حاشية
محيي الدين شيخ زاده
على
تفسير القاضي البيضاوي

الجزء الثاني

دار إحياء التراث العربي
بيروت - لبنان

حاشية

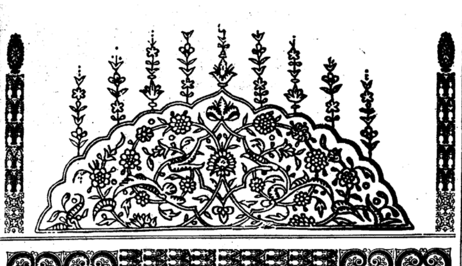
محيي الدين شيخ زاده

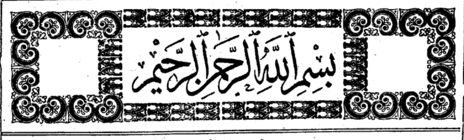
على

تفسير القاضي البيضاوي

الجزء الثاني

دار إحياء التراث العربي
للطباعة والنشر والتوزيع





(سورة النساء)

(بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين)

(قوله تعالى اتقوا ربكم اعلم ان الله تعالى افتتح هذه السورة الكريمة بالامر بتقوى الله الذى هو خالقنا على كيفية بديعة وهى انه تعالى خلق نفسا واحدة من تراب اولا ثم خلق من بعض اضلاعها زوجها ونشر من تلك النفس وزوجها المخلوقة منها بنين وبنات لا تحصى ثم ذكر سائر التكاليف المذكورة فى هذه السورة من التعطف على الاولاد والنساء والايتام والرأفة بهم وايصال حقوقهم وحفظ اموالهم وبهذا المعنى ختمت السورة وهو قوله يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة وذكر فى اثناء هذه السورة انواعا اخر من التكاليف وهى الامر بالطهارة والصلاة وقتال المشركين وغيرها والسر فيه والله اعلم ان هذه التكاليف شاقة تستثقل الطباع لها والنفوس لا تقيد بها ما لم يحمل عليها حامل وذلك الحامل هو تقوى الاله القادر على كل شئ فان تقوى الله عزوجل هو الحامل على اتيان كل خير واجتناب كل شر فلذلك افتتح بالامر بالتقوى ورتب عليه سائر التكاليف (قوله اى خلقكم من شخص واحد) لا بان جعل ذلك الشخص مادة الخلق كما فى قوله تعالى خلقكم من طين بل المراد بخلقهم منه جعله اصلا يتفرع منه الفروع ويتشعب منه الشعب وليس المراد من الناس ما يتناول نوع الانسان وجميع افراده من آدم وحواء وفروعهما لئلا يلزم ان يكون متفرعا من نفسه ويكون خلق الزوج وبث الرجال والنساء داخلين فى قوله خلقكم من نفس واحدة فيكون ذكرهما بعده تكرارا بل المراد منه ما يتناول اولاد آدم من الذكور والاناث على سبيل تغليب الموجودين على الماضين والآتين فلا يكون قوله وخلق منها زوجها تكرارا سواء جعل معطوفا على خلقكم او على محذوف بل جيئ به دفعا لما يتوهم من انه كيف يصح ان يحكى عنهم بانهم مخلوقون من نفس واحدة مع كونهم مخلوقين من نفس آدم وحواء وتقريرا لخلقهم من نفس واحدة فان زوجها لما خلق منها صح ان يقال لمن يتفرع منهما انهم مخلوقون من نفس واحدة فكان قوله وبث منهما رجالا كثيرا ونساء بيانا لكيفية تولدهم منهما روى ان الله لما خلق آدم القى عليه النوم ثم خلق حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى فلما استيقظ مال اليها والفها لانها مخلوقة من جزء من اجزائه قال عليه الصلاة والسلام ان المرأة خلقت من ضلع فان ذهبت تقيمها كسرتها وان تركتها وبها عوج استمتعت بها وقيل ان حواء لم تخلق من آدم وانما خلقت من طينة فضلت من

(سورة النساء مائة وخمس وسبعون آية مدنية)

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا ايها الناس) خطاب يعم بنى آدم (اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة) هى آدم (وخلق منها زوجها)عطف على خلقكم اى خلقكم من شخص واحد وخلق منه امكم حواء من ضلع من اضلاعه او محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها وهو تقرير لخلقهم من نفس واحدة

(طينته)

طينته وان قوله تعالى وخلق منها زوجها فيه تقدير مضاف أى وخلق من جنسها زوجها واختاره ابو مسلم الاصفهانى وجعله كقوله تعالى والله خلق لكم من انفسكم ازواجا وقوله اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم وقوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم قال القاضى والقول الاول اقوى لقوله تعالى خلقكم من نفس واحدة اذ لو كانت حوآء مخلوقة لا من آدم لكان الناس مخلوقين من نفسين لا نفس واحدة واجيب بان كلمة من لابتداء الغاية فلما كان ابتداء التخليق والايجاد وقع بآدم صح ان يقال خلقكم من نفس واحدة (**قوله** اذ الحكمة تقتضى ان يكن اكثر) اى لم يصرح بتوصيف النساء بالكثرة لكون كثرتهن معلومة باقتضاء الحكمة اياها فانه تعالى خلقهن لتكثير الاولاد وتفريقهم فى اقطار البلاد ومن اراد تكثير الغلة يكثر المزارع ويجعلها اكثر من الحارث واجاب عنه الامام بقوله السبب فيه والله اعلم ان شهرة الرجال اتم وكانت كثرتهم اظهر واعرف فلا جرم خصوا بوصف الكثرة فهذا كالتنبيه على أن اللائق بحال الرجال الاشتهار والخروج والبروز واللائق بحال النسوان الاختباء والخمول ويمكن حمل عبارة المصنف على ما افاد الامام (**قوله** وذكر كثيرا) يعنى ان كثيرا صفة لرجالا والجموع تعامل معاملة الاناث ولم يؤنث صفته حملا على المعنى لان رجالا بمعنى عددا وجمع اوجنس كما ذكر الفعل المسند الى جمع المؤنث فى قوله وقال نسوة (**قوله** وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة) وهى خلقه تعالى اياهم على تفاوت اشكالهم واخلاقهم من نفس واحدة ومعنى الترتيب مستفاد من تعليق الامر بالتقوى على توصيفه تعالى بالوصف المذكور فانه يشعر علية الوصف لذلك الحكم وهو الامر بالتقوى فلا بد من المناسبة بين الوصف المذكور والحكم وتلك المناسبة ان الوصف المذكور لدلالته على كمال القدرة وتمام النعمة التى هى نعمة الايجاد والتخليق يوجب التقوى اى الاتقاء عما يؤثم فعله اوتركه وايضا الامر بالتقوى ذكر تمهيدا لما ذكر بعده من الاحسان الى النسوان والايتام ونحوهما وكون الخلق باسرهم مخلوقين من نفس واحدة له اثر عظيم فى هذا المعنى فذكر الوصف المذكور ليصير ذلك سببا لزيادة شفقة الخلق بعضهم على بعض وبتم بذلك امر كون الامر بالتقوى تمهيدا لما بعده فان الخلق باسرهم لما خلقوا من نفس واحدة كان بينهم مواصلة وقرابة توجب مزيد المحبة والملاطفة لاسيما اذا كانت بينهم مشاركة فى المنزل او كان بعضهم عاجزا عن القيام بمصالح نفسه كالايتام والضعفاء قرأ الكوفيون قوله تعالى تساءلون بتخفيف السين على حذف احدى التاءين تخفيفا والاصل تتساءلون وقرأ الباقون بالتشديد على ادغام تاء التفاعل فى السين لتقاربهما فى الهمس ولهذا تبدل من السين فيقال ست والاصل سدس والتساؤل بالله وبالرحم هو مثل ان تقول لمن تلتمس منه قضاء حق عليه اونواله اومعونته ونصرته استعطافا له فيما تلتمس منه اسألك بالله وبالرحم وقد جرت عادة العرب على انه يستعطف الرجل غيره بالله وبالرحم وربما يفرد الرحم بالذكر فيقال اسألك بالرحم والتساؤل يجوز ان يكون بمعنى المشاركة فى السؤال وان يكون بمعنى فعل ويدل عليه قرآءة عبد الله تسألون من سأل الثلاثى واختاره المصنف حيث قال اى يسأل بعضكم بعضا ودلت الآية على جواز المسئلة بالله وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام من سألكم بالله اعطوه وعن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله عليه الصلاة والسلام بسبع منها ابرار القسم اى بقضاء حاجة من سألك بالله وقرأ الجمهور والارحام بنصب الميم وفيه وجهان احدهما انه معطوف على محل الجار والمجرور فى به كقولك مررت بزيد وعمرا ويؤيده قرآءة ابن مسعود تساءلون به وبالارحام والثانى انه معطوف على لفظ الجلالة أى اتقوا الله والارحام اى لا تقطعوها وقدر بعضهم مضافا اى وقطع الارحام ففى الآية دلالة على تحريم قطيعة الرحم ووجوب صلتها عن عبد الرحمن بن عوف انه سمع رسول الله عليه الصلاة والسلام يقول قال الله سبحانه وتعالى انى خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وعن ابى هريرة قال قال عليه الصلاة والسلام ما من شئ اطيع الله فيه اعجل ثوابا من صلة الرحم وما من عمل عصى الله به اعجل عقوبة من البغى واليمين الفاجرة وعن انس بن مالك قال عليه الصلاة والسلام ان الصدقة وصلة الرحم يزيد الله بهما فى العمر ويدفع بهما المحذور والمكروه وقال عليه الصلاة والسلام افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح قيل الكاشح العدو فثبت بدلالة الكتاب وجوب صلة الرحم واستحقاق الثواب بها ثم ان اصحاب ابى حنيفة بنوا على هذا الاصل مسألتين احداهما ان الرجل اذا ملك ذا رحم محرم منه عتق عليه مثل الاخ والاخت والعمة والخالة لانه لو بقى الملك لحل الاستخدام بالاجماع لكن الاستخدام ايحاش يوجب قطيعة الرحم وذلك حرام بناء على هذا الاصل فوجب ان لا يبقى الملك وثانيتهما ان الهبة لذى الرحم المحرم لا يجوز الرجوع

وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) بيان لكيفية تولدهم منهما والمعنى ونشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضى ان يكن اكثر وذكر كثيرا حملا على الجمع وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التى من حقها ان تخشى والنعمة الباهرة التى توجب طاعة موليها اولان المراد به تمهيد الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبنى جنسه على ما دلت عليه الآيات التى بعدها وقرئ وخالق وباث على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وباث (واتقوا الله الذى تساءلون به) اى يسأل بعضكم بعضا فيقول اسألك بالله واصله تتساءلون فادغمت التاء الثانية فى السين وقرأ عاصم وحمزة والكسائى بطرحها (والارحام) بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا اوعلى الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها

فيها لان ذلك الرجوع ايحاش يوجب قطيعة الرحم فوجب ان لايجوز (**قوله وهو ضعيف**) لانه عطف الظاهر على المضمر المجرور من غير اعادة الجار وهو لايجوز عند البصريين فلا بد للعطف من اعادة الخافض لانهم لم يستحسنوا عطف الظاهر على الضمير المرفوع من غير تأكيده بمنفصل فلم يقولوا اذهب وزيد بل قالوا اذهب انت وزيد لئلا يلزم العطف على ماهو بمنزلة الجزء من الكلمة وهو الضمير المرفوع المتصل والضمير المجرور اقوى اتصالا بالجار من المرفوع المتصل اذ المرفوع المتصل قد ينفصل والضمير المجرور لاينفصل البتة فاذا لم يجز العطف على الضمير المرفوع لكونه كبعض الكلمة فلأن لايجوز العطف على الضمير المجرور مع انه لاينفصل البتة اولى واجيب عنه بانه جره احد القرآء السبعة والظاهر انه لم يأت بهذه القرآءة من عند نفسه بل رواها عن النبي عليه الصلاة والسلام وذلك يوجب القطع بصحة هذه القرآءة ولا التفات الى اقيسة النحاة عند تحقق السماع وقد ورد ذلك فى الشعر وانشد فى ذلك سيبويه امام العربية قول الشاعر

فاليوم قد صرت تهجونا وتشتمنا * فاذهب فمابك والايام من عجب

واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما وصى عامة المكلفين بالتقوى المستلزمة الانقياد لتكاليف الله تعالى والاجتناب عن مساخطه شرع بعد ذلك فى تفصيل اقسام التكاليف فابتدأ بما يتعلق باموال اليتامى وأمر الاوصياء والاولياء بان يعطوهم اموالهم اذا بلغوا واسم اليتيم بحسب اصل اللغة يتناول الصغير والكبير لاستوآء معنى الانفراد عن الآباء فى الكل الا انه بحسب العرف يختص بالصغير وقول قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يتيم ابى طالب اما على ارادة معناه الاصلى اللغوى واما على حكاية الحال التى كان عليها حين كان صغيرا ناشأ فى حجر عمه وقوله عليه الصلاة والسلام لايتم بعد الحلم تعليم للشريعة لاتعليم اللغة يعنى ان اليتيم اذا احتلم فانه لايجرى عليه احكام الصغار (**قوله اما على انه لما اجرى مجرى اسماء الخ**) جواب عما يقال ان يتيم فعيل وفعيل فى الصفة لايجمع على فعالى عند اهل اللغة بل يجمع على فعال نحو كريم وكرام وفعلاء نحو كريم وكرماء وشهيد وشهدآء وفعل نحو نذير ونذر وقبيل وقبل وفعلى نحو مريض ومرضى وجريح وجرحى وافعلة نحو قفيز واقفزة وفعلان نحو قفيز وقفزان وافعلاء نحو نبى وانبياء وافعال نحو شريف واشراف فكيف جمع يتيم على يتامى واجاب عنه بوجهين الاول ان يتيما وان كان فعيلا فى الصفة الا انه اجرى مجرى الاسماء كصاحب وفارس ولهذا قلما يذكر معه الموصوف وفعيل اذا كان اسما يجمع على فعائل قياسا مطردا نحو افيل وافائل وفى الصحاح الافالى والافائل صغار الابل بنات المخاض ونحوها واحدها افيل والانثى افيلة وفعيل فى الصفة وان كان يجمع أيضا على فعائل الا انه قليل نادر فلما كان يتيم جاريا مجرى الاسماء جمع على يتائم ثم قدم الميم على الياء فصار يتامى بكسر الميم ثم ابدلت الكسرة فتحة والياء ألفا فصار يتامى ويؤيد هذا الجواب ورود الجمع على الاصل فى قول الشاعر

أأطلال حسنى بالبراق اليتائم * سلام على احجاركن القدائم

وحسنى علم امرأة والبراق جمع برقة وهى المكان الذى فيه حجارة سود وبيض والجواب الثانى ان اليتيم فعيل من باب الآفات والاوجاع وكل فعيل من هذا الباب قياس جمعه ان يجيئ على فعلى كمريض ومرضى وجريح وجرحى وقتيل وقتلى وجريب وجربى واسير واسرى فجمع يتيم على يتمى ثم يتمى على يتامى كما جمع اسير على أسرى ثم جمع اسرى على اسارى فيمن فتح الهمزة (**قوله والاشتقاق**) اى اشتقاق اليتيم من اليتم بمعنى الانفراد يقتضى جواز اطلاقه على الصغار والكبار لعدم الفرق بينهما فى معنى الانفراد عن الاباء لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ فورد أن يقال لما كان اسم اليتيم مختصا بالصغير لزم ان يكون الاوصياء والاولياء مأمورين بدفع اموال الايتام اليهم ماداموا ايتاما صغارا وذا لايجوز فى الشرع واذا صار كبيرا بحيث اونس منه الرشد وجاز دفع ماله اليه لم يبق يتيما فكيف قال وآتوا اليتامى اموالهم فاجاب عنه بوجهين الاول ان المراد باليتامى الذين بلغوا وكبروا وسماهم الله يتامى اما على مقتضى الاشتقاق واصل اللغة واما على الاتساع لقرب عهدهم باليتم وان كان قد زال ذلك عنهم فى ذلك الوقت كقوله تعالى فالقى السحرة ساجدين اى الذين كانوا سحرة قبل السجود والنكتة فى اختيار طريق التجوز الحث على تعجيل الدفع اول بلوغهم إلى حد النكاح بان بلغوا مبلغ الرجال والنساء فان آنستم وأبصرتم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم والوجه الثانى من الجواب ان المراد باليتامى الصغار والمعنى وآتوا اليتامى اى الذين هم يتامى فى الحال اموالهم بعد زوال صفة اليتم عنهم فان لفظ آتوا امر والامر يحتمل الحال والمستقبل والمراد هنا الثانى

وقرأ حمزة بالجر عطفا على الضمير المجرور وهو ضعيف لانه كبعض الكلمة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك اى مما يتقى او يتساءل به وقد نبه سبحانه وتعالى اذ قرن الارحام باسمه على ان صلتها بمكان منه وعنه عليه الصلاة والسلام الرحم معلقة بالعرش تقول ألا من وصلنى وصله الله ومن قطعنى قطعه الله (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا مطلعا (وآتوا اليتامى اموالهم) اى اذا بلغوا واليتامى جمع يتيم وهو الذى مات ابوه من اليتم وهو الانفراد ومنه الدرة اليتيمة اما على انه لما اجرى مجرى الأسماء كفارس وصاحب جمع على يتائم ثم قلب فقيل يتامى او على انه جمع على يتمى كاسرى لانه من باب الآفات ثم جمع يتمى على يتامى كاسرى وأسارى والاشتقاق يقتضى وقوعه على الصغار والكبار لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ ووروده فى الآية اما للبلغ على الاصل او الاتساع لقرب عهدهم بالصغر حثا على ان يدفع اليهم اموالهم اول بلوغهم قبل ان يزول عنهم هذا الاسم ان اونس منهم الرشد ولذلك امر بابتلائهم صغارا اولغير البلغ والحكم مقيد فكأنه قال وآتوهم اذا بلغوا ويؤيد الاول ماروى أن رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه فمنعه فنزلت فلما سمعها العم قال اطعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير

(قوله ولا تستبدلوا الحرام) وهو مال اليتيم بالحلال وهو مالهم الذى ابيح لهم جعله تفعل بمعنى استفعل وهو كثير نحو تعجل بمعنى استعجل وتأخر بمعنى استأخر يقال تبدل الشئ بغيره اذا اخذه مكان غيره فان التبدل يتعدى الى المأخوذ بنفسه والى المتروك بواسطة الباء بخلاف التبديل فانه يتعدى الى المتروك بنفسه والى المأخوذ بواسطة الباء كما اشار اليه المصنف بقوله وهذا تبديل وليس بتبدل يعنى ان اعطاء المفعول بالذات وتركه واخذ المفعول بالواسطة بدله هو التبديل لا التبدل وذلك لان معنى التبديل التغيير فاذا قيل بدل الشئ بغيره يكون معناه غير الشئ بغيره بان ترك الشئ واخذ غيره فالباء لا تدخل فى التبديل الا على المأخوذ واما التبدل والاستبدال جميعا بمعنى اخذ الشئ مكان الغير وبدلا منه فالباء لا تدخل الا على المتروك وذكر للاستبدال ثلاثة اوجه الاول اكل اموالهم الحرام بدل ما ابيح لهم من اموالهم على ان يكون المراد من الخبيث والطيب الاموال والثانى استبدال الامر الخبيث بالامر الطيب على ان يكون الخبيث والطيب من صفات الافعال واختزال الشئ اقتطاعه واقتطافه لنفسه والثالث اخذ النفيس من اموال اليتيم واعطاء الخسيس مكانه روى ان اولياء اليتامى كانوا يأخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردئ كأخذ الشاة السمينة من ماله وجعل المهزولة مكانها واخذ الدرهم الجيد وجعل الزيف مكانه ثم يقولون شاة بشاة ودرهم بدرهم فنهوا عن ذلك ولم يرض المصنف رحمه الله بهذا الوجه حيث قال وهذا تبديل وليس بتبدل لان الطيب فى هذا الوجه هو المأخوذ وهو مدخول الباء والباء فى التبدل لا تدخل الا على المتروك بخلاف التبديل وقيل الاستبدال المنهى عنه هو ان يكرم صديقه بان يعطيه شاة سمينة من مال اليتيم ويأخذ لليتيم شاة عجفاء او بان يكون فى ذمة صديقه شاة سمينة لليتيم فيأخذ منه شاة عجفاء مكان السمينة مكارمة له فيتحقق على هذا معنى التبدل (قوله مضمومة الى اموالكم) اشارة الى ان كلمة الى متعلقة بمحذوف منصوب على انه حال من مفعول لا تأكلوا نهى فى الآية المتقدمة عن اكل مال اليتيم وحده لما مر من ان المراد بالخبيث اموال اليتامى فانها خبيثة فى حق الاولياء فقد نهاهم عن اكل اموال اليتامى بدل اكل اموال انفسهم ثم نهاهم عن ضم مال اليتامى الى اموال انفسهم فى الانفاق وان لا يفرقوا بين اموال اليتامى واموالهم قلة مبالاة وتسوية بين المالين فى حل الانتفاع بهما (قوله اى لا تنفقوهما معا) اشارة الى ان المراد بالاكل المنهى عنه مطلق التصرف المهلك للمال وعبر عنه بالاكل لكونه معظم ما يقع التصرف لاجله وقرينة المجاز ان منفعة المال غير منحصرة فى الاكل وجميع وجوه الانتفاع بمال اليتيم حرام فلذلك حمل اللفظ على ما يتناول الجميع وخص الاموال بما زاد على مقدار اجرة السعى والقيام بمصالح امواله فان للوصى ان يأخذ من مال اليتيم بقدر اجرة عمله كما قال به جماعة تمسكا بما روى انه جاء رجل الى ابن عباس رضى الله عنهما فقال ان لى يتيما وان له ابلا أفأشرب من لبن ابله فقال ابن عباس ان كنت تبغى ضالة ابله وتهنأ جرباها وتلوط حوضها وتسقيها يوم ورودها فاشرب غير مضر بنسل ولا ناهك فى الحلب وقرأ الجمهور حوبا بضم الحاء وقرأ الحسن بفتحها نحو قولا وبعضهم حابا بالالف نحو قالا والكل لغات فى المصدر والفتح لغة تميم (قوله تعالى وان خفتم ان لا تقسطوا) قرأ الجمهور بضم التاء من اقسط اذا عدل فتكون لا على هذه القرآءة نافية غير زائدة والمعنى ان خفتم عدم الاقساط اى العدل وقرأ ابراهيم النخعى ويحيى بن وثاب بفتح التاء من قسط بمعنى جار فاذا قيل اقسط تكون الهمزة للسلب اى ازال القسط وهو الجور وكلمة لا على هذا تكون زائدة والا يفسد المعنى كما فى قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب وحكى عن الزجاج ان قسط الثلاثى يستعمل مثل اقسط الرباعى فعلى هذا تكون كلمة لا غير زائدة كما فى القرآءة المشهورة الا ان التفرقة بين الثلاثى والرباعى هى المعروفة لغة يقال قسط الرجل يقسط قسوطا اذا جار واقسط اذا عدل قال تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وقال تعالى واقسطوا ان الله يحب المقسطين روى ان الحجاج لما احضر سعيد بن جبير قال له ما تقول فى قال قاسط عادل فاعجب الحاضرين قال الحجاج ويلكم لم تفهموا منه انه جعلنى جائرا كافرا الم تسمعوا قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا وقوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقوله تعالى وان خفتم شرط وقوله فانكحوا جزاؤه وذكر لتعلق الجزاء بالشرط المذكور ثلاثة اوجه الاول ان الرجل منهم كان يتزوج اليتيمة التى فى ولايته فلما نزلت الآية المتضمنة للوعيد على اكل مال اليتيم تحرجوا من ذلك فقيل لهم ان خفتم من نكاح النساء اليتامى والقيام بحقوقهن فانكحوا ما طاب لكم من غيرهن اى ممن كان لها من يدرأ عنها ويدفع عنها سوء معاملة الزوج معها والوجه الثانى انه لما نزلت الآية المتقدمة

(ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب) ولا تستبدلوا الحرام من اموالهم بالحلال من اموالكم او الامر الخبيث وهو اختزال اموالهم بالامر الطيب الذى هو حفظها وقيل ولا تأخذوا الرفيع من اموالهم وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبدل (ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم) ولا تأكلوها مضمومة الى اموالكم اى لا تنفقوهما معا ولا تسووا بينهما وهذا حلال وذاك حرام وهو فيما زاد على قدر اجره لقوله تعالى فليأكل بالمعروف (انه) الضمير للاكل (كان حوبا كبيرا) ذنبا عظيما وقرئ حَوْبا وهو مصدر حَابَ حَوْبا وحابا كقال قولا وقالا

منضمنة مافى اكل اموالهم من الحوب الكبير خاف الاولياء من ان يلحق بهم الحوب الكبير بترك الاقساط فى حقوق اليتامى فتحرجوا من ولايتهم ومع ذلك كانوا يتزوجون نساء كثيرة وربما كان تحت رجل واحد منهم عشر من الازواج اوا كثر فلا يقوم بحقوقهن ولايعدل بينهن فقيل لهم ان خفتم ترك العدل فى حقوق اليتامى فتحرجتم من ولايتهم فخافوا ايضا من الجور فى حقوق النساء وترك العدل بينهن وقللوا عدد المنكوحات لان تكثيره يؤدى الى الجور فان من تحرج من ذنب اوتاب عنه وهو مرتكب ذنبا آخر غير مبال به فكأنه غير متحرج من الذنب الاول اذلاتنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله والوجه الثالث ماذكر بقوله وقيل كانوا يتحرجون الخ يعنى انهم كانوا لايتحرجون من الزنى ولما نزلت الآية المتقدمة تحرجوا من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم فى حق اليتامى فكونوا خائفين من الزنى فانكحوا ماحل لكم من النساء ولاتحوموا حول المحرمات قال عكرمة فى كيفية تعلق هذا الجزآء بالشرط المذكور انه كان الرجل عنده النسوة ويكون عنده الايتام فاذا انفق ماله على النسوة وصار محتاجا اخذ فى انفاق اموال اليتامى عليهن فقال تعالى وان خفتم ان لاتقسطوا فى اموال اليتامى عند كثرة الزوجات فقد حرم عليكم نكاح اكثر من اربع زوجات ليزول هذا الخوف فان خفتم فى الاربع فثلاث وأن خفتم فى الثلاث فاثنان وان خفتم فيهما فواحدة خوف الله تعالى من تكثير المنكوحات لتأديته غالبا الى تعدى اولياء اليتيم فى حفظ ماله لاحتياجهم الى الانفاق الكثير عند التزوج بالعدد الكثير (**قوله** وانما عبر عنهن بما) يعنى ان حق ماان تستعمل فى غير ذوى العقول كما ان حق من ان يستعمل فى ذوى العقول واستعمل كلمة ماهنا وفى الجوارى المملوكة بناء على انها لم يرد بها الذوات المملوكة بل اريد الوصف فقوله ماطاب اريد به الطيب بمعنى الملذ اوالحلال وهو صادق على العاقل وغيره وفى شرح الرضى ومافى الغالب لمالم يعلم وتستعمل ايضا فى الغالب فى صفات العالم نحو زيد ماهو وماهذا الرجل فهو سؤال عن صفته والجواب عالم اونحو ذلك وقول فرعون ومارب العالمين يجوزان يكون سؤالا عن الوصف ولهذا قال موسى عليه الصلاة والسلام رب السموات والارض ويجوز ان يكون سؤالا عن الماهية ويكون موسى عليه الصلاة والسلام اجابه ببيان الاوصاف دون بيان الماهية تنبيها لفرعون على انه تعالى لايعرف الابالاوصاف ولاتعرف ماهيته البشر وقال بعضهم عبر عنهن بما تنزيلا لهن منزلة غير العقلاء لنقصان عقلهن كقوله تعالى الا على ازواجهم اوماملكت ايمانهم وقال بعضهم كل واحد من كلمتى ما ومن تستعمل موضع الاخرى قال تعالى والسماء وما بناها وقال ولاانتم عابدون مااعبد وقال فمنهم من يمشى على بطنه قال الامام الواحدى وصاحب الكشاف ماطاب لكم اى ماحل لكم من النساء لان منهن من يحرم نكاحها وهى الانواع المذكورة فى قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم الخ واعترض الامام الرازى بان قوله تعالى فانكحوا امر اباحة فلو كان المراد بماطاب لكم ماحل لكم لكانت الآية بمنزلة ان يقال ابحنالكم نكاح من يكون نكاحها مباحا لكم وذلك يخرج الآية من الفائدة وايضا تصير الآية مجملة على ذلك التقدير لان اسباب الحل والاباحة لم تبين فى هذه الآية فصارت مجملة لامحالة واذا حملنا الطيب على ماتستلذه النفس ويميل اليه القلب كانت الاية عامة دخلها التخصيص وقد ثبت فى اصول الفقه انه متى وقع التعارض بين الاجمال والتخصيص كان رفع الاجمال اولى لان العام المخصوص حجة فى غير محل التخصيص والمجمل لايكون حجة اصلا واجيب عنه بان المبين تحريمه فى قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية ان كان مقدم النزول فلا اجمال لان المعنى فانكحوا ما بين لكم حله ولكن مقيدا بالعدد المخصوص فليس فى قوة ابح المباح لافادة الزيادة ولااجمال ولاتخصيص لان الموصول جار مجرى المعرف باللام والحمل على العهد فى مثله هو الوجه والافالاجمال المؤخر بيانه اولى من التخصيص بغير المقارن لان تأخير بيان المجمل جائز عند الفريقين وتأخير بيان التخصيص غير جائز عند اكثر الحنفية ثم ان الظاهر ان مافيما طاب موصولة اسمية منصوبة المحل على انها مفعول فانكحوا ومن النساء بيان الجنس المبهم فى ما ومثنى منصوب على الحال من فاعل طاب (**قوله** معدولة عن اعداد مكررة) فان قولك انكح مثنى بمنزلة قولك انكح ثنتين ثنتين وكذا الباقى وكل واحدة من هذه الصيغ الثلاث معدولة عن صيغة اخرى من لفظ عدد مكرر ولايراد بتكرير المعدول عنه التأكيد وانما يراد به تكرير العدد كقولك علمته الحساب بابابا فقد تحقق العدد فى هذه الالفاظ وهى ايضا اوصاف لانها احوال من فاعل طاب والحال هيئة وصفة لذى الحال فمنعت الصرف للعدل والصفة وهو مذهب سيبويه رحمه الله واختلف فى ان هذه

(وان خفتم ان لا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ماطاب لكم من النساء) اى ان خفتم ان لا تعدلوا فى يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن اذا كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عنده منهن عدد ولايقدر على القيام بحقوقهن اوان خفتم ان لاتعدلوا فى حقوق اليتامى فتحرجتم منها فخافوا ايضا ان لاتعدلوا بين النساء وانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء بحقه لان المتحرج من الذنب ينبغى ان يتحرج من الذنوب كلها على ماروى انه تعالى لما عظم امر اليتامى تحرجوا من ولايتهم وما كانوا يتحرجون من تكثير النسآء واضاعتهن فنزلت وقيل كانوا يتحرجون من ولاية اليتامى ولايتحرجون من الزنى فقيل لهم ان خفتم ان لاتعدلوا فى امر اليتامى فخافوا الزنى فانكحوا ماحل لكم وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة اواجرآء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره اوما ملكت ايمانهم وقرئ تقسطوا بفتح التاء على ان لا مزيدة اى ان خفتم ان تجوروا (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن اعداد مكررة هى ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا وهى غير منصرفة للعدل والصفة

الالفاظ المعدولة هل يجوز فيها القياس او يقتصر فيها على السماع فذهب البصريون الى انه لا يجوز فيها القياس وذهب الكوفيون وابو اسحق الى جوازه والمسموع من ذلك احد عشر لفظا أحاد وموحد وثناء ومثنى وثلاث ومثلث ورباع ومربع ومخمس ولم يسمع خماس وعشار ومعشر (**قوله فانها بنيت صفات**) جواب عما يقال كيف اعتبر الوصفية مؤثرة فى منع صرف هذه الالفاظ المعدولة مع انتفاء شرط تأثير الوصف فى منع الصرف وهو كون الوصفية اصلية ووصفية هذه الالفاظ ليست اصلية لان اصولها انما وضعت للعدد ولا وصفية فيها ولهذا صرف اربع فى قولك مررت بنسوة اربع لعروض الوصفية والوصفية لما لم تكن معتبرة فى المعدول عنه لم تكن الوصفية فيه اصلية فكيف كانت مؤثرة وتقرير الجواب ان الوصفية فيه اصلية بناء على ان المراد بكون وصفية الكلمة اصلية كونها موضوعة للدلالة على الذات باعتبار المعنى القائم بها وهذه الالفاظ كذلك فانها حين ما عدلت عن اصولها لم تبق الاصفة وعدم كون اصولها موضوعة على الوصفية لا يضر كون وصفيتها اصلية (**قوله وقيل لتكرير العدل**) اى من حيث انها معدولة باعتبارين باعتبار الصيغة بناء على انها خرجت عن اوزانها الاصلية الى اوزان اخر وباعتبار التكرير بناء على ان التكرير الكائن فى اصولها ترك وعدل عنه الى التوحيد فكما انها معدولة عن نفس صيغ اصولها فهى ايضا معدولة عن تكرر تلك الصيغ فتكرر العدل فيها ولعل المصنف رحمه الله انما لم يرض بهذا الوجه نظرا الى ان العدل عبارة عن تغير الصيغة والعدول عن التكرير ليس من قبيل المعتبر فى منع الصرف اذ لا تغير فيه للصيغة ويمكن ان يجاب عنه بان العدول عن التكرر الى التوحد تغير للصيغة نظرا الى المعدول عنه وهو صيغة الجموع والمعدول هو الصيغة المتوحدة (**قوله متفقين فيه ومختلفين**) حال من فاعل ان ينكح وهو الضمير الراجع الى ناكح واتفاق الناكحين فى الاعداد المذكورة ان ينكحوا ثنتين ثنتين او ثلاثا ثلاثا او اربعا اربعا واختلافهم فيها ان ينكح بعضهم ثنتين ثنتين و بعضهم ثلاثا ثلاثا وبعضهم اربعا اربعا كما اذا خوطب الجمع الكثير وقيل لهم اقتسموا هذه البدره وهى عشرة آلاف درهم درهمين درهمين او ثلاثة ثلاثة فانه اذن لهم بان يجعلوها اقساما يكون كل قسم منها درهمين او ثلاثة وان يأخذ كل واحد منهم لنفسه قسما منها (**قوله ولو افردت**) قسيم لقوله ومعناها ذكر اولا معنى هذه الالفاظ المعدولة عن الاعداد المكرره ثم ذكر المعنى على تقدير ان يذكر الاعداد المذكوره غير مكرره بان قيل فانكحوا ما طاب لكم ثنتين وثلاثا واربعا وهو ان يخاطب الجميع ويباح الجمع لهم على سبيل الاجمال لا على سبيل التوزيع والتفصيل بان يجمعوا بين هذه الاعداد المذكوره فى اباحة الاخذ باى واحده منها وكذا لو قيل اقتسموا هذه البدره درهمين وثلاثة لصار المعنى تجويز الجمع بان يأخذ من العددين المذكورين ما شاء واصل الاباحة مستفاد من الامر والجمع بين الاعداد المذكورة مستفاد من الواو والفرق بين تكرير العدد وافراده حتى يكون الحكم على الاول ان يباح للجميع ان يجمع بين الاعداد المذكوره على سبيل التوزيع والتفصيل وعلى الثانى ان يباح لهم الجمع بينها بدون التوزيع ان تكرير العدد يستلزم مقابلة الجمع بالجمع دون افراده (**قوله ولو ذكرت باو لذهب تجويز الاختلاف فى العدد**) لان او تفيد الاذن فى واحده من هذه الاعداد لا فى كل واحده منها فلو جاء بكلمة او لاقتضى النظم ان لا يجوز النكاح الا على واحده هذه الاعداد وان لا يجوز لهم ان يجمعوا بين الاعداد المذكوره بمعنى ان ينكح بعضهم ثنتين و بعضهم ثلاثا وبعضهم اربعا فلما ذكر حرف الواو افاد انه يجوز لكل طائفة ان تختار ما شاءت من الاعداد المذكورة وذهب قوم الى انه يجوز للرجل ان يتزوج تسع نسوة استدلالا بهذه الآية وقال ان الواو للجمع المطلق فقوله مثنى وثلاث ورباع يدخل المجموع وهو التسع بل الحق انه ثمانى عشرة لان قوله مثنى ليس عبارة عن اثنين فقط بل عن اثنين اثنين وكذا القول فى بقية الالفاظ المعدولة وبما ثبت بالتواتر من انه عليه الصلاة والسلام مات عن تسع نسوة ثم انه سبحانه قد امرنا ثانيا واقل مراتب الامر الاباحة وقد اجمعت الامة من فقهاء الامصار على انه لا يجوز لاحد ان يتزوج اكثر من اربع نسوة على ان الزيادة على الاربع من خصائص النبى عليه الصلاة والسلام ومخالف هذا الاجماع من اهل البدعة فلا عبرة بمخالفته ثم ان اكثر الفقهاء ذهبوا الى ان قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم لا يتناول العبيد وذلك لان هذا الخطاب انما يتناول انسانا متى طابت له امرأة قدر على نكاحها والعبد ليس كذلك بدليل انه لا يتمكن من النكاح الا باذن مولاه لقوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شىء فقوله لا يقدر على شىء ينفى كونه مستقلا بالنكاح ولان قوله تعالى بعد هذه الآية فان خفتم ان لا تعدلوا فواحده او ما ملكت ايمانكم مختص بالاحرار فتكون هذه

فانها بنيت صفات وان كانت اصولها لم تبن لها وقيل لتكرير العدل فانها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير منصوبة على الحال من فاعل طاب ومعناها الاذن لكل ناكح يريد الجمع ان ينكح ما شاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين كقولك اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة ولو افردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الاعداد دون التوزيع ولو ذكرت باو لذهب تجويز الاختلاف فى العدد

الآية مختصة بهم بناء على ان الخطابات الواردة فى هذه الآية وردت متوالية على نسق واحد واختصاص بعضها بالاحرار يدل على ان الكل كذلك ولقوله عليه الصلاة والسلام ايما عبد تزوج بغير اذن مولاه فهو زان فلما حمل الناس على الناس المستقلين بالتصرفات كانت الآية مختصة بالاحرار فلا يحل للعبيد ان يتزوجوا بالاربع وقال الامام مالك رحمه الله يحل لهم التزوج بالاربع تمسكا بظاهر هذه الآية (قوله فاختاروا اوفانكحوا واحدة) الجمهور على نصب فواحدة باضمار فعل ثم ان كان الفعل المقدر فاختاروا تكون كلمة او لعطف ما ذكر بعدها على قوله فواحدة وان كان فانكحوا تكون او لعطف فعل مقدر على فاختاروا المقدر ويكون التقدير فانكحوا واحدة وطأوا ما ملكت ايمانكم على طريق حذف المعطوف وابقاء العاطف كما فى علفتها تبنا وماء باردا اى وسقيتها ماء واحتيج الى تقدير المعطوف حينئذ لان المملوكات بملك اليمين لا يتعلق بهن عقد النكاح الا ان يراد بالنكاح الناصب للمعطوف عليه عقد التزويج وبناصب ما ملكت الوطئ فيلزم استعمال المشترك فى معنييه والجمع بين الحقيقة والمجاز وكلاهما لا يخلو عن تكلف (قوله والعدد من السرارى) هو مبنى على ان ما ملكت عام يتناول الاماء من غير حصر فى مرتبته والسرارى جمع سرية وهى الامة التى بوأها مولاها بيتا وهى فعلية منسوبة الى السر وهو الجماع او الاخفاء لان الانسان كثيرا ما يسرها ويسترها عن حرته وضمت سين السر فى النسبة اليه لان الابنية قد تغير فى النسبة خاصة كما قالوا فى النسبة الى الدهر دهرى والى الارض السهلة سهلى والتسرى اتخاذ الامة سرية وقوله تعالى ذلك مبتدأ وادنى خبره وهو افعل تفضيل من دنا يدنو بمعنى قرب وافعل التفضيل يجرى مجرى فعله فى التعدية فالذى يتعدى به فعله يتعدى به هو ايضا ودنا يتعدى بالى واللام ومن تقول دنوت اليه وله ومنه فيجوز ان يتعدى ادنى ايضا باحد هذه الحروف ويقال فى تقديره ادنى الى ان لا تعولوا وادنى لان لا تعولوا وادنى من ان لا تعولوا واختار المصنف رحمه الله الثالث حيث فسره بقوله اقرب من ان لا تميلوا لحذف كلمة من لدلالة الكلام عليه فقوله تعالى ان لا تعولوا فى محل النصب او الجر على الخلاف المشهور فى محل ان بعد حرف الجر. قال الامام المختار عند اكثر المفسرين ان قوله سبحانه وتعالى ان لا تعولوا معناه لا تجوروا ولا تميلوا وروى ذلك مرفوعا روت عائشة رضى الله عنها انه عليه الصلاة والسلام قال فى تفسير قوله تعالى ان لا تعولوا ان لا تجوروا وفى رواية اخرى لا تميلوا قال الواحدى كلا اللفظين مروى واصل العول الميل ويدل عليه تتبع موارد استعماله ثم اختص بحسب العرف بالميل الى الجور والظلم قال الفرآء عال الرجل عولا اذا مال وجار وفى الوسيط ذلك اى نكاح الاربع على قلة العدد اقرب الى العدل وابعد من الظلم ونقل عن الامام الشافعى رضى الله عنه انه قال ذلك ادنى ان لا تعولوا معناه ذلك ادنى ان لا تكثر عيالكم وطعن ابو بكر الرازى والزجاج والجرجانى صاحب النظم على الامام الشافعى وقالوا ما ذكره الامام الشافعى رحمه الله فى معنى لا تميلوا الا معنى لا تعولوا فان مادة عال بمعنى كثر عياله من ذوات الياء يقال عال يعيل واما عال بمعنى جار فهو من ذوات الواو يقال عال يعول فاختلف المادتان فتفسير تعولوا بما هو تفسير لتعيلوا خطأ فى اللغة ويقال ايضا اعال يعيل اعالة اذا كثر عياله ولا يستعمل عال يعول فى هذا المعنى ولم يفرق الامام الشافعى بين عال واعال ووجه المصنف رحمه الله كلام الامام الشافعى بحمله على معنى لا يتجه عليه الطعن المذكور وجعله من باب الكناية وهى ذكر اللازم وارادة الملزوم كقوله فلان طويل النجاد وكثير الرماد والمراد بيان انه طويل القامة وكثير الضيافة لكن عبر عنهما بما يلزمهما فان طول القامة لا ينفك عن طول النجاد وكذا كثرة الضيافة لا تنفك عن كثرة الرماد وكذا الحال فيما نحن فيه فان المقصود ان يقال ذلك التقليل او اختيار الواحدة او التسرى اقرب الى ان لا يكثر عيالكم لكن عبر عن كثرة العيال بما يلزمها وهو تحمل مؤنة العيال فان من كثر عياله يلزمه ان يعولهم ويمونهم اى يتحمل مؤنهم ويتعب فى القيام بمصالحهم ورعاية حقوقهم يقال عال الرجل عياله اى مانهم ومنه ابدأ بنفسك ثم بمن تعول اى تمونه وتلى عليه فقول الامام الشافعى رحمه الله معناه ان لا تكثر عيالكم ليس المراد ان ذلك معناه المطابقى بل المراد ان ذلك معناه الكنائى المتفهم بعلاقة اللزوم الكائن بينه وبين اللفظ الذى عبر به عنه وهى طريقة مشهورة معتبرة عند علماء البيان والبلغاء من اهل اللسان والكلام الصادر من امثال الامام الشافعى وهو علم من اعلام الدين وأئمة الشرع ورؤس المجتهدين وان توجه على ظاهره شئ من المقال لكن يجب ان يوجه بما يندفع به عنه مقالة الجهال فقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال لا تظنن بكلمة خرجت من فى اخيك سوأ وانت تجد لها فى الخير محملا صحيحا وقرأ طاووس

(فان خفتم ان لا تعدلوا) بين هذه الاعداد ايضا (فواحدة) فاختاروا اوفانكحوا واحدة وذروا الجمع وقرئ بالرفع على انه فاعل محذوف اوخبره تقديره فيكفيكم واحدة او فالمقنع واحدة (اوما ملكت ايمانكم) سوّى بين الواحدة من الازواج والعدد من السرارى لخفة مؤنهن وعدم وجوب القسم بينهن (ذلك) اى التقليل منهن اواختيار الواحدة اوالتسرى (ادنى ان لا تعولوا) اقرب من ان لا تميلوا يقال عال الميزان اذا مال وعال الحاكم اذا جار وعول الفريضة الميل عن حد السهام المسماة وفسر بان لا يكثر عيالكم على انه من عال الرجل عياله يعولهم اذا مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ويؤيده قرآءة أن لا تعيلوا من أعال الرجل اذا كثر عياله

ان لا تعيلوا من اعال الرجل اذا كثر عياله وهذه القرآءة تعضد تفسير الامام الشافعي من حيث المعنى الذي قصده (قوله ولعل المراد بالعيال) جواب عما يقال على تفسير الامام الشافعي من ان التسري كيف يكون اقرب الى ان لا يكثر عيال الرجال وفي السراري ما في الحرآئر من التأدية الى كثرة العيال فكيف يقل عيال من يتسري بالنسبة الى عيال من يتزوج واجاب عنه بوجهين الاول ان تفسير الامام الشافعي بذلك يحتمل ان يكون مبنيا على كون لفظ ذلك اشارة الى تقليل عدد المنكوحات وعدم ازديادهن على اربع او الى اختيار الواحدة منهن فيكون المراد بالعيال الازواج دون السراري والاولاد والوجه الثاني سلمنا ان لفظ ذلك اشارة الى التسري وان للمتسري ان يجمع من السراري اي عدد شاء بلا خلاف فيه فلا يراد بالعيال الموطوآت بملك اليمين فيتعين ان يراد بها الاولاد الا انا لا نسلم ان التسري كالتزوج في ان كلا منهما يكثر معه العيال والاولاد فان المولى يعزل عن امته بغير اذنها فلا يكون التسري كالتزوج في التأدية الى كثرة الاولاد (قوله سبحانه وتعالى صدقاتهن) بفتح الصاد وضم الدال مفعول ثان وهو جمع صدقة بوزن سمرة وهي المهر وهذه هي القرآءة المشهورة وهي لغة الحجاز وقرآءة صدقاتهن بفتح الصاد واسكان الدال تخفيف القرآءة المشهورة كقولهم في عضد عضد وقرأ قتادة صدقاتهن بضم الصاد واسكان الدال جمع صدقة على وزن غرفة وقرأ مجاهد وابن ابي عيلة بضمهما جمع صدقة وهي تثقيل ساكنة الدال للاتباع ولم يذكرها المصنف وقرأ ابن وثاب والنخعي صدقتهن بضمهما مع الافراد والنحلة بكسر النون والنحل بضمها مصدر قولك نحلت المرأة مهرها انحلها اي اعطيتها اياه عن طيب نفس من غير مطالبة والايتاء الاعطاء اما بالالتزام واما بالتسليم ويجوز ان يكونا جميعا مرادين على معنى سلموا ذلك اليهن اذا عقدتم وسلموا ذلك اليهن اذا التزمتم عن عقبة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان احق الشروط ان يوفى ما استحللتم به الفروج وعن صهيب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصدق امرأة صداقا وهو مجمع على ان لا يوافيها اياه ثم مات ولم يعطها اياه لقي الله عز وجل زانيا كذا في الوسيط اعتبر المصنف في مفهوم النحلة مجموع امرين الاول ان تكون العطية عن طيب انفس الازواج من غير مطالبة منهن ولا مخاصمة ومحاكمة والثاني ان لا تكون مقرونة بتوقع عوض فما لا يكون كذلك لا يكون نحلة (قوله ومن فسرها بالفريضة ونحوها) فان قتادة وابن جريج وابن زيد فسروا النحلة بالفريضة قال الواحدي في الوسيط النحلة معناها في اللغة الديانة والملة والشرعة يقال فلان ينتحل كذا اذا كان يتدين به ونحلته كذا اي دينه ولهذا قال ابن عباس وابن جريج وابن زيد في قوله نحلة اي فريضة وقال ابن عرفة نحلة اي دينا اي تدينوا بذلك فقد شرعه الله كذلك وما هو دين من الله وشريعة يكون فريضة والمصنف انكر كون معنى الفريضة معتبرا في مفهوم النحلة وجعله مستفادا من مفهوم الآية وهو انه سبحانه وتعالى امر الازواج باعطاء مهور النساء من غير مطالبة منهن ولا مخاصمة ولا يخفى انه يستفاد منه ان يكون الاعطاء على الوجه المذكور فريضة (قوله لانها في معنى الايتاء) كانه قيل آتوهن ايتاء او انحلوهن نحلة وعلى تقدير انتصابها حالا من فاعل آتوا يكون نحلة مصدرا بمعنى الفاعل اي ناحلين طيبي النفوس بالاعطاء وان كان حالا من المفعول الثاني وهو صدقاتهن يكون بمعنى المفعول اي منحولة معطاة عن طيب الانفس فالصدقات على هذا عطية لهن من قبل الازواج لان الزوج لا يملك بدل المهر شيأ لان البضع في ملك المرأة بعد النكاح وليس بازآئه بدل وانما الذي يستحقه الزوج منها بعد النكاح هو الاستباحة لا الملك وقيل ان الله جعل منافع النكاح من قضاء الشهوت والتولد مشتركا بين الزوجين ثم امر الزوج بان يوفي مهر المرأة وكان ذلك عطية لها من الله تعالى ابتدآء (قوله وقيل ديانة) عطف على قوله عطية فانتصابها على هذا اما على انها مفعول له او حال من الصدقات اي حال كونها دينا من الله تعالى وشريعة وفريضة (قوله والخطاب للازواج) اختاره لانه لا ذكر للاولياء هنا وقيل للاولياء لان العادة كانت في الجاهلية ان لا تعطى النساء من مهورهن شيأ ولذلك كانوا يقولون لمن ولدت له بنت هنيئا لك النافجة اي المعظمة لمالك لانك تأخذ مهرها فتضمه الى مالك فينتفج اي يكثر ويزداد يقال نفج ثدي المرأة قميصها ينفجه اي رفعه ورجل نفاج اذا كان صاحب فخر وكبر قال ابن الاعرابي النافجة ما يأخذه الرجل من الحلوان اذا زوج بنته فنهى الله تعالى عن ذلك وامر بدفع الحق الى اهله (قوله الضمير للصداق) يعني ان ضمير منه يعود على الصداق المدلول عليه بقوله صدقاتهن لان الصدقات في معنى الصداق لانك لو قلت وآتوا النساء صداقهن كان المقصود حاصلا ولا يختل المعنى (قوله او يجري) عطف

ولعل المراد بالعيال الازواج وان اريد الاولاد فلأن التسري مظنة قلة الولد بالاضافة الى التزوج لجواز العزل فيه كتزوج الواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع (وآتوا النساء صدقاتهن) مهورهن وقرئ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف وبضم الصاد وسكون الدال جمع صُدقة كغرفة وبضمهما على التوحيد وهو تثقيل صُدقة كظُلُمة في ظُلْمة (نحلة) اي عطية يقال نحله كذا نحلة ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بلا توقع عوض ومن فسرها بالفريضة ونحوها نظر الى مفهوم الآية لا الى موضوع اللفظ ونصبها على المصدر لانها في معنى الايتاء او الحال من الواو او الصدقات اي آتوهن صدقاتهن ناحلين او منحولة وقيل المعنى نحلة من الله وتفضلا منه عليهن فتكون حالا من الصدقات وقيل ديانة من قولهم انتحل فلان كذا اذا دان به على انه مفعول له او حال من الصدقات اي دينا من الله تعالى شرعه والخطاب للازواج وقيل للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور موليا تهم (فان طبن لكم عن شيء منه نفسا) الضمير للصداق حملا على المعنى او يجري مجرى اسم الاشارة كقول رؤبة كانه في الجلد توليع البهق * اذ سئل فقال اردت كان ذاك

على قوله للصداق اى اوهو للصدقات الا انه افرد مع تعدد المرجوع اليه اجرآءله مجرى اسم الاشارة فانه قد يشار به مفردا مذكرا الى اشياء متعددة كما فى قوله تعالى قل أأنبئكم بخير من ذلكم بعد ذكر شهوات متعددة قبله وروى انه لما قال روءبة فيها خطوط من سواد وبلق * كأنه فى الجلد توليع البهق

قيل له ان كان الضمير فى قولك كأنه عائدا الى الخطوط كان يجب ان تقول كأنها وان عاد الى السواد والبلق كان يجب ان تقول كأنهما فاجاب بانى اردت كان ذلك فجعله راجعا الى الخطوط اجرآءله مجرى اسم الاشارة (قوله وقيل للايتاء) المدلول عليه بآتوا فالمعنى فان اعرضنا لاجلكم عن شئ من ايتائكم اياهن طيبات النفوس بذلك فان حرفى الجر فى قوله لكم عن شئ متعلقان بالفعل قبلهما متضمنا معنى الاعراض والتجافى وقوله منه فى محل الجر على انه صفة لشئ متعلق بمحذوف اى عن شئ كائن منه ومال المصنف الى ان كلمة من فيه للتبعيض حيث قال وقال منه بعثالهن على تقليل الموهوب وقال ابن عطية ومن لبيان الجنس هنا ولذلك يجوز للمرأة ان تهب المهر كله ولو كانت للتبعيض لما جاز ذلك وفى كلام المصنف اشارة الى ضعف دليله والطيب فعل النفس الا انه لما اسند اليهن احتيج الى ذكر النفس تمييزا و بيانا للجنس المراد منهن (قوله فخذوه وانفقوه) اشارة الى ان المراد بالاكل ههنا مطلق الانتفاع والانفاق على اى وجه كان تعبيرا عن الشئ باشهر افراده واظهرها والى ان قوله هنيئا مريئا عبارة عن التحليل والمبالغة فى الاباحة وازالة التبعة ثم اشار الى انهما صفتان بمعنى واحد وهو السائغ بلا غائلة وان فرق البعض بينهما بان الهنيئ مايلذه الآكل والمرئ ماتحمد عاقبته وذكر لانتصابهما ثلاثة اوجه الاول انهما منصوبان انتصاب المصدر القائم مقام فعله المحذوف كما فى سقيا لك كأنه قيل هنأه ومرأه على الدعاء بمعنى هنأ ومرأ والثانى انهما منصوبان على انهما صفتا مصدر محذوف للفعل المذكور اى فكلوه هنيئا مريئا على الاسناد المجازى اذا لهنيئ حقيقة هو المأكول لا الآكل والثالث انهما حالان من الهاء فى فكلوه والمعنى كلوه وهو هنيئ مرئ (قوله وهو الملائم) لما اختلف فى ان قوله تعالى ولا تؤتوا السفهاء هل هو نهى مختص بالاولياء عن ايتاء من لارشد لهم من اليتامى الذين تحت ولايتهم اموالهم اوهو خطاب عام لكل احد بان لايعطى مااعطاه الله تعالى من اسباب معيشته امرأته وبنيه وان كانوا اصحاب رشد وعقل فيكونون هم الذين يقومون عليه فينظر الى مافى ايديهم فى مهماته ومصالحه بل ينبغى له ان يمسك ماله ويصلحه و يكون هو الذى ينفق عليهم فى كسوتهم ورزقهم وسائر مؤنهم رجح القول الاول بانه الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة فانها كلها متعلقة باحوال اليتامى وعلى القول الثانى يكون المراد بالسفهاء النساء والاولاد الايتام ومما يرجح القول الاول ان ظاهر النهى التحريم واجمعوا على انه لايحرم عليه ان يهب من اولاده الصغار ومن النسوان ماشاء من ماله واجمعوا على انه يحرم على الولى ان يدفع الى السفهاء اموالهم وانه تعالى قال فى آخر الآية وقولوا لهم قولا معروفا وهذه الوصية بالايتام انسب لان المرء مشفق بطبعه على اولاده فلا يقول لهم الا المعروف وانما يحتاج الى هذه الوصية مع الايتام الاجانب الا ان اضافة الاموال اليهم على القول الثانى تكون حقيقة وعلى القول الاول تكون الاموال للسفهاء لا للاولياء فاضافتها الى الاولياء لا لانهم مالكوها بل من حيث انهم ملكوا التصرف فيها وكونها فى ولايتهم ويكفى فى حسن الاضافة ادنى ملابسة وسبب (قوله وانما سماهم سفهاء) جواب عما يقال السفهاء على القول الثانى عبارة عن النساء والاولاد وان لم يكونوا سفهاء فى نفس الامر فلم سماهم سفهاء ويرجح القول الثانى قوله تعالى التى جعل الله لكم قياما لان قيام كل احد انما هو مال نفسه لا مال اليتيم الذى تحت ولايته فتوصيف الاموال بانها قيام للمخاطبين يرجح القول بعموم الخطاب ويكون اضافة الاموال حقيقة وعلى القول الاول يكون المراد بالاول اموال اليتامى وتلك الاموال لما اتحدت مع الاموال التى جعلها الله تعالى سبب قيام المخاطبين بالجنس صح ان يحكم عليها بانها سبب قيام المخاطبين كما صح ان يقال البقر متحد مع الغنم فى الحيوانية والقيام مصدر قام واصله قوام ابدلت الواو ياء لما ذكر فى الصرف والقيم مصدر بمعنى القيام وليس مقصورا منه عند الكسائى قيل انه مقصور منه حذف الف قيام تخفيفا كما قال ميم فى صيام ومخيط فى مخياط والقوام اما مصدر قاوم نحو لاوذ لواذا صحت الواو فى المصدر كما صحت فى الفعل اوانه اسم لما يقوم به الشئ وليس بمصدر كقولهم هذا من ملاك الامر اى مايملك به واختار المصنف هذا الوجه (قوله واجعلوها مكانا) اشارة الى ان كلمة فى للظرفية لا بمعنى من التبعيضية فليس المعنى امر الاولياء بان يجعلوا بعض اموال اليتامى رزقا لهم بل المعنى امرهم بان يجعلوا تلك الاموال مكان رزقهم بان

وقيل للايتاء ونفسا تمييز لبيان الجنس ولذلك وحد والمعنى فان وهبن لكم من الصداق عن طيب نفس لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة وعداه بعن لتضمن معنى التجافى والتجاوز وقال منه بعثا لهن على تقليل الموهوب (فكلوه هنيئا مريئا) فخذوه وانفقوه حلالا بلا تبعة والهنيئ والمرئ صفتان من هنأ الطعام ومرأ اذا ساغ من غير غصص اقيمتا مقام مصدريهما او وصف بهما المصدر اوجعلتا حالا من الضمير وقيل الهنيئ مايلذه الانسان والمرئ ماتحمد عاقبته روى ان ناسا كانوا يتأثمون ان يقبل احدهم من زوجته شيأ مما ساق اليها فنزلت (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) نهى للاولياء عن ان يؤتوا الذين لارشد لهم اموالهم فيضيعوها وانما اضاف الاموال الى الاولياء لانها فى تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل نهى لكل احد ان يعمد الى ماخوله الله تعالى من المال فيعطى امرأته واولاده ثم ينظر الى ايديهم وانما سماهم سفهاء استخفافا بعقلهم واستهجانا لجعلهم قواما على انفسهم وهو اوفق لقوله (التى جعل الله لكم قياما) اى تقومون بها وتنتعشون وعلى الاول يؤول بانها التى من جنس ماجعل الله لكم قياما وسمى مابه القيام قياما للمبالغة وقرئ قيما بمعناه كعوذ بمعنى عياذ وقواما وهو مايقام به (وارزقوهم فيها واكسوهم) واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم بان تتجروا فيها وتحصلوا من نفعها مايحتاجون اليه

يتجروا فيها فيجعلوا رزقهم من الارباح لا من اصول المال لئلا يفنيها الانفاق فلما كانت الاموال ظروفا للارباح كانت ظروفا لرزق الايتام ايضا وفي الوسيط وانما قال فيها ولم يقل منها لانه اراد اجعلوا لهم فيها رزقا كانه اوجب لهم ذلك في المال وما ذكره لايكون وجها للعدول عن كلمة من الابان يريد به ما ذكره المصنف فليتأمل (قوله عدة جميلة) مثل ان يقول ان ربحت في سفري هذا فعلت بك ما انت اهله وان غنمت في غزاتي هذه جعلت لك حظا وقسمة والقول المعروف ان يعرف الولي الصبي ان المال ماله وهو خازن له وانه اذا زال صباه وحصل له حسن التدبير في ماله يرد المال اليه وان يعظه وينصحه ويحثه على اداء الصلوات وتعلم احكام الدين ويرغبه في ترك التبذير والاسراف ويعرفه ان عاقبة التبذير الاحتياج الى الخلق ونحو ذلك مما حسنه الشرع والعقل من الكلام (قوله اختبروهم قبل البلوغ) لان قوله تعالى حتى اذا بلغوا النكاح يدل على ان البلوغ غاية الابتلاء فلا بد ان يكون الابتلاء مقدما على البلوغ فان حتى هذه حرف غاية دخلت على الجملة الشرطية وجوابها والمعنى ابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم بشرط ايناس الرشد فهي حرف ابتداء دخلت على الجملة الشرطية كالتي دخلت على سائر الجمل كما في قوله

فما زالت القتلى تمج دماءها * بدجلة حتى ماء دجلة اشكل

اي احمر يقال دم اشكل اذا كان فيه حمرة يخالطها بياض وتمج اي تلقى وتدفع واذا الواقعة بعد حتى متضمنة معنى الشرط وفعل الشرط بلغوا النكاح وقوله فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم جملة من شرط وجزاء جوابا للشرط الاول الذي هو اذا بلغوا النكاح فالفاء في فان آنستم فاء جواب اذا وفي قوله فادفعوا فاء جواب ان فالله تعالى لما امر قبل هذه الآية بدفع مال اليتيم اليه حيث قال وآتوا اليتامى اموالهم بين بهذه الآية متى تؤتوهم اموالهم فشرط في دفع اموالهم اليهم شرطين احدهما بلوغ النكاح والثاني ايناس الرشد ومعرفته فيهم فان قوله آنستم منهم رشدا اي عرفتم وقيل اي رأيتم واصل الايناس في اللغة الابصار ومنه قوله تعالى آنس من جانب الطور نارا واما الرشد فمعلوم انه ليس المراد الرشد الذي لا تعلق له بصلاح ماله بل لا بد وان يكون هذا مرادا وهو ان يعلم انه مصلح لماله حتى لا يقع منه اسراف ولا يكون بحيث يقدر الغير على خديعته ثم اختلفوا في انه هل يضم اليه الصلاح في الدين فعند الامام الشافعي لا بد منه وعند ابي حنيفة هو غير معتبر في الرشد الذي هو شرط لدفع المال اليه والصلاح في الدين هو ان يكون مجتنبا عن الفواحش والمعاصي التي تسقط العدالة والصلاح في امر المال ان لا يكون مبذرا والتبذير هو ان ينفق ماله فيما لا يكون فيه محمدة دنيوية ولا مثوبة اخروية ولا يحسن التصرف فيغبن في البيوع (قوله بان يكل اليه مقدمات العقد) هذا عند الامام الشافعي فان تصرف الصبي العاقل المميز عنده سواء اذن له الولي في ذلك او لم يأذن لا يجوز لانه سبحانه وتعالى انما امر بدفع المال اليه بعد بلوغه وايناس الرشد منه فلما لم يجز دفع المال اليه حال صغره وجب ان لا يصح تصرفه حال الصغر بل المراد بالابتلاء اختبار عقله وابتلاء حاله في انه هل له فهم وعقل يعرف به المصالح والمفاسد او لا وذلك لا يستلزم الاذن في التصرف بل يحصل بان يبيع الولي ويشتري بحضور الصبي ثم يستكشف منه احوال ذلك البيع والشراء وما فيهما من المصالح والمفاسد ويحصل ايضا بان يكل اليه مقدمات البيع والشراء بان يدفع اليه شيأ ليبيع او يشتري فاذا باعه الصبي او اشترى به حصل به اختبار عقله وهذا القدر لا يدل على صحة ذلك العقد بل يجوز ان يتوقف صحته على ان يتم الولي ذلك العقد وقال ابو حنيفة تصح تصرفاته باذن الولي احتجاجا بهذه الآية فان قوله تعالى وابتلوا اليتامى الآية امر باختبار حالهم قبل بلوغهم وهذا الاختبار لا يحصل الا بان يأذن له الولي في البيع والشراء بعد ان يدفع اليه ما يتصرف فيه (قوله وهو دليل على انه لا يدفع اليه ما لم يؤنس منهم الرشد) قال الامام اتفقوا على انه اذا بلغ غير رشيد فانه لا يدفع اليه المال ثم عند ابي حنيفة لا يدفع اليه مال حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة فاذا بلغ ذلك دفع اليه ماله على كل حال وانما اعتبر هذا السن لان مدة بلوغ الذكر عنده بالسن ثماني عشرة سنة فاذا زاد عليها سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير احوال الانسان لقوله عليه الصلاة والسلام مروهم بالصلاة لسبع فعند ذلك تمت المدة التي يمكن فيها حصول تغير الاحوال فعندها يدفع اليه ماله اونس منه الرشد او لم يونس وقال الامام الشافعي لا يدفع اليه ابدا الا بايناس الرشد وهو قول ابي يوسف ومحمد رحمهم الله (قوله مسرفين ومبادرين كبرهم) اشارة الى ان اسرافا وبدارا منصوبان على انهما مصدران وقعا موقع الحال والبدار مصدر بادر مبادرة بمعنى سارع مسارعة

(وقولوا لهم قولا معروفا) عدة جميلة تطيب بها نفوسهم والمعروف ما عرفه الشرع او العقل بالحسن والمنكر ما انكره احدهما لقبحه (وابتلوا اليتامى) اختبروهم قبل البلوغ بتتبع احوالهم في صلاح الدين والتهدي الى ضبط المال وحسن التصرف بان يكل اليه مقدمات العقد وعند ابي حنيفة بان يدفع اليه ما يتصرف فيه (حتى اذا بلغوا النكاح) حتى اذا بلغوا حد البلوغ بان يحتلم او يستكمل خمس عشرة سنة عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام اذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ماله وما عليه واقيمت عليه الحدود وثماني عشرة عند ابي حنيفة وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لانه يصلح للنكاح عنده (فان آنستم منهم رشدا) فان ابصرتم منهم رشدا وقرئ احستم بمعنى احسستم (فادفعوا اليهم اموالهم) من غير تأخير عن حد البلوغ ونظم الآية ان الشرطية جواب اذا المتضمنة معنى الشرط والجملة غاية الابتلاء فكانه قيل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم بشرط ايناس الرشد منهم وهو دليل على انه لا يدفع اليهم ما لم يؤنس منهم الرشد وقال ابو حنيفة اذا زاد على سن البلوغ سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الاحوال اذ الطفل يميز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يؤنس منه الرشد (ولا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا) مسرفين ومبادرين كبرهم او لا تسرفوا فكم ومبادرتكم كبرهم

والمفاعلة يجوزان تكون من اثنين على الاصل بمعنى ان الولى يبادر اليتيم الى اخذ ماله واليتيم يبادر الى الكبر ويجوز ان تكون من واحد على ان يكون فاعل بمعنى فعل نحو سافر وطارق وان قوله ان يكبروا فى موضع النصب على انه مفعول به لقوله بدارا كما فى قوله تعالى اواطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما اى لاتأكلوها وانتم تبادرون بلوغهم واستحقاقهم لان يأخذوا منكم اموالهم يقال بادرت مجيىء زيد اى فعلته قبل مجيئه والمعنى لاتاكلوها قبل باوغهم واسترداد هم منكم اموالهم وقوله ان يكبروا بفتح الياء من باب علم يقال كبر الرجل يكبر كبرا اى أسن وكبر بالضم يكبر اى عظم وقوله اولاسرافكم ومبادرتكم اشارة الى ان وجه انتصابهما كونهما مفعولا لهما اى لاجل الاسراف والبدار والاكل اسرافا عبارة عن الاكل بغير حق وقوله تعالى ولاتأكلوها ليس معطوفا على قوله فادفعوا بل هو جملة مستأنفة لان قوله تعالى فان آنستم منهم رشدا فادفعوا جملة شرطية مترتبة على بلوغ اليتامى حد النكاح فيكون دفع اموالهم اليهم متأخرا عن بلوغهم فعطف قوله ولاتأكلوا مبادرين كبرهم يستلزم ان يكون الاكل مترتبا على بلوغهم متأخرا عنه ايضا وقوله وبدارا ان يكبروا يستلزم ان يكون الاكل ايضا سابقا على مايترتب عليه وهو محال (**قوله** فليستعفف من اكلها) اى فليمتنع عنه والعفة الامتناع عمالا يحل قال الواحدى استعف عن الشئ وعف عنه اذا امتنع عنه وقال الزمخشرى استعف ابلغ من عف كأنه طالب زيادة العفة والآية صريحة فى ان ولى الصبى اذاكان غنيا بماله غير مضطر الى مال اليتيم لايحل له ان يأكل من مال اليتيم واما من كان فقيرا محتاجا الى ماله فله ان يأكل منه بالمعروف فانه اذا تعهده وسعى فى القيام بمصالحه فله ان يأكل منه قوتا مقدرا محتاطا فى تقديره على وجه الاجرة فان قوله تعالى ولاتأكلوها اسرافا وبدارا يشعر بان له ان يأكل بقدر الحاجة ايضا قياسا على الساعى فانه يضرب له سهم من الصدقات بقدر عمله فكذا هنا روى عن ابن عباس ان ولى اليتيم قال له أفأشرب من لبن ابله قال ان كنت تبغى ضالتها وتلوط حوضها وتهنأ جرباها وتسقيها يوم ورودها فاشرب غير مضر بنسل ولاناهك فى الحلب (**قوله** غير متأثل مالا) التأثل اتخاذ اصل المال اى ليس له من ماله الاتناول القوت لااتخاذ رأس المال وقيل الاكل بالمعروف ان يستقرض من مال اليتيم اذا احتاج اليه فلذا ايسر قضى مااستقرضه روى ان عمر بن الخطاب كتب الى عمار وعبد الله بن مسعود وعثمان بن ضيف سلام عليكم اما بعد فانى قدر زقتكم كل يوم شاة شطرها لعمار وربعها لعبد الله بن مسعود وربعها لعثمان الاوانى نزلت نفسى واياكم من مال الله بمنزلة ولى اليتيم فمن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف وقيل القول بالاستقراض مختص باصول الاموال من الذهب والفضة وغيرهما واما التناول من ألبان المواشى واستخدام العبيد وركوب الدواب فمباح له اذاكان غير مضر بالمال تمسكا بقوله سبحانه وتعالى فاذا دفعتم اليهم اموالهم فأشهدوا عليهم فحكم فى الاموال بدفعها اليهم (**قوله** فانه انفى للتهمة) اى عن نفسه اى لئلا يتهم الناس الاولياء والاوصياء انهم خانوا فى اموال اليتامى واضاعوها وازالة التهمة عن نفسه مندوب لكل احد قال عليه الصلاة والسلام اتقوا مواقع التهم وقال عليه الصلاة والسلام من وجد لقطة فليشهد ذوى عدل ولايكتم فامره بالاشهاد لتظهر امانته وتزول التهمة عنه والامر بالاشهاد ليس للوجوب بل هو امر ارشاد الى ماهو الاحوط والاولى واختلفوا فى ان الوصى اذا ادعى بعد بلوغ اليتيم انه دفع المال اليه هل يصدق اولا وكذلك لوادعى انه انفق عليه فى صغره هل يصدق اولا قال الامام مالك والامام الشافعى رضى الله عنهما لايصدق استدلالا بهذه الآية فان الامر بالاشهاد يدل على وجوبه وعلى ان دعواه لاتقبل الابالبينة وقال ابو حنيفة رضى الله عنه واصحابه يصدق لانه لولم يقبل قوله لامتنع الناس من قبول الوصايا فيقع الخلل فى هذا المهم العظيم الاان الاستشهاد اولى لانه اذالم يشهد فادعى عليه يتوجه اليمين اليه فان حلف يتهم بالحلف الكاذب وان نكل يجب الضمان عليه وكلاهما محذور ولواقام البينة على انه دفع المال اليه لتخلص من كل واحد من المحذورين (**قوله** تعالى وكفى بالله حسيبا) كفى فعل والمجرور بالباء فاعله كما فى هذه الآية وفى مضارعه ايضا نحو قوله تعالى اولم يكف بربك وكفى متعد الى واحد وهو محذوف هنا تقديره وكفاكم الله وانتصاب حسيبا اما على انه تمييز او على انه حال نقل عن ابن الانبارى والازهرى رحمهما الله انهما قالا يحتمل ان يكون الحسيب بمعنى المحاسب وان يكون بمعنى الكافى فمن الاول قولهم للرجل حسيبه الله ومعناه محاسبه الله على مايفعل من الظلم ومن الثانى قولهم حسيبك الله اى كافيك وهذا وعيد لولى اليتيم واعلام له بان الله تعالى يعلم باطنه كما يعلم ظاهره لئلا ينوى او يعمل

(ومن كان غنيا فليستعفف) من اكلها (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر حاجته واجرة سعيه ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولى له حق فى مال الصبى وعنه عليه الصلاة والسلام ان رجلا قال له ان فى حجرى يتيما أفآكل من ماله قال كل بالمعروف غير متأثل مالا ولاواق مالك بماله وايراد هذا التقسيم بعد قوله ولا تأكلوها يدل على انه نهى للاولياء ان يأخذوا وينفقوا على انفسهم اموال اليتامى (فاذا دفعتم اليهم اموالهم فأشهدوا عليهم) بانهم قبضوها فانه انفى للتهمة وابعد للخصومة ووجوب الضمان وظاهره يدل على ان القيم لايصدق فى دعواه الابالبينة وهو المختار عندنا ومذهب مالك خلافا لابى حنيفة (وكفى بالله حسيبا) محاسبا فلا تخالفوا ما امرتم به ولا تتجاوزوا ما حد لكم

فى مال اليتيم مالايحل سوا فسرنا الحسيب بالمحاسب او بالكافى واختار المصنف كونه بمعنى المحاسب كمالايخفى (قوله تعالى بماترك) فى محل الرفع على انه صفة للمرفوع قبله اى نصيب كائن اومستقر بماترك (قوله بدل مما ترك) اى من ما الاخيرة فى مماترك باعادة حرف الجر فى البدل والضمير فى منه عائد على ما الاخيرة وهذا البدل مراد ايضا فى الجملة الاولى حذف للدلالة عليه (قوله نصب على انه مصدر مؤكد) الظاهر انه من قبيل التأكيد لغيره لان الجملة التى كانت كالنائبة عن ناصبه لها تحتمل غير مضمون ناصبه ومن حيث دلالتها عليه جعل المصدر مضمونا لتلك الجملة ومؤكدا لها والمراد بقوله انه مصدر مؤكد انه واقع موقع المصدر للفعل المدلول عليه بالجملة المتقدمة اذالتقدير اعطوهم عطاء مفروضا اوانهم يستحقونه استحقاقا مفروضا مقطوعا به (قوله اذالمعنى ثبت لهم مفروضا نصيب) يعنى ان العامل فى الحال هومعنى الاستقرار والثبوت الذى تعلق به الجار والمجرور فى قوله تعالى للرجال نصيب فقوله نصيب مبتدأ وللرجال خبره والمنوى فيه هوذوالحال (قوله ان اوس بن الصامت) قيل الصحيح اوس بن ثابت كماذكره الامام رحمه الله وهو اخو حسان بن ثابت المادح استشهد باحد واما اوس ابن الصامت اخو عبادة فانه استشهد فى خلافة عثمان رضى الله عنه وام كحة بالحاء المهملة وضم الكاف كنية زوجته وقوله فزوى اى جمع وضم الى نفسه ثم ان الراوى رحمه الله شك فى ان ابنى عمه هل هما الاولان اعنى سويدا وعرفطة او الآخران قتادة وعرفجة وقوله ويذب عن الحوزة اى يدفع عن من هو فى ناحيته من اهله وعشائره والنساء والاطفال ليسوا بهذه المثابة فلانورثهما فشكت بان قالت ان الوصيين مادفعا شيأ الى ولا الى بنات اوس وانا امرأته وليس عندى ما أنفق عليهن وهن فى حجرى لايطعمن ولايسقين فقال عليه الصلاة والسلام ارجعى الى بيتك حتى انظر مايحدث الله تعالى فى أمرك فنزلت هذه الآية ودلت على ان للذكور من اولاد الميت واقربائه نصيبا مماترك الوالدان والاقربون وللنساء كذلك نصيب لكنه سبحانه وتعالى لم يبين المقدار فى هذه الآية فأرسل عليه الصلاة والسلام الى الوصيين وقال لاتفرقا من مال اوس شيأ فان الله سبحانه وتعالى جعل لبناته نصيبا مماترك ابوهن الاانه سبحانه وتعالى لم يبين كم هو فاصبرا حتى انظر ماينزل فيهن فانزل الله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم وانزل فرض الزوجة فارسل عليه الصلاة والسلام اليهما ان ادفعا الى أم كحة الثمن مماترك والى البنات الثلثين ولكما مابقى من المال ولعل الحكمة فى انزال الحكم اولا على الاجمال ثم تفصيل مااجمل من نصيب الرجال والنساء ان القوم كانت لهم عادة فى توريث الكبار دون الصغار ودون النساء فكان فيما انزل تغيير لتلك العادة الجاهلية والنقل عن العادة المألوفة ممايشق على النفس ويثقل على الطبع فلاجرم سلك فى تغيير تلك العادة سبيل التدريج اذلوغيرها دفعة لعظم وقعها على النفوس فذكر الله سبحانه وتعالى هذا المجمل اولا ثم اردفه بالتفصيل ليسهل قبوله (قوله فاعطوهم شيأ من المقسوم) صح هذا التفسير سوآء جعل ضمير منه لماترك اوللمال المقسوم الذى دل عليه القسمة التزاما لان المراد بالقسمة قسمة المال المتروك بين الورثة (قوله تعالى وقولوا لهم قولا معروفا) فان الذين لايرثون من الاقارب وكذا الايتام والمساكين من الاجانب اذاحضروا وقت القسمة فان تركوا محرومين بالكلية ثقل عليهم ذلك فلاجرم امر الله سبحانه وتعالى امر ندب بتطييب قلوبهم بان يدفع اليهم شئ من المال المقسوم ويلطف لهم القول ويقال لهم خذوا هذا الحقير القليل بارك الله لكم فيه ويستقل الدافع لهم مااعطاهم ولايتبع عطيته المن والاذى بالقول (قوله ولو بما فى حيزه) اى بجوابه الذى هو قوله سبحانه وتعالى خافوا عليهم اذالتقدير لوتركوا لخافوا ويجوز حذف اللام فى جواب لو (قوله حالهم وصفتهم انهم لوشارفوا ان يخلفوا الخ) جعل الترك بمعنى مشارفة ان يخلف ويترك لانه لوابقى على ظاهره لزم ان يكون الخوف بعدالموت ولامعنى له فان تركهم ذرية خلفهم عبارة عن الموت وقد اجيب عن هذا الشرط بقوله سبحانه وتعالى خافوا عليهم والجواب مرتب على الشرط فيلزم ان يكون خوفهم على من خلفهم بعدموتهم وهو محال فجعل الترك بمعنى مشارفته لئلا يلزم ذلك المحذور (قوله وفى ترتيب الامر عليه) يعنى انه سبحانه وتعالى جعل الجملة الشرطية صلة ورتب الامر بالخشية عليها للاشارة الى ان المقصود بالامر الترغيب فى الخشية من ضياع اولادغيرهم والى العلة فى ذلك وهى ان كل من كان شأنه ودأبه الخشية على ذرية نفسه من الضياع لضعفها وانفرادها عن من يلى عليها ويكسب لاجلها لابدله من ان يخشى من ضياع اولادغيره لاجل ضعفهم وانفرادهم عمن يقوم بكفايتهم عن انس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لايؤمن العبد حتى يحب لاخيه مايحب لنفسه فمن لايرضى لاولادنفسه بضياعهم بسبب الجوع والعرى

(للرجال نصيب مماترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون) يريد بهم المتوارثين بالقرابة (مماقل منه اوكثر) بدل مما ترك باعادة العامل (نصيبا مفروضا) نصب على انه مصدر مؤكد كقوله تعالى فريضة من الله اوحال اذالمعنى ثبت لهم مفروضا نصيب اوعلى الاختصاص بمعنى اعنى نصيبا مقطوعا واجبالهم وفيه دليل على ان الوارث لواعرض عن نصيبه لم يسقط حقه روى ان اوس ابن الصامت الانصارى خلف زوجته ام كحة وثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة اوقتادة وعرفجة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فانهم ماكانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة فجاءت ام كحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد الفضيخ فشكت اليه فقال ارجعى حتى انظر مايحدث الله فنزلت فبعث اليهما لاتفرقا من مال اوس شيأ فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى تبين فنزل يوصيكم الله فاعطى ام كحة الثمن والبنات الثلثين والباقى ابنى العم وهو دليل على جواز تأخر البيان عن وقت الخطاب (واذاحضر القسمة اولوا القربى) ممن لايرث (واليتامى والمساكين فارزقوهم منه) فاعطوهم شيأ من المقسوم تطييبا لقلوبهم وتصدقا عليهم وهو امر ندب للبلغ من الورثة وقيل امر وجوب ثم اختلف فى نسخه والضمير لماترك اومادل عليه القسمة (وقولوا لهم قولا معروفا) وهوان يدعوا لهم ويستقلوا مااعطوهم ولايمنوا عليهم (وليخش الذين لوتركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم) امر للاوصياء بان يخشوا الله تعالى ويتقوه فى امر اليتامى فيفعلوا بهم مايحبون ان يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم اوللحاضرين المريض عند الايصاء بان يخشوا ربهم او يخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولادهم فلا يتركوه ان يضربهم بصرف المال عنهم اوللورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الاقارب واليتامى والمساكين متصورين انهم لوكانوا اولادهم بقوا خلفهم ضعافا مثلهم هل يجوزون حرمانهم اوللموصين بان ينظروا للورثة فلايسرفوا فى الوصية ولو بما فى حيزه جعل صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم انهم لوشارفوا أن يخلفوا ذرية ضعافا خافوا عليهم الضياع وفى ترتيب الامر عليه اشارة الى المقصود منه والعلة فيه وبعث على الترحم وان يحب لاولاد غيره مايحب لاولاده وتهديد للمخالف بحال اولاده (فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا)

امرهم بالتقوى التي هي غاية الخشية بعدما امرهم بها مراعاة للمبدأ والمنتهى اذ لا ينفع الاول دون الثاني ثم امرهم ان يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لاولادهم بالشفقة وحسن الادب اوللمريض ما يصدّه عن الاسراف في الوصية وتضييع الورثة ويذكّره التوبة وكلمة الشهادة اولحاضري القسمة عذرا جميلا ووعدا حسنا او ان يقولوا في الوصية ما لا يؤدي الى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) ظالمين او على وجه الظلم (انما يأكلون في بطونهم) ملئ بطونهم (نارا) ما يجر الى النار ويؤول اليها وعن ابي بردة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال يبعث الله قوما من قبورهم تأجج افواههم نارا فقيل من هم فقال الم تر ان الله يقول ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا (وسيصلون سعيرا) سيدخلون نارا واي نار وقرأ ابن عامر وابن عياش عن عاصم بضم الياء مخففا وقرئ به مشددا يقال صلي النار قاسى حرها وصليته شويته واصليته وصليته ألقيته فيها والسعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار اذا ألهبتها (يوصيكم الله) يأمركم ويعهد اليكم (في اولادكم) في شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله (للذكر مثل حظ الانثيين) اي يعد كل ذكر بانثيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه وتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على ان التضعيف كاف للتفضيل فلا يحرمن بالكلية فقد اشتركا في الجهة والمعنى للذكر منهم فحذف للعلم به (فان كن نساء) اي ان كان الاولاد نساء خلصا ليس معهن ذكر فأنث الضمير باعتبار الخبر او على تأويل المولودات (فوق اثنتين) خبر ثان او صفة نساء اي نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) المتوفى منكم ويدل عليه المعنى (وان كانت واحدة فلها النصف) اي وان كانت المولودة واحدة وقرأ نافع بالرفع على ان كان التامة واختلف في الثنتين فقال ابن عباس رضي الله عنهما حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما وقال الباقون حكمهما حكم ما فوقهما لانه تعالى لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين اذا كان معه انثى وهو الثلثان اقتضى ذلك ان فرضهما الثلثان ثم لما اوهم ذلك ان يزاد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله فان كن نساء فوق اثنتين ويؤيد ذلك ان البنت الواحدة لما استحقت الثلث مع اخيها فبالحرى ان تستحقه مع اخت مثلها وان البنتين امس رحما من الاختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله فلهما الثلثان مما ترك (ولابويه) ولابوي الميت (لكل واحد منهما) بدل منه بتكرير العامل وفائدته التنصيص على استحقاق كل منهما السدس والتفصيل بعد الاجمال تأكيدا (السدس مما ترك ان كان له) اي للميت (ولد) ذكرا او انثى غير ان الاب يأخذ السدس مع الانثى بالفريضة وما بقي من ذوي الفروض ايضا بالعصوبة (فان لم يكن له ولد وورثه ابواه) فحسب (فلامه الثلث) مما ترك وانما لم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقي للاب وكأنه قال فلهما ما ترك اثلاثا وعلى هذا ينبغي ان يكون لها حيث كان معهما احد الزوجين ثلث ما بقي من فرضه

لبقائهم بغير مال ولا كاسب فكيف يرضى بذلك في حق اولاد غيره (قوله ظالمين او على وجه الظلم) يريد ان انتصاب ظلما يجوز ان يكون على انه حال من يأكلون وان يكون على التمييز وقوله تعالى انما يأكلون هذه الجملة في محل الرفع على انها خبر ان وجاز وقوع خبر ان جملة مصدرة بان لكونه اسما مكفوفة بما (قوله ملئ بطونهم) فسر في بطونهم بملئ بطونهم اخذا من استعمال العرب فانه يقال اكل فلان في بطنه اذا اكل ملئ بطنه واذا قصدوا الاخبار عن اكلهم في بعض البطن صرحوا بذكر لفظ البعض وقالوا اكل في بعض بطنه قال

كلوا في بعض بطنكمو تعفوا * فان زمانكم زمن خميص

واليه ينظر قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن يأكل في معى واحد والكافر يأكل في سبعة امعاء والبطن اسم لجميع الامعاء وما احتوى عليه وخرج به الجواب عما يقال الاكل لا يكون الا في البطن فما فائدة قوله يأكلون في بطونهم (قوله ما يجر الى النار) فيكون النار مجازا على طريق اطلاق المسبب وارادة السبب ويكون يأكلون محمولا على الحال (قوله وعن ابي بردة الخ) عطف من حيث المعنى على قوله ما يجر الى النار فان اكل النار على هذه الرواية يكون محمولا على الحقيقة على معنى ان بطونهم اوعية للنار حقيقة بان يخلق الله سبحانه لهم نارا يأكلونها في بطونهم يوم القيامة ويكون يأكلون محمولا على الاستقبال * والتأجج تلهب النار (قوله وتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه) جواب عما يقال ان الآية نازلة لبيان استحقاق الاناث الميراث كالذكور فالمناسب لسبب النزول الاهتمام بحالهن والتنصيص على بيان حظهن فهلا قيل للانثيين مثل حظ الذكر او للانثى مثل نصف حظ الذكر وتقرير الجواب ان الآية لما كانت نازلة لتفصيل قوله سبحانه وتعالى يوصيكم الله في اولادكم كانت نازلة لتفصيل نصيب كل واحد من ذكور الاولاد واناثهم وايضا لما نزلت انكارا لعادتهم في توريث الذكر كل التركة وحرمان الاناث بالكلية وكان كل واحد من عدم توريث الاناث وتوريث الذكور كل المال منكرا كان المقصود بيان نصيب كل واحد من الفريقين على وجه يتضمن انكار عادتهم القبيحة فجيء بعبارة تدل على نصيب كل واحد منهما الا انه ذكر حظ الذكر على وجه التنصيص والتصريح به واكتفى في بيان حظ الانثى بانفهامه من سوق الكلام وبدلالة الكلام عليه بالالتزام لامرين الاول القصد الى بيان فضل الذكر على الانثى والثاني التنبيه على انه يكفي لقضاء حق فضله على الانثى تضعيف نصيبه على نصيبها وحرمانها بالكلية افراط في تفضيله وتفريط في حقها مع اشتراكهما في جهة الاتصال بالميت وهي الجزئية والاجتماع في صلبه والتولد من نطفته (قوله والمعنى للذكر منهم) يعني ان هذه الجملة لما وقعت تفصيلا لما قبلها وجب اشتمالها على الضمير العائد منها الى قوله اولادكم فقال انه محذوف للعلم به كما في قوله السمن منوان بدرهم (قوله وفائدته التنصيص على استحقاق كل منهما السدس) لانه لو قيل لابويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه ولو قيل لابويه السدسان لاوهم قسمة السدسين عليهما بالتسوية وبخلافها (قوله والتفصيل) عطف على قوله التنصيص فانه لو قيل ولكل واحد من ابويه السدس لحصل التنصيص المذكور فما الفائدة في ذكر قوله ولابويه اولا ثم ابدال قوله لكل واحد منهما منه ثانيا فاجاب عنه بان الابدال فيه تفصيل بعد الاجمال ففيه ذكر الشيء مرتين مرة على الاجمال ومرة على التفصيل فيكون آكد واوقع في النفس فقوله السدس مبتدأ ولابويه خبر مقدم وقوله لكل واحد منهما بدل من لابويه (قوله ان كان له اي للميت ولد ذكرا او انثى) لا يخفى ان اسم الولد يقع على الذكر والانثى فان كان مع الابوين ولد ذكر واحدا كان او اكثر فههنا لكل واحد من الابوين السدس بالفرض والباقي للولد الذكر بالتعصيب وان كان مع الابوين بنتان او اكثر كان لكل واحد من الابوين ايضا السدس وللبنتين فصاعدا الثلثان بالفرض وان كان مع الابوين بنت واحدة فلها النصف ولكل واحد من الابوين السدس بالفرض فالمسئلة من ستة نصفها ثلاثة فهي للبنت وسدسها واحد فهو للام وسدسها الآخر للاب بالفرض وبقي سدس آخر فهو ايضا للاب بحكم التعصيب (قوله وورثه ابواه فحسب) نفي ان يكون معهما وارث آخر سواهما لان ظاهر قوله وورثه ابواه يشعر بانه لا وارث له سواهما واذا كان كذلك كان مجموع المال لهما واذا كان نصيب الام منه هو الثلث وجب ان يكون الباقي وهو الثلثان للاب فيكون المال بينهما للذكر مثل حظ الانثيين كما في حق الاولاد (قوله وعلى هذا) اي وعلى تقدير ان يكون المال بينهما اثلاثا ثلثه للام وثلثاه للاب كان ينبغي ان يكون فرض الام فيما اذا ورثه ابواه مع احد الزوجين ثلث ما بقي من فرض احدهما حتى يكون ما ورثاه اثلاثا بينهما كما ذهب اليه

اكثر الصحابة رضى الله عنهم حيث قالوا ان الزوج يأخذ نصيبه ثم يدفع ثلث ما بقى الى الام ويدفع الباقى الى الاب وقال ابن عباس يأخذ الزوج فرضه وتأخذ الام ثلث الكل ويأخذ الاب ما بقى وقال لا اجد فى كتاب الله سبحانه وتعالى ثلث ما بقى وعن ابن سيرين انه وافق ابن عباس فى الزوجة والابوين وخالفه فى الزوج والابوين لانه يفضى الى ان يكون للانثى اكثر من حظ الذكر واما فى الزوجة فلا يفضى الى ذلك (**قوله باطلاقه**) اى حيث لم يقيد كون الاخوة حاجبة للام بكونهم يأخذون السدس الذى حجبوا عنه الام فدل ذلك على ان حجبهم للام ليس مشروطا بتوريثهم مع الاب بل انهم يحجبونها من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب (**قوله والجمهور على ان الخ**) اى اتفقوا على ان الاخت الواحدة لا تحجب الام من الثلث الى السدس واتفقوا ايضا على ان الاخوة الثلاثة يحجبون واختلفوا فى الاخوين فالاكثرون من الصحابة رضى الله عنهم على القول باثبات الحجب كما فى الثلاثة وقال ابن عباس لا يحجبان كما فى حق الواحدة حجة ابن عباس ان الآية دالة على ان هذا الحجب مشروط بوجود الاخوة ولفظ الاخوة جمع واقل الجمع ثلاثة كما ثبت فى اصول الفقه فاذا لم توجد الثلاثة لم يحصل الشرط فوجب ان لا يحصل المشروط وهو الحجب روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لعثمان رضى الله تعالى عنه لم صار الاخوان يرد ان الام من الثلث الى السدس وانما قال تعالى وان كان له اخوة والاخوان فى لسان قومك ليسا باخوة فقال عثمان لا استطيع ان ارد قضاء قضى به من قبلى وامضى فى الامصار وقال الجمهور رأينا ان الله تعالى نزل الاثنتين من النساء بمنزلة الثلاث فى باب الميراث فوجب ان يكون الاختان حاجبتين للام من الثلث الى السدس واذا كان كذلك وجب ان يحجب الاخوان ايضا فيكون لفظ الاخوة متناولا لكل عدد ممن له اخوة سوآء كانوا ذكورا او اناثا او بعضهم ذكورا وبعضهم اناثا ويكون هذا من باب التغليب (**قوله من بعد ما كان من وصية**) اى من تنفيذ وصية الميت وقضاء دينه فهو على تقدير المضاف بدلالة المقام (**قوله وانما قال باو التى للاباحة**) اى للتسوية وعدم اختلاف الحكم بتعلقه بالامرين جميعا او باحدهما ولما كان المقصود ههنا بيان النسبة بينهما فى الوجوب والتقدم على القسمة بين الورثة اختير كلمة او على الواو فان قلت جعل او فى الخبر للاباحة مخالف لما ذكر من ان او فى الخبر للشك وفى الامر للتخيير او للاباحة اجيب بان الخبر هنا بمعنى الامر لما تقدم فى قوله يوصيكم الله اى يأمركم ويعهد اليكم فكان من قبيل قولك جالس الحسن او ابن سيرين فان معناه ان كل واحد منهما اهل لان يجالس فان جالست الحسن فانت مصيب او ابن سيرين فانت مصيب وان جمعتهما فانت مصيب بخلاف ما لو قيل بالواو فانه يقتضى ان تجالسهما معا فان جالست واحدا منهما دون الآخر فقد خالفت الامر فكذا ههنا لو قال من بعد وصية يوصى بها ودين لوجب فى كل مال ان يحصل الامران ومعلوم انه ليس كذلك فذكر بلفظ او ليكون المعنى ان كان احدهما فهو مقدم على الميراث وكذا ان كان كلاهما (**قوله وقدم الوصية**) اى قدم ذكرها فى النظم مع كونها مؤخرة عن قضاء الدين فى الحكم بعثا على تنفيذها وترغيبا فى اخراج المال الموصى به الى الموصى له فانها لما كانت شبيهة بالميراث فى كونها مأخوذة بلا عوض كان تنفيذها شاقا على الورثة فاحتيج الى تحريكهم وترغيبهم فى تنفيذها (**قوله تعالى آباؤكم وابناؤكم**) مبتدأ ولا تدرون وما فى حيزه فى محل الرفع خبره وايهم اسم استفهام مرفوع على الابتدآء واقرب خبره والجملة من هذا المبتدأ وخبره فى محل نصب بتدرون لانها من افعال القلوب فعلقها اسم الاستفهام عن ان تعمل فى لفظه لان اسم الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فالجملة سادة مسد المفعولين ولا حاجة الى اعتبار الحذف ثم هذه الجملة اعنى قوله آباؤكم وابناؤكم لا تدرون لا محل لها من الاعراب لانها جملة اعتراضية لوقوعها بين قصة المواريث وليس المراد بالاعتراض هنا ما هو المصطلح عند النحويين لانهم لا يعنون بالاعتراض فى اصطلاحهم الا ما كان بين شيئين متلازمين كالاعتراض الواقع بين المبتدأ وخبره والشرط والجزآء والقسم وجوابه والصلة وموصولها واختار المصنف كونه اعتراضا مؤكدا لامر القسمة اولتنفيذ الوصية وتوجيه الاول انه تعالى بين انصباء الاولاد فى قوله يوصيكم الله فى اولادكم وانصباء الابوين فى قوله ولابويه لكل واحد منهما السدس فقد عين لكل واحد من الآباء والابناء انصباء مختلفة والعقول لا تهتدى الى كمية تلك التقديرات فان الانسان ربما يخطر بباله ان القسمة لو وقعت على غير هذا الوجه كانت له انفع واصلح كما هو المتعارف عند اهل الجاهلية فانهم كانوا يورثون الرجال الاقوياء ولا يورثون النساء والصبيان لضعفهم فانكر الله تعالى عليهم فيما خطر ببالهم من هذا القبيل وقال انكم تعلمون ان عقولكم لا تحيط

كما قاله الجمهور لا ثلث المال كما قاله ابن عباس فانه يفضى الى تفضيل الانثى على الذكر المساوى لها فى الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع (فان كان له اخوة فلأمه السدس) باطلاقه يدل على ان الاخوة يردونها من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعن ابن عباس رضى الله عنهما انهم يأخذون السدس الذى حجبوا عنه الام والجمهور على ان المراد بالاخوة عدد ممن له اخوة من غير اعتبار الثلث سوآء كان من الاخوة او الاخوات وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا يحجب الام من الثلث ما دون الثلاثة ولا الاخوات الخلص اخذا بالظاهر وقرأ حمزة والكسائى فلإمه بكسر الهمزة اتباعا للكسرة التى قبلها (من بعد وصية يوصى بها او دين) متعلق بما تقدمه من قسمة المواريث كلها اى هذه الانصباء للورثة من بعد ما كان من وصية او دين وانما قال باو التى للاباحة دون الواو للدلالة على انهما متساويان فى الوجوب مقدمان على القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهى متأخرة فى الحكم لانها مشبهة بالميراث شاقة على الورثة مندوب اليها الجميع والدين انما يكون على الندور وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو بكر بفتح الصاد (آباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا) اى لا تعلمون من انفع لكم ممن يرثكم من اصولكم وفروعكم فى عاجلكم وآجلكم فتحروا فيهم ما اوصاكم الله به ولا تعمدوا الى تفضيل بعض وحرمانه روى ان احد المتوالدين اذا كان ارفع درجة من الآخر فى الجنة سأل ان يرفع اليه فيرفع بشفاعته او من مورثيكم منهم او ممن اوصى منهم فعرضكم للثواب بامضاء وصيته او ممن لم يوص فوفر عليكم ماله فهو اعتراض مؤكد لامر القسمة او تنفيذ الوصية

(فريضةً من الله) مصدر مؤكدا ومصدر يوصيكم لانه فى معنى يأمركم ويفرض عليكم (ان الله كان عليما) بالمصالح والرتب (حكيما) فيماقضى وقدر (ولكم نصف ماترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولدفان كان لهن ولدفلكم الربع مماتركن) اى ولدوارث من بطنها اومن صلب بنيها او بنى بنيهاوان سفل ذكراكان اوانثى منكم اومن غيركم (من بعدوصية يوصين بهااودين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولدفلهن الثمن مماتركتم من بعدوصية توصون بها اودين) فرض للرجل بحق الزواج ضعف ماللمرأة كما فى النسب وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا فى الجهة والقرب ولايستثنى منه الاأولاد الام والمعتق والمعتقة وتستوى الواحدة والعدد منهن فى الربع والثمن (وان كان رجل) اى الميت (يورث) اى يورث منه من ورث صفة رجل (كلالة) خبركان او يورث خبره وكلالة حال من الضمير فيه وهو من لم يخلف ولداولا والدا اومفعول له والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد ويجوزان يكون الرجل الوارث ويورث من اورث وكلالة من ليس له بوالد ولا ولد وقرئ يورث على البناء للفاعل فالرجل الميت وكلالة تحتمل المعانى الثلاثة وعلى الاول خبر اوحال وعلى الثانى مفعول له وعلى الثالث مفعول به وهى فى الاصل مصدر بمعنى الكلال قال الاعشى

فآليتُ لاأرثى لها من كلالةٍ
ولامن حفىً حتى ألاقى محمداً

فاستعيرت لقرابة ليست بالعصبية لانها كلالة بالاضافة اليها ثم وصف بها المورث والوارث بمعنى ذى كلالة كقولك فلان من قرابتى (اوامرأة) عطف على رجل (وله) اى وللرجل واكتفى بحكمه عن حكم المرأة للدلالة العطف على تشاركهما فيه (اخ اواخت) اى من الام ويدل عليه قرآءة أبى وسعد بن مالك وله اخ اواخت من الام وانه ذكر فى آخر السورة ان للاختين الثلثين وللاخوة الكل وهولايليق باولاد الام وان ماذكر ههنا فرض الام فناسب ان يكون لاولادها (فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء فى الثلث) سوّى بين الذكر والانثى فى القسمة لان الادلاء بمحض الانوثة

بمصالحكم فاتركوا تقدير المواريث بالمقادير التى تستحسنها عقولكم وكونوا مطيعين لامر الله تعالى فى هذه التقديرات التى قدرها فانه العالم بمغيبات الامور وعواقبها ووجه الحكمة فيمادبره وقدره وهو العليم الحكيم وجعل النفع فى قوله اقرب لكم نفعا اعم من نفع الدنيا ونفع الآخرة وانتفاع بعضهم ببعض فى الدنيا كانتفاعه بالانفاق عليه والتربية له والذب عنه وانتفاعهم فى الآخرة هو انتفاع بعضهم بشفاعة البعض كما اشار اليه بقوله روى ان احد المتوالدين الخ وتوجيه كونه اعتراضا مؤكدا لامر تنفيذ الوصية مااشار اليه بقوله اومن مورثيكم عطفا على قوله ممن يرثكم فانه سبحانه لماذكر امر تنفيذ الوصية ووجوب تقديمه على قسمة المواريث اكدذلك ورغب فيه بقوله آباؤكم وابناؤكم اى الذين يموتون قبلكم لاتدرون من انفع لكم منهم امن اوصى منهم ام من لم يوص يعنى ان من اوصى ببعض ماله فعرضكم لثواب الآخرة بامضاء وصيته فهو اقرب لكم نفعا ممن ترك الوصية فوفر عليكم عرض الدنيا لان عرض الدنيا وان كان قريبا عاجلا فى الصورة الاانه فان وثواب الآخرة خير وابقى فهو بالاعتناء بشأنه اولى واحرى وقوله تعالى نفعا منصوب على التميز من اقرب وهو منقول من الفاعلية فان الاصل ايهم اقرب لكم نفعه وفريضة مصدر مؤكد لفعل محذوف من لفظها اى فرض الله ذلك فريضة اومؤكد لمضمون الجملة السابقة وهى قوله يوصيكم الله الآية لان معناه فرض الله عليكم ذلك فريضة واعلم انه تعالى اورد اقسام الورثة فى هذه الآيات على احسن الترتيبات وذلك ان الوارث اماان يتصل بالميت بنفسه من غير واسطة اويتصل به بواسطة غيره والاول قسمان لان سبب الاتصال ان كان هو النسب فهو القسم الاول وان كان هو الزوجية فهو القسم الثانى فثبت ان اقسام الورثة ثلاثة اشرفها واعلاها مااتصل بالميت بغير واسطة من جهة النسب وذلك هو قرابة الولاد ويدخل فيها قرابة الاولاد والوالدين وهو القسم الاول من اقسام الورثة والقسم الثانى منها من اتصل به ابتداء من جهة الزوجية وهذا القسم متأخر فى الشرف عن القسم الاول لان اتصال الاول بالميت ذاتى واتصال الثانى به عرضى والذاتى اشرف من العرضى وهذا القسم هو المراد بقوله تعالى ولكم نصف ماترك ازواجكم الآية والقسم الثالث من اتصل بالميت بواسطة الغير وهو المسمى بالكلالة وهذا القسم متاخر عن القسمين الاولين لانه قديعرض له السقوط بالكلية بخلاف القسمين الاولين وهم الاولاد والآباء والازواج فانهم لايسقطون بحال والله تعالى قدم من الورثة من اتصل بنفسه من جهة النسب لانه اعلاها ثم ثنى بذكر السبب الذى لايسقط بحال لانه دون الاول وهو الزوجان ثم ذكر القسم الثالث بعدهما لانه دونهما ولماجعل نصيب الذكر مثل حظ الانثيين فى الوارث الذاتى كذلك جعل حظ الرجل ضعف المرأة (قوله اى ولد وارث) احتراز عن الولد المحروم كالكافر والقاتل والرقيق فانه لايحجب عند غير ابن مسعود لاحجب حرمان ولاحجب نقصان لانه لماجعل فى حكم استحقاق الارث كالميت ينبغى ان يجعل كذلك فى حكم الحجب ايضا والولد المضاف الى الزوجة كمايعم الذكر والانثى ويعم ولدها من زوجها الذى يرثها اومن غيره يعم ايضا من ولدته بنفسها والولد المولود من صلب بنيها او بنى بنيها وان سفلوا فيكون كل واحد من هذه الاولاد حاجبا للزوج من النصف الى الربع (قوله اى يورث منه) يريد ان كان ناقصة ورجل اسمها ويورث على بناء المفعول من ورث الثلاثى فى محل الرفع على انه صفة لرجل وورث الثلاثى يتعدى الى مفعولين الى الاول منهما بمن يقال ورثت من زيد ماله وقد تحذف كلمة من فيقال ورثت زيدا ماله اى من زيد ومافى الآية الكريمة من هذا القبيل اذ التقدير يورث منه وكلالة خبر كان ويحتمل ان يكون يورث فى محل النصب على انه خبر كان وكلالة حالا من الضمير فيه وكل واحد من الاحتمالين مبنى على ان تكون الكلالة عبارة عن الميت الذى لم يخلف ولدا ولا والدا وهو قول جمهور اهل اللغة وكثير من الصحابة (قوله اومفعول له) عطف على قوله حال وهو مبنى على ان تكون الكلالة اسما للقرابة من غير جهة الولد والوالد والمعنى يورث الرجل لاجل الكلالة (قوله ويجوز ان يكون الرجل الوارث) عطف على قوله اى الميت الخ فيكون يورث المبنى للمفعول من اورث الرباعى المبنى للمفعول وتكون الكلالة عبارة عن الوارث الذى لايكون ولدا ولا والدا كما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال له عليه الصلاة والسلام يارسول الله انى رجل لايرثنى الاكلالة واراد به انه ليس له ولد ولا والد (قوله اى من الام) اجمع المفسرون ههنا على ان المراد من الاخ والاخت الاخ والاخت من الام استدلالا بماقرأ به بعض الصحابة رضى الله عنهم وبأنه سبحانه وتعالى قال فى آخر هذه السورة قل الله يفتيكم فى الكلالة فاثبت للاختين الثلثين وللاخوة كل المال وههنا اثبت للاخت الثلث ولكل واحد منهما

السدس فوجب ان يكون المراد من الاخوة والاخوات من الام فقط وهناك الاخوت والاخوات من الابوين اومن الاب وبان ماقدر ههنا للكل واحد منهما ولاكثر من ذلك وهو السدس والثلث هو فرض الام فالمناسب ان يكون ذلك لاولاد الام لالبنى الاعيام والعمات (**قوله** ومفهوم الآية انهم لايرثون ذلك مع الام والجدة) بناء على ان وجود الام والجدة يمنع كون المورث كلالة كما يمنع من ذلك وجود البنت وبنت الابن فيلزم ان لايرث اولاد الام مع وجود الام والجدة كما لايرثون مع وجود البنت وبنت الابن لكنهم يرثون مع الام والجدة بالاتفاق فانتقض مفهوم الآية بهذه الصورة فوجب ان يقال قد خص عموم مفهوم الآية بماعدا تلك الصورة بالاجماع (**قوله** تعالى اودين) اى اومن بعد دين يوصى به اى يقربه فان الوصية بالدين عبارة عن الاقرار به ثم بين طرق الاضرار بالورثة بسبب الوصية بقوله بالزيادة على الثلث وهو ظاهر والطريق الثانى ان يوصى بالثلث اوبمادونه لالوجه الله تعالى بل يكون قصده بذلك تنقيص مايعود الى الورثة فهو ايضا من طرق الاضرار بالورثة بسبب الوصية ومن طرقه ايضا ان يبيع شيأ بثمن رخيص اويشترى شيأ بثمن غال تنقيصا لحظ الورثة ومن طرق الاضرار بهم الاقرار بالدين بان يقر بدين لايلزمه روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة (**قوله** وهو حال من فاعل يوصى المذكور فى هذه القرآءة) وهى قرآءة يوصى على بناء الفاعل وفيه ضمير يعود على الرجل فى قوله وان كان رجل فقوله المذكور صفة يوصى وقوله والمدلول عليه عطف على المذكور يعنى ان ذا الحال فى قرآءة من قرأ على بناء المفعول هو ضمير يوصى المبنى للفاعل الذى دل عليه مابنى للمفعول لانه لما قيل يوصى بها علم ان ثمة موصيا فانتصب غير مضار حالا من فاعل ذلك الفعل المدلول عليه كما ارتفع رجال فى قوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال على قرآءة من قرأ يسبح على بناء المفعول فانه لما قال يسبح علم ان ثمة مسبحا فاضمر يسبح لدلالة المذكور عليه فارتفع رجال على انه فاعل لذلك المضمر المدلول عليه بقوله يسبح ومنه قوله * ليبك يزيد ضارع اى يبكيه ضارع (**قوله** وصية من الله مصدر مؤكد) اى يوصيكم الله بذلك وصية اومنصوب على انه مفعول به لقوله مضار والمضارة وان كانت لاتتعدى ولا تتعلق بوصية الله حقيقة بل انما تتعلق بالورثة لكنه سبحانه وتعالى لما وصى بامر الورثة على وفق الحكمة والمصلحة كانت المضارة المتعلقة بهم كأنها متعلقة بوصية الله تعالى الواقعة فى حقهم فعديت اليها على سبيل المجاز فى التعلق مبالغة فى الزجر عنها ويؤيده قرآءة الحسن غير مضار وصية باضافة اسم الفاعل اليها مجازا والاصل غير مضار فى وصية واقعة من الله فاتسع فى امر التعدية حيث عدى بنفسه من غير واسطة لماذكرنا من المبالغة كما قيل ياسارق الليلة باضافة اسم الفاعل الى ظرفه مجازا واتساعا والاصل ياسارقا فى الليلة (**قوله** اى لاتضار وصية من الله) يعنى ان قوله وصية من الله على تقدير ان يكون مفعول مضار يحتمل ان يكون المعنى غير مضار للوصية التى شرعها الله تعالى وندب عباده اليها وهى الوصية بالثلث اوبمادونه لابمازاد عليه ويحتمل ان يكون المعنى غير مضار وصية الله تعالى بالاولاد اى فى شأن الورثة مطلقا بان يعطى كل ذى حق حقه والاضرار بهم اضرار بوصية الله سبحانه وتعالى فى حقهم فالاضرار بوصية الله على المعنى الاول جعل الوصية بالتبرعات على غير الوجه الذى شرعت عليه وعلى المعنى الثانى عدم رعاية ما اوصى به الله تعالى فى حق الورثة من ايصال حقوقهم اليهم امابالاسراف فى الوصية اوبالاقرار بدين لايلزمه فالباء فى قوله بالاولاد بمعنى فى والمراد بالاولاد الورثة مطلقا بطريق التعبير عن الكل باشهر افراده كما عبر عن مطلق الانتفاع بالمال باكله والمعنى وصية الله تعالى فى الورثة اى فى شأن ميراثهم فان قيل ما الحكمة فى انه سبحانه وتعالى ختم الآية الاولى بقوله فريضة من الله وختم هذه الاية بقوله وصية من الله فالجواب ان لفظ الفرض اقوى وآكد من لفظ الوصية فختم شرح ميراث الاولاد بذكر الفريضة وختم شرح ميراث الكلالة بالوصية ليدل بذلك على ان الكل وان كان واجب الرعاية الا ان رعاية حال الاولاد اولى واقوى (**قوله** كالحدود المحدودة) اى كالنهايات المضروبة المعينة التى تنتهى الاشياء عندها ولا تتجاوز الى غيرها سميت شرائع الله تعالى حدودا تشبيها لها بالحدود المتعارفة من حيث ان المكلف لا يجوز له ان يتجاوزها الى غيرها كما لايتجاوز فى الاشياء عن حدودها ويتميز كل شئ بحده فكذا تتميز الحلال والحرام والطاعة والمعصية بالشرائع المبينة (**قوله** لانهما جريا على غير من هماله) معنى قولهم جرت الصفة على غير من هى له ان الصفة خبر عن الشئ او صفة له او حال منه وهى ليست فعلا له بل هى فعل الغير كقولك زيد عمرو ضاربه هو وجاءنى

ومفهوم الآية أنهم لايرثون ذلك مع الام والجدة كما لايرثون مع البنت وبنت الابن فخص فيه بالاجماع (من بعد وصية يوصى بها اودين غير مضار) اى غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث اوقصد المضارة بالوصية دون القرابة والاقرار بدين لايلزمه وهو حال من فاعل يوصى المذكور فى هذه القرآءة والمدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول فى قرآءة ابن كثير وابن عامر وابن عياش عن عاصم (وصية من الله) مصدر مؤكد اومنصوب بغير مضار على المفعول به ويؤيده انه قرئ غير مضار وصية بالاضافة اى لا تضار وصية من الله وهو الثلث فما دونه بالزيادة اووصية منه بالاولاد بالاسراف فى الوصية والاقرار الكاذب (والله عليم) بالمضار وغيره (حليم) لايعاجل بعقوبته (تلك) اشارة الى الاحكام التى تقدمت فى امر اليتامى والوصايا والمواريث (حدود الله) شرائعه التى هى كالحدود المحدودة التى لا يجوز مجاوزتها (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين) توحيد الضمير فى يدخله وجمع خالدين للفظ والمعنى وقرأ ابن عامر ونافع ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة كقولك مررت برجل معه صقر صائدا به غدا وكذلك خالدا وليستا صفتين لجنات ونارا والا لوجب ابراز الضمير لانهما جريا على غير من هماله

زيدرا كبا غلامه فضاربه جرى على المبتدأ الثانى خبراعنه وهو فعل المبتدأ ثم هنا اصلان احدهما ان تكون الصفة فعلا ثابتا لماجرت عليه والثانى استكنان الضمير فيها لانه اخصر وباب الاضمار للاختصار فاذا قلت زيد عمرو ضاربه فهذا الكلام يحتمل معنيين احدهما ان يكون الضرب فعلا لعمرو ويكون زيد هو المضروب ويضاف ضارب الى ضمير زيد والآخر أن يكون الضرب فعلا لزيد ويكون المضروب هو عمرو ويضاف ضارب الى ضمير عمرو فاذا ارادوا المعنى الاول قالوا زيد عمرو ضاربه من غير ابراز الضمير لان الصفة لما كانت فعلا لما جرت عليه كما هو الاصل فيها اعطيت ما هو الاصل فيها وهو استكنان الضمير وان ارادوا المعنى الثانى قالوا زيد عمرو ضاربه هو لان الصفة لما عدل بها عما هو الاصل فيها حيث لم تكن فعلا لما جرت عليه عدل بها عن حكمها الاصلى وهو الاستكنان وابرز الضمير ليكون امارة للعدول عن اصلها اذا تقرر هذا ظهر لك ان كل واحد من خالدين وخالدا لو كان صفة لجنات لوجب ابراز الضمير بان يقال خالدين هم وخالدا هو فيها (**قوله** تعالى واللاتى) جمع التى على غير قياس وقيل هى صيغة موضوعة للجمع جعل سبحانه وتعالى ما ثبت به الزنى من الشهادة شهادة اربعة من رجال المسلمين تغليظا على المدعى وسترا على العباد وقيل انما كان الشهود فى الزنى خاصة اربعة ليقوم نصاب الشهادة كاملا على كل واحد من الزانيين كسائر الحقوق اذ هو حق يوجد من كل واحد منهما وفيه ما لا يخفى من الضعف ولعل حكمة حبس الزوانى الى ان يمتن ان المرأة انما تقع فى الزنى بسبب خروجها وبروزها للرجال فاذا حبست فى البيت فقد تحصنت عن السبب الذى ارتكبت الزنى بسببه فلا تقدر على الزنى فتكون العفة عن الزنى عادة مستمرة لها (**قوله** حتى يستوفى ارواحهن الموت) جواب عما يقال معنى التوفى الاماتة فيكون قوله حتى يتوفاهن الموت بمنزلة ان يقال حتى يميتهن الموت ولا معنى له واجاب عنه اولا بان المراد حتى يأخذهن الموت ويستوفى ارواحهن من قولهم توفيت مالى على فلان اى استوفيته بمعنى قبضته وفى الصحاح استوفيته وتوفيته بمعنى وثانيا بان الكلام على تقدير المضاف اى حتى يتوفاهن ملائكة الموت كما فى قوله تعالى حتى تضع الحرب اوزارها اى حتى تضع اصحاب الحرب قال ابو مسلم المراد بقوله واللاتى يأتين الفاحشة السحاقات وحدهن الحبس الى الموت والسحاقة هى المرأة التى تستمتع بالمرأة الاخرى والمراد بقوله واللذان يأتيانها منكم اهل اللواطة وحدها الاذى بالقول والفعل والمراد بما فى سورة النور من قوله تعالى الزانية والزانى الآية ما وقع بين الرجل والمرأة من الزنى وحده فى البكر الجلد وفى المحصن الرجم ويدل على ذلك وجوه احدها ان قوله واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم مخصوص بالنسوان وقوله واللذان يأتيانها منكم مخصوص بالرجال لان قوله واللذان تثنية المذكر فان قيل لم لا يجوز ان يكون المراد من قوله واللذان الذكر والانثى الا انه غلب الذكر فالجواب انه لو كان المراد ذلك لما افرد ذكر النساء من قبل فلما افرد ذكرهن اولا ثم ذكر بعده واللذان يأتيانها منكم سقط ذلك الاحتمال وثانيها انه على هذا التقدير لا يحتاج الى التزام النسخ فى شئ من الآيات بل يكون حكم كل واحدة منها مقررا على حاله وعلى ما ذكرتم يلزم النسخ فى هاتين الآيتين والنسخ خلاف الاصل وثالثها انه لو كان كل واحد من قوله واللاتى يأتين الفاحشة ومن قوله واللذان يأتيانها منكم واردا فى الزنى يلزمه ان يذكر الشئ الواحد فى الموضع الواحد مرتين وانه تكرير لا وجه له وقال ابو مسلم ويدل على صحة ما ذكرنا قوله عليه الصلاة والسلام اذا اتى الرجل الرجل فهما زانيان واذا اتت المرأة المرأة فهما زانيتان وقال ايضا القد قال بهذا القول مجاهد وهو من اكابر المفسرين ولئن سلمنا انه لم يقل به احد من المفسرين المتقدمين فنقول قد ثبت فى اصول الفقه ان استنباط تأويل جديد فى الآية لم يذكره المتقدمون جائز وروى عن مجاهد انه قال وجه التكرير ان الاولى وردت فى عقوبة النساء وهذه الآية وردت فى عقوبة الرجال وخص الحبس فى البيت بالمرأة وخص الايذاء بالرجال لان المرأة انما تقع فى الزنى بسبب الخروج والبروز للرجال فاذا حبست فى البيت انقطعت عنها مادة هذه المعصية واما الرجل فلا يمكن حبسه فى البيت لانه يحتاج الى الخروج لاصلاح معاشه ومهماته واكتساب قوة عياله فعوقب بما يليق بحاله (**قوله** اى ان قبول التوبة كالمحتوم على الله) اشارة الى ان كلمة انما هى ان المكفوفة بما وان التوبة مرفوعة على الابتداء وعلى الله خبره وان كلمة على الدالة على الوجوب مستعارة لتأكيد الوعد وعدم وقوع الخلف فيه تشبيها لتقرر انجاز الموعود بمقتضى فضله وكرمه بوجوبه عليه فقوله على الله على تقدير كونه خبرا يكون للذين متعلقا بمحذوف على انه حال من الضمير فى الظرف وهو على الله اى هى على الله كائنة للذين لما اخبر الله سبحانه وتعالى فى الآية المتقدمة ان اللذين يأتيان الفاحشة اذا تابا

(واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم) اى يفعلنها يقال اتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها اذا فعلها والفاحشة الزنى لزيادة قبحها وشناعتها (فاستشهدوا عليهن اربعة منكم) فاطلبوا ممن قذفهن اربعة من رجال المؤمنين تشهد عليهن (فان شهدوا فأمسكوهن فى البيوت) فاحبسوهن فى البيوت واجعلوها سجنا عليهن (حتى يتوفاهن الموت) حتى يستوفى ارواحهن الموت او يتوفاهن ملائكة الموت قيل كان ذلك عقوبتهن فى اوائل الاسلام فنسخ بالحد ويحتمل ان يكون المراد به التوصية بامساكهن بعد ان يجلدن كيلا يجرى عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال ولم يذكر الحد استغناء بقوله الزانية والزانى (او يجعل الله لهن سبيلا) كتعيين الحد المخلص عن الحبس او النكاح المغنى عن السفاح (واللذان يأتيانها منكم) يعنى الزانية والزانى وقرأ ابن كثير بتشديد النون وتمكين مد الالف والباقون بالتخفيف من غير تمكين (فآذوهما) بالتوبيخ والتقريع وقيل بالتعريب والجلد (فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما) فاقطعوا عنهما الايذاء او اعرضوا عنهما بالاغماض والستر (ان الله كان توابا رحيما) علة الامر بالاعراض او ترك المذمة قيل هذه الآية سابقة على الاولى نزولا وكان عقوبة الزناة الاذى ثم الحبس ثم الجلد وقيل الاولى فى السحاقات وهذه فى اللواطين والزانية والزانى فى الزناة (انما التوبة على الله) اى ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته

واصلحا ازال عنهما الايذاء واخبر انه سبحانه وتعالى تواب رحيم ذكرهنا وعده بقبول التوبة ممن ابتدأ التوبة من زمان قريب من زمان معصيته وبادر بالاستغفار مجانبا عن الاصرار وهذا المعنى على تقدير ان من فى قوله من قريب لابتدآء الغاية فى الزمان ولم يلتفت المصنف اليه وجعلها للتبعيض فان ما بين زمان وجود المعصية وزمان حضور الموت لاشك انه زمان قليل فمن تاب فى اى جزء من اجزآء هذا الزمان فهو تائب بعض زمان قريب ومن اخر التوبة الى وقت انقضاء اجزآء هذا الزمان فهو مصر على الذنب غير تائب عنه وان تاب وندم اشد الندامة (**قوله** ملتبسين بها سفها) اشارة الى ان بجهالة متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من فاعل يعملون ومعنى الباء فيه المصاحبة اى ملتبسين بجهالة اى مصاحبين لها والى ان ليس المراد بالجهالة عدم العلم بان ما عمله ذنب لان الذين يعملون السوء من غير ان يعلموا انه ذنب لا يستحقون العقاب فلا حاجة لهم الى التوبة لان الخطأ مرفوع عن هذه الامة بل المراد بالجهالة السفه وخفة العقل سمى السفيه الذى يرتكب المعصية مع العلم بانها معصية جاهلا تنزيلا له منزلة الجاهل لانه لو جرى على مقتضى علمه بالحساب والجزآء واثابة المطيع وعقاب العاصى لما اقدم على المعصية فلما ارتكبها لسفهه وخفة عقله صار كأنه لا علم له فسمى جاهلا عن قتادة انه قال اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان كل ما عصى به الله فهو جهالة وكل من عصى الله فهو جاهل قال تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام أصب اليهن واكن من الجاهلين وقال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه اذ انتم جاهلون وقال لنوح عليه الصلاة والسلام انى اعظك ان تكون من الجاهلين وقال موسى لبنى اسرآئيل حين قالوا له اتتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين (**قوله** اوقبل ان يشرب فى قلوبهم حبه) اى حب السوء قال الامام القشيرى قوله تعالى ثم يتوبون من قريب على لسان اهل العلم قبل الموت وعلى لسان أهل المعاملة قبل ان تتعود النفس ذلك فتصير كالطبيعة قال قائلهم

قلت للنفس ان اردت رجوعا * فارجعى قبل ان يسد الطريق

فسر المصنف رحمه الله الزمان القريب بامرين ماقبل ان ينزل بهم سلطان الموت وقهره وما قبل ان يروقه السوء ويتزين له (**قوله** وعد بالوفاء بما وعد به) دفع لما يتوهم من كون قوله تعالى فاولئك يتوب الله عليهم تكريرا لقوله انما التوبة على الله وتقريره انه سبحانه وتعالى كتب على نفسه ووعد بنفس قبول التوبة ثم وعد بهذه الآية الوفاء بما وعد به اولا فالاول انشاء الوعد بنفس القبول والثانى وعد بانجازه فلا تكرار وهو سبحانه وتعالى اذا وعد بشئ لابد ان ينجز وعده لان الخلف فى وعده محال ولما كان ذلك تشبيها بالواجب صح اطلاق كلمة على فان معنى الوجوب ههنا عند اهل السنة ان عادة الله جارية بقبول التوبة بحيث استمرت ولم تقبل التغير فلهذا صور بصورة الوجوب وعبر عنه بعلى (**قوله** تعالى حتى اذا حضر احدهم الموت) حتى حرف ابتدآء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها اى ليست التوبة لقوم يعملون السيئات وغاية عملهم اذا حضرهم قالوا كيت وكيت ودلت الآية على ان من حضره الموت وشاهد أهواله لا تقبل توبته ونظيرها قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا وقال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الاهوال التى عندها يحصل العلم بالله تعالى على سبيل الاضطرار وقوله تعالى الذين فى قوله ولا الذين يموتون مجرور المحل عطفا على قوله للذين يعملون اى ليست التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء ولما ورد ان يقال من مات على ما عاش عليه من الكفر من غير توبة لم يتحقق منه التوبة اصلا فكيف سوى بينه وبين من سوف التوبة الى حضور الموت والتائب لا يسوى بغير التائب اجاب عنه بان معنى التسوية المبالغة فى عدم الاعتداد بتوبة من سوفها الى حضور الموت لا التسوية بين التوبتين وعدم قبولهما واشار فى أثناء الجواب الى ان المراد بالذين يعملون السيئات ما يعم الفريقين من فساق اهل القبلة ومن الكفار وعطف عليه القول المذكور بعده (**قوله** وقال انا احق بها) اى من اوليائها ومن نفسها فلا يمكنها ان تتزوج غير ذلك العصبة ويكون امر نكاحها اليه ان شاء صيرها لنفسه وان شاء زوجها غيره فعلى هذا القول لا يرث العصبة من الميت عين امرأته وانما يرث ولاية امر نكاحها ودلالة الآية على النهى عن ذلك مبنى على ان يكون تقديرها ان ترثوا امر نكاحها وان تكونوا احق بها من نفسها ومن سائر الناس وعلى القول الثانى لا يحل ان يرث العصبة نكاح امرأة الميت فيأخذ عينها على سبيل الارث كما يرث اعيان امواله نقل عن المفسرين ان هذه الآية نزلت فى اهل المدينة لانهم كانوا فى الجاهلية وفى اول الاسلام اذا مات الرجل وله امرأة جاء ابنه من غيرها او قريبه من

(للذين يعملون السوء بجهالة) ملتبسين بها سفها فان ارتكاب الذنب سفه وتجاهل ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته (ثم يتوبون من قريب) من زمان قريب اى قبل حضور الموت لقوله تعالى حتى اذا حضر احدهم الموت وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر وسماه قريبا لان امد الحياة قريب لقوله قل متاع الدنيا قليل او قبل ان يشرب فى قلوبهم حبه فيطبع عليها فيتعذر عليهم الرجوع ومن للتبعيض اى يتوبون فى اى جزء من الزمان القريب الذى هو ما قبل ان ينزل بهم سلطان الموت او يزين السوء (فاولئك يتوب الله عليهم) وعد بالوفاء بما وعد به وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله (وكان الله عليما) فهو يعلم باخلاصهم فى التوبة (حكيما) والحكيم لا يعاقب التائب (وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار) سوى بين من سوف التوبة الى حضور الموت من الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر فى نفى التوبة للمبالغة فى عدم الاعتداد بها فى تلك الحالة وكأنه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سوآء وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون السيئات المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء اعمالهم وبالذين يموتون الكفار (اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما) تأكيد لعدم قبول توبتهم وبيان ان العذاب اعده لهم لا يعجزه عذابهم متى شاء والاعتاد التهيئة من العتاد وهو العدة وقيل اصله اعددنا فابدلت الدال الاولى تاء (يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها) كان الرجل اذا مات وله عصبة ألقى ثوبه على امرأته وقال انا احق بها ثم ان شاء تزوجها بصداقها الاول وان شاء زوجها غيره واخذ صداقها وان شاء عضلها لتفتدى بما ورثت من زوجها فنهوا عن ذلك وقيل لا يحل لكم ان تأخذوهن على سبيل الارث فتتزوجوهن كارهات لذلك او مكرهات عليه وقرأ حمزة والكسائى كرها بالضم فى مواضعه وهما لغتان وقيل بالضم المشقة وبالفتح ما يكره عليه

(ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) عطف على ان ترثوا ولا لتأكيد النفى اى ولا تمنعوهن من التزوج واصل العضل التضييق يقال عضلت الدجاجة ببيضها وقيل الخطاب مع الازواج كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن او يختلعن بمهورهن وقيل تم الكلام بقوله كرها ثم خاطب الازواج ونهاهم عن العضل (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) كالنشوز وسوء العشرة وعدم التعفف والاستثناء من اعم عام الظرف او المفعول له تقديره ولا تعضلوهن للافتداء الا وقت ان يأتين بفاحشة او لا تعضلوهن لعلة الا لان يأتين بفاحشة وقرأ ابن كثير وابو بكر مبينة هنا وفى الاحزاب والطلاق بفتح الياء والباقون بكسرها فيهن (وعاشروهن بالمعروف) بالانصاف فى الفعل والاجمال فى القول (فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) اى فلا تفارقوهن لكراهة النفس فانها قد تكره ما هو اصلح دينا واكثر خيرا وقد تحب ما هو بخلافه وليكن نظركم الى ما هو اصلح للدين وادنى الى الخير وعسى فى الاصل علة الجزاء فاقيم مقامه والمعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن فعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم (وان اردتم استبدال زوج مكان زوج) تطليق امرأة وتزوج اخرى (وآتيتم احداهن) اى احدى الزوجات جمع الضمير لانه اراد بالزوج الجنس (قنطارا) مالا كثيرا (فلا تأخذوا منه شيئا) اى من القنطار (أتأخذونه بهتانا واثما مبينا) استفهام انكار وتوبيخ اى اتأخذونه باهتين وآثمين ويحتمل النصب على العلة كما فى قولك قعدت عن الحرب جبنا لان الاخذ بسبب بهتانهم واقترافهم المأثم قيل كان الرجل منهم اذا اراد جديدة بهت التى تحته بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه الى تزوج الجديدة فنهوا عن ذلك والبهتان الكذب الذى يبهت المكذوب عليه وقد يستعمل فى الفعل الباطل ولذلك فسرها هنا بالظلم (وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض) انكار لاسترداد المهر والحال انه وصل اليها بالملامسة ودخل بها وتقرر المهر

عصبته فألقى ثوبه على تلك المرأة او على خبائها وقال ورثت امرأته كما ورثت ماله فصار احق بها من سائر الناس ومن نفسها فان شاء تزوجها من غير صداق الا الصداق الاول الذى اصدقها الميت وان شاء زوجها من انسان آخر واخذ صداقها ولم يعطها منه شيأ وان شاء عضلها وحبسها مع سوء العشرة ومنعها من الازواج يضارها لتفتدى منه بما ورثت من الميت او تموت فيرثها وان ذهبت المرأة الى اهلها قبل ان يلقى عليها ولى زوجها ثوبه فهى احق بنفسها فكانوا على هذا الى ان نزلت هذه الآية ونهوا عن تلك العادة فمقتضى هذه العادة ان يرث ولى الميت نكاح امرأته فنهوا عن ذلك وربما يشعر ان تكون زوجة الرجل عجوزا ولها مال ونفسه تتوق الى الشابة فيكره فراق العجوز لمالها فيمسكها ولا يقربها حتى تفتدى منه بمالها او تموت فيرث منها فنزلت الآية فامر الزوج ان يطلقها ان كره صحبتها ولا يمسكها كرها حتى تموت فيرث منها مالها وهى كارهة الامساك على الوجه المذكور فالوراثة على هذا القول وراثة اموالهن لا وراثة اعيانهن ونكاحهن فقوله تعالى ان ترثوا النساء فى محل الرفع على انه فاعل يحل اى لا يحل لكم ارث النساء والنساء فيه وجهان احدهما انه المفعول الاول والمفعول الثانى محذوف والتقدير ان ترثوا من النساء المال وكرها مصدر منصوب على انه حال من النساء اى ترثوهن كارهات او مكرهات والباء فى قوله ببعض اما للتعدية المرادفة لهمزتها اى تذهبوا بما آتيتموهن واما للمصاحبة فيكون الجار والمجرور فى محل النصب على الحال ويتعلق بمحذوف اى لتذهبوا مصحوبين (قوله اى أتأخذونه باهتين وآثمين) على ان يكون بهتانا واثما مصدرين فى موضع الحال من فاعل أتأخذونه وان انتصبا على انهما مفعول لهما يكون المعنى أتأخذونه لبهتانكم اياهن واثمكم فيكون متعلق الانكار فى الحقيقة هو جعلهما علتين للاخذ وان لم يكونا غرضين فان المفعول له لا يجب ان يكون غرضا مطلوبا من الفعل كما فى قولك قعدت عن الحرب جبنا والبهتان الكذب على الغير مواجهة مكابرة على وجه يحيره واصله من بهت الرجل اذا تحير قال تعالى فبهت الذى كفر اى تحير فالبهتان كذب يحير الانسان لعظمه ثم استعمل لفظ البهتان فى كل فعل باطل يتحير من بطلانه وفى الكشاف البهتان ان تستقبل الرجل بامر قبيح تقذفه به وهو برئ منه فانه يبهت عند ذلك اى يتحير قال المفسرون دلت الآية على جواز المغالاة فى المهر روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قام خطيبا فقال على المنبر الا لا تغالوا فى مهور نسائكم فلو كانت مكرمة فى الدنيا وتقوى عند الله لكان اولاكم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصدق امرأة من نسائه اكثر من اثنتى عشرة اوقية فقامت اليه امرأة فقالت له يا امير المؤمنين لم تمنعنا حقا جعله الله لنا والله يقول وآتيتم احداهن قنطارا فقال عمر كل الناس افقه منك يا عمر حتى النساء ورجع عن ذلك ثم قال لاصحابه تسمعوننى اقول مثل هذا فلا تنكرونه على حتى ترد على امرأة ليست من اعلم النساء ثم قال الامام وعندى ان الآية لا دلالة فيها على جواز المغالاة لان قوله تعالى وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيأ لا يدل على جواز ايتاء القنطار كما ان قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا لا يدل على حصول الآلهة والحاصل انه لا يلزم من جعل الشئ شرط الشئ آخر كون ذلك الشرط فى نفسه جائز الوقوع قال عليه الصلاة والسلام من قتل له قتيل فهو بين خيرتين ولم يلزم جواز القتل وقد يقول الرجل لو كان الاله جسما لكان محدثا وهذا حق لا يلزم منه ان تكون قضية الاله جسم حقا انتهى كلامه وليس المراد من الايتاء فى قوله وآتيتم احداهن الايتاء حسا بل ما يعمه ويعم الايتاء حكما لان من سمى صداقا فى عقد النكاح والتزم ايتاءه اياها فانه قد آتاها ذلك المسمى فى حكم الله تعالى ثم اعلم ان سوء العشرة ان كان من قبل الزوجة حل اخذ بدل الخلع لقوله تعالى ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن الا ان يأتين بفاحشة وان كان من قبل الزوج كره له ان يأخذ من مهرها شيأ لانه نهى فى هذه الآية عن الاخذ ثم انه ان خالف النهى واخذ شيئا منه ملكه كما ان البيع وقت النداء منهى عنه ثم انه يفيد الملك وكيف فى قوله تعالى وكيف تأخذونه كلمة تعجب كأنه تعالى يقول عجبا منكم من اى وجه ولاى حال تأخذون ذلك وهذا كقوله تعالى كيف تكفرون بالله (قوله والحال انه وصل اليها بالملامسة) الفضاء السعة يقال افضى فلان اذا ذهب الى فضاء اى ناحية سعة قال الليث افضى فلان الى فلان اى وصل اليه واصله انه صار الى فضائه وفرجته وقال غيره اصل الافضاء الوصول الى الشئ من غير واسطة وللمفسرين فى هذا الافضاء المذكور فى هذه الآية قولان احدهما ان الافضاء ههنا كناية عن الجماع فانه سبحانه وتعالى نزه كتابه عن كل ما يستبشع سماعا فسماه سرا فى آية وافضاء فى آية اخرى ومسا فى آية ثالثة قال ابن عباس والسدى ومجاهد وهو اختيار الزجاج وذهب اليه الامام الشافعى وقال الخلوة

الصحيحة لاتؤكد المهرفمن طلق امرأته قبل المسيس فله ان يرجع فى نصف المهروان خلا بها وثانيهما ان المراد بالافضاء المذكورهنا هو الخلوة وان لم يجامعها قال الكلبى الافضاء ان يكون معها فى طالق واحد جامعها اولم يجامعها وهذا اختيار الفرآء ومذهب ابى حنيفة فان الخلوة معها فى الانكحة الصحيحة تقرر المهر لماروى عن ثوبان انه قال قال عليه الصلاة والسلام من كشف خمار امرأة ونظر اليها وجب الصداق وقال عمر وعلى اذا اغلق بابا وارخى سترا وجب عليه الصداق وعليها العدة واختار المصنف الافضاء ههنا بمعنى الوصول والملامسة بالجماع كما هو مذهب الامام الشافعى (**قوله وهو حق الصحبة**) يعنى ان المراد باخذهن الميثاق من ازواجهن اخذهن منهم مايقتضى العهد بالقيام على مقتضى الالفة والمودة المتفرعتين على افضائهم اليهن والعهد المذكور من حقوق هذا الافضاء وتوابعه فلما اخذن منهم الافضاء والمصاحبة صرن كانهن اخذن منهم مايتبع ذلك الافضاء ويستحق بسببه وهو ماذكر من العهد الوثيق كانه قيل واخذن منكم ميثاقا غليظا بافضاء بعضكم الى بعض فوصفه بالغلظ لقوته وعظمه فقد قالوا صحبة عشرين يوما قرابة فكيف بما يجرى بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج (**قوله اوما اوثق الله عليهم فى شأنهن**) فان الولى لما قال عند العقد انكحك على مافى كتاب الله تعالى من امساك بمعروف اوتسريح باحسان فقبل الزوج ايجاب الولى على الوجه المذكور فقد اخذ الولى ميثاقا فى حقها صارت كانها اخذت منه الميثاق بنفسها (**قوله لانه اريد به الصفة**) يعنى ليس المراد بما نكح آباؤكم خصوصية ذات المرأة حتى يجب ان يعبر عنها بمن بل المراد وصف كونها منكوحة الاب وقد تقرر ان كلمة ما يعبر بها عن صفة من يعقل (**قوله فكأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح مانكح آباؤكم الاماقد سلف**) اى الانكاح قد وقع منكم قبل نزول آية التحريم فعلى هذا المعنى يكون انتظام الآية بما قبلها انه لما نزل قوله تعالى لايحل لكم ان ترثوا النساء كرها قالوا تركنا هذا لاترثهن كرها لكن نخطبهن فننكحهن برضاهن فنزلت هذه الآية فنهوا عن ذلك ايضا فقالوا كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان مناقبل فبين الله سبحانه وتعالى انه لااثم عليهم بمافعلوا قبل ذلك لوقوعه قبل نزول مايحرمه (**قوله اومن اللفظ**) اى هو استثناء متصل من قوله مانكح آباؤكم ولما اورد ان يقال استثناء ماقد سلف من النساء مما نكح الآباء يدل على جواز نكاح من سلف ومضى ونكاح من مضى محال فامعنى تزويجه اجاب عنه بانه ليس المقصود من الاستثناء تجويز نكاح من سبق من النساء بل المقصود المبالغة فى النهى عن نكاح منكوحة الاب فانه اذا انحصر من جاز نكاحه مما نكح الآباء فيمن سلف منهن ولم يجز نكاح غيرهن ومن المعلوم ان نكاحهن غير ممكن فقد ثبت حرمة نكاحهن مطلقا على ابلغ وجه ونظيره استثناء قوله غير ان سيوفهم بهن فلول من العيب للمبالغة فى النفى فان معنى ان سيوفهم بهن فلول هو الشجاعة واستثناء الشجاعة من العيب لابد ان يكون على تقدير كونها عيبا فيكون وجود العيب فيهم لايكون الا على تقدير ان تكون الشجاعة عيبا لكن هذا محال ومالا يثبت الا على تقدير محال يكون محالا فوجود العيب فيهم محال فهذا الطريق ابلغ فى نفى العيب عنهم من ان يقال لاعيب فيهم بدون الاستثناء (**قوله وقيل الاستثناء منقطع**) لان المستثنى منه هو النكاح الذى يتعلق فى المستقبل بمنكوحة الآباء ولا يدخل فيه النكاح الذى تعلق بها فى الماضى حتى يكون استثناؤه منه متصلا ومعنى استثناء النكاح الواقع فى الماضى من النكاح المنهى عنه انه لامؤاخذة عليه كما يؤاخذ على النكاح المنهى عنه لانه مقرر لانه عليه الصلاة والسلام مااقر احدا على نكاح امرأة ابيه وان كان واقعا فيمامضى من زمن الجاهلية (**قوله اى ان نكاحهن**) اشارة الى ان ضمير انه يعود على النكاح المفهوم من قوله ولا تنكحوا وصف الله تعالى هذا النكاح بامور ثلاثة الاول انه فاحشة عندالله اى فى حكمه وقضائه وذلك ان زوجة الاب شبه الام فنكاحها يشبه نكاح الام الذى هو من افحش الفواحش فلاجرم كان مايشبهه فاحشة والثانى انه مقت اى ممقوت مبغض اشد البغض عند ذوى المروآت فان نكاح من اشبه الام ومباشرته يبغضه ويستقبحه كل من له مروءة قيل سئل ابن الاعرابى عن نكاح المقت قال هو ان يتزوج الرجل امرأة ابيه اذا طلقها اومات عنها كان ذلك قبل النهى عند منكرا فى قلوبهم ممقوتا عندهم والمقت هو البغض المقرون بالاستحقار فهو اخص منه وهو من الله سبحانه وتعالى فى حق العبد يدل على غاية الخزى والخسار وكانت العرب اذا تزوج الرجل بامرأة ابيه فأولدها يقولون للولد مقتى اى منسوب الى نكاح المقت ويقال له ايضا مقيت لكونه ممقوتا مبغضا مستحقرا والثالث قوله وساء سبيلا وفى ساء ضمير مبهم يفسره مابعده وهو سبيلا والمخصوص بالذم محذوف تقديره ساء سبيلا سبيل من يراه ويفعله لان مايكون

(واخذ ن منكم ميثاقا غليظا) عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة اوما اوثق الله عليهم فى شأنهن بقوله فامساك بمعروف اوتسريح باحسان اوما اشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم بقوله اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله (ولاتنكحوا مانكح آباؤكم) ولاتنكحوا التى نكحها آباؤكم وانما ذكر مادون من لانه اريد به الصفة وقيل مامصدرية على ارادة المفعول من المصدر (من النساء) بيان مانكح على الوجهين (الاماقدسلف) استثناء من المعنى اللازم للنهى فكأنه قيل تستحقون العقاب بنكاح مانكح آباؤكم الاماقدسلف اومن اللفظ للمبالغة فى التحريم والتعميم كقوله ولا عيب فيهم غيران سيوفهم
بهن فلول من قراع الكتائب
والمعنى ولاتنكحوا حلائل آبائكم الا ماقد سلف الاماامكنكم ان تنكحوهن وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ماقد سلف فانه لامؤاخذة عليه لانه مقرر (انه كان فاحشة ومقتا) علة النهى اى ان نكاحهن كان فاحشة عندالله مارخص فيه لامة من الامم ممقوتا عند ذوى المروآت ولذلك سمى ولد الرجل من زوجة ابيه المقتى (وساءسبيلا) سبيل من يراه ويفعله

فاحشة عندالله ومقتا عند ذوى المروآت يكون من اقبح السبل (**قوله** ليس المراد تحريم ذاتهن) لان التحريم لايتعلق بالعين وانما يتعلق بفعل من افعال المكلف والمراد بذلك الفعل ههنا هوالنكاح والقرينة المعينة له كونه اظهر المقاصد المقصودة من النساء فلاوجه لماذهب اليه الكرخى من ان هذه الآية مجملة لانه سبحانه وتعالى اضاف التحريم فيها الى البنات والامهات والحل والحرمة ونحوهما اذا اضيفت الى الاعيان فالمراد تحليل الفعل المطلوب منها وتحريمه وذلك الفعل غير مذكور فى الآية وليس بعض الافعال اولى من بعض لاضافة التحريم اليه فصارت الآية مجملة من هذا الوجه وذلك لان التحريم وان اضيف الى الاعيان ظاهرا الا ان المراد تحريم نكاحهن لما ذكر من الدلائل الثلاث (**قوله** وامرها) مبتدأ وعلى قياس النسب خبره وباعتبار المرضعة خبر ثان اى وام الرضاعة كائن على قياس النسب متحقق باعتبار المرضعة وزوجها الذى انزل لبنها بسببه فكما ان الام نسبا هى صاحبة اللبن والاب نسبا هو الذى كان منه لبن الرضاعة كذلك الام والاب من الرضاعة الا ان الحرمة غير مقصورة عليهن لقوله عليه الصلاة والسلام يحرم من الرضاع مايحرم من النسب وانما عرفنا ان الامر كذلك بدلالة هذه الآيات وذلك لانه سبحانه وتعالى سمى المرضعة اما والمراضعة اختا فقد نبه بذلك على ان الرضاع جار مجرى النسب لانه سبحانه وتعالى حرم بسبب النسب سبعا اثنان منها هما المنتسبان بطريق الولادة وهما الامهات والبنات وخمس منها بطريق الاخوة وهى الاخوات والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت ثم انه سبحانه وتعالى لما شرع بعد ذلك فى احوال الرضاع ذكر من كل واحد من هذين القسمين صورة واحدة تنبيها بها على الباقى فذكر من قسم قرابة الولادة الامهات ومن قسم قرابة الاخوة الاخوات ونبه بذكر هذين المثالين من هذين القسمين على ان الحال فى باب الرضاع كما هو فى باب النسب ثم انه عليه الصلاة والسلام اكد هذا البيان بصريح قوله يحرم من الرضاع مايحرم من النسب فصار صريح الحديث مطابقا لمفهوم الآية فقول المصنف رحمه الله وامرها على قياس الرضاع اختصارا لخلاصة كلام الامام حيث قال ام الانسان من الرضاع هى التى ارضعته وكذلك كل امرأة انتسبت الى تلك المرضعة بالامومة من جهة النسب او من جهة الرضاع وكذا القول فى الاب رضاعا فان الحال فيه كما فى الام واذا عرفت الام والاب فقد عرفت النسب ايضا بذلك الطريق واما الاخوات فثلاث الاولى اختك لابيك وامك وهى الصغيرة الاجنبية التى ارضعتها امك بلبن ابيك سواء ارضعتها معك او مع ولد قبلك او بعدك والثانية اختك لابيك دون امك وهى التى ارضعتها غير امك بلبن ابيك والثالثة اختك لامك دون ابيك وهى التى ارضعتها امك بلبن رجل آخر واذا عرفت ذلك سهل عليك معرفة العمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت (**قوله** واستثناء اخت ابن الرجل) قال فى الكشاف قالوا تحريم الرضاع كتحريم النسب الا فى مسئلتين احداهما انه لايجوز للرجل ان يتزوج اخت ابنه من النسب ويجوز ان يتزوج اخت ابنه من الرضاع لان المانع فى النسب وطؤه امها وهذا المعنى غير موجود فى الرضاع والثانية انه لايجوز ان يتزوج ام اخيه من النسب ويجوز فى الرضاع لان المانع فى النسب وطى الاب اياها وهذا المعنى غير موجود فى الرضاع انتهى كلامه فقوله لان المانع فى النسب وطؤه امها لان كون اخت الابن اختا له لام بان تكون الاخت بنت موطوئته من رجل آخر فلا يكون بينه وبين اخت ابنه حرمة النسب بل حرمة المصاهرة فلا يصح الاستثناء فاذا ارتضع ابنه من امرأة لها بنت من اجنبى كانت البنت المذكورة اختا لابنه من الرضاع ولا تحرم عليه تلك البنت اذ لا نسب بينهما ولا مصاهرة وقوله لان المانع فى النسب وطى الاب اياها فان الرجل اذا كان له اخت لاب لا من امه بل من امرأة اخرى تكون تلك المرأة موطوءة اب ذلك الرجل وابنتها ربيبة له فلا يجوز للرجل ان يتزوجها لذلك لا لاجل ان بينهما حرمة من جهة النسب واذا ارتضعت اخت الرجل من امرأة كانت تلك المرأة ام اخت ذلك الرجل من الرضاع ولا تحرم هى عليه لفقدان ماهو المحرم فى النسب وهى كونها موطوءة الاب ولا يصح استثناؤه لان الحرمة فى النسب للمصاهرة لا للنسب (**قوله** تعالى فى حجوركم) جمع حجر بفتح الحاء وكسرها وهو مقدم اثواب الانسان ثم استعمل لفظ الحجر فى الحفظ والتربية كما فى هذه الآية فان المراد بقوله فى حجوركم فى تربيتكم وحفظكم يقال فلان فى حجر فلان اذا كان فى حفظه وتربيته والسبب فى هذه الاستعارة ان كل من ربى طفلا جعله فى حجره فبهذه الملابسة استعمل الحجر فى التربية كما يقال فلان فى حضانة فلان واصله من الحضن الذى هو الابط وقال ابو عبيدة فى حجوركم اى فى بيوتكم وقوله تعالى من نسائكم يحتمل ان يكون حالا من ربائبكم اى وربائبكم كائنات من نسائكم وان يكون حالا من الضمير المستكن فى قوله فى حجوركم لانه لما وقع صلة تحمل

(حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت) ليس المراد تحريم ذاتهن بل تحريم نكاحهن لانه معظم مايقصد منهن ولانه المتبادر الى الفهم كتحريم الاكل من قوله حرمت عليكم الميتة ولان ماقبله ومابعده فى النكاح وامهاتكم يعم من ولدتك او ولدت من ولدتك وان علت وبناتكم يتناول من ولدتها اوولدت من ولدها وان سفلت واخواتكم الاخوات من الاوجه الثلاثة وكذلك الباقيات والعمة كل انثى ولدها من ولد ذكر اولدك والخالة كل انثى ولدها من ولد انثى ولدتك قريبا او بعيدا وبنات الاخ وبنات الاخت يتناول القربى والبعدى (وامهاتكم اللاتى ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمى المرضعة اما والمراضعة اختا وامرها على قياس النسب باعتبار المرضعة ووالد الطفل الذى در عليه اللبن قال عليه الصلاة والسلام يحرم من الرضاع مايحرم من النسب واستثناء اخت ابن الرجل وام اخيه من الرضاع من هذا الاصل ليس بصحيح فان حرمتهما من النسب بالمصاهرة دون النسب (وامهات نسائكم وربائبكم اللاتى فى حجوركم من نسائكم اللاتى دخلتم بهن) ذكر اولا محرمات النسب ثم محرمات الرضاعة لان لها لحمة كلحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فان تحريمهن عارض لمصلحة الزواج

ضميرا اى اللاتى استقررن فى حجوركم كائنات من نسائكم والمعنى ان الربيبة الكائنة من المرأة المدخول بها محرمة على الرجل وحلال له اذا لم تكن من المدخول بها واللاتى الاولى بصلتها صفة لربائبكم ومن تمام صلتها قوله من نسائكم اللاتى دخلتم بهن فكأنه اختار كونه حالا من المستكن فى قوله فى حجوركم لظهور كونه داخلا فى حيز الصلة حينئذ وكون الصفة مقيدة للفظ الموصوف عبارة عن كونها تابعة للفظ من حيث الاعراب مطابقة له فى الاحكام اللفظية وكونها مقيدة لحكمه عبارة عن كون الحكم مشروطا بتحقق مضمون الصفة المقيدة فان حكم الربائب وهو الحرمة مشروط بكونهن بنات النسوة المدخول بهن وان لم يكن مشروطا بكونهن فى حجور الازواج وتربيتهن فان قوله سبحانه وتعالى اللاتى فى حجوركم لا مفهوم له بل هو مذكور بناء على ما هو الغالب من احوالهن ولذكره فائدة ذكرها المصنف رحمه الله بقوله وفائدة قوله فى حجوركم الخ وقوله بالاجماع متعلق بقوله مقيدة فان العلماء رضى الله عنهم قد اتفقوا على ان تحريم امهات النساء مطلق غير مقيد بكونهن فى حجور الازواج وتربيتهم وبكونهن امهات النساء المدخول بهن وعلى ان تحريم الربائب مقيد بكونهن من النساء المدخول بهن كما صرح به فى الكشاف (**قوله** والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين) لاسيما اذا كانا متنافيين كما فى هذا الموضع فان معنى البيانية يقتضى اتحاد الثانى بالاول والابتدائية توجب حصول الثانى من الاول وبينهما تناف وبالجملة انهما معنيان مختلفان واللفظ المشترك لا يصح ان يستعمل فى معنيه (**قوله** الا اذا جعلتها للاتصال) فان كلمة من قد تستعمل فى معنى اتصال الشئ بالشئ فحينئذ يصح ان يجعل من نسائكم متعلقا بالامهات والربائب جميعا حالا منهما لكون الاتصال بالنساء قدرا مشتركا بين الامهات والربائب فان امهات النساء متصلات بالنساء بكونهن امهاتهن وكذا الربائب متصلات بالنساء اللاتى هن امهاتهن بكونهن بناتهن (**قوله** لكن الرسول الخ) استدراك من قوله الا اذا جعلتها للاتصال فانه لما كان مظنة ان يتوهم انه يجوز تعليق قوله من نسائكم بالامهات والربائب جميعا بناء على جعل كلمة من للاتصال دفع ذلك الوهم بان جعلها للاتصال وان كان صحيحا بحسب اللغة لكن لا يصح حملها على الاتصال فى هذا المقام وجعل ذلك الحمل ذريعة الى تعليقها بالامهات والربائب جميعا لانه عليه الصلاة والسلام فرق بين الامهات والربائب حيث جعل نكاح البنات محرما لنكاح الامهات ولم يجعل نكاح الامهات محرما لنكاح البنات بل شرط فى حرمة البنات وطئ الامهات (**قوله** ولا يجوز ان يكون الموصول الثانى) اى لا يجوز ان يكون قوله اللاتى دخلتم بهن صفة للنساء المجرورة بالاضافة كما انه صفة للنساء المجرورة بمن لان اختلاف عاملى الموصوف يستلزم توارد العاملين على معمول واحد وهو الصفة (**قوله** روى عن على انه جعله شرطا) اى روى عنه ان كون الربائب فى حجور الازواج شرط لحرمة النكاح وقال سائر العلماء وطئ الام يحرم نكاح البنت سواء كانت فى تربية الزوج ام لا وانما ذكر كونها فى حجر الزوج بناء على كونه اغلب الاحوال لا لكونه شرطا فى التحريم (**قوله** اى دخلتم معهن الستر) اشارة الى ان الباء للتعدية وقد ذكر صاحب الكشاف فى الفرق بين تعدية ذهب بالباء و بينها بالهمزة انه اذا عدى بالباء يكون المعنى الاخذ والاستصحاب كقوله تعالى فلما ذهبوا به واما الاذهاب فانه كالازالة (**قوله** ويؤثر ما ليس بزنى) لما جعل الدخول بالام الذى هو شرط تحريم الربيبة كناية عن جماعها وكان الجماع اسما لمطلق الوطئ سواء كان بطريق النكاح او السفاح دل ذلك على ان الزنى بالام يوجب حرمة البنت وقد ذهب الامام الشافعى الى ان الزنى لا يوجب حرمة المصاهرة فلذلك استثنى المصنف رحمه الله من الدخول المحرم الدخول على وجه الزنى وخص الدخول بما ليس بزنى والزنى عند الحنفية يوجب حرمة المصاهرة يثبت به حرمات اربع تحريم المزنية على آباء الواطئ وان علوا وعلى اولاده وان سفلوا و يحرم على الواطئ امهاتها وان علون و بناتها وان سفلن (**قوله** دفعا للقياس) اى لقياس الربائب على امهات النساء فى كون الربائب محرمة على الاطلاق مثلهن (**قوله** لحلها) اى لكونها حلالا فالحليلة فعيلة مشتقة من لفظ الحلال بمعنى المحللة (**قوله** او لحلولها) فهى فعيلة بمعنى فاعلة من الحلول لانها تحل مع زوجها حيث كان (**قوله** احترازا عن التبنى) فان حليلته ليست بحرام على من تبناه لما ثبت انه عليه الصلاة والسلام تزوج زينب بنت جحش وهى بنت عمته اميمة بنت عبد المطلب جد النبى عليه الصلاة والسلام فكانت زينب بنت عمته عليه الصلاة والسلام وكان زوجها زيد ابن حارثة وكان زيد تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المشركون انه تزوج امرأة ابنه فانزل الله سبحانه وتعالى وما جعل ادعياءكم ابناءكم وقال فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج

والربائب جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من آخر سمى به لانه يربه كما يرب ولده فى غالب الامر فعيل بمعنى مفعول وانما لحقه التاء لانه صار اسما ومن نسائكم متعلق بربائبكم واللاتى بصلتها صفة لها مقيدة للفظ والحكم بالاجماع قضية للنظم ولا يجوز تعليقها بالامهات ايضا لان من اذا علقتها بالربائب كانت ابتدائية فان علقتها بالامهات لم يجز ذلك بل وجب ان يكون بيانا لنسائكم والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جمهور الادباء اللهم الا اذا جعلتها للاتصال كقوله فانى لست منك ولست منى على معنى ان امهات النساء و بناتهن متصلات بهن لكن الرسول صلى الله عليه وسلم فرق بينهما فقال فى رجل تزوج امرأة فطلقها قبل ان يدخل بها انه لا بأس ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها واليه ذهب عامة العلماء غير انه روى عن على رضى الله تعالى عنه تقييد التحريم فيهما ولا يجوز ان يكون الموصول الثانى صفة للنساءين لان عاملها مختلف وفائدة قوله فى حجوركم تقوية العلة وتكميلها والمعنى ان الربائب اذا دخلتم بامهاتهن وهن فى احتضانكم او بصدده قوى الشبه بينها و بين اولادكم فصارت احقاء بان تجروها مجراهم لا تقييد الحرمة واليه ذهب جمهور العلماء وقد روى عن على رضى الله تعالى عنه انه جعله شرطا والامهات والربائب تتنا ولان القريبة والبعيدة وقوله دخلتم بهن اى دخلتم معهن الستر وهى كناية عن الجماع و يؤثر فى حرمة المصاهرة ما ليس بزنى كالوطئ بشبهة او ملك يمين وعن ابى حنيفة لمس المنكوحة ونحوه كالدخول (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم)تصريح بعد اشعار دفعا للقياس (وحلائل ابنائكم)زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لحلها او لحلولها مع الزوج (الذين من اصلابكم احترازعن التبنى لاعن ابناء الولد

ادعيائهم وفي الوسيط كان المتبنى في صدر الاسلام بمنزلة الابن وليس احترازا عن ابناء الولد فان حلائلهم محرمات على اجدادهم لتناول الابناء اياهم كما يتناول الآباء آباء الآباء وان علوا (**قوله في موضع الرفع عطفا على المحرمات**) والتقدير حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم والجمع بين الاختين وقدمر ان ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن فيكون المعنى حرم عليكم نكاحهن والجمع بين الاختين نكاحا واما الجمع بينهما في ملك اليمين بان يملك كل واحدة منهما ملك يمين فانه جائز اتفاقا واما الجمع بينهما في ملك اليمين وطئا واستمتاعا فقد روى صاحب الكشاف اختلاف اميري المؤمنين عثمان وعلي فيه بان قال الاخر منهما آية وهي هذه واحلتهما آية وهي قوله سبحانه وتعالى فان خفتم ان لا تعدلوا فواحدة اوماملكت ايمانكم فانه يقتضي مصاحبة الامة من غير تفرقة بين الواحدة وما فوقها والاختين وغيرهما فكأنه قيل ان خفتم ذلك فاختاروا الاماء بالغات ما بلغن ولزم من ضرورة العموم حل الجمع بينهما وطئا واستمتاعا فرجح علي رضي الله عنه التحريم وعثمان رضي الله عنه التحليل روى الامام مالك في الموطأ عن قبيصة بن ذؤيب ان رجلا سأل عثمان رضي الله عنه عن اختين مملوكتين لرجل هل يجمع بينهما فقال احلتهما آية وحرمتهما آية فاما انا فلا احب ان اصنع ذلك فخرج من عنده فلقي رجلا من الصحابة رضي الله عنهم فسأله عنه فقال اما انا فلو كان لي من الامر شيء لم اجد احدا فعل ذلك الا جعلته نكالا قال ابن شهاب اراه علي بن ابي طالب رضي الله عنه جعل المصنف رحمه الله قول من رجح التحريم اظهر لامرين الاول ان حكم آية التحريم مخصص بالاختين وحكم آية التحليل عام لكل مملوكة والاصل عند الشافعية فيما اذا تعارض الخاص والعام ان يحمل العام على الخاص بان يجعل الخاص مخصصا له مطلقا اي سواء علم تاريخ نزولهما اولم يعلم فلما خص ماملكت ايمانكم بغير الاختين كان حكم الاختين باقيا على الحرمة سالما عن المعارضة وهو قول علي رضي الله عنه وقول المصنف رحمه الله والظاهر ان الحرمة غير مقصورة على النكاح يشعر بان قوله آنفا المراد بتحريم المحرمات المعدودة تحريم نكاحهن ليس كما ينبغي بل ينبغي ان يجعل المحرم هو الاستمتاع مطلقا اي سواء كان في النكاح او في ملك اليمين ومايعم النكاح والاستمتاع بملك اليمين ويؤيد ذلك مانقله عن اميري المؤمنين رضي الله عنهما حيث صرحا بان حرمة الوطئ بملك اليمين ايضا مدلول الآية والمذهب المشهور عند الفقهاء انه لا يجوز الجمع بين امتين اختين في ملك اليمين وطئا حقيقة او حكما فاذا وطئ احدى امتيه حرمت الثانية ولا تزول هذه الحرمة مالم يزل ملكه عن الاولى ببيع او هبة او عتق او كتابة او تزويج وصورة الجمع بينهما وطئا حكما انه اذا ملك اخت منكوحته لم يطأ المملوكة او كان له امة قد وطئها فتزوج اختها جاز النكاح لصدوره من اهله ولا يطأ الامة لان المنكوحة موطوءة حكما ولا يطأ المنكوحة حتى يحرم عليه الامة فاذا حرمها وطئ المنكوحة وان لم يكن وطئ المملوكة وطئ المنكوحة وحرمت المملوكة حتى يفارق المنكوحة (**قوله اومنقطع**) لان المنهي عنه هو الجمع بينهما في المستقبل وما سلف منه ليس من جنس ما نهي عنه فلا يدخل تحته فيكون الاستثناء منقطعا ويكون المعنى لكن اي لا تجمعوا بين الاختين لكن ما وقع من ذلك في زمن الجاهلية فمعفو بدليل قوله سبحانه وتعالى ان الله كان غفورا رحيما قيل كان اهل الجاهلية يعرفون هذه المحرمات المذكورة في هذه الآية كلها الا اثنتين منها احدهما نكاح امرأة الاب والثانية الجمع بين الاختين الا ترى انه سبحانه وتعالى قال ولا تنكحوا مانكح آباؤكم من النساء الا ما قد سلف وان تجمعوا بين الاختين الا ما قد سلف ولم يذكر في سائر المحرمات الا ما قد سلف وقيل معناه الا ما كان من يعقوب عليه الصلاة والسلام فانه جمع بين ليا ام يهودا وراحيل ام يوسف عليه الصلاة والسلام وكانتا اختين (**قوله ذوات الازواج**) فسر المحصنات به لان الاحصان ورد في القرآن بازاء اربعة معان الاول التزوج كما في هذه الآية والثاني العفة كما في قوله سبحانه وتعالى محصنات غير مسافحات وفي قوله والتي احصنت فرجها اي اعفته والثالث الحرية كما في قوله تعالى والذين يرمون المحصنات اي الحرائر لانه لو قذف غير الحر لم يجلد ثمانين وفي قوله سبحانه وتعالى ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات والرابع الاسلام كما في قوله سبحانه وتعالى فاذا احصن قيل في تفسيره اذا اسلمن ولا يليق بهذا المقام غير معنى التزوج لانه عطف المحصنات على المحرمات فلا بد ان يكون الاحصان سببا للحرمة ومعلوم ان الحرية والعفاف والاسلام لا تأثير لها في الحرمة بخلاف التزوج فان المرأة المزوجة محرمة على الغير (**قوله والنكاح مرتفع بالسبي**) وان لم يتحقق بين الزوجين تباين الدارين بان سبيا معا هذا عند الامام الشافعي رحمه الله واما عند ابي حنيفة رضي الله عنه فلا مدخل للسبي في ارتفاع النكاح وانما يرتفع

(وان تجمعوا بين الاختين) في موضع الرفع عطفا على المحرمات والظاهر ان الحرمة غير مقصورة على النكاح فان المحرمات المعدودة كما هي محرمة في النكاح فهي محرمة في ملك اليمين ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله تعالى عنهما حرمتهما آية واحلتهما آية يعنيان هذه الآية وقوله اوماملكت ايمانكم فرجح علي كرم الله وجهه التحريم وعثمان رضي الله عنه التحليل وقول علي اظهر لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك ولقوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع الحلال والحرام الا غلب الحرام (الا ما قد سلف) استثناء من لازم المعنى او منقطع معناه لكن ما قد سلف مغفور لقوله (ان الله كان غفورا رحيما والمحصنات من النساء) ذوات الازواج احصنهن التزويج او الازواج وقرأ الكسائي بكسر الصاد في جميع القرآن غير هذا الحرف لانهن احصن فروجهن (الا ما ملكت ايمانكم) يريد ما ملكت ايمانهم من اللاتي سبين ولهن ازواج كفار فهن حلال للسابين والنكاح مرتفع بالسبي لقول ابي سعيد اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فاستحللناهن واياه عنى الفرزدق بقوله

وذات حليل انكحتها رماحنا * حلال لمن يبني بها لم تطلق

وقال ابو حنيفة لو سبي الزوجان لم يرتفع النكاح ولا تحل للسابي واطلاق الآية والحديث حجة عليه

بتباين الدارين لابالسبي وقد اتفقوا على انه اذا سبي احد الزوجين قبل الآخر واخرج الى دار الاسلام وقعت الفرقة بينهما اما اذا سبيا معا فقال الامام الشافعي ههنا تزول الزوجية وتحل للمالك بعد ان يستبرئها بوضع الحمل ان كانت حاملا من زوجها اوبالحيض ان لم تكن حاملا وقال ابو حنيفة رضى الله عنه لاتزول اذا سبيا معا وعن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه انه عليه الصلاة والسلام بعث يوم حنين جيشا الى اوطاس فاصابوا سبايا لهن ازواج من المشركين فكرهوا غشيانهن وتحرجوا فانزل الله تعالى هذه الآية وقوله تعالى من النساء فى محل النصب على انه حال من المحصنات وفائدة قوله تعالى من النساء ان المحصنات قد تقع على الانفس فقوله من النساء يرفع ذلك الاحتمال (قوله مصدر مؤكد) اى لفعل مقدر من لفظه اى كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا ويحتمل ان يكون مؤكدا لمضمون الجملة المتقدمة قبله وهى قوله حرمت عليكم الآية وعن الكسائى ومن تابعه انه منصوب بعليكم على الاغرآء والتقدير عليكم كتاب الله اى الزموه كقوله عليكم انفسكم واجازوا تقديم المنصوب فى باب الاغرآء مستدلين بهذه الآية (قوله والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها) قال عليه الصلاة والسلام لاتنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ومن المحرمات المخصوصة من عموم قوله واحل لكم ماورآء ذلكم المطلقة ثلاثا ونكاح المعتدة ومن كان متزوجا بحرة لم يجز له ان يتزوج بامة وتحريم الخامسة وتحريم الملاعنة لقوله عليه الصلاة والسلام المتلاعنان لايجمعان ابدا (قوله ارادة ان تبتغوا) لما شرط فى حذف اللام من المفعول له ان يتحد الفاعل فى العامل والمفعول له ولم يتحقق الاتحاد المذكور الا بتقدير الارادة قدرها وذلك لان فاعل الفعل المعلل وهو قوله تعالى واحل لكم هو الله تعالى وفاعل قوله ان تبتغوا هو ضمير المخاطبين وهما مختلفان فلما قدر الارادة اتفقا وقوله محصنين حال من فاعل تبتغوا وغير مسافحين حال ثانية ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى محصنين ومفعول محصنين ومسافحين محذوف اى محصنين فروجكم غير مسافحين الزوانى والمسافح الزانى من السفح وهو صب المنى وكان الفاجر يقول للفاجرة سافحينى وماذينى من المذى فان الزانى لاغرض له الاقضاء الشهوة وصب الماء وفى الكشاف فان قلت اين مفعول تبتغوا قلت يجوز ان يكون مقدرا وهو النساء والاجود ان لايقدر وكأنه قيل ان تخرجوا اموالكم انتهى كلامه وانما كان اجود لان القصد حينئذ يتعلق بنفس الفعل وهو الابتغاء بالاموال وصرفها واخراجها فى وجوه المطالب وصرف المال فيها يتناول اعطاء مهور الحرآئر واثمان السرارى والانفاق فى كفايتهن وغير ذلك من التصرفات وهذا العموم والتناول لايحصل على تقدير ان يقصد بيان تعلق الفعل بالمفعول المقدر (قوله او بدل) عطف على قوله مفعول له فان قرئ احل على بناء الفاعل يكون ماورآء ذلك منصوب المحل على المفعولية فكذا ان تبتغوا على انه بدل منه وان قرئ على البناء للمفعول يكون ماوراء ذلك فى محل الرفع لقيامه مقام الفاعل فكذا ان تبتغوا فى محل الرفع بدلا منه (قوله واحتج به الحنفية على ان المهر لابد وان يكون مالا) حتى لو تزوجها على تعليم سورة من القرآن لم يكن ذلك مهرا ولها مهر مثلها ولو تزوجها على خدمة سنة فان كان حرا فلها مهر مثلها وان كان عبدا فلها خدمة سنة ووجه احتجاجهم بهذه الآية انه سبحانه وتعالى جعل طريق حصول الحل الابتغاء بالمال والمال اسم للاعيان لا للمنافع وايضا قال آتوهن اجورهن والايتاء صفة الاعيان لا للمنافع (قوله ولاحجة فيه) لان محصول الآية بين لكم ماحرم عليكم وما احل لكم من النساء ارادة ان يكون صرفكم لاموالكم فى حال كونكم محصنين وهو انما يدل على ان الابتغاء بالمال وصرفه جائز وليس فيه بيان ان الابتغاء بغير المال جائز ام لا (قوله فمن تمتعتم) اشارة الى ان كلمة ما سوآء كانت شرطية او موصولة عبارة عن النساء المستمتع بهن بناء على ارادة الوصف او على تنزيلهن منزلة غير ذوى العقول او على انها قد تستعمل فى اولى العلم كما حكى ابو زيد سبحان ما سخركن لنا وسبحان ما سبح الرعد بحمده وقال سبحانه وتعالى وما ملكت ايمانكم وان كان الغالب فيها ان تكون لما لا يعلم وتستعمل ايضا فى الغالب فى صفات العالم كما يقال فى السؤال عن صفة زيد ماهو وماهذا الرجل وعلى التقديرين هى فى محل الرفع بالابتداء وقوله تعالى فآتوهن خبرها والضمير المنصوب فيه هو العائد من هذه الجملة الى المبتدأ فقد روعى لفظ ما تارة فافرد ضميره فى قوله به ومعناه اخرى فجمع فى قوله منهن وفآتوهن والمعنى اى طائفة من النساء استمتعتم بها فآتوهن او الطائفة التى استمتعتم بها من النساء فآتوهن ومن فى منهن على هذا للتبعيض او البيان له الجار والمجرور على الاول حال من الهاء فى به اى حال كونه بعض النساء المنكوحة والاستمتاع فى اللغة الانتفاع

(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد اى كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وقرئ كتب الله بالجمع والرفع اى هذه فرآئض الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل (واحل لكم) عطف على الفعل المضمر الذى نصب كتاب وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم على البناء للمفعول عطفا على حرمت (ماورآء ذلكم) ماسوى المحرمات الثمان المذكورة وخص عنه بالسنة ما فى معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها (ان تبتغوا باموالكم محصنين غير مسافحين) مفعول له والمعنى احل لكم ماورآء ذلك ارادة ان تبتغوا النساء باموالكم بالصرف فى مهورهن او اثمانهن فى حال كونكم محصنين غير مسافحين ويجوز ان لايقدر مفعول تبتغوا فكأنه قيل ارادة ان تصرفوا اموالكم محصنين غير مسافحين او بدل من ماوراء ذلكم بدل الاشتمال واحتج به الحنفية على ان المهر لابد وان يكون مالا ولاحجة فيه والاحصان العفة فانها تحصين للنفس عن اللوم والعقاب والسفاح الزنى من السفح وهو صب المنى فانه الغرض منه

(فما استمتعتم به منهن) فمن تمتعتم به من المنكوحات اوفما استمتعتم به منهن من جماع اوعقد عليهن (فآتوهن اجورهن) مهورهن فان المهر فى مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال من الاجور بمعنى مفروضة اوصفة مصدر محذوف اى ايتاء مفروضا اومصدر مؤكد (ولاجناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة) فيما يزاد على لمسمى اويحط عنه بالتراضى اوفيما تراضيابه من نفقة اومقام اوفراق وقيل نزلت الآية فى المتعة التى كانت ثلاثة ايام حين فتحت مكة ثم نسخت لماروى انه عليه الصلاة والسلام اباحها ثم اصبح يقول ايها الناس انى كنت امرتكم بالاستمتاع من هذه النساء ألا ان الله حرم ذلك الى يوم القيامة وهى النكاح المؤقت بوقت معلوم سمى بها اذ الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرأة وتمتعها بما تعطى وجوزها ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ثم رجع عنه (ان الله كان عليما) بالمصالح (حكيما) فيما شرع من الاحكام (ومن لم يستطع منكم طولا) غنى واعتلاء واصله الفضل والزيادة (ان ينكح المحصنات المؤمنات) فى موضع النصب بطولا او بفعل مقدر صفة له اى ومن لم يستطع منكم ان يعتلى نكاح المحصنات اومن لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات يعنى الحرائر لقوله (فمما ملكت ايمانكم من فتياتكم المؤمنات) يعنى الاماء المؤمنات وظاهر الآية حجة للشافعى رضى الله تعالى عنه فى تحريم نكاح الامة على من ملك مايجعله صداق حرة ومنع نكاح الامة الكتابية مطلقا واول ابوحنيفة رحمه الله تعالى طول المحصنات بان يملك فراشهن على ان النكاح هو الوطئ وحمل قوله من فتياتكم المؤمنات على الافضل كما حمل عليه فى قوله المحصنات المؤمنات ومن اصحابنا من حمله ايضا على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة حذرا عن مخالطة الكفار وموالاتهم والمحذور فى نكاح الامة رق الولد ومافيه من المهانة ونقصان حق الزوج

وكل ماانتفع به فهومتاع يقال استمتع الرجل بولده ويقال لمن مات فى زمن شبابه لم يتمتع بشبابه (قوله اوفما استمتعتم به الخ) على ان كلمة ماعبارة عن وجه من وجوه التمتع بالمنكوحات وذلك وجهان عند الامام الشافعى الجماع وعقد النكاح عليهن وثلاثة اوجه عند الحنفية فان الخلوة الصحيحة ايضا تقرر المهر عندهم خلافا للامام الشافعى فان استمتع منهن بالجماع فلا بد من ايفاء المهر تاما كاملا وكذا ان استمتع بالخلوة الصحيحة على مذهب ابى حنيفة رحمه الله واما العقد فهوايضا من موجبات المهر لكنه ينصف بالطلاق قبل الدخول وكلمة من فى منهن لابتداء الغاية (قوله فان المهر فى مقابلة الاستمتاع) علة لتسمية المهر اجرا فان الاجر فى اصطلاح اهل الشرع اسم لماهو بدل المنفعة لابدل العين فانه يقال لما يقابل منفعة الدار والدابة اجر ولما يقابل الاعيان ثمن والمعقود عليه فى عقد النكاح هو حل الاستمتاع بالمرأة اومنفعة بضعها لاعين المرأة فلذلك سمى اجرا لاثمنا (قوله اومصدر مؤكد) اى لعامله المحذوف اى فرض الله فريضة (قوله فيما يزاد على المسمى الخ) من ذهب الى ان قوله تعالى فما استمتعتم به منهن نزل لبيان حكم النكاح الصحيح وهو قول اكثر العلماء لا لاباحة نكاح المتعة قال المراد بقوله ولاجناح عليكم فيما تراضيتم به انه اذا كان المهر مقدرا بقدر معلوم معين لاحرج فى ان تحط المرأة عنه شيأ منه اوتبرئ ذمة الزوج منه بالكلية ولا فى ان يزيد الزوج على ذلك القدر المسمى برضاه فتلك الزيادة تلتحق بالصداق عند ابى حنيفة رضى الله عنه وتثبت فى ذمة الزوج ان دخل بها اومات عنها واما اذا طلقها قبل الدخول بطلت الزيادة ولاتستحق المرأة الانصف ماسمى فى العقد وقال الامام الشافعى لاتلتحق الزيادة بالصداق بل هى بمنزلة الهبة فان قبضتها ملكتها بالقبض وان لم تقبضها بطلت ولايلزم من عدم كون الزيادة ملحقة باصل صداق المرأة عدم جوازها برضى الزوج وان كان حكمها حكم الهبة واما من جعل الآية المتقدمة نازلة لبيان حكم المتعة فانهم قالوا المراد من هذه الآية انه اذا انقضى زمن المتعة لم يبق للرجل على المرأة سبيل البتة فان قال لها زيدينى فى الايام وازيدك فى الاجرة تكون بالخيار ان شاءت فعلت وان شاءت لم تفعل فهذا هو المراد من قوله ولاجناح عليكم فيما تراضيتم به من بعد الفريضة اى من بعد المقدار المذكور اولا من الاجرة والاجل وصورة نكاح المتعة ان يقول الرجل لامرأة متعينى نفسك على عشرة دراهم مثلا فى مدة معلومة فتقول متعتك نفسى ولابد فيه من ذكر لفظ التمتع واتفقوا على ان النكاح بهذه الصورة كان مباحا ثم نسخ وصورة النكاح الموقت ان يتزوج الرجل امرأة بلفظ النكاح اوما يقوم مقامه الى مدة معلومة وهو فى حكم المتعة فى البطلان لان توقيت النكاح لم يثبت فى الشريعة ومالم يكن مشروعا فهو باطل ولذلك لم يفرق المصنف بينهما (قوله غنى واعتلاء) اشارة الى ان طولا نصب على انه مفعول يستطع وان ينكح معمول المصدر المنون وهو طولا لانه مصدر طلت الشئ اذا نلته والتقدير ومن لم يستطع ان يعتلى وينال نكاح الحرائر فلينكح مما ملكت ايمانكم ومن فى قوله ومن لم يستطع شرطية وقوله فمما ملكت جواب الشرط وهو الظاهر ويحتمل ان تكون من موصولة اخبر عنها بالجملة المصدرة بالفاء ومنكم فى محل النصب على انه حال من فاعل يستطع (قوله واول ابوحنيفة) فالمعنى على تاويله من لم يستطع منكم وطئ حرة وعلى هذا التقدير كل من ليس تحته حرة فانه يجوز له التزوج بالامة سواء قدر على التزوج بالحرة اولم يقدر واما اذا كان عنده حرة فلا يجوز نكاح الامة ولم يرخص فى نكاح الامة مطلقا لان الولد يتبع الام فى الحرية والرق فيصير الولد رقيقا قال عمر رضى الله تعالى عنه ايما حر تزوج بامة فقد ارق نصفه يعنى يصير ولده رقيقا وقال سعيد بن جبير ما نكاح الامة الاقريب من الزنى قال سبحانه وتعالى وان تصبروا خير لكم اى وان تصبروا عن نكاح الاماء وايضا ان حق المولى عليها اعظم من حق الزوج فلا تخلص للزوج كخلوص الحرة وربما يحتاج الزوج اليها جدا ولا يجد اليها سبيلا لحبس سيدها اياها وايضا ان الامة قد تعودت الخروج والبروز ومخالطة الرجال فتغلب الوقاحة عليها وربما تعودت الفجور فلا يصار اليهن بلا ضرورة والفرق بين الحرة الفقيرة والامة انه قد جرت العادة على تخفيف مهور الاماء ونفقتهن عن مؤنة الحرائر الفقيرات وان الاماء مشغولة بخدمة السيد فلا يخلصن لازواجهن بخلاف الحرائر (قوله كما حمل عليه فى قوله المحصنات المؤمنات) فان اكثر العلماء على ان ذكر الايمان فى الحرائر ليس لتقييد جواز نكاح الامة بعدم الاقتدار على طول الحرة المؤمنة بل هو للارشاد الى ماهو افضل واولى ثم ان اصحاب الامام الشافعى اتفقوا على ان صفة الايمان فى قوله تعالى من فتياتكم المؤمنات ذكرت لتقييد جواز نكاح الامة بكونها مؤمنة ولم يجوزوا نكاح الامة الكتابية واختلفوا فيما وقع صفة للمحصنات

فهم من جعله ايضا على التقييد كما ذكره المصنف وجعله الاكثرون للارشاد الى ما هو الافضل (**قوله** سبحانه وتعالى والله اعلم بايمانكم) جملة اسمية جيئ بها بعد قوله من فتياتكم المؤمنات لتفيد ان الايمان الظاهرى كاف فى نكاح الامة ولا يشترط فى ذلك ان يعلم ايمانها حقيقة علما يقينيا فان ذلك لا يطلع عليه احد الا الله سبحانه وتعالى جلت قدرته قال الزجاج اعملوا فيما بينكم بظاهر الايمان والله أعلم بالسرآئر وقوله بعضكم من بعض ايضا جملة اسمية جيئ بها تأنيسا لنكاح الاماء كما تقدم والعرب كانوا يفتخرون بالانساب فاخبر الله سبحانه وتعالى ان ذلك لا يلتفت اليه لان الايمان اعظم الفضائل فاذا حصل الاشتراك فيه فلا يلتفت الى ماورآء ذلك فلا ينبغى للحر ان يترفع عن نكاح الامة عند الحاجة لان بعضهم من جنس بعض فى النسب والدين وما احسن قول امير المؤمنين على بن ابى طالب رضى الله عنه

الناس من جهة التمثيل اكفاء * ابوهمو آدم والام حوآء

(**قوله** واعتبار اذنهم مطلقا فانهم اتفقوا على ان اذن الارباب شرط فى جواز نكاح الاماء استدلالا بهذه الآية فان قوله سبحانه وتعالى فانكحوهن بأذن اهلهن يقتضى كون الاذن شرطا فى جواز النكاح وبان الامة ملك السيد وبعد التزوج يتعطل عليه اكثر منافعها فوجب ان لا يجوز ذلك الا باذن السيد ومعنى كون ذلك الاذن مطلقا عدم تقييده بانه لا بد معه من اعتبار شرط آخر وهو ان يكون المولى هو المباشر لعقد النكاح بعبارته كما ذهب اليه الامام الشافعى رضى الله عنه وانه لا عبارة للنساء فى عقد النكاح فلا يجوز للمرأة ان تزوج امتها بل لا بد لها من ان توكل غيرها فى تزويج امتها وذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن احتجاجا بقوله تعالى فانكحوهن فان قول فانكحوهن صريح فى ان عقد النكاح واقع بينهم وبينهن ولما قال بعده بأذن اهلهن ولم يقل بعقد اهلهن دل ذلك على ان الشرط هو اذن اهلهن مطلقا وان اذن السيد ورضاه كاف فى جواز العقد سوآء انضمت عبارة السيد الى اذنه ورضاه او لم تنضم وقول المصنف واعتبار اذنهم مطلقا جواب عن هذا الاحتجاج وتقريره ان الآية انما تدل على ان رضى المولى لا بد منه فى جواز نكاح الامة واما انه كاف فيه فليس فى الآية دليل عليه فكيف يستدل بها على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن مع انه عليه الصلاة والسلام قال العاهر هى التى تنكح نفسها فقد ثبت بهذا الحديث انه لا عبارة لها فى نكاح نفسها فوجب ان لا يكون لها عبارة فى نكاح مملوكتها ضرورة انه لا قائل بالفرق ولما ورد على ظاهر قوله تعالى وآتوهن ان المهر عوض عن منفعة البضع وهى مملوكة للسيد كنفس الامة فيكون السيد هو المستحق لقبض المهر لا هى فكيف قيل وآتوهن اجاب عنه المصنف بوجهين الاول ان التقدير آتوهن بأذن اهلهن فحذف من الثانى لدلالة الاول عليه كما فى قوله تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اى والذاكرات الله الثانى ان التقدير آتوا مواليهن وعن بعض اصحاب الامام مالك رحمهم الله ان الامة هى المستحقة لقبض مهرها استدلالا بهذه الآية (**قوله** تعالى بالمعروف) يحتمل ان يتعلق بآتوهن اى آتوهن مهورهن بالمعروف ويحتمل ان يكون حالا من اجورهن اى ملتبسات بالمعروف بأن تكون غير ممطولة والمهر سوآء كان مهر المثل او المسمى فى العقد وان كان امرا معهودا مقدرا لكن يتصور ان يكون ايتاؤه على خلاف العادة الجميلة والوجه الغير المعروف بأن يكون ايتاؤه ملتبسا بالمطل والتأخير عن وقت المطالبة فلذلك قيد ايتاءه بقوله بالمعروف وقوله محصنات غير مسافحات حالان من مفعول فآتوهن ومحصنات على هذا بمعنى مزوجات وقيل محصنات حال من مفعول فانكحوهن ومحصنات على هذا بمعنى عفائف او مسلمات والمعنى فانكحوهن حال كونهن محصنات لا حال سفاحهن واتخاذهن الاخدان وقرأ نافع وابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم فاذا احصن بضم الهمزة وكسر الصاد على البناء للمفعول والباقون بفتحهما على البناء للفاعل فمعنى القرآءة الاولى فاذا أحصن بالتزويج والمحصن لهن هو المولى او الزوج ومعنى الثانية أحصن فروجهن او ازواجهن والفاء فى فان اتين فاء جواب اذا وفعليهن فاء جواب ان والشرط الثانى وجوابه مرتب على وجود الاول وقوله من العذاب متعلق بمحذوف لانه حال من الضمير المستكن فى صلة ما وهى قوله على المحصنات (**قوله** وانه لا يرجم لان الرجم لا يتنصف) ويلزم منه ان يكون المراد بالمحصنات فى قوله نصف ما على المحصنات الحرآئر الابكار لا الحرآئر المتزوجات لان الواجب على الحرآئر المتزوجات على الزنى هو الرجم وقيد النصف لما كان مانعا عن حمل العذاب على الرجم تعين ان المراد به الجلد وهو انما يجب فى زنى الحرآئر اذا لم يكن متزوجات فثبت به ان المراد

(والله اعلم بايمانكم) فاكتفوا بظاهر الايمان فانه العالم بالسرآئر وبتفاضل ما بينكم فى الايمان فرب امة تفضل الحرة فيه ومن حقكم ان تعتبروا فضل الايمان لا فضل النسب والمراد تأنيسهم بنكاح الاماء ومنعهم عن الاستنكاف منه ويؤيده بعضكم من بعض) انتم وارقاؤكم متناسبون لنسبكم من آدم ودينكم الاسلام (فانكحوهن باذن اهلهن) يريد اربابهن واعتبار اذنهم مطلقا لا اشعار له على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن حتى يحتج به الحنفية (وآتوهن اجورهن) اى ادوا اليهن مهورهن باذن اهلهن فحذف ذلك لتقدم ذكره اوالى مواليهن فحذف المضاف للعلم بان المهر للسيد لانه عوض حقه فيجب ان يؤدى اليه وقال مالك رضى الله عنه المهر للامة ذهابا الى الظاهر (بالمعروف) بغير مطل واضرار ونقصان (محصنات) عفائف (غير مسافحات) غير مجاهرات بالسفاح (ولا متخذات اخدان)اخلاء فى السر (فاذا احصن)بالتزويج قرأ ابو بكر وحمزة والكسائى بفتح الهمزة والباقون بضم الهمزة وكسر الصاد (فان اتين بفاحشة)زنى (فعليهن نصف ما على المحصنات) يعنى الحرآئر (من العذاب) من الحد كقوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وهو يدل على أن حد العبد نصف حد الحر وانه لا يرجم لان الرجم لا يتنصف

(ذلك)اى نكاح الاما، (لمن خشى العنت منكم) لمن خاف الوقوع فى الزنى وهو فى الا صل انكسار العظم بعد الجبر مستعار لكل مشقة وضرر ولاضرر اعظم من موا قعة الاثم بالخش القبائح وقيل المراد به الحد وهذا شرط آخر لنكاح الا ماء (وان تصبروا خيرلكم)اى وصبركم عن نكاح الاماء متعففين خيرلكم قال عليه الصلاة والسلام الحرآئر صلاح البيت والا ماء هلاكه (والله غفور) لمن لم يصبر (رحيم) بان رخص له (يريد الله ليبين لكم) ما تعبدكم به من الحلا ل والحرام اوخفى عنكم من مصالحكم ومحاسن اعما لكم وليبين مفعول يريد واللام زيدت لتأكيد معنى الا ستقبا ل اللا زم للارادة كما فى قول قيس بن سعد

اردت لكيما يعلم الناس انه * سراويل قيس والوفود شهود

وقيل المفعول محذوف وليبين مفعول له اى يريد الحق لاجله (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) مناهج من تقدمكم من اهل الرشد لتسلكوا طريقتهم (ويتوب عليكم)ويغفرلكم ذنوبكم او يرشدكم الى ما يمنعكم عن المعاصى ويحثكم على التوبة اوالى مايكون كفارة لسيئاتكم (والله عليم) بها (حكيم) فى وضعها (والله يريدان يتوب عليكم) كرره للتأكيد والمبالغة (ويريد الذين يتبعون الشهوات) يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات الائتمار لها واما المتعاطى لما سوغه الشرع منها دون غيره فهو متبع له فى الحقيقة لالها وقيل المجوس وقيل اليهود فانهم يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت (ان تميلوا) عن الحق (ميلا) بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات (عظيما)بالاضافة الى ميل من اقترف خطيئة على ندور غير مستحل لها (يريد الله ان يخفف عنكم) فلذلك شرع لكم الشرعة الحنيفية السمحة السهلة ورخص لكم فى المضايق كاحلال نكاح الامة (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن الشهوات ولايتحمل مشاق الطاعات وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ثمان آيات فى سورة النساء هى خيرلهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلاث وان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه وان الله لا يغفر ان يشرك به وان الله لايظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوءا يجز به ومايفعل الله بعذابكم (ياايها الذين آمنوا لاتأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) بمالم يبحه الشرع كالغصب والربا والقمار (الاان تكون تجارة عن تراض منكم) استثناء منقطع اى ولكن كون تجارة عن تراض غير منهى عنه اواقصدوا كون تجارة وعن تراض صفة لتجارة اى تجارة صادرة عن تراضى المتعاقدين

بالمحصنات الحرائر الابكار الا انه يرد ان يقال نصف ماعلى الحرائر الابكار بسبب زناهن خمسون جلدة وهذا القدر من الجلد واجب فى زنى الامة سواء كانت محصنة بالتزويج اولم تكن فانهم اتفقوا على ان حد الامة اذا لم تكن متزوجة نصف حد الحرة وهو خمسون جلدة وظاهر الآية يقتضى ان يكون وجوب القدر المذكور على الامة معلقا على زناها بعد الاحصان والتزويج لاعلى مجرد صدور الزنى وقد اجمعوا على ان ذلك القدر يجب عليها بمجرد زناها وان لم تتزوج والجواب ان قوله واذا احصن ليس المراد منه جعل هذا الاحصان شرطا لتنصيف ماعلى الحرائر الابكار بل المراد بيان أن حدها لا يغلظ بالاحصان كما يغلظ على الحرائر وان حدها بعد الاحصان انما هو خمسون جلدة فاذا ثبت تخفيف حدها لمكان الرق عند وجود مايوجب التغليظ فتخفيفه عند انعدام مايوجب التغليظ اولى فالمقصود من تعليق التنصيف على الاحصان بيان ان حدها قبل الاحصان لايزيد على خمسين جلدة كما يزيد عليه حد الحرآئر (قوله وقيل المراد به)اى بالعنت الحد والمعنى ان نكاح الامة يصح لمن عشقها بحيث يخشى ان يواقعها فيحد فيتزوجها وهذا شرط آخر لنكاح الاماء فالشرط الاول عدم القدرة على نكاح الحرة والثانى كون الامة مؤمنة والثالث خوف العنت على تقدير الامتناع عن نكاحها (قوله وليبين مفعول يريد) يعنى ان اصل الكلام يريد الله ان يبين لكم فزيدت اللام مؤكدة لارادة التبيين كما زيدت فى لاابالك لتأكيد اضافة الاب كذا فى الكشاف حيث جعل اللام زائدة وان مضمرة بعدها وجعل التبيين مفعول الارادة وذهب البصريون الى ان مفعول يريد محذوف تقديره يريد الله تحريم ماحرم وتحليل ماحلل وتشريع ماتقدم لاجل ان يبين لكم ماكلفكم به من الاحكام فالتبيين وماعطف عليه ليس متعلق الارادة لان متعلقها محذوف قيل قوله سبحانه وتعالى ليبين لكم ويهديكم معناهما واحد واشار المصنف الى مابينهما من الفرق وان قوله ليبين لكم بمعنى ليميز الحلال من الحرام والحسن من القبيح وقوله ويهديكم سنن الذين من قبلكم معناه ان الذى بين لكم تحليله وتحريمه فى الآيات المتقدمة من النساء وغيرهن كان حكم مناهج من تقدمكم وشرآئع من قبلكم على معنى ان جميع ماذكر فى الآيات المتقدمة من الشرآئع والاحكام مطابق لجميع الشرآئع والملل المتقدمة وان من قبلكم متعبدون بهذه الاحكام بعينها ويحتمل ان يكون المراد تشبيه هذه الاحكام بتكاليف من قبلنا فى كونها على وفق المصلحة فان الشرائع وان اختلفت فى نفسها الا انها متفقة فى كونها على وفق المصالح والحكم والتباعد عما يؤدى الى فساد المعاش والمعاد (قوله ويغفر لكم ذنوبكم) اى يريد ان يفعل فيما بينهم ذلك وان لم يكن فعله ذلك على سبيل الاستغراق (قوله اويرشدكم) اى ويجوز ان يكون ارادة التوبة عبارة عن ان يفعل بهم مايؤدى الى توبتهم وقبولها منهم كأنه قيل ويريد ان يقبل توبتكم بان تعملوا على وفق مابين لكم من الحلال والحرام بايثار المصالح ومحاسن الاعمال والاجتناب عن المفاسد والقبائح فان قبول التوبة فرع التوبة التى هى الرجوع عن المعصية الى الطاعة كانه قيل يريد الله ان يبين ذلك لتتوسلوا به الى مغفرة ذنوبكم فهو سبحانه وتعالى اراد قبول توبة عباده بان اراد ان يبين لهم مايسعدهم مما يشقيهم ولو اراد ان يقبل توبتهم ابتداء لكان الكل تائبين لان كل ما اراده الله تعالى لابد ان يحصل لامحالة فاذا اراد ان يتوب علينا وجب ان تحصل التوبة لكلنا ومعلوم انه ليس كذلك فوجب ان يفسر قوله سبحانه وتعالى ويتوب عليكم باحد المعنيين (قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا) فى معرض الدليل لتخفيف تكليفه فالاقرب حينئذ ان يحمل هذا الضعف على كثرة الدواعى الى اتباع الشهوة واللذة لاعلى ضعف الخلقة لان من قوى الله تعالى داعيته الى الخير والطاعة فهو فى حكم القوى وان كان ضعيف الخلقة ثم انه سبحانه وتعالى لما ذكر ابتغاء النكاح بالاموال وامر بايفاء المهور والنفقات بين بعد ذلك كيفية التصرف فى الاموال فقال لاتأكلوا اموالكم بينكم اكلا ملتبسا بطريق غير مباح فى الشرع وخص الاكل بالذكر مع ان جميع التصرفات الملابسة بما لم يبحه الشرع حرام لكون الاكل المقصود الاعظم من الاموال فعبر عن مطلق المقاصد المتعلقة بالاموال باسم اشهر افرادها واهمها (قوله استثناء منقطع) سواء قرئ بنصب تجارة او برفعها اذ لم يسبق لفظا اوتقديرا مفرد يصح استثناء وقوع التجارة منه فان ماسبق ذكره هو الاموال المأكولة بالباطل والتجارة الصادرة عن تراض ليست مندرجة فيها حتى تستثنى منها ولما كان الا فى الاستثناء المنقطع بمعنى لكن ليدل على انه كلام مستأنف منقطع عما قبله وجب ان يكون مابعد الاستثناء مخالفا لما قبله نفيا واثباتا وماقبل هذا الاستثناء نهى لاجرم قدر مابعده عدم نهى اوامر اما عدم النهى فقوله لكن كون تجارة

وتخصيص التجارة من الوجوه التى بها يحل تناول مال الغير لانها اغلب واوفق لذوى المروءات ويجوز ان يراد بها الانتقال مطلقا وقيل المراد بالنهى المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله وبالتجارة صرفه فيما يرضاه وقرأ الكوفيون تجارة بالنصب على كان الناقصة واضمار الاسم اى الا ان تكون التجارة او الجهة تجارة (ولا تقتلوا انفسكم) بالبخع كما يفعله جهلة الهند او بالقاء النفس الى التهلكة ويؤيده ما روى ان عمرو بن العاص تأوله فى التيمم لخوف البرد فلم ينكر عليه النبى صلى الله عليه وسلم

او بارتكاب ما يؤدى الى قتلها او باقتراف ما يذللها ويرديها فانه القتل الحقيقى للنفس وقيل المراد بالانفس من كان من اهل دينهم فان المؤمنين كنفس واحدة جمع فى التوصية بين حفظ النفس والمال الذى هو شقيقها من حيث انه سبب قوامها استبقاء لهم ريثما تستكمل النفوس وتستوفى فضائلها رأفة بهم ورحمة كما اشار اليه بقوله (ان الله كان بكم رحيما) اى امر ما امر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم معناه انه كان بكم يا امة محمد رحيما لما امر بنى اسرائيل بقتل الانفس ونهاكم عنه (ومن يفعل ذلك) اشارة الى القتل او ما سبق من المحرمات (عدوانا وظلما) افراطا فى التجاوز عن الحق واتيانا بما لا يستحقه وقيل اراد بالعدوان التعدى على الغير وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقاب (فسوف نصليه نارا) ندخله اياها وقرئ بالتشديد من صلى وبفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى او لذلك من حيث انه سبب الصلى (وكان ذلك على الله يسيرا) لا عسر فيه ولا صارف عنه (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) كبائر الذنوب التى نهاكم الله ورسوله عنها وقرئ كبير على ارادة الجنس (نكفر عنكم سيئاتكم) نغفر لكم صغائركم ونمحها عنكم واختلف فى الكبائر والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه حدا او صرح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمته بقاطع وعن النبى صلى الله عليه وسلم انها سبع الاشراك بالله وقتل النفس التى حرم الله وقذف المحصنة واكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الكبائر الى سبعمائة اقرب منها الى سبع وقيل اراد به ههنا انواع الشرك لقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك وقيل صغر الذنوب وكبرها بالاضافة الى ما فوقها وما تحتها فاكبر الكبائر الشرك واصغر الصغائر حديث النفس وبينهما وسائط يصدق عليها الامران فمن عن له امران منها ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتمالك فكفها عن اكبرهما كفر عنه ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ولعل هذا مما يتفاوت باعتبار الاشخاص والاحوال الا ترى انه تعالى عاتب نبيه فى كثير من خطراته التى لم تعدها على غيره خطيئة فضلا ان يؤاخذه عليها (وندخلكم مدخلا كريما) الجنة وما وعد من الثواب او ادخالا مع كرامة وقرأ نافع بفتح الميم وهو ايضا يحتمل المكان والمصدر (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) من الامور الدنيوية كالجاه والمال فلعل عدمه خير

عن تراض غير منهى عنه واما الامر فقوله او اقصدوا كون تجارة عن تراض وكون تجارة عن تراض عبارة عن معاوضة المال بالمال وكل عقد معاوضة تجارة على اى وجه كان العوض وقوله تعالى بالباطل اخرج منها كل عوض لا يباح اخذه شرعا كالربا وسائر العقود الفاسدة والوجوه التى يحل بها تناول مال الغير كثيرة كالهبة والصدقة والارث والوصية والمهر وارش الجنايات واجابة دعوة من دعاك الى طعام والتجارة من بينها اكثر وقوعا واوفق بذوى المروءات فلذلك خصت بالذكر من بينها وان اريد بالتجارة انتقال المال من يد الى يد مطلقا سواء كان انتقاله بطريق المعاوضة ام لا فحينئذ تكون متناولة لجميع الوجوه المذكورة لا مختصة ببعضها حتى يحتاج فى تخصيصها بالذكر الى الاعتذار وقرأ الكوفيون تجارة نصبا على ان تكون ناقصة واسمها مستتر فيها مبهم يفسره الظاهر وهو تجارة اى الا ان تكون التجارة تجارة عن تراض كقوله * اذا كان يوما ذا كواكب اشنعا * اى اذا كان اليوم يوما ويجوز ان يكون اسمها المستتر فيها راجعا الى الجهة المدلول عليها بقوله تعالى بالباطل اى الا ان تكون جهة الاكل تجارة (**قوله بالبخع**) فى الصحاح بخع نفسه بخعا اى قتلها غما انتهى اى قتل نفسه تأسفا وحزنا على الشئ الفائت كانه قيل لا تقتلوا انفسكم بالتحزن على ما فات عنكم من فضائل الابرار وان كان ذلك لقصد الرياضة وتقوية جانب الروحانية فان الرياضة انما تنفع وتفيد تقوية جانب الروحانية اذا كانت على قانون الشرع فما يروى عن جهلة الهند من حبس النفس اياما كثيرة على قصد الرياضة ومخالفة الهوى بحيث يؤدى ذلك الى هلاكهم فما هو الا جهالة محضة يهلكون انفسهم بلا فائدة (**قوله ويؤيده ماروى ان عمرو بن العاص**) روى عنه رضى الله عنه انه قال احتلمت فى ليلة باردة وانا فى غزوة ذات السلاسل فاشفقت ان اغتسلت ان اهلك فتيممت ثم صليت باصحابى الصبح فذكرت ذلك للنبى عليه الصلاة والسلام فقال لى يا عمرو صليت باصحابك وانت جنب فاخبرته بالذى منعنى من الاغتسال فقلت انى سمعت الله يقول ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيما فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيأ ووجه كونه مؤيدا لذلك ان عمرا رضى الله عنه قد حمل هذه الآية على معنى لا تباشروا ما يخاف منه ان يؤدى الى هلاك انفسكم ولم ينكر عليه النبى عليه الصلاة والسلام فى ذلك (**قوله او بارتكاب ما يؤدى الى قتلها**) كالزنى بعد الاحصان وقتل النفس المعصومة بغير حق والردة فان من ارتكب واحدا منها فكأنه قتل نفسه فلما كان الانسان ملجأ الى ان لا يقتل نفسه لتحقق الصارف الشرعى والطبيعى لم يكن للنهى عن قتل نفسه كثير فائدة فلذلك حمل النهى عنه على النهى عن ارتكاب سببه (**قوله او باقتراف ما يذللها ويرديها**) من المعاصى والركون الى اللذات العاجلة فان اقترافها وان لم يؤد الى القتل الحسى فانه يؤدى الى القتل الحقيقى للنفس (**قوله وقيل**) ذهب اكثر المفسرين الى ان معنى الآية لا يقتل بعضكم بعضا كما ان قوله سبحانه وتعالى لا تأكلوا اموالكم معناه لا يأكل بعضكم مال بعض وقوله تعالى ولا تلمزوا انفسكم معناه لا يعب بعضكم بعضا وانما قال انفسكم لقوله عليه الصلاة والسلام المؤمنون كنفس واحدة لان اهل دين واحد كنفس واحدة (**قوله استبقاء لهم ريثما تستكمل النفوس**) اى ارادة بقائهم واستكمالهم وريث مصدر راث يريث يقال راث على خبرك ريثا اى ابطأ وتأخر (**قوله اشارة الى القتل**) لانه اقرب المذكورات وقيل انه اشارة الى قتل النفس المحرمة واكل المال بالباطل لانهما مذكوران فى آية واحدة وقيل انه اشارة الى ما نهى عنه من اول السورة الى هذا الموضع وقوله سبحانه وتعالى عدوانا وظلما حالان من فاعل يفعل اى من يفعله متعديا او ظالما وفائدة التقييد به الاحتراز عن قتل البعض بالبعض كالقود واخذ المال بحق كالدية ونحوها وقرأ الجمهور نصليه بضم نون المعظم نفسه من اصلى وقرئ يصليه بياء الغيبة على اسناد الفعل الى ضمير البارى تعالى او الى ضمير عائد الى ما اشير اليه بلفظ ذلك وهو القتل على طريق اسناد الفعل الى السبب ونكر نارا للتعظيم (**قوله الجنة**) على ان يكون المدخل بضم الميم اسم مكان من ادخل الرباعى منصوبا على انه مفعول به لقوله ندخلكم او ظرف له وقوله او ادخالا على ان يكون مدخلا مصدرا ميميا والمدخل فيه على هذا يكون محذوفا اى وندخلكم الجنة ادخالا ذا كرامة على ان كريما من قبيل تامر ولابن واما قراءة نافع فتحتاج الى تأويل وذلك لان مفتوح الميم انما هو من الثلاثى والفعل السابق رباعى فقيل انه منصوب بفعل مقدر مطاوع لهذا الفعل السابق والتقدير ندخلكم فتدخلون مدخلا بنصب مدخلا على المصدرية او المكانية وقيل هو مصدر على حذف الزوائد نحو انبتكم من الارض نباتا على احد القولين (**قوله فلعل عدمه خير**) يدل على ان الغبطة كالحسد منهى عنها كما ذهب اليه المحققون وقالوا لا يجوز للانسان ان يقول اللهم اعطنى دارا مثل دار فلان

والمقتضى للمنع كونه ذريعةً الى التحاسد والتعادى مُعْرِبة عن عدم الرضى بماقَسَمَ الله له وانه تشهى لحصول الشئ له من غير طلب وهو مذموم لان تمني مالم يقدرله معارضة لحكمة القدر وتمنى ماقدرله بكسب بطالةٌ وتضييع حظ وتمنى ما قدرله بغير كسب ضائع ومحال (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) بيان لذلك اى لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب ومن اجله فاطلبوا الفضل بالعمل لا بالحسد والتمنى كما قال عليه الصلاة والسلام ليس الايمان بالتمنى وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه وجعل ماقسم الله لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص كالمكتسب له (واسألوا الله من فضله) اى لا تتمنوا ماللناس واسألوا الله مثله من خزائنه التى لاتنفدوهو يدل على ان المنهى عنه هوالحسد ولاتتمنوا واسألوا الله من فضله بما يُقربه و يسوقه اليكم وقرأ ابن كثير والكسائى وسلوا الله من فضله وسلهم فسل الذين وشبهه اذا كان امرا مواجها به وقبل السين واو اوفاء بغير همز وحمزة فى الوقف على اصله والباقون بالهمز (ان الله كان بكل شئ عليما) فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيُفضّل عن علم وتبيان روى ان ام سلمة قالت يارسول الله يغزو الرجال ولا نغزو وانما لنا نصف الميراث ليتنا كنا رجالاً فنزلت (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون) اى ولكل تركة جعلنا وراثا يلونها و يحوزونها ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل اوولكل ميت جعلنا وُرّاثا مما ترك على ان من صلة موالى لانه فى معنى الوراث وفى ترك ضمير كل والوالدان والاقربون استئناف مفسِّر للموالى وفيه خروج الاولاد فان الاقربون لايتناولهم كما لايتناول الوالدين او و لكل قوم جعلناهم موالىَ حظٌ مماترك الوالدان والاقربون على ان جعلنا موالى صفة كل والراجع اليه محذوف وعلى هذا فالجملة من مبتدأ وخبر

وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغى ان يقول اللهم اعطنى مايكون صلاحا لى فى دينى ودنياى ومعادى ومعاشى وروى عن الحسن انه قال لايتمن احد المال فلعل هلاكه فى ذلك المال كما كان فى حق ثعلبة وهذا هو المراد من قوله سبحانه وتعالى فى هذه الآية واسألوا الله من فضله وخص المنهى عنه من التمنى بتمنى ماللغير من الامور الدنيوية لان تمنى ماله من الاعمال الصالحة حسن لقوله عليه الصلاة والسلام وددت ان احيى ثم اقتل فانه تمنى مثل ماكان للشهداء من الشهادة وثوابها ولقوله عليه الصلاة والسلام لاحسد الا فى اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار فقوله لاحسد اى لاغبطة اعظم وافضل من الغبطة فى هذين الامرين فعلى هذا تقدير الآية لاتتمنوا مثل مافضل الله به غيركم لان تمنى عين مافضل الله به غيرك ليس ذريعة الى الحسد بل هو الحسد بعينه لان من طلب عين ما حصل لغيره من الفضل الالهى فهو طالب لزواله عن ذلك الغير اذ لايمكن حصوله له الا بعد الزوال عن الغير وتمنى ماللغير قدر مشترك بين الحسد والغبطة والمصنف رحمه الله حمله على الغبطة لان النهى عنها يستلزم النهى عن الحسد من غير عكس والفرق بينهما ان الانسان اذا شاهد غيره مفضلا عليه بفضائل ووجد نفسه خاليا عن جملتها اوعن اكثرها فحينئذ يتألم قلبه فيعرض له حينئذ حالتان احداهما ان يتمنى زوال تلك الفضائل عنه والاخرى ان يتمنى حصول مثلها لنفسه فالاول هو الحسد المذموم والثانى هو الغبطة (**قوله** معارضة لحكمة القدر) فان حكمة القدر ان اقتضت عدم حصول ذلك الشئ له وتمنى هو حصوله له فقد ادعى استحقاقه لحصوله له وان ذلك الحصول مما تقتضيه الحكمة وفيه شائبة انكار لحكمة القدر بادعاء مايعارضها و ينفيها وان تمنى حصول ماقدرله بكسب من غير ان يباشر طريق اكتسابه فقد آثر طريق البطالة المستلزمة لضياع حظه المقدر له بشرط مباشرة اسباب حصوله وان تمنى حصول ماقدر له بغير كسب مما لامدخل فيه لقدرة العبد واكتسابه نحو الذكاء التام والحدس الكامل واعتدال المزاج وسلامة القوى والاعضاء وتناسبها ونحو ذلك فقد اتى شيأ ضائعا لاطائل تحته وامرا مستحيلا صدوره من العاقل فقد ثبت ان تمنى فضائل الغير باقسامه الثلاثة مذموم مستلزم لارتكاب الامر القبيح فلذلك نهى عنه قال الامام القاشانى فى تأويلاته الكمالات الانسانية مترتبة على الاستعدادات الازلية فان كل استعداد ازلى يقتضى بهويته كمالا وسعادة تناسبه وحصول ذلك الكمال الخاص بغيره محال ولذلك ذكر طلبه بلفظ التمنى الذى هو طلب مايمتنع حصوله لامتناع سببه (**قوله** بيان لذلك) اى بيان لكون مايقتضى المنع من التمنى الذى هو تشهى حصول الشئ له من غير طلب وكسب هو كونه مذموما نهى اولا عن تمنى مافضل الله به احدا من خلقه على حسب طلبه واكتسابه من غير ان يكتسبه و يسعى فى حصوله ثم قرر انه سبحانه وتعالى انما فضل من فضل من الرجال والنساء بسبب اكتسابه لا بمجرد تشهيه وتمنيه (**قوله** وقيل المراد نصيب الميراث) وهو تخصيص للعام بقرينة سبب النزول وهو لايصلح قرينة له لان خصوص المورد لاينافى عموم الحكم فلذلك ضعفه بقوله وقيل فعلى هذا القول يكون المعنى لاتقولوا ليتنا كنا رجالا فيتوفر نصيبنا من المغنم والميراث فان لكل صنف من صنفى الرجال والنساء نصيبا مما اكتسبه اى استحقه على حسب حاله من الذكورة والانوثة فلا يورث احد بما زاد على حقه ولا ينقص منه شئ سمى حقه بحسب حاله مكتسباله تشبيها له بالمكتسب من حيث اقتضاء حاله اياه فان قيل فعلى هذا يكون معنى الآية للرجال نصيب مما قسم لهم واستحقوه على حسب حالهم والحال ان لهم جميع ماقسم لهم لا بعضا منه فالجواب ان من ههنا ليست للتبعيض بل هى بيانية اى للرجال النصيب المقسوم لهم (**قوله** بما يقربه و يسوقه اليكم) اى من الاعمال الصالحة ولسان الاستعداد الذى مادعا به احد الا اجاب كما قال سبحانه وتعالى ادعونى استجب لكم فعلى هذا لايكون المنهى عنه هو الحسد وحده (**قوله** ولكل تركة) اشارة الى ان كلمة كل اذا ذكرت غير مضافة وغير معرفة باللام لابد ان يقدر فى الكلام شئ تضاف اليه وهو فى الآية لفظ تركة فقوله ولكل متعلق بجعل ومما ترك صفة مبينة لكل والوالدان فاعل ترك وفيه فصل بين الصفة والموصوف بجملة جعلنا موالى وجاز ذلك لكون الفاصل ليس باجنبى عن الموصوف بل هو عامل فيه كقوله تعالى قل اغير الله اتخذ وليا فاطر السموات والارض ففاطر صفة لله وقد فصل بينهما باتخذ العامل فى غير المضاف الى الموصوف فهذا اولى لان جملة العامل فيه عامل فى نفس الموصوف فعلى هذا يكون جملة قوله ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان جملة فعلية (**قوله** اوولكل ميت مع قوله اوولكل قوم الخ) مبنى على ان يكون ماقدر مضافا اليه للفظ كل من قبيل الانسان لا من قبيل المال المتروك وذلك

الانسان على الاول ميت وعلى الثاني ورثة الميت وعلى الوجه الاول من هذين الوجهين تكون الجملة فعلية ايضا وعلى الثاني تكون اسمية والمعنى على الاول وجعلنا لكل ميت وراثا مما تركه ذلك الميت وهؤلاء الوراث هم الوالدان والاقربون على ان موالى مفعول اول لجعل بمعنى صير ولكل ميت مفعوله الثاني قدم على عامله ومما ترك متعلق بموالى لما فيه من معنى الوراثة وفي ترك ضمير مستتر يعود على كل وههنا تم الكلام وقوله الوالدان خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف جيئ بها لبيان الموالى كأنه قيل من الموالى الذين يرثون الميت فاجيب بقوله الوالدان اى هم الوالدان والمعنى على الثاني من الوجهين ولكل قوم جعلناهم وراثا نصيب مما تركه الوالدان والاقربون فقوله ولكل قوم جعلناهم موالى خبر مبتدأ محذوف وقوله جعلناهم موالى صفة لكل بحذف العائد الى كل والمبتدأ المحذوف هو متعلق قوله مما ترك **(قوله موالى الموالاة)** اختار ان المراد بقوله سبحانه وتعالى والذين عاقدت ايمانكم الموالى الذين عقدوا عقد الموالاة ثم ذكر احتمال ان يراد بهم الازواج اى الزوج والزوجة ونظيره انه سبحانه وتعالى لما بين ميراث الولد والوالدين ذكر معهم ميراث الزوج والزوجة والمعاقدة والمحالفة واختار قراءة عاقدت لدلالة صيغة المفاعلة على جريان العقد والعهد من الجانبين والايمان جمع يمين بمعنى اليد اليمنى او القسم والمعاقدة في الحقيقة فعل العاقدين والحالفين الا انها اسندت الى الايمان لانهم كانوا عند المعاقدة يأخذ بعضهم بيد بعض على قصد التزام الوفاء والتمسك بالعهد فصار بذلك كأن العقد صدر من الايدي فحسن اسناده اليها او ان كان اليمين بمعنى القسم كان على وجه الاسناد المجازى لكون الحلف يؤكد العقد والمعاهدة فصار الحلف كأنه هو العاقد والتقدير والذين عاقدتهم ايمانكم وحذف العائد الى الموصول لما تقرر ان العائد المفعول يحذف كثيرا **(قوله كان الحليف)** وهو فعيل بمعنى فاعل نحو اكيل وشريب والآية منسوخة في حق من له وارث قريب وغير منسوخة في حق من لا وارث له وصورة الموالاة عند ابى حنيفة ان يسلم رجل من اهل الحرب فيقول للذى اسلم في يديه واليتك على انى ان مت فميراثى لك وان جنيت فعقلى عليك وعلى عاقلتك فقبل الآخر منه فاذا جنى المولى الاسفل فعقله على عاقلة المولى الاعلى ولا يرث الاسفل منه ويرث الاعلى من الاسفل ان لم يكن للاسفل وارث غيره **(قوله او منصوب بمضمر)** اى على الاشتغال وهو ارجح من حيث ان ما بعده طلب فلا يصح وقوعه خبرا **(قوله او معطوف على الوالدين)** فيكون في محل الرفع على انه فاعل ترك والمعنى وجعلنا لكل مال مما ترك الوالدان والاقربون والذين عاقدت ايمانكم موالى وورثة فآتوهم نصيبهم اى فآتوا الموالى والورثة نصيبهم والمعنى لا تدفعوا المال الى الحليف بل الى الموالى والوراث وعلى هذا التقدير فلا نسخ في الآية اذ لا دلالة فيها على الدفع الى الحليف حينئذ حتى يحكم بالنسخ **(قوله بمعنى عقدت عهودهم ايمانكم)** اى احكمتها ايمانكم فحذف المفعول ثم المضاف اليه لان حذفهما معا لم ينقل عن الفصحاء بخلاف الحذف على التدريج فان حذف المفعول وحده شائع وكذا حذف ما يقوم مقامه كما حذف في القراءة الاولى فانه قدم ان التقدير فيها والذين عاقدتهم ايمانكم **(قوله يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية)** مستفاد من صيغة القوام فانه اسم لمن يكون مبالغا في القيام بالامر مسلطا عليه نافذا الحكم في حقه فيصير كأنه امير عليه والقوام والقيم بمعنى واحد والقوام ابلغ وهو القيم بالمصالح والتدبير والاهتمام بالحفظ **(قوله بسبب تفضيله)** اشارة الى ان الباء سببية وما مصدرية **(قوله والامامة)** يعم الامامة الكبرى والصغرى التي هي الامامة في الصلاة **(قوله والولاية)** فلا يلي امر النكاح الا العصبات النسبية على ترتيبهم في الارث يعني ان الابعد منهم محجوب بالاقرب وان لم يوجد احد ممن هو عصبة نسبية فالولي هو المعتق وان لم يوجد عصبة نسبية ولا سببية كمولى العتاقة فولاية التزويج للام ثم للاخت لاب وام ثم لاب ثم للاخ او للاخت لام ثم لاولادهم ثم للعمات ثم للاخوال ثم للخالات ثم لبنات الاعمام وبالجملة فالولاية لا تثبت للانثى الا عند فقدان العصبة **(قوله واقامة الشعائر)** كالاذان والاقامة والخطبة **(قوله والشهادة)** فلا شهادة للنساء في الحدود والقصاص بالاتفاق وفي الانكحة عند الامام الشافعي رحمه الله تعالى **(قوله ونحوها)** كصلاة العيدين والخسوف والكسوف وتكبير التشريق عند ابى حنيفة رحمه الله وقوله تعالى على النساء وقوله بما فضل الله وقوله وبما انفقوا متعلق بقوله قوامون وقوله من اموالهم متعلق بانفقوا او بمحذوف على انه حال من الضمير المحذوف العائد الى ما اى بما انفقوه كائنا من اموالهم على ان تكون ما موصولة لا مصدرية ولا يحسن كونها موصولة في قوله بما فضل الله لان العائد حينئذ يكون ضميرا مجرورا فلا بد بعد حذف المجرور من حذف

(والذين عادت ايمانكم) موالى الموالاة كان الحليف يرث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وعن ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه لو اسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على ان يتعاقلا ويتوارثا صح وورث او الازواج على ان العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره (فآتوهم نصيبهم) او منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقولك زيدا فاضربه او معطوف على الوالدين وقوله فآتوهم جملة مسببة عن الجملة المتقدمة مؤكدة لها والضمير للموالى وقرأ الكوفيون عَقَدَتْ بمعنى عَقَدَتْ عهودهم ايمانكم فحذف العهود واقيم الضمير المضاف اليه مقامه ثم حذف كما حذف في القراءة الاخرى (ان الله كان على كل شئ شهيدا) تهديد على منع نصيبهم (الرجال قوامون على النساء) يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية وعلل ذلك بامرين وهبى وكسبى فقال (بما فضل الله بعضهم على بعض) بسبب تفضيله تعالى الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الاعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر والشهادة في مجامع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها والتعصيب وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق (وبما انفقوا من اموالهم) في نكاحهن كالمهر والنفقة روى ان سعد بن الربيع احد نقباء الانصار نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابى زهير فلطمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتقتص منه فنزلت فقال اردنا امرا واراد الله امرا والذى اراد الله خير

الجار ايضا اذلايبقى حرف جار مع حذف المجرور وانما يحسن حذف المجرور اذا كان الجار متعينا كما فى قوله سبحانه وتعالى انسجد لما تأمرنا اى لما تأمرنا به وقوله فاصدع بما تؤمر اى تؤمر به اى باظهاره والجار فيما نحن فيه ليس بمتعين لان فعل التفضيل قد يعدى بغير الباء فلذلك لم يتعرض المصنف لاحتمال كونها موصولة (قوله تعالى فالصالحات) مبتدأ وقوله قانتات حافظات خبر أن له وللغيب متعلق بحافظات واشار المصنف رحمه الله الى انه لابدهنا من تقدير المضاف حيث قال لمواجب الغيب والمواجب جمع موجب فالمعنى حافظات لمايوجبه غيبة الزوج وهوان تحفظ نفسها عن الزنى لئلايلحق الزوج الغائب عار الكشخنة بسبب زناها لئلايلحق به الولد المتكون من نطفة غيره وتحفظ ماله عن الضياع (قوله تعالى قانتات اى مطيعات) والطاعة عام فى طاعة الله وطاعة الازواج والصالحات جمع محلى باللام فيحمل على الاستغراق فيدل على ان كل امرأة صالحة لابد ان تكون مطيعة لله تعالى دآئما ولزوجها كذلك وان تكون عندغيبة الزوج حافظة لموجوب الغيبة وظاهر الآية اخبار والمراد الامر فعلم منه ان المرأة لاتكون صالحة الا اذا كانت مطيعة لله تعالى ولزوجها حال حضوره وحافظة لحق الزوج وحرمته حال غيبته (قوله وقيل لاسرارهم) يعنى قيل المراد بالغيب الغائب وهو ماغاب عن الناس من اسرار الرجال وهو على الوجه الاول بمعنى الغيبة على ان الغيب خلاف الشهادة كما اشار اليه بقوله فى غيبة الازواج (قوله بحفظ الله اياهن) اشارة الى ان ما فى قوله بما حفظ الله مصدرية وان المفعول محذوف للعلم به وطريق حفظ الله سبحانه وتعالى اياهن ان يوفقهن لحفظ موجب غيبة الزوج وان يرضين بذلك حيث وعدهن بالثواب العظيم على حفظ الغيب واوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة (قوله او بالذى) اشارة الى احتمال ان تكون ما موصولة بمعنى الذى و يكون العائد اليها محذوفا والمعنى ان عليهن ان يحفظن حقوق الزوج فى مقابلة ما حفظ الله تعالى حقوقهن على ازواجهن حيث امرهم بالعدل بينهن وامساكهن بالمعروف واعطائهن اجورهن فالباء فى قوله بما حفظ الله بمنزلة الباء فى قولك هذا بذلك اى فى مقابلة ذلك (قوله وقرئ) اى ان الجمهور على رفع الجلالة من حفظ الله والتقدير والمعنى ماذكر من الوجهين وقرئ بنصب الجلالة فيكون ما بمعنى الذى وفى حفظ ضمير يعود على ما فلابد من حذف مضاف نحو حق الله اوطاعة الله اودينه لان الذات القدسية لايحفظها امر والمعنى حافظات لموجب غيبة الزوج بالامر الذى يحفظ حق الله وهو التعفف والتحصن والشفقة على الرجال والنصيحة لهم فان المرأة لولم يثبت فيها هذه الخصال لما حفظت موجب الغيب ولما اطاعت زوجها بصيانة عرضه وحفظ منزله وامواله (قوله عصيانهن) يعنى ان نشوز المرأة عبارة عن عصيانها ومخالفتها لزوجها من قولهم نشز الشئ اذا ارتفع يقال نشز الرجل ينشز وينشز اذا كان قاعدا فنهض قائما ومنه قوله تعالى اذا قيل انشزوا فانشزوا اى ارتفعوا الى حرب اوامر من اوامر الله تعالى وقيل النشوز كراهية كل واحد من الزوجين صاحبه فالله تعالى قسم النساء قسمين ووصف الصالحات منهن بانهن قانتات حافظات للغيب ثم ذكر بعده غير الصالحات فقال واللاتى تخافون نشوزهن والخوف عبارة عن حالة تحصل فى القلب عندظن حدوث امر مكروه فى المستقبل قال الامام الشافعى رحمه الله دلالة النشوز قد تكون قولا وقد تكون فعلا فالقول مثل ان كانت تلبيه اذا دعاها وتخضع له بالقول اذا خاطبها ثم تغيرت والفعل مثل ان كانت تقوم اليه اذا دخل عليها او كانت تسارع الى امره وتبادر الى فراشه باستبشار اذا التمسها ثم انها تغيرت عن كل ذلك فهذه امارات دالة على نشوزها وعصيانها يظن الزوج بها نشوزها وبمشاهدة مقدمات هذه الاحوال يحصل له خوف نشوزها قال الامام الشافعى رحمه الله يعظهن اى يخوفهن من الله تعالى بان يقول لها اتق الله فان لى عليك حقا وارجعى عما انت عليه واعلمى ان طاعتى فرض عليك ونحو ذلك ولا يضربها فى حالة الوعظ لجواز ان يكون لها فى ذلك كفاية فان اصرت على نشوزها فعند ذلك يهجرها فى المضجع وفى ضمنه الامتناع عن كلامها قال ابن عباس يهجرها بان يوليها ظهره فى الفراش ولا يكلمها وقال غيره يعتزل عنها الى فراش آخر ومنهم من حمل المضاجع على البيوت التى يبتن فيها اى لاتشاركوهن فى البيتوتة فى بيوتهن ومنهم من جعل الهجران فى المضاجع كناية عن ترك الجماع لان اضافة الهجران الى المضاجع تفيد ذلك قال الامام الشافعى رضى الله عنه لايزيد فى هجره الكلام على ثلاث واذا هجرها فى المضجع وفى ضمنه السكوت عنها فان كانت تحب الزوج شق ذلك عليها وان كانت تبغضه وافقها ذلك الهجران فيكون دليلا على كمال النشوز فعند ذلك يضربها ضربا غير مبرح وغير شائن يورثها شينا وعيبا فى بدنها واختار المصنف رحمه الله ان حكم هذه الآية مشروع على الترتيب فان ظاهر اللفظ

(فالصالحات قانتات) مطيعات لله قائمات بحقوق الازواج (حافظات للغيب) لمواجب الغيب اى يحفظن فى غيبة الازواج مايجب حفظه فى النفس والمال وعنه عليه الصلاة والسلام خير النساء امرأة ان نظرتَ اليها سرّتك وان أمرتَها اطاعتك وان غبت عنها حفظتك فى مالك ونفسها وتلا الآية وقيل لاسرارهم (بما حفظ الله) بحفظ الله اياهن بالامر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له او بالذى حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن وقرئ بما حفظ الله بالنصب على ان ما موصولة فانها لوكانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالامر الذى حفظ حق الله اوطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال (واللاتى تخافون نشوزهن) عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الازواج من النشز (فعظوهن واهجروهن فى المضاجع) فى المراقد فلاتدخلوهن تحت اللحف اولاتباشروهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع المبايت اى لاتبايتوهن (واضربوهن) يعنى ضربا غير مبرّح ولا شائن والامور الثلاثة مرتبة ينبغى ان يدرج فيها

وان دل على الجمع الاان فحوى الآية يدل على الترتيب قال على رضى الله عنه يعظها بلسانه فان انتهت فلا سبيل له عليها وان ابت هجرها فى المضجع وان اصرت على الاباء ضربها وان لم تتعظ بالضرب بعث الحكمين وقيل هذا الترتيب مرعى عند خوف النشوز واما عند تحقق النشوز فلا بأس فى الجمع بين الكل بان يعظها ويهجرها ويضربها قال الامام الشافعى اما الضرب فمباح وتركه افضل روى عنه عليه الصلاة والسلام انه رأى ابامسعود قد رفع الصوت على غلام ليضربه به فصاح ابامسعود الله اقدر عليك منك عليه فرمى السوط واعتق الغلام وروى عن عمر بن الخطاب انه قال كنا معشر قريش تملك رجالنا نساءهم فقدمنا المدينة فوجدنا نساءهم تملك رجالهم فاختلطت نساؤنا بنسائهم فذئرن على ازواجهن اى نشزن واجترأن فأتيت النبى عليه الصلاة والسلام فقلت له ذئرت النساء على ازواجهن فأذن فى ضربهن فطاف بحجر نساء النبى عليه الصلاة والسلام جمع من النسوان كلهن يشكون ازواجهن فقال عليه الصلاة والسلام قد طاف الليلة بآل محمد سبعون امرأة كلهن يشكون ازواجهن ولا تجدون اولئك اخياركم معناه ان الذين ضربوا ازواجهم ليسوا خيرا ممن لم يضربوا فاحتج الامام الشافعى رضى الله عنه بهذا الحديث على ان الاولى ترك الضرب واذا ضربها يجب ان يقتصر فيه على قدر الكفاية ويدل عليه انه سبحانه وتعالى ابتدأ بالوعظ ثم ترقى منه الى الهجران فى المضاجع ثم ترقى منه الى الضرب وذلك تنبيه يجرى مجرى التصريح فى ايذائهن فان حصل الغرض بالطريق الاخف وجب الاكتفاء به ولم يجز الاقدام على الطريق الاثقل (**قوله** فانه اقدر عليكم) اشارة الى ان علوه سبحانه وتعالى ليس بعلو الجهة وان كبرياءه ليس بكبر الجثة بل هو على كبير بكمال قدرته ونفاذ مشيئته فى كل الممكنات وان المقصود من ذكرها تين الصفتين تهديد الازواج على ظلم النسوان والمعنى لا تغتروا بكونكم اعلى يدا وارفع قدرا منهن وكونهن اضعف عن دفع ظلمكم والعجز عن الانتصاف منكم فالله عز شأنه على قاهر كبير قادر ينتصف لهن منكم فلا تظلموهن اوانه تعالى على كبير من ان يظلم احدا فى شئ من احكامه فنهيه سبحانه اياكم عن ان تبغوا عليهن سبيلا ليس فيه ظلمكم ونقص شئ من حقكم عليهن ثم انه سبحانه وتعالى لما ذكر ان المرأة ان ظهر منها دلائل نشوزها فللزوج ان يعظها ثم يهجرها ثم يضربها بين انها ان اصرت على النشوز بعد الضرب فليختر الحكام حكمين عدلين احدهما من اقارب الزوج واهله والآخر من اقارب المرأة واهلها وليبعث حكم الزوج اليه وحكم المرأة اليها ليخلو كل واحد منهما بصاحبه ويستكشف منه حقيقة الحال ويقول قريب الزوج له اخبرنى ما فى نفسك اتهواها وتريد بقاء مصاحبتك معها حتى اعلم مرادك وان ما وقع بينكما من الخلاف هل جاء من قبلك وسبب نشوزك اوجاء من قبلها وبنشوزها ويقول ولى المرأة لها مثل ذلك اى مثل ما قال ولى الزوج له وايهما قال لا اهوى صاحبى وفرق بينه وبينى فاعطه من مالى ما اراد وما شئت ظهر ان النشوز كان من قبله وايهما قال انى احب صاحبى فأرضه منى باى طريق امكن ظهر ان النشوز ليس من قبله فاى حكم تعين عنده من الناشز والراغب والظالم والمظلوم فانه يعظ الناشز والظالم ويحمله على العدل ورعاية مقتضى المروءة فان قبل فبها والا يخرج من عنده ويجتمع بالحكم الآخر ليتفقا على ان النشوز ممن وقع فاذا ظهر لهما ان النشوز من ايهما وقع يقبلان عليه بالعظة والزجر والنهى فان اصلحا بينهما فبها والا فينبا الحال للحاكم ليفعل ما هو الصواب من ايقاع طلاق اوخلع واختلف فى انه هل يجوز للحكمين تنفيذ امر يلزم الزوجين بدون اذنهما مثل ان يطلق حكم الرجل او يفتدى حكم المرأة بشئ من مالها قال ابو حنيفة لا يجوز وقال غيره يجوز سمى الخلاف شقاقا لان كل واحد من المخالفين يريد بصاحبه ما يشق عليه اولان كل واحد منهما يصير فى شق الآخر بالمخالفة والمباعدة والمعاداة عن ابن عباس رضى الله عنهما قوله وان خفتم اى علمتم شقاق بينهما قال وهذا بخلاف قوله سبحانه وتعالى واللاتى تخافون نشوزهن فان ذلك محمول على الظن والفرق بين الموضعين انه فى الابتداء يظهر له امارات النشوز فعند ذلك يحصل الخوف لا العلم واما بعد الوعظ والهجر والضرب لما اصرت على النشوز فقد حصل العلم بكونها ناشزة فوجب ان يحمل الخوف ههنا على العلم وقال الزجاج القول بان خفتم ههنا بمعنى ايقنتم خطأ فانا لو علمنا الشقاق على الحقيقة لم نحتج الى بعث الحكم واجاب سائر المفسرين عن طعن الزجاج بان وجود الشقاق وان كان معلوما الا انا لا نعلم ان ذلك الشقاق صدر عن هذا اوعن ذاك فالحاجة الى الحكمين لمعرفة هذا المعنى قال الامام ويمكن ان يقال وجود الشقاق فى الحال معلوم ومثل هذا لا يحصل منه خوف انما الخوف فى انه هل يبقى ذلك الشقاق اولا والفائدة فى بعث الحكمين ليست ازالة الشقاق الثابت فى الحال فان ذلك محال بل الفائدة ازالة الشقاق

(فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) بالتوبيخ والايذاء والمعنى فازيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ان الله كان عليا كبيرا) فاحذروه فانه اقدر عليكم منكم على من تحت ايديكم اوانه على علو شأنه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن ازواجكم اوانه يتعالى ويتكبر ان يظلم احدا اوينقص حقه (وان خفتم شقاق بينهما) خلافا بين المرأة وزوجها اضمرهما وان لم يجر ذكرهما لجرى ما يدل عليهما

وأضافة الشقاق الى الظرف اما لاجرائه مجرى المفعول به كقوله ياسارق الليلة اوالفاعل كقوله نهارك صائم (فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها) فابعثوا ايها الحكام متى اشتبه عليكم حالهما لتبيين الامر اواصلاح ذات البين رجلا وسيطا يصلح للحكومة والاصلاح من اهله وآخر من اهلها فان الاقارب اعرف ببواطن الاحوال واطلب للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من الاجانب جاز وقيل الخطاب للازواج والزوجات واستدل به على جواز التحكيم والاظهر ان النصب لاصلاح ذات البين اولتبيين الامر ولا يليان الجمع والتفريق الاباذن الزوجين وقال مالك لهما ان يتخالعا ان وجدا الصلاح فيه (ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما) الضمير الاول للحكمين والثاني للزوجين اى ان قصدا الاصلاح اوقع الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما للحكمين اى ان قصدا الاصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين اى ان ارادا الاصلاح وزوال الشقاق اوقع الله بينهما الالفة والوفاق وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتحراه اصلح الله مبتغاه (ان الله كان عليما خبيرا) بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ) صنما اوغيره اوشيأ من الاشراك جليا اوخفيا (وبالوالدين احسانا) واحسنوا بهما احسانا (وبذى القربى) وبصاحب القرابة (واليتامى والمساكين والجار ذى القربى) الذى قرب جواره وقيل الذى له مع الجوار قرب واتصال بنسب اودين وقرئ بالنصب على الاختصاص تعظيما لحقه (والجار الجنب) البعيد اوالذى لا قرابة له وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلاثة فجار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار وهو المشرك من اهل الكتاب (والصاحب بالجنب) الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل بجنبك وقيل المرأة (وابن السبيل) المسافر اوالضيف (وما ملكت ايمانكم) العبيد والاماء

في المستقبل (**قوله** واضافة الشقاق الى الظرف) فان الشقاق مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما لكن اتسع فيه فاضيف الحدث الى ظرفه واضافة المصدر الى الظرف جائزة لحصوله فيه والمضاف اليه باق على ظرفيته نحو يعجبني صوم يوم عرفة ومكر الليل وياسارق الليلة الا انه اجرى مجرى المفعول به فاضيف المصدر اليه على طريق اضافته الى المفعول به ويحتمل ان يجرى الظرف مجرى الفاعل كما فى قولك نهاره صائم فيجعل البين مشاقا والليل والنهار ماكرين فحينئذ يخرج عن الظرفية ويصير كسائر الاسماء (**قوله** صنما اوغيره) على ان يكون انتصاب شيأ على انه مفعول به لقوله لاتشركوا وما بعده على انه مفعول مطلق لما امر بالعبادة بقوله واعبدوا الله امر بالاخلاص فى العبادة بقوله ولا تشركوا به شيأ لان من يعبد مع الله غيره كان مشركا ولا يكون مخلصا ثم الشرك جلى وخفى فالجلى الكفر والخفى الرياء فلذلك قيل من تطهر تبردا اوصام اصلاحا لمعدته ونوى مع ذلك التقرب لايقبل منه ذلك لانه مزج نية التقرب بنية دنيوية وكذا اذا احس الامام بداخل وهو راكع فاطال ركوعه ليدرك الداخل فسدت صلاته لان ركوعه خرج عن كونه خالصا لله تعالى بانتظاره والعبادة عبارة عن كل فعل وترك يؤتى به لمجرد امر الله تعالى بذلك فيدخل فيها جميع اعمال القلوب وجميع اعمال الجوارح فلا معنى لتخصيص ذلك بالتوحيد كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قوله سبحانه وتعالى اعبدوا الله اى وحدوه وقيل العبودية ترك الاختيار وملازمة الذلة والافتقار وقيل العبودية اربعة اشياء الوفاء بالعهود والحفظ للحدود والرضى بالموجود والصبر عن المفقود (**قوله** واحسنوا بهما احسانا) اشارة الى ان العامل محذوف كما فى قوله فضرب الرقاب اى فاضربوا ضرب الرقاب وفعل الاحسان يتعدى بكلمة الى وبالباء ايضا يقال احسنت بفلان والى فلان والاحسان اليهما ان يقوم بخدمتهما ولايرفع صوته عليهما ويسعى فى تحصيل مطالبهما والانفاق عليهما بقدر القدرة عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه ان رجلا اراد الجهاد فقال له النبى عليه الصلاة والسلام ابواك اذنا لك قال لا قال فارجع فاستأذنهما فان اذنا لك فجاهد والا فبرهما ثم انه سبحانه وتعالى لما امر ببر الوالدين امر بعده بصلة من بينهما قرابة الرحم والوالدان وان كانا من الاقارب لكن تميز قرابة الولادة عن قرابة الرحم والفرق بين هذه الآية وبين آية سورة البقرة وهى قوله تعالى واذ اخذنا ميثاق بنى اسرائيل لاتعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى الآية حيث اعيدت كلمة الباء ههنا دونها ان هذه الآية نزلت لتكليف هذه الامة فكان الاعتناء بها اكثر واعادة الباء تدل على زيادة تأكيد فناسب ذلك ههنا بخلاف آية البقرة فانها نزلت حكاية لاحوال بنى اسرائيل (**قوله** الذى قرب جواره) فيكون الجار الجنب هو الذى بعد جواره ويؤيد هذا التفسير ما روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت يارسول الله ان لى جارين فبأيهما ابدأ قال فأقربهما منك بابا قال الواحدى الجنب نعت على وزن فعل واصله من الجنابة ضد القرابة وهو البعيد يقال رجل جنب اذا كان غريبا متباعدا عن اهله ورجل اجنبى وهو البعيد منك فى القرابة قال الله تعالى واجنبنى اى بعدنى عن ابى هريرة رضى الله عنه قيل يارسول الله فلانة تصوم النهار وتصلى الليل وفى لسانها شئ يؤذى جيرانها اى هى سليطة عليهم فقال عليه الصلاة والسلام لاخير فيها هى فى النار وقال عليه الصلاة والسلام والذى نفس محمد بيده لايؤدى حق الجار الا من رحمه الله وقليل ماهم اتدرون ما حق الجار ان افتقر اغنيته وان استقرض اقرضته وان اصابه خير هنأته وان اصابه شر عزيته وان مرض عدته وان مات شيعت جنازته وقال عليه الصلاة والسلام مازال جبريل عليه الصلاة والسلام يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورثه (**قوله** تعالى بالجنب) متعلق بمحذوف على انه حال من الصاحب سواء جعلت الباء بمعنى فى اوعلى بابها والصاحب الملابس بجنبك هو الذى صحبك ادنى صحبة فى امر حسن ولو كان بالقعود الى جنبك فى المسجد اوفى مجلس العلم اوغير ذلك يثبت بذاك حق الجوار فعليك ان تراعى ذلك الحق ولاتنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان وذلك الحق يتفاوت بتفاوت ماوقع من المصاحبة حتى يكون فى حكم حق القرابة كما قالوا صحبة عشرين يوما قرابة (**قوله** العبيد والاماء) منهم من حمل كلمة ما ملكت ايمانكم على كل حيوان مملوك للانسان وقال الاحسان الى الكل بما يليق به طاعة عظيمة ابقاء للفظ على اصل عمومه والمصنف رحمه الله حمله على العبيد والاماء لكونهما المنفهمين منه عرفا قال الاحسان الى المماليك طاعة عظيمة روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان النبى عليه الصلاة والسلام قال من ابتاع شيأ من الخدم فلم يوافق شيمته فليبعه وليشتر من يوافق شيمته فان للناس شيما ولاتعذبوا عباد الله وروى عن ام سلمة انه كان آخر كلامه فى مرض موته

ان الله لايحب من كان مختالا) متكبرا يأنف عن اقاربه وجيرانه واصحابه ولايلتفت اليهم (فخورا) يتفاخر عليهم (الذين يبخلون و يأمرون الناس بالبخل) بدل من قوله
و مَن كان اونصب على الذم اورفع عليه اى هم الذين اومبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون بما مُنحوا به و يأمرون الناس بالبخل به وقرأ حمزة والكسائى ههنا
(وفى الحديد بالبخل بفتح الحرفين وهى لغة (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) من الغنى والعلم فهم احقاء بكل ملامة (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) وضع الظاهر فيه
موضع المضمر اشعارا بان من هذا شأنه فهو كافر لنعمة الله ومن كان كافرا لنعمة الله فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء والآية نزلت فى طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار تنصحا لاتنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر وقيل فى الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم (والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس) عطف على الذين يبخلون اوالكافرين وانما شاركهم فى الذم والوعيد لان البخل والسرف الذى هو الانفاق لا على ما ينبغى من حيث انهما طرفا تفريط وافراط سوآء فى القبح واستجلاب الذم اومبتدأ خبره محذوف مدلول عليه بقوله ومن يكن الشيطان له قرينا (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ليتحروا بالانفاق مراضيه وثوابه وهم مشركوا مكة وقيل المنافقون (ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا) تنبيه على ان الشيطان قرينهم فحملهم على ذلك وزينه لهم كقوله تعالى ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين والمراد ابليس واعوانه الداخلة والخارجة ويجوز ان يكون وعيدا لهم بان يقرن بهم الشيطان فى النار (وماذا عليهم لوآمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا مما رزقهم الله) اى وما الذى عليهم اواى تبعة تحيق بهم بالايمان والانفاق فى سبيل الله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد فى الشئ على خلاف ما هو عليه وتحريض على الفكر لطلب الجواب لعله يؤدى بهم الى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة وتنبيه على ان المدعو الى امر لاضرر فيه ينبغى ان يجيب اليه احتياطا فكيف اذا تضمن المنافع وانما قدم الايمان ههنا وأخره فى الآية الاخرى لان القصد بذكره الى التحضيض ههنا والتعليل ثمة (وكان الله بهم عليما) وعيد لهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) لا ينقص من الاجر ولا يزيد فى العقاب اصغر شئ كالذرة وهى النملة الصغيرة ويقال لكل جزء من اجزاء الهباء والمثقال مفعال من الثقل وفى ذكره ايماء الى انه وان صغر قدره عظم جزاؤه (وان تك حسنة) وان يكن مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتأنيث الخبر اولاضافة المثقال الى مؤنث وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة (يضاعفها) يضاعف ثوابها وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب
يضعفها وكلاهما بمعنى (ويؤت من لدنه) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائدا على ماوعد فى مقابلة العمل
(اجرا عظيما) عطاء جزيلا وانما سماه اجرا لانه تابع للاجر مزيد عليه (فكيف) حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم

عليه الصلاة والسلام وما ملكت ايمانكم وروى ان رجلا بالمدينة كان يضرب عبده فيقول العبد اعوذ بالله فسمعه الرسول والسيد كان يزيد ضربا فطلع رسول الله فقال اعوذ برسول الله فتركه فقال عليه الصلاة والسلام الله عزوجل احق ان يجار عائذه فقال سيده يارسول الله انه حر لوجه الله فقال عليه الصلاة والسلام والذى نفس محمد بيده لولم تقلها للفح وجهك سفع النار واعلم ان الاحسان اليهم من وجوه احدها ان لايكلفهم مالاطاقة لهم به وثانيها ان لايؤذيهم بالكلام الخشن بل يعاشرهم معاشرة لينة حسنة وثالثها ان يعطيهم من الطعام والكسوة مايحتاجون اليه وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن جعل الله اخاه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولايكلفه من العمل مايغلبه فان كلفه مايغلبه فليعنه عليه (قوله متكبرا) فان المختال اسم فاعل من اختال يختال اى تكبر واعجب بنفسه وألفه عن ياء لقولهم الخيلاء والخيلة قال عليه الصلاة والسلام لاينظر الله تعالى يوم القيامة الى من جر ثوبه خيلاء والفخور صيغة مبالغة وهو الذى يعد مناقب نفسه ومحاسنه كبرا وتطاولا (قوله الغنى والعلم) لان البخل بما آتاهم الله كما يتناول البخل بالمال يتناول البخل بالعلم ايضا فيمكن ابقاؤه على عمومه لان الكل مذموم ومن نزلت الآية فى حقهم موصوفون بالبخل بهما معا فانها نزلت فى طائفة من اليهود الذين جمعوا بين الاختيال والتفاخر والبخل بالمال وكتمان ما انزل الله فى كتابهم من صفة محمد عليه الصلاة والسلام فوجب ابقاء اللفظ على عمومه وقيل المراد منه البخل بالمال لكونه مذكورا فى صدد رعاية الحقوق المالية فان الاحسان الى الوالدين وذوى القربى واليتامى والمساكين وغيرهم مما ذكر قبله انما يكون بالمال فينبغى ان يكون الذم متعلقا بالمعرضين عن بذل الاحسان وهم الباخلون بالاموال وقوله سبحانه وتعالى من فضله يجوز ان يتعلق بآتاهم او بمحذوف على انه حال من كلمة ما اومن العائد عليها وقوله رئاء الناس مصدر مضاف الى المفعول منصوب على انه مفعول له اوعلى انه مصدر واقع موقع الحال اى مرآئين (قوله عطف على الذين يبخلون) وقدم انه امافى محل النصب على انه بدل من قوله من كان اوبتقدير اعنى واما فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف فيكون قوله والذين ينفقون تابعا له فى هذه الوجوه (قوله اومبتدأ خبره محذوف) اى قرينهم الشيطان (قوله اى وما الذى عليهم) على ان تكون ما وحدها اسم استفهام انكارى ويكون ذا بمعنى الذى ومابعده صلته والمجموع خبر ما وقوله اواى تبعة على ان يكون ماذا اسما واحدا بمعنى اى شئ ومابعده خبره وعلى التقديرين الاستفهام بمعنى الانكار (قوله وانما قدم الايمان) اى على الانفاق مع انه اخر عن الانفاق فى قوله تعالى والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس ولايؤمنون بالله ولا باليوم الآخر لان المقصود بذكر الايمان ههنا التحضيض عليه فينبغى ان يقدم وأخر ذكره هنالك لان عدم ايمانهم ذكر هنالك تعليلا لعدم انفاقهم وحق التعليل ان يؤخر عن الحكم المعلل (قوله اصغر شئ) اذ المراد من الآية بيان انه سبحانه وتعالى لايظلمهم لاقليلا ولاكثيرا وذكر الذرة لكونها اصغر ما يتعارفه الناس (قوله والمثقال مفعال من الثقل) يقال هذا على مثقال ذاك اى على وزنه ومعنى مثقال ذرة مايكون وزنه وزن الذرة وهو منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى لايظلم احدا ظلما وزن ذرة فحذف المفعول والمصدر واقيم نعته مقامه (قوله وفى ذكره ايماء) جواب عما يتوهم من ان المقام يأبى عن ذكر المثقال فيه بناء على ان المقصود من تقدير الظلم المنفى بقدر الذرة ووزنها بيان انه سبحانه وتعالى لايظلم اصلا والمنفى رأسا كيف يليق ان يضاف اليه المثقال المأخوذ من الثقل وتقرير الجواب انه انما ذكر ايماء الى ان الظلم وان صغر قدره عظم جزاؤه وثقل وباله فان صغر قدر الظلم لاينافى ثقله عقوبة (قوله وان يكن مثقال الذرة حسنة) يريد ان انتصاب حسنة على انها خبر كان الناقصة وان اسمها مستتر فيها عائد على مثقال واصل تك يكون اسكنت النون للجزم فاجتمع ساكنان الواو والنون فسقطت الواو فصار يكن ثم حذفوا النون تخفيفا لكثرة الاستعمال وتشبيها لها بالواو فى غنتها وسكونها فكما تحذف الواو المتطرفة للجزم فكذا تحذف نون يكن تخفيفا تشبيها لها بها (قوله تعالى من لدنه) متعلق بيؤت ومن للابتداء مجازا اوهو متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من اجرا فانه صفة نكرة فى الاصل قدم عليها فانتصب حالا ولدن بمعنى عند (قوله فكيف حال هؤلاء الكفرة) اشارة الى ان قوله تعالى فكيف فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وهو قوله حال هؤلاء واذا ظرف لمضمون هذه الجملة الاسمية كانه قيل صعب عليهم الامر واشتد الحال اذا جئنا وذكر صاحب الكشاف فى تقرير الآية فكيف يصنع هؤلاء الكفرة فيكون كيف فى محل النصب بالفعل المحذوف اما على تشبيهه بالحال كما ذهب اليه

(اذا جئنا من كل امة بشهيد) يعنى نبيهم يشهد على فساد عقائدهم وقبائح لهم والعامل فى الظرف مضمون المبتدأ والخبر من هول الامر وتعظيم الشأن (وجئنابك)يا محمد (على هؤلاء شهيدا) تشهد على صدق هؤلاء الشهدآء لعلمك بعقائدهم واستجماع شرعك مجامع قواعدهم وقيل هؤلاء اشارة الى الكفرة المستفهم عن حالهم وقيل الى المؤمنين لقوله تعالى لتكونوا شهدآء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوّى بهم الارض) بيان لحالهم حينئذ اى يود الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الامر اوالكفرة والعصاة فى ذلك الوقت ان يدفنوا فتسوى بهم الارض كالموتى اولم يبعثوا اولم يخلقوا وكانوا هم والارض سوآء (ولا يكتمون الله حديثا) ولا يقدرون على كتمانه لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال اى يودون ان تسوى بهم الارض وحالهم انهم لا يكتمون من الله حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذروى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد الامر عليهم فيتمنون ان تسوى بهم الارض وقرأ نافع وابن عامر تسوى على ان اصله تتسوى فادغمت التاء فى السين وحمزة والكسائى تسوى على حذف التاء الثانية يقال سويته فتسوى (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) اى لا تقوموا اليها وانتم سكارى من نحو نوم او خمر حتى تتنبهوا وتعلموا ما تقولون فى صلاتكم روى ان عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه صنع مأدبة ودعا نفرا من الصحابة حين كانت الخمر مباحة فأكلوا وشربوا حتى ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم احدهم ليصلى بهم فقرأ اعبد ما تعبدون فنزلت وقيل اراد بالصلاة مواضعها وهى المساجد

سيبويه اوعلى تشبيهه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وذلك الفعل هو العامل فى الظرف (قوله تعالى وجئنابك) اى احضر ناك الظاهر ان هذه الجملة فى محل الجر عطفا على جئنا الاولى اى كيف يصنعون فى وقت المجيئين وقوله تعالى على هؤلاء متعلق بشهيدا وشهيدا حال من الكاف فى بك واختار المصنف رحمه الله ان يكون هؤلاء اشارة الى الانبياء الذين يشهد كل واحد منهم على امته حيث قال تشهد على صدق هؤلاء الشهدآء فيكون على بمعنى اللام وجاء التفسير بها رعاية لصورة النظم ويجوز ان يكون بمعناها ومطلق الشهادة يتعدى بعلى فيقال اشهدته على كذا فشهد عليه اى صار شاهدا عليه (قوله اى يود الذين جمعوا) على ان يكون قوله وعصوا الرسول جملة معطوفة على كفروا داخلة فى صلة الموصول المذكور فيجب ان يحمل عصيان الرسول على المعاصى المغايرة للكفر لان العطف يقتضى المغايرة فعلى هذا تكون الآية دالة على ان الكفار مخاطبون بفروع الاسلام وانهم كما يعاقبون يوم القيامة على الكفر يعاقبون ايضا على تلك المعاصى لانه لولم يكن كذلك لما كان لهذا العصيان فى هذا الموضع وجه (قوله اوالكفرة والعصاة) على ان يكون وعصوا الرسول صلة لموصول آخر فيكون اهل التمنى طائفتين وقيل الواو حالية والجملة فى محل النصب على الحال من فاعل كفروا باضمار قد اى كفروا وقد عصوا (قوله ان يدفنوا) اشارة الى ان لو مصدرية فهى مع ما فى حيزها فى محل النصب على انه مفعول يود وليست بشرطية حتى تستدعى جوابا ذكر فى شرح الرضى ان كلمة لو فى قوله تعالى يودوا لو انهم بادون بمعنى ان المصدرية وليست بشرطية لمجيئها بعد فعل دال على معنى التمنى وقيل مفعول يود محذوف مدلول عليه بقوله تعالى لو تسوى بهم الارض اى يود الذين كفروا تسوية الارض بهم وان لو شرطية وجوابها محذوف اى لسروا بذلك وفى تحرير المصنف اشارة الى ان تسوية الارض بهم كناية عن دفنهم والباء للملابسة اى ان تسوى الارض ملتبسة بهم وقيل للسببية اى بسبب دفنهم وقيل انها بمعنى على كما فى قوله تعالى ومنهم من ان تأمنه بدينار اى على دينار (قوله وقيل الواو للحال) عطف على المفهوم مما سبق حيث فهم منه ان الواو لعطف جملة ولا يكتمون على جملة قوله يود الذين وقصد بالعطف التسجيل عليهم بشدة الامر فى ذلك اليوم حيث لم يقدروا على الكتمان بشهادة الجوارح (قوله اذروى) علة لكون التمنى فى تلك الحال فانهم لما جحدوا حديث شركهم ادى ذلك الى ان ختم على افواههم وتكلمت جوارحهم بتكذيبهم فافتضحوا بذلك فتمنوا ان تسوى بهم الارض ولم يكذبوا (قوله لا تقوموا اليها) اشارة الى ان قرب الصلاة مجاز عن قصدها والتوجه اليها لتعذر ارادة حقيقة القرب لان القرب الحقيقى بين الشيئين عبارة عن مجاورة احدهما للآخر وقلة ما بينهما من البعد وذلك انما يتصور اذا كان كل واحد منهما متحيزا بالذات ولا يتصور فيما بين المكلف وبين نحو الصلاة والزنى والفواحش ونحوها فلا بد من حمله على المعنى المجازى (قوله من نحو نوم او خمر) ذهب الجمهور من الصحابة والتابعين رضى الله تعالى عنهم الى ان المراد من لفظ سكارى فى الآية السكر من الخمر وهو نقيض الصحو وقال الضحاك ليس المراد منه سكر الخمر انما المراد منه سكر النوم فان لفظ السكر يستعمل فى سكر النوم ايضا بناء على ان السكر بالضم مأخوذ من سكر الماء وهو سد مجراه يقال سكر يسكر سكرا مثل بطر يبطر بطرا والاسم السكر بالضم والسكر بالفتح مصدر سكرت النهر اسكره سكرا اذا سددته والسكر بالكسر العرم فلما كان السكر فى اصل اللغة عبارة عن سد الطريق سمى السكر من الشراب سكرا لما فيه من انسداد طريق المعرفة بغلبة السرور وانسداد مجارى الروح المنبسط الى الحواس الظاهرة بغلبة بخار الشراب عليها وهذا الانسداد موجود فى السكر من النوم ايضا فان مجارى الروح الحيوانى تمتلئ عند النوم من الابخرة الغليظة فتنسد تلك المجارى بها فلا ينفذ الروح الباصر والسامع الى ظاهر البدن فلما كان كل واحد من سكر الشراب وسكر النوم من محتملات لفظ السكر ولم يقم دليل يخصه باحدهما ابقاه المصنف على عمومه ولم يخصه باحدهما بل عمم السكر بكل ما يشغل القلب عن العلم بما يقول فى صلاته ومناجاة ربه حيث قال من نحو نوم او خمر (قوله صنع مأدبة) وهى اسم للطعام الذى يدعى اليه اكراما يقال ادب القوم يأدبهم بالكسر ادبا اذا دعاهم الى الطعام والآدب الداعى اليه (قوله حتى ثملوا) اى سكروا يقال ثمل الرجل بالكسر ثملا اذا اخذه الشراب فهو ثمل اى نشوان (قوله وقيل اراد بالصلاة مواضعها) عطف على المفهوم من قوله لا تقوموا اليها فانه يفهم منه ان المراد بالصلاة فى هذه الآية نفس الصلاة لا مواضعها وان المعنى لا تصلوا اذا كنتم سكارى ثم ان طريق ارادة المسجد من الصلاة اما حمل الكلام على حذف المضاف اى لا تقربوا موضع الصلاة والحذف اعتمادا على دلالة القرينة على المحذوف شائع

والقرينة ههنا قوله ولا تقربوا الصلاة فان قرب نفس الصلاة حقيقة لا يتصور فلا بد من حمله على المعنى المجازى بخلاف قرب المسجد حقيقة فانه يصح و يتصور والحقيقة اولى من المجاز واما جعل الصلاة من باب اطلاق اسم الحال على المحل قال الامام بعد ذكر ان المراد بالصلاة اما المسجد ونفس الصلاة واعلم ان الفائدة فى هذا الخلاف تظهر فى حكم شرعى وهو انه على التقدير الاول يكون المعنى لا تقربوا المسجد وانتم سكارى ولا جنبا الا عابرى سبيل وعلى هذا الوجه يكون الاستثناء بالا متصلا على انه لا يجوز للجنب العبور فى المسجد مطلقا كما ذهب اليه الامام الشافعى واما على القول الثانى فيكون المعنى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى ولا جنبا الا عابرى سبيل وعلى هذا الوجه يكون المعنى ولا تقربوها حال كونكم جنبا الا مسافرين عاجزين عن الماء فلكم حينئذ ان تصلوا بالتيمم فيكون هذا الاستثناء دليلا على انه يجوز للجنب الاقدام على الصلاة عند العجز عن الماء (**قوله** وليس المراد منه نهى السكران) جواب عن استدلال بعضهم بهذه الآية على جواز التكليف بما لا يطاق حيث قال انه تعالى قال لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى وهذه جملة حالية من فاعل لا تقربوا فكانه تعالى قال للسكران لا تصل وانت سكران وهذا تكليف للسكران الذى لا يعلم ما يقول وهو فى حكم المجنون وقد كلف ونهى مع انه لا طاقة له على فهم الخطاب والجواب منع انه خطاب السكران بل هو خطاب للذين آمنوا ونهى لهم عن الشراب المؤدى الى السكر المخل بالفهم حال وجوب الصلاة عليهم ونظيره قوله سبحانه وتعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون فهو ليس نهيا عن الموت وانما هو امر بالمداومة على الاسلام حتى يأتيهم الموت وهم فى تلك الحال وكلمة حتى فى قوله حتى تعلموا جارة بمعنى الى متعلقة بفعل النهى والفعل بعدها منصوب باضمار ان (**قوله** يستوى فيه المذكر والمؤنث) جواب عما يقال كيف يصح عطفه على الحال قبله وعطف المفرد على الجملة لكونهما فى تأويل المفرد مع ان ذا الحال ضمير الجمع فى قوله لا تقربوا واعيدت كلمة لا فى قوله ولا جنبا تنبيها على ان الصلاة منهى عنها فى كل واحد من الحالين المذكورين على انفراده وان النهى عنها مع ملابسة حالين آكد واولى ثم ان النهى ليس عن ملابسة نفس الصلاة فانها عبادة فلا ينهى عنها بل هو نهى عن اكتساب السكر الذى يعجز به المكلف عن اداء الصلاة على الوجه الصحيح وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة للعبد الآبق ولا للمرأة الناشزة ليس فيه النهى عن نفس الصلاة بل النهى فيه انما هو عن الاباق والنشوز وذلك لان الاباق والنشوز والسكر ليست بالتى تعمل فى اسقاط الفرض والجنب مشتق من الجنابة وهى البعد وسمى الرجل الذى يجب عليه الغسل جنبا لبعده عن الصلاة والمساجد وتلاوة القرآن (**قوله** استثناء من اعم الاحوال) فهو استثناء مفرغ والمستثنى منصوب على الحالية ثم ان حمل لفظ الصلاة على نفس الصلاة يكون المراد بعابر السبيل المسافر والمعنى لا تقربوا الصلاة فى حال الجنابة الا ومعكم حال اخرى تعذرون فيها وهى حال السفر فحينئذ يجوز لكم ان تصلوا جنبا بشرط ان لا تجدوا الماء وتيمموا وهذا الشرط يفهم من ذكر التيمم لمن لا يجد الماء (**قوله** اوصفة لقوله جنبا) والا بمعنى غير وظهر الاعراب فيما بعدها كانه قيل لا تقربوها جنبا غير عابرى سبيل اى جنبا مقيمين غير معذورين وهذا معنى واضح على تفسير العبور بالسفر لا بالعبور فى المسجد (**قوله** وفيه دليل) اى على تقدير ان يكون الاستثناء مفرغا وان يكون المعنى لا تقربوا الصلاة فى حال الجنابة مطلقا الا فى حال السفر فانه يجوز لكم ان تصلوا جنبا فى حال السفر بالتيمم فهذا المعنى يدل على ان التيمم طهارة ضرورية لا ترفع الحدث السابق وليس طهارة مطلقة كما ذهب اليه الحنفية رضى الله عنهم ولما كان محصول الآية جواز قربان الصلاة للجنب فى حال كونه مسافرا متيمما دل ذلك على ان التيمم لا يرفع الحدث والله اعلم (**قوله** الا اذا كان فيه الماء او الطريق) فان طريق الماء اذا كان فى المسجد ولا ممر الى الماء سوى ذلك الطريق يجوز للجنب المرور فى المسجد كما له ذلك اذا كان الماء فى المسجد ولا ممر الى الماء سوى ذلك المسجد وعند الشافعى يجوز له عبور المسجد على الاطلاق قيل ان نفرا من الانصار كانت ابوابهم فى المسجد فتصيبهم الجنابة فيريدون الماء ولا يجدون ممرا الا فى المسجد فرخص لهم وروى انه عليه الصلاة والسلام لم يأذن لاحد ان يجلس فى المسجد او يمر فيه وهو جنب الا لعلى رضى الله عنه لان بيته كان فى المسجد وقال عليه الصلاة والسلام وجهوا هذه البيوت عن المسجد فانى لا احل المسجد لحائض ولا جنب وقوله تعالى او على سفر فى محل النصب عطفا على خبر كان وهو قوله مرضى وكذلك قوله او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء وفيه دليل على جواز ان يكون خبر كان فعلا ماضيا من غير قد وادعاء حذفها تكلف لا حاجة اليه والمسافر اذا عدم الماء فانه يصلى بالتيمم ولا اعادة عليه لقوله عليه الصلاة والسلام ان الصعيد الطيب وضوء المسلم

وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلاة وانما المراد منه النهى عن الافراط فى الشرب والسكر من السكر وهو السد وقرئ سكارى بالفتح وسكرى على انه جمع كهلكى اومفرد بمعنى وانتم قوم سكرى وسكرى كحبلى على انها صفة الجماعة (ولا جنبا) عطف على قوله وانتم سكارى اذا الجملة فى موضع النصب على الحال والجنب الذى صابه الجنابة يستوى فيه الذكر والمؤنث والواحد والجمع لانه يجرى مجرى المصدر (الا عابرى سبيل) متعلق بقوله ولا جنبا استثناء من اعم الاحوال اى ولا تقربوا الصلاة جنبا فى عامة الاحوال الا فى السفر وذلك اذا لم يجد الماء وتيمم ويشهد له تعقيبه بذكر التيمم اوصفة لقوله جنبا اى جنبا غير عابرى سبيل وفيه دليل على ان التيمم لا يرفع الحدث ومن فسر الصلاة بمواضعها فسر عابرى سبيل بالمجتازين فيها وجوز للجنب عبور المسجد وبه قال الشافعى رضى الله عنه وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا يجوز له المرور فى المسجد الا اذا كان فيه الماء او الطريق

مالم يجد الماء فاذا وجد الماء فليمس بشرته (**قوله** وفى الآية تنبيه) وذلك لانه سبحانه وتعالى نهى المؤمنين عن قربان الصلاة حال السكر والصلاة لكونها عبادة لاينهى عنها بل المنهى عنه فى الحقيقة هو السكر المانع عن العلم بما يقوله المصلى فى مناجاة ربه وذلك كما يكون من النوم والخمر يكون من غيرهما ايضا كما اشار اليه المصنف بقوله من نحو نوم او خمر فان نوم الغفلة يماثل النوم المتعارف وكذا خمور الهوى ومحبة الدنيا تماثل الخمر المشهور فى ان كل واحد منهما يشغل القلب عن فهم مايقوله المصلى فى صلاته وعن حضور قلبه مع كل مايفعله من هيئات التذلل والخضوع ونهاهم ايضا عن قربانها فى حال كونهم جنبا و بعداء عن الحق بشدة ميل النفس الى مباشرة لذاتها وشهواتها وحظوظها الاعبارى سبيل اى مارين طريقا من طرق تمنعها بقدر الضرورة والمصلحة كطريق الاغتذاء بالمطعم والمشرب لسد الرمق وحفظ القوة اوطريق الاكتساب لدفع الحر والبرد وستر العورة اوطريق المباشرة لحفظ النسل لامنجذبين اليها بالكلية لمجرد الهوى فينطبع فيكم هيئات يعسر زوالها او يتعذر وكل ما نهى عنه فينبغى للمصلى ان يتحرز عنه ويزكى نفسه عما يجب تطهيرها عنه كما قال سبحانه وتعالى حتى تغتسلوا اى حتى تتطهروا عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب الى الامور الطبيعية والهيئات الدنية بماء التوبة والاستغفار (**قوله** مرضا يخاف معه من استعمال الماء) اى يخاف التلف اوزيادة المرض وقوله فاحدث يريد ان المجيئ من الغائط كناية عن الحدث لان نفس المجيئ من المطمئن من الارض لايوجب الطهارة وسمى الحدث غائطا تسمية للشئ باسم مكانه لانهم كانوا قبل اتخاذ الكنف فى البيوت يأتون الغائط اى المطمئن من الارض احتجابا عن اعين الناس (**قوله** اوماسستم بشرتهن بشرتكم) اختار ان المراد بالملامسة ههنا التقاء البشرتين سوآء كان جماعا اوغيره فتجب الطهارة على من افضى بشئ من بدنه الى عضو من اعضاء المرأة وضعف قول من قال انها كناية عن الجماع لان اللفظ يكون حقيقة على الاول مجازا على الثانى وحمل الآية على الحقيقة اولى والفاء فى قوله فلم تجدوا ماء عطفت مابعدها على الشرط وقوله فتيمموا جواب الشرط وضمير تيمموا لكل من تقدم من مريض ومسافر ومتغوط وملامس وفيه تغليب الخطاب على الغيبة لان قوله كنتم اولامستم خطاب وقوله اوجاء احد غيبة غلب الخطاب فى كنتم ومابعده على الغيبة فى قوله اوجاء احد وما احسن الاتيان هنا بالغيبة لانه كناية عما يستحيى منه فلم يخاطبهم به وهذا من محاسن الكلام (**قوله** ووجه هذا التقسيم) يعنى ان ظاهر النظم يدل على ان يكون المرض والسفر من الاسباب الموجبة للطهارة كالحدث الواقع بخروج ماخرج من احد السبيلين و بملامسة النساء وليس كذلك بل المرض والسفر من الاسباب المرخصة لامن الاسباب الموجبة للطهارة الا ان مايوجب الطهارة لما كان منحصرا فى الحدث الاصغر والجنابة وكان اغلب الاحوال المقتضية لترخص من اتصف بهما بالتيمم منحصرا فى المرض والسفر كان الظاهر ان يقال وان كنتم جنبا مرضى اومسافرين او كنتم محدثين مرضى اومسافرين الا ان الجنب لماسبق ذكره اقتصر على بيان حاله المقتضية لترخصه بالتيمم والمحدث لما لم يجر ذكره ذكر اسباب مايحدث له بالذات ومايحدث بالعرض اى مالايكون سببا للحدث لذاته بل لكونه مظنة لخروج المذى الذى هو سبب للحدث بالذات وقوله وبيان العذر مجملا عطف على قوله بتفصيل حال الجنب فان عدم وجدان الماء بمعنى عدم التمكن من استعماله عذر يرخص التيمم وعدم التمكن من استعمال الماء مجمل حيث لم يبين ان سببه هو المرض اوالسفر واستغنى ببيان هذا المجمل عن التفصيل (**قوله** فتعمدوا شيئا من وجه الارض طاهرا) يعنى ان التيمم بمعنى القصد والتعمد وان الصعيد هو وجه الارض ترابا اوغيره سمى صعيدا لكونه صاعدا ظاهرا وان الطيب بمعنى الطاهر سوآء كان منبتا اولا حتى لو فرضنا صخرا لاتراب عليه فضرب المتيمم يده عليه ومسح كان ذلك كافيا الظاهر الآية هذا عند ابى حنيفة وقال الامام الشافعى لابد من تراب يلتصق بيده لان هذه الآية ههنا مطلقة الا انها فى سورة المائدة مقيدة وهى قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وكلمة من للتبعيض ومسح بعض الصعيد لايتأتى فى الصخر الذى لاتراب عليه فان قلت كلمة من لابتدآء الغاية اجيب بان احدا من العرب لايفهم من قول القائل مسحت برأسه من الدهن اومن الماء اومن التراب الامعنى التبعيض والاذعان للحق احق من المرآء ولما ذكره الواحدى من انه سبحانه وتعالى اوجب فى هذه الآية كون الصعيد طيبا والارض الطيبة هى التى تنبت بدليل قوله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته الآية فوجب فى التى لاتنبت ان لاتكون طيبة وان لا يجوز التيمم بها بل لايجوز الا بالتراب فقط (**قوله** فلذلك يسر الامر عليكم) وجه دلالة الآية على هذا المعنى ان من كان عادته ان يعفو عن المذنبين فبان

(حتى تغتسلوا) غاية النهى عن القربان حال الجنابة وفى الآية تنبيه على ان المصلى ينبغى له ان يتحرز عما يلهيه ويشغل قلبه ويزكى نفسه عما يجب تطهيرها عنه (وان كنتم مرضى) مرضا يخاف معه من استعمال الماء فان الواجد له كالفاقد اومرضا يمنعه عن الوصول اليه (اوعلى سفر) لاتجدونه فيه (اوجاء احدمنكم من الغائط) فاحدث بخروج الخارج من احدى السبيلين واصل الغائط الموضع المطمئن من الارض (اولامستم النساء) اوماسستم بشرتهن بشرتكم وبه استدل الشافعى على ان اللمس ينقض الوضوء وقيل او جامعتموهن وقرأ حمزة والكسائى ههنا وفى المائدة لمستم واستعماله كناية عن الجماع اقل من الملامسة (فلم تجدوا ماء) فلم تتمكنوا من استعماله اذ الممنوع عنه كالمفقود ووجه هذا التقسيم ان المترخص بالتيمم اما محدث اوجنب والحالة المقتضية له فى غالب الامر مرض اوسفر والجنب لماسبق ذكره اقتصر على بيان حاله والمحدث لما لم يجر ذكره ذكر اسباب مايحدث له بالذات ومايحدث بالعرض واستغنى عن تفصيل احواله بتفصيل احوال الجنب وبيان العذر مجملا وكأنه قيل وان كنتم جنبا مرضى اوعلى سفر اومحدثين جئتم من الغائط اولامستم النساء فلم تجدوا ماء (فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم) اى فتعمدوا شيأ من وجه الارض طاهرا ولذلك قالت الحنفية لوضرب المتيمم يده على حجر صلد ومسح به اجزأه وقال اصحابنا لابد ان يعلق باليد شئ من التراب لقوله تعالى فى المائدة فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اى من بعضه وجعل من لابتداء الغاية تعسف اذ لايفهم من نحو ذلك الا التبعيض واليد اسم للعضو الى المنكب وماروى انه عليه الصلاة والسلام تيمم ومسح يديه الى مرفقيه والقياس على الوضوء دليل على ان المراد ههنا وايديكم الى المرافق (ان الله كان عفوا غفورا) فلذلك يسر الامر عليكم ورخص لكم

يرخص للعاجزين كان اولى ثم انه سبحانه وتعالى لما ذكر انواع التكاليف من اول السورة الى هنا ذكر اقاصيص المتقدمين لان الانتقال من نوع من العلوم الى نوع آخر مما ينشط الخاطر ويقوى القريحة فقال ألم تر الى الذين اى ألم تنظر اليهم اوالم ينته علمك اليهم والعلم اليقيني لما شابه الرؤية والمشاهدة عيانا جاز ان تجعل الرؤية استعارة عن مثل هذا العلم ولفظ ألم تر كلمة تعجيب من امر بلغ المخاطب فتخرج مخرج التذكير اولم يبلغه فتخرج مخرج التعليم وتنكير نصيبا للتقليل والظاهر ان قوله تعالى من الكتاب فى محل النصب على انه صفة نصيبا فيتعلق بمحذوف وان قوله يشترون الضلالة حال من واو اوتوا والمشترى به محذوف اى بالهدى كما صرح به فى مواضع (قوله يختارونها على الهدى اويستبدلونها به) لما كان الاشترآء حقيقة فى بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الاعيان وكان كل واحد من العوضين من قبيل الاعيان الاان المتروك المبذول عين لا يطلب لعينه والمأخوذ عين مطلوب لعينه تعذر ان يراد بالاشترآء ههنا معناه الحقيقى فلا بد ان يحمل على معنى مجازى وقد شاع استعمال لفظ الاشترآء فى الاعراض عما فى يده محصلا به غيره سوآء كان من المعانى اومن الاعيان كما قيل فى حق جبلة ابن الايهم كما اشترى المسلم اذ تنصرا * فانه كان رجلا نصرانيا فاسلم ثم ارتد الى النصرانية ولحق بالشام مرتدا فقيل له انه اشترى النصرانية بالاسلام الذى حصله ثم اعرض عنه واستبدل النصرانية به وشاع ايضا ان يتسع فى الاشترآء بهذا المعنى المجازى ويستعمل فى الرغبة عن الشئ طمعا فى غيره وان لم يكن الشئ المرغوب عنه حاصلا فى يده والاشترآء بهذا المعنى مجاز فى الدرجة الثانية على طريق استعمال المقيد فى المطلق وقول المصنف يختارونها على الهدى اشارة الى ان الاشترآء مجاز فى الدرجة الثانية وقوله اويستبدلونها به اشارة الى انه مستعار لما يشبه معناه الاصلى فانهم لما تمكنوا من الهدى والاذعان لنبوته عليه الصلاة والسلام كان ذلك كأنه فى ايديهم وكانوا كأنهم على هدى فاذا تركوه الى الضلالة فقد استبدلوها به ويحتمل ان يحصل لهم الهدى ثم يعرضون عنه محصلين للضلالة بدله بان يكونوا ممن قال تعالى فى حقهم فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به (قوله تعالى ويريدون) بياء الغيبة عطف على يشترون لبيان انهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولا حالة اسوأ واقبح منه ولما بين الله تعالى شدة عداوتهم للمسلمين بين انه ولى المسلمين وناصرهم ومن كان الله له وليا وناصرا لم يضره عداوة الخلق فان قيل ولاية الله تعالى لعبده عبارة عن نصرته له فذكر النصير بعد ذكر الولى تكرار فالجواب ان الولى هو المتصرف فى شئ والمتصرف فى الشئ لا يجب ان يكون ناصرا له فلا تكرار (قوله فانه يحتملهم وغيرهم) يعنى ان الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يعم اليهود والنصارى فبين بقوله من الذين هادوا ان المراد بهم ههنا اليهود والجمل الثلاث المتعاطفة وهى قوله والله اعلم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا جمل توسطت بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض (قوله او بيان لاعدآئكم) فيكون ما بينهما ايضا اعتراضا (قوله اوصلة لنصيرا) اى متعلق به فان هذه المادة تتعدى بمن قال تعالى ونصرناه من القوم الذين كذبوا باياتنا فمن ينصرنا من بأس الله او بان يجعل من بمعنى على او يضمن النصر معنى المنع اى منعناه من القوم الذين كذبوا وكفى بالله مانعا بنصره من الذين هادوا او يضمن معنى الحفظ (قوله اوخبر محذوف) اى ويجوز ان يكون الذين هادوا خبر مبتدأ محذوف وقوله يحرفون جملة فى محل الرفع على انها صفة لذلك المبتدأ المحذوف وحذف الموصوف بعد من التبعيضية جائز وان كانت الصفة فعلا كقولهم منا ظعن ومنا اقام اى منا فريق ظعن ومثله قوله

وما الدهر الاتارتان فمنهما * اموت واخرى ابتغى العيش اكدح

اى فمنهما تارة اموت فيها وان كان من الذين هادوا بيانا اوصلة نصيرا يكون قوله يحرفون الكلم استئنافا لبيان اشترآئهم الضلالة كأنه قيل كيف يشترون الضلالة فاجيب بان قيل يحرفون الكلم ويكون ما بعده عطفا عليه (قوله بازالته عنها واثبات غيره فيها) فانه كان فى التوراة من صفته عليه الصلاة والسلام اسمر ربعة فغيروه الى آدم طوال وآدم بمعنى اسمر والطوال بالضم مفرد بمعنى الطويل وبالكسر جمع طويل وكذا حرفوا الرجم ووضعوا الجلد بدله وقيل المراد بالتحريف القاء الشبه الباطلة والتأويلات الفاسدة وصرف اللفظ عن معناه الحق الى المعنى الباطل بوجه الحيل اللفظية كما يفعله اهل البدع فى زماننا بالآيات المخالفة لمذهبهم وذكر الضمير فى مواضعه حملا على الكلم لانها جنس وقال الواحدى وهذا جمع حروفه اقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز تذكيره وقال غيره يمكن ان يقال كون هذا الجمع مؤنثا ليس امرا حقيقيا بل هو امر لفظى فكان التذكير والتأنيث فيه جائزا (قوله اى مدعوا عليك بلا سمعت) اى انهم عبروا عنه بقولهم غير مسمع بناء على

(ألم تر الى الذين اوتوا) من رؤية البصر اى ألم تنظر اليهم أو القلب وعدى بالى لتضمن معنى الانتهاء (نصيبا من الكتاب) حظا يسيرا من علم التوراة لان المراد احبار اليهود (يشترون الضلالة) يختارونها على الهدى او يستبدلونها بعد تمكنهم منه او حصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يأخذون الرشى ويحرفون التوراة (ويريدون ان تضلوا) ايها المؤمنون (السبيل) سبيل الحق (والله اعلم) منكم (باعدآئكم) وقد اخبركم بعداوة هؤلاء وبما يريدون بكم فاحذروهم (وكفى بالله وليا) يلى امركم (وكفى بالله نصيرا) يعينكم فثقوا عليه واكتفوا به عن غيره والباء تزاد فى فاعل كفى لتأكيد الاتصال الاسنادى بالاتصال الاضافى (من الذين هادوا) بيان للذين اوتوا نصيبا فانه يحتملهم وغيرهم وما بينهما اعتراض او بيان لاعدآئكم اوصلة لنصيرا اى ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منهم اوخبر محذوف صفته (يحرفون الكلم عن مواضعه) اى من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم اى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها بازالته عنها واثبات غيره فيها او يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما انزل الله فيه وقرئ الكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة (ويقولون سمعنا) قولك (وعصينا) امرك (واسمع غير مسمع) اى مدعوا عليك بلا سمعت لصمم اوموت

اواسمع غيرَ مجاب الى ماتدعو اليه اواسمع غيرَمسمع كلاما ترضاه اواسمع كلاما غيرمسمع اياك لان اذنك تنبو عنه فيكون مفعولا به اواسمع غير مسمع مكروهامن قولهم اسمعه فلان اذا سبه وانما قالوه نفاقا (وراعنا) انظرنا نكلمك او نفهم كلامك (ليا بألسنتهم) فتلا بها وصرفا للكلام الى مايشبه السبّ حيث وضعوا راعنا المشابه لمايتسابون به موضع انظِرنا وغير مسمع موضع لاأسمعتَ مكروها اوفتلا بها وضما ما يظهرون من الدعاء والتوقير الى مايضمرون من السبّ والتحقير نفاقا (وطعنا فى الدين) استهزآءً به وسخريةً (ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا) ولو ثبت قولهم هذا مكان ماقالوه (لكان خيرالهم واقوم) لكان قولهم ذلك خيرا لهم واعدل وانما يجب حذف الفعل بعد لو فى مثل ذلك لدلالة ان عليه ووقوعها موقعه (ولكن لعنهم الله بكفرهم) ولكن خذلهم الله وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) اى الا ايمانا قليلا لايعبأ به وهو الايمان ببعض الآيات والرسل ويجوز ان يراد بالقلة العدم كقوله

قليل التشكى للمهم يصيبه

اوالاقليلامنهم آمنوا اوسيؤمنون (ياايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بمانزلنا مصدقا لما معكم من قبل ان نطمس وجوها فنردها على ادبارها) من قبل ان نمحو عنهم تخطيط صورها ونجعلها على هيئة أدبارها يعنى الاقفاء اوننكسها الى ورآئها فى الدنيا اوفى الآخرة

ان يكون غير مسمع حالا من المخاطب وان يكون المراد بغير مسمع اى مدعوا عليك بلاسمعت انهم تصوروا دعاءهم وهو قولهم لاسمعت دعوة مستجابة فزعموا انهم لماقالوا بطريق الدعاء لاسمعت كأنه صار فى الحال غير مسمع فلذلك قالوا غير مسمع بدل ان قال مدعوا عليك بلاسمعت قال صاحب الكشاف قولهم اسمع غير مسمع قول ذووجهين يحتمل المدح والذم اما احتمال الذم فمن وجوه احدها ان المراد اسمع مدعوا عليك بلاسمعت لانه لو اجيب دعوتهم عليه لم يسمع فكأنه اصم غير مسمع قالوا ذلك اتكالا على ان قولهم لاسمعت دعوة مستجابة وثانيها ان المراد اسمع غير مجاب الى ماتدعو اليه ومعناه غير مسمع جوابا يوافقك فكأنك لم تسمع شيأ وثالثها ان المراد اسمع غير مسمع كلاما ترضاه فسمعك عنه ناب ويجوز على هذا الوجه الاخير ان يكون غير مسمع مفعول اسمع اى اسمع كلاما غير مسمع اياك لان اذنك لاتعيه وتنبو عنه فيكون غير مسمع على الوجه الاول جاريا مجرى اللازم وعلى الوجه الثانى والثالث قدرله مفعوله وهو جوابا اوكلاما وعلى جميع الوجوه يكون غير مسمع حالا من المنوى فى اسمع الا انه على الوجه الاخير يجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به لقوله اسمع ثم قال ويحتمل المدح اى اسمع غير مسمع مكروها من قولك اسمع فلان فلانا اذاسبه والمصنف ذكر هذه الوجوه على الترتيب المذكور فى الكشاف وقوله تعالى ليا وطعنا مفعول له اى يقولون ذلك فتلا بألسنتهم اى مايشبه السب فان قولهم راعنا وانه كان امرا من المراعاة التى هى حفظ الغير لمصلحته الا انه يشبه بالكلمة العبرانية التى كانوا يتسابون بها وهى راعينا ويجوز ان يكونا مصدرين فى موضع الحال اى يقولون ذلك لاوين وطاعنين والذى يفتلونه بألسنتهم اما الكلام الحق فيفتلونه الى الباطل واما مايضمرونه من السب والشتيمة فيفتلونه بها الى مايظهرونه من الدعاء والتوقير نفاقا (**قوله** ولو ثبت قولهم هذا) اشارة الى ان كلمة أن الواقعة بعد لو مع مافى حيزها فى تأويل المفرد لكونها فاعلا لفعل محذوف فقولك لو انك قائم فى تأويل لو وقع قيامك ولذلك يجب فتح ان الواقعة بعدها والى ان اسم كان فى قوله لكان خيرا لهم يرجع الى قوله انهم قالوا لكونه فى تأويل المصدر (**قوله** الا ايمانا قليلا) يريد ان قليلا منصوب على انه صفة مصدر محذوف فانهم لما آمنوا بالتوحيد وببعض الآيات والرسل وكفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام وشريعته كان ايمانهم قليلا لايعتد به ويجوز ان يراد بالقلة العدم كما فى قوله قليل التشكى للمهم يصيبه * اى عديم التشكى فاستعمل القليل واريد به العدم فكذا معنى الآية الا ايمانا معدوما فهو استثناء للايمان المعدوم على تقدير المحال وهو ان الايمان المعدوم ايمان وذلك ابلغ فى نفى الايمان منهم والاستثناء على هذا الوجه وعلى الوجه الاول مفرغ من المصدر المحذوف وعلى الوجه الاخير الذى اشار اليه بقوله اوالاقليلا منهم فالاستثناء متصل من فاعل يؤمنون فالقلة على هذا صفة لمن آمن منهم لاللايمان (**قوله** من قبل ان نمحو) فان الطمس المحو يقال طمسته فطمس اى درس يتعدى ولايتعدى يقال طمس الطريق يطمس وطمسته انا ومحو تخطيطها ونقشها عبارة عن محو مافيها من عين وسمع وشم وفم وانف وحاجب وجعلها كخف البعير وحافر الفرس فان الوجه انما يتميز عن سائر الاعضاء بمافيه من المحاسن فاذا ازيلت عنه تلك المحاسن كان ذلك طمسا للوجه فان الوجه اذا جعل على هيئة القفا كان ذلك تشويها فظيعا للخلقة الحسنة ومثلة وفضيحة عظيمة توجب الغم والحسرة الشديدة هذا على تقدير ان يراد برد الوجوه على ادبارها جعلها على هيئة القفا فى كونه عديم المحاسن والحواس ويحتمل ان يراد به رد الوجوه الى ناحية القفا ورد القفا الى ناحية القدام وصاحب الكشاف جعل الفاء فى قوله فنردها على الاحتمال الاول للسببية وعلى الاحتمال الثانى للتعقيب ومعنى السببية على الاول انما يظهر على تقدير ان يراد بالطمس ارادة الطمس لان طمس الوجوه وردها على هيئة الادبار واحد بحسب الوجود وان اختلفا مفهوما فلاسبيل الى السببية الا على ذلك التقدير لان السببية انما هى فيما بين الموجودين لا المفهومين فحينئذ يكون كقوله اهلكناها فجاءها بأسنا كذا قيل والظاهر ان الفاء على الاول للتعقيب فان التعقيب يكون على وجهين الاول ان يكون مضمون مابعد الفاء عقيب مضمون الجملة التى قبلها فى الزمان نحو قام زيد فقعد عمرو والثانى ان يكون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ماقبلها فى الذكر كما فى قوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين وقوله تعالى واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء فنعم اجر العاملين فان ذكر ذم الشئ اومدحه يصح بعد جرى ذكره ومن هذا الباب عطف تفصيل المجمل على المجمل فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجمال كقولك اجبته فقلت لبيك قال تعالى وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا بياتا فان تبييت البأس تفصيل للاهلاك المجمل وكذا الحال فيما نحن فيه فان رد الوجوه على

واصل الطمس ازالة الاعلام المماثلة وقد يطلق بمعنى الطلس فى ازالة الصورة ولمطلق القلب والتغيير ولذلك قيل معناه من قبل ان نغير وجوها فنسلب وجاهتها واقبالها ونكسوها الصغار والادبار او نردها الى حيث جاءت منه وهى اذرعات الشام يعنى اجلاء بنى النضير ويقرب منه قول من قال ان المراد بالوجوه الرؤساء اومن قبل ان نطمس وجوها بان نعمى الابصار عن الاعتبار ونصم الاسماع عن الاصغاء الى الحق بالطبع ونردها من الهداية الى الضلالة (اونلعنهم كما لعنا اصحاب السبت) او نخزيهم بالمسخ كما اخزينا به اصحاب السبت اى نمسخهم مثل مسخهم اونلعنهم على لسانك كما لعناهم على لسان داود والضمير لاصحاب الوجوه اوللذين على طريقة الالتفات اوللوجوه ان اريد بها الوجهاء وعطفه على الطمس بالمعنى الاول يدل على ان المراد به ليس مسخ الصورة فى الدنيا ومن حمل الوعيد على تغيير الصورة فى الدنيا قال انه بعد مترقب اوكان وقوعه مشروطا بعدم ايمانهم وقد آمن منهم طائفة (وكان امر الله) بايقاع شئ اووعيده اوما حكم به وقضاه (مفعولا) نافذا اوكائنا فيقع لامحالة ما اوعدتم به ان لم تؤمنوا (ان الله لايغفر ان يشرك به) لانه بت الحكم على خلود عذابه اولان الذنب لايتمحى عنه اثره فلا يستعد للعفو بخلاف غيره (ويغفر ما دون ذلك) اى ما دون الشرك صغيرا كان او كبيرا (لمن يشاء) تفضلا عليه واحسانا وعلقه المعتزلة بالفعلين على معنى ان الله لايغفر الشرك لمن يشاء وهو من لم يتب ويغفر مادون ذلك لمن يشاء وهو من تاب وفيه تقييد بلا دليل اذ ليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة اولى منه ونقض لمذهبهم فان تعليق الامر بالمشيئة ينافى وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعدها فالآية كما هى حجة عليهم فهى حجة على الخوارج الذين زعموا ان كل ذنب شرك وان صاحبه خالد فى النار (ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما) ارتكب ما يستحقر دونه من الآثام وهو اشارة الى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب والافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل وكذلك الاختلاق (الم تر الى الذين يزكون انفسهم) يعنى اهل الكتاب قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وقيل ناس من اليهود جاؤا باطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لاقالوا والله مانحن الا كهيئتهم ماعملنا بالنهار كفر عنا بالليل وماعملنا بالليل كفر عنا بالنهار وفى معناهم من زكى نفسه واثنى عليها (بل الله يزكى من يشاء) تنبيه على ان تزكيته هى المعتد بها دون تزكية غيره فانه العالم بما ينطوى عليه الانسان من حسن وقبيح وقد ذمهم وزكى المرتضين من عباده المؤمنين واصل التزكية نفى ما يستقبح فعلا اوقولا (ولا يظلمون) بالذم اوالعقاب على تزكيتهم انفسهم بغير حق (فتيلا) ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذى فى شق النواة يضرب به المثل فى الحقارة (انظر كيف يفترون على الله الكذب) فى زعمهم انهم ابناء الله وازكياء عنده (وكفى به) بزعمهم هذا اوبالافتراء (اثما مبينا) لايخفى كونه مأثما من بين آثامهم

هيئة الادبار تفصيل للطمس المجمل والفرق بين الاحتمالين انما هو بان العذاب على الاحتمال الاول واحد بالذات وعلى الثانى متعدد وقع احدهما عقيب الآخر بلا مهلة ولاتراخ بان طمست وجوههم اولا وردت على ادبارها بعده (**قوله** ولذلك قيل معناه من قبل ان نغير وجوها الخ) اشارة الى ماقيل من ان هذا الوعيد قد لحق اليهود ومضى واول ذلك باجلاء بنى النضير وفريظة الى الشام فرد الله وجوههم على ادبارهم حتى عادوا الى اذرعات واريحا من ارض الشام كما جاؤا منها قديما وطمس الوجوه على هذا التأويل يحتمل معنيين احدهما تقبيح صورهم يقال طمس الله وجهه اى قبحه والثانى ازالة آثارهم من بلاد العرب ومحو احوالهم عنها باجلائهم الى اذرعات الشام فطمس الوجوه وتغيرها سوآء كان ذلك التغير بتقبيحها او بردها الى حيث جاءت منه مستعمل فى معنى مجازى (**قوله** ويقرب منه قول من قال) لاشتراكهما فى ان المراد بالطمس القلب والتغيير والفرق ان الوجوه على هذا القول بمعنى رؤسائهم ووجهائهم والمعنى من قبل ان نغير احوالهم ووجاهتهم بان نعمى ابصارهم عن الاعتبار الخ (**قوله** او نخزيهم بالمسخ) على ان لايكون المراد باللعن المتعارف بل يراد به المسخ كما نقل ذلك عن مقاتل وغيره حيث قالوا المراد باللعن مسخهم قردة وخنازير وقال اكثر المحققين الاظهر حمل الآية على اللعن المتعارف الايرى الى قوله سبحانه وتعالى قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير فجمع الله بين اللعن وبين مسخهم قردة وخنازير (**قوله** والضمير) اى الضمير فى قوله نلعنهم يرجع الى الوجوه ان اريد بها الوجهاء والرؤساء اوالى اصحاب الوجوه لان المعنى من قبل ان نطمس وجوه قوم والتنوين بدل من الاضافة اوالى المنادى وهم الذين اوتوا الكتاب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة فان الاول خطاب مشافهة والثانى صورة المغايبة (**قوله** وعطفه على الطمس) بمعنى محو تخطيط صورة الوجه يدل على ان اللعن ههنا ليس بمعنى مسخ الصورة والالم يبق للعطف وجه (**قوله** ومن حمل الوعيد على تغيير الصورة قال) اى قال لابد من طمس ومسخ لليهود قبل يوم القيامة فهو وعد مترقب فيهم اوانه مشروط بعدم الايمان وقد آمن منهم طائفة كعبد الله بن سلام واصحابه رضى الله تعالى عنهم ففات المشروط لفوات الشرط روى انه لما سمع الآية اتى رسول الله عليه الصلاة والسلام قبل ان يأتى اهله واسلم وقال يارسول الله ماكنت ارى ان اصل اليك حتى يتحول وجهى فى قفاى (**قوله** تعالى وكان امر الله) اى ما امر به فان المصدر قد يطلق على المفعول به كما يقال هذا الدرهم ضرب الامير اى مضروبه فلو امر احدا من المدبرات بايقاع شئ كانزال العذاب على احد ينزل ذلك العذاب لامحالة فانهم لايعصون الله ما امرهم ويفعلون مايؤمرون (**قوله** وعلقه المعتزلة بالفعلين) وانما احتاجوا الى ذلك لان كل واحد من الشرك والكبائر يجب ان يغفر بعد التوبة ويجب ان لايغفر بدون التوبة فلا فرق بينهما بان يغفر احدهما دون الآخر عندهم فاشكل عليهم الفرق بينهما بان قيل فى احدهما لايغفر وفى الاخر يغفر وهذا الاشكال لايتجه عند اهل السنة فان المعتزلة شرطوا التوبة فى غفران الكبائر بخلاف اهل السنة فانهم لم يشترطوا ذلك فصح ان يفرق بينهما بان يقال انه تعالى لايغفر الشرك بغير توبة ويغفر مادونه بغير توبة لمن يشاء وتقريرا ويلهم ان قوله تعالى لمن يشاء متعلق بالجملتين فاذا علق بقوله لايغفر ان يشرك به يكون معناه لمن يشاء ان لايغفر له لان مفعول المشيئة محذوف لدلالة الكلام السابق عليه ومن يشاء الله ان لايغفر له هو غير التائب لان من تاب يجب ان يغفر له وقد افادت مشيئته عدم غفرانه انه ماتاب واذا علق بقوله يغفر مادون ذلك كان معناه لمن يشاء ان يغفر له ومن يشاء ان يغفر له هو التائب فانه ان لم يتب لم يغفر له بناء على ما ذهبوا اليه من ان وعيد اهل الكبائر غير منقطع روى ان الآية نزلت فى وحشى بن حرب واصحابه وذلك انه لما قتل حمزة رضى الله عنه كان قد جعل له على قتله ان يعتق فلم يوف له بذلك فلما قدم مكة ندم على صنيعه هو واصحابه فكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد ندمنا على الذى صنعنا وانه ليس يمنعنا عن الاسلام الا انا سمعناك تقول وانت بمكة والذين لايدعون مع الله الها آخر ولايقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الآية وقد دعونا مع الله الها آخر وقتلنا النفس التى حرم الله وزنينا فلولا هذه الآيات لاتبعناك فنزل الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآيتين فبعث بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فلما قرأوا كتبوا اليه ان هذا شرط شديد نخاف ان لانعمل عملا صالحا فنزل ان الله لايغفر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء فبعث بها اليهم فبعثوا اليه انا نخاف ان لانكون من اهل مشيئته تعالى فنزل قل ياعبادى الذين اسرفوا على انفسهم لاتقنطوا من رحمة الله الآية فبعث بها اليهم فدخلوا فى الاسلام ورجعوا الى النبى عليه الصلاة والسلام فقبل منهم ثم قال

لوحشي اخبرني كيف قتلت حمزة فلما اخبره قال ويحك غيب وجهك عني فلحق بالشام وكان بها الى ان مات (قوله نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام الخ) اعلم انه تعالى حكى عن اليهود نوعا اخر من المكر وهو انهم يفضلون عباد الاوثان على المؤمنين ولاشك انهم كانوا عالمين بان ذلك باطل وكان اقدامهم على هـذا القول محض العناد والتعصب روى ان اخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة مع جماعة من اليهود يحالفون قريشا على محاربة الرسول عليه الصلاة والسلام وكان ذلك بعد واقعة احد وقد جرى قبل ذلك بين اليهود وبينه عليه الصلاة والسلام عهد على انهم ان لم يكونوا في نصرته عليه الصلاة والسلام وتقوية دينه لا يكونوا عليه منضمين الى اعدائه ومن يحارب معه ونقضوا العهد بفعلهم هذا فنزل كعب على ابي سفيان فأحسن مثواه ونزل اليهود دور قريش فقال اهل مكة انكم اهل كتاب مثل محمد فانتم اقرب اليه منكم الينا فلا نأمن ان يكون هذا امكرا منكم فان اردتم ان نخرج معكم فاسجدوا لآلهتنا وآمنوا بها حتى تطمئن قلوبنا اليكم ففعلوا فذلك قوله تعالى يؤمنون بالجبت والطاغوت وهما الصنمان ثم قال كعب لاهل مكة ليجيئ منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فنلزق اكبادنا بالكعبة فنعاهد رب هذا البيت لنجتهدن على قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفيان لكعب انك لامرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون لانعلم فأينا اهدى طريقا انحن ام محمد فقال كعب اعرضوا على دينكم ودينه فقال ابو سفيان نحن نذبح للحجيج الكوماء ونسقيهم الماء ونقري الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن اهل الحرم ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد الحديث فقال كعب انتم والله اهدى سبيلا فنزلت هذه الآية وقوله تعالى يؤمنون حال من الذين اومن واو اوتوا وبالجبت متعلق به ويقولون عطف عليه وللذين متعلق بيقولون ويجوز ان يكون قوله يؤمنون مستأنفا كأنه قيل ألا تتعجب من حال الذين اوتوا نصيبا من الكتاب فقيل وما حالهم فقيل يؤمنون ويقولون وكان ينبغي لمن اوتي نصيبا من الكتاب ان لا يفعل شيأ من ذلك (قوله ام منقطعة) كأنه لما تم الكلام الاول قال بل ألهم نصيب من الملك كان اليهود يقولون نحن اولى بالملك والنبوة فكيف نتبع العرب ويزعمون ان الملك يعود اليهم في آخر الزمان ويخرج فيه من يجدد ملكهم ودولتهم ويدعو الناس الى دينهم فكذبهم الله تعالى في هذه الآية ثم ان الملك على ثلاثة اقسام ملك على الظواهر فقط وهذا هو ملك الملوك وملك على البواطن فقط وهو ملك العلماء وملك على الظواهر والبواطن وهو ملك الانبياء عليه الصلاة والسلام ولا نصيب لليهود في شيء من هذه الاقسام فانه سبحانه وتعالى وصف اليهود في الآية المتقدمة بالجهل الشديد وهو اعتقادهم ان عبدة الاوثان افضل من عباد الله سبحانه وتعالى ووصفهم في هذه الآية بالبخل والحسد وهما يشتركان في ان صاحبهما يريد منع النعمة عن الغير فالبخيل يمنع نعمة نفسه عن الغير والحاسد يريد ان يمنع نعمة الله تعالى عن عباده فهما اقبح الاخلاق الذميمة لان مدار الاسلام امران تعظيم امر الله تعالى والشفقة على عباد الله تعالى وكل واحد من هذين الخلقين ينافي كل واحد منهما فمن اجتمع فيه هذه الخصال الذميمة الجهل والبخل والحسد لا يكون له نصيب من شيء من اقسام الملك فان الجاهل لا يكون له ملك على البواطن وهو ظاهر والبخيل والحاسد لا يكون له ملك على الظواهر لان الانقياد للغير امر مكروه لذاته لا يتحمله الانسان الا اذا تضمن منفعة زائدة على ما فيه من المذلة وتلك المنفعة ما يصل اليه من آثار جود الملك وبره واحسانه فكلما كان جود الملك اكثر كان انقياد الناس اتم واوفر فلذلك قيل بالبر يستعبد الحر * وقيل اذا ملك لم يكن ذا هبه * فدعه فدولته ذاهبه * فثبت ان الملك والبخل لا يجتمعان (قوله وهو النقرة في ظهر النواة) قد ضرب العرب المثل في القلة والحقارة بثلاثة اشياء في النواة وهي الفتيل والنقير والقطمير فالفتيل خيط رقيق في شق النواة والنقير هي النقرة التي في ظهر النواة ومنها تنبت النخلة والقطمير هو القشر الرقيق فوقها (قوله ويجوز ان يكون المعنى الخ) ذكر اولا ان معنى الهمزة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك بمعنى انه لا نصيب لهم منه لعدم استحقاقهم له بل لاستحقاقهم حرمانهم بسبب انهم لو اوتوا نصيبا منه لما آتوا الناس اقل قليل منه ومن حق من اوتي الملك ان يؤثر الغير بشيء منه وهم ليسوا كذلك وعلى هذا فالفاء في اذا للسببية والجزائية لشرط محذوف وهو ان جعل لهم نصيب والمصنف قدر الشرط المحذوف بقوله اي لو كان لهم نصيب من الملك وليس بجيد لان الفاء لا تقع في جواب لو سيما مع اذا والمضارع ثم جوز ان تكون الفاء عاطفة لدخولها على الجملة التي قبلها ويكون معنى الهمزة انكار مجموع المعطوف والمعطوف عليه بمعنى انه لا ينبغي ان يكون هذا وهو انهم قد اوتوا نصيبا منه ووقع منهم عقيبه البخل باقل قليل منه وفائدة اذا زيادة الانكار

(ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام ارضى عند الله مما يدعو اليه محمد وقيل في حيي بن اخطب وكعب بن الاشرف وجمع من اليهود خرجوا الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انتم اهل كتاب وانتم اقرب الى محمد منكم الينا فلا نأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا والجبت في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عُبد من دون الله وقيل اصله الجبس وهو الذي لا خير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت يطلق لكل باطل من معبود اوغيره (ويقولون للذين كفروا) لاجلهم وديتهم (هؤلاء) اشارة اليهم (اهدى من الذين آمنوا سبيلا) اقوم دينا وارشد طريقا (اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا) يمنع عنه العذاب بشفاعة اوغيرها (ام لهم نصيب من الملك) ام منقطعة ومعنى الهمزة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك وجحد لما زعمت اليهود من ان الملك سيصير اليهم (فاذا لا يؤتون الناس نقيرا) اي لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون احدا ما يوازي نقيرا وهو النقرة في ظهر النواة وهذا هو الاغراق في بيان شحهم فانهم بخلوا بالنقير وهم ملوك فما ظنك بهم اذا كانوا فقراء اذلاء متفاقرين ويجوز ان يكون المعنى انكار انهم اوتوا نصيبا من الملك على الكناية

وانهم لايؤتون الناس شيأ واذا اذا وقع بعد الواو والفاء لالتشريك مفرد جاز فيه الالغاء والاعمال ولذلك قرئ فاذا لايؤتوا على النصب (ام يحسدون الناس) بل أيحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه او العرب او الناس جميعا لان من حسد على النبوة فكانما حسد الناس كلهم كمالهم ورشدهم وبخهم وانكر عليهم الحسد كما ذمهم

على البخل وهما شر الرذائل فكان بينهما تجاذبا وتلازما (على ما آتاهم الله من فضله) يعنى النبوة والكتاب والنصرة والاعزاز اوجعل النبي الموعود منهم (فقد آتينا آل ابراهيم) الذين هم اسلاف محمد وابناء عمه (الكتاب والحكمة) النبوة (وآتيناهم ملكا عظيما) فلا يبعد ان يؤتيهم الله مثل ما آتاهم (فمنهم) فمن اليهود (من آمن به) بمحمد صلى الله عليه وسلم او بما ذكر من حديث آل ابراهيم (ومنهم من صد عنه) اعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه فمن آل ابراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين امره فكذا لا يوهن كفر هؤلاء امرك (وكفى بجهنم سعيرا) نارا مسعورة يعذبون بها اى ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما اعد لهم من سعير جهنم (ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا) كالبيان والتقرير لذلك (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) بان يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة اخرى كقولك بدلت الخاتم قرطا او بان يزال عنه اثر الاحراق ليعود احساسه للعذاب كما قال (ليذوقوا العذاب) اى ليدوم لهم ذوقه وقيل يخلق مكانه جلد آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة لا لآلة ادراكها فلا محذور (ان الله كان عزيزا) لا يمتنع عليه ما يريده (حكيما) يعاقب على وفق حكمته (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا) قدم ذكر الكفار ووعيدهم على ذكر المؤمنين ووعدهم لان الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض (لهم فيها ازواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا) فينانا لاجوب فيه ودائما لاتنسخه الشمس وهو اشارة الى النعمة التامة الدائمة والظليل صفة مشتقة من الظل لتأكيده كقولهم شمس شامس وليل أليل ويوم أيوم (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) خطاب يعم المكلفين والامانات وان نزلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما اغلق باب الكعبة وأبى ان يدفع المفتاح ليدخل فيها وقال لو علمت انه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم امنعه فلوى على كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس رضى الله عنه ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامره الله ان يرده اليه فامر عليا رضى الله عنه بان يرده ويعتذر اليه وصار ذلك سببا لاسلامه ونزل الوحى بان السدانة في اولاده ابدا

والتوبيخ حيث يجعلون ثبوت النصيب الذى هو سبب الاعطاء سببا للمنع قال ابو بكر الاصم رحمه الله كانوا اصحاب بساتين واموال وقصور مشيدة وكانوا في عزة ومنعة على ما عليه احوال الملوك ومع هذا كانوا يبخلون على الفقراء باقل القليل فنزلت هذه الآية وقوله على الكناية اشارة الى ان كونهم قد اوتوا نصيبا من الملك غير مذكور صريحا بل هو منفهم من جهة الانكار الى مجموع الجملتين (**قوله** لالتشريك مفرد) في محل الجر على انه صفة للواو والفاء وعدم كونهما لعطف المفرد اما لكونهما لعطف الجملة او لكون الفاء جزائية لا عاطفة قال سيبويه اذا في عوامل الافعال بمنزلة ظن في عوامل الاسماء وتقريره ان الظن اذا وقع في اول الكلام نصب لا غير كقولك اظن زيدا قائما وان وقع في الوسط جاز الغاؤه واعماله كقولك زيدا اظن قائم وان شئت قلت زيدا اظن قائما وان تأخر فالاحسن الغاؤه تقول زيد منطلق ظننت والسبب فيما ذكرناه ان افعال القلوب ضعيفة في العمل لانها لا تؤثر في مفعولاتها فاذا تقدمت دل تقدمها في الذكر على شدة العناية بها فتقوى على العمل واذا تأخرت دل ذلك على عدم العناية فتلغى وان توسطت فحينئذ لاتكون في محل العناية من كل الوجوه ولا في محل الاهمال فالاعمال والالغاء جائزان وكلمة اذا على هذا الترتيب ايضا فان تقدمت نصبت الفعل تقول اذا اكرمك وان توسطت او تأخرت جاز الالغاء تقول انا اذا اكرمك وانا اكرمك اذا فتلغيها في هاتين الحالتين اذا عرفت هذه المقدمة فنقول كلمة اذا في هذه الآية لما وقعت بين الفاء والفعل جاز ان تقدر متوسطة فتلغى وهكذا سبيلها مع الواو كقوله تعالى واذا لايلبثون خلافك الا قليلا وقرأ ابن مسعود فاذا لايؤتوا على اعمال اذا عملها الذى هو النصب وهى ملغاة في قراءة العامة (**قوله** وابناء عمه) فانه سبحانه وتعالى آتى بنى اسرائيل الكتاب والنبوة وكانوا من آل ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانهم كانوا اولاد اسحق بن ابراهيم ومحمد عليه الصلاة والسلام وعليهم من ولد اسمعيل بن ابراهيم فلما كان اسماعيل عليه الصلاة والسلام ابا لنبينا عليه الصلاة والسلام كان اسحق عليه الصلاة والسلام عمه وكان بنوا اسرائيل ابناء عمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال الملك في آل ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان عليهم الصلاة والسلام وقال مجاهد الملك العظيم النبوة لان الملك لمن له الامر والطاعة والانبياء عليهم الصلاة والسلام لهم الامر والطاعة (**قوله** تعالى كلما نضجت جلودهم) ظرف زمان والعامل فيه بدلناهم والجملة في محل النصب على الحال من الضمير المنصوب في نصليهم روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال تبدل جلود الكافر في ساعة مائة مرة كلما اكلتها النار واحرقتها قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا وهو سبحانه وتعالى قادر على ان يبقى ابدانهم مصونة عن النضج مع ايصال الالم الشديد اليها من غير تبديل لها بل هو قادر على ان يوصل الى ابدانهم آلاما عظيمة من غير ان يدخلهم النار الا انه تعالى ادخلهم النار واحرقت النار جلودهم وبدلهم الله تعالى جلودا غير الجلود المحرقة لحكمة لايعلمها الا هو ولا يسأل عما يفعل (**قوله** لايمتنع عليه ما يريده) فان العزيز هو القادر الغالب على جميع الممكنات والحكيم هو الذى لا يفعل الا الصواب وما تقتضيه الحكمة ومن هذا شانه ليس بعجيب منه مع كونه كريما رحيما ان يعذب الشخص الضعيف بالنار الشديدة ابد الآباد لاقتضاء الحكمة اياه فان نظام العالم لايبقى الا بتهديد العصاة والتهديد لابد ان يكون مقرونا بالتحقيق صونا للكلام فان قيل اذا احترقت الجلود العاصية وخلق الله جلودا اخرى وعذبها كان هذا تعذيبا لمن لم يعص وهو غير جائز فالجواب ان المعاد في كل مرة هو الجلد الاول بعينه وانما قال غيرها لتبدل صفته كما تقول صغت من خاتمي خاتما غيره فان الخاتم الثانى هو الاول الا ان الصياغة والصفة قد تبدلت وهو قول المصنف رحمه الله بان يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة اخرى اى غير صورة الجلد المحترقة قال ابن عباس رضى الله عنهما يبدلون جلودا بيضا كامثال القراطيس وهناك جواب آخر وهو ان اصل الجلد لايفنى بالاحتراق بل تتبدل به عوارضه ثم يبدل الله تعالى تلك العوارض التى هى اثر الاحتراق الى الحالة الاولى وجواب ثالث وهو انا سلمنا ان الجلود العاصية قد فنيت بالاحتراق وانه سبحانه وتعالى يخلق مكانها جلودا غيرها ذاتا الا انا لانسلم انه يلزم منه تعذيب غير العاصى بناء على ان المعذب هو الانسان المستور بالجلد لان الجلد امر زائد على ذاته آلة لادراكه فلا محذور (**قوله** فينانا) اى كثير الافنان متصلا منبسطا والجوبة الفرجة والجمع جوب بمعنى الفرج (**قوله** خطاب يعم المكلفين والامانات) يعنى ان نزول الآية في قضية رد المفتاح الى عثمان بن طلحة لايقتضى ان يكون حكمها مخصوصا بتلك القضية بل يتناول حكمها جميع الامانات فان معاملة الانسان اما ان تكون مع ربه او مع عباده او مع نفسه ولابد من رعاية الامانة في جميع هذه

الاقسام الثلاثة امارعاية الامانة مع الرب سبحانه وتعالى فهى بان يفعل جميع المأمورات و يترك جميع المنهيات فان جميع ما كلف به الانسان من الله تعالى امانة عند المكلف يجب عليه ان يؤديها الى صاحبها وهذا بحر لا ساحل له وامارعاية الامانة مع عباد الله من اولاده وزوجته ومماليكه وجيرانه واصحابه وعامة الخلق فبأن يحفظ حقوقهم ولا يخونهم فى شئ منها ورعايتها مع نفسه فبأن لا يختار لنفسه الا ما هو الاصلح والانفع لها فى الدين والدنيا وبأن يحفظها عما يضرها فى العقبى فلهذا قال عليه الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته فقوله تعالى يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها يدخل فيها الكل وقد عظم الله سبحانه وتعالى امر الامانة فى مواضع كثيرة من كتابه فقال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان وقال تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون وقال تعالى لا تخونوا اماناتكم وقال عليه الصلاة والسلام لا ايمان لمن لا امانة له والامانة فى الاصل مصدر سمى به المفعول ولذلك جمع وقصة عثمان بن طلحة من بنى عبد الدار انه كان سادن الكعبة فلما دخل النبى عليه الصلاة والسلام مكة يوم الفتح اغلق عثمان الكعبة وصعد السطح فطلب عليه الصلاة والسلام المفتاح فقيل انه مع عثمان فطلب منه فأبى وقال لو علمت انه رسول الله لم امنعه المفتاح فلوى على بن ابى طالب يده واخذ منه المفتاح وفتح الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى ركعتين فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت هذه فامر عليا ان يرده الى عثمان ويعتذر اليه فقال عثمان اكرهتنى وآذيتنى ثم جئت برفق فقال لقد انزل الله تعالى فى شأنك قرءآنا وقرأ الآية عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فهبط جبريل عليه الصلاة والسلام واخبر النبى صلى الله عليه وسلم ان السدانة فى اولاد عثمان ابدا ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى اخيه شيبة فالمفتاح والسدانة فى اولادهم الى يوم القيامة (**قوله** اى وان تحكموا بالانصاف) اشارة الى ان قوله ان تحكموا معطوف على ان تؤدوا اى يأمركم بتأدية الامانات وبالحكم بالعدل فيكون قد فصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف فيكون اذا حكمتم منصوبا بيأمركم على الظرفية اى كان تحكموا منصوب به على المفعولية فان قيل كيف يجوز ان يكون الظرف معمولا لقوله يأمركم والحال ان الامر ليس واقعا وقت الحكم اجيب بان كونه معمولا ليأمركم لا يستلزم وقوع اصل الامر فيه بل يكفى فى كونه معمولا له ان يكون تعلقه بالحكام واقعا فيه ولا يجوز ان يكون الظرف معمولا لان تحكموا وان كان المعنى عليه صحيحا لان ان مع الفعل موصول حرفى وما فى حيز الموصول لا يتقدم عليه عند البصريين واما الكوفيون فيجيزون ذلك ومنه هذه الآية عندهم ويجوز ان يقال ان الظرف معمول لفعل محذوف تقديره ويأمركم ان تحكموا اذا حكمتم وان تحكموا المذكور مفسر لذلك المحذوف فلا موضع للمذكور لكونه مفسرا للمحذوف والمحذوف مفعول لقوله يأمركم المحذوف فيكون النظم من قبيل علفتها تبنا وماء باردا اى وسقيتها ماء باردا من حيث ان كل واحد منهما حذف منه المعطوف مع بقاء العاطف وقوله بالعدل يجوز ان يكون مفعولا به غير صريح لقوله ان تحكموا ومتعلقا به فتكون الباء للتعدية وان يكون حالا من فاعل تحكموا فتكون الباء للمصاحبة متعلقة بمحذوف اى ملتبسين بالعدل مصاحبين له والمعنيان متقاربان (**قوله** من ينفذ عليه امركم) اى مع قطع النظر عن رضى الخصمين بحكمكم وذلك بان يكون الحاكم مولى من قبل السلطان لا بان يكون محكما برضى الخصمين بحكمه فان حكمه وان كان نافذا فى حقهما الا انه لا ينفذ الا برضاهما بحكمه (**قوله** ولان الحكم الخ) تعليل لقوله الخطاب لهم قدم عليه (**قوله** اى نعم شيأ يعظكم به) على ان تكون كلمة ما منصوبة موصوفة بيعظكم فان فاعل نعم قد يكون ضميرا مبهما مميزا بنكرة منصوبة نحو نعم رجلا زيدا وتمييزا بكلمة ما لانها نكرة موصوفة بالجملة التى بعدها وقعت تمييزا للمضمر فى نعم او هى اسم موصول بمعنى الذى مرفوع المحل على انه فاعل نعم وصلتها قوله يعظكم به فان قلت قد تقرر ان فاعل نعم اذا كان مظهرا لا بد ان يكون محلى بلام الجنس او مضافا اليه فكيف جاز ان تقع ما الموصولة فاعله اجيب بانها لما كانت بمعنى الذى كانت بحسب المعنى وصفا للمعرف بلام الجنس واليه اشار بقوله او نعم الشئ الذى يعظكم به (**قوله** وامراء السرية) السرية طائفة من العسكر يبلغ اقصاها اربعمائة سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم مأخوذ من الشئ السرى وهو النفيس ويدل على دخول امراء السرية فى اولى الامر قوله عليه الصلاة والسلام من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن يطع اميرى فقد اطاعنى

(واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) اى وان تحكموا بالانصاف والسوية اذا قضيتم بين من ينفذ عليه امركم او يرضى بحكمكم ولان الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم (ان الله نعما يعظكم به) اى نعم شيئا يعظكم به او نعم الشئ الذى يعظكم به فما منصوبة موصوفة بيعظكم او مرفوعة موصولة به والمخصوص بالمدح محذوف وهو المأمور به من اداء الامانات والعدل فى الحكومات (ان الله كان سميعا بصيرا) باقوالكم واحكامكم وما تفعلون فى الامانات (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) يريد بهم امراء المسلمين فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وامراء السرية

ومن يعص اميرى فقد عصانى (قوله امر الناس بطاعتهم) اى بطاعة الولاة بعد ما امر الولاة باداء الامانات الى اهلها وبان يحكموا بالعدل تنبيها على ان وجوب طاعتهم انما هو ما داموا على الحق وجه التنبيه ان الحكم اذا تعلق بالموصوف بصفة يكون تعلقه به مقدرا بقدر اتصافه بتلك الصفة ويلزم منه ان يكون وجوب طاعة الولاة مقدرا بقدر كونهم عدولا روى ان بعض الولاة قال لبعض العلماء أليستم امرتم بطاعتنا فى قوله تعالى واولى الامر منكم قال أليستم نزع عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول اى نزعت الولاية عنكم ان خالفتم الحق ووقع التنازع بينكم وبين المؤمنين فى الحق كأنه قيل اطيعوا اولى الامر منكم ان لم تنازعوهم فى شئ من الحق فان تنازعتم فلا طاعة الا لله ورسوله قال على بن ابى طالب رضى الله عنه حق الامام ان يحكم بما انزل الله ويؤدى الامانة فاذا فعل ذلك حق على الرعية ان يسمعوا ويطيعوا (قوله وقيل علماء الشرع) اختيار الامام ان المراد باولى الامر اهل الاجماع وهم العلماء الذين يمكنهم استنباط احكام الله من نصوص الكتاب والسنة وهم الذين يسمون باهل العقد والحل فى كتب اصول الفقه حيث قال قوله تعالى واولى الامر منكم يدل عندنا على ان اجماع الامة حجة والدليل على ذلك ان الله تعالى امر بطاعة اولى الامر ومن امر الله تعالى بطاعته لابد ان يكون معصوما من الخطأ لانه اذا لم يكن معصوما من الخطأ وامر الله تعالى بمتابعته لكان ذلك امرا بفعل ذلك الخطأ والخطأ منهى عنه فلا يكون مأمورا به فظهر بهذا ان اولى الامر المذكور فى هذه الاية لابد ان يكون معصوما من الخطأ وذلك المعصوم اما ان يكون مجموع الامة او بعض الامة لا جائز ان يكون بعض الامة لان الامر بطاعتهم مشروط بمعرفتهم والقدرة على الاستفادة منهم ونحن عاجزون عن معرفتهم وعن الوصول اليهم واستفادة العلم والدين منهم فوجب ان يكون المراد من اولى الامر مجموع الامة اى مجموع اهل الحل والعقد من الولاة وذلك يوجب القطع بان اجماع الامة حجة هذا خلاصة كلامه فى تقرير الدليل على ما ادعاه وقوله تعالى منكم فى محل النصب على انه حال من اولى الامر متعلق بمحذوف اى واولى الامر كائنين منكم ومن تبعيضية اذ لاشك ان الامراء والسلاطين بعض الامة وكذا العلماء المجتهدون (قوله واجيب بان رد المختلف الى المنصوص عليه الخ) قال الامام اعلم ان قوله تعالى فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول يدل عندنا على ان القياس حجة والذى يدل على ذلك ان قوله فان تنازعتم اى اختلفتم فيما حكمه منصوص او فيما حكمه غير منصوص فردوه الى احد هذه الثلاثة والاول باطل لان وجوب المراجعة الى احد الثلاثة فيما ثبت حكمه به قد فهم من قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فعلى تقدير ان يكون المراد به المعنى الاول يكون قوله فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول اعادة لعين ما مضى وهو غير جائز واذا بطل الاحتمال الاول تعين الثانى وهو ان المراد ان تنازعتم فى شئ حكمه غير مذكور فى الكتاب والسنة والاجماع واذا كان كذلك لم يكن المراد من قوله فردوه الى الله والرسول طلب حكمه من نصوص الكتاب والسنة فوجب ان يكون المراد رد حكمه الى الاحكام المنصوصة فى الوقائع المشابهة له وذلك هو القياس فثبت ان الآية دالة على الامر بالقياس كما انها دالة على وجوب المراجعة الى الكتاب والسنة والاجماع وقد تقرر عند الفقهاء ان اصول الشريعة اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس وهذه الآية مشتملة على تقرير هذه الاصول الاربعة بهذا الترتيب اما الكتاب والسنة فقد وقعت الاشارة اليهما بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول والى الاجماع بقوله واولى الامر منكم والى القياس بما بعده (قوله تعالى ان كنتم تؤمنون) شرط حذف جوابه اعتمادا على دلالة ما قبله عليه وجعل ما قبله جوابا له يبطل صدارة الشرط وهذا الوعيد يحتمل ان يكون مخصوصا بقوله فردوه ويحتمل ان يكون عائدا الى قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول وظاهر قوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يقتضى ان من لم يطع الله والرسول لا يكون مؤمنا فيخرج المذنب عن الايمان لكنه محمول على التهديد (قوله عاقبة) فان التأويل قد ورد فى القرآن بمعنى المآل والعاقبة كما فى هذه الآية وفى قوله هل ينظرون الا تأويله اى عاقبته وفى قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتيهم تأويله اى عاقبته قال الامام التأويل عبارة عما اليه مآل الشئ ومرجعه وعاقبته ثم انه تعالى لما اوجب فى الآية الاولى على جميع المكلفين ان يطيعوا الله ويطيعوا الرسول ذكر فى هذه الآية ان المنافقين والذين فى قلوبهم مرض لا يطيعون الرسول ولا يرضون بحكمه وانما يريدون حكم غيره فقال الم تر الى الذين يزعمون الآية والزعم بفتح الزاى وضمها مصدر زعم وهو فعل يقترن به اعتقاد ظنى وزعم يكون بمعنى ظن فيتعدى الى اثنين كما فى

امر الناس بطاعتهم بعد ما امرهم بالعدل تنبيها على ان وجوب طاعتهم ما داموا على الحق وقيل علماء الشرع لقوله تعالى ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم (فان تنازعتم) انتم واولوا الامر منكم (فى شئ) من امور الدين وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلد ان ينازع المجتهد فى حكمه بخلاف المرؤوس الا ان يقال الخطاب لاولى الامر على طريقة الالتفات (فردوه) فراجعوا فيه (الى الله) الى كتابه (والرسول) بالسؤال عنه فى زمانه والمراجعة الى سنته بعده واستدل به منكروا القياس وقالوا انه تعالى اوجب رد المختلف الى الكتاب والسنة دون القياس واجيب بان رد المختلف الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس ويؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد اليهما على وجه القياس (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يوجب ذلك (ذلك) اى الرد (خير) لكم (واحسن تأويلا) عاقبة او احسن تأويلا من تأويلكم بلا رد (الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت)

هذه الآية وان مع مافي حيزها ساد مسد مفعوليها وقد يكون بمعنى كفل فيتعدى الى واحد ومنه وانا به زعيم وقوله تعالى يريدون حال من فاعل يزعمون لامن الذين يزعمون وقوله تعالى وقد امروا حال من فاعل يريدون فهما حالان متداخلان (قوله حتى برد) اى مات سمى الموت بردا لان الانسان اذا مات برد (قوله فسمى بذلك لفرط طغيانه) اى سمى الله تعالى كعبا طاغوتا لكمال طغيانه الجوهرى الطاغوت الكاهن والشيطان وكل رأس فى الضلال وهو قد يكون واحدا كما فى هذه الآية وقد يكون جمعا كما فى قوله تعالى اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم فالطاغوت على الوجه الاول حقيقة كأنه قيل سمى طاغوتا لكونه رأسا فى الضلال وعلى قوله اوللتشبيه بالشيطان فالتسمية باسمه تكون مجازا مستعارا من الشيطان وعلى الوجه الثالث يكون الطاغوت مستعملا فى اصل معناه والمجاز انما هو فى جعله متحاكما اليه فان المتحاكم اليه حقيقة هو كعب بن الاشرف الا انه جعل الشيطان متحاكما اليه لكونه سببا حاملا على التحاكم الى كعب فعلى هذا فى قوله فسمى به نوع تسامح ثم انه تعالى لما بين رغبتهم فى التحاكم الى الطاغوت بين نفرتهم عن التحاكم الى الرسول فقال واذا قيل لهم تعالوا (قوله اغتباطا) من الغبطة وهى ان تمنى مثل حال صاحب الكرامة من غيران تريد زوالها عنه يقال غبطته بما نال اغبطه غبطا فاغتبط هو مثل حبسته فاحتبس ومنعته فامتنع والمعنى انهم حذفوا لام الفعل من تعاليت لمجرد تشهيهم الحذف والتخفيف لالعلة وسبب يدعو اليه فقالوا فى تعالى يتعالى تعال يتعال محذوفا منه الياء فجرى مجرى الفاظ المضارعة التى لايكون فى آخرها ياء فاذا اخذ منه الامر يكون جمع المذكر بضم ماقبل واو الضمير وامر الواحدة المخاطبة بكسر ماقبل الياء نحو قومى وقوموا (قوله تعالى يصدون عنك) اى يعرضون عنك وذكر المصدر للتأكيد والمبالغة كأنه قيل صدودا اى صدود واختلف فى لفظ صدود قال بعضهم انه اسم مصدر والمصدر انما هو الصد وقال آخرون انه مصدر كالصد يقال صد صدا وصدودا وقيل فعل الصد يستعمل لازما ومتعديا يقال صد هو بنفسه وصده غيره قال تعالى فصدوهم عن السبيل وقال بعضهم الصدود مصدر صد اللازم والصد مصدر صد المتعدى والفعل ههنا لازم فلذلك جاء مصدره على فعول لان فعولا غالبا لازم وكونه مصدر اللمتعدى نادر نحو لزمه لزوما وفتنه فتونا هذا وفيه نظر اذ للقائل ان يقول هو ههنا متعد غاية مافى الباب انه حذف مفعوله والمعنى يصدون غيرهم او المتحاكمين عنك صدودا (قوله ويصدون فى موضع الحال) مبنى على ان يكون رأيت من روئية البصر لانها ان كانت من روئية القلب بمعنى علمت يكون قوله يصدون فى محل النصب على انه مفعول ثان لرأيت (قوله فكيف تكون حالهم) اشارة الى ان قوله فكيف فى محل النصب بفعل مضمر نحو كيف تراهم وكيف يصنعون او يحتالون وقيل انه فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى فكيف صفتهم فى وقت اصابة المصيبة اياهم وعلى التقديرين كلمة اذا معمولة لذلك المقدر بعد كيف (قوله وقيل على يصدون) والمعنى انهم فى اول الامر يصدون عنك ثم بعد ذلك يجيئونك ويحلفون بالله كذبا انهم ماارادوا بذلك التحاكم الا الاحسان والتوفيق ومابينهما اعتراض فان شرط الاعتراض ان يكون له تعلق بذلك الكلام من بعض الوجوه كما فى قوله

ان الثمانين وبلغتها * قد احوجت سمعى الى ترجمان

فقوله وبلغتها كلام اجنبى وقع فى البين لكنه متعلق بذلك الكلام من حيث أنه دعاء للمخاطب وتلاطف فى القول معه وكذلك الآية فان اول الآية واخرها فى شرح قبائح المنافقين وكيدهم ومكرهم فانه تعالى حكى عنهم انهم يتحاكمون الى الطاغوت مع انهم امروا بالكفر به ويصدون عن الرسول مع انهم امروا بطاعته ويحلفون بالله كذبا وذكر فى اثناء شرح تلك القبائح مايدل على شدة الامر عليهم بسبب هذه الاعمال القبيحة فى الدنيا والآخرة (قوله يحلفون بالله حال) اى من فاعل جاؤك وان نافية واحسانا مفعول به لانه استثناء مفرغ من المفعول به والمعنى ماارادنا بالتحاكم الى غير الرسول شيأ من الاشياء الا ان يحسن الى صاحبنا بالحكم والعدل والتوفيق بينه وبين خصمه (قوله اوعن قبول معذرتهم) فان من لايقبل عذر غيره ويستمر على سخطه قد يوصف بانه معرض عنه غير ملتفت اليه (قوله وكفهم عما هم عليه) اى ازجرهم عن النفاق والمكر والكذب وخوفهم بعقاب الله تعالى فى الآخرة (قوله اى فى معنى انفسهم) اى فى شأن انفسهم وفى حقها اوخاليا بهم ليس معهم غيرهم وعلى التقديرين يكون قوله فى انفسهم متعلقا بقوله قل لهم (قوله يبلغ منهم) على ان بليغا من البلوغ والوصول والقول انما يبلغ اليهم ويؤثر فيهم بان يكون مخوفا لهم من عقاب الله تعالى مثل ان يقال لهم ان مافى قلوبكم من النفاق والكيد معلوم

عن ابن عباس رضى الله عنهما ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبى صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب ابن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى ولم يرض المنافق بقضائه وقال نتحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر رضى الله عنه للمنافق اكذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبرآئيل ان عمر قد فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق والطاغوت على هذا كعب ابن الاشرف وفى معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله فسمى بذلك لفرط طغيانه اوللتشبيه بالشيطان اولان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان من حيث انه الحامل عليه كما قال (وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا) وقرئ ان يكفروا بها على ان الطاغوت جمع كقوله تعالى اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم (واذا قيل لهم تعالوا الى ماانزل الله والى الرسول) وقرئ تعالُوا بضم اللام على انه حذف لام الفعل اعتباطا ثم ضم اللام لواو الضمير (رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا) هو مصدر اواسم للمصدر الذى هو الصد والفرق بينه وبين السد انه غير محسوس والسد محسوس ويصدون فى موضع الحال (فكيف) تكون حالهم (اذا اصابتهم مصيبة) كقتل عمر المنافق اوالنقمة من الله تعالى (بما قدمت ايديهم) من التحاكم الى غيرك وعدم الرضى بحكمك (ثم جاؤك) حين يصابون للاعتذار عطف على اصابتهم وقيل على يصدون ومابينهما اعتراض (يحلفون بالله) حال (ان اردنا الا احسانا وتوفيقا) مااردنا بذلك الا الفصل بالوجه الاحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك وقيل جاء اصحاب القتيل طالبين بدمه وقالوا مااردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه (اولئك الذين يعلم الله مافى قلوبهم) من النفاق فلايغنى عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب (فأعرض عنهم) اى عن عقابهم لمصلحة فى استبقائهم اوعن قبول معذرتهم (وعظهم) بلسانك وكفهم عما هم عليه (وقل لهم فى انفسهم) اى فى معنى انفسهم اوخاليا بهم فان النصح فى السر انجع (قولا بليغا) يبلغ منهم ويؤثر فيهم امرهم بالتجافى عن ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك مقتضى شفقة الانبياء عليهم السلام

لله تعالى ولافرق بينكم و بين الكفار المجاهر ين فى الاستمرار على الكفر وانما رفع عنكم السيف لانكم اظهرتم الايمان فطهروا انفسكم من هذه الخصائل القبيحة وانقادوا لله تعالى ظاهرا وباطنا واطيعوه فى جميع ماكلفكم به قلبا وقالبا والافكيف تأمنون من ان ينزل الله بكم ماانزله فى حق من جاهر بالكفر من القتل بالسيف وسبى الاموال والاولاد **(قوله وتعليق الظرف)** اى الجار والمجرور وهو قوله فى انفسهم بقوله بليغا على معنى قل لهم قولا مؤثرا فى قلوبهم يغتمون منه اغتماما ويستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستئصال ان ظهر منهم النفاق و بدت طلائعه ووجه ضعف هذا الاحتمال ان فيه تقديم معمول الصفة على الموصوف وانه لايجوز عند البصريين فلا يجوز ان يقال جاء زيد ارجل يضرب لانه لايتقدم المعمول الا حيث يجوز تقديم معمول الصفة والعامل ههنا لايجوز تقديمه لان الصفة لاتتقدم على الموصوف والكوفيون يجيزون تقديم معمول الصفة على الموصوف وقول البصريين انه لايتقدم المعمول الاحيث يتقدم العامل فيه بحث لانا وجدنا هذه القاعدة منخرمة فى قوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر واما السائل فلا تنهر فاليتيم معمول لتقهر والسائل معمول لتنهر وقد تقدما على لا الناهية والعامل فيهما لايجوز تقديمه عليهما اذ المجزوم لايتقدم على جازمه فقد تقدم المعمول حيث لايتقدم العامل والقول البليغ فى الاصل هو الذى يطابق مدلوله المقصود به سمى بليغا لبلوغه كنه المقصود ودلالته عليه واللام فى قوله تعالى الاليطاع لام كى والفعل بعدها منصوب باضمار ان والاستثناء مفرغ من المفعول له والتقدير وما ارسلنا من رسول لشئ من الاشياء الا للطاعة وباذن الله متعلق بيطاع والباء للسببية والمراد بالاذن الامر والتكليف فانه تعالى قد امر المبعوث اليهم بان يطيعوه حيث قال اطيعوا الرسول وهذا الامر والتكليف سبب موجب لاطاعتهم اياه **(قوله بالنفاق اوالتحاكم الى الطاغوت)** اختار ان الآية نزلت فيمن تقدم ذكره من المنافقين وهم الذين ظلموا انفسهم بالتحاكم الى الطاغوت والفرار من التحاكم الى الرسول وذكر الامام وجها ثانيا فى سبب نزولها وهو ان قوما من المنافقين اتفقوا على كيد فى حق الرسول عليه الصلاة والسلام ثم دخلوا عليه لاجل ذلك الغرض فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام واخبره بذلك فقال عليه الصلاة والسلام ان قوما دخلوا على يريدون امرا لاينالونه فليقوموا وليستغفروا الله حتى أستغفر لهم فلم يقوموا فقال قوموا فلم يفعلوا فقال عليه الصلاة والسلام قم يافلان قم يافلان حتى عداثنى عشر رجلا منهم فقاموا وقالوا كنا عزمنا على ماقلت ونحن نتوب الى الله عزوجل من ظلم انفسنا فاستغفر لنا فقال الآن اخرجوا اما كنت فى بدء الامر اقرب الى الاستغفار وكان الله اقرب الى الاجابة اخرجوا عنى **(قوله لعلموه)** يريد وان وجد هنا يحتمل ان يكون بمعنى علم فيتعدى الى مفعولين ثانيهما توابا وان يكون بمعنى صادف فيتعدى الى واحد وتوابا حال وامارحيما فيحتمل ان يكون حالا من ضمير توابا وان يكون بدلا من توابا **(قوله لالتظاهر لا فى قوله لايؤمنون)** المظاهرة المعاونة اى لايجوز ان تكون كلمة لا فى فلا وربك لتأكيد النفى فى لايؤمنون وتقويته بل لتأكيد معنى القسم لانها كما جاءت فى النفى جاءت فى الاثبات كما فى قوله تعالى لااقسم بهذا البلد الى قوله لقد خلقنا الانسان فى كبد اذ هو مثبت وكذا قوله انه لقول رسول كريم فلو كانت لمظاهرة النفى لما جاءت فى الاثبات وفيه بحث لجواز ان تكون الاولى رد الكلام تقدمها اى ليس الامر كما يزعمون من انهم آمنوا بما انزل اليك وهم يخالفون حكمك ثم استأنف قسما بعد ذلك فعلى هذا يكون الوقف على لا تاما **(قوله فيما اختلف بينهم)** فى الصحاح شجر بين القوم اذا اختلف الامر بينهم وتشاجر القوم اى تنازعوا والمشاجرة المنازعة وقال الامام شجر الامر يشجر شجورا اذا اختلف واختلط وشاجره اذا نازعه وذلك لتداخل كلام بعضهم فى بعض عند المنازعة كما يتداخل بعض اغصان الشجر فى بعض **(قوله مما حكمت به اومن حكمك)** الاول على ان تكون ما موصولة بمعنى الذى ويكون العائد محذوفا والثانى على ان تكون مصدرية **(قوله تعالى ولوانا كتبنا عليهم الآية)** متصل بما تعدد من امر المنافقين وترغيب لهم فى الاخلاص وترك النفاق والمعنى انا لوشددنا التكليف على الناس نحو ان نأمرهم بان يقتلوا انفسهم بطريق التوبة كما امرنا بنى اسرآئيل بذلك اوبان يخرجوا من ديارهم كما امرنا بنى اسرآئيل بالخروج من مصر وكتبنا على المنافقين ان يخرجوا من ديارهم لصعب ذلك عليهم ولما فعله الا الاقلون وحينئذ يظهر كفرهم وعنادهم فلم نفعل ذلك رحمة منا على عبادنا وما كتبنا عليهم الا طاعة الرسول والرضى بحكمه وهو امر سهل فليقبلوه بالاخلاص وليتركوا التمرد والعناد حتى ينالوا خير الدارين قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد الضمير فى قوله

وتعليق الظرف ببليغا على معنى بليغا فى انفسهم مؤثرا فيها ضعيف لان معمول الصفة لايتقدم على الموصوف والقول البليغ فى الاصل هو الذى يطابق مدلوله المقصود به (وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) بسبب اذنه فى طاعته وامره المبعوث اليهم بان يطيعوه وكانه احتج بذلك على ان الذى لم يرض بحكمه وان اظهر الاسلام كان كافرا مستوجب القتل وتقريره ان ارسال الرسول لما لم يكن الا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرا مستوجب القتل (ولوانهم اذ ظلموا انفسهم) بالنفاق اوالتحاكم الى الطاغوت (جاؤك) بالتوبة تائبين من ذلك وهو خبر ان واذ متعلق به (فاستغفروا الله) لذنوبهم بالتوبة والاخلاص (واستغفر لهم الرسول) واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعا وانما عدل عن الخطاب ولم يقل واستغفرت لهم لان القياس يقتضى هذا لقوله جاؤك تفخيما لشأنه وتنبيها على ان من حق الرسول ان يقبل اعتذار التائب وان عظم جرمه ويشفع له ومن منصبه ان يشفع فى كبائر الذنوب (لوجدوا الله توابا رحيما) لعلموه قابلا لتوبتهم متفضلا عليهم بالرحمة وان فسر وجد بصادف كان توابا حالا ورحيما بدلا منه اوحالا من الضمير فيه (فلا وربك) اى فوربك ولا مزيدة لتأكيد القسم لا لتظاهر لا فى قوله (لايؤمنون) لانها تزاد ايضا فى الاثبات كقوله تعالى لااقسم بهذا البلد (حتى يحكموك فيما شجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل اغصانه (ثم لايجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت) ضيقا مما حكمت به او من حكمك اوشكا من اجله فان الشاك فى ضيق من امره (ويسلموا تسليما) وينقادوا لك انقيادا بظاهرهم وباطنهم (ولوانا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم) تعرضوا بها للقتل بالجهاد او اقتلوها كما قتل بنوا اسرائيل وان مصدرية او مفسرة لان كتبنا فى معنى امرنا (او اخرجوا من دياركم) خروجهم حين استتيبوا من عبادة العجل

ﻧﻮﻗﺮﺃ ﺍﺑﻮﻋﻤﺮﻭ ﻭﻳﻌﻘﻮﺏ ﺍﻥ ﺍﻗﺘﻠﻮﺍ ﺑﻜﺴﺮ ﺍﻟﻨﻮﻥ ﻋﻠﻰ ﺍﺻﻞ ﺍﻟﺘﺤﺮﻳﻚ ﺍﻭ ﺍﺧﺮﺟﻮﺍ ﺑﻀﻢ ﺍﻟﻮﺍﻭ ﻟﻼﺗﺒﺎﻉ ﻭﺍﻟﺘﺸﺒﻴﻪ ﺑﻮﺍﻭ ﺍﻟﺠﻤﻊ ﻓﻰ ﻧﺤﻮ ﻗﻮﻟﻪ ﺗﻌﺎﻟﻰ ﻭﻻ ﺗﻨﺴﻮﺍ ﺍﻟﻔﻀﻞ ﻭﻗﺮﺃ ﺣﻤﺰﺓ ﻭﻋﺎﺻﻢ ﺑﻜﺴﺮﻫﻤﺎ ﻋﻠﻰ ﺍﻻﺻﻞ ﻭﺍﻟﺒﺎﻗﻮﻥ ﺑﻀﻤﻬﻤﺎ ﺍﺟﺮﺍﺀ ﻟﻬﻤﺎ ﻣﺠﺮﻯ ﺍﻟﻬﻤﺰﺓ ﺍﻟﻤﺘﺼﻠﺔ ﺑﺎﻟﻔﻌﻞ (ﻣﺎ ﻓﻌﻠﻮﻩ ﺍﻻ ﻗﻠﻴﻞ ﻣﻨﻬﻢ) ﺍﻻ ﻧﺎﺱ ﻗﻠﻴﻞ ﻭﻫﻢ ﺍﻟﻤﺨﻠﺼﻮﻥ ﻟﻤﺎ ﺑﻴﻦ ﺍﻥ ﺍﻳﻤﺎﻧﻬﻢ ﻻ ﻳﺘﻢ ﺍﻻ ﺑﺎﻥ ﻳﺴﻠﻤﻮﺍ ﺣﻖ ﺍﻟﺘﺴﻠﻴﻢ ﻧﺒﻪ ﻋﻠﻰ ﻗﺼﻮﺭ ﺍﻛﺜﺮﻫﻢ ﻭﻭﻫﻦ ﺍﺳﻼﻣﻬﻢ ﻭﺍﻟﻀﻤﻴﺮ ﻟﻠﻤﻜﺘﻮﺏ ﻭﺩﻝ ﻋﻠﻴﻪ ﻛﺘﺒﻨﺎ ﺍﻭ ﻻﺣﺪ ﻣﺼﺪﺭﻯ ﺍﻟﻔﻌﻠﻴﻦ ﻭﻗﺮﺃ ﺍﺑﻦ ﻋﺎﻣﺮ ﺑﺎﻟﻨﺼﺐ ﻋﻠﻰ ﺍﻻﺳﺘﺜﻨﺎﺀ ﺍﻭ ﻋﻠﻰ ﺍﻻ ﻓﻌﻼ ﻗﻠﻴﻼ (ﻭﻟﻮ ﺍﻧﻬﻢ ﻓﻌﻠﻮﺍ ﻣﺎ ﻳﻮﻋﻈﻮﻥ ﺑﻪ) ﻣﻦ ﻣﺘﺎﺑﻌﺔ ﺍﻟﺮﺳﻮﻝ ﺻﻠﻰ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻪ ﻭﺳﻠﻢ ﻭﻣﻄﺎﻭﻋﺘﻪ ﻃﻮﻋﺎ ﻭﺭﻏﺒﺔ (ﻟﻜﺎﻥ ﺧﻴﺮﺍ ﻟﻬﻢ) ﻓﻰ ﻋﺎﺟﻠﻬﻢ ﻭﺁﺟﻠﻬﻢ (ﻭﺍﺷﺪ ﺗﺜﺒﻴﺘﺎ) ﻓﻰ ﺩﻳﻨﻬﻢ ﻻﻧﻪ ﺍﺷﺪ ﻟﺘﺤﺼﻴﻞ ﺍﻟﻌﻠﻢ ﻭﻧﻔﻰ ﺍﻟﺸﻚ ﺍﻭ ﺗﺜﺒﻴﺘﺎ ﻟﺜﻮﺍﺏ ﺍﻋﻤﺎﻟﻬﻢ ﻭﻧﺼﺒﻪ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺘﻤﻴﻴﺰ ﻭﺍﻵﻳﺔ ﺍﻳﻀﺎ ﻣﻤﺎ ﻧﺰﻟﺖ ﻓﻰ ﺷﺄﻥ ﺍﻟﻤﻨﺎﻓﻖ ﻭﺍﻟﻴﻬﻮﺩﻯ ﻭﻗﻴﻞ ﺍﻧﻬﺎ ﻭﺍﻟﺘﻰ ﻗﺒﻠﻬﺎ ﻧﺰﻟﺘﺎ ﻓﻰ ﺣﺎﻃﺐ ﺑﻦ ﺍﺑﻰ ﺑﻠﺘﻌﺔ ﺧﺎﺻﻢ ﺯﺑﻴﺮﺍ ﻓﻰ ﺷﺮﺍﺝ ﻣﻦ ﺍﻟﺤﺮﺓ ﻛﺎﻧﺎ ﻳﺴﻘﻴﺎﻥ ﺑﻬﺎ ﺍﻟﻨﺨﻞ ﻓﻘﺎﻝ ﻋﻠﻴﻪ ﺍﻟﺼﻼﺓ ﻭﺍﻟﺴﻼﻡ ﺍﺳﻖ ﻳﺎ ﺯﺑﻴﺮ ﺛﻢ ﺍﺭﺳﻞ ﺍﻟﻤﺎﺀ ﺍﻟﻰ ﺟﺎﺭﻙ ﻓﻘﺎﻝ ﺣﺎﻃﺐ ﻻﻥ ﻛﺎﻥ ﺍﺑﻦ ﻋﻤﺘﻚ ﻓﻘﺎﻝ ﻋﻠﻴﻪ ﺍﻟﺼﻼﺓ ﻭﺍﻟﺴﻼﻡ ﺍﺳﻖ ﻳﺎ ﺯﺑﻴﺮ ﺛﻢ ﺍﺣﺒﺲ ﺍﻟﻤﺎﺀ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﺠﺪﺭ ﻭﺍﺳﺘﻮﻑ ﺣﻘﻚ ﺛﻢ ﺍﺭﺳﻠﻪ ﺍﻟﻰ ﺟﺎﺭﻙ (ﻭﺍﺫﺍ ﻵﺗﻴﻨﺎﻫﻢ ﻣﻦ ﻟﺪﻧﺎ ﺍﺟﺮﺍ ﻋﻈﻴﻤﺎ) ﺟﻮﺍﺏ ﻟﺴﺆﺍﻝ ﻣﻘﺪﺭ ﻛﺎﻧﻪ ﻗﻴﻞ ﻭﻣﺎ ﻳﻜﻮﻥ ﻟﻬﻢ ﺑﻌﺪ ﺍﻟﺘﺜﺒﻴﺖ ﻓﻘﺎﻝ ﻭﺍﺫﺍ ﻟﻮ ﺛﺒﺘﻮﺍ ﻵﺗﻴﻨﺎﻫﻢ ﻻﻥ ﺍﺫﺍ ﺟﻮﺍﺏ ﻭﺟﺰﺍﺀ (ﻭﻟﻬﺪﻳﻨﺎﻫﻢ ﺻﺮﺍﻃﺎ ﻣﺴﺘﻘﻴﻤﺎ) ﻳﺼﻠﻮﻥ ﺑﺴﻠﻮﻛﻪ ﺟﻨﺎﺏ ﺍﻟﻘﺪﺱ ﻭﻳﻔﺘﺢ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﺍﺑﻮﺍﺏ ﺍﻟﻐﻴﺐ ﻗﺎﻝ ﺍﻟﻨﺒﻰ ﺻﻠﻰ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻪ ﻭﺳﻠﻢ ﻣﻦ ﻋﻤﻞ ﺑﻤﺎ ﻋﻠﻢ ﻭﺭﺛﻪ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻢ ﻣﺎ ﻟﻢ ﻳﻌﻠﻢ (ﻭﻣﻦ ﻳﻄﻊ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﺍﻟﺮﺳﻮﻝ ﻓﺎﻭﻟﺌﻚ ﻣﻊ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺍﻧﻌﻢ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻴﻬﻢ) ﻣﺰﻳﺪ ﺗﺮﻏﻴﺐ ﻓﻰ ﺍﻟﻄﺎﻋﺔ ﺑﺎﻟﻮﻋﺪ ﻋﻠﻴﻬﺎ ﻣﺮﺍﻓﻘﺔ ﺍﻛﺮﻡ ﺍﻟﺨﻼﺋﻖ ﻭﺍﻋﻈﻤﻬﻢ ﻗﺪﺭﺍ (ﻣﻦ ﺍﻟﻨﺒﻴﻴﻦ ﻭﺍﻟﺼﺪﻳﻘﻴﻦ ﻭﺍﻟﺸﻬﺪﺍﺀ ﻭﺍﻟﺼﺎﻟﺤﻴﻦ) ﺑﻴﺎﻥ ﻟﻠﺬﻳﻦ ﺍﻭ ﺣﺎﻝ ﻣﻨﻪ ﺍﻭ ﻣﻦ ﺿﻤﻴﺮﻩ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﻗﺴﻤﻬﻢ ﺍﺭﺑﻌﺔ ﺍﻗﺴﺎﻡ ﺑﺤﺴﺐ ﻣﻨﺎﺯﻟﻬﻢ ﻓﻰ ﺍﻟﻌﻠﻢ ﻭﺍﻟﻌﻤﻞ ﻭﺣﺚ ﻛﺎﻓﺔ ﺍﻟﻨﺎﺱ ﻋﻠﻰ ﺍﻥ ﻻ ﻳﺘﺎﺧﺮﻭﺍ ﻋﻨﻬﻢ ﻭﻫﻢ ﺍﻻﻧﺒﻴﺎﺀ ﺍﻟﻔﺎﺋﺰﻭﻥ ﺑﻜﻤﺎﻝ ﺍﻟﻌﻠﻢ ﻭﺍﻟﻌﻤﻞ ﺍﻟﻤﺘﺠﺎﻭﺯﻭﻥ ﺣﺪ ﺍﻟﻜﻤﺎﻝ ﺍﻟﻰ ﺩﺭﺟﺔ ﺍﻟﺘﻜﻤﻴﻞ ﺛﻢ ﺍﻟﺼﺪﻳﻘﻮﻥ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺻﻌﺪﺕ ﻧﻔﻮﺳﻬﻢ ﺗﺎﺭﺓ ﺑﻤﺮﺍﻗﻰ ﺍﻟﻨﻈﺮ ﻓﻰ ﺍﻟﺤﺠﺞ ﻭﺍﻵﻳﺎﺕ ﻭﺍﺧﺮﻯ ﺑﻤﻌﺎﺭﺝ ﺍﻟﺘﺼﻔﻴﺔ ﻭﺍﻟﺮﻳﺎﺿﺎﺕ ﺍﻟﻰ ﺍﻭﺝ ﺍﻟﻌﺮﻓﺎﻥ ﺣﺘﻰ ﺍﻃﻠﻌﻮﺍ ﻋﻠﻰ ﺍﻻﺷﻴﺎﺀ ﻭﺍﺧﺒﺮﻭﺍ ﻋﻨﻬﺎ ﻋﻠﻰ ﻣﺎ ﻫﻰ ﻋﻠﻴﻬﺎ ﺛﻢ ﺍﻟﺸﻬﺪﺍﺀ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺍﺩﻯ ﺑﻬﻢ ﺍﻟﺤﺮﺹ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﻄﺎﻋﺔ ﻭﺍﻟﺠﺪ ﻓﻰ ﺍﻇﻬﺎﺭ ﺍﻟﺤﻖ ﺣﺘﻰ ﺑﺬﻟﻮﺍ ﻣﻬﺠﻬﻢ ﻓﻰ ﺍﻋﻼﺀ ﻛﻠﻤﺔ ﺍﻟﻠﻪ ﺛﻢ ﺍﻟﺼﺎﻟﺤﻮﻥ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﺻﺮﻓﻮﺍ ﺍﻋﻤﺎﺭﻫﻢ ﻓﻰ ﻃﺎﻋﺘﻪ ﻭﺍﻣﻮﺍﻟﻬﻢ ﻓﻰ ﻣﺮﺿﺎﺗﻪ ﻭﻟﻚ ﺍﻥ ﺗﻘﻮﻝ ﺍﻟﻤﻨﻌﻢ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﻫﻢ ﺍﻟﻌﺎﺭﻓﻮﻥ ﺑﺎﻟﻠﻪ ﻭﻫﺆﻻﺀ ﺍﻣﺎ ﺍﻥ ﻳﻜﻮﻧﻮﺍ ﺑﺎﻟﻐﻴﻦ ﺩﺭﺟﺔ ﺍﻟﻌﻴﺎﻥ ﺍﻭ ﻭﺍﻗﻔﻴﻦ ﻓﻰ ﻣﻘﺎﻡ ﺍﻻﺳﺘﺪﻻﻝ ﻭﺍﻟﺒﺮﻫﺎﻥ ﻭﺍﻻﻭﻟﻮﻥ ﺍﻣﺎ ﺍﻥ ﻳﻨﺎﻟﻮﺍ ﻣﻊ ﺍﻟﻌﻴﺎﻥ ﺍﻟﻘﺮﺏ ﺑﺤﻴﺚ ﻳﻜﻮﻧﻮﻥ ﻛﻤﻦ ﻳﺮﻯ ﺍﻟﺸﻰﺀ ﻗﺮﻳﺒﺎ ﻭﻫﻢ ﺍﻻﻧﺒﻴﺎﺀ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﺍﻟﺼﻼﺓ ﻭﺍﻟﺴﻼﻡ ﺍﻭ ﻻ ﻓﻴﻜﻮﻧﻮﻥ ﻛﻤﻦ ﻳﺮﻯ ﺍﻟﺸﻰﺀ ﻣﻦ ﺑﻌﻴﺪ ﻭﻫﻢ ﺍﻟﺼﺪﻳﻘﻮﻥ ﻭﺍﻵﺧﺮﻭﻥ ﺍﻣﺎ ﺍﻥ ﻳﻜﻮﻥ ﻋﺮﻓﺎﻧﻬﻢ ﺑﺎﻟﺒﺮﺍﻫﻴﻦ ﺍﻟﻘﺎﻃﻌﺔ ﻭﻫﻢ ﺍﻟﻌﻠﻤﺎﺀ ﺍﻟﺮﺍﺳﺨﻮﻥ ﺍﻟﺬﻳﻦ ﻫﻢ ﺷﻬﺪﺍﺀ ﺍﻟﻠﻪ ﻓﻰ ﺍﺭﺿﻪ ﻭﺍﻣﺎ ﺍﻥ ﻳﻜﻮﻥ ﺑﺎﻣﺎﺭﺍﺕ ﻭﺍﻗﻨﺎﻋﺎﺕ ﺗﻄﻤﺌﻦ ﺍﻟﻴﻬﺎ ﻧﻔﻮﺳﻬﻢ ﻭﻫﻢ ﺍﻟﺼﺎﻟﺤﻮﻥ

ﻭﻟﻮ ﺍﻧﺎ ﻛﺘﺒﻨﺎ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﻋﺎﺋﺪ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﻤﻨﺎﻓﻘﻴﻦ ﺍﻯ ﻟﻮ ﻛﺘﺒﻨﺎ ﻋﻠﻰ ﻫﺆﻻﺀ ﺍﻟﻤﻨﺎﻓﻘﻴﻦ ﺍﻟﻘﺘﻞ ﻭﺍﻟﺨﺮﻭﺝ ﻋﻦ ﺍﻟﻮﻃﻦ ﻣﺎ ﻓﻌﻠﻪ ﺍﻻ ﺍﻟﻘﻠﻴﻞ ﺭﻳﺎﺀ ﻭﺳﻤﻌﺔ ﻭﺣﻴﻨﺌﺬ ﻳﺼﻌﺐ ﻋﻠﻴﻬﻢ ﺍﻻﻣﺮ ﻭﻳﻨﻜﺸﻒ ﻛﻔﺮﻫﻢ ﻓﺎﺫﺍ ﻟﻢ ﻧﻔﻌﻞ ﺑﻬﻢ ﺫﻟﻚ ﺑﻞ ﻛﻠﻔﻨﺎﻫﻢ ﺑﺎﻻﺷﻴﺎﺀ ﺍﻟﺴﻬﻠﺔ ﻓﻠﻴﺘﺮﻛﻮﺍ ﺍﻟﻨﻔﺎﻕ ﻭﻟﻴﻘﺒﻠﻮﺍ ﺍﻻﻳﻤﺎﻥ ﻋﻠﻰ ﺳﺒﻴﻞ ﺍﻻﺧﻼﺹ ﻭﻫﺬﺍ ﺍﻟﻘﻮﻝ ﺍﺧﺘﻴﺎﺭ ﺍﺑﻰ ﺑﻜﺮ ﺍﻻﺻﻢ ﻭﺍﺑﻰ ﺑﻜﺮ ﺍﻟﻘﻔﺎﻝ ﻭﻗﻴﻞ ﺍﻟﻤﻌﻨﻰ ﻟﻮ ﻛﺘﺐ ﺍﻟﻠﻪ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﻨﺎﺱ ﻣﺎ ﺫﻛﺮ ﻟﻢ ﻳﻔﻌﻞ ﺍﻻ ﻗﻠﻴﻞ ﻣﻨﻬﻢ ﻭﻋﻠﻰ ﻫﺬﺍ ﺍﻟﻘﻮﻝ ﻳﺪﺧﻞ ﻓﻴﻪ ﺍﻟﻤﺆﻣﻦ ﻭﺍﻟﻤﻨﺎﻓﻖ ﻭﺍﻣﺎ ﺍﻟﻀﻤﻴﺮ ﻓﻰ ﻗﻮﻟﻪ ﻭﻟﻮ ﺍﻧﻬﻢ ﻓﻌﻠﻮﺍ ﻣﺎ ﻳﻮﻋﻈﻮﻥ ﺑﻪ ﻓﻬﻮ ﻣﺨﺘﺺ ﺑﺎﻟﻤﻨﺎﻓﻘﻴﻦ ﻭﻻ ﻳﺒﻌﺪ ﺍﻥ ﻳﻜﻮﻥ ﺍﻭﻝ ﺍﻵﻳﺔ ﻋﺎﻣﺎ ﻭﺁﺧﺮﻫﺎ ﺧﺎﺻﺎ ﻭﻋﻠﻰ ﻫﺬﺍ ﺍﻟﺘﻘﺪﻳﺮ ﻳﺠﺐ ﺍﻥ ﻳﻜﻮﻥ ﺍﻟﻤﺮﺍﺩ ﺑﺎﻟﻘﻠﻴﻞ ﺍﻟﻤﺆﻣﻦ ﻭﺍﺧﺘﺎﺭ ﺍﻟﻤﺼﻨﻒ ﻫﺬﺍ ﺍﻟﻘﻮﻝ ﺑﺪﻟﻴﻞ ﻗﻮﻟﻪ ﺍﻻ ﻧﺎﺱ ﻗﻠﻴﻞ ﻭﻫﻢ ﺍﻟﻤﺨﻠﺼﻮﻥ (**ﻗﻮﻟﻪ** ﻭﺍﻟﺒﺎﻗﻮﻥ ﺑﻀﻤﻬﻤﺎ) ﻳﻌﻨﻰ ﺍﻥ ﺍﺑﻦ ﻋﺎﻣﺮ ﻭﺍﻟﻜﺴﺎﺋﻰ ﻭﺍﺑﻦ ﻛﺜﻴﺮ ﻭﻧﺎﻓﻌﺎ ﻗﺮﺃﻭﺍ ﺍﻥ ﺍﻗﺘﻠﻮﺍ ﺍﻧﻔﺴﻜﻢ ﺍﻭ ﺍﺧﺮﺟﻮﺍ ﻣﻦ ﺩﻳﺎﺭﻛﻢ ﺑﻀﻢ ﻧﻮﻥ ﺍﻥ ﻭﺿﻢ ﻭﺍﻭ ﺍﻭ ﺑﻨﻘﻞ ﺿﻤﺔ ﺍﻗﺘﻠﻮﺍ ﻭﺿﻤﺔ ﺍﺧﺮﺟﻮﺍ ﺍﻟﻴﻬﻤﺎ ﻭﺍﺟﺮﺍﺋﻬﻤﺎ ﻣﺠﺮﻯ ﺍﻟﻬﻤﺰﺓ ﺍﻟﻤﺘﺼﻠﺔ ﺑﺎﻟﻔﻌﻠﻴﻦ ﻭﻗﺮﺃ ﻋﺎﺻﻢ ﻭﺣﻤﺰﺓ ﺑﻜﺴﺮﻫﻤﺎ ﻻﻟﺘﻘﺎﺀ ﺍﻟﺴﺎﻛﻨﻴﻦ ﻭﻟﻜﻮﻥ ﺍﻟﻜﺴﺮﺓ ﺍﺻﻼ ﻓﻰ ﺗﺤﺮﻳﻚ ﺍﻟﺴﺎﻛﻦ ﻭﻗﺮﺃ ﺍﺑﻮﻋﻤﺮﻭ ﺑﻜﺴﺮ ﺍﻟﻨﻮﻥ ﻭﺿﻢ ﺍﻟﻮﺍﻭ ﻭﻗﺎﻝ ﺍﻟﺰﺟﺎﺝ ﻟﺴﺖ ﺍﻋﺮﻑ ﻟﻔﺼﻞ ﺍﺑﻰ ﻋﻤﺮﻭ ﺑﻴﻦ ﻫﺬﻳﻦ ﺍﻟﺤﺮﻓﻴﻦ ﺧﺎﺻﻴﺔ ﺍﻻ ﺍﻥ ﻳﻜﻮﻥ ﺭﻭﺍﻳﺔ ﻭﻗﺎﻝ ﻏﻴﺮﻩ ﺍﻣﺎ ﻛﺴﺮ ﺍﻟﻨﻮﻥ ﻓﻼﻥ ﺍﻟﻜﺴﺮ ﻫﻮ ﺍﻻﺻﻞ ﻓﻰ ﺗﺤﺮﻳﻚ ﺍﻟﺴﺎﻛﻦ ﻻﻟﺘﻘﺎﺀ ﺍﻟﺴﺎﻛﻨﻴﻦ ﻭﺍﻣﺎ ﺿﻢ ﺍﻟﻮﺍﻭ ﻓﻼﻥ ﺍﻟﻀﻤﺔ ﻓﻰ ﺍﻟﻮﺍﻭ ﺍﺣﺴﻦ ﻻﻧﻬﺎ ﺗﺸﺒﻪ ﻭﺍﻭ ﺍﻟﻀﻤﻴﺮ ﻓﻰ ﻧﺤﻮ ﺍﺷﺘﺮﻭﺍ ﺍﻟﻀﻼﻟﺔ ﻭﻻ ﺗﻨﺴﻮﺍ ﺍﻟﻔﻀﻞ (**ﻗﻮﻟﻪ** ﻭﺍﻟﻀﻤﻴﺮ) ﺍﻯ ﺍﻟﻤﻨﺼﻮﺏ ﻓﻰ ﻗﻮﻟﻪ ﻣﺎ ﻓﻌﻠﻮﻩ ﻟﻠﻤﻜﺘﻮﺏ ﺍﻟﻤﺪﻟﻮﻝ ﻋﻠﻴﻪ ﺑﻘﻮﻟﻪ ﻛﺘﺒﻨﺎ ﻭﺫﻟﻚ ﺍﻟﻤﻜﺘﻮﺏ ﻫﻮ ﺍﺣﺪ ﺍﻻﻣﺮﻳﻦ ﻭﻫﻮ ﺍﻟﻘﺘﻞ ﺍﻭ ﺍﻟﺨﺮﻭﺝ ﺍﻭ ﻻﺣﺪ ﻣﺼﺪﺭﻯ ﺍﻟﻤﻔﻌﻮﻟﻴﻦ ﺍﻯ ﻣﺎ ﻓﻌﻠﻮﺍ ﺍﻟﻘﺘﻞ ﺍﻭ ﻣﺎ ﻓﻌﻠﻮﺍ ﺍﻟﺨﺮﻭﺝ ﻗﺎﻝ ﺍﻻﻣﺎﻡ ﺍﻟﻜﻨﺎﻳﺔ ﻓﻰ ﻗﻮﻟﻪ ﻣﺎ ﻓﻌﻠﻮﻩ ﻋﺎﺋﺪ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﻘﺘﻞ ﻭﺍﻟﺨﺮﻭﺝ ﻣﻌﺎ ﻭﺫﻟﻚ ﻻﻥ ﺍﻟﻔﻌﻞ ﺟﻨﺲ ﻭﺍﺣﺪ ﻭﺍﻥ ﺍﺧﺘﻠﻔﺖ ﺿﺮﻭﺑﻪ (**ﻗﻮﻟﻪ** ﻭﻗﺮﺃ ﺍﺑﻦ ﻋﺎﻣﺮ ﺑﺎﻟﻨﺼﺐ) ﺍﻯ ﻗﺮﺃ ﺍﻻ ﻗﻠﻴﻼ ﻣﻨﺼﻮﺑﺎ ﻭﻛﺬﺍ ﻫﻮ ﻓﻰ ﻣﺼﺎﺣﻒ ﺍﻫﻞ ﺍﻟﺸﺎﻡ ﻭﻣﺼﺤﻒ ﺍﻧﺲ ﺑﻦ ﻣﺎﻟﻚ ﻭﻗﺮﺃ ﺍﻟﺒﺎﻗﻮﻥ ﻗﻠﻴﻞ ﺑﺎﻟﺮﻓﻊ ﻓﺎﻧﻪ ﻗﺪ ﺗﻘﺮﺭ ﻓﻰ ﺍﻟﻨﺤﻮ ﺍﻧﻪ ﻳﺠﻮﺯ ﻧﺼﺐ ﺍﻟﻤﺴﺘﺜﻨﻰ ﻭﻳﺨﺘﺎﺭ ﺍﺑﺪﺍﻟﻪ ﻣﻦ ﺍﻟﻤﺴﺘﺜﻨﻰ ﻣﻨﻪ ﻓﻴﻤﺎ ﺑﻌﺪ ﺍﻻ ﻓﻰ ﻛﻼﻡ ﻏﻴﺮ ﻣﻮﺟﺐ ﺍﺫﺍ ﻛﺎﻥ ﺍﻟﻤﺴﺘﺜﻨﻰ ﻣﻨﻪ ﻣﺬﻛﻮﺭﺍ ﻧﺤﻮ ﻣﺎ ﺟﺎﺀﻧﻰ ﺍﻟﻘﻮﻡ ﺍﻻ ﺯﻳﺪ ﻭﺍﻻ ﺯﻳﺪﺍ ﺑﺮﻓﻌﻪ ﻭﻧﺼﺒﻪ ﻓﺎﻟﺮﻓﻊ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺒﺪﻝ ﻭﺍﻟﻨﺼﺐ ﻋﻠﻰ ﺍﻻﺳﺘﺜﻨﺎﺀ ﻟﻜﻦ ﺍﻟﺒﺪﻝ ﺍﻭﻟﻰ ﻣﻦ ﺍﻟﻨﺼﺐ ﻗﺎﻝ ﺍﺑﻮ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﻔﺎﺭﺳﻰ ﺍﻟﺮﻓﻊ ﺍﻗﻴﺲ ﻓﺎﻥ ﻣﻌﻨﻰ ﻣﺎ ﺟﺎﺀﻧﻰ ﺍﺣﺪ ﺍﻻ ﺯﻳﺪ ﻭﻣﺎ ﺟﺎﺀﻧﻰ ﺍﻻ ﺯﻳﺪ ﻭﺍﺣﺪ ﻓﻠﻤﺎ ﺍﺗﻔﻘﻮﺍ ﻓﻰ ﻗﻮﻟﻬﻢ ﻣﺎ ﺟﺎﺀﻧﻰ ﺍﻻ ﺯﻳﺪ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺮﻓﻊ ﻭﺟﺐ ﺍﻥ ﻳﻜﻮﻥ ﻗﻮﻟﻬﻢ ﻣﺎ ﺟﺎﺀﻧﻰ ﺍﺣﺪ ﺍﻻ ﺯﻳﺪ ﺑﻤﻨﺰﻟﺘﻪ ﻭﺍﻣﺎ ﻣﻦ ﻧﺼﺐ ﻋﻠﻰ ﺍﺻﻞ ﺍﻻﺳﺘﺜﻨﺎﺀ ﻓﻘﺪ ﻗﺎﺱ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﻤﻮﺟﺐ ﻓﺎﻥ ﻗﻮﻟﻚ ﻣﺎ ﺟﺎﺀﻧﻰ ﺍﺣﺪ ﻛﻼﻡ ﺗﺎﻡ ﻛﻤﺎ ﺍﻥ ﻗﻮﻟﻚ ﺟﺎﺀﻧﻰ ﺍﻟﻘﻮﻡ ﻛﻼﻡ ﺗﺎﻡ ﻓﻠﻤﺎ ﻛﺎﻥ ﺍﻟﻤﺴﺘﺜﻨﻰ ﻣﻨﺼﻮﺑﺎ ﻓﻰ ﺍﻟﻤﻮﺟﺐ ﻛﺎﻥ ﻛﺬﺍ ﻓﻰ ﻏﻴﺮﻩ ﻭﺍﻟﺠﺎﻣﻊ ﻛﻮﻥ ﺍﻟﻤﺴﺘﺜﻨﻰ ﻓﻀﻠﺔ ﺟﺎﺀﺕ ﺑﻌﺪ ﺗﻤﺎﻡ ﺍﻟﻜﻼﻡ ﺍﻭ ﺟﻌﻠﻪ ﺻﻔﺔ ﻟﻤﺼﺪﺭ ﻣﺤﺬﻭﻑ ﺗﻘﺪﻳﺮﻩ ﺍﻻ ﻓﻌﻼ ﻗﻠﻴﻼ ﻭﻣﻦ ﺭﻓﻌﻪ ﻓﻘﺪ ﺟﻌﻠﻪ ﺑﺪﻻ ﻣﻦ ﻭﺍﻭ ﻓﻌﻠﻮﻩ ﻭﺍﺳﻢ ﻛﺎﻥ ﻓﻰ ﻗﻮﻟﻪ ﺗﻌﺎﻟﻰ ﻟﻜﺎﻥ ﺧﻴﺮﺍ ﻟﻬﻢ ﺿﻤﻴﺮ ﺭﺍﺟﻊ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﻔﻌﻞ ﺍﻟﻤﻔﻬﻮﻡ ﻣﻦ ﻗﻮﻟﻪ ﻭﻟﻮ ﺍﻧﻬﻢ ﻓﻌﻠﻮﺍ ﺍﻯ ﻟﻜﺎﻥ ﻓﻌﻞ ﻣﺎ ﻳﻮﻋﻈﻮﻥ ﺑﻪ ﺧﻴﺮﺍ ﻟﻬﻢ ﻭﺗﺜﺒﻴﺘﺎ ﺗﻤﻴﻴﺰ ﻻﺷﺪ ﻭﺍﻟﻤﻌﻨﻰ ﻭﻟﻜﺎﻥ ﻓﻌﻠﻪ ﺁﻛﺪ ﻟﻌﺰﺍﺋﻤﻬﻢ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺜﺒﺎﺕ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺪﻳﻦ ﻭﺗﺮﻙ ﺍﻟﺘﺬﺑﺬﺏ ﻻﻥ ﺍﻟﻄﺎﻋﺔ ﺗﺪﻋﻮ ﺍﻟﻰ ﺍﻣﺜﺎﻟﻬﺎ ﻭﺍﻟﻮﺍﻗﻊ ﻣﻨﻬﺎ ﻓﻰ ﻭﻗﺖ ﻳﺪﻋﻮ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﻤﻮﺍﻇﺒﺔ ﻋﻠﻴﻪ (**ﻗﻮﻟﻪ** ﻓﻰ ﺷﺮﺍﺝ ﻣﻦ ﺍﻟﺤﺮﺓ) ﺍﻟﺸﺮﺍﺝ ﻣﺴﻴﻞ ﺍﻟﻤﺎﺀ ﻣﻦ ﺍﻟﺤﺮﺓ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﺴﻬﻞ ﻭﺍﻟﺤﺮﺓ ﺍﺭﺽ ﺫﺍﺕ ﺣﺠﺎﺭﺓ ﺳﻮﺩ ﻭﻛﺎﻥ ﺍﺭﺽ ﺯﺑﻴﺮ ﻳﻨﺘﻬﻰ ﺍﻟﻴﻬﺎ ﺍﻟﻤﺎﺀ ﺍﻭﻻ ﺛﻢ ﺍﻟﻰ ﺍﺭﺽ ﺣﺎﻃﺐ ﺑﻦ ﺍﺑﻰ ﺑﻠﺘﻌﺔ ﻭﺍﻟﺤﻜﻢ ﻓﻴﻪ ﺍﻥ ﻣﻦ ﻛﺎﻥ ﺍﺭﺿﻪ ﺍﻗﺮﺏ ﺍﻟﻰ ﻓﻢ ﺍﻟﻮﺍﺩﻯ ﻓﻬﻮ ﺍﻭﻟﻰ ﺑﺎﻭﻝ ﺍﻟﻤﺎﺀ ﻭﺣﻘﻪ ﺗﻤﺎﻡ ﺍﻟﺴﻘﻰ ﻓﺎﻟﺮﺳﻮﻝ ﻋﻠﻴﻪ ﺍﻟﺼﻼﺓ ﻭﺍﻟﺴﻼﻡ ﺍﻣﺮ ﺍﻭﻻ ﺍﻟﺰﺑﻴﺮ ﺑﺎﻥ ﻳﺴﻘﻰ ﺍﺭﺿﻪ ﻋﻠﻰ ﻭﺟﻪ ﺍﻟﻤﺴﺎﻣﺤﺔ ﻭﺍﻟﺴﻌﺔ ﻟﻪ ﻭﻟﺨﺼﻤﻪ ﻓﻠﻤﺎ ﺍﺳﺎﺀ ﺧﺼﻤﻪ ﺍﻻﺩﺏ ﻭﻟﻢ ﻳﻌﺮﻑ ﺣﻖ ﻣﺎ ﺍﻣﺮ ﺑﻪ ﺍﻟﺮﺳﻮﻝ ﻣﻦ ﺍﻟﻤﺴﺎﻣﺤﺔ ﻻﺟﻠﻪ ﺍﻣﺮﻩ ﺍﻟﻨﺒﻰ ﻋﻠﻴﻪ ﺍﻟﺼﻼﺓ ﻭﺍﻟﺴﻼﻡ ﺛﺎﻧﻴﺎ ﺑﺎﺳﺘﻴﻔﺎﺀ ﺣﻘﻪ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺘﻤﺎﻡ ﻭﺍﻟﻜﻤﺎﻝ ﻭﺣﻤﻞ ﺧﺼﻤﻪ ﻋﻠﻰ ﻣﺮ ﺍﻟﺤﻖ ﻭﺍﻟﺠﺪﺭ ﻟﻼﺭﺽ ﻛﺎﻟﺠﺪﺍﺭ ﻟﻠﺪﺍﺭ (**ﻗﻮﻟﻪ** ﻻﻥ ﺍﺫﺍ ﺟﻮﺍﺏ) ﻋﻠﺔ ﺍﻻﺣﺘﻴﺎﺝ ﺍﻟﻰ ﺗﻘﺪﻳﺮ ﺍﻟﺴﺆﺍﻝ ﻓﺎﻥ ﻛﻮﻧﻪ ﺟﻮﺍﺑﺎ ﻳﺤﻮﺝ ﺍﻟﻰ ﺗﻘﺪﻳﺮ ﺷﻰﺀ (**ﻗﻮﻟﻪ** ﻳﺼﻠﻮﻥ ﺑﺴﻠﻮﻛﻪ ﺟﻨﺎﺏ ﺍﻟﻘﺪﺱ) ﺍﺷﺎﺭﺓ ﺍﻟﻰ ﺍﻥ ﺍﻟﻤﺮﺍﺩ ﺑﺎﻟﺼﺮﺍﻁ ﺍﻟﻤﺴﺘﻘﻴﻢ ﻫﻮ ﺍﻟﻄﺮﻳﻖ ﻣﻦ ﻋﺮﺻﺔ ﺍﻟﻘﻴﺎﻣﺔ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﺠﻨﺔ ﻭﺍﻥ ﺍﻟﺤﻤﻞ ﻋﻠﻴﻪ ﺍﻭﻟﻰ ﻣﻦ ﺣﻤﻠﻪ ﻋﻠﻰ ﺍﻟﺪﻳﻦ ﺍﻟﺤﻖ ﻛﻤﺎ ﻓﻰ ﻗﻮﻟﻪ ﺗﻌﺎﻟﻰ ﻭﺍﻧﻚ ﻟﺘﻬﺪﻯ ﺍﻟﻰ ﺻﺮﺍﻁ ﻣﺴﺘﻘﻴﻢ ﻭﺫﻟﻚ ﻻﻧﻪ ﺗﻌﺎﻟﻰ ﺫﻛﺮﻩ ﺑﻌﺪ ﺫﻛﺮ ﺍﻟﺜﻮﺍﺏ ﻭﺍﻻﺟﺮ ﻭﺍﻟﺪﻳﻦ ﺍﻟﺤﻖ ﻣﺘﻘﺪﻡ ﻋﻠﻴﻬﻤﺎ ﻭﺍﻟﺼﺮﺍﻁ ﺍﻟﺬﻯ ﻫﻮ ﺍﻟﻄﺮﻳﻖ ﻣﻦ ﻋﺮﺻﺔ ﺍﻟﻘﻴﺎﻣﺔ ﺍﻟﻰ ﺍﻟﺠﻨﺔ ﺍﻧﻤﺎ ﻳﺤﺘﺎﺝ ﺍﻟﻴﻪ ﺑﻌﺪ ﺍﺳﺘﺤﻘﺎﻕ ﺍﻻﺟﺮ ﺑﺴﻠﻮﻙ ﻃﺮﻳﻖ ﺍﻟﺪﻳﻦ ﻓﻜﺎﻥ ﺣﻤﻞ ﻟﻔﻆ ﺍﻟﺼﺮﺍﻁ ﻓﻰ ﻫﺬﺍ ﺍﻟﻤﻮﺿﻊ ﻋﻠﻰ ﻫﺬﺍ ﺍﻟﻤﻌﻨﻰ ﺍﻭﻟﻰ (**ﻗﻮﻟﻪ** ﻣﺰﻳﺪ ﺗﺮﻏﻴﺐ ﻓﻰ ﺍﻟﻄﺎﻋﺔ) ﻓﺎﻧﻪ ﺗﻌﺎﻟﻰ ﺍﻣﺮ ﺑﻄﺎﻋﺔ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﻃﺎﻋﺔ ﺭﺳﻮﻝ ﺍﻟﻠﻪ ﺑﻘﻮﻟﻪ ﻭﺍﻃﻴﻌﻮﺍ ﺍﻟﻠﻪ ﻭﺍﻃﻴﻌﻮﺍ ﺍﻟﺮﺳﻮﻝ ﺛﻢ ﺯﻳﻒ ﻃﺮﻳﻘﺔ ﺍﻟﻤﻨﺎﻓﻘﻴﻦ ﺛﻢ ﺍﻋﺎﺩ ﺍﻻﻣﺮ ﺑﻄﺎﻋﺔ ﺍﻟﺮﺳﻮﻝ ﺑﻘﻮﻟﻪ ﻭﻣﺎ ﺍﺭﺳﻠﻨﺎ ﻣﻦ ﺭﺳﻮﻝ ﺍﻻ ﻟﻴﻄﺎﻉ ﻭﺭﻏﺐ ﻓﻰ ﺗﻠﻚ ﺍﻟﻄﺎﻋﺔ ﺑﺎﻳﺘﺎﺀ ﺍﻻﺟﺮ ﺍﻟﻌﻈﻴﻢ ﻭﻫﺪﺍﻳﺔ ﺍﻟﺼﺮﺍﻁ ﺍﻟﻤﺴﺘﻘﻴﻢ ﺑﺴﺒﺒﻬﺎ ﺛﻢ ﺍﻛﺪ ﺫﻟﻚ ﺍﻟﺘﺮﻏﻴﺐ ﺑﺎﻥ ﻭﻋﺪ ﻋﻠﻴﻬﺎ

مرافقة اكرم الخلائق وهم النبيون والصديقون والشهدآء والصالحون والصديق مبالغة الصادق كالخبير والفسيق وهوالذى لم يدع شيأ اظهره بلسانه الا حققه بقلبه وعمله وهذه صفة السابقين الى متابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم افاضل اصحابهم رضوان الله عليهم اجمعين والشهيد من قام بشهادة الحق والعمل به الى ان قتل فى سبيل الله والصالح من خلص من كل فساد وليس المراد بكون من اطاع الله واطاع الرسول مع هؤلاء الكرام ان يكون للكل درجة واحدة لان هذا يقتضى التسوية بين الفاضل والمفضول فى الدرجة وهو لا يجوز فلا بد ان يكون معناه ان الارواح الناقصة اذا استكملت علائقها مع الارواح الكاملة فى الدنيا بسبب الحب الشديد ثم فارقت هذا العالم ووصلت الى عالم الآخرة بقيت تلك العلائق الروحانية هناك فيجزون الجنة ويكونون معهم فيها ويكرمون بنعيمها ويستمتعون فيها برؤية هؤلاء الكرام وزيارتهم والحضور معهم وكون الكرام فى اعلى عليين لا يمنع من ذلك بل تكون تلك العلاقة المتأكدة سببا لاقتدارهم على التلاقى والزيارة فعيتهم تكون بهذا الطريق والله اعلم وقوله تعالى من النبيين حال من الموصول او من الضمير المجرور فى عليهم وعلى التقديرين يكون بيانا له متعلقا بمحذوف اى كائنين منهم وروى فى سبب نزول هذه الآية ان رجلا من الانصار جاء النبى عليه الصلاة والسلام فقال لانت احب الى من نفسى واهلى ومالى وولدى ولولا انى آتيك فاراك لظننت انى سأموت وبكى فقال عليه الصلاة والسلام ما يبكيك قال ذكرت انك ستموت ونموت فترفع مع الانبياء ونحن ان دخلنا الجنة كنا دونك فلم يخبره النبى عليه الصلاة والسلام بشئ فانزل الله تعالى هذه الآية فقال له عليه الصلاة والسلام ابشر وقال مقاتل بعد ذكر هذه القصة انه لما توفى النبى عليه الصلاة والسلام اتاه آت وهو فى حديقة له فاخبره بموت النبى عليه الصلاة والسلام فقال اللهم اعمنى فلا ارى شيأ بعد حبيبى حتى القى حبيبى فعمى مكانه رضى الله عنه (**قوله** كالحزم) وهو ضبط الرجل امره واخذه بالثقة وهو فى معنى السلاح من حيث انه سبب للاتقاء والحذر ونحو اخذ حذره على ان يكون الحذر بمعنى التيقظ والاحتراز من الخوف من قبيل الاستعارة بالكناية حيث شبه الحذر فى النفس بالسلاح وآلة الاحتراز والوقاية وجعل ايقاع الاخذ عليه دليلا وقرينة فيكون استعارة تخييلية كاثبات الاظفار للمنية لما امر الله تعالى بطاعة الله وطاعة رسوله وكان الجهاد اشق الطاعات واعظم ما يحصل به تقوية الدين وظهوره على الاديان كلها خصه بالذكر من بين وجوه الطاعات وامر المؤمنين ان لا يقتحموا على عدوهم بالغفلة والجهالة من احوالهم حتى يتجسسوا ما عندهم ويعلموا كيف يردون عليهم فان ذلك اقرب الى نيل مقصودهم من الجهاد (**قوله** ثبات) منصوب على انه حال من فاعل انفروا وكذا جميعا والثبات جماعات متفرقة واحدتها ثبة واصل ثبة ثبى والهاء عوض عن لام الفعل المحذوفة لالتقاء الساكنين قال ابو على يقال ثبيت الرجل اى مدحته وجمعت محاسنه ويقال نفر القوم ينفرون نفرا ونفيرا اذا نهضوا لقتال عدوهم وخرجوا للحرب واستنفر الامام الناس لجهاد العدو فنفروا ينفرون اذا حثهم على السفر ودعاهم اليه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اذا استنفرتم فانفروا والنفر اسم للقوم الذين ينفرون خيرهم الله تعالى بين ان يقاتلوا جميعا وبين ان يقاتل بعضهم دون بعض بان يبعث الامام سرية بعد سرية فدل ذلك على ان الجهاد ليس من فروض الاعيان (**قوله** كوكبة واحدة) مصدر مجتمعين على غير لفظه لكونه بمعنى الجماعة العظيمة وفى الصحاح كوكبة الشئ معظمه ويحتمل ان يكون حالا من ضمير مجتمعين (**قوله** من بطأ بمعنى ابطأ) فيكون التبطئة عن الجهاد بمعنى التأخر عنه تقول العرب ما ابطأ بك عنا اى ما اخرك يقال بطؤ بطئا وبطأ تبطئة وابطأ ابطاء بمعنى واحد قال عليه الصلاة والسلام من بطأ به عمله لم يسرع به نسبه (**قوله** للفصل بالخبر) فان قوله منكم خبر مقدم لان واسمها لمن دخلت اللام على الاسم لان الخبر لما توسط بين ان واسمها لم يلزم توالى حرفين بمعنى واحد واختار المصنف ان تكون من موصولة ويكون ليبطئن جواب قسم محذوف وتكون الجملتان اعنى القسم وجوابه صلة لمن ويحتمل ان يكون من موصولة ويكون القسم مع جوابه صلة لها والتقدير وان منكم للذى اولفريقا والله ليبطئن اى ليتأخرن عن الغزو وليبطئن غيره عنه (**قوله** تعالى اذ لم اكن) ظرف ناصبه انعم الله (**قوله** وقرئ بضم اللام) يعنى ان الجمهور على فتح اللام لان الفعل مسند الى ضمير من مبنى على الفتح لاجل نون التأكيد ومن قرأ بضمها فقد اسند الفعل الى ضمير من ايضا لكن جمع الضمير حملا على المعنى لان من فى معنى الجماعة لظهور ان المعنى منكم الجماعة التى تبطئ لا الفرد فقول المصنف اعادة للضمير اى ارجاعا له الى معنى من (**قوله** اعتراض بين الفعل ومفعوله) فان نظم التنزيل لو كان هكذا ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن يا ليتنى

(وحسن اولئك رفيقا) فى معنى التعجب ورفيقا نصب على التميز او الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق اولانه اريد وحسن كل واحد منهم رفيقا روى ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال مابى من وجع غير انى اذا لم ارك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى القاك ثم ذكرت الآخرة فخفت ان لا اراك هناك لانى عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت فى منزل دون منزلك وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدا فنزلت (ذلك) مبتدأ اشارة الى ما للمطيعين من الاجر ومزيد الهداية ومرافقة المنعم عليهم اوالى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومزيتهم (الفضل) صفته (من الله) خبره او الفضل خبر ومن الله حال والعامل فيه معنى الاشارة (وكفى بالله عليما) بجزاء من اطاعه او بمقادير الفضل واستحقاق اهله (ياايها الذين آمنوا خذوا حذركم) تيقظوا واستعدوا الاعداء والحذر والحذر كالاثر والاثر وقيل ما يحذر به كالحزم والسلاح (فانفروا) فاخرجوا الى الجهاد (ثبات) جماعات متفرقة جمع ثبة من ثبيت على فلان تثبية اذا ذكرت متفرق محاسنه ويجمع ايضا على ثبين جبرا لما حذف من عجزه (اوانفروا جميعا) مجتمعين كوكبة واحدة والآية وان نزلت فى الحرب لكن يقتضى اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات كلها كيفما امكن قبل الفوات (وان منكم لمن ليبطئن) الخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين منهم والمنافقين والمبطئون منافقوهم تثاقلوا وتخلفوا عن الجهاد من بطأ بمعنى ابطأ وهو لازم او يبطئون غيرهم كما بطأ ابن ابى اناسا يوم احد من بطأ منقولا من بطؤ كثقل من ثقل واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان للفصل بالخبر والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه صلة من والراجع اليه مااستكن فى ليبطئن والتقدير وان منكم لمن اقسم بالله ليبطئن (فان اصابتكم مصيبة) كقتل وهزيمة (قال) اى المبطئ (قد انعم الله على اذ لم اكن معهم شهيدا) حاضرا فى تلك الغزاة فيصيبنى ما اصابهم (ولئن اصابكم فضل من الله) كفتح وغنيمة (ليقولن) اكده تنبيها على فرط تحسره وقرئ بضم اللام اعادة للضمير على معنى من (كان لم يكن بينكم وبينه مودة) اعتراض بين الفعل ومفعوله

وهو (ياليتني كنت معهم فافوز فوزا عظيما) للتنبيه على ضعف عقيدتهم وأن قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم و بينه وانما يريد ان يكون معكم لمجرد المال اوحال من الضمير فى ليقولن اوداخل فى المقول اى يقول المبطئ لمن يبطئه من المنافقين وضعفة المسلمين تضريبا وحسدا كأن لم يكن بينكم و بين محمد مودة حيث لم يستعن بكم فتفوزوا بما فاز ياليتني كنت معهم وقيل انه متصل بالجملة الاولى وهو ضعيف اذلا يفصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظا ومعنى و كأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب تكن بالتاء لتأنيث لفظ المودة والمنادى فى ياليتني محذوف اى ياقوم وقيل ياالطلق للتنبيه على الاتساع فافوز نصب على جواب التمني وقرئ بالرفع على تقدير فانا افوز فى ذلك الوقت اوالعطف على كنت (فليقاتل فى سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالاخرة) اى الذين يبيعونها بها والمعنى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم فى طلب الآخرة او الذين يشترونها و يختارونها على الآخرة وهم المبطئون والمعنى حثهم على ترك ما حكى عنهم (ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيما) وعدله الاجر العظيم غلب اوغلب ترغيبا فى القتال وتكذيبا لقولهم قد انعم الله على اذلم اكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يثبت فى المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة اوالدين بالظفر والغلبة وان لايكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين (ومالكم) مبتدأ وخبر (لاتقاتلون فى سبيل الله)حال والعامل فيها مافى الظرف من معنى الفعل (والمستضعفين) عطف على اسم الله اى وفى سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الاسر وصونهم عن العدو اوعلى سبيل بحذف المضاف اى وفى خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله يعم ابواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين من ايدى الكفار اعظمها واخصها (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة بصد المشركين اوضعفهم عن الهجرة مستذلين ممتحنين وانما ذكر الولدان مبالغة فى الحث وتنبيها على تناهى ظلم المشركين بحيث بلغ اذاهم الصبيان وان دعوتهم اجيبت بسبب مشاركتهم فى الدعاء حتى يشاركوا فى استنزال الرحمة واستدفاع البلية وقيل المراد به العبيد والاماء وهو جمع وليد.

كنت معهم فافوز فوزا عظيما لكان النظم مستقيما الاانه وقع قوله كان لم يكن بينكم و بينه مودة فى البين اعتراضا فلامحل له من الاعراب قال الامام هذا الاعتراض هنا فى غاية الحسن لانه تعالى حكى عن هذا المنافق انه اذا وقعت للمسلمين نكبة اظهر السرور الشديد بسبب انه كان متخلفا عنهم ولو فازوا بغنيمة ودولة اظهر الغم الشديد بسبب فوات تلك الغنيمة عنه ومثل هذه المعاملة لايقدم الانسان عليها الا فى حق الاجنبي العدو لان من احب انسانا فرح عندفرحه وحزن عند حزنه واذاقلب هذه القضية فذلك اظهار للعداوة واذاعرفت هذه المقدمة فنقول انه تعالى حكى عن هذا المنافق سروره وقت نكبة المسلمين ثم اراد ان يحكى حزنه عند دولة المسلمين بسبب انه فاتته الغنيمة فقبل ان يذكر هذا الكلام بتمامه ألقى فى البين قوله كان لم يكن بينكم وبينه مودة قصد التعجب كأنه قال انظروا الى مايقول هذا المنافق كأنه ليس بينكم ايها المؤمنون وبينه مودة ولا مخالطة اصلا ادخل هذا الكلام فى البين ثم حكى عنه مقوله (**قوله** اوحال) اى ليقولن ذلك مشبها بمن لم يكن بينكم و بينه مودة (**قوله** اوداخل فى المقول) بان حكى الله تعالى بقوله ليقولن جملتين جملة التشبيه وجملة التمني فيكون الضمير فى بينه لرسول الله عليه الصلاة والسلام (**قوله** وقيل انه متصل بالجملة الاولى) وهى قوله فان اصابتكم مصيبة وقعت معترضة بين هذه الجملة الشرطية و بين جملة القسم وهى قوله ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن فأخرت الجملة المعترض بها اعنى قوله كأن لم يكن بينكم وبينه مودة والبنية التوسط ونقل هذا القول عن الزجاج ورده الراغب الاصفهانى بانه مستقبح لانه لايفصل بين بعض الجملة و بعض مايتعلق بها بجملة اخرى وقيل هذا القول من الزجاج كأنه تفسير معنى لاتوجيه اعراب (**قوله** وكأن مخففة من الثقيلة) وعملها باق عند البصريين وزعم الكوفيون انها لاتعمل مخففة كما لاتعمل لكن مخففة عند الجمهور واعمالها عند البصريين غالبا فى ضمير الشأن وهو واجب الحذف ولاتعمل عندهم فى ضمير غيره ولا فى اسم ظاهر الا فى ضرورة كقوله

وجه مشرق النحر * كأن ثدييه حقان

والجملة المنفية بعدها فى محل الرفع خبرالها (**قوله** وقيل ياالطلق للتنبيه) قال الفارسى كلمة يا لمجرد التنبيه فلا يقدر منادى محذوف ولذلك باشرت الحرف وقيل انها حرف نداء والمنادى محذوف وهذا الخلاف جار فيها اذا باشرت حرفا اوفعلا كقرآءة الكسائى الايااسجدوا ولايفعل ذلك الا بيا خاصة دون حروف سائر النداء لانها ام الباب وقد كثرت مباشرتها الليت دون سائر الحروف (**قوله** اى الذين يبيعونها) لما كان الشرآء بمعنى الاشترآء وهو بذل الثمن واخذ المبيع والباء فيه انما تدخل على المبذول وقوله الذين يشرون الحياة فاعل لقوله فليقاتل والظاهر ان المأمور بالقتال هم المؤمنون المخلصون وهم لا يبذلون الآخرة اختيارا للحياة فسر الشرآء بالبيع وهو يتعدى الى المتروك بنفسه والى المأخوذ بالباء والمخلصون يبيعون الحياة ويأخذون الآخرة وقوله فليقاتل جواب شرط محذوف والتقدير ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون وان كان الشرآء بمعنى الاشترآء يكون المأمور بالقتال هم المبطؤن الذين يختارون الحياة الدنيا على الآخرة (**قوله** وما لكم مبتدأ وخبر) يعنى ان ما مبتدأ ولكم خبره اى اى شئ استقر لكم ولاتقاتلون حال اى مالكم غير مقاتلين والعامل فى هذا الحال الاستقرار المقدر (**قوله** مستذلين) حال من فاعل بقوا اى فيها والحال انهم يلقون من كفار مكة اذى شديدا قال ابن عباس كنت انا وامى من المستضعفين من النساء والولدان وهو يدل على ان الولدان بمعنى الصبيان على انه جمع ولد وقيل الولدان جمع وليد فيكون المراد بهم العبيد والاماء لان العبد والامة قد يقال لهما الوليد والوليدة وجمعهما الولدان والولائد الا انه ههنا غلب الذكور ويكون المراد بالرجال والنساء الاحرار والحرآئر (**قوله** وانما ذكر الولدان) اى مع ان الصبيان لم يبلغوا حد ان يستذلوا و يمتحنوا مبالغة فى الحث على قتال المشركين بالتنبيه على تناهى ظلمهم حيث بلغ اذاهم الصبيان ارغاما لابائهم وامهاتهم ولان المستضعفين كانوا يشركون اولادهم الصغار فى دعائهم استنزالا لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما وردت السنة باخراجهم فى الاستسقاء فقول المصنف وان دعوتهم عطف على قوله مبالغة والتقدير ولان دعوتهم وقوله تعالى الذين يقولون فى موضع الجر على انه صفة اما للمستضعفين واما للرجال ومن بعدهم وغلب المذكر على المؤنث حكى الله تعالى عنهم انهم كانوا يدعون ويقولون ربنا اخرجنا الآية فلما شارك الولدان المستضعفين فى هذا الدعاء ذكروا معهم وان لم يدخلوا فى عدادهم فى كونهم

(ذالين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها (٥١) واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا) فاستجاب الله دعاءهم بان يسر لبعضهم الخروج الى المدينة

مستضعفين (قوله ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد) فانه عليه الصلاة والسلام لما فتح مكة جعل عتابا اميرا لهم وكان شأنه انه ينصف الضعيف من القوى والذليل من العزيز (قوله وتذكيره)يعنى ان الظاهر ان يقال الظالمة اهلها لكونه صفة للقرية (قوله وقع موقع المصدر)يعنى انه صفة مصدر محذوف والتقدير يخشون الناس خشية كخشية الله وان وقع موقع الحال من فاعل يخشون يكون المعنى يخشون الناس مشبهين لاهل خشية الله اواشد خشية من اهل خشية الله فيكون اشد معطوفا على ماوقع موقع الحال وهو قوله كخشية الله وان جعلته واقعا موقع المصدر لا يكون اشد معطوفا عليه لان عطفه عليه حينئذ يستلزم ان يكون اشد صفة للمصدر ايضا وان يكون المعنى يخشون الناس خشية اشد خشية من خشية الله فيلزم ان يكون للخشية خشية وان يكون افعل التفضيل المنصوب مابعده من جنس مابعده وذا لايجوز بل يجب ان يكون فاعلا لما بعده فيكون اشد خشية عبارة عن الخاشى حالا منه وانما يكون عبارة عن الخشية اذا اضيف الى الخشية وقيل اشد خشية منصوب على التميز عن اسم التفضيل وهو قد يكون نفس ما انتصب عنه لامتعلقاله كما فى قوله تعالى فالله خير حافظا فهو والجر سوآء نحو خير حافظ وخير حافظا فالله هو الحافظ فى الوجهين فالخشية ههنا تكون نفس الموصوف ولايلزم ان يكون للخشية خشية (قوله بل هو معطوف على اسم الله)اى على تقدير ان يكون كخشية الله صفة مصدر محذوف يكون اشد معطوفا على اسم الله و يكون المعنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله او مثل خشية من هو اشد من جهة كونه مخشيا منه فيكون قول المصنف او كخشية فى قوله او كخشية اشد مضافا الى اشد وقوله خشية منه تميز اشد بمعنى مخشيا منه ولما لم يكن ذلك متحققا فى الخارج قال على الفرض (قوله اللهم الا ان يجعل الخشية الخ) استثناء من قوله وان جعلته مصدرا فلا اى فلا يكون اشد معطوفا على قوله كخشية الله حينئذ فى حال من الاحوال الا فى حال ان يجعل الخشية خاشية بل صارت خشية خشيتهم اشد من خشية الله فلاشك ان هذا ابلغ فى توصيف خشيتهم بالشدة لانه اذا كان خشية خشيتهم اشد تكون خشيتهم اشد بطريق الاولى (قوله استزادة فى مدة الكف)يعنى ان قولهم هذا ليس اعتراضا على الله وكراهة لامر الله بالقتال لانه لايليق بالمؤمن بل لكون البشر مجبولا على حب الحياة والخوف والفزع من الممات قيل انه سؤال طلب حكمة وليس اعتراضا ومعارضة بدليل انهم لم يوبخوا على هذا السؤال بل اجيبوا على لسان نبيهم عليه الصلاة والسلام بان التمتع بالحياة فى الدنيا قليل سينقضى عن قريب بخلاف الحياة فى العقبى فان حياة الشهدآء ابدية يرزقون بنعيم الجنة فيها ابدا فلاتؤثروا الفانى على الباقى روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال والله ما الدنيا فى الآخرة الا كما يجعل احدكم اصبعه فى اليم فلينظر بم يرجع مع ان نعم الدنيا مشوبة بالهوى والمكاره ونعم الآخرة صافية من الكدورات ثم قال ولا يظلمون فتيلا اى لاينقصون من ثواب اعمالهم قدر فتيل النواة وهو الخيط الرقيق الذى يكون فى شق نواة التمر وقد يقال المراد ههنا مايفتل بين الاصبعين من الوسخ ثم يلقى لحقارته (قوله قرئ بالرفع) يعنى ان الجمهور على جزم يدرك لانه جواب الشرط فان اين اسم شرط يجزم فعلين ومازآئدة على سبيل الجواز للتأكيد فيلزم ان يكون كل واحد من تكونوا و يدرككم مجزوما على الشرط وجوابه والمعنى اينما تكونوا من الامكنة يدرككم الموت اى لا خلاص لكم من الموت فالموت على الوجه الذى يستعقب السعادة الابدية اولى من الموت الذى لايكون على هذا الوجه والمقصود من هذا الكلام تبكيت من حكى عنهم انهم يخشون الناس اشد خشية و يقولون لولا اخرتنا الى اجل قريب وقرئ يدرككم بالرفع بناء على انه ليس بجواب لان الشرط والجزآء اذا كانا مضارعين فهما مجزومان لاغير فلما رفع قيل فى توجيهه انه حذف الفاء منه على انه جملة اسمية محذوفة المبتدأ فيكون مثل قول القائل الله يشكرها فى حذف الفاء من الجملة الاسمية وآخر البيت * والشر بالشر عندالله سيان * وفى رواية مثلان يعنى من يفعل خيرا يشكره الله و يجازيه ولو فعل شرا فعل به مثله (قوله أو على انه كلام مبتدأ)ذكر الزمخشرى هذا الوجه من عند نفسه وقال فى تفسيره اى لاتنقصون شيئا مما كتب من آجالكم اينما تكونوا فى ملاحم حروب اوغيرها ثم ابتدأ بقوله يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة والوقف على هذا الوجه على اينما تكونوا انتهى كلامه ولايخفى ان جعل اينما تكونوا متصلا بقوله لاتظلمون لايخلو عن بعد لان الظلم قد نفى بعد قوله قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى فالمتبادر من هذا الاسلوب ان يكون المراد نفى الظلم فى الآخرة بنقص الثواب اوزيادة العقاب لا بنقص

وجعل لمن بقى منهم خير ولى وناصر ففتح مكة على يدنبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فحماهم ونصرهم حتى صاروا أعزآء اهلها والقرية مكة والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ما اسند اليه فان اسم الفاعل او المفعول اذا جرى على غير من هوله كان كالفعل يذكر و يؤنث على حسب ما عمل فيه (الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله) فيما يصلون به الى الله (والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطاغوت) فيما يبلغ بهم الى الشيطان (فقاتلوا اولياء الشيطان) لما ذكر مقصد الفريقين امر اولياءه ان يقاتلوا اولياء الشيطان ثم شجعهم بقوله (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) اى ان كيده للمؤمنين بالاضافة الى كيد الله للكافرين ضعيف لايؤبه به فلاتخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف شئ واوهنه (الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم) اى عن القتال (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) واشتغلوا بما أمرتم به (فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله) يخشون الكفار ان يقتلوهم كما يخشون الله ان ينزل عليهم بأسه واذا للمفاجأة جواب لما وفريق مبتدأ ومنهم صفته و يخشون خبره كخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر او الحال من فاعل يخشون على معنى يخشون الناس مثل اهل خشية الله منه (او اشد خشية)عطف عليه ان جعلته حالا وان جعلته مصدرا فلا لان افعل التفضيل اذا نصب مابعده لم يكن من جنسه بل هو معطوف على اسم الله تعالى اى كخشية الله او كخشية اشد خشية منه على الفرض اللهم الا ان يجعل الخشية ذات خشية كقولهم جد جده على معنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله او خشية اشد خشية من خشية الله (وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب)استزادة فى مدة الكف عن القتال حذرا عن الموت ويحتمل انهم ماتفوهوا به ولكن قالوه فى انفسهم فحكى الله عنهم (قل متاع الدنيا قليل) سريع التقضى (والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلا) ولا تنقصون ادنى شئ من ثوابكم فلا ترغبوا عنه اومن آجالكم المقدرة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى ولا يظلمون لتقدم الغيبة (اينما تكونوا يدرككم الموت) قرئ بالرفع على حذف الفاء كما فى قوله من يفعل الحسنات الله يشكرها * اوعلى انه كلام مبتدأ واينما متصل بلا تظلمون

ماكتب من الآجال فى الدنيا وايضا جعل انما متعلقا بقوله ولا تظلمون يبطل صدارة الشرط فان اسماء الشرط لها صدر الكلام فلا يتقدم عاملها فان ورد مثل اضرب زيدا متى جاء قدر له عامل يدل عليه اضرب المتقدم (قوله فى قصور او حصون مرتفعة) لما كان البرج مأخوذا من البرج وهو الظهور جاز اطلاقه على كل واحد من القصور والقلاع المرتفعة لتحقق معنى الظهور فيه ويقال شاد بناءه واشاده وشيده اذا رفعه او اذا طلاه وصبغه بالشيد وهو الجص والجمهور على مشيدة بفتح الياء المشددة وقرئ مشيدة بكسرها ومشيدة على وزن مبيعة روى صاحب التيسير عن مجاهد انه قال فى هذه الآية كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها اجير فولدت جارية فقالت لاجيرها اقبس لنا نارا فخرج فوجد بالباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال اما ان هذه الجارية لا تموت حتى تزنى بمائة ويتزوجها اجيرها ويكون موتها بالعنكبوت فقال الاجير فى نفسه فانا لا اريد هذه بعد ان تفجر بمائة لاقتلنها فاخذ شفرة فدخل فشق بطن الصبية وخرج على عقبه وركب البحر وخيط بطن الصبية فبرئت وشبت فكانت تزنى فاتت ساحلا من سواحل البحر فاقامت عليه تزنى ولبث الرجل ما شاء الله ثم قدم ذلك الساحل وله مال كثير فقال لامرأة من اهل الساحل اطلبى لى امرأة من القرية اتزوجها فقالت ههنا امرأة من اجمل النساء ولكنها تفجر فقال ائتينى بها فاتتها فقالت انى قد تركت الفجور ولكن ان اراد تزوجته فتزوجها الرجل فوقعت منه موقعا حسنا فبينما هو يوما عندها اذ اخبرها بامره فقالت انا تلك الجارية فأرته الشق الذى فى بطنها وقالت قد كنت افجر فما ادرى بمائة او اقل او اكثر قال فان الرجل قال لى يكون موتها بالعنكبوت قال فبنى لها برجا بالصحراء وشيده فبينما هى يوما فى ذلك البرج اذ عنكبوت فى السقف فقالت هذا يقتلنى لا يقتله احد غيرى فحركته فسقط فاتت فوضعت ابهام رجلها عليه فشدخته وساح سمه بين ظفرها ولحم الاصبع فاسودت رجلها فماتت وفى ذلك نزلت هذه الآية وهى اينما تكونوا يدرككم الموت (قوله وهما المراد فى الآية) لاتفاق المفسرين على ان هذه الآية نزلت فى الخصب والجدب روى ان اليهود تشاءمت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انقصت ثمارنا وغلت اسعارنا منذ قدم علينا هو واصحابه فنزلت ردا عليهم وايضا الحسنة التى يراد بها الخير والطاعة لا يقال فيها اصابنى وانما يقال اصبتها وليس فى كلام العرب اصابت فلانا حسنة على معنى عمل خيرا وكذلك اصابته سيئة على معنى عمل معصية انما يقولون اصاب فلان سيئة اذا عملها واكتسبها وكذا اصاب حسنة اى عمل خيرا فلو كان المراد بهما الطاعة والمعصية لقيل ان اصبتم حسنة او سيئة ولما دل الدليل على ان كل ما سوى الله تعالى مستند اليه وكان ذلك الدليل فى غاية الظهور قال الله تعالى فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا كلاما بليغا منزلا لتحقيق الحق وابطال الباطل على ان التنكير للتعظيم او حديثا ما على ان التنكير للابهام والتعميم هذا على ان يكون الحديث بمعنى الكلام والخبر ويحتمل ان يكون الحديث بمعنى الحادث من حوادث الزمان قال النحرير المحقق رحمه الله لما نسبوا النعمة الى الله تعالى والبلية الى النبى عليه الصلاة والسلام رد الله عليهم بان الكل من عند الله لا فاعل لها سواه ولا واسطة فى البلايا سوى انفسهم دون النبى عليه الصلاة والسلام على ما زعموا فتمام الرد عند قوله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ثم قال وبهذا يندفع ما يقال انهم لم يجعلوا النبى عليه الصلاة والسلام فاعلا للبلايا بل واسطة كما فى قوله تعالى يطيروا بموسى ومن معه ولهذا قالوا ان هى الا بشؤمك فلا يكون جعل المبدأ الفاعلى هو الله وحده ردا لمقالهم (قولها رضى الله عنها وصب) اى مرض ونصب اى تعب والشوكة تطلق على ما يدق ويصلب رأسه من النبات وعلى المرة من شاكه اى اصابه الشوك والمراد ههنا الثانى لانها لو ارادت النبات لقالت يشاكها ولانها جعلتها غاية للمعانى وعطفت عليها المعنى وهو انقطاع شسع نعله والشسع واحد شسوع النعل التى تشد الى زمامها (قوله لا حجة فيهما لنا وللمعتزلة) لان النزاع بيننا وبينهم انما هو فى افعال العباد وقد تقرر ان الحسنة والسيئة فى كل واحدة من الآيتين ليستا بمعنى الطاعة والمعصية حتى نستدل باسناد الكل اليه تعالى على مذهبنا وتستدل المعتزلة باسناد السيئة الى العبد على مذهبهم روى الامام عن ابى على الجبائى انه قال قد ثبت ان لفظ السيئة تارة يقع على الذنب والمعصية ثم انه تعالى اضاف السيئة الى نفسه فى الآية الاولى بقوله قل كل من عند الله واضافها فى هذه الآية الى العبد بقوله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فلا بد من التوفيق بين هاتين الآيتين وازالة التناقض عنهما ولما كانت السيئة بمعنى البلاء مضافة الى الله وجب ان تكون السيئة بمعنى المعصية مضافة الى العبد حتى يزول التناقض فان قيل

(ولو كنتم فى بروج مشيدة) فى قصور او حصون مرتفعة والبروج فى الاصل بيوت على اطراف القصر من تبرجت المرأة اذا ظهرت وقرأ مشيِدة بكسر الياء وصفا لها بوصف فاعلها كقولهم قصيدة شاعرة ومُشيِدة من شاد القصر اذا رفعه (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) كما تقع الحسنة والسيئة على الطاعة والمعصية يقعان على النعمة والبلية وهما المراد فى الآية اى ان تصبهم نعمة كخصب نسبوها الى الله وان تصبهم بلية كقحط اضافوها اليك وقالوا ان هى الا بشؤمك كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغلت اسعارها (قل كل من عند الله) اى يقبض ويبسط حسب ارادته (فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) يوعظون به وهو القرآن فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا ان الكل من عند الله او حديثا ما كبهائم لا افهام لهم او حادثا من صروف الزمان فيتفكروا فيها فيعلموا ان القابض والباسط هو الله تعالى (ما اصابك) يا انسان (من حسنة) من نعمة (فمن الله) اى تفضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يكافى نعمة الوجود فكيف يقتضى غيره ولذلك قال عليه السلام ما احد يدخل الجنة الا برحمة الله تعالى قيل ولا انت قال ولا انا (وما اصابك من سيئة) من بلية (فمن نفسك) لانها السبب فيها لاستجلابها بالمعاصى وهو لا ينافى قوله تعالى كل من عند الله فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسان وامتحان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا بذنب وما يعفو الله اكثر والآيتان كما ترى لا حجة فيهما لنا وللمعتزلة

فاذا فصل الله بين الحسنة والسيئة في هذه الآية فاضاف الحسنة التي هي الطاعة الى نفسه دون السيئة وكلتاهما فعل العبد عندكم قلنا لان الحسنة وان كانت من فعل العبد الا انه انما وصل اليها بتسهيله وألطافه فصحت الاضافة اليه واما السيئة التي هي من فعل العبد فهي غير مضافة الى الله تعالى لا بانه تعالى فعلها ولا بانه ارادها ولا بانه رغب فيها فلا جرم انقطعت اضافة هذه السيئة اليه تعالى من جميع الوجوه ثم قال هذا منتهى كلام الرجل في هذا الموضع ولما حمل المصنف الحسنة والسيئة على النعمة والبلية وهما ليستا من افعال العباد ثبت انه لا حجة في الآيتين لنا ولا للمعتزلة (**قوله** حال قصد بها التأكيد) يعني ان قوله رسولا حال مؤكدة والحال المؤكدة كما تجيء بعد الجملة الاسمية تجيء بعد الفعلية ايضا كقوله تعالى ولا تعثوا في الارض مفسدين وقوله ثم وليتم مدبرين وقولهم جئ جائيا وقم قائما الا ان كونه حالا مؤكدة موقوف على ان يجعل اللام متعلقا بارسلنا واما ان جعل متعلقا برسولا قدم عليه للاختصاص فالمقصود من الحال حينئذ تعميم رسالته لكافة الناس لان تعريف الناس للاستغراق واشار اليه بقوله اي رسولا للناس جميعا بتقديم متعلق الجار عليه ويجوز ان يكون انتصاب رسولا على انه مصدر مؤكد بمعنى ارسال ومن مجيء رسول مصدرا قوله

لقد كذب الواشون مافهت عندهم * بشر ولا ارسلتهم برسول

اي بارسال بمعنى رسالة وعلى التقادير فالمقصود من الجملة تقرير الحكم السابق وتحقيقه لان معناها ليس لك الا الرسالة والتبليغ وقد فعلت وما قصرت (**قوله** وهو حال من الكاف) يعني ان قوله حفيظا حال من كاف ارسلناك وعليهم متعلق بحفيظا (**قوله** اي امرنا طاعة) على ان يكون طاعة مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف (**قوله** اومنا طاعة) على أن يكون طاعة مبتدأ حذف خبره وعلى التقديرين فهي جملة اسمية وكان اصلها اطعناك طاعة كما يقول المطيع المنقاد سمعا وطاعة (**قوله** اي زورت) تزوير الكلام تحسينه وتزيينه وتمويهه وقوله خلاف ماقلت لها او ما قالت لك اشارة الى ان الضمير في تقول يحتمل ان يكون ضمير خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام اي غير الذي تقول يا محمد وان يكون ضمير غيبة للطائفة اي تقول هي وعلى كلا التقديرين العائد الى الموصول محذوف قال الزجاج كل امر تفكروا فيه كثيرا وتأملوا في مصالحه ومفاسده كثيرا قيل هذا امر مبيت قال تعالى اذ يبيتون ما لا يرضى من القول واشتقاقه اما من البيتوتة او من البيت سمي الفكر المستقصى مبيتا على اشتقاقه من البيتوتة لان اصلح الاوقات للتفكر ان يجلس الانسان في بيته بالليل اذ هناك يكون الخاطر اصفى والشواغل اقل فلما كان غالب الافكار التي يستقصي فيه الانسان واقعا في الليل سمي الفكر المستقصى مبيتا واما تسميته مبيتا على اشتقاقه من البيت فللتشبيه به من حيث انه يسوى ويدبر فان بناء فعل قد يكون للنسبة نحو بدعه اي نسبه الى البدعة وفي التشبيه معنى نسبة المشبه الى المشبه به (**قوله** او تجاف عنهم) اي لا تهتك سترهم ولا تفضحهم ولا تذكرهم باسمائهم وما امر الله بستر امر المنافقين الا ليستقيم امر الاسلام (**قوله** يكفيك معرتهم) اي مضرتهم وشدتهم يقال عره اي اساءه ثم انه تعالى لما حكى عن المنافقين ما يتفرع على عدم اعتقادهم لصحة النبوة وصدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة امرهم بتدبر ما يدل على صدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة فان قوله تعالى أفلا يتدبرون استفهام بمعنى الامر كقوله أفلا يتوبون الى الله ثم ان العلماء قالوا القرآن يدل على صدقه عليه الصلاة والسلام من ثلاثة اوجه احدها اطراد ألفاظه في الفصاحة وثانيها اشتماله على الاخبار عن الغيوب والثالث سلامته من الاختلاف وذكروا في سبب سلامته منه ثلاثة اوجه الاول قال ابو بكر الاصم ان هؤلاء المنافقين كانوا يتواطئون في السر على انواع كثيرة من المكر والكيد والله تعالى كان يطلع الرسول عليه الصلاة والسلام على تلك الاحوال حالا فحالا ويخبره عنها على سبيل التفصيل وما كانوا يجدون في كل ذلك الا الصدق والمطابقة لما كانوا عليه فاطراد صدقه عليه الصلاة والسلام وعدم وجود الاختلاف فيه دليل على انه كلام الله تعالى انزله على رسوله وانه صادق في دعوى الرسالة والثاني هو الذي ذهب اليه اكثر المتكلمين من ان القرآن كتاب كبير مشتمل على انواع كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله تعالى لوجد فيه انواع من الكلمات المتناقضة لان الكتاب الكبير الطويل لا ينفك عن ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك علمنا انه ليس من عند غير الله فان قيل أليس قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة كالمناقض لقوله لا تدركه الابصار وآيات الجبر كالمناقضة لآيات القدر وقوله فوربك لنسألنهم اجمعين كالمناقض لقوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان وقوله فاذا هي

(وارسلناك للناس رسولا) حال قصد بها التأكيد ان علق الجار بالفعل والتعميم ان علق بها اي رسولا للناس جميعا كقوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس ويجوز نصبه على المصدر كقوله ولا خارجا من في زور كلام (وكفى بالله شهيدا) على رسالتك بنصب المعجزات (من يطع الرسول فقد اطاع الله) لانه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ والآمر هو الله روي انه عليه السلام قال من احبني فقد احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى ربا فنزلت (ومن تولى) عن طاعته (فما ارسلناك عليهم حفيظا) تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك البلاغ وعلينا الحساب وهو حال من الكاف (ويقولون) اذا امرتهم بامر (طاعة)اي امرنا طاعة او منا طاعة واصلها النصب على المصدر ورفعها للدلالة على الثبات (فاذا برزوا من عندك) خرجوا (بيت طائفة منهم غير الذي تقول) اي زورت خلاف ما قلت لها وما قالت لك من القبول وضمان الطاعة والتبييت اما من البيتوتة لان الامور تدبر بالليل او من بيت الشعر والبيت المبني لانه يسوى ويدبر وقرأ ابو عمرو وحمزة بيت طائفة بالادغام لقربهما في المخرج (والله يكتب ما يبيتون) يثبته في صحائفهم للمجازاة او في جملة ما يوحى اليك لتطلع على اسرارهم (فأعرض عنهم) قلل المبالاة بهم او تجاف عنهم (وتوكل على الله) في الامور كلها سيما في شأنهم (وكفى بالله وكيلا) يكفيك معرتهم وينتقم لك منهم (أفلا يتدبرون القرآن) يتأملون في معانيه ويتبصرون بما فيه واصل التدبر النظر في ادبار الشيء (ولو كان من عند غير الله) اي ولو كان من كلام البشر كما تزعم الكفار (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحا وبعضه ركيكا وبعضه يصعب معارضته وبعضه يسهل ومطابقة بعض اخباره المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لنقصان القوة البشرية

ولعل ذكره هنا للتنبيه على ان اختلاف ماسبق من الاحكام ليس لتناقض في الحكم بل لاختلاف الاحوال في الحِكَم والمصالح (واذا جاءهم امر من الامن اوالخوف) مما يوجب الامن اوالخوف (اذا عوابه) افشوه كان يفعله قوم من ضعفة المسلمين اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم اواخبرهم الرسول بما أوحى اليه من وعد بالظفر اوتخويف من الكفرة اذاعوابه لعدم جزمهم فكانت اذا عتهم مفسدة والباء مزيدة اولتضمن الاذاعة معنى التحدث (ولوردوه) ولوردوا ذلك الخبر (الى الرسول والى اولى الامر منهم) الى رأيه ورأى كبار الصحابة البُصراء بالامور اوالامراء (لعلمه) على اى وجه يذكره (الذين يستنبطونه منهم) يستخرجون تدابيره بتجاربهم وافكارهم وقيل كانوا يسمعون اراجيف المنافقين فيذيعونها فتعود وبالا على المسلمين ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم حتى يسمعوه منهم ويعرفوا انه هل يذاع او لايذاع لعلم ذلك هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول واولى الامر اى يستخرجون علمه من جهتهم واصل الاستنباط اخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر اول ماتحفر (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) بارسال الرسول وانزال الكتاب (لاتبعتم الشيطان) بالكفر والضلال (الاقليلا) الاقليلا منكم تفضل الله عليه بعقل راجح اهتدى به الى الحق والصواب وعصمه من متابعة الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل اوالااتباعا قليلا على الندور (فقاتل في سبيل الله) ان تثبطوا وتركوك وحدك (لاتكلف الانفسك) الافعل نفسك لايضرك مخالفتهم وتقاعدهم فتقدم الى الجهاد وان لم يساعدك احد فان الله ناصرك لاالجنود. روى انه عليه الصلاة والسلام دعا الناس في بدر الصغرى الى الخروج فكرهه بعضهم فنزلت فخرج عليه السلام ومامعه الاسبعون لم يلو على احد وقرئ لاتكلفْ بالجزم ولانكلف بالنون على بناء الفاعل اى لانكلفك الافعل نفسك لاانا لانكلف احدا الانفسك لقوله (وحرض المؤمنين) على القتال اذما عليك في شأنهم الاالتحريض (عسى الله ان يكف بأس الذين كفروا) يعني قريشا وقد فعل بان ألقى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا (والله اشد بأساً) من قريش (واشد تنكيلا) تعذيبا منهم وهو تقريع وتهديد لمن لم يتبعه

ثعبان مبين كالمناقض لقوله كأنها جان قلنا لامناقضة بين شئ منها عند المتدبرين والوجه الثالث في ان القرآن سالم من الاختلاف كما ذكره ابو مسلم الاصفهاني من ان المراد منه الاختلاف في مرتبة الفصاحة فان من تتبع ألفاظ القرآن من اوله الى آخره لايجد فيه لفظا ركيكا بل يجدامر الفصاحة فيه على نهج واحد ومن المعلوم ان الانسان وان كان في غاية البلاغة ونهاية الفصاحة اذا كتب كتابا طويلا لابد ان يوجد التفاوت في كلامه ولما لم يكن القرآن كذلك علمنا انه معجز من عند الله (**قوله** للتنبيه على ان اختلاف ماسبق من الاحكام) اى احكام الآيات الناسخة والمنسوخة ليس لتناقض في الحكم لان كل حكم مختص بزمان غير زمان الحكم الآخر اقتضت الحكمة والمصلحة ذلك الحكم في ذلك الزمان لاختلاف الاحوال بحسب اختلاف الازمنة وذلك كالطبيب اذا عالج في زمان بعلاج ثم خالف ذلك العلاج في زمان آخر الى علاج آخر لاختلاف احوال المريض في الزمانين لايكون ذلك مناقضة من الطبيب في العلاج وانما يكون مناقضة اذا اختلف علاجه مع اتحاد حال المريض وزمانه (**قوله** اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله) فسر مجئ الامر اليهم اولا ببلوغ خبر السرايا اليهم وانهم قد غلبوا وفسره ثانيا باطلاعهم على ما بالرسول من الأمن اوالخوف من قبل الاعداء بان اوحى اليه ذلك ثم فسره ثالثا بسماع اراجيف المنافقين حيث قال وقيل كانوا يسمعون الخ وفسر رد الخبر الذي وصل اليهم من احوال السرايا اوالخبر الذي اخبر عليه الصلاة والسلام به بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسموع وتفويض امره الى رأى الرسول ورأى كبار اصحابه اورأى امراء السرايا وكبار اصحابه اولوا الامر على معنى انهم البصراء بالامور وان لم يكن لهم امر على الناس والامراء اولوا الامر على الناس مع كونهم بصراء بالامور وفسر علم المستنبطين منهم وهم الرسول واولوا الامر بمعرفتهم على اى وجه يذكرونه بسبب كونهم اهل التجربة واصحاب الانظار الصحيحة ومن في قوله يستنبطونه منهم اما تبعيضية واما بيانية تجديدية وفسر رد المسموع من اراجيف المنافقين الى الرسول والى اولى الامر بتركه موقوفا الى السماع منهم والتعرف بانه هل هو مما يذاع اولا وفسر علم الضعفاء الذين يستنبطون علمه من الرسول واولى الامر بمعرفة ماينبغي في ذلك الامر من الاذاعة وعدمها ومن على هذا ابتدائية فظهر من هذا التقرير ان الذين يستنبطون على الوجهين الاولين المذكورين قبل قوله وقيل هم الرسول واولوا الامر وعلى الوجه المذكور بقوله وقيل هم ضعفة المسلمين قال الامام الاستنباط في اللغة الاستخراج يقال استنبط الفقيه اذا استخرج الفقه الباطل باجتهاده وفهمه واصله من النبط وهو الماء الذي يخرج من البئر اول ما تحفر يقال انبط الحافر اذا بلغ الماء وسمى القوم الذين ينزلون بالبطائح بين العراقين نبطا لاستنباطهم الماء من الارض (**قوله** بارسال الرسول وانزال الكتاب الخ) فسر فضل الله ورحمته بالارسال والانزال لانه لو حمل على اطلاقه يلزم وقوع القليل من الايمان وعدم اتباع الشيطان لابفضل الله ورحمته لان لولا لانتفاء الشئ لوجود غيره فهو يدل على ان اتباع الشيطان منتف لوجود فضل الله تعالى فاذا استثنى منه القليل من عدم الاتباع يكون ذلك القليل واقعا لابفضل الله ورحمته ومعلوم انه ليس كذلك ولما فسره بما ذكر كان اللازم ان يكون القليل من اتباع الشيطان منتفيا لابارسال الرسول وانزال الكتاب وهو كذلك فان من خصه تعالى بعقل راجح وقلب غير متكدر بالانهماك في اتباع الشهوات لايتبع الشيطان ولايكفر بالله وان فرض عدم انزال القرآن وبعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كزيد بن عمرو وورقة بن نوفل وغيرهما ممن كان على دين المسيح قبل بعثته عليه الصلاة والسلام (**قوله** اوالا اتباعا قليلا) اشار اولا بقوله الاقليلا منكم الى ان الاقليلا مستثنى من فاعل اتبعتم وان المعنى لاتبعتم الشيطان الاقليلا منكم فانه لايتبع الشيطان على تقدير عدم الارسال والانزال واشار ههنا الى انه يحتمل ان يكون مستثنى من المصدر المدلول عليه بقوله لاتبعتم والمعنى لو وقع منكم ياجماعة بني آدم جميع افراد الاتباع الاقليلا منه لايقع كاتباع اصحاب العقول الراجحة ونقل الامام عن ابي مسلم انه قال المراد بفضل الله ورحمته في هذه الآية هو نصرته عليه الصلاة والسلام ومعونته والمعنى انه لولا حصول النصرة والظفر على سبيل التتابع لاتبعتم الشيطان وتركتم الدين الاالقليل منكم وهم اهل البصائر النافذة والنيات القوية والعزائم المتمكنة من افاضل المؤمنين الذين يعلمون انه ليس من شرط كون الدين حقا حصول الدولة في الدنيا ولا تواتر الفتح والظفر يدل على كونه حقا ولا تواتر الانهزام يدل على كونه باطلا لكن مدار الامر في كونه حقا وباطلا على الدليل ثم قال وهذا احسن الوجوه واقربها الى التحقيق (**قوله** ان تثبطوا وتركوك وحدك) اشارة الى ان الفاء في قوله تعالى فقاتل جزائية والجملة جواب شرط مقدر

(ويحتمل)

ويحتمل ان تكون عاطفة لهذه الجملة على جملة قوله فليقاتل فى سبيل الله لما امر بالجهاد فى الآيات المتقدمة ورغب فيه وذكر قلة رغبة المنافقين فى الجهاد عاد الى الامر بالجهاد فامر نبيه عليه الصلاة والسلام ان يتقدم الى الجهاد بنفسه وان لم يوافقه احد وقوله لاتكلف الانفسك اما حال من فاعل فقاتل اى فقاتل غير مكلف الا بنفسك وحدها واما مستأنف اخبر تعالى اياه انه لايكلف غير نفسه وتكلف بتاء الخطاب ورفع الفعل مبنيا للمفعول ونفسك منصوب على انه المفعول الثانى وقرأ عبدالله بن عمر رضى الله عنهما لاتكلف بضم التاء وفتح اللام والجزم على انه نهى فحينئذ تكون الجملة مستأنفة ولا يجوز ان تكون حالا والمعنى لاتدع جهاد العدو ولو وحدك فان الله تعالى وعدك النصر روى انه عليه الصلاة والسلام واعد اباسفيان بعد حراب احد موسم بدر الصغرى فى ذى القعدة فلما بلغ الميعاد دعا الناس الى الخروج فكره بعضهم فانزل الله تعالى فقاتل فى سبيل الله الآية فخرج عليه الصلاة والسلام فى سبعين راكبا فكفاهم الله القتال ووجه اتصال قوله تعالى من يشفع شفاعة حسنة الآية بماقبلها ان النبى عليه الصلاة والسلام لما حرض المؤمنين على القتال وكان ربما لايجد بعضهم اهبة فيشفع له غيره الى من يعينه عليه اوربما يشفع بعض المنافقين لواحد له اهبة فى التخلف عنه فتلك شفاعة حسنة وهذه سيئة والشفاعة والشفعة مأخوذتان من الشفع خلاف الوتر والشفيع صاحب الشفعة وصاحب الشفاعة وصاحب الشفعة يجعل ملك نفسه شفعا بملك المشترى وصاحب الشفاعة يجعل نفسه شفعا بصاحب الحاجة حتى يجتمع معه على المسألة فيها والكفل الحظ والنصيب قاله ابوعبيدة والفرآء وجميع اهل اللغة فان قلت لم قال فى الحسنة نصيب وفى السيئة كفل اجيب بان النصيب يقال فيمايقل ويكثر والكفل لايقال الا فى المثل فاشير باختيار لفظ الكفل فى جانب السيئة الى ماقال من جاء بالسيئة فلايجزى الامثلها واليه اشار المصنف بقوله مساولها فى القدر (قوله وكنت على اساءته مقيتا) اى مقتدرا لان معنى الحفظ غير ملائم ههنا (قوله فقال وعليك) اى وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فتكون من رد المثل وقول الرجل نقصتنى اى الفضل الذى حيت به الاخرين فعلى هذا لايتوجه قوله فاين ماقال الله وتلا الآية لان رد المثل عمل بالآية ولوقدر وعليك السلام لم يلائم قوله فرد دت عليك مثله الا ان يجعل تقدير الكلام فاين رد الاحسن المذكور فى الآية وانتظام الآية بماقبلها والله اعلم انه تعالى لما امر المؤمنين بالجهاد لزمهم المجاوزة الى دار الحرب ومايقار بها فربما يلاقون رجلا يسلم عليهم فلا يلتفتون الى سلامه ويقتلونه وربما ظهر انه كان مسلما فامرهم الله تعالى بان من يسلم عليهم او يكرمهم فانهم يقابلونه بمثل ذلك الاكرام اوازيد فان كان كافرا لم يضر المسلم مقابلة ذلك الكافر بنوع من الاكرام وان كان مسلما فقتله ففيه اعظم المضار والمفاسد فحاصل الكلام ان السلام تحية اهل الاسلام فمن سلم عليكم فعاملوا معه على حسب مايدل عليه ظاهر حاله وهو الاسلام ولاتقتلوه فهذه الآية من قبيل قوله تعالى فى هذه السورة بعد آيات ولاتقولوا لمن ألقى اليكم السلام لست مؤمنا والتحية تفعلة من حيى يحيى تحية والاصل تحيية فادغمت الياء فى الياء والعرب تؤثر التفعلة على التفعيل فى ذوات الاربع من معتل اللام نحو توصية وتسمية وتصلية جحيم وتزكية وتغطية واصل الجمع على وزن تفعيل بياء بن ياء التفعيل وياء لام الفعل فحذفت احدى اليائين وعوضت عنها تاء التأنيث والتحية مأخوذة من الحياة يقال حياه اذا دعاله بالحياة ودوامها ثم جعل دعاء تحية لان الدعاء بالخير لايخلو شئ منه عن الدعاء بنفس الحياة او بماهو السبب المؤدى الى قوتها وكمالها او بماهو الغاية المطلوبة منها ثم خص فى عرف الشرع بدعاء مخصوص وهو الدعاء بالسلامة من الافات فاذا قال الانسان لغيره السلام عليك فقد دعا فى حقه بالسلامة منها ويتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير وامانه منه كأنه قال انت سليم منى فاجعلنى سليما منك فلهذا كانت العرب اذا سلم بعضهم على بعض فان ردوا عليهم السلام امنوا من شرهم وان لم يردوا عليهم السلام لم يأمنوا شرهم وكانت تحية العرب قبل الاسلام حياك الله اى اطال حياتك ويقول بعضهم الف سنة وقيل تحية النصارى وضع اليد على الفم وتحية اليهود الاشارة بالاصابع وتحية المجوس الانحناء وتحية العرب قولهم حياك الله وتحية المسلمين ان يقولوا السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وهذه اشرف واتم من ان يقال حياك الله لان الحى اذا كان سليما كان حيالا محالة وليس اذا كان حيا كان سليما وقدم السلام على الرحمة لتقدم السلامة من الآفات على المنافع والبركات فقول المصلى التحيات لله معناه السلامة من الآفات لله تعالى وحده لما مر من ان التحية جعلت اسما للسلامة فى عرف الشرع ومنتهى الامر فى السلام ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته لكونه مستجمعا للمطالب باسرها ولهذا اقتصر على هذا القدر فى التشهد

(من يشفع شفاعة حسنة) راعى بها حق مسلم ودفع بها عنه ضررا اوجلب اليه نفعا ابتغاء لوجه الله تعالى ومنها الدعاء للمسلم قال صلى الله عليه وسلم من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك (يكن له نصيب منها) وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها (ومن يشفع شفاعة سيئة) يريد بها محرما (يكن له كفل منها) نصيب من وزرها مساولها فى القدر (وكان الله على كل شئ مقيتا) مقتدرا من اقات على الشئ اذا اقدر قال وذى ضغن كففت الضغن عنه * وكنت على إساءته مقيتا اوشهيدا حافظا واشتقاقه من القوت فانه يقوى البدن ويحفظه (واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها اوردوها) الجمهور على انه فى السلام ويدل على وجوب الجواب اما باحسن منه وهو ان يزيد عليه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهى النهاية واما برد مثله لما روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتنى فأين ماقال الله تعالى وتلا الآية فقال انك لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه اقسام المطالب السلامة عن المضار وحصول المنافع وثباتها

(قوله ومنه) اى ولاجل كون قوله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته تمام التحية والسلام مستجمعا لاقسام المطالب قيل كذا وجعل القول المذكور تمام السلام روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة وقوله تعالى اوردوها اى ردوا امثلها لان ردعينها محال فحذف المضاف نحو واسأل القرية والمبتدئ بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول سلام عليكم لان كل واحد من التعريف والتنكير ورد فى الفاظ القرآن قال الله تعالى والسلام على من اتبع الهدى وسلام على عباده الذين اصطفى لكن التنكير اكثر والكل جائز واما التحليل من الصلاة فلابد فيه من الالف واللام بالاتفاق وقال عليه الصلاة والسلام السنة ان يسلم الراكب على الماشى والماشى على القاعد وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والاقل على الاكثر والقائم على القاعد والسنة الجهر بالسلام لقوله عليه السلام افشوا السلام وعن ابى حنيفة لايجهر بالرد يعنى الجهر الكثير وعن النبى عليه الصلاة والسلام اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم اى وعليكم ماقلتم لانهم كانوا يقولون السام عليكم وروى لاتبتدئ اليهودى بالسلام وان بدأك فقل وعليك وعن الحسن يجوزان تقول للكافر وعليك السلام ولاتقل ورحمة الله فانها استغفار وعن الشعبى انه قال لنصرانى سلم عليه وعليك السلام ورحمة الله فقيل له فقال أليس فى رحمة الله يعيش وقد رخص بعض العلماء ان يبدأ اهل الذمة بالسلام اذا دعت الى ذلك حادثة تحوج اليهم وروى ذلك عن النخعى وعن ابى حنيفة لاتبدأه بسلام فى كتاب ولاغيره وعن ابى يوسف لاتسلم عليهم ولاتصافحهم واذا دخلت فقل السلام على من اتبع الهدى ولا بأس بالدعاء له بما يصلحه فى دنياه كل ذلك من الكشاف وقال ابو يوسف من قال لآخر اقرئ فلانا منى السلام وجب عليه ان يفعل والسنة اذا التقى الرجلان المبادرة بالسلام وان يقول المسلم السلام عليكم ويقصد بلفظ الجمع ذلك الرجل والملكين فانهما يردان السلام ومن سلم عليه الملك فقد سلم من عذاب الله (قوله وهذا الوجوب) اشارة الى ان قوله تعالى فحيوا باحسن منها اوردوها يدل على وجوب الجواب يعنى ان الرد على الوجه المذكور فرض كفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقين والاولى للكل ان يجيبوا ثم ان الرد على الفور واجب فان أخره حتى انقضى الوقت واجاب بعد فوات الوقت كان ابتداء سلام لاجوابا واذا ورد سلام فى كتاب فجوابه واجب بالكتاب للآية (قوله فلا يرد فى الخطبة) لان الرد فى تلك الحال يخل بالاستماع الواجب ولا فى حال تلاوة القرآن لان تالى كتاب الله تعالى متوجه اليه مصغى الى كلامه بالتدبر والحضور ورد السلام يخل بهذا المطلوب وكذا حال رواية الحديث وحال الاذان والاقامة ومن دخل الحمام ورأى الناس متزرين يسلم عليهم وان لم يكونوا متزرين لايسلم عليهم لانه لايسلم على المشتغل بمعصية ولا على لاعب النرد ومطير الحمام والمغنى قال القرطبى لايسلم على النساء الشابات الاجانب خوف الفتنة من مكالمتهن بنزغة شيطان اوخائنة اعين واما السلام على المحارم والعجائز فحسن (قوله ثم استعمل للحكم) اشارة الى ماقيل التحية الملك وقول المصلى التحيات لله معناه ان الالفاظ التى تدل على الملك ويكنى بها عنه لله والحكم والملك بمعنى فقولهم حياك الله معناه ملكك الله وجعلك صاحب حكم ونفاذ قول (قوله واوجب الثواب) عطف على المقول الاول وهو ان المراد بالتحية العطية والمتهب من يقبل الهبة والاتهاب قبول الهبة والمراد بالمتهب ههنا الموهوب له سواء قبل الهبة اولا (قوله يحاسبكم) اى يجازيكم على ان الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالاكيل والشريب والجليس بمعنى المؤاكل والمشارب والمجالس اى انه تعالى كان على كل شئ من رد السلام بمثله او باحسن منه محاسبا مجازيا وقيل الحسيب بمعنى الكافى وقيل بمعنى الحفيظ (قوله اى الله والله) اشارة الى ان قوله ليجمعنكم جواب قسم محذوف وكل لام بعدها نون مشددة فهى لام القسم وعلى تقدير كون الله لااله الاهو جملة اسمية يكون القسم المقدر مع جوابه امافى محل الرفع على انه خبر ثان لقوله الله اوهى جملة مستأنفة لامحل لها من الاعراب وقوله ليحشرنكم من قبوركم الى يوم القيامة فى الصحاح حشرت الناس احشرهم بالضم والكسر حشرا اذا جمعتهم ولاشك ان معنى الجمع فى ليجمعنكم اظهر منه فى ليحشرنكم فيكون تفسيره به تفسيرا بالاخفى بحسب الظاهر الاان مقصود المصنف بيان جواز ان تكون كلمة الى فى قوله الى يوم القيامة لانتهاء الغاية كما هو اصل معناها وذلك بان يجعل الجمع فى حكم الحشر والحشر يعدى بالى كما فى قوله تعالى الى ربهم يحشرون بخلاف الجمع فانه لايعدى بالى الابتأويل والفرق بين الجمع والحشر ان الحشر جمع فيه معنى السوق والاضطرار

ومنه قيل اوللترديد بين ان يحيى المسلم ببعض التحية وبين ان يحيى بتمامها وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع فلا يرد فى الخطبة وقرآءة القرآن وفى الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها والتحية فى الاصل مصدر حياك الله على الاخبار من الحياة ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب فى السلام وقيل المراد بالتحية العطية واوجب الثواب او الرد على المتهب وهو قول قديم للشافعى رضى الله تعالى عنه (ان الله كان على كل شئ حسيبا) يحاسبكم على التحية وغيرها (الله لااله الاهو) مبتدأ وخبر اوالله مبتدأ والخبر (ليجمعنكم الى يوم القيامة) اى الله والله ليحشرنكم من قبوركم الى يوم القيامة

كما تقول حشرت القوم الى موضع كذا وهـذا المعنى غير ملحوظ فى الجمع فلذلك عـدى احدهما بالى دون الآخر والمراد بالجمع المذكور ههنا الجمع الذى فيه معنى السوق والاضطرار فعدى تعديتهما كأنه قيل ليسوقنكم وليضطرنكم الى يوم القيامة والحاصل ان الجمع لتضمنـه معنى الحشر عدى هو ايضا بالى (**قوله** او مفضين اليـه) اشارة الى ان كلمة الى على بابها ايضا والى انه عدى الجمع بها بناء على تضمنه معنى الافضـاء اى ليجمعنكم مفضين الى حساب يوم القيـامة (**قوله** اوفى يوم القيـامة) على ان يكون الى بمعنى فى والقيامة بمعنى القيـام كالطلابة والطلاب قالوا دخلت التاء فيه للمبالغة كعلامة ونسـابة لشدة ما يقع فيه من الهول وسمى بذلك لقيام النـاس فيه للحساب وقيل لقيام النـاس من قبورهم ولا ريب فيه فى محل النصب اما على انه حال من يوم وضمير فيه حينئذ يرجع اليه او على انه صفة مصدر محذوف دل عليـه ليجمعنكم اى جمعـا لا ريب فيه وضمير فيه حينئذ يرجع اليه (**قوله** فـالكم تفرقتم فى امر المنافقين فئتين) يعنى ان مالكم مبتدأ وخبر وفئتين حال من الضمير المجرور فى لكم والعامل فيها الاستقرار الذى تعلق به لكم وفى المنـافقين متعلق بمعنى فئتين فانه فى قوة قولك تفترقون فى امر المنـافقين فحذف المضاف واقيم المضـاف اليه مقامه والمعنى اى شئ كائن لكم او مستقر لكم تفرقتم فى امر المنافقين فرقتين او مالكم مختلفين فى امرهم (**قوله** لاجتوآء المدينـة) اى لكراهة هوائها يقـال اجتويت البلد اى كرهت الاقامـة به لعدم كون هوائه موافقا لى وقوله تعـالى والله اركسهم جملة اسمية منصوبة المحل على انها حال من المنـافقين اى والحال انه تعالى ردهم الى الكفر واحكامه من الذل والصغار والسبى والقتل والاركاس الرد والرجع ومنه الركس للرجيع قال عليه الصلاة والسلام فى الروثة انها ركس قال امية بن ابى الصلت فأركسوا فى جحيم النار لانهم كانوا عصاة وقالوا الافك والزور اى ردوا يقال ركست الشئ واركسته لغتان اذا رددته وقلبت آخره على اوله وقال الزجاج نأو بل اركسهم نكسهم وردهم الى حكم الكفار بمـا كسبوا اى بما اظهروا من الارتداد وقال الراغب الركس والنكس قلب الشئ على رأسه اورد اوله على آخره والمركوس المنكوس (**قوله** تمنوا ان تكفروا ككفرهم) اشارة الى ان لو فى الآية مصدرية كلفظ ما فى قوله كما كفروا فتكون لو وما بعدها فى تأويل المصدر المنصوب على انه مفعول ودوا فلا جواب والتقدير ودوا كفركم الكائن مثل كفرهم وقوله تعـالى سـوآء خبر تكونون ولم يجمع لانه فى الاصل مصدر واقع موقع اسم الفاعل بمعنى مستوين وقوله فتكونون سوآء عطف على تكفرون والتقدير ودوا كفركم وكونكم مستوين معهم فى الضلال (**قوله** ولو نصب على جواب التمنى لجاز) قيل عليه الفعل انما ينصب على جواب التمنى اذا كان معنى التمنى مستفادا من الحرف نحو ليت ولم يسمع من العرب النصب فى جواب التمنى المفهوم من لفظ الفعل والتمنى ههنا منفهم من فعل الودادة فلا ينصب المضارع فى جوابه والجواب عنه ان المصنف لم يرد بالتمنى ما هو المفهوم من فعل الودادة بل المراد به ما هو المفهوم من لفظ لو المشعرة بالتمنى وقد جاء النصب فى جوابهـا كما فى قوله تعـالى لو ان لنـا كرة فنكون (**قوله** فلا توالوهم حتى يؤمنوا) المصرح به فى نظم الآية ان تكون الهجرة غاية للنهى عن موالاة الكفار الا ان الهجرة فى سبيل الله لما لم تحقق بدون الايمان جعله المصنف غاية للنهى وجعل المهاجرة من دلائل الايمان ومحققاته ولا عبرة لمجرد الهجرة بدون الايمان ثم ان المحققـين قالوا الهجرة فى سـبيل الله عبـارة عن الهجرة عن ترك منهياته وفعل مأموراته والآية عامة فى الهجرة عن الكل وقيد الهجرة بكونها فى سبيل الله لانها ربما كانت لغرض من اغراض الدنيا فلا تكون معتبرة والهجرة انواع منها الهجرة الى المدينة لنصرة رسول الله عليه الصلاة والسلام فى اظهار دينه ونشر شرائعه وفى الغزوات وكانت هذه الهجرة واجبة فى اول الاسلام الى ان فتحت مكة حتى قال عليه الصلاة والسلام يوم فتح مكة لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية اى لكن الباقى من الهجرة عن الاوطان مجاهدة الكفار ونصرة الدين صابرا محتسبا من غير ان يشوب هجرتها بشئ من اغراض الدنيا وقال عليه الصلاة والسلام المهاجر من هاجر ما نهى الله عنه وهاتان الهجرتان أعنى الهجرة للجهاد والهجرة عن المحرمات ثابتتان الآن والهجرة المذكورة فى الآية ان اراد بها الهجرة الى المدينة يكون مدلول الآية ان الكفار لا يكون بيننا وبينهم موالاة وان اسلموا الا بعد ان يهاجروا كما قال مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا وقال عليه الصلاة والسلام انا برئ من كل مسلم اقام بين اظهر المشركين وهذا الحكم قد نسخ بعد فتح مكة وانما كان ثابتا حين كانت الهجرة واجبة مفروضة وان اريد بها الهجرة لاجل الجهاد او الهجرة عن المحرمات يكون مدلول الآية الانتهاء عن موالاة الفسقة والعصاة والهجرة عنهم وعن

او مفضـين اليه اوفى يوم القيامة ولا اله الا هو اعتراض والقيام والقيـامة كالطلاب والطلابة وهى قيـام النا س من القبور اوللحسـاب (لا ريب فيه) فى اليوم اوالجمع فهو حال من اليوم اوصفة للمصـدر (ومن اصـدق من الله حديثا) انكار ان يكون احدا كثر صدقا منه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره بوجـه لانه نقص وهو على الله محـال (فما لكم فى المنافقين) فمالكم تفرقتم فى امر المنافقين (فئتين) اى فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم وذلك ان ناسا منهم استأذنوا رسول الله صلى الله عليـه وسلم فى الخروج الى البدو لاجتوآء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلـين مرحلة مرحـلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فى اسلامهم وقيل نزلت فى المتخلفين يوم احد اوفى قوم هاجروا ثم رجعوا معتلين باجتوآء المدينة والاشتياق الى الوطن اوقوم اظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة وفئتين حال عاملها لكم كقولك مالك قائما وفى المنافقين حال من فئتـين اى متفرقين فيهم اومن الضمير اى فمالكم متفرقين فيهم ومعنى الافتراق مستفاد من فئتين (والله اركسهم بما كسبوا) ردهم الى حكم الكفرة اونكسهم بان صيرهم للنار واصل الركس رد الشئ مقلوبا (أتريدون ان تهدوا من اضل الله) ان تجعلوه من المهتدين (ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا) الى الهـدى (ودوا لو تكفرون كما كفروا) تمنوا ان تكفروا ككفرهم (فتكونون سوآء) فتكونون معهم سوآء فى الضـلال وهو عطف على تكفرون جواب التمنى لجاز (فلا تتخذوا منهم اوليـاء حتى يهاجروا فى سـبيل الله) فلا توالوهم حتى يؤمنوا وتحققوا ايمانهم بهجرة هى لله ورسوله لا لاغراض الدنيا وسـبيل الله ما امر بسلوكه

(فان تولوا) عن الايمان الظاهر بالهجرة اوعن اظهار الدين (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) كسائر الكفرة (ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) اى جانبوهم رأسا ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم اى الا الذين يتصلون وينتهون الى قوم عاهدوكم ويفارقون محاربتكم والقوم هم خزاعة وقيل هم الاسلميون فانه عليه الصلاة والسلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمى على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ اليه فله من الجوار مثل ماله وقيل بنوا بكر بن زيد مناة (اوجاؤكم) عطف على الصلة اى والذين جاؤكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم استثنى من المأمور باخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلحق بالمعاهدين اوأتى الرسول وكف عن قتال الفريقين او على صفة قوم وكأنه قال الا الذين يصلون الى قوم معاهدين اوقوم كافين عن القتال لكم وعليكم والاول اظهر لقوله فان اعتزلوكم وقرئ بغير العاطف على انه صفة بعد صفة او بيان ليصلون اواستئناف (حصرت صدورهم) حال باضمار قد ويدل عليه انه قرئ حصرة صدورهم وحصرات صدورهم او بيان لجاؤكم وقيل صفة محذوف اى جاؤكم قوما حصرت صدورهم وهم بنوا مدلج جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصر الضيق والانقباض (ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم) اى عن ان او لان او كراهة ان يقاتلوكم (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) بان قوى قلوبهم وبسط صدورهم وازال الرعب عنهم (فلقاتلوكم) ولم يكفوا عنكم (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم) فان لم يتعرضوا لكم (وألقوا اليكم السلم) الاستسلام والانقياد (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) فما اذن لكم فى اخذهم وقتلهم (ستجدون آخرين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم) هم اسد وغطفان وقيل بنوا عبد الدار أتوا المدينة وأظهروا الاسلام ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا (كلما ردوا الى الفتنة) دعوا الى الكفر اوالى قتال المسلمين (اركسوا فيها) عادوا اليها وقلبوا فيها اقبح قلب (فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم) وينبذوا اليكم العهد (ويكفوا ايديهم) عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم) حيث تمكنتم منهم فان مجرد الكف لا يوجب نفى التعرض (واولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) حجة واضحة فى التعرض لهم بالقتل والسبى لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم اوتسلطا ظاهرا حيث اذن لكم فى قتلهم (وما كان لمؤمن) وما صح لمؤمن وليس من شأنه (ان يقتل مؤمنا) بغير حق (الا خطأ) فانه على عرضته ونصبه على الحال اوالمفعول له اى لا يقتله فى شئ من الاحوال الا حال الخطأ اولا يقتله لعلة الا للخطأ اوعلى انه صفة مصدر محذوف اى الا قتلا خطأ وقيل ما كان نفى فى معنى النهى والاستثناء منقطع اى لكن ان قتله خطأ فجزاؤه ما يذكر والخطأ ما لا يضامه القصد الى الفعل اوالشخص او ما لا يقصد به زهوق الروح غالبا اوما لا يقصد به محظور كرمى المسلم فى صف الكفار مع الجهل باسلامه او يكون فعل غير المكلف وقرئ خطاء بالمد وخطا كعصا بتخفيف الهمزة والآية نزلت فى عياش ابن ابى ربيعة اخى ابى جهل من الام لقى حارث بن زيد فى طريق وكان قد اسلم ولم يشعر به عياش فقتله (ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة) اى فعليه اوفواجبه تحرير رقبة والتحرير الاعتاق والحر كالعتيق الكريم من الشئ ومنه حر الوجه لاكرم موضع منه سمى به لان الكرم فى الاحرار واللؤم فى العبيد والرقبة عبر بها عن النسمة كما عبر عنها بالرأس

مصاحبتهم والمكالمة معهم ليرجعوا عما هم عليه تأديبا لهم كما فعله عليه الصلاة والسلام مع كعب وصاحبيه (قوله اى جانبوهم رأسا) المجانبة الكلية مستفادة من تكرير النهى عن الاتخاذ وتنكير المفعول وزيادة ولا نصيرا (قوله عطف على الصلة الى قوله او على صفة قوم) اعلم ان قوله تعالى اوجاؤكم حصرت صدورهم جملة فعلية وقد تقدمها جملتان احداهما صفة لقوم وهى قوله بينكم وبينهم ميثاق والاخرى صلة وهى قوله يصلون الى قوم فتلك الجملة يجوز ان تكون معطوفة على الصلة وان تكون معطوفة على الصفة فلو عطفت على الصفة يكون معنى الاستثناء الا الذين يصلون الى المعاهدين والا الذين يصلون الى تاركى القتال وان عطفت على الصلة يكون المعنى الا الذين يصلون الى المعاهدين والا الذين لا يقاتلون والوجه العطف على الصلة لقوله فان اعتزلوكم فانه تقرر ان احد سببى حرمة الاخذ والقتل هو الكف عن القتال حيث جعل الكف عن القتال شرطا وجعل قوله فما جعل الله لكم عليهم سبيلا جزاءه والجزاء مسبب عن الشرط فيكون الكف عن القتال سببا لعدم التعرض لهم والمناسب لهذا المعنى ان يجعل قوله اوجاؤكم معطوفا على الصلة لان هذه الجملة على تقدير كونها معطوفة على الصلة يكون احد السببين الاتصال بالمعاهدين والسبب الآخر الكف عن القتال بخلاف ما اذا جعلت تلك الجملة معطوفة على الصفة فان احد السببين حينئذ يكون الاتصال بالمعاهدين والسبب الآخر الاتصال بالكافين لا نفس الكف عن القتال فينبغى ان تكون معطوفة على الصلة ليكون قوله فان اعتزلوكم الخ تقريرا لكون الكف عن القتال سببا لترك التعرض لهم (قوله وقرئ بغير العاطف) يعنى ان الجمهور قرأوا اوجاؤكم باثبات كلمة او وقرئ جاؤكم بغير العاطف اتباعا لمصحف ابى فيكون بيانا ليصلون اوصفة لقوم بعد صفة اواستئنافا وذكر فى الكشاف وجها رابعا وهو ان يكون جاؤكم بدلا من يصلون ولم يتعرض له المصنف لان الثانى ليس عين الاول ولا بعضه ولا مشتملا عليه (قوله وقيل صفة محذوف) اى قيل حصرت صفة لحال محذوفة وتقديره اوجاؤكم قوما حصرت صدورهم اورجالا حصرت صدورهم فتكون الجملة فى محل النصب على انها صفة لموصوف منصوب على انه حال الا انه حذف الموصوف واقيم صفته مقامه (قوله وهم بنوا مدلج) وهم كانوا عاهدوا ان لا يقاتلوا المسلمين وعاهدوا قريشا ان لا يقاتلوهم حينئذ فضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذى بينكم ولانه تعالى قذف الرعب فى قلوبهم وضاقت صدورهم عن قتال قومهم لكونهم على دينهم نهى الله تعالى عن قتل هؤلاء المرتدين اذا اتصلوا باهل عهد للمؤمنين لان من انضم الى قوم ذوى عهد فله حكمهم فى حقن الدم (قوله بان قوى قلوبهم) يعنى ان ضيق صدورهم عن قتالكم انما هو بسبب ان قذف الله الرعب فى قلوبهم ولو شاء لم يقذفه لكنه تعالى من عليكم بذلك (قوله فما اذن لكم فى اخذهم وقتلهم) اى على انقيادهم لكم وعدم تعرضهم قال بعضهم هذه الآية منسوخة بآية القتال والسيف وهى قوله تعالى اقتلوا المشركين وقال آخرون انها ليست منسوخة وقال اذا حملنا الآية على المعاهدين فكيف يمكن ان يقال انها منسوخة (قوله فانه على عرضته) اى فان المؤمن مجبول على ان يكون عرضة للخطأ ومحلا لان يعرض له الخطأ كثيرا وفى الصحاح يقال جعلت فلانا عرضة لكذا اى نصبته له فقوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم اى نصبا وقوله فانه على عرضته بعد قوله وليس من شأنه ان يقتل مؤمنا بغير حق اشارة الى ان الاستثناء من النفى اثبات وان المثبت انما هو ان يوجد من المؤمن القتل خطأ لا ان يجوز ذلك منه شرعا ومجرد الوقوع لا يستلزم الجواز فان قتل المؤمن ابتداء لا يجوز فى الشرع اصلا لانه لو جاز فى حال الخطأ لما وجبت الكفارة ولا الدية ولما وجبت التوبة منه باعطاء الكفارة فان اعطاءها توبة لقوله تعالى توبة من الله وللاشارة الى هذا المعنى لم يكتف المصنف بقوله وما صح له بل عطف عليه قوله وليس من شأنه تفسيرا للمراد بقوله ما صح فانه لو اكتفى به وقال ما صح ذلك الا حال الخطأ لاوهم كلامه ان القتل حال الخطأ صحيح مشروع بناء على قاعدة ان الاستثناء من النفى اثبات ولما عطف عليه قوله وليس من شأنه ذلك ظهر ان المراد بقوله ما صح له ما لا يليق بحاله (قوله وقيل ما كان نفى فى معنى النهى والاستثناء منقطع) عطف على قوله ونصبه على الحال الخ فانه فى قوة ان يقال والاستثناء متصل من اعم عام الاحوال اوالعلل اوالمصادر ومن حمله على الانقطاع زعم ان حمله على الاتصال يدل على جواز القتل خطأ وانه لمؤمن ذلك وليس كذلك (قوله لا يضامه) اى لا ينضم اليه (قوله فعليه) اى فعليه تحرير الخ على ان يكون تحرير مبتدأ خبره محذوف وقوله اوفواجبه تحرير على ان يكون خبر مبتدأ محذوف والفاء فى قوله فتحرير فاء جواب الشرط ثم ان القتل على ثلاثة اقسام عند الامام الشافعى عمد وخطأ وشبه عمد

(اما)

اما العمد فهوان يتعمد قتله بالسبب الذي يعلم افضاءه الى الموت سوآء كان جارحا كالسلاح ونحوه اولم يكن كالمثقل واما الخطأ فضربان احدهما ان يقصد رمى المشرك اوالطائر فيصيب مسلما والثانى أن يقتل مسلما بان يظنه مشركا بان كان عليه شئ من شعار الكفار الاول خطأ فى الفعل والثانى خطأ فى القصد واما شبه العمد فهوان يضربه ضربا خفيفا لايقتل غالبا فيموت منه وهذا خطأ فى القتل عمد فى الضرب (**قوله** محكوم باسلامها) بان كان احد ابويها مسلما فان كان المراد بالرقبة المؤمنة عند الفقهاء كل رقبة يحكم باسلامها سوآء تحققت فيها فروع الايمان وثمراته بان صلت وصامت ام لم تحقق وقال ابن عباس والحسن والشعبي والنخعى لاتجزى الارقبة قد صلت وصامت لان الايمان اما التصديق واما العمل واما المجموع والكل فائت عن الصبى فلايكون مؤمنا فوجب ان لايجزى واحتج الفقهاء بان قوله من قتل مؤمنا خطأ يدخل فيه الصغير والكبير فكذا قوله فتحرير رقبة مؤمنة وجب ان يدخل فيه الصغير (**قوله** يقتسمونها كسائر المواريث) لافرق بين هذه الدية وبين سائر التركة فى انه يقضى منه الدين وتنفذ منها الوصية ويقسم الباقى بين الورثة كما يقسم سائر التركة (**قوله** وهى على العاقلة) فان ظاهر قوله تعالى فتحرير رقبة يدل على ان تجب الدية على القاتل لانه هو المذكور قبل هذا الايجاب ولان هذه الجناية انما صدرت من القاتل والمنقول ان يجب الضمان على المتلف ولانه قد انعقد الاجماع على ان التحرير انما يجب على الجانى فكذا الدية يجب ان تكون واجبة عليه ايضا ضرورة انهما واجبان بلفظ واحد الا انه عليه الصلاة والسلام بين ان الدية فى الخطأ تكون على العاقلة وهم الاخوة وبنو الاخوة والاعمام وبنو الاعمام واصل يصدقوا يتصدقوا فادغمت التاء فى الصاد (**قوله** سمى العفو) يعنى ان معنى التصدق ههنا العفو لان ذلك اسقاط الحق واسقاط الحق يسمى عفوا (**قوله** وهو متعلق بعليه) يعنى ان قوله الا ان يصدقوا استثناء متصل من العموم المنفهم من اطلاق كلمة عليه المقدرة عند قوله ودية مسلمة لاعند قوله فتحرير رقبة لان تحرير الرقبة حق الله تعالى فلا يسقط بعفو الاولياء واسقاطهم والمعنى فعليه دية فى كل حال اومسلمة الى اهله فى كل حال الا فى حال تصدقهم بها عليه (**قوله** او زمانه) على ان يكون الا ان يصدقوا فى محل النصب على الظرفية بان تكون ان المصدرية مع مابعدها قائمة مقام الزمان كما يقوم المصدر الصريح وما المصدرية مقامه فيقال آتيك خفوق النجم وصياح الديك اى زمان خفوقه وصياحه ويقال اجلس مادام زيد جالسا اى زمان جلوسه فكذا يجوزان يقوم ان ومابعدها مقام ظرف الزمان اورد عليه ان النحاة نصوا على عدم قيام ان ومابعدها مقام الظرف وقالوا ان ذلك مختص بما المصدرية فلايقال آتيك ان يصيح الديك اى وقت صياحه (**قوله** او الاهل) يعنى ان كونه متعلقا بمسلمة يحتمل وجهين الاول مااشار اليه بقوله او يسلمها الى اهله الاحال تصدقهم والثانى ان يكون حالا من اهله والمعنى الا متصدقين وقوله او الظرف اى او على الظرف عطف على قوله على الحال (**قوله** أو فى تضاعيفهم) عطف على قوله من قوم كفار محاربين والفرق بينهما ان المقتول الكائن من الكفار هو منهم من حيث كونه من سكان دارهم بان اسلم فى دار الحرب ولم يهاجر الينا فقتله مسلم فلاقصاص فيه ولادية بل فيه الكفارة لاغير وليس المراد بكون المقتول منهم ان يكون ذانسب منهم لانعقاد الاجماع على ان المسلم الساكن فى دار الاسلام وجميع اقاربه كفار اذا قتله مسلم خطأ وجبت الدية فى قتله والمقتول الذى يكون فى تضاعيف اهل الحرب هو المسلم الذى اتى قومه وهم مشركون واختلط بهم فرماه احد من جيش المسلمين فقتله خطأ بناء على ظن كونه كافرا مثلهم فعند الامام الشافعى لايجب القصاص ولا الدية على عاقلته بناء على ان المقتول اسقط حق نفسه باختلاطه باهل الحرب وعندنا تجب الدية على قاتله لان قوله فان كان من قوم عدو لكم لايتناوله لان ذلك المقتول لايقال له انه منهم وانما يقال له انه فيهم (**قوله** فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاهله) اى يجب على قاتله تحرير رقبة وليس على عاقلة القاتل ولاعليه شئ من الدية لاهل المقتول لوجهين الاول ان اهل المقتول كفار فلايرثونه والثانى تباين دارى القاتل والمقتول وهو من جملة موانع التوارث وايضا لو أوجبنا الدية فى قتل المسلم الساكن فى دار الحرب لاحتاج من يريد غزو دار الحرب الى ان يبحث عن كل واحد هل هو من المسلمين اولا وذلك مما يصعب ويشق فيفضى ذلك الى احتراز الناس عن الغزو فسقطت الدية عن قاتله لانه هو الذى اهدر دم نفسه بسبب اختياره السكنى فى دار الحرب واما الكفارة فانها حق الله تعالى الواجب على من قتل مؤمنا مواظبا على عبادة الله وهذا السبب الموجب للكفارة قد تحقق فيمن قتل ذلك المسلم فوجب عليه ان يحرر رقبة مؤمنة لان الرقيق لايمكنه المواظبة على عبادة الله تعالى

(مؤمنة) محكوم باسلامها وان كانت صغيرة (ودية مسلمة الى اهله) مؤداة الى ورثته يقتسمونها كسائر المواريث لقول ضحاك بن سفيان الكلابى كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنى ان أورث امرأة اشيم الضبابى من عقل زوجها وهى على العاقلة فان لم تكن فعلى بيت المال فان لم يكن ففى ماله (الا ان يصدقوا) يتصدقوا عليه بالدية سمى العفو عنها صدقة حثا عليه وتنبيها على فضله وعن النبى صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة وهو متعلق بعليه او بمسلمة اى تجب الدية عليه او يسلمها الى اهله الاحال تصدقهم عليه اوزمانه فهو فى محل النصب على الحال من القاتل اوالاهل اوالظرف) فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) اى ان كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين اوفى تضاعيفهم ولم يعلم ايمانه فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاهله اذلاوراثة بينه وبينهم ولانهم محاربون

فاذا اعتقه فقد اقامه مقام ذلك المقتول فى المواظبة على العبادات (**قوله** فحكمه حكم المسلم) اشارة الى ان المقتول ههنا هو المعاهد لا المسلم بناء على ان المتبادر من كون المقتول من القوم المعاهدين أن يكون معاهدا مثلهم كائنا على دينهم ومذهبهم وقال بعض المفسرين المراد من المقتول الكائن من اهل الميثاق هو المسلم الكائن من سكان دارهم الداخل فيما بينهم لان ترتيب نظم التنزيل يدل على انه تعالى ذكر اولا حال المسلم القاتل خطأ ثم ذكر من قسمى المسلم المقتول خطأ من كان من اهل الحرب على معنى ان يكون من سكان دارهم اوداخلا فى تضاعيفهم ثم ذكر القسم الثانى منه وهو من كان من اهل الميثاق والعهد بمعنى كونه من سكان دارهم ويؤيد هذا القول ان لفظ كان فى قوله وان كان من قوم بينكم و بينهم ميثاق لابدان يسند الى شئ جرى ذكره فيما تقدم والذى جرى ذكره سابقا هو المؤمن المقتول خطأ فوجب حمل اللفظ عليه ثم اشار المصنف بقوله ولعله فيما اذا كان المقتول معاهدا الى صحة كل واحد من الاحتمالين واعتبر انه يكون للمسلم المقتول وارث مسلم ليصح تسليم ديته الى اهله فان ورثة المقتول المسلم اذا كانوا كفارا لاتسلم ديته اليهم لامتناع التوارث بين المسلمين والكفار وفيه ماعرفت من البحث الذى ذكرناه وهو انه لايلزم من عدم كون اقار به من اهله ان لايكون له اهل اصلا فان المسلمين بعضهم اولياء بعض (**قوله** ولامايتوصل به اليها) وهو مايصلح ان يكون ثمنا للرقبة فاضلا عن نفقته ونفقة عياله وسائر حوائجه الضرورية من المسكن ونحوه وايجاب التتابع من صيام الشهرين يدل على ان المكفر بالصوم لوافطر يوما فى خلال الشهرين اونوى صوما آخر فعليه الاستئناف الا ان يكون الفطر لحيض اونفاس اونحوهما مما لايمكن الاحتراز عنه فانه لاينقطع التتابع به (**قوله** اى شرع ذلك له توبة) احتيج الى تقدير العامل لان الصيام لايصلح ان يكون عاملا فيه لاختلاف شرط من شروط نصب المفعول له لان فاعل الصيام غير فاعل التوبة والمعنى شرع لمن يقتل خطأ ان يتوب اليه تعالى بالتحرير اوببدله ليقبل الله توبته ويجعل ذنبه كأن لم يكن فان قيل قتل الخطأ لايكون معصية فما معنى قوله توبة من الله اجيب عنه بوجوه الاول ان فيه نوعا من التقصير فان الظاهر أنه لو بالغ فى الاحتياط لما صدر عنه ذلك فقوله توبة من الله على انه كان مقصرا فى ترك الاحتياط والثانى ان معنى قوله تعالى توبة من الله تخفيفا من الله بطريق اطلاق اسم الملزوم على اللازم فان التخفيف من لوازم التوبة بناء على انه تعالى اذا تاب على المذنب فقد خفف عنه وقد خفف الله تعالى عن القاتل الذى عجز عن تحرير الرقبة حين اذن له فى اقامة الصوم مقام الاعتاق والثالث ان المؤمن اذا اتفق له مثل هذا الخطأ فانه يندم ويتمنى ان لايقع منه ذلك فسمى الله تعالى ذلك الندم وذلك التمنى توبة (**قوله** عليما بحاله) اى بانه لم يقصد القتل ولم يتعمد فيه وحكيما فيما حكم به عليه حيث لم يعاقبه بعقوبة المتعمد قال اهل السنة افعال الله تعالى غير معللة برعاية المصالح ومعنى كونه حكيما كونه تعالى عالما بعواقب الامور وقالت المعتزلة هذه الآية تبطل هذا القول لانه تعالى عطف الحكيم على العليم فلو كان الحكيم هو العليم لكان عطفا للشيء على نفسه وهو محال والجواب ان كل موضع من القرآن ورد فيه لفظ الحكيم معطوفا على العليم كان المراد من الحكيم كونه محكما فى افعاله والاحكام والاتقان عائدان الى كيفية الفعل (**قوله** والجمهور على انه مخصوص بمن لم يتب) اى بمن قتل ظلما وعدوانا فان القتل عمدا اذا وقع بحق كما فى القصاص اوتاب عنه القاتل لايتعلق به هذا الوعيد وكلمة من فى قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا وان كانت للعموم والاستغراق لوقوعها فى معرض الشرط الا ان هذا العموم لما خص بهاتين الصورتين فنحن نخصصه بما لم يتعلق به عفو الله تعالى بفضله ورحمته فان دليل العفو قائم وهو قوله تعالى و يغفر مادون ذلك لمن يشاء ومقصود المصنف من هذا الكلام الجواب عن استدلال الوعيدية بهذه الآية على تخليد عصاة المسلمين فى النار ثم ان جمهور العلماء قالوا توبة من قتل المسلم عمدا بغير حق مقبولة واستدلوا عليه بثلاثة اوجه الوجه الاول ان الكفر اعظم من هذا القتل فاذا قبلت توبة الكافر فتوبة هذا القاتل اولى بالقبول والوجه الثانى انه تعالى قال فى آخر سورة الفرقان والذين لايدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا واذا كانت توبة الآتى بالقتل العمد مع سائر الكبائر المذكورة فى هذه الآية مقبولة فلان تكون توبة الآتى بالقتل العمد وحده مقبولة اولى والوجه الثالث انه تعالى قال و يغفر مادون ذلك فانه وعد بالعفو عن كل ماسوى الكفر بدون التوبة فان يعفو عنه بعد التوبة أولى (**قوله** وجد اخاه هشاما قتيلا فى بنى النجار) وكان مسلما فاتى رسول الله عليه الصلاة والسلام

(وان كان من قوم بينكم و بينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة) اى وان كان من قوم كفرة معاهدين اواهل الذمة فحكمه حكم المسلم فى وجوب الكفارة والدية ولعله فيما اذا كان المقتول معاهدا او كان له وارث مسلم (فمن لم يجد) رقبة بان لم يملكها ولامايتوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين) فعليه اوفالواجب عليه صيام شهرين (توبة) نصب على المفعول له اى شرع ذلك له توبة من تاب الله عليه اذا قبل توبته اوعلى المصدر اى وتاب عليكم توبة اوحال بحذف مضاف اى فعليه صيام شهرين ذا توبة (من الله) صفتها (وكان الله عليما) بحاله (حكيما) فيما امر فى شأنه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) لما فيه من التهديد العظيم قال ابن عباس رضى الله عنهما لاتقبل توبة قاتل المؤمن عمدا ولعله اراد به التشديد اذ روى عنه خلافه والجمهور على انه مخصوص بمن لم يتب لقوله تعالى وانى لغفار لمن تاب ونحوه وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل له كما ذكره عكرمة وغيره ويؤيده انه نزل فى مقيس بن ضبابة وجد اخاه هشاما قتيلا فى بنى النجار ولم يظهر قاتله فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدفعوا اليه ديته فدفعوا اليه ثم حمل على مسلم فقتله ورجع الى مكة مرتدا او المراد بالخلود المكث الطويل فان الدلائل متظاهرة على ان عصاة المسلمين لايدوم عذابهم

فذ كرله ذلك فارسل عليه الصلاة والسلام معه رسولا من بنى فهر وقال له ائت بنى النجار واقرئهم عنى السلام وقل لهم ان رسول الله يأمركم ان علمتم قاتل هشام بن ضبابة ان تدفعوه الى مقيس بن ضبابة فيقتص منه وان لم تعلموا له قاتلا فادفعوا اليه ديته فبلغ الفهرى رسالة رسول الله عليه الصلاة والسلام اليهم فقالوا سمعا وطاعة لله ولرسوله والله لانعلم له قاتلا ولكنا نؤدى ديته فأعطوه مائة من الابل ثم انصرفا راجعين نحو المدينة فبينما هما فى الطريق اذ الشيطان وسوس اليه فاتى اليه حمية الجاهلية وقال لنفسه اى شئ صنعته تقبل دية اخيك فتكون عليك مسبة اى عارا اقتل هذا الفهرى الذى معك فتكون نفس بنفس وتبقى الدية فضلة لى فقتل الفهرى ثم ركب بعيرا منها وساق بقيتها راجعا الى مكة كافرا فنزل فيه قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزآؤه جهنم خالدا فيها بكفره وارتداده عن الاسلام ولما نزلت الآية فى كافر قتل مؤمنا سقط استدلال الوعيدية بها على خلود العصاة فى النار (قوله سافرتم) من قول العرب ضربت فى الارض اذا سرت لتجارة اوغزو او نحوهما (قوله فاطلبوا بيان الامر) اشارة الى ان بناء التفعل فى تبين بمعنى استفعل الدال على الطلب مثل تعطى بمعنى استعطى امر المجاهدين بان لايستعجلوا فى قتل من لقيهم فى الغزو بل يتأملوا ليعلموا حقيقة الحال قيل نزلت الآية فى مرداس بن نهيك رجل من اهل فدك وكان قد اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه الصلاة والسلام بعث سرية الى قومه فلما وصلت السرية اليهم هربوا وبقى مرداس ثقة باسلامه فلما وصلوا فدك كبروا وكبر مرداس معهم وكان فى سفح جبل ومعه غنمه فنزل اليهم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن زيد وساق غنمه فاخبروا رسول الله عليه الصلاة والسلام بذلك فوجد وجدا شديدا وقال قتلتموه ارادة مامعه وقال لاسامة قتلته وهو يقول لا اله الا الله فقال انما قالها تعوذا فقال عليه الصلاة والسلام هلا شققت عن قلبه وامره برد الاغنام وتحرير رقبة مؤمنة فنزلت الآية وقوله تعالى تبتغون فى محل النصب على انه حال من فاعل لاتقولوا اى لاتقولوا ذلك مبتغين عرض الدنيا وهو مايتمتع به فيها من المال نقدا كان اوغيره قليلا كان او كثيرا يقال الدنيا عرض حاضر * يأكل منها البر والفاجر * وتسميته عرضا تنبيه على كونه سريع الفناء قريب الانقضاء وقوله فعند الله مغانم كثيرة تنبيه على ان ثواب الله تعالى موصوف بالدوام والبقاء (قوله فلا تتهافتوا) اى لاتتساقطوا من قولهم تهافت الفراش اى تساقط وفدك اسم قرية بخيبر والعاقول الغار وقال سعيد بن المسيب خرج المقداد بن الاسود فى سرية فمر برجل فى غنيمة له فقال انى مسلم فقتله المقداد واخذ غنيمته فذكر ذلك للنبى عليه الصلاة والسلام فقال قتلته وهو مسلم فقال له المقداد ودلو فر باهله وماله فنزلت الآية (قوله وفيه دليل على صحة ايمان المكره) اى فيما ذكره من قوله تعالى ولاتقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا وفى عدم قبوله عليه الصلاة والسلام عذر المقداد لتوافقهما فى النهى عن قتل رجل يظهر الاسلام و يتعوذ به من التعرض له باخذ ماله واهله وقتل نفسه وفيه ايضا دليل على ان المجتهد قد يخطئ لان كل واحد من اسامة والمقداد قد اخطأ وان خطأه قد كان مغتفرا حيث لم يقتص منه (قوله لانه لم يقصد به قوم باعيانهم) جواب عما يقال كيف جاز كونه صفة للقاعدين والقاعدون معرفة وكلمة غير لاتتعرف بالاضافة ولايجوز اختلاف الصفة والموصوف تعريفا وتنكيرا وتقرير الجواب انه ليس المراد بالقاعدين حصة معينة من جنس المتقاعد عن الحرب بان يكون اللام فيه لتعريف العهد الخارجى ولا جميع افراد ذلك الجنس بان تكون اللام فيه للاستغراق لان بعض القاعدين يساوى المجاهدين فى الاجر والثواب وهم اصحاب الاعذار الذين ماحبسهم عن الغزو الا العذر روى عنه عليه الصلاة والسلام انه لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال ان فى المدينة لاقواما ماسرتم من مسير ولا قطعتم من واد الا كانوا معكم فيه قالوا يارسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة حبسهم حابس العذر وهؤلاء هم الذين صحت نياتهم وتعلقت قلوبهم بالجهاد وانما منعهم عن الجهاد الضرر وكل عاهة من المرض والعمى والزمانة ونحوها ضرر قال عليه الصلاة والسلام اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدى ماكان يعمله فى الصحة الى ان يبرأ وقال المفسرون قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان من صار هرما كتب الله اجر عمله قبل هرمه غير منقوص وقالوا فى تفسير قوله عليه الصلاة والسلام نية المؤمن خير من عمله ان المؤمن ينوى الايمان والعمل الصالح لو عاش ابدا فيحصل له ثواب تلك النية ابدا وشرط مساواة اجر العامل والمتقاعد عنه ماذكره الله تعالى فى سورة التوبة وهو قوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على المرضى الى قوله اذا نصحوا لله ورسوله فثبت ان اللام فى القاعدين ليست للاستغراق ولا لتعريف

يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم فى سبيل الله) سافرتم و ذهبتم الى الغزو (فتبينوا) فاطلبوا بيان الامر وثباته ولا تعجلوا فيه (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) لمن حياكم بتحية الاسلام وقرأ نافع وابن عامر وحمزة السلم بغير الالف اى الاستسلام والانقياد وفسر به السلام ايضا لست مؤمنا) وانما فعلت ذلك متعوذا وقرئ مؤمَنا بالفتح اى مبذ ولا له الامان (تبتغون عرض الحياة الدنيا) تطلبون ماله الذى هو حطام سريع النفاد وهو حال من الضمير فى تقولوا مشعر بما هو الحامل لهم على العجلة وترك التثبت (فعند الله مغانم) لكم (كثيرة) تغنيكم عن قتل امثاله لماله (كذلك كنتم من قبل) اى اول ما دخلتم فى الاسلام تفوهتم بكلمتى الشهادة فحصنتم بها دماءكم واموالكم من غير ان يعلم مواطأة قلوبكم ألسنتكم (فمن الله عليكم) بالاشتهار بالايمان والاستقامة فى الدين (فتبينوا) وافعلوا بالداخلين فى الاسلام كما فعل الله بكم ولا تبادروا الى قتلهم ظنا بانهم دخلوا فيه اتقاء وخوفا فان ابقاء ألف كافر أهون عند الله من قتل امرئ مسلم وتكريره تأكيد لتعظيم الامر وترتب الحكم على ماذكر من حالهم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) عالما به و بالغرض منه فلا تتهافتوا فى القتل واحتاطوا فيه روى ان سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت اهل فدك فهربوا وبقى مرداس ثقة باسلامه فلما رأى الخيل الجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة واستاق غنمه فنزلت وقيل نزلت فى المقداد مر برجل فى غنيمة فأراد قتله فقال لا اله الا الله فقتله اسامة وقال ود لو فر باهله وماله وفيه دليل على صحة ايمان المكره وان المجتهد قد يخطئ وان خطأه مغتفر لايستوى القاعدون) عن الحرب (من المؤمنين) فى موضع الحال من القاعدين أو من الضمير الذى فيه (غير اولى الضرر) بالرفع صفة للقاعدين لانه لم يقصد به قوم باعيانهم او بدل منه

وقرأ نافع وابن عامر والكسائى بالنصب على الحال او الاستثناء وقرئ بالجر على انه صفة للمؤمنين او بدل منه وعن زيد بن ثابت انها نزلت ولم يكن فيها غير اولى الضرر فقال ابن ام مكتوم وكيف وانا اعمى فغشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مجلسه الوحى فوقعت فخذه على فخذى فخشيت ان ترضها ثم سرى عنه فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر (والمجاهدون فى سبيل الله باموالهم وانفسهم) اى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وفائدته تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد فى الجهاد رفعا لرتبته وأنفة عن انحطاط منزلته (فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة) جملة موضحة لما نفى الاستوآء فيه والقاعدون على التقييد السابق ودرجة نصب بنزع الخافض اى بدرجة اوعلى المصدر لانه تضمن معنى التفضيل ووقع موقع المرة منه او الحال بمعنى ذوى درجة (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعد الله الحسنى) المثوبة الحسنى وهى الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت فى زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب (وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما) نصب على المصدر لان فضل بمعنى أجرًا والمفعول الثانى له لتضمنه معنى الاعطاء كأنه قيل واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا عظيما (درجات منه ومغفرة ورحمة) كل واحد منها بدل من اجرا ويجوز ان ينتصب درجات على المصدر كقولك ضربته اسواطا واجرا على الحال منها تقدمت عليها لانها نكرة ومغفرة ورحمة على المصدر باضمار فعلهما كرر تفضيل المجاهدين وبالغ فيه اجمالا وتفصيلا تعظيما للجهاد وترغيبا فيه وقيل الاول ما خولهم فى الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر والثانى ما جعل لهم فى الآخرة وقيل المراد بالدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله وبالدرجات منازلهم فى الجنة وقيل القاعدون الاول هم الاضرآء والقاعدون الثانى الذين اذن لهم فى التخلف اكتفاء بغيرهم وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد نفسه وعليه قوله عليه الصلاة والسلام رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (وكان الله غفورا) لما عسى ان يفرط منهم (رحيما) بما وعدلهم

الحقيقة ايضا لان نفس الماهية ليست بمأجورة حتى يقال ان ماهية القاعد لاتساوى ماهية المجاهد فتعين ان اللام فيه لتعريف العهد الذهنى والمعرف بهذا التعريف شبه النكرة فيوصف كما توصف النكرة الا يرى ان اللئيم وصف بالجملة الفعلية فى قوله

ولقد امر على اللئيم يسبنى * فمضيت ثمة قلت لايعنينى

ويمكن ان يقال فى الجواب عنه ان غير قد تتعرف اذا وقعت بين ضدين كما فى قولك عليك بالحركة غير السكون وجعله بدلا لايحوج الى مثل هذا التكليف فيكون اظهر من جعله صفة (**قوله** وقرأ نافع وابن عامر والكسائى بالنصب على الحال) اى من القاعدون والمعنى لايستوى القاعدون فى حال كونهم اصحاء غير اولى الضرر او الاستثناء من القاعدون والمعنى لا يستوى القاعدون الا اولى الضرر (**قوله** ان ترضها) اى تكسرها ثم سرى عنه اى كشف وازيل عنه ماعرضه من برحاء الوحى وشدته (**قوله** موضحة لما نفى الاستوآء فيه) يحتمل ان يكون بزيادة درجة احدهما على درجة الآخر وبنقصانها فبين الله تعالى بهذه الجملة ان انتفاء استوآئهما انما هو بانه تعالى فضل المجاهدين (**قوله** ووقع موقع المرة) عطف على قوله تضمن يعنى ان درجة لتضمنه معنى التفضيل ووقوعه موقع المرة من التفضيل كان بمنزلة ان يقال فضلهم تفضيلة وفائدة التنكير فيه التفخيم فصح كونه منصوبا على المصدرية ويجوز كونه منصوبا على انه حال من المجاهدين اى حال كونهم ذوى درجة (**قوله** تعالى وكلا) مفعول اول لوعد مقدم عليه والحسنى مفعوله الثانى (**قوله** لحسن عقيدتهم) لان المراد من القاعدين هم الذين قعدوا عن الجهاد حال كونهم مؤمنين غير اولى الضرر استغناء عنهم بغيرهم ومن شأن المؤمن ان يحسن عقيدته ويخلص نيته قال الفقهاء وهذا يدل على ان الجهاد فرض كفاية وليس مفروضا على كل احد بعينه لانه تعالى وعد القاعدين عنه الحسنى كما وعد المجاهدين ولو كان الجهاد واجبا على كل احد على التعيين لما كان القاعد اهلا لوعد الله تعالى اياه الحسنى (**قوله** تقدمت عليها لانها نكرة) فان ذا الحال اذا كان نكرة صرفة وجب تقدم الحال عليه كما فى قوله لعزة موحشا طلل قديم * فان قيل هذه القاعدة مخصوصة بموضع تكون الحال المتقدمة بحيث لو اخرت عن ذى الحال كانت صفة له فلما تقدمت عليه امتنع كونها صفة له لامتناع تقدم الصفة على الموصوف فتنصب حالا منه وقوله تعالى اجرا لو اخر عن درجات لم يجز ان يكون نعتا لها لعدم المطابقة بينهما لان درجات جمع واجرا مفرد قلنا لا نسلم ان اجرا لو اخر عن درجات لم يجز كونه صفة لها وما ذكر من وجوب المطابقة بين الصفة والموصوف انما هو اذا لم تكن الصفة مصدرا واجرا هنا مصدر والاصح ان يفرد ويذكر مطلقا (**قوله** كرر تفضيل المجاهدين الخ) بيان لفائدة ذكر قوله وفضل الله بعد قوله فضل الله ومعنى الآية على هذا انه تعالى حكم اولا بعدم الاستوآء بين المجاهدين والقاعدين بغير ضرر ولم يعين صريحا ان الفاضل منهما من هو وان ما به التفاضل ما هو فبين ذلك صريحا على سبيل الاستئناف حيث قال فضل الله المجاهدين بدرجة فيلزم ان يكون القاعدون فى هذه الجملة الاستئنافية مقيدين بما قيدوا به سابقا وهو كونهم من المؤمنين غير اولى الضرر ثم كرر الحكم بتفضيلهم على القاعدين بلا ضرر وبالغ فيه اجمالا وتفصيلا حيث ذكر جهة تفضيلهم اجمالا بقوله اجرا عظيما ثم فصل بقوله درجات منه ومغفرة ورحمة تعظيما لامر الجهاد وترغيبا فيه (**قوله** وقيل الاول) يعنى ليس الثانى تكريرا للاول بل هو من تتمة الاول من حيث انه بيان ما به التفاضل وايضاحه انما حصل بالمجموع ثم اختلف فى بيان كونه من تتمة الاول فقال بعضهم ان الدرجة ما خولهم الله فى الدنيا والدرجات ما خولهم الله فى العقبى وقال بعضهم كلاهما ما حصل لهم فى العقبى فالدرجة ارتفاع منزلتهم عند الله والدرجات منازلهم فى الجنة روى ابو هريرة انه عليه الصلاة والسلام قال ان فى الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين فى سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض وقيل المجاهدون مفضلون على القاعدين بسبعين درجة ما بين كل درجتين عدو الفرس الجواد المضمر سبعين خريفا (**قوله** وقيل القاعدون الاول هم الاضرآء) جمع ضرير كالاصحاء جمع صحيح والمجاهدون فضلوا عليهم بدرجة واحدة وفضلوا على من اذن لهم فى التخلف بدرجات وقيل المذكور اولا من المجاهدين هم الذين جاهدوا باموالهم وانفسهم فقط والمذكور ثانيا منهم المجاهدون على الاطلاق يعنى فى عمل الظاهر وهو الجهاد بالنفس والمال وفى عمل القلب بصرفه عن الالتفات الى غير الله والاستغراق فى طاعة الله ولما كانت هذه المجاهدة اعظم انواع الجهاد واشرفه فضل صاحبها على القاعدين بدرجات

وفضل المجاهدون الاولون عليهم بدرجة والله اعلم (**قوله** يحتمل الماضى) ولم تلحق علامة التأنيث للفصل فان التأنيث غير حقيقى ويدل على كونه فعلا ماضيا قرآءة توفتهم بتاء التأنيث فيكون اخبارا عن احوال قوم معينين انقرضوا ومضوا ويحتمل ان يكون مضارعا حذفت احدى التاءين منه والاصل تتوفاهم وعلى هذا تكون الآية عامة فى حق كل من كان بهذه الصفة والظاهر ان لفظ المضارع ههنا على حكاية الحال الماضية وقصد الاستحضار بشهادة كون خبر ان فعلا ماضيا وهو قالوا والعائد من جملة الخبر الى الاسم محذوف اى قالوا لهم فقوله ظالمى انفسهم بمعنى الحال والاضافة لفظية فصح وقوعه حالا معمولا للمضارع الوارد على حكاية الحال قال جمهور المفسرين المراد بتوفى الملائكة اياهم قبض ارواحهم عند الموت والملك الذى فوض اليه هذا العمل هو ملك الموت وله اعوان من الملائكة واسناد التوفى الى الله تعالى فى قوله الله يتوفى الانفس وفى قوله هو الذى يحييكم ثم يميتكم مبنى على ان خالق الموت هو الله تعالى وضمير انفسهم فى قوله ان الله يوفى الملائكة انفسهم راجع الى الذين والمرفوع فى فيتوفونها راجع الى الملائكة والمنصوب الى انفسهم وكانوا ظالمى انفسهم باقامتهم فى دار الشرك وتركهم الهجرة عنها حين كانت الهجرة واجبة فانه تعالى لم يكن يقبل الاسلام باقامتهم بعد هجرة النبى عليه الصلاة والسلام الى المدينة الا بالهجرة اليهاثم نسخ ذلك بعد فتح مكة لقوله عليه الصلاة والسلام لا هجرة بعد الفتح قال تعالى فيمن آمن وترك الهجرة الذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا روى ان هؤلاء الذين تركوا الهجرة قعدوا بمكة الى وقعة بدر فاخرجهم المشركون فى تلك الوقعة مع انفسهم ليقاتلوا المسلمين اما لانهم لم يعلموا باسلامهم او علموا فاكرهوهم على موافقتهم فلما خرجوا معهم ورأوا شوكة الكفار وضعف المسلمين ارتابوا فقالوا اغر هؤلاء دينهم فارتدوا وقاتلوا اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام فانزل الله الملائكة مددا للمسلمين فقتلوا هؤلاء القوم بان ضربوا وجوههم وادبارهم وقالوا لهم فيم كنتم اى فى اى الفريقين كنتم أفى المسلمين ام فى المشركين سؤال توبيخ وتقريع فاعتذروا بالضعف عن مقاومة المشركين وقالوا كنا مستضعفين عاجزين فى الارض اى ارض مكة فلم يقبل الملائكة منهم هذا العذر بل ردوه عليهم بقولهم ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها يعنى انكم كنتم قادرين على الخروج من مكة الى ارض يمكنكم رعاية شرآئع دينكم فيها فاقمتم بين الكفار مع القدرة على مفارقتهم وقوله تعالى ألم تكن استفهام بمعنى التوبيخ وقوله فتهاجروا منصوب على جواب الاستفهام (**قوله** مستنتجة منها) اى مما قبلها وهى الجملة الدالة على انه لا عذر لهم فى ذلك اصلا وكون جهنم مأواهم نتيجة له عطفت عليه عطف جملة على اخرى (**قوله** مصيرهم اى جهنم) بيان للمخصوص بالذم المحذوف فانه قد يحذف للعلم به وفاعل ساءت مضمر مفسر بمميز بالنكرة التى هى مصيرا (**قوله** لعدم دخولهم فى الموصول وضميره) فى قوله مأواهم جهنم فان المتوفين ظالمى انفسهم اما كفار او عصاة بتركهم الهجرة مع القدرة عليها وهؤلاء المستضعفون ليسوا بقادرين عليها فلم يدخلوا فيهم فكان الاستثناء منقطعا (**قوله** وذكر الولدان) اشارة الى جواب ما يقال المستثنى المنقطع وان لم يكن داخلا فى المستثنى منه لكن لابد ان يتوهم دخوله فى حكم المستثنى منه ومن المعلوم انه لا يتوهم دخول الاطفال فى الحكم السابق وهو كون مأواهم جهنم فكيف ذكروا فى عداد المستثنى وتقرير الجواب نعم ان الامر كما قلت الا ان الولدان ذكروا فى عداد المستثنى للمبالغة فى امر التحذير عن ترك الهجرة والولدان جمع وليد وقد يطلق لفظ الولدان على الذكور والاناث تغليبا (**قوله** اذ لا توقيت فيه) اعتذار عن وصف المعرف باللام بالجملة التى هى فى حكم النكرة بان التعريف فيه ليس للاشارة الى الحصة المعينة ولا الى نفس الحقيقة من حيث هى ولا من حيث تحققها فى ضمن جميع افرادها بل من حيث تحققها فى ضمن بعض الافراد فتكون فى حكم النكرة (**قوله** ذكر بكلمة الاطماع) وان كان الاطماع الوارد منه تعالى بمنزلة الايجاب من حيث ان الكريم اذا اطمع انجز المطموع الا ان اللفظ الدال على الاطماع يؤذن بما ذكره (**قوله** متحولا) عن ابن عباس رضى الله عنهما انه فسر مراغما بقوله متحولا يتحول اليه وقال الجوهرى المراغم المذهب والهرب ثم نقل عن الفرآء انه قال المراغم المضرب والمذهب فى الارض والرغام بالفتح التراب يقال ارغم الله انفه اى الصقه بالرغام والمراغمة المغاضبة يقال راغم فلان قومه اذا نابذهم وخرج عنهم والمراغم موضع المراغمة والمفارقة عن القوم على رغم انوفهم ولما كانت الانف من جملة الاعضاء فى غاية العزة والتراب فى غاية الذلة جعل قولهم رغم انفه كناية عن الذلة وسميت المفارقة عن القوم بغضا لهم بالمراغمة لان من يهاجر قومه يراغمهم لانه يجد فى البلد الذى هاجر اليه من النعمة والخير ما يكون سببا لرغم انف اعدائه الذين كانوا معه فى

(ان الذين توفاهم الملائكة) يحتمل الماضى والمضارع وقرئ توفتهم وتوفاهم على المضارع من وُفيت بمعنى ان الله يُوفى الملائكة انفسهم فيتوفونها اى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها (ظالمى انفسهم) فى حال ظلمهم انفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة فانها نزلت فى ناس من مكة اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة (قالوا) اى الملائكة توبيخا لهم (فيم كنتم) اى فى اى شئ كنتم من أمر دينكم (قالوا كنا مستضعفين فى الارض) اعتذروا مما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة او عن اظهار الدين واعلاء كلمته (قالوا) اى الملائكة تكذيبا لهم او تبكيتا (ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) الى قطر آخر كما فعل المهاجرون الى المدينة والحبشة (فاولئك مأواهم جهنم) لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وهو خبر ان والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة باضمار قد او الخبر قالوا والعائد محذوف اى قالوا لهم وهو جملة معطوفة على الجملة التى قبلها مستنتجة منها (وساءت مصيرا) مصيرهم اى جهنم وفى الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من اقامة دينه وعن النبى صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيه ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) استثناء منقطع لعدم دخولهم فى الموصول وضميره والاشارة اليه وذكر الولدان ان اريد به المماليك فظاهر وان اريد به الصبيان فللمبالغة فى الامر والاشعار بانهم على صدد وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها وان قُوّامهم يجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت (لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه او حال منه او من المستكن فيه واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما تتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل (فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم) ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذانا بان ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان لا يأمن ويترصد الفرصة ويعلق بها قلبه (وكان الله عفوا غفورا ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الارض مراغما كثيرا) متحولا من الرغام وهو التراب وقيل طريقا يراغم قومه بسلوكه اى يفارقهم على رغم انوفهم وهو ايضا من الرغام (وسعة) فى الرزق واظهار الدين

بلدته الاصلية فانه اذا استقام حاله فى تلك البلدة الاجنبية ووصل خبره الى اهل بلدته خجلوا من سوء معاملتهم معه ورغمت انوفهم بذلك (قوله وقرئ يدركه بالرفع) الجمهور على الجزم عطفا على الشرط قبله ومن رفع الفعل قدر مبتدأ اى ثم هو يدركه الموت فعطف جملة اسمية على فعلية قبلها وهى الجملة الشرطية المركبة من الفعل المجزوم وفاعله وقرأ الحسن البصرى بالنصب بناء على اضمار ان بعد ثم كاضمارها بعد الفاء فى قوله

سأترك منزلى لبنى تميم * وألحق بالحجاز فأستريحا

وهو خلاف ما اشتهر بين النحاة من ان النصب باضمار ان انما يقع بعد الاحرف الستة وهى حتى ولام كى ولام الجحود والفاء والواو وأو وكلمة ثم ليست من تلك الاحرف كما ان نصب استريحا فى البيت مخالف له ايضا فانهم صرحوا بان النصب بعد الفاء مشروط بشرطين احدهما السببية والثانى ان يكون قبلها امر او نهى او استفهام او نفى او تمنى او عرض وليس قبل الفاء فى البيت المذكور واحد من هذه الاشياء الستة وانما نصب الفعل فى البيت بناء على ضرورة الشعر (قوله نزلت فى جندب بن ضمرة) روى انه لما سمع قوله تعالى الا المستضعفين من الرجال الآية قال والله ما انا ممن استثنى الله عز وجل انى لأجد حيلة ولى من المال ما يبلغنى المدينة وابعد منها وانى لأهتدى الطريق والله لا ابيت الليلة بمكة أخرجونى منها الى المدينة فخرج به بنوه يحملونه على سرير وكان شيخا كبيرا لا يستطيع ان يركب الراحلة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت الخ والتنعيم موضع قريب من مكة فلما بلغ خبره اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام قالوا لو أتى المدينة كان اتم اجرا فأنزل الله فيه هذه الآية ومن هذا قالوا المؤمن اذا قصد طاعة ثم اعجزه العذر عن اتمامها كتب الله له ثواب تمام تلك الطاعة (قوله بتنصيف ركعاتها) اى ركعات الصلاة التى تكون فى الحضر اربع ركعات فانها تصلى فى السفر ركعتين فالقصر انما يدخل فى صلاة الظهر والعصر والعشاء واما صلاتا المغرب والصبح فلا يدخلهما القصر وهو احتراز عما روى ابن عباس وطاوس من ان المراد بالقصر ادخال التخفيف فى كيفيات اداء الركعات وهو ان يكتفى فى الصلاة بالايماء والاشارة بدل الركوع والسجود وان يجوز المشى حال الصلاة وان تجوز مع تلطخ الثوب بالدم والتخفيف على الوجه المذكور يجوز فى الصلاة التى يأتى بها حال شدة التحام القتال وتفسير القصر بهذا المعنى ضعيف ذكروجه ضعفه فى موضعه (قوله ونفى الحرج فيه يدل على جوازه) اشارة الى ما استدل به الامام الشافعى على مذهبه فانه ذهب الى ان القصر رخصة فان شاء المكلف اتم وان شاء اكتفى على القصر وقال ابو حنيفة القصر واجب فان صلى المسافر اربعا ولم يقعد على رأس الركعتين فسدت صلاته لاتصال النافلة بها قبل كمال اركانها وان قعد فى آخر الركعة الثانية قدر التشهد اجزأته الاخريان نافلة ويصير مسيئا بتأخير السلام واستدل الامام الشافعى على ما ذهب اليه بقوله تعالى لا جناح عليكم ان تقصروا من الصلاة فان هذا اللفظ لا يستعمل فى ايجاب الشئ بعينه وانما يستعمل فى رفع التكليف به فان هذا اللفظ لا يذهب منه وهم احد الى ان يكون المراد منه اوجبت عليكم القصر وحرمت عليكم الاتمام وجعلته مفسدا للصلاة وبانه عليه الصلاة والسلام اتم فى السفر وبقوله عليه الصلاة والسلام لعائشة احسنت فى كل واحدة بما فعلت ومما استدل به ابو حنيفة رحمه الله ما روى عن يعلى بن امية انه قال قلت لعمر بن الخطاب فيم اقتصار الناس الصلاة اليوم وانما قال الله تعالى ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا بمعنى يقتلكم كما فى قوله تعالى على خوف من فرعون وملئه أن يفتنهم اى يقتلهم وقد ذهب ذلك الخوف اليوم فقال عمر عجبت مما عجبت منه فذكرت ذلك لرسول الله عليه الصلاة والسلام فقال صدقة تصدق بها الله عليكم فاقبلوا صدقته معناه فاعتقدوه واعملوا به قال ابو حنيفة المراد بتصدق الله تعالى بالقصر علينا اسقاط الاتمام عن ذمتنا والاسقاط لا يحتاج الى القبول ولا يرتد بالرد خصوصا من الله تعالى فانه مفترض الطاعات ومشرع الاحكام وليس لنا الا التدين بما شرع والعمل بما حكم (قوله وظاهرهما يخالف الآية) لان قصر الصلاة بمعنى تقليل ركعاتها يقتضى ان يكون اول ما فرضت اكثر من ركعتين وهو مخالف لما روى عن عائشة وعمر رضى الله عنهما (قوله والثانى لا ينفى جواز الزيادة) فان قول عائشة رضى الله عنها انما يدل على ان الزيادة على الركعتين ليست بفرض فى حق المسافر وظاهر انه لا ينفى جوازها فى حقه وقال صاحب الكشاف فى رفع مخالفة الآية لقولهما ليس المراد من قصر الصلاة نقص شئ من اركانها المفروضة حتى يكون القول بان اصل الفرض انما هو ركعتان فقط مما ينافيه بل المراد بقصرها الاتيان باصل الفرض على الوجه الذى يظن

(ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت) وقرئ يدركه بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى ثم هو يدركه وبالنصب على اضمار ان كقوله وألحق بالحجاز فاستريحا (فقد وقع اجره على الله وكان الله غفورا رحيما) الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله تعالى كثبوت الامر الواجب والآية الكريمة نزلت فى جندب بن ضمرة حمله بنوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله وقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما بايع عليه رسولك فمات (واذا ضربتم فى الارض) سافرتم (فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) بتنصيف ركعاتها ونفى الحرج فيه يدل على جوازه دون وجوبه ويؤيده انه صلى الله عليه وسلم أتم فى السفر وان عائشة رضى الله تعالى عنها اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت يارسول الله قصرتُ واتممتُ وصمتُ وافطرتُ فقال احسنتِ ياعائشة واوجبه ابو حنيفة لقول عمر رضى الله تعالى عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم ولقول عائشة رضى الله عنها اول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت فى السفر وزيدت فى الحضر وظاهرهما يخالف الآية الكريمة فان صح فالاول مؤول بانه كالتام فى الصحة والاجزاء والثانى لا ينفى جواز الزيادة فلا حاجة الى تأويل الآية بانهم ألفوا الاربع فكانت مظنة لأن يخطر ببالهم ان ركعتى السفر قصر ونقصان فسمى الاتيان بهما قصرا على ظنهم ونفى الجناح فيه لتطيب به نفوسهم

القوم انه نقص بناء على الفهم بأتيان الاربع فالمصنف عد هذا الوجه تكلفا مستغنى عنه بما ذكره (قوله واقل سفر تقصر فيه اربعة برد) هو جمع بريد كل بريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جد رسول الله عليه الصلاة والسلام وهو الذى قدر اميال البادية كل ميل اثنى عشر الف قدم وهى اربعة آلاف خطوة فان كل ثلاثة اقدام خطوة واعلم ان السلف اجمعوا على ان اقل السفر مقدر و يدل عليه اختلاف الروايات فى تقديره فانه روى عن عمر انه قال يقصر فى كل يوم وعن ابن عباس انه قال اذا زاد السفر على يوم وليلة قصر وقال انس بن مالك يقصر فى خمسة فراسخ وقال الحسن يقصر فى مسيرة ليلتين وقال ابو حنيفة يقصر فى مسيرة ثلاثة ايام ولياليهن الايام للمشى والليالى للاستراحة وروى الحسن بن زياد عن ابى حنيفة اذا سافر الى موضع يكون مسيرة يومين واكثر اليوم الثالث جاز القصر وهكذا روى عن ابى يوسف ومحمد وقال الامام مالك والامام الشافعى اقل سفر يقصر فيه اربعة برد فاختلاف الناس فى تقدير اقل السفر يدل على انعقاد الاجماع على ان الحكم غير مربوط بمطلق السفر كما زعمه داود وأهل الظاهر بناء على انه تعالى علق قوله فلا جناح عليكم ان تقصروا من الصلاة على قوله واذا ضربتم فى الارض والضرب فى الارض عبارة عن مطلق السفر قليلا كان او كثيرا ومتى حصل مطلق السفر وجب أن يترتب عليه الجزاء وهو القصر (قوله عند سيبويه) فانه لا يقول بجواز زيادة من فى الاثبات و يقول انها فى الآيات تبعيضية خلافا للاخفش فانه لا يشترط فى زيادتها شيأ (قوله شرطية الخ) رد لما ذهب اليه داود واهل الظاهر من ان جواز القصر مخصوص بحال الخوف واحتجوا عليه بانه تعالى أثبت هذا الحكم مشروطا بالخوف حيث قال لا جناح عليكم ان تقصروا من الصلاة ان خفتم والمشروط بالشئ عدم عند عدم ذلك الشرط فوجب ان لا يجوز القصر عند الامن ولا يجوز دفع هذا الشرط بخبر من أخبار الآحاد لانه يقتضى نسخ القرآن بخبر الواحد وهو لا يجوز هذا ما قال اهل الظاهر فى الاحتجاج على ما ذهبوا اليه وتقرير جواب المصنف عنه ان التقييد بالشرط انما يدل على نفى الحكم عند عدمه اذا لم يكن للتقييد فائدة أخرى وقد وقع التقييد بالخوف فى الآية لوقوعه فى أكثر اسفار النبى عليه الصلاة والسلام فان الغالب فى اسفاره عليه الصلاة والسلام ان لا تخلو عن خوف العدو ومتى كان للتقييد فائدة اخرى غير نفى الحكم عند عدم القيد لا يكون التقييد دليلا على انتفاء الحكم عند عدم القيد اتفاقا وهذا الجواب مبنى على القول بالمفهوم واما عندنا فالامر ظاهر لان التقييد بالشرط مثلا لا يدل على نفى الحكم عند عدمه بل على مجرد ثبوته عند ثبوت الشرط فقوله تعالى ان خفتم انما يدل على جواز القصر حال حصول الخوف فالآية ساكتة عن حال الامن لا تعرض فيها لحال الامن نفيا او اثباتا فاثبات جواز القصر حال الامن بخبر الواحد يكون أثباتا لحكم سكت عنه القرآن وهو غير ممتنع وانما الممتنع أثبات حكم بخبر الواحد على خلاف ما دل عليه القرآن ونحن لا نقول به (قوله وقد تظاهرت السنن) منها ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قصر فى السفر من غير خوف ومنها ما قرر من انه عليه الصلاة والسلام قرر لعائشة رضى الله عنها ما فعلت من القصر وقال لها أحسنت ومنها قوله عليه الصلاة والسلام لعمر صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته (قوله تعلق بمفهومه من خص الخ) فان ابا يوسف والحسن بن زياد قالا صلاة الخوف خاصة بالرسول عليه الصلاة والسلام ولا تجوز لغيره احتجاجا بقوله تعالى واذا كنت فيهم فانه يدل على ان اقامة الصلاة على الوجه المذكور مشروطة بكونه عليه الصلاة والسلام فيهم لان كلمة اذا تفيد الاشتراط وقوله لفضل الجماعة متعلق بقوله تعلق يعنى انه اعتبر مفهوم الشرط مع انه لا يقول بان التعليق بالشرط يوجب انتفاء الحكم عند عدم الشرط بناء على ان الجماعة المعهودة وهم الذين يصلون خلفه عليه الصلاة والسلام أفضل ثوابا بالنسبة الى الجماعة الذين يصلون خلف غيره ذهب الجمهور الى ان صلاة الخوف ثابتة مشروعة فى حق كل الامة غايته انه تعالى علم رسوله عليه الصلاة والسلام كيفية اداء الصلاة حال الخوف لتقتدى به الامة الا ترى ان قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم لم يوجب كونه عليه الصلاة والسلام مخصوصا به دون غيره من الامة بعده فكذا صلاة الخوف روى عن ابن عباس وجابر رضى الله عنهم ان المشركين لما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قاموا الى الظهر يصلون جميعا ندموا على ان لا كانوا اكبوا عليهم وقالوا قد كانوا على حال لو كنا اصبنا منهم غرة فقال بعضهم لبعض دعوهم فان لهم بعدها صلاة هى احب اليهم من آبائهم وابنائهم يعنى صلاة العصر فاذا قاموا فيها فشدوا عليهم فاقتلوهم فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام بهذه الآيات بين الاولى والعصر فعلمه كيفية اداء صلاة الخوف

واقل سفر تقصر فيه اربعة برد عندنا وستة عند ابى حنيفة وقرئ تقصروا من اقصر بمعنى قصر ومن الصلاة صفة محذوف اى شيأ من الصلاة عند سيبويه ومفعول تقصروا بزيادة من عند الاخفش (ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) شرطية باعتبار الغالب فى ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر مفهومها كما لم يعتبر فى قوله تعالى فان خفتم ان لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به وقد تظاهرت السنن على جوازه ايضا فى حال الامن وقرئ من الصلاة ان يفتنكم بغير ان خفتم بمعنى كراهة ان يفتنكم وهو القتال والتعرض بما يكره (واذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة) تعلق بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم لفضل الجماعة وعامة الفقهاء على انه تعالى علم الرسول صلى الله عليه وسلم كيفيتها ليأتم به الائمة بعده فانهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احداهما معك يصلون وتقوم الاخرى تجاه العدو (وليأخذوا اسلحتهم) اى المصلون حزما وقيل الضمير للطائفة الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم (فاذا سجدوا) يعنى المصلين (فليكونوا) اى غير المصلين (من ورائكم) يحرسونكم يعنى النبى صلى الله عليه وسلم ومن يصلى معه فغلب المخاطب على الغائب

(ولتات طائفة اخرى لم يصلّوا) لاشتغالهم بالحراسة (فليصلوا معك) ظاهره يدل على ان الامام يصلى مرتين بكل طائفة مرة كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ببطن النخل وان اريد به ان يصلى بكل ركعة ان كانت الصلاة ركعتين فكيفيته ان يصلى بالاولى ركعة وينتظر قائما حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا الى وجه العدو وتأتى الاخرى فيتم بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعدا حتى يتموا صلاتهم و يسلم بهم كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع وقال ابو حنيفة يصلى بالاولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بازآء العدو وتأتى الاخرى فتصلى معه ركعة وتتم صلاتها ثم تعود الى وجه العدو وتأتى الاولى فتؤدى الركعة (٦٦) الثانية بغير قرآءة وتتم صلاتها (وليأخذوا حذرهم واسلحتهم) جعل الحذر آلة يتحصن بها الغازى فجمع بينه وبين الاسلحة فى وجوب الاخذ ونظيره قوله تعالى والذين تبوّأوا الدار والايمان (ودّ الذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) تمنوا ان ينالوا منكم غرّة فى صلاتكم فيشدون عليكم شدة واحدة وهو بيان ما لاجله أمروا باخذ السلاح (ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر اوكنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم) رخصة لهم فى وضعها اذا ثقل عليهم اخذها بسبب مطر اومرض وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب (وخذوا حذركم) امرهم مع ذلك باخذ الحذر كيلا يهجم عليهم العدو (ان الله أعدّ للكافرين عذابا مهينا) وعد للمؤمنين بالنصر على الكفار بعد الامر بالحزم ليقوى قلوبهم وليعلموا ان الامر بالحزم ليس لضعفهم وغلبة عدوهم بل لان الواجب ان يحافظوا فى الامور على مراسم التيقظ والتدبر فيتوكلوا على الله (فاذا قضيتم الصلاة) اديتم وفرغتم منها (فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) فدوموا على الذكر فى جميع الاحوال اواذا اردتم أداء الصلاة واشتد الخوف فأدوها كيف ما امكن قياما مسايفين ومقارعين وقعودا مرامين وعلى جنوبكم مثخنين (فاذا اطمأننتم) سكنت قلوبكم من الخوف (فأقيموا الصلاة) فعدلوها واحفظوا اركانها وشرآئطها وائتوا بها تامة (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) فرضا محدود الاوقات لا يجوز اخراجها عن اوقاتها فى شئ من الاحوال وهذا دليل على ان المراد بالذكر الصلاة وانها واجبة الاداء حال المسايفة والاضطراب فى المعركة وتعليل للامر بالاتيان بها كيف ما امكن وقال ابو حنيفة لا يصلى المحارب حتى يطمئن (ولا تهنوا) ولا تضعفوا (فى ابتغاء القوم) فى طلب الكفار بالقتال (ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) الزام لهم وتقريع على التوانى فيه بان ضرر القتال دائر بين الفريقين غير مختص بهم وهم يرجون من الله بسببه من اظهار الدين واستحقاق الثواب ما لا يرجو عدوهم فينبغى ان يكونوا ارغب منهم فى الحرب واصبر عليها وقرئ ان تكونوا بالفتح بمعنى ولا تهنوا لان تكونوا تألمون و يكون قوله فانهم يألمون علة للنهى من الوهن لاجله والآية نزلت فى بدر الصغرى (وكان الله عليما) باعمالكم وضمائركم (حكيما) فيما يأمر وينهى (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس) نزلت فى طعمة ابن أبيرق من بنى ظفر سرق درعا من جاره قتادة ابن النعمان فى جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين اليهودى فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما اخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودى فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وافتضح وبرئ اليهودى فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفعل (بما أراك الله) بما عرفك الله واوحى به اليك وليس من الرؤية بمعنى العلم والا لاستدعى ثلاثة مفاعيل (ولا تكن للخائنين) اى لاجلهم والذب عنهم (خصيما) للبرآء (واستغفر الله) مما هممت به (ان الله كان غفورا رحيما) لمن يستغفره

(قوله ظاهره يدل على ان الامام يصلى مرتين) بان يصلى الامام بالطائفة الاولى ركعتين ونسلم ثم تذهب تلك الطائفة الى وجه العدو وتأتى الطائفة الاخرى فيصلى الامام بهم مرة اخرى ركعتين وهذا قول الحسن البصرى وانما جعل الاداء على هذه الكيفية مدلول ظاهر الآية لان الصلاة المدلول عليها بقوله فليصلوا معك مطلقة فحقها ان تنصرف الى الكامل منها والكيفية التى ذكرها بقوله فكيفيته ان يصلى بالاولى ركعة الخ ذهب الامام الشافعى اليها (قوله ثم تذهب هذه) اى اذا رفع الامام رأسه من السجدة الثانية تذهب الطائفة الاولى وتقف بازآء العدو وتأتى الاخرى فتصلى مع الامام ويتم الامام صلاته بان يتشهد ويسلم ولا تتم الاخرى صلاتها بل تعود الى وجه العدو وتأتى الاولى وتؤدى الركعة الثانية بغير قرآءة لانهم لاحقون واللاحق فى حكم المقتدى فلا يقرأ وتتم صلاتها بالتسليم بعد التشهد وتأتى الاخرى فتؤدى الركعة الثانية بقرآءة لانهم مسبوقون والمسبوق فى قضاء ما فاته منفرد فيقرأ (قوله جعل الحذر) وهو التحذر والتيقظ اشارة الى جواب سؤال مقدر وهو ان الحذر من قبيل المعانى فكيف يتعلق به الاخذ الذى لا يتعلق الا بما هو من قبيل الاعيان كالسلاح وتقرير الجواب انه من قبيل الاستعارة بالكناية بان شبه الحذر بآلة يستعملها الغازى وجعل تعلق الاخذ به دليلا على هذا التشبيه المضمر فى النفس فيكون استعارة تخييلية كما شبه الايمان بالمستقر على سبيل الاستعارة بالكناية وجعل تعلق التبوء به دليلا على ذلك التشبيه المضمر على سبيل التخييل قال الامام الواحدى رحمه الله فى قوله تعالى وليأخذوا حذرهم للخائف فى الصلاة ان يجعل بعض فكره فى غير الصلاة (قوله اديتم وفرغتم منها) ظهر منه ان القضاء يستعمل فيما فعل فى وقته ومنه قوله تعالى فاذا قضيتم مناسككم والمصنف حمل الذكر على ما يعم الصلاة وغيرها من العبادات التى لا يكون الحامل عليها الا ذكر الله وطلب مرضاته واشار بقوله مسايفين ومرامين ومثخنين الى ان قوله تعالى قياما وما بعده حال من فاعل اذكروا اى قائمين وقاعدين ومضطجعين على جنوبكم بان يغلب عليكم الضعف من الجراحة يقال أثخنه الجرح اذا اضعف بسببه وحمل الصلاة قياما على ادآئها فى حال المسايفة والمقارعة بالرماح والصلاة قعودا على ادآئها فى حال مراماة السهام والصلاة على الجنوب على ادآئها فى حال السقوط على الارض مجروحين وذلك مبنى على ما ذهب اليه الامام الشافعى من ايجاب الصلاة على المحارب مسايفا كان اومقارعا اومراميا اذا حضر وقتها ثم ايجاب قضائها حال الاطمئنان ومن حمل الذكر على ما يعم الذكر باللسان والصلاة من الحنفية فله ان يقول فى تفسير الآية فداموا على ذكر الله فى جميع الاحوال واذا اردتم اداء الصلاة فصلوا قائمين حال الصحة والقدرة على القيام وقاعدين حال المرض والعجز عن القيام ومضطجعين على الجنوب حال العجز عن القعود (قوله والآية نزلت فى بدر الصغرى) قد سبق فى اواخر سورة آل عمران ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله فلما كان القابل ألقى الله الرعب فى قلبه فندم على ما قال فبعث نعيم بن مسعود ليخوف المؤمنين من الخروج الى بدر فلما اتى نعيم المدينة وجد المؤمنين يتجهزون للخروج فقال لهم ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فتثبط المؤمنون فقال عليه الصلاة والسلام لاخرجن ولو لم يخرج معى احد فخرج فى سبعين راكبا فانزل الله تعالى هذه الآية ارشادا لمن تلا عليهم (قوله فسألوه ان يجادل) اى يجادل اليهودى ليدفع فضيحة البهتان عن صاحبهم طعمة وقالوا له عليه الصلاة والسلام ان لم تفعل برئ اليهودى وهو السارق ولم يظهر له عليه الصلاة والسلام ما يوجب القدح فى شهادتهم بناء على كون كل واحد من الشاهد والمشهود له من المسلمين ظاهرا فلذلك مال طبعه الى نصرة الخائن والذب عنه الا انه لم يحكم بذلك بل توقف وانتظر الوحى فنزلت الآية ناهية عنه ومنبهة على ان طعمة وشهوده كاذبون وان اليهودى برئ من ذلك الجرم ولما صدر عنه عليه الصلاة والسلام الميل اليهم بذلك الحكم الذى لو وقع لكان خطأ فى نفسه امر الله تعالى اياه عليه الصلاة والسلام بان يستغفر لهذا القدر وان كان معذورا فيه عند الله بناء على ان حسنات الابرار سيئات المقربين ويحتمل ان يكون المراد واستغفر لاولئك الذين يريدون ان يذبوا عن طعمة ويريدون ان يظهروا برآءته من السرقة (قوله والا لاستدعى ثلاثة مفاعيل) ولم يتعد فى الآية الا الى مفعولين احدهما كاف الخطاب والثانى مقدر تقديره بما اراكه الله وليس منقولا بالهمزة من رأيت التى يراد بها رؤية البصر لان وجه الحكم فى الحادثة لا يرى بالبصر ولما لم يكن منقولا منها ولا من الذى يتعدى الى مفعولين تعين انه منقول من رأيت بمعنى الاعتقاد وسميت المعرفة المذكورة رؤية لكونها جارية مجرى

(ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم) يخونونها فان وبال خيانتهم يعود عليها اوجعل المعصية خيانة لها كما جعلت ظلما عليها والضمير لطعمة وامثاله اوله ولقومه فانهم شاركوه فى الاثم حين شهدوا على برآئته و خاصموا عنه (ان الله لا يحب من كان خوانا) مبالغا فى الخيانة مصرا عليها (أثيما) منهمكا فيه روى ان طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطا بها ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله (يستخفون من الناس) يستترون منهم حياء وخوفا (ولا يستخفون من الله) وهوا حق بان يستحيى و يخاف منه (وهو معهم) لا يخفى عليه (٦٧) سرهم فلا طريق معه الا ترك ما يستقبحه و يؤاخذ عليه (اذ يبيتون) يدبرون و يزورون (ما لا يرضى من القول) من رمى البرئ والحلف الكاذب وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطا) لا يفوت عنه شئ (هاانتم هؤلاء) مبتدأ وخبر (جادلتم عنهم فى الحياة الدنيا) جملة مبينة لوقوع اولاء خبرا اوصلة عند من يجعله موصولا (فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ام من يكون عليهم وكيلا) محاميا يحميهم من عذاب الله (ومن يعمل سوأ) قبيحا يسوء به غيره (او يظلم نفسه) بما يختص به ولا يتعداه وقيل المراد بالسوء ما دون الشرك وبالظلم الشرك وقيل الصغيرة والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة (يجد الله غفورا) لذنوبه (رحيما) متفضلا عليه وفيه بعث لطعمة وقومه على التوبة والاستغفار (ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه) فلا يتعداه وباله لقوله وان اسأتم فلها (وكان الله عليما حكيما) فهو عالم بفعله حاكم فى مجازاته (ومن يكسب خطيئة) صغيرة او ما لا عمد فيه (او اثما) كبيرة او ما كان عن عمد (ثم يرم به بريئا) كما رمى طعمة زيدا ووحد الضمير لمكان او (فقد احتمل بهتانا واثما مبينا) بسبب رمى البرئ وتبرئة النفس الخاطئة ولذلك سوى بينهما وان كان مقترف احدهما دون مقترف الآخر (ولولا فضل الله عليك ورحمته) باعلام ما هم عليه بالوحى والضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم (لهمت طائفة منهم) من بنى ظفر (ان يضلوك) عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال والجملة جواب لولا وليس القصد فيه الى نفى همهم بل الى نفى تأثيره فيه (وما يضلون الا انفسهم) لانه ما ازلك عن الحق وعاد وباله عليهم (وما يضرونك من شئ) فان الله عصمك وما خطر ببالك كان اعتمادا منك على ظاهر الامر لا ميلا فى الحكم ومن شئ فى موضع النصب على المصدر اى شيأ من الضر (وانزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم) من خفيات الامور او من امور الدين والاحكام (وكان فضل الله عليك عظيما) اذ لا فضل اعظم من النبوة (لا خير فى كثير من نجواهم) من متناجيهم كقوله تعالى واذهم نجوى او من تناجيهم فقوله (الا من امر بصدقة او معروف) على حذف مضاف اى الا نجوى من امر او على الانقطاع بمعنى ولكن من امر بصدقة ففى نجواه الخير والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل وفسرههنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما فسر به (او اصلاح بين الناس) او اصلاح ذات بين (ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما) بنى الكلام على الامر ورتب الجزاء على الفعل ليدل على انه لما دخل الآمر فى زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم فان العمدة والغرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه وقيد الفعل بان يكون لطلب مرضاة الله تعالى لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء وسمعة لم يستحق به من الله اجرا ووصف الاجر بالعظم تنبيها على حقارة ما فات فى جنبه من اعراض الدنيا وقرأ حمزة وابو عمرو يؤتيه بالياء

الرؤية فى القوة والظهور والخلوص من وجوه الريب وكان عمر رضى الله عنه يقول لا يقولن احد قضيت بما ارانى الله تعالى فان الله تعالى لم يجعل ذلك الا لنبيه عليه الصلاة والسلام واما الواحد منا فرؤيته تكون ظنا لا معرفة بل منزلة منزلة الرؤية (قوله يخونونها) يريد ان الاختيان والخيانة بمعنى يقال خانه واختانه والمراد بالخائنين طعمة وقومه فانه روى ان قومه علموا ان تلك السرقة عمل طعمة بناء على انه كان سارقا فى الجاهلية لكنهم بيتوا القول ليلهم واتفقوا على ان يشهدوا بالسرقة على اليهودى دفعا عن طعمة عقوبة السرقة فلذلك وصفهم الله تعالى جميعا بالخيانة حيث قال ولا تكن للخائنين خصيما وقال ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم (قوله فان وبال خيانتهم يعود عليها) جواب عما يقال لم قال تعالى لطعمة ولمن ذب عنه انهم يختانون انفسهم مع انهم يخونون غيرهم اجاب عنه اولا بان خيانة حق الغير ظاهرا خيانة لنفسه فى الحقيقة لان ضرر تلك الخيانة يعود على نفسه ولا شك ان اضرار النفس خيانة لها وتعرض لحقها فعبر بخيانة النفس عن خيانة الغير مجازا باعتبار المآل وثانيا بان قوله يختانون انفسهم استعارة تبعية حيث شبهت المعصية بالخيانة للنفس فاستعير لها اسم الخيانة ثم اشتق من الخيانة بمعنى المعصية لفظ يختانون انفسهم فمعنى الآية لا تجادل عن الذين يعصون (قوله روى ان طعمة الخ) جواب عما يقال كل واحد من لفظ خوان واثيم صيغة مبالغة فيدل على تكرر وقوع الفعل من طعمة مع ان الصادر منه خيانة واحدة واثم واحد وتقرير الجواب انه تعالى عبر عنه بالخوان الاثيم بناء على علمه بان ذلك الرجل فى طبعه خيانة كثيرة واثم كثير فاطلق عليه لفظ المبالغة لكون طبعه الخبيث مائلا الى تكثير كل واحد من الفعلين (قوله تعالى اذ يبيتون) ظرف منصوب بالعامل فى الظرف الواقع خبرا وهو معهم فان طعمة وقومه بيتوا ودبروا قولا لا يرضاه الله وهو قول طعمة أرمى اليهودى بانه سارق الدرع وأحلف انى لم أسرقها فتقبل يمينى لانى على دينهم ولا تقبل يمين اليهودى وقول قومه نشهد زورا لدفع شين السرقة وعقوبتها عن من هو واحد منا (قوله مبتدأ وخبر) والهاء فى كل واحد منهما للتنبيه والجملة الفعلية التى بعد هذه الجملة مبينة لوقوع هؤلاء خبرا كما تقول لبعض الاسخياء انت حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك والخطاب مع قوم من المؤمنين كانوا يذبون عن طعمة وعن قومه بسبب انهم كانوا فى الظاهر من المسلمين والمعنى هب انكم تخاصمون عن طعمة وعن قومه فى الدنيا فمن يخاصم عنهم فى الآخرة اذا اخذهم الله بعذابه (قوله ووحد الضمير) اى ضمير به لرجوعه الى احد المذكورين الدال عليه كلمة او فكأنه قيل ثم يرم باحد المذكورين وسمى رمى البرئ بهتانا لكون البرئ يتحير عند سماعه لعظمه فى الكذب يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير وبهت بالضم وافصح منهما بهت على بناء ما لم يسم فاعله و يقال بهته بهتا وبهتانا اذا قال عنه ما لم يقله اونسب اليه ما لم يفعله روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال الغيبة ذكرك اخاك بما يكره فقيل ارأيت ان كان فى اخى ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته (قوله ولذلك سوى بينهما) اى ولكون المقصود بيان حكم رمى البرئ بما اقترفه سوى بين الخطيئة الصغيرة او ما لا عمد فيه والكبيرة (قوله من متناجيهم) على ان يكون النجوى بمعنى القوم الذين يتناجون اطلاقا للمصدر على من وقع منه مدلوله مجازا نحو رجل عدل كما فى قوله تعالى واذهم نجوى وقد يكون مصدرا بمعنى التناجى والمناجاة المسارة وهى فى اللغة سر بين اثنين قال الزجاج النجوى ما ينفرد به اثنان او اكثر قال مجاهد هذه الآية عامة فى حق جميع الناس غير مختصة بقوم طعمة وان نزلت فى تناجى قوم السارق لتخليصه (قوله او اصلاح ذات بين) اى ما وقع بين اثنين او اكثر من العداوة والفساد وقد حث عليه الصلاة والسلام على ذلك بقوله لابى ايوب الانصارى رضى الله عنه ألا ادلك على صدقة هى خير لك من حمر النعم قال نعم يا رسول الله قال ان تصلح بين الناس اذا تفاسدوا وتقرب بينهم اذا تباعدوا والمعنى لا خير فيما يتناجى فيه الناس و يخوضون فيه من الحديث الا ما كان من اعمال الخير ثم انه تعالى ذكر من اعمال الخير ثلاثة انواع الامر بالصدقة والامر بالمعروف والاصلاح بين الناس وتخصيص هذه الثلاثة بالذكر لان عمل الخير فى حق الغير منحصر فى نوعين الاول ايصال المنفعة اليه والثانى دفع المضرة عنه واشار الى الثانى بقوله او اصلاح بين الناس والى الاول بقوله او معروف الا انه خص من جملة المعروف الصدقة وقدم الامر بها وعطف عليه الامر بالمعروف عطف العام على الخاص اهتماما وتعظيما لشأنها ومما يدل على عموم المعروف لكل ما يستحسن شرعا من الصدقة وغيرها ما روت ام حبيبة رضى الله عنها ان النبى عليه الصلاة والسلام قال كلام ابن آدم كله عليه لا له الا ما كان من امر بمعروف او نهى عن منكر او ذكر الله وهذا الحديث قريب من

الآية اشد القرب فان قيل كيف يطابق قوله تعالى ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله لقوله او لا الا من امر بصدقة الى آخره مع ان الاول كلام فى حق الآمر بالفعل والثانى كلام فى حق الفاعل وكان المناسب للاول ان يبين حكم الاول ويقول ومن يأمر بذلك فالجواب ان الغرض الاصلى من استثناء الامر التحريض على فعل الخير كأنه قيل لا خير فيما يفعله الانسان الا فى هذه الافعال ثم بين وجه كونه خيرا ببيان ثواب فاعلها ويحتمل ان يراد بالفعل الامر بما ذكر من الافعال لان الامر من جهة الافعال والى هذا السؤال والجواب اشار بقوله بنى الكلام على الامر الى آخره (قوله والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع) روى ان الامام الشافعى رضى الله عنه سئل عن آية من كتاب الله تعالى تدل على ان الاجماع حجة فقرأ القرآن ثلاثمائة مرة حتى وجد هذه الآية وتقرير الاستدلال ان اتباع غير سبيل المؤمنين حرام فوجب ان يكون اتباع سبيل المؤمنين واجبا بيان المقدمة الاولى انه تعالى ألحق من يشاقق الرسول بمن يتبع غير سبيل المؤمنين ومشاقة الرسول وحدها موجبة لهذا الوعيد فلو لم يكن اتباع غير سبيل المؤمنين موجبا لذلك الوعيد لكان ضمه الى المشاقة ضما لما لا اثر له فى الوعيد الى ما هو مستقل باقتضاء ذلك الوعيد وانه غير جائز فثبت ان اتباع غير سبيل المؤمنين حرام موجب له واذا كان اتباع غير سبيل المؤمنين حراما لزم ان يكون اتباع سبيلهم واجبا وذلك لان عدم اتباع سبيل المؤمنين يصدق عليه انه اتباع لغير سبيل المؤمنين واذا كان اتباع غير سبيل المؤمنين حراما لزم ان يكون عدم اتباع سبيل المؤمنين حراما واذا كان عدم اتباع سبيلهم حراما كان اتباع سبيلهم واجبا وذلك لانه لا خروج عن طرفى النقيض فان قيل لا نسلم ان عدم اتباع سبيل المؤمنين يصدق عليه انه اتباع لغير سبيل المؤمنين فانه لا يمتنع ان لا يتبع سبيل المؤمنين ولا غير سبيل المؤمنين اجيب عن هذا السوال بان المتابعة عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير فاذا كان من شأن غير المؤمنين ان لا يتبع سبيل المؤمنين فكل من لم يتبع سبيل المؤمنين فقد اتى بمثل فعل غير المؤمنين فوجب كونه متبعا لهم ولقائل ان يقول ان الاتباع ليس عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير والا لزم ان يقال الانبياء والملائكة عليهم السلام لا يتبعون لآحاد الخلق مع انهم يوحدون الله تعالى كما ان كل واحد واحد من آحاد الامة يوحد الله ومعلوم ان ذلك لا يقال بل الاتباع عبارة عن الاتيان بمثل فعل الغير لاجل انه فعل لذلك الغير واذا كان كذلك فمن ترك متابعة سبيل المؤمنين لاجل انه لم يجد دليلا على وجوب متابعتهم فلا جرم لم يتبعهم فهذا الشخص لا يكون متبعا لغير سبيل المؤمنين فهذا سوءال قوى على هذا الدليل الى هنا كلام الامام ووجه انتظام هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما فرغ من قصة الطائفة التى جادلت عن طعمة بين ان تناجيهم فى ازلال رسول الله عليه الصلاة والسلام عن القضاء الحق كان لا خير فيه ونبه على ان الخير ليس الا فى فعل الخيرات واجرائها على ما هو سبيل المؤمنين ثم رتب الوعيد على مخالفة الرسول واتباع غير سبيل المؤمنين (قوله كرره للتأكيد) يعنى ان هذه الآية قد ذكرت فى هذه السورة مرة والفائدة فى تكرارها التأكيد فان هذه الآية لدلالتها على عفو ذنوب المؤمنين ومغفرتها من آيات الوعد فلما اعاده فى سورة واحدة بلفظ واحد فقد اكد ما وعده فى حقهم ثم انه تعالى ما اعاد آية من آيات الوعد باللفظ الواحد مرتين وقد اعاد هذه الآية بهذا اللفظ فى سورة واحدة فدل ذلك على انه تعالى خص جانبى الوعد والرحمة بمزيد التأكيد وذلك يقتضى ترجيح الوعد على الوعيد والفائدة الثانية فى تكرارها ان الآيات المتقدمة انما نزلت فى سارق الدرع وقوله ومن يشاقق الرسول الخ الآية انما نزلت فى ارتداده لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه تعالى لما بين ان سارق الدرع هو طعمة حكم رسول الله عليه الصلاة والسلام على طعمة بالقطع فخاف على نفسه الفضيحة فهرب الى مكة ولحق بالمشركين فنزل قوله تعالى ومن يشاقق الرسول الآية فهذه الآية انما يحسن اتصالها بما قبلها لو كان المراد ذلك السارق واعلم انه لو لم يرتد عن الاسلام لما صار محروما من رحمة الله وغفرانه لكنه لما ارتد واشرك بالله صار محروما منها قطعا لموته على الشرك ثم انه تعالى بين الفرق بين الشرك وغيره حتى صار ما سوى الشرك مغفورا سواء حصلت التوبة او لم تحصل ولم يكن الشرك مغفورا الا بالتوبة عنه ببيان أن ضلال المشرك ضلال بعيد بخلاف ضلال غير المشرك فلذلك صار المشرك محروما من المغفرة ولم يصر غير المشرك محروما منها وختم الآية المتقدمة بقوله ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما وختم هذه الآية بقوله ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا لما ذكره من ان شأن اهل الكتاب وان كان التوحيد الا انهم يشركون بالله تعالى بقولهم المسيح ابن الله وقولهم عزير ابن الله وهذه الآية انما نزلت فى شأن

(ومن يشاقق الرسول) يخالفه من الشق فان كلا من المتخالفين فى شق غير شق الآخر (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات (ويتبع غير سبيل المؤمنين) غير ما هم عليه من اعتقاد وعمل (نوله ما تولى) نجعله واليا لما تولى من الضلال ونخلى بينه وبين ما اختاره (ونصله جهنم)وندخله فيها وقرئ بفتح النون من صلاه (وساءت مصيرا) جهنم والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لانه تعالى رتب الوعيد الشديد على المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين وذلك اما لحرمة كل واحد منهما او احدهما او الجمع بينهما والثانى باطل اذ يقبح ان يقال من شرب الخمر واكل الخبز استوجب الحد وكذا الثالث لان المشاقة محرمة ضم اليها غيرها او لم يضم واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع سبيلهم واجبا لان ترك اتباع سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم وقد استقصيت الكلام فيه فى مرصاد الافهام الى مبادى الاحكام (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) كرره للتأكيد او لقصة طعمة وقيل جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك بالله شيأ منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جراءة وما توهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب فما ترى حالى عند الله تعالى فنزلت (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة وانما ذكر فى الآية الاولى فقد افترى لانها متصلة بقصة اهل الكتاب ومنشأ شركهم نوع افتراء وهو دعوى التبنى على الله عز وجل

قوم مشركين لاكتاب لهم ولاعلم عندهم فناسب وصفهم بالضلال ثم انه تعالى بين كون ضلالهم ضلالا بعيدا فقال ان يدعون من دونه الااناثا الآية وكلمة ان ههنا بمعنى النفى كما فى قوله تعالى وان من اهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته و يدعون بمعنى يعبدون لان من عبد شيأ فانه يدعوه عند احتياجه اليه قيل المراد بالاناث الاوثان وسميت اصنامهم اناثا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الحلل التى تتزين بها النساء ويسمونها غالبا باسماء المؤنثات نحو اللات والعزى ومنات والشئ قد يسمى انثى لتأنيث اسمه كما فى قول الشاعر

وماذكر فان يسمن فانثى * شديد الأزم ليس له ضروس

والأزم الملازمة فانه جعل القراد انثى لتأنيث اسمه وهو حلمة الجوهرى الحلمة رأس الثدى والحلمة القراد العظيم (**قوله** اولانها كانت جمادات) عطف على قوله لتأنيث اسمائها اى سميت الاصنام اناثا لكونها جمادات لاروح لها قال مقاتل وقتادة والضحاك الااناثا امواتا لاروح فيها والجماد يدعى انثى تشبيها له بها من حيث انه منفعل غير فاعل (**قوله** وقيل المراد الملائكة) عطف على قوله يعنى اللات فان من المشركين من يعبد الملائكة و يقول الملائكة بنات الله قال الله تعالى ان الذين لايؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانثى مع اعترافهم بان اناث كل شئ اخسه وارذله (**قوله** كرباب وربى) الربى على فعلى الشاة التى وضعت حديثا وجمعها رباب بالضم والمصدر رباب بالكسر وهو قرب العهد بالولادة تقول شاة ربى واعنز رباب كذا فى الصحاح وقول المصنف يدل على ان ربى تجمع على رباب بكسر الرآء كما تجمع على رباب بالضم (**قوله** وانثا) اى بضم الهمزة والنون جمع انيث والانيث من الرجال المخنث الضعيف (**قوله** ووثنا بالتخفيف والتثقيل) اى بضم الواو ثم الثاء اماساكن خفيف واما مضموم مثقل وكلاهما جمع وثن نحواسد واسد (**قوله** وأثنابهما) اى بضم الهمزة وتخفيف الثاء اوتثقيلها اصله وثن قلبت الواو همزة لضمها ضما لازما كما قلبت فى اجوه اصله وجوه واقتت اصله وقتت (**قوله** واصل التركيب للملاسة) وهى ضد الخشونة والصرح الممرد الذى لايعلوه غبار والذى لايعلق بخير املس منه فالمريد فعيل من مرداى تجرد للشر والشجرة المرداء متجردة عن اوراقها والغلام الامرد متجرد الوجه عن الشعر والمارد والمريد بمعنى قيل كان فى كل واحد من تلك الاوثان شيطان يترأى للسدنة والكهنة يكلمهم وقال الزجاج المراد بالشيطان ههنا ابليس بشهادة قوله تعالى بعد هذه الآية لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا وهو قول ابليس ولايبعد ان الذى يترأى للسدنة هو ابليس (**قوله** جامعا بين لعنة الله وهذا القول) فان الواو الواقعة بين الصفات انما تفيد مجرد الجمعية والنصيب المفروض لابليس كل من اطاعه فيما زين له من المعاصى والضلالة ووسوس ودعاه الى الباطل ولوكان له شئ من الضلالة سوى الدعاء اليها لاضل جميع الخلق كما قال عليه الصلاة والسلام فى حقه خلق ابليس مزينا وليس له من الضلالة شئ يعنى انه يزين للناس الباطل وركوب الشهوات ولايخلق لهم الضلالة ثم انه يمنى الانسان بان يخيل له ادراك مايتمناه من المال وطول العمر وقيل يمنيه اى يوهمه انه لاجنة ولانار ولابعث ولاحساب وقيل بان يوهمه انه ينال فى الآخرة حظا وافرا من فضل الله ورحمته والبتك القطع والشق يقال بتكه اى قطعه وينقل الى بناء التفعيل للتكثير واجمع المفسرون على ان المراد به ههنا قطع آذان البحائر والسوآئب والانعام الابل والبقر والغنم اى لأحملنهم على ان يقطعوا آذان هذه الاشياء و يحرموها على انفسهم بجعلها للاصنام وتسميتها بحيرة وسائبة ووصيلة وحاميا وكان اهل الجاهلية اذا انتجت ناقة احدهم خمسة ابطن وكان آخرها ذكرا بحروا اذنها وامتنعوا من ركوبها وحملها وذبحها ولم تطرد عن ماء ولاتمنع من مرعى واذا لقيها احد لم يركبها وقيل كانوا يفعلون ذلك بها اذا ولدت سبعة ابطن والسائبة المخلاة تذهب حيث شاءت وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقتى سائبة اويقول ان قدم غائبى من سفر اوان وصلت الى وطنى اوان ولدت امرأتى ذكرا اونحو ذلك فناقتى سائبة فكانت كالبحيرة وكذا من كثر ماله يسيب واحدة منها شكرا وكانت لاينتفع منها بشئ ولاتمنع من ماء ومرعى الى ان تموت فيشترك فى اكلها الرجال والنساء والوصيلة هى من الغنم اذا ولدت سبعة ابطن فان كان الولد السابع ذكرا ذبحوه لآلهتهم وكان طعمة للرجال دون النساء وان كان انثى كانوا يستعملونها وكانت بمنزلة سائر الغنم وان كان ذكرا وانثى قالوا ان الاخت وصلت اخاها فلايذبحون اخاها من اجلها وجرت مجرى السائبة وكانت المنفعة للرجال دون النساء فهى فعيلة بمعنى فاعلة والحامى هو البعير الذى ولد ولد ولده وقيل هو الفحل من الابل اذا ركب ولد ولده قالوا انه قد حمى ظهره فيهمل ولايركب ولايمنع عن الماء والمرعى واذا مات يأكله الرجال

(ان يدعون من دونه الااناثا) يعنى اللات والعزى ومنات ونحوها كان لكل حى صنم يعبدونه ويسمونه انثى بنى فلان وذلك امالتأنيث اسمائها كما قال

وما ذكر فان يسمن فانثى * شديد الأزم ليس له ضروس

فانه عنى القراد وهو ماكان صغيرا سمى قرادا فاذا كبر سمى حلمة اولانها كانت جمادات والجمادات تؤنث من حيث انها ضاهت الاناث لانفعالها ولعله تعالى ذكرها بهذا الاسم تنبيها على انهم يعبدون ما يسمونه اناثا لانه ينفعل ولا يفعل ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تناهى جهلهم وفرط حماقتهم وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وهو جمع انثى كرباب وربى وقرئ انثى على التوحيد وأنثا على انه جمع انيث كخبث وخبيث ووثنا بالتخفيف والتثقيل وهو جمع وثن كاسد وأسد وأثنا بهما على قلب الواو لضمتها همزة (وان يدعون) وان يعبدون بعبادتها (الاشيطانا مريدا) لانه الذى امرهم بعبادتها واغراهم عليها فكان طاعته فى ذلك عبادة له والمارد والمريد الذى لايعلق بخير واصل التركيب للملاسة ومنه صرح ممرد وغلام امرد وشجرة مرداء للتى تناثر ورقها (لعنه الله) صفة ثانية للشيطان (وقال لأتخذن من عبادك نصيبا مفروضا) عطف عليه اى شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس وقد برهن سبحانه اولا على ان الشرك ضلال فى الغاية على سبيل التعليل بان مايشركون به ينفعل ولايفعل فعلا اختياريا وذلك ينافى الالوهية غاية المنافاة فان الاله ينبغى ان يكون فاعلا غير منفعل ثم استدل عليه بانه عبادة الشيطان وهى افظع الضلال لثلاثة اوجه الاول انه مريد منهمك فى الضلال لايعلق بشئ من الخير والهدى فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن الهدى والثانى انه ملعون لضلاله فلاتستجلب مطاوعته سوى الضلال واللعن والثالث انه فى غاية العداوة والسعى فى اهلاكهم وموالاة من هذا شأنه غاية الضلال فضلا عن عبادته والمفروض المقطوع اى نصيبا قدر لى وفرض من قولهم فرض له فى العطاء (ولأضلنهم) عن الحق (ولأمنينهم) الامانى الباطلة كطول الحياة وان لابعث ولاعقاب (ولآمرنهم فليبتكن اذان الانعام) يشقونها لتحريم مااحله الله وهى عبارة عما كانت العرب تفعل بالبحائر والسوائب واشارة الى تحريم كل مااحل ونقص كل ماخلق كاملا بالفعل اوالقوة

والنساء وحذف ماتعلق به الامر في قوله ولآمرنهم والاحسن ان يقدر المحذوف من جنس الملفوظ اي لآمرنهم بالتبتيك ولآمرنهم بالتغيير وهذه اللامات كلها للقسم (قوله فقئ عين الحامي) كانت العرب اذا بلغت ابل احدهم ألفا عوروا عين فحلها والفقئ القلع والحامي الفحل الذي طال مكثه عندهم والوشم ان يغرز الجلد بابرة ثم يحشى بكحل اونيلج وهو دخان الشحم يعالج به الوشم حتى يخضر والوشر ان تحدد المرأة اسنانها وترققها تشبها بالشواب (قوله ونحو ذلك) كالتنمص وهو نتف شعر الوجه يقال تنمصت المرأة اذا تزينت بنتف شعر وجهها وحاجبها وجبينها والنامصة المرأة التي تزين النساء بالنمص والمنمص والمنماص المنقاش وقد لعن الله النامصة والمتنمصة والواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والواشرة والمستوشرة والواصلة هي التي تصل الشعر والمستوصلة هي التي يفعل بها ذلك ويدخل في التنمص نتف شعر العانة فان السنة حلق العانة ونتف الابط والسحق لكونه عبارة عن تشبيه الانثى بالذكر من قبيل تغيير خلق الله تعالى عن وجهه صفة وكذا التخنث لما فيه من تشبيه الذكر بالانثى وكذا اللواطة لما فيها من اقامة ما خلق لدفع الفضلات مقام موضع الحراثة وكذا عبادة الشمس والقمر والكواكب والحجارة فان عبادتها وان لم تكن تغيير الصور لكنها تغيير لصفتها فان شيأ منها لم يخلق لان يعبد من دون الله وانما خلق لينتفع به العباد على الوجه الذي خلق لاجله وكذا الكفر بالله عزوجل وعصيانه فانه ايضا تغيير خلق الله تعالى عن وجهه صفة فانه تعالى فطر الخلق على استعمال التحلي بحلية الايمان والطاعة ومن كفر بالله وعصاه فقد ابطل ذلك الاستعمال وغير فطرة الله تعالى صفة ويؤيده قوله عليه والسلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وكذا استعمال الجوارح في غيرما خلقت هي لاجله تغيير لها عن وجهها صفة (قوله والجمل الاربع) وهي قوله لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا وقوله ولاضلنهم ولامنينهم ولآمرنهم كل واحدة منها مقول للشيطان فلا يخلو من ان قالها بلسانه اوفعلها (قوله مالا ينجزه ومالا ينالون) اشارة الى ان المفعول الثاني للوعد والتمنية محذوف للعلم به وهو مالا ينجزه نحو طول العمر والعاقبة ونيل لذائذ الدنيا من الجاه والمال وقضاء شهوات النفس ومالا ينالون نحو لا بعث ولا حساب ولا جزاء ونيل المثوبات الاخروية من غير عمل (قوله وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر) يعني ان الغرور مصدر غره يغره بمعنى خدعه فيكون معناه اظهار ما يستحسن ظاهره ويحصل الندم عند انكشاف حقيقة الحال فيه وغرورا في الآية منصوب على انه مفعول له اي مايعدهم لشئ الا لاجل ان يغرهم أو على انه صفة مصدر محذوف اي الاوعدا ذا غرور او على انه مصدر على غير لفظ الفعل لان يعدهم في قوة يغرهم بوعده فان الشيطان يزين لهم المعاصي واتباع الشهوات ويوهمهم التمكن من التوبة بناء على طول العمر والعاقبة فمن اغتر بوعده وفتح باب اتباع الحظوظ العاجلة واللذائذ الفانية استحكم فيه خصلتان الحرص وطول الامل ومن اشتد حرصه على الشئ لم يتأت له ان يصل اليه الا بمعصية الله وايذاء خلق الله ولا يبالي بشئ منهما ولا يتركهما طوعا ورغبة ومن اطال امله نسي الآخرة واستغرق في طلب الدنيا وتحصيل طيباتها فلا يكاد يؤثر فيه الزواجر والمواعظ فيصير قلبه كالحجارة او اشد قسوة ومن فطره الله تعالى مستعدا لادراك الحق وقبوله واتباعه فاغتر بوعد الشيطان واطاعه فقد غير فطرة قلبه واستحق سخط ربه وأليم عذابه فظهر ان وعد الشيطان والقاءاته وان كان ظاهره مستحسنا لذيذا الا ان عاقبته ضرر عظيم وهذا معنى الغرور واعلم ان العمدة في اغواء الشيطان ان يزين له زخارف الدنيا ويلقي الاماني في قلب الانسان مثل ان يلقي في قلبه انه سيطول عمره وينال من الدنيا امله ومقصوده ويستولي على اعدائه ويحصل له ماتيسر لارباب المناصب والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما لاينال امله ومطلوبه وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلابد ان يفارقه بالموت فيقع في اعظم انواع الغم والحسرة فان تعلق القلب بالمحبوب كلما كان اشد واقوى كانت مفارقته اعظم تأثيرا في حصول الغم والحسرة فنبه سبحانه وتعالى على ان الشيطان انما يعد ويمني لاجل ان يغر الانسان ويخدعه ويفوت عنه اعز المطالب وانفع المآرب فالعاقل من لايتبع وساوس الشيطان ولا يبتغي الا رضى الرحمن بالتمسك بكتابه العظيم وسنة رسوله الكريم والعمل بهما ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك نصيحة وقوله اولئك مبتدأ ومأواهم مبتدأ ثان وجهنم خبره والجملة خبر الاول وقوله عنها متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من محيصا لانه في الاصل نكرة فلما قدم عليها انتصب حالا ولايجوز ان يتعلق بيجدون لانه لايتعدى بعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لايعمل مطلقا واما مصدر

(ولآمرنهم فليغيرن خلق الله) عن وجهه صورة اوصفة ويندرج فيه ما قيل من فقئ عين الحامي وخصاء العبيد والوشم والوشر واللواط والسحق ونحو ذلك وعبادة الشمس والقمر وتغيير فطرة الله التي هي الاسلام واستعمال الجوارح والقوى فيما لايعود على النفس كمالا ولا يوجب لها من الله زلفى وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء البهائم للحاجة والجمل الاربع حكاية عما ذكره الشيطان نطقا واتاه فعلا (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) بايثاره مايدعوه اليه على ما امره الله به ومجاوزته عن طاعة الله الى طاعته (فقد خسر خسرانا مبينا) اذ ضيع رأس ماله وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار (يعدهم) مالا ينجزه (ويمنيهم) مالا ينالون (وما يعدهم الشيطان الا غرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالخواطر الفاسدة اوبلسان اوليائه (اولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا) معدلا ومهربا من حاص يحيص اذا مال عن حق وعنها حال منه وليس صلة له لانه اسم مكان وان جعل مصدرا فلا يعمل ايضا فيما قبله

والمصدر لايتقدم عليه معموله (**قوله** فالاول مؤكد لنفسه) لان الجملة التي تؤكد بالمصدر ان لم يكن لها محتمل غير المصدر الذي يؤكدها تكون نفس المصدر من حيث المعنى فيقال للمصدر مؤكد لنفسه كقولك له على الف درهم اعترافا فان مضمون له على الف هو الاعتراف ولا محتمل له غير الاعتراف فيكون اعترافا تأكيدا لنفسه وكذا مضمون قوله تعالى والذين آمنوا سندخلهم جنات هو الوعد لان الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها فيكون وعد الله تأكيدا لمضمون هذه الجملة ومضمونها يحتمل ان يكون حقا وان يكون باطلا لان الخبر من حيث انه خبر يحتمل الصدق والكذب فكان حقا تأكيدا لغيره كما في قولك زيد قائم حقا يحتمل غير الحق (**قوله** مؤكدة بليغة) يعني ان هذه الجملة الاستفهامية تأكيد ثالث بليغ اما انه تأكيد فلدلالته على حقية مقاله وصدقه في جميع اخباره واما انه بليغ فلان تصدير الكلام بمن الاستفهامية يدل على انكار ان يكون احد اصدق منه تعالى وانه تعالى اصدق من كل قائل ونبه على ان وعد الله تعالى اولى بالقبول وان وعد الشيطان تخييل محض ممتنع الوصول وفائدة هذه التأكيدات اظهار الفرق بين الوعدين وقيلا نصب على التميز والقيل والقال مصدران كالقول (**قوله** ليس ما وعد الله) يريد ان ليس من الافعال الناقصة فلا بد له من اسم يسند هو اليه ولما لم يذكر صريحا علم انه ضمير مستتر فيه وذكر في مرجع ذلك الضمير احتمالين الاول انه الوعد المتقدم ذكره في قوله وعد الله والثاني انه الايمان المفهوم من قوله والذين آمنوا وقوله ايها المسلمون بيان لكون خطاب امانيكم للمسلمين لانه لا يتمنى وعد الله الا من آمن به واهل الكتاب وان كانوا يؤمنون به تعالى الا انهم لما ذكروا بالعطف على من ذكر بضمير الخطاب علم ان المراد بضمير الخطاب غير اهل الكتاب ممن آمن بالله تعالى فتعين انهم هم المسلمون فانهم لما تمنوا ان يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغائر والكبائر وتمنى اهل الكتاب ان لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا اياما معدودة لقولهم نحن ابناء الله واحباؤه فلا يعذبنا وقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى خاطب الله تعالى المسلمين بان ما وعده الله من الثواب لا ينال بمجرد تمنيه بل هو منوط بالايمان والعمل الصالح وبان الشأن ان من يعمل سوأ يجزبه (**قوله** ولكن ما وقر) اى ما ثبت واستقر من الوقار وقيل وقر هنا بمعنى أثر من قولهم وقر في الصخرة اذا أثر فيها (**قوله** ثم قرر ذلك وقال من يعمل سوأ يجزبه) يعني انه جملة مستأنفة مؤكدة لحكم الجملة قبلها روى عن ابن عباس انه قال لما نزلت هذه الآية شقت على المؤمنين مشقة عظيمة قالوا يا رسول الله واينا لم يعمل سوأ غيرك فكيف الجزاء فقال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية الواحدة عقوبة واحدة فمن جوزي بالسيئة نقصت واحدة من عشر وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلب آحاده اعشاره وقال الحسن هذه الآية نزلت في الكفار خاصة لانهم يجازون بالعقاب على الصغيرة والكبيرة والمؤمن يجزى باحسن عمله ويتجاوز عن سيئاته ثم قرأ ليكفر الله عنهم اسوء الذي عملوا الآية ومما يدل على نزولها في حق الكافر انه تعالى قال بعد هذه الآية ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة والمؤمن الذي اطاع سبعين سنة ثم شرب قطرة من الخمر لا يخرج عن كونه مؤمنا للدلائل الدالة على ان صاحب الكبيرة مؤمن فاذا لم يخرج به عن الايمان صدق عليه انه مؤمن قد عمل الصالحات فوجب القطع بانه يدخل الجنة بحكم هذه الآية فلما كان المؤمن الذي يكون صاحب كبيرة من اهل الجنة وجب ان يكون قوله من يعمل سوأ يجزبه مخصوصا باهل الكفر على تقدير ان يكون الجزاء المذكور بقوله يجزبه واصلا الى المسيء يوم القيامة واما اذا وصل اليه في دار الدنيا فلا اشكال قرأ الجمهور قوله تعالى ولا يجد له مجزوما بالعطف على جواب الشرط واستدل المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة فاجيبوا بوجهين احدهما ما مر من ان هذه الآية في حق الكفار والثاني ان شفاعة الانبياء والملائكة انما تكون باذن الله واذا كان كذلك فلا ولي لاحد ولا نصير الا الله سبحانه وتعالى (**قوله** لا اعتداد به دونه فيه) اى لا اعتداد بالعمل دون الايمان في استدعاء الثواب المذكور (**قوله** واذا لم ينقص ثواب المطيع الخ) جواب عما يقال لم خص عمال الصالحات بانهم لا يظلمون مع ان غيرهم كذلك كما قال وما ربك بظلام للعبيد وما الله يريد ظلما للعباد وتقرير الجواب انه تعالى اقتصر على ذكر انه لا يظلم الصالحين بنقص استغناء بذكره عن ذكر انه لا يظلم المسيئين بازدياد عقابهم لدلالة الاول عليه فان الثواب فضل والعقاب عدل وكون المجازي ارحم الراحمين اذا كان مانعا من نقص ما هو من قبيل الفضل فبالحرى ان يكون مانعا من ترك العدل بازدياد العقاب (**قوله** وفي هذا الاستفهام تنبيه على ان

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد الله حقا) اى وعده وعدا وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد والثاني مؤكد لغيره ويجوز ان ينصب الموصول بفعل يفسره ما بعده ووعد الله بقوله سندخلهم لانه بمعنى نعدهم ادخالهم وحقا على انه حال من المصدر (ومن اصدق من الله قيلا) جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لاوليائه والمبالغة في توكيده ترغيبا للعباد في تحصيله (ليس بامانيكم ولا اماني اهل الكتاب) اى ليس ما وعد الله من الثواب ينال بامانيكم ايها المسلمون ولا باماني اهل الكتاب وانما ينال بالايمان والعمل الصالح وقيل ليس الايمان بالتمني ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل روى ان المسلمين واهل الكتاب افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة فنزلت وقيل الخطاب للمشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم اى ليس الامر باماني المشركين وهو قولهم لا جنة ولا نارا وقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيرا منهم واحسن حالا ولا اماني اهل الكتاب وهو قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة ثم قرر ذلك وقال (من يعمل سوأ يجزبه) عاجلا وآجلا لما روى انها لما نزلت قال ابو بكر فمن ينجو مع هذا يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام اما تحزن اما تمرض اما يصيبك اللأواء قال بلى يا رسول الله قال هو ذاك (ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا) ولا يجد لنفسه اذا جاوز موالاة الله ونصرته من يواليه وينصره في دفع العذاب عنه (ومن يعمل من الصالحات) بعضها وشيأ منها فان كل احد لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بها (من ذكر او انثى) في موضع الحال من المستكن في يعمل ومن للبيان او من الصالحات اى كائنة من ذكر او انثى ومن للابتداء (وهو مؤمن) حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيها على انه لا اعتداد به دونه فيه (فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا) بنقص شيء من الثواب واذا لم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لا يزاد عقاب العاصي

لان المجازى ارحم الراحين ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب وقرأ ابن كثير وابو عمرو و يدخلون الجنة هنا وفى غافر ومريم بضم اليا وفتح الخاء والباقون بفتح الياء وضم الخاء (من احسن دينا ممن اسلم وجهه لله) اخلص نفسه لله لايعرف لها ربا سواه وقيل بذل وجهه له فى السجود وفى هذا الاستفهام تنبيه على ان ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية (وهو محسن) آتٍ بالحسنات تارك للسيئات (واتبع ملة ابراهيم) الموافقة لدين الاسلام المتفق على صحتها (حنيفا) مائلا عن سائر الاديان الى دين الاسلام وهو حال من المتبع او من الملة او ابراهيم (واتخذ الله ابراهيم خليلا) اصطفاه وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله وانما اعاد ذكره ولم يضمر تفخيما لشأنه وتنصيصا على انه الممدوح والخلة من الخلال فانه ودّ تخلل النفس وخالطها وقيل من الخلل فان كل واحد من الخليلين يسد خلل الآخر او من الخل وهو الطريق فى الرمل فانهما يترافقان فى الطريقة او من الخلة بمعنى الخصلة فانهما يتوافقان فى الخصال والجملة استئناف جيئ بها للترغيب فى اتباع ملته صلى الله عليه وسلم والايذان بانه نهاية فى الحسن وغاية كمال البشر روى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعث الى خليل له بمصر فى ازمة اصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريد للاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غلمانه ببطحاء لينة فملأوا منها الغرائر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر فغلبته عيناه فنام وقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حُوّارى واختبزت فاستيقظ ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال من اين لكم هذا فقالت من خليلك المصرى فقال بل هو من عند خليلى الله عزوجل فسماه الله خليلا (ولله ما فى السموات وما فى الارض) خلقا وملكا يختار منهما من يشاء وما يشاء وقيل هو متصل بذكر العمال مقرر لوجوب طاعته على اهل السموات والارض وكمال قدرته على مجازاتهم على الاعمال (وكان الله بكل شئ محيطا) احاطة علم وقدرة فكان عالما باعمالهم فيجازيهم على خيرها وشرها (و يستفتونك فى النساء) فى ميراثهن اذ سبب نزوله ان عيينة بن حصين اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال اخبرنا انك تعطى الابنة النصف والاخت النصف وانا كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام بذلك امرت

ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية) وذلك لان دين الاسلام مبنى على امرين الاعتقاد والعمل فالله تعالى اشار الى الاول بقوله اسلم وجهه لله والوجه لكونه احسن اعضاء الانسان عبر به عن نفسه فكأنه قيل ليس احد احسن دينا ممن عرف ربه واقر بربوبيته واخلص نفسه فى عبوديته بأن لا ينقاد ولا يخضع لغيره ولا يتعلق قلبه بشئ من الاشياء الا ابتغاء لوجه ربه واشار الى الثانى بقوله وهو محسن اى فى الانقياد لربه بأن يكون آتيا بجميع ما يكلفه به على وجه الاذلال والخشوع كما قال عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ومن تأمل فى هذه الجملة الاستفهامية على اختصارها أيقن باحتوائها على منتهى ما يبلغ اليه القوة البشرية فى جميع المقاصد المتعلقة بالدين فالله سبحانه لما ذكر فى الآية المتقدمة ان الفوز بالجنة والسعادة الابدية منوط بالاشتغال بالاعمال الصالحة حال كونه مؤمنا بقلبه أتى على هذه الطريقة فى هذه الآية وشهد بكونها فى غاية الحسن والكمال ذكر انها هى الطريقة التى كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام عليها وقد اتفق اهل الاديان جميعا من اهل الكتاب وغيرهم على صحة طريقة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان شرع ابراهيم مقبول عند الكل فان العرب لا يفتخرون بشئ كافتخارهم بالانتساب الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما اليهود والنصارى فلا شك فى كونهم مفتخرين به واذا ثبت هذا لزم ان يكون شرع محمد عليه الصلاة والسلام مقبولا عند الكل وملة ابراهيم داخلة فى ملتنا وفى ملتنا زيادة على ملة ابراهيم فمن اتبع ملة الاسلام فقد اتبع ملة ابراهيم وقد اشتهر ان الملة والدين متحدان بالذات (قوله روى) وروى ايضا فى سبب كون ابراهيم عليه الصلاة والسلام ملقبا بهذا اللقب الشريف انه هبط عليه ملك فى صورة رجل وذكر اسم الله بصوت رخيم شجى فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام اذكره مرة اخرى فقال لا اذكره مجانا فقال لك مالى كله فذكره الملك بصوت اشجى من الاول فقال اذكره مرة ثالثة ولك اولادى فقال الملك ابشر فانى ملك لا احتاج الى مالك وولدك وانما كان المقصود امتحانك فلما بذل المال والاولاد على سماع ذكر الله تعالى لا جرم اتخذه الله خليلا وروى ايضا ان جبريل والملائكة لما دخلوا على ابراهيم فى صورة غلمان حسان الوجوه ظن الخليل انهم اضيافه فذبح عجلا سمينا وقربه اليهم وقال كلوا على شرط ان تسموا الله فى اوله وتحمدوه فى آخره فقال جبريل انت خليل الله فنزل هذا الوصف قال بعض النصارى لما جاز اطلاق اسم الخليل على انسان معين على سبيل الاعتزاز والتشريف فلم لا يجوز اطلاق الابن فى حق عيسى على سبيل الاعتزاز والتشريف والجواب ان كونه خليلا عبارة عن المحبة المفرطة وذلك لا يقتضى الجنسية واما الابن فانه مشعر بالجنسية وجل الاله عن مجانسة الممكنات ومشابهة المحدثات ثم كونه عليه الصلاة والسلام خليل الله لما اوهم الجنسية والمشابهة ازال الله تعالى هذا الوهم بقوله ولله ما فى السموات وما فى الارض الآية فان من كان شأنه هذا كيف يعقل ان يجانسه احد ويتخذ خليلا لاحتياجه اليه فى شئ من الامور كما تكون خلة الآدميين لذلك وانما اتخذه خليلا بمحض الفضل والاحسان والكرم على حسب تعلق ارادته ومشيئته فالجملة مستأنفة لدفع هذا الوهم الناشئ من قوله واتخذ الله ابراهيم خليلا والمصنف اشار بقوله يختار منهما من يشاء وما يشاء الى انها مستأنفة متصلة به بوجه آخر وهو كونه جوابا لما يقال لم خص الله تعالى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالخلة وله عباد مكرمون غيره وعطف عليه قوله وقيل هو متصل بذكر العمال بقوله وعملوا الصالحات وبقوله ومن يعمل من الصالحات الآية وبين ان وجه اتصاله به امران الاول تقرير وجوب طاعته من اهل السموات والارض فان موجد الكائنات باسرها يكون ملكا مطاعا على الاطلاق فيجب على كل عاقل طاعته والثانى تقرير كمال قدرته على مجازاتهم على الاعمال فان اثابة اهل الطاعة وعقاب العصاة وان توقف على احاطة علمه بتفاصيل الاعمال وكمال قدرته على المجازاة على حسب الاعمال الصالحة والسيئة الا ان من قدر على ايجاد جميع الكائنات من الاعيان والاعراض كيف يتوهم فى حقه ان لا يحيط علمه بتفاصيل الاعمال وان لا يقدر على المجازاة على حسبها (قوله احاطة علم وقدرة) دل بقوله لله ما فى السموات وما فى الارض على احاطة قدرته بكل ما فى السموات والارض ثم افاد بقوله وكان الله بكل شئ محيطا ان كل واحد من علمه وقدرته محيط بجميع ما يكون داخلا فيهما وما يكون خارجا عنهما ومغايرا لهما مما لا نهاية له من المقدورات الخارجة عن هذه السموات والارضين (قوله فى ميراثهن) يريد ان الاستفتاء لا يقع عن ذوات النساء وانما يقع عن حالة من احوالهن وتلك الحالة لما لم تكن مذكورة فى الآية وجب المصير فى تعيين المراد الى اتباع القرينة والقرينة ههنا سبب النزول والمعنى يطلبون منك الفتوى فى حق

توريث النساء (**قوله** وساغ للفصل) اى جاز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير تأكيده بمنفصل للفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بالمفعول وبالجار والمجرور ومع ان الفصل باحدهما كاف كأنه قيل يفتيكم الله وكلامه كما يقال اعجبنى زيد وكرمه واغنانى زيد وعطاؤه فان المسند اليه بالحقيقة شئ واحد فى الجميع وهو المعطوف عليه الا انه عطف عليه شئ من الاحوال الدالة على ان الفعل انما قام بذلك الفاعل باعتبار اتصافه بتلك الحالة (**قوله** اواستئناف معترض) اى بين البدل والمبدل منه فان قوله فى يتامى النساء بدل من فيهن وفائدة الاخبار بان المتلو الذى هو من القرءآن مثبت فى اللوح تعظيم المتلو ورفع شأنه كقوله تعالى وانه فى ام الكتاب لدينا لعلى حكيم (**قوله** لاختلاله لفظا ومعنى) اما من حيث اللفظ فلانه عطف على المضمر المجرور من غير اعادة الجار وهو رأى الكوفيين واما من حيث المعنى فلأن قوله فيهن معناه فى حقهن فلو كان ما يتلى معطوفا عليه لكان المعنى يفتيكم فى حق توريث النساء وفى حق ما يتلى عليكم وليس بسديد (**قوله** صلة يتلى) كما ان فى الكتاب متعلق به ايضا فان قيل كيف يجوز تعلق حرفى جر بلفظ واحد ومعنى واحد بعامل واحد فالجواب ان معناهما مختلف لان الاولى للظرفية على بابها والثانية بمعنى الباء السببية كما تقول جئتك فى يوم الجمعة فى امر زيد (**قوله** والا فبدل) اى وان لم يعطف الموصول على ما قبله بان جعل مبتدأ وفى الكتاب خبره يكون قوله فى يتامى النساء بدلا من فيهن بدل البعض من الكل باعادة الخافض على تقدير ان يكون الخافض فى الموضعين بمعنى واحد وهو الظرفية او يكون صلة اخرى ليفتيكم على تقدير ان تكون الاولى للظرفية والثانية بمعنى باء السببية كيلا يتعلق حرفا جر بلفظ واحد ومعنى واحد بعامل واحد (**قوله** وقرئ ييامى بياءين) اى من تحت والجمهور على ان يتامى جمع يتيمة وان قرئ ييامى يكون اصله ايامى جمع ايم على وزن فيعل فابدلت همزة ايامى ياء فان الهمزة كما تبدل من الياء فيقال قطع الله أده يريدون يده فكذلك تبدل الياء من الهمزة فيقال ييامى فى جمع ايم جمع التكسير على ايايم كسيد وسيايد ثم قلبت اللام الى موضع العين والعين الى موضع اللام فصار ايامى ثم ابدلت كسرة الميم فتحة للتخفيف فصار ايامى فقلبت الياء الاخيرة الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فصار ايامى (**قوله** فى ان تنكحوهن اوعن) يعنى ان قوله تعالى ان تنكحوهن محمول على حذف حرف الجر فقيل ذلك الحرف هى كلمة فى اى ترغبون فى نكاحهن لجمالهن ومالهن وقيل هى كلمة عن اى ترغبون عن نكاحهن لقبحهن وفقرهن فان كانت اليتيمة جميلة موسرة رغب وليها فى تزويجها والا رغب عنها فان قيل قد ذكر النحاة ان حرف الجر يجوز حذفه مع ان وان شائعا مطردا بشرط أمن اللبس اى بشرط ان يكون الحرف متعينا نحو عجبت ان تقوم اى من ان تقوم واما اذا التبس المراد بان لا يكون الحرف متعينا فلا يجوز حذفه والآية من هذا القبيل فالجواب ان كل واحد من المعنيين صالح للارادة ههنا ويدل عليه ما ذكر فى سبب النزول فصار كل واحد من الحرفين مرادا على سبيل البدل بحسب اقتضاء المقام وشهادة الحال (**قوله** والواو يحتمل الحال) اى من فاعل تؤتونهن اى لا تؤتونهن واللاتى ترغبون ان تنكحوهن ويحتمل العطف على الصلة عطف جملة مثبتة على جملة منفية اى اللاتى لا تؤتونهن واللاتى ترغبون ان تنكحوهن ويحتمل العطف على الفعل المنفى بلا اى لا تؤتونهن ولا ترغبون (**قوله** وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيمة) يعنى ان الحنفية احتجوا بهذه الآية على انه يجوز لغير الاب والجد تزويج الصغيرة ولا حجة لهم فيها لاحتمال ان يكون المراد وترغبون ان تنكحوهن باذنهن اذا بلغن ولانه ليس فى الآية اكثر من ذكر رغبة الاولياء فى نكاح اليتيمة ولا يدل ذلك على الجواز (**قوله** توقعت منه لما ظهر لها من المخايل) قولية كانت مثل ان يقول الرجل لامرأته انك دميمة او قبيحة وانا اريد ان اتزوج شابة جميلة او فعلية مثل ان يعرض عنها ويعبس فى وجهها ويترك قربانها ويسئ عشرتها (**قوله** وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر) لا بنفس الظاهر لاشتغاله عنها ولا يجوز رفعها بالابتداء لان اداة الشرط لا يليها الا الفعل عند جمهور البصريين والتقدير وان خافت امرأة ونحوه وان احد من المشركين استجارك وان امرؤ هلك وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ونشوز كل واحد من الزوجين كراهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضاه من النشز وهو ما ارتفع من الارض والنشوز لاستلزامه الترفع والتعدى والاطالة يستلزم الاعراض من غير عكس لان الاعراض يتحقق بمجرد تقليل المحادثة والمؤانسة لا لبعض الاسباب كطعن سن ودمامة وتعلق القلب باخرى قال الامام المراد بالنشوز اظهار الخشونة فى القول او الفعل او فيهما والمراد بالاعراض السكوت عن الخير والشر والمداعاة والايذاء (**قوله** ان يصالحا) يريد ان يصالحا بتشديد الصاد

(قل الله يفتيكم فيهن) يبين لكم حكمه فيهن والافتاء تبيين المبهم (وما يتلى عليكم فى الكتاب) عطف على اسم الله او ضميره المستكن فى يفتيكم وساغ للفصل فيكون الافتاء مسندا الى الله تعالى والى ما فى القرءآن من قوله يوصيكم الله ونحوه باعتبارين مختلفين ونظيره اغنانى زيد وعطاؤه او استئناف معترض لتعظيم المتلو عليهم على ان ما يتلى عليكم مبتدأ وفى الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ ويجوز ان ينصب على معنى ويبين لكم ما يتلى عليكم او يخفض على القسم كأنه قيل اقسم بما يتلى عليكم فى الكتاب ولا يجوز عطفه على المجرور فى فيهن لاختلاله لفظا ومعنى (فى يتامى النساء) صلة يتلى ان عطف الموصول على ما قبله اى يتلى عليكم فى شأنهن والا فبدل من فيهن او صلة اخرى ليفتيكم على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول كلمتك اليوم فى زيد وهذه الاضافة بمعنى من لانها اضافة الشئ الى جنسه وقرئ ييامى بياءين على انه ايامى فقلبت همزته ياء (اللاتى لا تؤتونهن ما كتب لهن) اى فرض لهن من الميراث (وترغبون ان تنكحوهن) فى ان تنكحوهن او عن ان تنكحوهن فان اولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن ان كن جميلات ويأكلون مالهن والا كانوا يعضلونهن طمعا فى ميراثهن والواو يحتمل الحال والعطف وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيمة اذ لا يلزم من الرغبة فى نكاحها جريان العقد فى صغرها (والمستضعفين من الولدان) عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء (وان تقوموا لليتامى بالقسط) ايضا عطف عليه اى ويفتيكم او ما يتلى فى ان تقوموا هذا اذا جعلت فى يتامى صلة لاحدهما فان جعلته بدلا فالوجه نصبهما عطفا على موضع فيهن ويجوز ان ينصب وان تقوموا باضمار فعل اى يأمركم ان تقوموا وهو خطاب للائمة فى ان ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم او للقوام بالنصفة فى شأنهم (وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما) وعد لمن آثر الخير فى ذلك (وان امرأة خافت من بعلها) توقعت منه لما ظهر لها من المخايل وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر (نشوزا) تجافيا عنها وترفعا عن صحبتها كراهة لها ومنعا لحقوقها (او اعراضا) بان يقلل مجالستها ومحادثتها (فلا جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا) ان يتصالحا بان تحط له بعض المهر او القسم او تهب له شيأ تستميله به

وقرأ الكوفيون ان يُصلحا من اصلح بين المتنازعين وعلى هذا جاز ان ينتصب صلحا على المفعول به و بينهما ظرف اوحال منه او على المصدر كما فى القرآءة الاولى والمفعول بينهما اوهو محذوف وقرئ يصّلحا من اصّلح بمعنى اصطلح (والصلح خير) من الفرقة وسوء العشرة اومن الخصومة ولايجوز ان يراد به التفضيل بل بيان انه من الخيور كما ان الخصومة من الشرور وهو اعتراض وكذا قوله (وأُحضرت الانفس الشحّ) ولذلك اغتُفر عدم تجانسها والاول للترغيب فى المصالحة والثانى لتمهيد العذر فى المماكسة ومعنى احضار الانفس الشحّ جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلاتكاد المرأة تسمح بالاعراض عنها والتقصير فى حقها ولاالرجل يسمح بان يمسكها و يقوم بحقها على ماينبغى اذاكرهها اواحب غيرها (وان تحسنوا) فى العشرة (وتتقوا) النشوز والاعراض ونقص الحق (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والخصومة (خبيرا) عليما به و بالغرض فيه فيجازيكم عليه إقام كونه عالما باعمالهم مقام إثابته اياهم عليها الذى هو فى الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النسآء) لان العدل ان لا يقع ميل البتة وهو متعذر ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل و يقول هذه قسمتى فيما املك فلاتؤاخذنى فيما تملك ولا املك (ولوحرصتم) على تحرى ذلك و بالغتم فيه (فلا تميلوا كل الميل) بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله (فتذروها كالمعلقة) التى ليست ذات بعل ولا مطلقة وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان يميل مع احداهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من امورهن (وتتقوا) فيما يستقبل من الزمان (فان الله كان غفورا رحيما) يغفر لكم مامضى من ميلكم

بعدها الف اصله يتصالحا فابدلت التاء صادا فادغمت للتخفيف وهى قراءة الكوفيين من السبعة قيل نزلت الآية فى ام المؤمنين سودة بنت زمعة حين اراد النبى عليه السلام ان يطلقها فالتمست ان يمسكها و يجعل نوبتها لعائشة رضى الله عنها لما عرفت مكان عائشة من قلبه عليه السلام فاجازه النبى عليه السلام ولم يطلقها وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها نزلت فى ابى السائب كانت له زوجة له منها اولاد وكانت قبيحة فهم بطلاقها فقالت لا تطلقنى دعنى حتى اشتغل بمصالح اولادى واقسم لى فى كل شهر ليالى قليلة فقال الزوج ان كان الامر كذلك فهو اصلح لى وروى عن عائشة رضى الله عنها انها نزلت فى امرأة كانت عند رجل واراد الرجل ان يستبدل بها غيرها فقالت امسكنى وتزوج بغيرى وانت فى حل من النفقة والقسم **(قوله وعلى هذا)** اى على قراءة الكوفيين جاز ان ينتصب صلحا على المفعول به على ان يكون الصلح اسما للشئ المصالح عليه كالعطاء بمعنى المعطى والنبات بمعنى المنبت وعلى قراءة يصالحا لا يجوز كونه مفعولا به لان التصالح لا يتعدى الى المفعول به بل يكون منصوبا على المصدرية لكونه مصدرا واقعا موقع تصالحا على حذف الزوائد و بعضهم يعبر عنه باسم المصدر كالنبات والعطاء وان جعل صلحا منصوبا على المصدرية فى قراءة الكوفيين ففى المفعول به على هذا وجهان احدهما انه بينهما اتسع فى الظرف فجعل مفعولا به وثانيهما انه محذوف و بينهما ظرف اوحال من صلحا فانه صفة له فى الاصل اى لا جناح عليهما ان يصلحا حالهما اصلاحا حال كونه واقعا بينهما **(قوله وقرئ يصّلحا)** اى بتشديد الصاد من غير الف بعدها اصله يصطلحا على وزن يفتعلا قلبت تاء افتعل طاء لما تقرر فى الصرف من ان تاء الافتعال يجب قلبها طاء اذا وقعت بعد الاحرف الاربعة ثم ابدلت الطاء صادا لما تقرر فى الصرف فادغمت الصاد فى الصاد فصار يصّلحا **(قوله خير من الفرقة وسوء العشرة)** اشارة الى ان تعريف الصلح للاشارة الى المعهود السابق وهو الصلح الواقع بين الزوجين والى ان الخير اسم تفضيل والمفضل عليه محذوف و يجوز ان لا يراد به التفضيل بل يراد انه من الخيور كما ان الخصومة من الشرور **(قوله وهو اعتراض وكذا ما بعده)** عن ابى حيان انه قال لعل وجه الاعتراض ان قوله تعالى وان يتفرقا معطوف على قوله فلا جناح فجاءت الجملتان بينهما اعتراضا وفيه نظر فان بعد هاتين الجملتين جملا اخر فكان حق العبارة حينئذ ان يقال ان تلك الجمل باسرها اعتراض وان لا يخص والصلح خير واحضرت الانفس بذلك بل المراد انهما معترضتان بين قوله وان امرأة وقوله وان تحسنوا فانهما شرطان متعاطفان بدليل ما ذكر فى تفسير الشرط الثانى فانه ذكر كونه معطوفا على الاول **(قوله ومعنى احضار الانفس الشح)** اشارة الى ان احضر يتعدى الى مفعولين اقيم اولهما وهو الانفس مقام الفاعل وانتصب الآخر فان حضر يتعدى الى مفعول واحد يقال حضر زيد الطعام فيتعدى بالهمزة الى مفعول ثان فيقال احضرته الطعام واحضر الله الانفس الشح فلما بنى للمفعول اقيم مفعوله الاول مقام الفاعل وكان المعنى جبلت الانفس على الشح فكانت بحيث لا تنفك عنه والشح البخل مع حرص فهو اخص من البخل وقيل الشح اقبح البخل تقول شححت بالكسر تشح بالفتح من باب علم وشححت تشح وتشح من بابى نصر وضرب نقل عن القرطبى انه قال هذه الآية اخبار بأن الشح حاصل فى كل احد وان الانسان لابد وان يشح بحكم خلقته وجبلته حتى يحمل صاحبه على ما يكره والمراد به ههنا حرص كل احد من الزوجين بماله على صاحبه وحق المرأة على الزوج المهر والنفقة والقسم فانها تقدر على طلب هذه الثلاثة من الزوج شاء اوابى ثم انها تشح ببذل شئ من هذه الحقوق لزوجها وكذا يشح ولا يسمح بأن يجامعها ويقضى عمره معها بحسن المعاشرة مع دمامة وجهها وكبر سنها وعدم حصول اللذة بمجالستها فقوله وان تحسنوا خطاب للازواج والمعنى وان تحسنوا بامساكهن بالمعروف وحسن المعاشرة مع عدم موافقتهن لطباعكم وتتقوا ظلمهن بالنشوز والاعراض فالله تعالى يثيبكم عليه وقيل انه خطاب لغير الازواج والمعنى وان تحسنوا فى الصلح بينهما وتتقوا الميل الى واحد منهما الخ روى ان رجلا من آدم بنى آدم كانت له امرأة من اجملهن فنظرت اليه يوما فقالت الحمد لله فقال زوجها مالك فقال حمدت الله على انى وانك من اهل الجنة لانك رزقت مثلى فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله بالجنة للصابرين والشاكرين **قوله تعالى كل الميل)** نصب على المصدرية لان لفظ كل فى حكم ما يضاف اليه ان اضيف الى مصدر كان مصدرا وان اضيف الى ظرف اونحوه كان كذلك وقوله فتذروها اما منصوب باضمار ان فى جواب النهى او مجزوم عطفا على الفعل قبله اى فلا تذروها فعلى الوجه الاول يكون النهى عن الجمع بينهما وعلى الثانى يكون عن كل واحد على حدة وهو ابلغ وقوله كالمعلقة حال من هاء فتذروها فيتعلق بمحذوف والمعلقة هى المرأة التى لا تكون

(وان يتفرقا) وقرئ وان يتفارقا اى وان يفارق كل منهما صاحبه (يغن الله كلا) منهما عن الآخر ببدل اوسلو (من سعته) غناه وقدرته (وكان الله واسعا حكيما) مقتدرا متقنا فى افعاله واحكامه (ولله ما فى السموات وما فى الارض) تنبيه على كمال سعته وقدرته (ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) يعنى اليهود والنصارى ومن قبلهم والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا او باوتوا ومساق الآية لتأكيد الامر بالاخلاص (واياكم) عطف على الذين (ان اتقوا الله) بان اتقوا الله ويجوز ان تكون ان مفسرة لان التوصية فى معنى القول (وان تكفروا فان لله ما فى السموات وما فى الارض) على ارادة القول اى وقلنا لهم ولكم ان تكفروا فان الله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشكركم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لا لحاجته ثم قرر ذلك بقوله (وكان الله غنيا) عن الخلق وعبادتهم (حميدا) فى ذاته حمد اولم يحمد (ولله ما فى السموات وما فى الارض) ذكره ثالثا للدلالة على كونه غنيا حميدا فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما افاض عليها من الوجود وانواع الخصائص والكمالات على كونه حميدا (وكفى بالله وكيلا) راجع الى قوله يغن الله كلا من سعته فانه توكل بكفايتهما وما بينهما تقرير لذلك (ان يشأ يذهبكم ايها الناس) يفنكم ومفعول يشأ محذوف دل عليه الجواب (ويأت بآخرين) ويوجد قوما آخرين مكانكم او خلقا آخرين مكان الانس (وكان الله على ذلك) من الاعدام والايجاد (قديرا) بليغ القدرة لا يعجزه مراد وهذا ايضا تقرير لغناه وقدرته وتهديد لمن كفر به وخالف امره وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب ومعناه معنى قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم لما روى انه لما نزل ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا (من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهد يجاهد للغنيمة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) فماله يطلب اخسهما فليطلبهما كمن يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة اوليطلب الاشرف منهما فان من جاهد خالصا لله لم تخطئه الغنيمة وله فى الآخرة ما هى فى جنبه كلا شئ اوفعند الله ثواب الدارين فيعطى كلا ما يريده كقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه الآية (وكان الله سميعا بصيرا) عارفا بالاغراض فيجازى كلا بحسب قصده (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) مواظبين على العدل مجتهدين فى اقامته (شهداء لله) بالحق تقيمون شهاداتكم لوجه الله وهو خبر ثان او حال (ولو على انفسكم) ولو كانت الشهادة على انفسكم بان تقروا عليها لان الشهادة بيان الحق سواء كان عليه او على غيره (او الوالدين والاقربين) ولو كانت على والديكم واقاربكم (ان يكن) اى المشهود عليه او كل واحد منه ومن المشهود له (غنيا او فقيرا) فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة او لا تجوروا فيها ميلا او ترحما (فالله اولى بهما) بالغنى والفقير وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة عليهما اولهما صلاحا لما شرعها وهو علة الجواب اقيمت مقامه والضمير فى بهما راجع لما دل عليه المذكور وهو جنسا الغنى والفقير لا اليه والا لوحد ويشهد عليه انه قرئ فالله اولى بهم (فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا) لان تعدلوا عن الحق او كراهة ان تعدلوا من العدل (وان تلووا) ألسنتكم عن شهادة الحق او حكومة العدل قرأ نافع وابن كثير وابو بكر وابو عمرو وعاصم والكسائى باسكان اللام وبعدها واوان الاولى مضمومة والثانية ساكنة وقرأ حمزة وابن عامر وان تلوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة فأديتموها (او تعرضوا) عن ادائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) فيجازيكم عليه (يا ايها الذين آمنوا) خطاب للمسلمين او المنافقين اولمؤمنى اهل الكتاب اذ روى ان ابن سلام واصحابه قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه فنزلت (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب

ايما فتزوج ولا ذات بعل يحسن عشرتها كالشئ المعلق الذى لا يكون فى الارض ولا فى السماء (قوله ببدل) بان يغنى الله المرأة بزوج آخر والزوج بامرأة اخرى (قوله اوسلو) مصدر سلوت عنه اى زالت حرارة محبته عن قلبى وانكشف عنى هم عشقه (قوله بان اتقوا الله) على ان تكون ان مصدرية على حذف حرف الجر يقال وصيتك ان افعل كذا كما يقال امرتك ان ائت زيدا قال الله تعالى وامرت ان اكون اول من اسلم وقال انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة ووجه كونها مفسرة ظاهر لوقوعها بعد ما هو فى معنى القول (قوله على ارادة القول اى وقلنا لهم ولكم) فيكون الفعل المقدر معطوفا على قوله وصينا كقوله علفتها تبنا وماء باردا فى ابقاء العاطف وحذف المعطوف واحتيج الى تقدير القول اذ لا يجوز كون الجملة الشرطية داخلة فى حيز الوصية بان تكون معطوفة على قوله اتقوا لان الجملة الشرطية لا يصح ان تقع بعد ان المصدرية ولا المفسرة فلا يصح عطفها على ما وقع بعد احداهما فقول صاحب الكشاف وقوله تعالى وان تكفروا فان لله عطف على اتقوا لان المعنى امرناهم وامرناكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم ان تكفروا الخ لا يخلو عن تدافع لان تقدير القول مع جعل الشرطية معطوفة على اتقوا متنافيان فلا بد له من توجيه (قوله ذكره ثالثا الخ) يعنى انه وان كان من حيث اللفظ والصورة تكرارا الا ان كل واحد منها له معنى فى موقعه غير معنى الآخر فان الاول متصل بقوله وكان الله واسعا حكيما ذكر بعده للتنبيه على كمال سعته وكونه متقنا فى افعاله واحكامه والثانى ذكر جزاء للشرط المذكور قبله وهو قوله وان تكفروا لبيان ان ضرر كفرهم لا يتعداهم وانه تعالى منزه عن ان يتضرر بكفر عباده وان ينتفع بشكرهم والثالث متصل بقوله وكان الله غنيا حميدا مقرر لمضمونه (قوله وما بينهما تقرير لذلك) فان قوله وكان الله واسعا حكيما تقرير له وقوله ولقد وصينا الآية تقرير لكونه حكيما متقنا فى افعاله واحكامه فيكون فى تتمة ما ذكر تقريرا لمضمون قوله يغنى الله كلا من سعته (قوله ويوجد قوما آخرين) اى من الانس بقرينة عطف ما بعده عليه والحاصل ان قوله آخرين صفة لموصوف محذوف وذلك الموصوف من جنس المذكور قبله اى بناس آخرين ان جعل الخطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب او من غير الجنس المذكور قبله ان كان الخطاب والوعيد لجميع بنى آدم تثبيتا لاهل الطاعة منهم وتهديدا للعصاة كأنه قيل ايها الناس لازموا طاعة ربكم فانكم ان عصيتموه فانه قادر على اعدامكم بالكلية وايجاد قوم من غير جنسكم يعبدونه ولا يعصونه قط (قوله عارفا بالاغراض) اى يعرف من كل منهم ما يدل على انهم ما يطلبون من الجهاد سوى الغنيمة ومن افعالهم ما يدل على انهم لا يسعون فى الجهاد الا عند توقع الفوز بالغنيمة (قوله او حال) اى من الضمير المستكن فى قوامين فان قيل هذا الوجه يستلزم ان يكون الامر بكونهم قوامين بالعدل مقيدا بحال الشهادة وهم مأمورون بذلك مطلقا فالجواب ان المراد بالعدل حال الشهادة العدل فى ادائها بان يؤديها سالما من الميل الى احد الخصمين ولا يؤديها الا لمجرد اظهار الحق واحيائه (قوله والا لوحد) اى لو كان ضمير بهما راجعا الى الغنى والفقير المذكورين لوجب ان يوحد لان احد الشيئين اذا عطف على الآخر بكلمة او كان حق الضمير الراجع الى المذكور ان يوحد لرجوعه الى احدهما تقول زيد او عمرو اكرمته ولو قلت اكرمتهما لم يجز فلما ثنى الضمير فى الآية قيل فى توجيهه انه ليس براجع الى غنيا او فقيرا المذكورين بل الى جنس الغنى وجنس الفقير المدلول عليهما بقوله غنيا او فقيرا اذ لا شك ان غنيا يدل على جنس الغنى وفقيرا يدل على جنس الفقير ومعنى ان الله اولى بجنس الغنى والفقير انه اولى بجميع الاغنياء والفقراء ويدل عليه قراءة ابى فالله اولى بهم اى بالاغنياء والفقراء (قوله لان تعدلوا) بحذف لام العلة علل اتباع الهوى بالعدول عن الحق تنبيها على ان اتباع الحق لا يجامع اتباع الهوى لانهما متنافيان وان اتباع احدهما لا يتأتى الا بمخالفة الآخر (قوله او كراهة ان تعدلوا) على ان تعدلوا فى محل النصب على انه مفعول له للفعل المنهى عنه (قوله تعالى وان تلووا) بلام ساكنة وواوين بعدها اولاهما مضمومة من لوى يلوى ليا وهى قراءة من عدا حمزة وابن عامر فانهما قرأ اتلوا بلام مضمومة بعدها واو ساكنة من الولاية اصله تولبوا حذفت الواو الاولى كما فى تعدوا ثم سلبت ضمة الياء استثقالا لها على الياء فحذفت الياء لاجتماع الساكنين ثم ضمت اللام لاجل واو الضمير فصار تلوا وولاية الشئ عبارة عن الاقبال عليه والاشتغال به وعدم الاعراض عنه والمعنى وان تقبلوا على الشهادة بالحق او تعرضوا عنها فالله تعالى يجازيكم على حسب عملكم (قوله خطاب للمسلمين) لما كان ظاهر الآية مشعرا بكونها امرا بتحصيل الحاصل ولا شك انه محال فسر الآية بوجوه يندفع ذلك الوهم بكل تفسير منها الاول ان الخطاب

للمسلمين لان لفظ الذين آمنوا عند الاطلاق لا يتناول غير المسلمين ومعنى امرهم بالايمان ان يدوموا ويثبتوا عليه كأنه قيل يا ايها الذين آمنوا فى الماضى والحاضر آمنوا فى المستقبل ونظيره قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله مع انه كان عالما بذلك والثانى ان الخطاب للمنافقين والمعنى يا ايها الذين آمنوا باللسان آمنوا بالقلب والثالث ان الخطاب لمؤمنى اهل الكتاب ومعنى امرهم بالايمان ان يؤمنوا بجميع ما يجب الايمان به من الكتب والرسل ولا يقولوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه قرأ نافع والكوفيون والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى انزل على بناء نزل وانزل للفاعل وهو الله عز وجل وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو عمرو على بنائهما للمفعول والقائم مقام الفاعل ضمير الكتاب (قوله والثانى الجنس) اى من حيث تحققه فى ضمن جميع افراد الكتب السماوية على طريق التعميم بعد التخصيص كأنه قيل آمنوا بالقرآن وبجميع الكتب الالهية (قوله اى ومن يكفر بشئ من ذلك) لما ذكرت الامور الخمسة الواقعة بعد قوله ومن يكفر متعاطفة بالواو كان لمتوهم ان يقول الضلال البعيد انما هو لمن يكفر بجميع هذه الامور والكفر ببعضها دون بعض لا يوجب الضلال اشار المصنف الى دفع هذا الوهم بان جعل كلمة الواو بمعنى او للدلالة على احد الشيئين او الاشياء وذلك لان الكفر ضد الايمان فيتحقق عند انقطاع الايمان ولا شك ان الايمان انما يتحقق بالتصديق بجميع ما يجب الايمان به ومتى لم يصدق المكلف بشئ من ذلك ينسلب عنه الايمان فيكون كافرا ضالا عن المقصد ضلالا بعيدا (قوله اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر) يعنى ان المراد بقوله لم يكن الله ليغفر لهم استبعاد ان يصدر منهم ما هو شرط المغفرة بناء على ان تكرر الكفر منهم بعد الايمان مرات يدل على انه لا وقع للايمان فى قلوبهم اذ لو كان للايمان وقع فى قلوبهم لما تركوه بادنى سبب ومن كان كذلك فالظاهر انه لا يؤمن ايمانا صحيحا ومعلوم ان ذنب الكفر لا يغفر ما دام على الكفر كما ان الفاسق الذى يتوب ثم يرجع ثم يتوب ثم يرجع فانه لا يكاد يرجى منه الثبات على التوبة والغالب انه يموت على الفسق فكذا من تكرر منه الارتداد واصر على كفره فان الظاهر من حاله انه يموت كافرا فكيف يغفر له (قوله لا انهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم) فان اكثر اهل العلم على قبول توبة الكافر وان تكرر منه الارتداد وروى عن على رضى الله عنه انه لا تقبل توبته بل يجب ان يقتل لقوله تعالى لم يكن الله ليغفر لهم (قوله وخبر كان فى امثال ذلك) المراد بامثاله كل منفى واقع بعد لام الجحود وهى لام ينتصب الفعل بعدها باضمار ان فينسبك منها ومن الفعل المنصوب بها مصدر منجر بهذه اللام المتعلقة بالخبر المحذوف لكان والتقدير لم يكن الله مريدا لمغفرتهم وتقرير قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم وما كان الله مريدا لاضاعة ايمانكم اى عملكم والفرق بين لام كى ولام الجحود ان شرط لام الجحود ان يتقدمها كون منفى وشرط بعضهم مع ذلك ان يكون ذلك الكون المنفى ماضيا وهذا الشرط غير معتبر فى لام كى وهذا الذى ذكرناه هو قول البصريين وقال الكوفيون هذه اللام مع ما بعدها فى محل النصب على انها خبر كان ولا يقدر لكان خبر محذوف والفعل المنصوب بعد هذه اللام منصوب بنفس هذه اللام لا باضمار ان وفائدة اللام تأكيد لصوق خبر كان باسمها والبصريون ايضا يقولون الكلام مع هذه اللام آكد وابلغ منه بدونها فان قولك ما كان زيد ليقوم معناه نفى ارادة القيام بخلاف قولك ما كان زيد يقوم فان معناه نفى نفس القيام مع عدم التعرض لارادته ولا شك ان نفى ارادة الفعل ابلغ فى الدلالة على انتفائه من نفى نفس الفعل بدون التعرض لارادته (قوله وقرأ غير عاصم نزل) اى قرأ الجمهور نزل مبنيا للمفعول والقائم مقام الفاعل هو ان مع ما فى حيزها وقرأ عاصم ويعقوب نزل مبنيا للفاعل وهو الضمير المستتر فيه الراجع الى لفظ الجلالة وان مع ما فى حيزها فى محل النصب على انه مفعول به لنزل قال المفسرون ان مشركى مكة كانوا يخوضون فى ذكر القرآن ويستهزؤن به فى مجالسهم فانزل الله تعالى فى سورة الانعام وهى مكية واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ثم ان احبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون ما فعله المشركون بمكة وكان المنافقون يقعدون معهم ويوافقونهم على ذلك الكلام الباطل فقال تعالى مخاطبا لهم وقد نزل عليكم فى الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره وان هذه هى المخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن لان ان المخففة لا تعمل فى غير ضمير الشان الا فى ضرورة الشعر كقوله

فلو انك فى يوم الرخاء سألتنى * طلاقك لم ابخل وانت صديق

وآمنوا به بقلوبكم كما امنتم بلسانكم او آمنوا ايمانا عاما يعم الكتب والرسل فان الايمان بالبعض كلا ايمان والكتاب الاول القرآن والثانى الجنس وقرأ نافع والكوفيون الذى نزل والذى انزل بفتح الهمزة والزاى والباقون بضم النون وكسر الزاى (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) اى ومن يكفر بشئ من ذلك (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه (ان الذين آمنوا) يعنى اليهود آمنوا بموسى (ثم كفروا) حين عبدوا العجل (ثم آمنوا) بعد عوده اليهم (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله عليه وسلم او قوما تكرر منهم الارتداد ثم اصروا على الكفر وازدادوا تماديا فى الغى (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا) اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق لا انهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبر كان فى امثال ذلك محذوف تعلق به اللام مثل لم يكن الله مريدا ليغفر لهم (بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما) يدل على ان الآية فى المنافقين وهم قد آمنوا فى الظاهر وكفروا فى السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد الامر على المؤمنين ووضع بشر موضع انذرهم تهكما بهم (الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين) فى محل النصب او الرفع على الذم بمعنى اريد الذين او هم الذين (أيبتغون عندهم العزة) أيتعززون بموالاتهم (فان العزة لله جميعا) لا يتعزز الا من اعزه فقد كتب العزة لاوليائه فقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولا يؤبه بعزة غيرهم بالاضافة اليهم (وقد نزل عليكم فى الكتاب) يعنى القرآن وقرأ غير عاصم نزل والقائم مقام فاعله (ان اذا سمعتم آيات الله) وهى المخففة

وقوله يكفر بها فى محل النصب على انه حال من الآيات و بها فى محل الرفع لقيامه مقام الفاعل و كذلك ما فى قوله و يستهزأ بها والاصل يكفر بها احد فلما حذف الفاعل قام الجار والمجرور مقامه وحتى غاية للهى والمعنى انه يجوز مجالستهم عند خوضهم فى غير الكفر والاستهزاء وفعل السماع وان وقع على الآيات ظاهرا الا ان المسموع فى الحقيقة هى الحال المتعلقة بها وهى حال كونها مكفورا بها ومستهزأ بها (**قوله** حالان من الآيات جيئ بهما لتقييد النهى الخ) يعنى ان الشرط قيد للحكم المدلول عليه بالجزاء وان ما وقع شرطا فى الحقيقة هو كون من يجالسه المنهى عن المجالسة هازئا معاندا غير مرجو اى غير مخوف منه فان الرجاء قد يستعمل بمعنى الخوف كما فى قوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقارا اى لا تخافون عظمة الله وقوله غير مرجو اصله غير مرجو منه حذف صلته كما حذف صلة المشترك فيه والمستترفى من يجالسه ضمير المنهى عنه والبارز ضمير من (**قوله** و يؤيده الغاية) اى يؤيد كون المجيئ بهما لتقييد النهى بذلك قوله حتى يخوضوا فى حديث غيره فانه كامر غاية للنهى فان حرمة المجالسة لو لم تكن مشروطة بكون من يجالسه هازئا معاندا لما كانت منتهية بانتهائه (**قوله** المدلول عليهم بقوله يكفر بها) فان الفعل وان بنى للمفعول الا انه لا بد له من فاعل يقوم هو به فكان الفاعل فى حكم المذكور فجاز عود الضمير اليه (**قوله** مثلهم فى الاثم) اى ليس المراد بالمماثلة المماثلة من كل وجه فان من قعد مع الخائضين فى القرآن لا يكفر بمجرد القعود معهم بل يكون مرتكبا للمعصية بخلاف الخائضين فانهم كفروا والمؤمن العاصى لا يماثل الكافر فى الكفر الا اذا رضى بالكفر وانما يماثله فى الاثم ومن رضى بكفر نفسه فهو كافر بالاتفاق واما الراضى بكفر غيره فقد اختلفوا فى كفره والصحيح لا يكفر فان صاحب الكشاف نقل عن مشايخ ماوراء النهر انهم قالوا الرضى بكفر الغير مع استقباح نفس الكفر لا يكون كفرا قال الله تعالى حكاية عن موسى عليه الصلاة والسلام واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا وانما الرضى بالكفر مع استحسان الكفر كفر وان كان ضمير انكم للمنافقين وضمير مثلهم لاحبار اليهود تكون المماثلة بينهم فى الكفر (**قوله** واذا ملغاة) فانها انما تنصب الفعل الواقع بعدها اذا لم يعتمد ما بعدها على ما قبلها اى اذا لم يكن ما بعدها من تمام ما قبلها وذلك فى ثلاثة مواضع بالاستقراء الاول ان يكون ما بعدها خبرا لما قبلها نحو انى اذا اكرمك والثانى ان يكون ما بعدها جزاء للشرط الذى قبل اذا نحو ان تأتنى اذا اكرمك والثالث ان يكون ما بعدها جوابا للقسم الذى قبل اذا نحو والله اذا لأخرجن وههنا لما وقع ما بعد اذا خبرا لما قبلها كانت اذا فى موضع الالغاء فلذلك لم يذكر الفعل بعدها (**قوله** وافراد مثلهم) جواب عما يقال ان المثل قد اخبر به عن الجمع فلم لم يطابقه كما طابق فى قوله ثم لا يكونوا امثالكم وفى قوله وحور عين كامثال اللؤلؤ وتقرير الجواب انه انما افرد لاجل انه قصد المصدر ههنا كأنه قيل ان عصيانكم اذا مثل عصيانهم وهذا الجواب مشكل فى قوله تعالى أنؤمن لبشرين مثلنا لان تقدير المصدر فيه عسر وتكلف فيصار فيه الى الجواب الذى ذكره بقوله او للاستغناء بالاضافة الى الجمع (**قوله** وقرئ بالفتح) فان الجمهور على رفع اللام فى مثلهم لكونه خبر ان وقرئ شاذا بفتح اللام على انه خبر ايضا وانما فتح لاضافته الى غير متمكن كما فتح كذلك فى قوله تعالى انه لحق مثل ما انكم تنطقون (**قوله** ينتظرون وقوع امر بكم) فسر التربص بالانتظار وقدر للباء متعلقا محذوفا ونكر امر ليتناول الخير والشر و يظهر وجه الفاء التفصيلية فى قوله فان كان لكم فتح والمراد بالفتح والنصيب الظفر والغلبة (**قوله** او مبتدأ خبره فان كان لكم فتح الخ) وهذا الوجه ضعيف لنبوا المعنى عنه ولاستلزامه زيادة الفاء فى غير محلها لان هذا الموصول غير ظاهر الشبه باسم الشرط (**قوله** فابقينا عليكم) اى ترحمنا وفى الصحاح ابقيت على فلان اذا ارعيت عليه ورحمته وفيه ايضا ارعيت عليه اذا ابقيت عليه ورحمته (**قوله** تعالى فالله يحكم بينكم) اى بين المؤمنين والمنافقين بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد انه أخر عقاب المنافقين الى الموت ويوم القيامة ووضع عنهم السيف فى الدنيا (**قوله** حينئذ)اى حين اذ قامت القيامة سئل على رضى الله عنه عن معنى هذه الآية مع ان الكافرين يقاتلون المؤمنين ويظهرون عليهم احيانا فاجاب رضى الله عنه بأن معنى هذه الآية ولن يجعل الله للكافرين فى يوم القيامة على المؤمنين سبيلا قيل فى بيانه ان الله تعالى يظهر ثمرة ايمان المؤمن ويصدق موعدهم ولا يشاركهم الكفار فى شئ من اللذات كما شاركوهم اليوم حتى يعلموا ان الحق معهم دونهم اذ لو شاركوهم فى شئ منها لقالوا للمؤمنين ما نفعكم ايمانكم وطاعتكم شيأ لانا اشتركنا واستوينا معكم فى ثواب الآخرة وعلى تقدير ان يكون المعنى سبيلا فى الدنيا يريد بالسبيل

والمعنى انه اذا سمعتم (يكفر بها ويستهزأ بها) حالان من الآيات جيئ بهما لتقييد النهى عن المجالسة فى قوله (فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره) الذى هو جزاء الشرط بما اذا كان من يجالسه هازئا معاندا غير مرجو و يؤيده الغاية وهذا تذكار لما نزل عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم الآية والضمير فى معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها (انكم اذا مثلهم) فى الاثم لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم او الكفر ان رضيتم بذلك او لان الذين يقاعدون الخائضين فى القرآن من الاحبار كانوا منافقين ويدل عليه (ان الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا) يعنى القاعدين والمقعود معهم واذا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وافراد مثلهم لانه كالمصدر او للاستغناء بالاضافة الى الجمع وقرئ بالفتح على البناء لاضافته الى مبنى كقوله مثل ما انكم تنطقون (الذين يتربصون بكم) ينتظرون وقوع امر بكم وهو بدل من الذين يتخذون او صفة للمنافقين والكافرين او ذم مرفوع او منصوب او مبتدأ خبره (فان كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم) مظاهرين لكم فأسهموا لنا فيما غنمتم (وان كان للكافرين نصيب) من الحرب فانها سجال (قالوا ألم نستحوذ عليكم) اى قالوا للكفرة ألم نغلبكم ونتمكن من قتلكم فأبقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس ان يقال استحاذ يستحيذ استحاذة فجاءت على الاصل (ونمنعكم من المؤمنين) بأن خذلناهم بتخييل ما ضعفت به قلوبهم وتوانينا فى مظاهرتهم فأشركونا فيما اصبتم وانما سمى ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا لخسة حظهم فانه مقصور على امر دنيوى سريع الزوال (فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) حينئذ او فى الدنيا والمراد بالسبيل الحجة واحتج به اصحابنا على فساد شرى الكافر المسلم والحنفية على حصول البينونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لانه لا ينفى ان يكون اذا عاد الى الايمان قبل مضى العدة

(ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم) سبق الكلام فيه اولَ سورة البقرة (واذا قاموا الى الصلاة قاموا كُسالىٰ) متثاقلين كالمكرَه على الفعل وقرئ كَسالى بالفتح وهما جمعا كسلان (يرآؤون الناسَ) ليخالوهم مؤمنين والمرا آة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعّم وناعم او للمقابلة فان المرآئي يُرِى مَن يرآئيه عمله وهو يُرِيه استحسانَه (ولا يذكرون الله الا قليلاً) اذ المرآئي لا يفعل الا بحضرة من يُرآئيه وهو اقل احواله او لان ذكرهم باللسان قايل بالاضافة الى الذكر بالقلب وقيل المراد بالذكر الصلاة وقيل الذكر فيها فانهم لايذكرون فيها غير التكبير والتسليم (مذبذبين بين ذلك) حال من واو يرآؤون كقوله ولا يذكرون اي يُرآؤونهم غيرَ ذاكرين مذبذبين او واو يذكرون اومنصوب على الذم والمعنى مردَّدين بين الايمان والكفر من الذبذبة وهي جعل الشيئ مضطربا واصله الذب بمعنى الطرد وقرئ بكسر الذال بمعنى يُذبذِبُون قلوبهم اودينهم او يتذبذبون كقولهم صلصل بمعنى تصلصل وقرئ بالدال الغير المعجمة بمعنى اخذوا تارة في دُبّة وتارة في دُبّة وهي الطريقة (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) لا منسوبين الى المؤمنين ولا الى الكافرين او لا صائرين الى احد الفريقين بالكلية (ومن يُضلل الله فلن تجدله سبيلا) الى الحق والصواب ونظيره قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور (ياايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين) فانه صَنيع المنافقين ودَيدَنهم فلا تتشبهوا بهم (أتريدون ان تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا) حجة بيّنة فان موالاتهم دليل على النفاق او سلطاناً يسلّط عليكم عقابَه (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) وهي الطبقة التي في قعر جهنم وانما كان كذلك لانهم اخبث الكفرة لانهم ضمّوا الى الكفر استهزاء بالاسلام وخِداعا للمسلمين واما قوله عليه الصلاة والسلام ثلاثٌ مَن كُنّ فيه فهو منافق وان صام وصلّى وزعمَ انه مسلم مَن اذا حدّث كذَبَ واذا وعَد أخلف واذا اؤتُمن خانَ ونحوُه فمن باب التشديد والتغليظ وانما سميت طبقاتها السبع دركاتٍ لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهو لغة كالسَّطْر والسطَر والتحريك اوجه لانه يُجمع على ادْراك (ولن تجدلهم نصيرا) يخرجهم منه (الا الذين تابوا) عن النفاق (واصلحوا) ما افسدوا من اسرارهم واحوالهم في حال النفاق (واعتصموا بالله) وثِقوا به وتمسّكوا بدينه (واخلصوا دينهم لله) لا يريدون بطاعتهم غير وجهه (فاولئك مع المؤمنين) ومن عِداد هم في الدارين (وسوف يؤتي الله المؤمنين اجرا عظيما) فيُساهمونهم فيه (مايفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم) أيتشفّى به غيظا او يدفع به ضررا او يستجلب به نفعا وهو الغني المتعالي عن النفع والضرّ وانما يُعاقب المُصِرّ بكفره لان اصراره عليه كسُوء مزاج يؤدي الى مرض فاذا ازاله بالايمان والشكر ونقّى نفسَه عنه تخلص من تبعته

الحجة ويكون المعنى حجة المسلمين غالبة على حجة الكافرين وليس لاحد ان يغلبهم بالحجة واستدل الامام الشافعي رحمه الله بهذه الآية على مسائل منها ان الكافر اذا استولى على مال المسلم واحرزه بدار الحرب لم يملكه ومنها ان الكافر ليس له ان يشتري عبدا مسلما ومنها أن المسلم لا يقتل بالذمي وتمسك فيها بهذه الآية (**قوله** سبق الكلام فيه) وهو قوله الخدع ان توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتنزله عما هو فيه او عما هو بصدده وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لانه تعالى لا يخفى عليه خافية فلا يصلح ان يتعلق به الخدع كما انهم لا يصلحون لان يكونوا خادعين له تعالى بل المراد اما مخادعة اوليائه وهم المؤمنون على حذف المضاف فاضاف خداعهم الى نفسه تشريفا لهم او لان صورة صنيعهم مع المؤمنين اظهار الايمان واستبطان الكفر وصورة صنع الله معهم باجراء احكام المسلمين وهم عنده اخبث الكفار واهل الدرك الاسفل من النار وامتثال الرسول والمؤمنين امر الله تعالى في اخفاء مقالهم واجراء حكم الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنع المخادعين وقوله تعالى وهو خادعهم اى مجازيهم على خديعتهم بالعقاب سمى جزاء الخدع خدعا على سبيل المشاكلة وقال ابن عباس انهم يعطون نورا يوم القيامة كما للمؤمنين فيمضي المؤمنون بنورهم على الصراط وينطفئ نور المنافقين يدل عليه قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون وقوله تعالى واذا قاموا عطف على خبر ان أخبر عنهم بهذه الصفات الذميمة وكسالى نصب على الحال من ضمير قاموا الواقع جوابا والجمهور على ضم الكاف وهي لغة اهل الحجاز جمع كسلان كسكارى جمع سكران وقرئ بفتحها وهي لغة تميم واسد (**قوله** تعالى يرآؤون الناس) اما حال من الضمير المستتر في كسالى او جملة مستأنفة اخبر عنهم بذلك وقال ابو البقاء انه بدل من كسالى فيكون حالا من فاعل قاموا وفيه نظر لان الثاني ليس نفس الاول ولا بعضه ولا مشتملا عليه فكيف يكون بدلا منه (**قوله** والمرآآة مفاعلة بمعنى التفعيل) يقال رآأى الناس بمعنى رأى كما يقال ناعم بمعنى نعم وفاتق بمعنى فتق الجوهري تفتق الرجل اذا تنعم وفتقه غيره تفتيقا او فاتقه بمعنى اى نعمه (**قوله** او سلطانا يسلط) يعني ان السلطان كما يكون بمعنى الحجة يكون بمعنى الوالي ايضا على ان يكون كل واحد من قوله لله وعليكم حالا من سلطانا لانه صفة له في الاصل قدم عليه او يكون لله هو الحال وعليكم متعلقا بالجعل والمعنى أتريدون ان تجعلوا سلطانا كائنا عليكم واليا امر عقابكم مختصا لله مخلوقا له منقاد الامره ويحتمل ان يكون السلطان بمعنى الوالي واقعا موقع التسلط والاستيلاء وكل واحد من حجة الله وتسلطه على خلقه وان كان ثابتا له في عموم الاحوال من غير جعل جاعل الا انه تعالى لما نهى عن امر واوعد عليه فاذا فعله العبد فكأنه الزم نفسه حجة الله عليه في ذلك واثبت له تسلطا على قهره وعقابه بناء على انه تعالى اخبر في مواضع من كتابه انه لا يعذب الا من عصاه (**قوله** واما قوله عليه الصلاة والسلام الخ) جواب عما يقال كل واحد ممن كذب في حديثه واخلف وعده وخان فيما ائتمن عليه منافق بحكم هذا الحديث وليس بكافر فضلا عن ان يكون اخبث الكفرة ومستحقا الاسفل الدرك (**قوله** لانها متداركة) يعني ان الدرك مأخوذ من المداركة وهي المتابعة وطبقات النار متتابعة فلذلك سميت دركات وفي الصحاح ان دركات النار منازل اهلها والنار دركات والجنة درجات والقعر الآخر درك ودرك والمصنف رجح التحريك لجمعه على ادراك كجمل واجمال وفرس وافراس ولو سكنت الراء لجمع على ادرك نحو كلب واكلب وفلس وافلس (**قوله** تعالى الا الذين تابوا واصلحوا الآية) شرط في ازالة العقاب عن المنافقين امورا اربعة الاول التوبة عما ارتكبوه من القبائح والثاني اصلاح العمل واتيان ما حسنه الشرع من افعال القلوب والجوارح والثالث الاعتصام بالله بان يكون الغرض من ترك القبائح وفعل الحسنات طلب مرضاة الله ورحمته والرابع ان تكون تلك الامور المذكورة خالصة لوجه الله اى لا يخطر بباله في شيئ من ذلك غرض غير ابتغاء مرضاة الله ولا يكون هذا الغرض ممزوجا بغرض آخر (**قوله** أيتشفى به غيظا الخ) اشارة الى ان ما استفهامية في محل النصب بيفعل قدمت عليه لاقتضاء الاستفهام صدر الكلام والباء سببية متعلقة بيفعل والاستفهام هنا بمعنى النفي اى لا يفعل بعذاب المؤمن الشاكر شيأ من تشفي الغيظ وجلب النفع ودفع الضرر لان كل ذلك محال في حقه تعالى لانه تعالى غني لذاته عن الحاجات منزه عن جلب المنفعة ودفع المضرة والمقصود منه حمل المكلفين على الايمان وفعل الطاعات وترك المنكرات فكأنه قيل اذا اتيتم الحسنات وتركتم المنكرات فكيف يليق بكرمه ان يعذبكم وجواب ان شكرتم محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان شكرتم وآمنتم فما يفعل بعذابكم والشكر ضد الكفر والكفر ستر النعمة

وانما قدم الشكر لان الناظر يدرك النعمة اولا فيشكر شكرا مبهما ثم يمعن النظر فيعرف المنعم فيؤمن به (وكان الله شاكرا) مثيبا يقبل اليسير ويعطي الجزيل (عليما) بحق شكركم وايمانكم (لايحب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم) الا جهر من ظلم بالدعاء على الظالم والتظلم منه روى ان رجلا ضاف قوما فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب عليه فنزلت وقرئ من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعا اى ولكن الظالم يفعل مالايحبه الله (وكان الله سميعا) لكلام المظلوم (عليما) بالظالم (ان تبدوا خيرا) طاعة وبرا (او تخفوه) او تفعلوه سرا (او تعفوا عن سوء) لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير واخفائه تشبيب له ولذلك رتب عليه قوله (فان الله كان عفوا قديرا) اى يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فانتم اولى بذلك وهو حث المظلوم على العفو بعدما رخص له فى الانتصار حملا على مكارم الاخلاق (ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله) بان يؤمنوا بالله ويكفروا برسله (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم (ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا) طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة اذ الحق لايختلف فان الايمان بالله لايتم الا بالايمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا او اجمالا فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل فى الضلال كما قال تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال (اولئك هم الكافرون) هم الكاملون فى الكفر لاعبرة بايمانهم هذا (حقا) مصدر مؤكد لغيره او صفة لمصدر الكافرين بمعنى هم الذين كفروا كفرا حقا اى يقينا محققا (واعتدنا للكافرين عذابا مهينا والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم) اضدادهم ومقابلوهم وانما دخل بين على احد وهو يقتضى متعددا لعمومه من حيث انه وقع فى سياق النفى (اولئك سوف نؤتيهم اجورهم) الموعودة لهم وتصديره بسوف لتأكيد الوعد والدلالة على انه كائن لامحالة وان تأخر وقرأ حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلوين الخطاب (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحيما) عليهم بتضعيف حسناتهم (يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء) نزلت فى احبار اليهود قالوا ان كنت صادقا فأتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام وقيل كتابا محررا بخط سماوى على الواح كما كانت التوراة او كتابا نعاينه حين ينزل او كتابا الينا باعياننا بانك رسول الله (فقد سألوا موسى اكبر من ذلك) جواب شرط مقدر اى ان استكبرت ما سألوه منك فقد سألوا موسى عليه السلام اكبر منه وهذا السؤال وان كان من آبائهم اسند اليهم لانهم كانوا آخذين بمذهبهم تابعين لهديهم والمعنى ان عرقهم راسخ فى ذلك وان ما اقترحوه عليك ليس باول جهالاتهم وخيالاتهم

والشكر اظهارها قدم الشكر على الايمان مع ان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولا بقاء للشكر مع عدم الايمان امالان الواو لا توجب الترتيب اولان الارتقاء الى درجة الايمان بالله ووحدانيته انما يحصل بمشاهدة ماافاضه من نعمه الحاصلة له والخارجة عنه فان الانسان اذا نظر الى نعمة اصل الوجود وما يتفرع عليه من المواهب والعطايا يعترف بحق من انعم بذلك عليه ويخضع له خضوعا تاما الا انه يلاحظ المنعم فى هذه المرتبة على الاجمال ولا يترقى الى تعيين المنعم والايمان به بخصوصه الا بعد امعان النظر فى الدلائل الدالة على ثبوت الصانع ووحدانيته فلما كان الشكر المجمل مقدما على الايمان به تعالى فى الوجود قدم عليه فى الذكر (قوله مثيبا) يعنى ان الشكر اذا اسند الى الله تعالى يكون بمعنى الاثابة وتضعيف الجزاء الواقع بمقابلة شكر العبد وسمى جزاء الشكر شكرا على سبيل الاستعارة فان شكر العبد عبارة عن صرف نعمة الله تعالى لما خلقت لاجله واثابة الله تعالى اياه بمقابلة شكره مشابهة للشكر من حيث كونها فعلا واقعا بمقابلة الجميل فسميت باسمه (قوله الا جهر من ظلم) اشارة الى ان قوله تعالى الامن ظلم مستثنى متصل من الجهر على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وبالسوء متعلق بالجهر ومن القول حال من السوء كأنه قيل لايحب الله ان يجهر احد فى حق غيره بالسوء من القول الاجهر المظلوم فان المظلوم له ان يجهر ويرفع صوته بالدعاء على من ظلمه ويذكره بما فيه من السوء تظلما منه مثل ان يذكر انه سرق متاعى اوغصبه منى قال مجاهد الا ان يجهر بظلم ظالمه ولو شتمه احد ابتداء فله ان يرد على شاتمه قيل فى وجه انتظام الآية بماقبلها انه تعالى لما هتك ستر المنافقين وكشف قبائحهم وكان هتك الستر غير لائق بالكريم الرحيم ذكر تعالى مايجرى مجرى العذر من ذلك فقال تعالى لايحب الله الجهر بالسوء من القول الامن ظلم يعنى انه تعالى لايحب اظهار الفضائح والقبائح الا فى حق ظالم عظم ضرره وكثر كيده ومكره فعند ذلك يجوز اظهار فضائحه ولهذا قال عليه الصلاة والسلام اذكروا الفاسق بما فيه كى يحذره الناس وهؤلاء المنافقون قد كثر كيدهم ومكرهم وظلمهم فى حق المسلمين وعظم ضررهم فلذلك ذكر الله فضائحهم وكشف اسرارهم (قوله روى ان رجلا ضاف قوما) اى اتاهم ضيفا وقيل نزلت الآية فى ابى بكر الصديق رضى الله عنه فان رجلا شتمه فسكت مرارا ثم رد عليه فقام النبى عليه الصلاة والسلام فقال ابو بكر شتمنى وانت جالس فلما رددت عليه قمت قال عليه الصلاة والسلام ان ملكا كان يجيب عنك فلما رددت ذهب الملك وجاء الشيطان فلم اجلس عند مجيئ الشيطان قرأ الجمهور الامن ظلم على بناء المفعول وقرئ على بناء الفاعل ايضا فتكون الجملة فى محل النصب على اصل الاستثناء المنقطع وانما قلنا ان الاستثناء منقطع عما قبله لان قولنا لايحب الله ان يجهر احد بالسوء من القول كلام تام وقولنا لكن من ظلم فدعوه فانه يجهر بالسوء من القول ظلما واعتداء ويفعل مالايحبه الله منقطع عنه ليس فيه اخراج شئ عن حكم المتعدد المذكور قبله وانما سمى مستثنى لكونه مذكورا بعد الا (قوله تشبيب له) اى تمهيد وتوطئة لذكر ما قصد بيان انه احب وافضل وتشبيب القصيدة تزيينها بما تقدم على التخلص الى المدح من التغزل والوصف بالحسن والجمال فان الشاعر يزين قصيدته بذكر اوصاف الممدوح ووجوه محاسنه وشمائله ثم يتخلص منه الى ما هو الغرض من المدح (قوله بعد مارخص له فى الانتصار) حيث جوز الجهر بالسوء من القول واذن فيه وجعله محبوبا حيث استثناه من قوله لا يحب وانما حث عليه لكونه احب وافضل ثم انه تعالى لما تكلم على طريقة المنافقين اخذ يتكلم على مذاهب اليهود والنصارى ومناقضاتهم فقال ان الذين يكفرون بالله ورسله الآية فان اليهود والنصارى قد كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وزاد اليهود الكفر بعيسى عليه الصلاة والسلام والانجيل ولزم من ذلك كفرهم بالله اذلا يصح الايمان به تعالى مع تكذيب احد من رسله وكذا لايصح الايمان برسول مع الكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام لانه مامن نبى الا وقد امر قومه بالايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام وبجميع الانبياء فمن كفر ببعض منهم فقد كفر بالكل (قوله مؤكد لغيره) لان مضمون الجملة التى قبله من حيث كونها خبرا يحتمل غير الحق فيجب اضمار عامل مؤكد وهو غير الجملة المؤكدة به والتقدير حق ذلك حقا وهكذا كل مصدر مؤكد لغيره ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بذكر وعد المؤمنين فقال والذين آمنوا بالله الآية قرأ الجمهور سوف نؤتيهم بنون العظمة على الالتفات من الغيبة الى التكلم ليوافق قوله واعتدنا وقرأ حفص عن عاصم بالياء واعاد الضمير على اسم الله تعالى فى قوله والذين آمنوا بالله (قوله وتصديره بسوف لتأكيد الوعد) اى الموعود الذى هو الايتاء ووجه كون سوف مفيدا للتأكيد ان صيغة يفعل موضوعة

(فقالوا أرنا الله جهرة) عِيانا اى أرِناه نَرَهُ جهرةً او مجاهرين معاينين له (فأخذتهم الصاعقة) نار جاءت من السماء فاهلكتهم (بظلمهم) بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل فى تلك الحال التى كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلقا (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) هذه الجناية الثانية التى اقترفها ايضا اوآئلهم والبينات المعجزات ولا يجوز حملها على التوراة اذلم تأتهم بعد (فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا) تسلطا ظاهراً عليهم حين امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة عن اتخاذهم (ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم) بسبب ميثاقهم ليقبلوه (وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) على لسان موسى والطور مُظلّ عليهم (وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت) على لسان داود ويحتمل ان يراد على لسان موسى وحين ظلل الجبل عليهم فانه شرع السبت ولكن كان الاعتداء فيه والمسخ به فى زمن داود وقرأ ورش عن نافع لاتَعَدّوا على ان اصله لا تعتدوا فادغمت التاء فى الدال وقرأ قالون باخفاء حركة العين وتشديد الدال والنص عنه بالاسكان (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) على ذلك وهو قولهم سمعنا وأطعنا (فبما نقضهم ميثاقهم) اى فخالفوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا بنقضهم وما مزيدة للتأكيد والباء متعلقة بالفعل المحذوف ويجوز ان يتعلق بحرمنا عليهم طيبات فيكون التحريم بسبب النقض وما عطف عليه الى قوله فبظلم لا بما دل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل لا يؤمنون لانه رد لقولهم قلوبنا غلف فتكون من صلة وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل فى جاره (وكفرهم بآيات الله) بالقرآن او بما فى كتابهم (وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف) اوعية للعلوم أوفى أكِنّة مما تدعونا اليه (بل طبع الله عليها بكفرهم) فجعلها محجوبة عن العلم او خذلها ومنعها التوفيق للتدبر فى الآيات والتذكر فى المواعظ (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام

للاستقبال كالحال فدخول حرف الاستقبال عليها لا يكون الا لتأكيد اثبات مضمونها (**قوله** عيانا) الجهرة حقيقة فى ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعيرت لظهور المرئى لحاسة البصر ونصبها على المصدر لان المعاينة نوع من الرؤية او حال من الفاعل بمعنى مجاهرين او المفعول بمعنى معاينا (**قوله** بسبب ميثاقهم ليقبلوه) يعنى ان الباء سببية متعلقة بالرفع وان القوم لما امتنعوا عن قبول شرائع التوراة رفع الله فوقهم الجبل حتى قبلوها وان المعنى ورفعنا فوقهم الطور لاجل ان يعطوا الميثاق لقبول الدين (**قوله** والطور مطل عليهم) بالطاء المهملة اى مشرف يقال اطل عليه اى اشرف بطلاله اى شخصه يقال حيى الله طلك وطلالك بمعنى اى شخصك (**قوله** وقرأ ورش عن نافع لاتعدوا) بفتح العين وتشديد الدال اصله لا تعتدوا والاجماع بان قوله تعالى اعتدوا منكم فى السبت من الاعتداء وهو افتعال من العداوة فلما ادغمت تاء الافتعال فى الدال نقلت حركتها الى العين واحترز بورش عن قالون فانه روى عن نافع لاتعدوا ساكنة العين مشددة الدال من الاعتداء ايضا فان كان المراد من السكون المحض فهو شئ لا يراه النحويون لانه جمع بين ساكنين على غير حدهما وان اريد به الاختلاس واخفاء فتحة العين فهو ايضا لا يخلو عن بعد لان الفتحة الخفيفة ضعيفة فى نفسها فلا ينبغى ان تخفى لتزداد ضعفا فلذلك لم يذكر المصنف هذه القراءة قرأ الجمهور لاتعدوا بسكون العين وتخفيف الدال من عدا يعدو مثل غزا يغزو والاصل لاتعدووا بواوين الاولى لام الكلمة والثانية ضمير الفاعل ثم صار بالاعلال على وزن لا تفعوا ومعناه لا تعتدوا ولا تظلموا باصطياد الحيتان يوم السبت يقال عدا يعدو عدوا وعدوانا اى ظلم وجاوز الحد ومنه قوله تعالى فيسبوا الله عدوا بغير علم والميثاق تغليظ العهد المؤكد عليه غاية التأكيد (**قوله** وما مزيدة) اى بين الجار والمجرور للتأكيد اى لتحقيق ما فعل بهم من اللعن والغضب وضرب الذلة والمسكنة عليهم وغير ذلك من وجود العقاب الذى لم يكن الا بسبب نقضهم العهد وما عطف عليه فالنقض مصدر مضاف الى فاعله وميثاقهم مفعوله (**قوله** ويجوز ان يتعلق بحرمنا) فى قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا وعلى هذا يلزم ان يتعلق حرفا جر متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وذلك لا يجوز الا مع العطف والبدل وذلك لان قوله فبظلم متعلق بحرمنا ايضا والباء فيه وفى قوله فبما نقضهم متحدان لفظا ومعنى واجابوا عنه بان قوله فبظلم متعلق بحرمنا ايضا بدل من قوله فبما نقضهم باعادة الجار فورد عليه فاء العطف لان البدل تابع بنفسه من غير توسط حرف عطف واجيب عنه بانه لما طال الكلام بين البدل والمبدل منه اعيد الفاء للطول ولا يخفى ان الوجه الاول اولى لطول الفصل بين البدل والمبدل منه فيكون قوله فبظلم بدلا من قوله فبما نقضهم وهو بعيد غاية البعد وايضا الذنوب المذكورة من كفرهم بالله ونقض الميثاق وقتل الانبياء وانكار التكاليف بقولهم قلوبنا غلف ذنوب عظيمة والذنوب العظيمة انما يحسن ان يفرع عليها عقوبة عظيمة وتحريم بعض المأكولات عقوبة خفيفة فلا يحسن تعليقها بتلك الذنوب العظيمة (**قوله** لانه رد لقولهم قلوبنا غلف) يعنى لو تعلقت الباء بمحذوف مدلول عليه بقوله بل طبع الله عليها لكان بل طبع الله متعلقا بذلك المحذوف معطوفا عليه لان بل حرف عطف يستدعى معطوفا عليه ولكان تقدير الكلام ومعناه فبما نقضهم ميثاقهم وبكذا وكذا لا يؤمنون بل طبع الله عليها بنفس كفرهم فكيف اذا انضم اليه النقض والقتل لكن ليس الامر كذلك لانه متعلق بقولهم قلوبنا غلف رداله وانكارا كما صرح به فى سورة البقرة بقوله وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا ما يؤمنون ولو كان عطفا على المحذوف الذى تعلق به الباء لم يكن رد القولهم فيختل المعنى المقصود من الكلام حيث صرف الكلام عن كونه انكارا لقولهم الى بيان ان سبب الطبع هو نفس كفرهم لا مجموع الامور المذكورة وهذا تفصيل ما اشار اليه المصنف بقوله فيكون من صلة وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل فى جاره (**قوله** اوعية للعلوم) على ان يكون غلف جمع غلاف والاصل غلف بضم الغين واللام مثل كتب وكتب ثم خففت بتسكين اللام والمعنى ان قلوبنا اوعية للعلوم فلا حاجة بنا الى علم سوى ما عندنا فكذبوا الانبياء بهذا القول وقوله اوفى اكنة مبنى على ان يكون غلفا جمع اغلف وهو المتغطى بالغلاف وهو الغطاء والمعنى على هذا انهم قالوا قلوبنا فى اغطية فهى لا تفقه ما تقولون ونظيره قولهم قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب (**قوله** الا قليلا منهم) على ان يكون الا قليلا استثناء من فاعل لا يؤمنون فلا بد ان يلاحظ الفاعل بمجرد كونه كافرا مع قطع النظر عن كونه مطبوع القلب لان من طبع الله على قلبه وختم لا يقع منه الايمان ابدا لانه لا يعى وعظا ولا يوفق لخير قال الامام فى السنة فلا يؤمنون الا قليلا يعنى ممن كذب الرسل لا ممن طبع على قلبه لان من طبع على قلبه لا يؤمن ابدا

واراد بالقليل عبدالله بن سلام واصحابه رضى الله عنهم (**قوله** اوايمانا قليلا) وهوايمانهم بموسى عليه الصلاة والسلام والتوراة وهو مبنى على ان يكون الاقليلا صفة مصدر محذوف (**قوله** لانه من اسباب الطبع) اى لايلزم من عطفه عليه عطف الشئ على نفسه لان الكفر المعطوف عليه كفرهم بمحمد عليه الصلاة والسلام والثانى كفرهم بعيسى عليه الصلاة والسلام وكل واحد منهما من اسباب الطبع فعطف بعض كفرهم على بعض وان كان معطوفا على قوله فبما نقضهم يكون كل واحد من الامور المتعاطفة من اسباب الفعل المحذوف لا من اسباب الطبع ويكون قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاما يتبع قوله وقولهم قلوبنا غلف على وجه الاستطراد (**قوله** ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ماقبله) مما ذكر قبل حرف الاضراب كأنه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عليه الصلاة والسلام عاقبناهم اولعناهم وفعلنا مافعلنا (**قوله** اى بزعمهم) اشارة الى جواب مايقال من انهم كيف قالوا فى حق عيسى عليه الصلاة والسلام انه رسول الله مع انهم على عداوته وصدد قتله (**قوله** استئنافا من الله بمدحه) مع قطع النظر عن توصيفه بخلاف ماوصفوه به تنزيها له عما كانوا يذكرونه به (**قوله** روى ان رهطا من اليهود سبوه) بان قالوا هو الساحر ابن الساحرة الفاعل ابن الفاعلة فقذفوه وامه فلما سمع عيسى ذلك دعا عليهم فقال اللهم انت ربى وانا من روحك خرجت وبكلمتك خلقتنى ولم آتهم من تلقاء نفسى اللهم فالعن من سبنى وسب امى فاستجاب الله تعالى دعاءه ومسخ الذين سبوه وسبوا امه قردة وخنازير فلما رأى ذلك يهودا رئيس اليهود واميرهم فزع لذلك وخاف دعوته ايضا فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه الصلاة والسلام فبعث الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام فاخبره بانه يرفعه الى السماء الخ (**قوله** وقيل) اى قيل كان الرجل الذى ألقى عليه شبه عيسى رجلا ينافق عيسى فلما ارادوا قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى فألقى الله شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون انه عيسى وقال مقاتل ان اليهود وكلوا بعيسى رجلا يكون رقيبا عليه يدور معه حيثما دار فصعد عيسى الجبل فجاءه الملك فاخذ بضبعيه ورفعه الى السماء وألقى الله عز وجل على الرقيب شبه عيسى فلما رأته اليهود ظنوا انه عيسى فقتلوه وصلبوه وكان يقول لهم انى لست بعيسى انا فلان ابن فلان فلم يصدقوه وقتلوه (**قوله** وتبجحهم به) هو تفعل من البجح وهو الفرح يقال بجح بالشئ بكسر الجيم اى فرح به وبجح به بالفتح لغة ضعيفة فيه وبجحته انا تبجيحا فبجح اى فرحته ففرح ولاشك ان التراضى بمثل هذا المنكر والفرح به فى غاية القباحة ومستوجب لنهاية المذمة بخلاف مجرد قولهم قتلنا فلانا بناء على ظنهم ان المقتول هذا الفلان (**قوله** ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول) على ان المقتول مشبه به والقائلين انا قتلنا المسيح هو المشبه لهم لانهم الذين وقع التشبيه لاجلهم واسناد الفعل المبنى للمفعول الى الجار والمجرور كثير شائع فى كلامهم نحو خيل اليه ولبس عليه (**قوله** اوفى الامر) عطف على قوله بين عيسى والمقتول وقوله على قول من قال لم يقتل احد اى احد يشبه المسيح وليس المراد انه لم يقتل احد اصلا لان وقوع التشبيه فى امر قتل المسيح وان لم يقتض وقوع قتل مايشبهه لكنه يقتضى وقوع قتل مايشبه قتله وذلك انما يكون بان يقتل احد فيرجف بانه هو المسيح قال الامام الرازى فى تفسيره قال كثير من المتكلمين ان اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله الى السماء فخاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فاخذوا انسانا وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس انه هو المسيح والناس ماكانوا يعرفون المسيح الا بالاسم لانه كان قليل المخالطة مع الناس فبهذا الطريق اندفع مايقال اذا جاز ذلك جاز ان يقال ان الله تعالى يلقى شبه زيد على عمرو وعند ذلك لايبقى الطلاق والنكاح والملك موثوقا به ثم قال لايقال ان النصارى ينقلون عن اسلافهم انهم شاهدوه مقتولا لانا نقول ان تواتر النصارى ينتهى الى اقوام قليلين لايبعد اتفاقهم على الكذب انتهى كلامه (**قوله** فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا) قال السدى ان اليهود حبسوا عيسى مع عشرة من الحواريين فى بيت فدخل عليه رجل من اليهود ليخرجه فيقتله فألقى الله تعالى عليه شبه عيسى فذلك اختلافهم فيه (**قوله** وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا) فان اليهود لما قتلوا الشخص المشبه بعيسى كان الشبه قد ألقى على وجهه ولم يلق عليه شبه جسد عيسى فلما قتلوه ونظروا الى بدنه قالوا الوجه وجه عيسى والجسد جسد غيره (**قوله** وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت) اى قيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصارى قال قوم منهم انه ماقتل وماصلب بل رفعه الله الى

اوايمانا قليلا اذ لاعبرة به لنقصانه (وبكفرهم) بعيسى وهو معطوف على بكفرهم لانه من اسباب الطبع اوعلى قوله فبما نقضهم ويجوز ان يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر ايذانا بتكرر كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام (وقولهم على مريم بهتانا عظيما) يعنى نسبتها الى الزنى (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) اى بزعمهم ويحتمل انهم قالوه استهزاء ونظيره ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وان يكون استئنافا من الله بمدحه اووضعا للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح (وما قتلوه وماصلبوه ولكن شبه لهم)روى ان رهطا من اليهود سبوه وامه فدعا عليهم فمسخهم الله تعالى قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله تعالى بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافقه فخرج ليدل عليه فألقى الله عليه شبهه فاخذ وصلب وقتل وقيل دخل طيطانوس اليهودى بيتا كان هو فيه فلم يجده والقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فاخذ وصلب وامثال ذلك من الخوارق التى لاتستبعد فى زمان النبوة وانما ذمهم الله تعالى بما دل عليه الكلام من جرأتهم على الله وقصدهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة وتبجحهم به لا بقولهم هذا على حسب حسبانهم وشبه مسند الى الجار والمجرور وكانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول اوفى الامر على قول من قال لم يقتل احد ولكن ارجف بقتله فشاع بين الناس اوالى ضمير المقتول لدلالة اناقتلنا على ان ثم قتيلا (وان الذين اختلفوا فيه) فى شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حقا وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه ان الله يرفعنى الى السماء انه رفع الى السماء وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت

(لفی شك منه) لفی تردد والشك كما يطلق على مالايرجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك اكده بقوله (مالهم به من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع اى ولكنهم يتبعون الظن ويجوز ان يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذى تسكن اليه النفس جزما كان اوغيره فيتصل الاستثناء (وماقتلوه يقينا) قتلا يقينا كما زعموه بقولهم انا قتلنا المسيح اومتيقنين وقيل معناه ماعلموه يقينا كقول الشاعر كذاك يخبر عنها العالمات بها * وقد قتلت بعلمى ذلكم يقنا من قولهم قتلت الشئ علما ونحرته علما اذا تبالغ علمك فيه (بل رفعه الله اليه) رد وانكار لقتله واثبات لرفعه (وكان الله عزيزا) لا يغلب على ما يريده (حكيما) فيما دبر لعيسى لا يعبث (وان من اهل الكتاب الاليؤمنن به قبل موته) اى ومامن اهل الكتاب احد الاليؤمنن به فقوله ليؤمنن جملة قسمية وقعت صفة لاحد ويعود اليه الضمير الثانى والاول لعيسى والمعنى مامن اليهود والنصارى احد الا ليؤمنن بان عيسى عبد الله ورسوله قبل ان يموت ولو حين ان تزهق روحه ولا ينفعه ايمانه ويؤيد ذلك انه قرئ الا ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لان أحدا فى معنى الجمع وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاجلة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم ينفعهم ايمانهم وقيل الضميران لعيسى والمعنى انه اذا نزل من السماء آمن به اهل الملل جميعا روى انه ينزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه ولايبقى احد من اهل الكتاب الا ليؤمنن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع الابل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم وتلعب الصبيان بالحيات ويلبث فى الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله (فبظلم من الذين هادوا) اى فبأى ظلم منهم (حرمنا عليهم طيبات احلت لهم) يعنى ماذكره فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) ناسا كثيرا اوصدا كثيرا (واخذهم الربا وقد نهوا عنه) كان الربا محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهى على التحريم (واكلهم اموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما) دون من تاب وآمن

السماء واتفق قوم منهم على ان اليهود قتلوه وهم كبار فرق النصارى ثم انهم افترقوا مع اتفاقهم عليه ثلاث فرق النسطورية والملكانية واليعقوبية اما النسطورية فقد زعموا ان المسيح صلب من جهة ناسوته اى جسمه وهيكله المحسوس لامن جهة لاهوته اى نفسه وروحه واكثر الحكماء يختارون مايقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت ان الانسان ليس عبارة عن هذا الهيكل بل هو اما جسم لطيف فى هذا البدن اوجوهر روحانى مجرد فى ذاته وهو مدبر فى هذا البدن والقتل انماورد على هذا الهيكل واما النفس التى هى فى الحقيقة عيسى فالقتل ماورد عليها لايقال كل انسان كذلك فما الوجه فى هذا التخصيص لانا نقول ان نفسه كانت قدسية علوية سماوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من ارواح الملائكة والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخريب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلمة البدن تتخلص الى سعة السموات وانوار عالم الجلال فتعظم بهجتها وسعادتها وسماويتها هناك ومعلوم ان هذه الاحوال غير حاصلة لكل الناس وانما تحصل لاشخاص قليلين من مبتدأ خلق آدم الى قيام القيامة فهذا هو الفائدة فى تخصيص عيسى عليه الصلاة والسلام بهذه الحالة واما الملكانية فانهم قالوا القتل والصلب وصل الى اللاهوت بالاحساس والشعور لابالمباشرة وقال اليعقوبية القتل والصلب وقعا بالمسيح الذى هو جوهر متولد من جوهر فهذا شرح مذاهب النصارى فى هذا الباب وهو المراد بقوله ان الذين اختلفوا فيه لفى شك منه (**قوله** لفى تردد) جواب عما يقال كيف جعلوا شاكين ظانين مع ان الشك والظن لايجتمعان لان ادراك النسبة مع الشك فيها لايترجح فيه احد الجانبين على الآخر وادراكها بطريق ترجح احدهما ظن ولاشك ان الرجحان وعدمه لايجتمعان والفرق بين التردد الذى هو عدم الجزم وبين مايقابل العلم ان الثانى اعم لانه كما يتناول الشك المصطلح والظن يتناول الجهل ايضا وهو الاعتقاد الغير المطابق ولايتناوله التردد وجعل الاستثناء منقطعا لان اتباع الظن ليس من جنس العلم (**قوله** قتلا يقينا) على ان يكون يقينا نعت مصدر محذوف وقوله اومتيقنين على ان يكون حالا من فاعل قتلوه (**قوله** وقيل معناه ماعلموه يقينا) اى ماعلموا امر عيسى عليه الصلاة والسلام على جهة التيقن فيكون انتصاب يقينا فى النظم على انه مصدر من معنى قوله ماقتلوه فان معناه ماتيقنوه وماعلموه يقينا وقد يطلق على العلم بالشئ على وجه اليقين والاحاطة به اسم القتل فيقال قتلت الشئ علما ونحرته علما اذا بلغ علمك به الى اقصى مايمكن العلم به ووجه المجاز فيه ان قتل الشئ انما يكون بقهره والاستيلاء عليه فشبه العلم بالشئ على الوجه المذكور بقتله لاستلزامه نوع القهر والغلبة عليه وقوله تعالى بل رفعه الله اليه قال الحسن البصرى الى السماء التى هى محل كرامة الله تعالى ومقر ملائكته ولايجرى فيها حكم احد سواه فكان رفعه الى ذلك الموضع رفعا اليه تعالى لانه رفع عن ان يجرى عليه حكم العباد ومن هذا القبيل قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله وكانت الهجرة الى المدينة وقوله انى ذاهب الى ربى اى الى موضع لايمنعنى احد من عبادة ربى (**قوله** لايغلب على مايريده) فعزة الله تعالى عبارة عن كمال قدرته فان رفع عيسى عليه الصلاة والسلام الى السموات وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة البشر لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه احد (**قوله** ليؤمنن جملة قسمية) فيه مسامحة لانها جواب القسم والجملة القسمية محذوفة والتقدير ليس من اهل الكتاب احد موصوف بصفة الايمان يقال فى حقه والله ليؤمنن به لان الجملة القسمية انشائية والجملة الانشائية لاتقع صفة الا بالتأويل ثم انه تعالى لماذكر قبائح اليهود وكمال عداوتهم لعيسى عليه الصلاة والسلام بين انه لايخرج احد منهم من الدنيا الابعد ما يؤمن به فان قلت انا نرى اكثر اليهود يموتون ولايؤمنون بعيسى والجواب عنه مارُوى عن شهر بن حوشب انه قال قال الحجاج بن يوسف ماقرأت هذه الآية الاوفى نفسى منها شئ فانى اضرب عنق اليهودى والنصرانى ولااسمع منه ذلك فقلت ان اليهودى اذاحضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره وقالوا ياعدو الله اتاك عيسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت انه عبد الله ورسوله وتقول للنصرانى اتاك عيسى نبيا فزعمت انه الله اوابن الله فيقول آمنت انه عبد الله فاهل الكتاب يؤمنون به ولوكان ايمانهم به حين لاينفعهم ذلك الايمان فاستوى الحجاج جالسا وقال عمن نقلت هذا فقلت حدثنى به محمد بن الحنفية فاخذ ينكت فى الارض بقضيب ثم قال لقد اخذتها من عين صافية وان كان كل واحد من ضميريه وموته لعيسى فلااشكال لان اهل الكتاب الذين يكونون موجودين فى زمان نزوله عليه الصلاة والسلام لابد وان يؤمنوا به (**قوله** ناسا كثيرا) على ان كثيرا مفعول به وعلى قوله صدا كثيرا يكون

(لكن الراسخون فى العلم منهم) كعبد الله بن سلام واصحابه (والمؤمنون) اى منهم اومن المهاجرين والانصار (يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك) خبر المبتدأ (والمقيمين الصلاة) نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاولئك اوعطف على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اى يؤمنون بالكتب وبالانبياء وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون اوعلى الضمير فى يؤمنون اوعلى انه مبتدأ والخبر اولئك سنؤتيهم (والمؤتون الزكاة) رفعه لاحد الاوجه المذكورة (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصدقه من اتباع الشرائع لانه المقصود بالآية (اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما) على جمعهم بين الايمان الصحيح والعمل الصالح وقرأ حمزة سيؤتيهم بالياء (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان امره فى الوحى كسائر الانبياء (واوحينا الى ابراهيم واسمعيل واسحق والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان) خصهم بالذكر مع اشتمال النبيين عليهم تعظيما لهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم وعيسى آخرهم والباقون اشرف الانبياء ومشاهيرهم (وآتينا داود زبورا) قرأ حمزة زبورا بالضم وهو جمع زبر بمعنى مزبور (ورسلا) نصب بمضمر دل عليه اوحينا اليك كارسلنا اوفسره (قد قصصناهم عليك من قبل) اى من قبل هذه السورة اواليوم (ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما) وهو منتهى مراتب الوحى خص به موسى من بينهم وقد فضل الله محمدا صلى الله عليه وسلم بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم (رسلا مبشرين ومنذرين) نصب على المدح او باضمار ارسلنا اوعلى الحال ويكون رسلا موطئا لما بعده كقولك مررت بزيد رجلا صالحا (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) فيقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فينبهنا ويعلمنا مالم نكن نعلم وفيه تنبيه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة لقصور الكل عن ادراك جزئيات المصالح والاكثر عن ادراك كلياتها واللام متعلقة بارسلنا او بقوله مبشرين ومنذرين وحجة اسم كان وخبره للناس اوعلى الله والآخر حال ولايجوز تعلقه بحجة لانه مصدر وبعد ظرف لها اوصفة (وكان الله عزيزا) لايغلب فيما يريده (حكيما) فيما دبر من امر النبوة وخص كل نبى بنوع من الوحى والاعجاز (لكن الله يشهد) استدراك عن مفهوم ماقبله فكانه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك قال انهم لايشهدون ولكن الله يشهد اوانهم انكروه ولكن الله يثبته ويقرره (بما انزل اليك) من القرآن المعجز الدال على نبوتك روى انه لما نزل انا اوحينا اليك قالوا ما نشهد لك فنزلت (انزله بعلمه) انزله ملتبسا بعلمه الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ او بحال من يستعد للنبوة ويستأهل نزول الكتاب عليه او بعلمه الذى يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاولين حال من الفاعل وعلى الثالث حال من المفعول والجملة كالتفسير لما قبلها

انتصابه على المصدرية (قوله نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاولئك) فان اولئك ان جعل خبرا للراسخين لايجوز كون المقيمين منصوبا على المدح لان النصب على المدح انما يكون بعد تمام الكلام لافى اثنائه واما اذا تم الكلام بقوله يؤمنون بما انزل اليك فحينئذ يجوز نصبه على المدح فانك اذا قلت مررت بزيد الكريم فلك ان تجر الكريم بكونه صفة لزيد ولك ان تنصبه على تقدير اعنى وان شئت رفعته على تقدير هو الكريم ويسمى مثله مرفوعا على المدح فاذا قلت جاءنى قومك المطعمين فى المحل والمعينون فى الشدائد يكون التقدير جاءنى قومك اعنى المطعمين فى المحل وهم المعينون فى الشدائد فكذا الآية فان تقديرها اعنى المقيمين الصلاة وهم المؤتون الزكاة ولقائل ان يمنع عدم جواز الاعتراض بالمدح بين المبتدأ والخبر ويطلب الدليل على امتناعه (قوله اوعطف على ما انزل اليك) فلايكون منصوبا بل يكون مجرورا بعطفه على المجرور قبله وعلى هذا يكون قوله والمؤتون معطوفا على قوله والمؤمنون وعبر عن الانبياء بالمقيمين الصلاة لانه لم يخل شرع احد منهم من الصلاة قال تعالى فى سورة الانبياء بعد ان ذكر عددا منهم واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة (قوله رفعه لاحد الاوجه المذكورة) وهو كونه مرفوعا على المدح اوعلى العطف على الراسخون اوعلى الضمير فى يؤمنون وان لم يؤكد بمنفصل لوجود الفصل بينهما اوعلى المقيمين على تقدير كونه مرفوعا بالابتداء (قوله وهو جمع زبر بمعنى مزبور) يعنى ان زبرا فى الاصل مصدر زبره بمعنى كتبه فيكون الزبر بمعنى الكتابة ثم جعل اسما للمفعول كما قالوا نسج اليمن بمعنى منسوجه ثم جمع على زبور كفلس وفلوس وشهر وشهور كما يطلق الكتاب الذى هو مصدر على المكتوب ثم يجمع على كتب وقيل انه جمع زبور بفتح الزاى لكنه على حذف الزوائد يعنى حذف الواو منه فصار زبرا على وزن فلس فجمع على زبور كفلس وفلوس ولابأس به فان ترخيم التصغير جائز فكذلك التكبير (قوله وهو منتهى مراتب الوحى) حيث كان على وجه الخطاب من غير واسطة وتأكيد كلم بالمصدر يدل على انه عليه الصلاة والسلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقول القدرية من ان الله تعالى خلق كلاما فى محل فسمع موسى عليه الصلاة والسلام ذلك الكلام لان ذلك لايكون كلام الله القائم به والافعال المجازية لاتؤكد بذكر المصادر فلا يقال اراد الحائط ان يسقط ارادة (قوله ويكون رسلا موطئا) والحال الموطئة مالاتكون مقصودة لنفسها وانما المقصود صفتها الاترى ان الرجولية مفهومة من قولك مررت بزيد رجلا صالحا وليست بمقصودة وانما المقصود الصلاحية (قوله والآخر حال) اى مالايكون خبرا من قوله على الله اوللناس يكون حالا فان كان الخبر هو على الله يكون للناس حالا وان كان الخبر للناس يكون على الله حالا ولايجوز ان يتعلق على الله بحجة وان كان المعنى عليه لان معمول المصدر لايتقدم عليه (قوله واحتج عليهم الخ) وجه الاحتجاج ان كل واحد من هؤلاء الانبياء نبى ولم يأت واحد منهم بكتاب نزل جملة واحدة ولا بكتاب محرر بخط سماوى ولا بكتاب يعاينه اهل ذلك العصر حين ينزل ولا بكتاب نزل الى كل واحد منهم بعينه يدعوه الى تصديق نبيه فعلم بذلك ان ثبوت النبوة لايتوقف على ايتاء الكتاب على الوجه الموصوف وحاصل كلام المصنف ان الجملة الاستدراكية لايبتدأ بها فلابد من جملة متقدمة تكون هذه الجملة مستدركة عنها وتلك الجملة لم تذكر صريحا فهى مايفهم من سؤالهم على وجه التعنت ان ينزل عليهم ما وصفوه من الكتاب فهو بمنزلة قولهم لانشهد بان الله تعالى بعثك الينا رسولا حتى ينزل ما سألناه فقال تعالى انهم لايشهدون بصدقك فى دعوى الرسالة لكن الله يشهد بما انزل اليك ان جحدوه وكذبوك فان انزال هذا القرآن البالغ الفصاحة حيث عجز الاولون والآخرون عن معارضته واتيان مايدانيه شهادة له عليه بنبوته وصدقه فى دعوى الرسالة وجعل انزال هذا القرآن المعجز شهادة منه تعالى بصدق نبيه لان الشاهد هو المبين لما شهد به والله تعالى لما بين بواسطة انزاله صدق نبيه فقد شهد شهادة مغنية عن شهادة اهل الكتاب بذلك ثم انه تعالى بين صفة ذلك الانزال بقوله انزله ملتبسا بعلم تام وحكمة بالغة والمقصود وصف القرآن بغاية الحسن ونهاية الكمال كما يقال فى الرجل المشهور بكمال الفضل والعلم اذا صنف كتابا واستقصى فى تجويده صنفه بكمال علمه يعنى انه اتخذ جملة علومه وسيلة الى تصنيف هذا الكتاب فيدل ذلك على وصف ذلك التصنيف بغاية الجودة والحسن فكذا هنا وقوله بعلمه حال من الفاعل اى انزله حال كون المنزل ملتبسا بعلمه الذى من جملة متعلقاته تأليف الكتاب المنزل على نظم يعجز عنه كل بليغ ومن جملة معلوماته ايضا حال من يستعد للنبوة فقوله او بحال من يستعد معطوف على قوله بتأليفه اومن المفعول اى انزل الكتاب حال كونه ملتبسا بالعلم الذى يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم

(والملائكة يشهدون) ايضا بنبوتك وفيه تنبيه على انهم يودون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغنى عن النظر والتأمل وهذا النوع من خواص الملك ولا سبيل للانسان الى العلم بامثال ذلك سوى الفكر والنظر فلو اتى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها كما عرفت الملائكة وشهدوا عليها (وكفى بالله شهيدا) اى وكفى بما اقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا) لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون اغرق فى الضلال وابعد من الانقلاع عنه (ان الذين كفروا وظلموا) محمدا صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته او الناس بصدهم عما فيه صلاحهم وخلاصهم او بأعم من ذلك وعليه الآية تدل على ان الكفار مخاطبون بالفروع اذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا) لجرى حكمه السابق ووعده المحتوم على ان من مات على كفره فهو خالد فى النار وخالدين حال مقدرة (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يعسر عليه ولا يستعظمه (يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) لما قرر امر النبوة وبين الطريق الموصل الى العلم بها ووعيد من انكرها خاطب الناس عامة بالدعوة والزام الحجة والوعد بالاجابة والوعيد على الرد (فآمنوا خيرا لكم) اى ايمانا خيرا لكم او ائتوا امرا خيرا لكم مما انتم عليه وقيل تقديره يكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمه الا فيما لا بد منه ولانه يؤدى الى حذف الشرط وجوابه (وان تكفروا فان لله ما فى السموات والارض) يعنى وان تكفروا فهو غنى عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينتفع بايمانكم ونبه على غناه بقوله لله ما فى السموات والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وما تركبتا منه (وكان الله عليما) باحوالهم (حكيما) فيما دبر لهم

(قوله وفيه تنبيه على انهم يودون ان يعلموا) لان علمهم ليس مقتضى ذواتهم كما ان وجودهم ليس كذلك بل جميع ما لهم من الفضائل انما يحصل لهم بان افاض الله تعالى ذلك عليهم من غير نظر وتأمل فانه تعالى لما بعثه رسولا الى خلقه وايده بالمعجزات تمثل شعاع العلم بذلك فى مرآتهم المجلوة عن الكدورات الطبيعية فشهادة الملائكة بذلك عبارة عن علمهم به بطريق الشهود والعيان الا انه عبر عنه بالشهادة تنبيها على ما ذكره ووجه التنبيه ان الشهادة انما تكون فى حق من يتوقف علمه على البيان هذا ما خطر بخاطرى الفاتر والله اعلم (قوله اى وكفى بما اقام من الحجج) مبنى على ان شهيدا تمييز فى معنى الفاعل وان شهادته تعالى عبارة عن بيانه باقامة الحجة فكأنه تعالى قال يا محمد ان كذبك هؤلاء اليهود فلا تبال بهم فان الله تعالى وهو اله العالمين يصدقك فى دعواك وملائكة السموات ايضا يصدقونك فى ذلك ومن صدقه رب العالمين وملائكة العرش والكرسى والسموات السبع اجمعون لا ينبغى له ان يلتفت الى تكذيب اخس الناس وهو هؤلاء اليهود (قوله لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال) فان اليهود الذين تقدم ذكرهم لم يكتفوا بان كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام وبالقرآن بل ضموا اليه صد غيرهم عن سبيل الله بالقاء الشبهات فى قلوبهم نحو قولهم لو كان رسولا لأتى بكتابه دفعة من السماء كما نزلت التوراة على موسى كذلك وقولهم ان الله تعالى ذكر فى التوراة ان شريعة موسى لا تتبدل ولا تنسخ الى يوم القيامة وقولهم ان الانبياء لا يكونون الا من ولد هرون وداود وغير ذلك (قوله وعليه الآية تدل) اى على ان يحمل الظلم على ما هو اعم من ذلك تدل الآية على ان الكفار مخاطبون بما يتفرع صحته على الايمان من العبادات كالصوم والصلاة ونحوهما فان الله تعالى بين اولا ان ضلال من كفر منهم وصد غيره عن سبيل الله ضلال بعيد عن المقصد ثم بين وعيد من كفر وسلك سبيل الظلم مطلقا ومات عليه حيث حكم عليه بانه مخلد فى النار ولما رتب الوعيد المذكور على مجموع الكفر ومطلق الظلم علم ان مطلق الظلم له مدخل فى استحقاق العذاب وهو المراد من كون الكفار مخاطبين بالفروع فان الائمة الشافعية والحنفية قد اتفقوا على ان الكفار ليسوا مكلفين باتيان فروع الايمان كالصوم والصلاة حال كفرهم كما اتفقوا على ان لا قضاء عليهم بعد الايمان وعلى انهم يؤاخذون بترك اعتقاد الوجوب فى حق العبادات وانما الخلاف فى انهم هل يعذبون بترك العبادات كما يعذبون بترك الاصول اولا فاختار الشافعية الاول والحنفية الثانى وقالوا قوله تعالى ما سلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين معناه لم نك ممن يعتقد بوجوبها (قوله لجرى حكمه السابق) مستفاد من قوله لم يكن وقوله من مات على كفره اشارة الى ان قوله تعالى ان الذين كفروا وصدوا اذا لم يحمل على المعهود السابق بل حمل على الاستغراق فلا بد ان يضمر فى الآية الموت على الكفر وعدم التوبة عنه لما تقرر من ان الدلائل الدالة على ان من تاب عن الكفر فانه يغفر له جميع سيئاته السابقة (قوله لا يعسر عليه) اى ليس المراد من كون ايصال الالم اليه شيأ بعد شىء الى غير النهاية يسيرا عليه قلة التعب والمؤنة فيه بل ارادان ذلك لا يصعب عليه كما يصعب على غيره (قوله تعالى بالحق) متعلق بمحذوف والباء للحال اى جاءكم الرسول ملتبسا بالحق وهو القرآن المعجز الذى شهد اعجازه على حقيته او بالدعوة الى عبادة الله تعالى وحده والاعراض عما سواه فان العقل السليم يشهد على انه الحق ويجوز ان يتعلق بنفس جاءكم اى جاءكم بسبب اقامة الحق والدعوة اليه دعا الله تعالى كافة الناس الى الايمان به عليه الصلاة والسلام والزم الحجة عليهم بكون مجيئه عليه الصلاة والسلام بالحق ووعد الخير لاهل الاجابة واوعد اهل الرد بان ضررهم لا يتعداهم وقوله من ربكم متعلق بجاء اى جاء من عند الله وانه مبعوث مرسل غير متقول ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الحق (قوله اى ايمانا خيرا لكم) على ان خيرا صفة مصدر محذوف وفائدة التقييد بالصفة الاحتراز عن الايمان باللسان او التأكيد او الثناء على الايمان (قوله او ائتوا امرا خيرا لكم) على انه منصوب بفعل مضمر مدلول عليه بقوله آمنوا فانه تعالى لما امرهم بالايمان فهم منه انه يريد اخراجهم من امر وادخالهم فيما هو خير منه وهذا القول ينسب الى الخليل وسيبويه والقول الاول الى الفراء وذهب الكسائى وابو عبيدة الى ان خيرا منصوب على انه خبر كان المضمرة والتقدير يكن الايمان خيرا لكم ولم يرض به المصنف بناء على ما ذهب اليه البصريون من انه لا يجوز حذف كان مع اسمها من غير ضرورة وايد ضعفه من هذا الوجه بان كان المقدرة مع اسمها جواب شرط محذوف فيلزم حذف الشرط مع جوابه فان التقدير ان تؤمنوا يكن الايمان خيرا لكم فحذف الشرط وهو ان تؤمنوا وجوابه وهو يكن الايمان وابقى معمول الجواب وهو خيرا ويمكن دفع ما ذكره للتأييد بانه

(ياأهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم) الخطاب للفريقين غلت اليهود فى حط عيسى عليه السلام حتى رموه بانه وُلد من غير رشدة والنصارى فى رفعه حتى اتخذوه الها وقيل الخطاب للنصارى خاصة فانه اوفق لقوله (ولاتقولوا على الله الاالحق) يعنى تنزيهه عن الصاحبة والولد (انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم) اوصلها اليها وحصلها فيها (وروح منه) وذو روح صدر منه لابتوسط مايجرى مجرى الاصل والمادة له وقيل سمى روحا لانه كان يحيى الاموات اوالقلوب (فآمنوا بالله ورسله ولاتقولوا ثلاثة) اى الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد عليه قوله تعالى ءأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله اوالله ثلاثة ان صح انهم يقولون الله ثلاثة أقانيم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الذات وبالابن العلم وبروح القدس الحياة (انتهوا) عن التثليث (خيرا لكم نصبه لماسبق (انما الله اله واحد) اى واحد بالذات لا تعدد فيه بوجه ما (سبحانه ان يكون له ولد) اى اسبحه تسبيحا من ان يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه فناء (له مافى السموات ومافى الارض) ملكا وخلقا لايماثله شئ من ذلك فيتخذه ولدا (وكفى بالله وكيلا) تنبيه على غناه عن الولد فان الحاجة اليه ليكون وكيلا لابيه والله سبحانه قائم بحفظ الاشياء كاف فى ذلك مستغن عمن يخلفه او يعينه (لن يستنكف المسيح) لن يأنف من نكفت الدمع اذا نحيته باصبعك كى لايرى اثره عليك (ان يكون عبدا لله) من ان يكون عبدا له فان عبوديته شرف يتباهى به وانما المذلة والاستنكاف فى عبودية غيره روى ان وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صاحبكم قالوا عيسى عليه السلام قال عليه السلام واى شئ اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبدا لله قالوا بلى فنزلت (ولا الملائكة المقربون) عطف على المسيح اى ولا يستنكف الملائكة المقربون ان يكونوا عبيدا واحتج به من زعم فضل الملائكة على الانبياء وقال مساقه لرد قول النصارى فى رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى ان يكون المعطوف اعلى درجة منه حتى يكون عدم استنكافهم كالدليل على عدم استنكافه وجوابه ان الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلايتجه ذلك وان سلم اختصاصها بالنصارى فلعله اراد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير دون التكبير كقولك اصبح الامير لايخالفه رئيس ولامرؤوس وان اراد به التكبير فغايته تفضيل المقربين من الملائكة وهم الكروبيون الذين هم حول العرش اومن اعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الانبياء وذلك لايستلزم فضل احد الجنسين على الآخر مطلقا والنزاع فيه (ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر) ومن يترفع عنها والاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لااستحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون بالاستحقاق (فسيحشرهم اليه جميعا) فيجازيهم

لاحاجة لنافى جزم يكن المقدرالى اضمار شرط صناعى وان كان المعنى عليه لانه يكفى فى جزمه وقوعه جوابا للامر قبله وهو قوله فآمنوا فانك اذا قلت زرنى اكرمك يكون قولك اكرمك مجزوما لوقوعه جوابا للامر من غير ان يقدر شرط صناعى (قوله تعالى الاالحق) استثناء مفرغ وفى نصبه وجهان احدهما انه مفعول به لانه يصح ان يتعلق به القول نحو قلت خطبة وثانيهما انه نعت مصدر محذوف اى الاالقول الحق وهو قريب فى المعنى من الاول وقوله المسيح مبتدأ بعد ان المكفوفة بما وعيسى بدل منه اوعطف بيان وابن مريم صفته ورسول الله خبر المبتدأ وكلمته عطف عليه وألقاها فى موضع الحال باضمار قد وعاملها معنى كلمة لانها فى معنى المكون بالكلمة من غير أب فكأنه قيل ومكونه ومبتدعه قد ألقاها الى مريم وذو الحال هو الضمير المستتر فى كلمته الراجع الى عيسى لانه لتضمنه معنى المشتق نحو المكون والمنشأ والمبتدع استتر فيه الضمير فانه عليه الصلاة والسلام وجد بكلمة الله وامره من غير واسطة أب ولانطفة لقوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن (قوله وروح) عطف على كلمته ومنه صفة لروح ومن لابتداء الغاية واشار المصنف اليه بقوله وذو روح صدر بلاواسطة الاب والنطفة وليست تبعيضية لاستحالة التجزى على الله تعالى حكى ان بعض النصارى ناظر بعض اكابر المسلمين وقال فى كتاب الله مايشهد بان عيسى جزء من الله تعالى وتلا وروح منه فعارضه المسلم بقوله وسخر لكم مافى السموات ومافى الارض جميعا منه وقال يلزم عليه ان تكون تلك الاشياء جزأ من الله تعالى وهو محال بالاتفاق فانقطع كلام النصرانى وأسلم قيل معنى كونه عليه الصلاة والسلام روحا انه ذو روح صادر منه تعالى كسائر ذوى الارواح الا انه تعالى اضاف روحه الى نفسه تشريفا وقيل المراد بالروح هو الذى نفخه جبريل عليه الصلاة والسلام فى درع مريم فحملت باذن الله تعالى من ذلك النفخ سمى النفخ روحا لانه كان ريحا تخرج من الروح واضاف تعالى نفخة جبريل الى نفسه حيث قال وروح منه بناء على ان ذلك النفخ الواقع من جبريل كان باذن الله تعالى وامره فهو منه وعن ابى بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من ظهر آدم اخذ الميثاق عليها ثم ردها الى ملك عنده روح عيسى الى ان اراد خلقه ثم ارسل ذلك الروح الى مريم فدخل فى فيها فكان منه عيسى والنصارى لما قالوا فى حق عيسى عليه السلام ان لاهوتيته اى آلهيته من جهة الاب وناسوتيته اى انسانيته من جهة الام قرر تعالى قولهم بناسوتيته من جهة الام حيث وصفه ببنوته لمريم وقصره على الرسالة ردا عليهم قولهم انه ابن الله فهو من باب القصر الافرادى ثم قال فآمنوا بالله ورسله اى فآمنوا به كايمانكم بسائر الرسل ولاتجعلوه آلها (قوله اى الآلهة ثلاثة الى قوله اوالله ثلاثة) يعنى ان فرق النصارى مع اتفاقهم على القول بالتثليث حكى عنهم مذهبان الاول انهم قالوا آلهتنا ثلاثة الله وصاحبته وابنه ويدل على ذهابهم اليه قوله تعالى لعيسى ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين والثانى ماحكى عنهم انهم يقولون انه تعالى جوهر واحد مركب من ثلاثة اقانيم والاصح ان مذهبهم هو الاول واليه اشار المصنف بقوله ان صح انهم يقولون الخ وماذهبوا اليه من التثليث باى معنى كان باطل منهى عنه بقوله تعالى ولاتقولوا ثلاثة (قوله نصبه لماسبق) اى من الوجوه المذكورة فى خيرا فى قوله فآمنوا خيرا لكم اى انتهاء خيرا لكم اوائتوا خيرا لكم من القول بالتثليث وقيل يكن الانتهاء خيرا لكم (قوله فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه فناء) فان التوالد انما هو لحفظ النوع عن الانقراض فلذلك لم تتوالد الملائكة ولا اهل الجنان فمن كان نشأته وتكونه للبقاء اذا لم يكن له ولد مع كونه حادثا ذا امثال فبالأولى ان لايتخذ الله تعالى ولدا وهو ازلى ابدى منزه عن الامثال والاشباه ثم انه تعالى فى كل موضع نزه نفسه عن الولد نبه على ان جميع مافى السموات والارض مختص به خلقا وملكا للاشارة الى ان من زعم المبطلون انه ابن الله وصاحبه مملوك ومخلوق له لكونه من جملة مافى السموات ومافى الارض فلاتتصور المجانسة والمماثلة بين الخالق والمخلوق والمالك والمملوك فكيف يعقل مع هذا توهم كونه له ولدا وزوجة ثم قال تعالى وكفى بالله وكيلا اى مفوضا اليه القيام بتدبير ملكه فلاحاجة معه الى القول باثبات اله آخر ولاالى القول باثبات صاحبة له وولد وهو اشارة الى مايذكره المتكلمون من انه سبحانه لما كان عالما بجميع المعلومات قادرا على كل المقدورات كان كافيا فى الالهية فلوفرضنا الها آخر معه لكان معطلا لافائدة فيه وذلك نقص والناقص لايكون آلها (قوله لن يأنف) يقال انف من الشئ يأنف اذا ترفع وتعظم من ان يتصف به فان الاستنكاف استفعال من النكف وهو الانفة والترفع والمعنى ان من يزعمون انه آله لن يأنف من ان يكون عبدا لله تعالى ولايتحى عنه صفة عبودية الله تعالى (قوله وجوابه ان الآية للرد على عبدة

(فاما الذين امنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) تفصيل للمجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام وكأنه قال فسيحشرهم اليه جميعا يوم يحشر العباد للمجازاة اولمجازاتهم فان اثابة مقابليهم والاحسان اليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة (ياايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا مبينا) اعنى بالبرهان المعجزات وبالنور القرءآن اى جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة وقيل البرهان الدين اورسول الله اوالقرءآن (فاما الذين امنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه) فى ثواب قدره بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب (وفضل) احسان زائد عليه (ويهديهم اليه) الى الله وقيل الى الموعود (صراطا مستقيما) هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى الاخرة (يستفتونك) اى فى الكلالة حذف لدلالة الجواب عليه روى ان جابر بن عبدالله كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى كلالة فكيف اصنع فى مالى فنزلت وهى آخر ما نزل فى الاحكام (قل الله يفتيكم فى الكلالة) سبق تفسيرها فى أول السورة

المسيح والملائكة) يعنى ان هذا ليس لتفضيل الملائكة على البشر بل هو للرد على النصارى قالوا المسيح ابن الله ومشركى العرب قالوا الملائكة بنات الله فرد الله على الفريقين بقوله لن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله وهذا رد على النصارى ورد على مشركى العرب بقوله ولا الملائكة المقربون فلا دلالة للآية على تفضيل الملائكة (قوله تفصيل للمجازاة العامة الى قوله اولمجازاتهم) جواب عما يقال ان هذا التفصيل لا يطابق المفصل لان التفصيل وهو قوله فاما الذين آمنوا واما الذين استنكفوا مشتمل على ذكر فريق المستنكفين وغيرهم والمفصل اى المجمل الذى فصل وهو المذكور بقوله ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا انما اشتمل على ذكر فريق المستنكفين والتفصيل المذكور لا يطابق هذا المجمل واجاب عنه بوجهين الاول انا لا نسلم ان هذا المجمل لا تعرض فيه لغير المستنكفين بل هو مدلول عليه بفحوى ذلك المجمل لان حشر المجرمين انما يكون يوم حشر عامة المكلفين للمجازاة فذكر حشرهم يدل على حشر الجميع لها مجملا ففصل امر مجازاة الجميع بذلك فطابق التفصيل المفصل بهذا الاعتبار والثانى ان ماذكرت انما يرد ان لو كان المقصود تفصيل حال الفريقين وليس كذلك بل المقصود تفصيل عذاب فريق المستنكفين الى نوعين احدهما التعذيب بنار الجحيم والآخر بنار الحسرة على عدم الاطلاع على كرامة اضدادهم ومثوبات اعمالهم (قوله وبالنور القرآن) سمى نورا لكونه سببا لوقوع نور الايمان فى القلب ولانه يتبين به الاحكام كما يتبين بالنور الاعيان (قوله وقيل البرهان الدين) فان الدين الحق لابتنائه على البراهين القاطعة صار كأنه هو البرهان وسمى عليه الصلاة والسلام برهانا لان حرفته اقامة البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل وسمى القرآن برهانا لكونه من حيث اعجازه برهانا على صدق مبلغه فى دعوى الرسالة وعلى التقادير يكون المراد بالنور القرآن ايضا غايته انه سمى برهانا ونورا باعتبارين وقوله من ربكم يجوز ان يتعلق بمحذوف هو صفة لبرهان اى برهان كائن من ربكم وان يتعلق بنفس جاء (قوله تعالى واعتصموا به) اى امتنعوا به عن اتباع النفس الامارة بالسوء وتسويلات الشيطان (قوله تعالى صراطا مستقيما) مفعول ثان ليهدى لانه يتعدى الى مفعولين بنفسه كما يتعدى الى الثانى بالى يقال هديته الطريق وهديته الى الطريق ويكون اليه حالا منه متقدما عليه ولو أخر عنه كان صفة له والمعنى ويهديهم صراط الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى العقبى مؤديا ومنتهيا اليه تعالى وعلى تقدير ان يكون ضمير اليه للموعود يكون المعنى ويهديهم صراط الاسلام والطاعة فى الدنيا مؤديا الى الموعود (قوله اى فى الكلالة) اشارة الى ان قوله تعالى يستفتونك ويفتيكم تنازعا فى لفظ الكلالة واعمل فيه الثانى على مااختاره البصريون فانهم ذهبوا الى ان التنازع ان كان فى الفاعلية نحو ضربنى واكرمنى زيد يعمل الفعل الثانى ويضمر فاعل الاول فيه بناء على ان حذف الفاعل اشنع من الاضمار قبل الذكر وان كان التنازع فى المفعولية كما فى هذه الآية وفى قوله تعالى هاؤم اقرأوا كتابيه وقوله آتونى افرغ عليه قطرا يعمل الثانى ايضا ويحذف مفعول الاول لانه فضلة فيحذف حذرا من الاضمار قبل الذكر فان ذلك وان كان مغتفرا فى الفاعل لكنه غير مغتفر فى المفعول فيصار الى الحذف الا ان يتعذر حذفه بأن يكون احد مفعولى باب علمت مع ذكر مفعوله الآخر فحينئذ يجب اظهاره لانه لما تعذر الحذف وتعذر الاضمار ايضا لكونه اضمارا قبل الذكر فى المفعول لا فى الفاعل تعين الاظهار (قوله فقال انى كلالة) اى لا يخلفنى ولد ولا والد فان الكلالة عند جمهور اهل اللغة وكثير من الصحابة عبارة عن من لا يخلف ولدا ولا والدا وقد تجعل الكلالة اسما للقرابة من غير جهة الوالد والولد من حيث انها لم تكن من جهة احدهما بل كانت حالة ضعيفة وقد تطلق الكلالة ايضا على الوارث الذى لا يكون ولدا ولا والدا كما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال عادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مريض لا اعقل فتوضأ وصب على من وضوئه فعقلت فقلت يارسول الله لمن الميراث وانما يرثنى كلالة فنزلت فعلى هذه الرواية تكون الكلالة اسما لمن عدا الولد والوالد من الورثة وعلى مارواه المصنف تكون اسما للمورث الذى مات ولا يرثه احد من الوالدين ولا احد من الاولاد وقيل الله تعالى انزل فى الكلالة آيتين احداهما فى الشتاء وهى التى فى اول هذه السورة والاخرى فى الصيف وهى هذه الآية ولهذا تسمى هذه الآية آية الصيف (قوله وهى آخر ما نزل فى الاحكام) وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان آخر آية نزلت آية الربا وآخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وروى انه بعدما نزلت سورة النصر عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم عاما ونزلت بعدها براءة وهى آخر سورة نزلت كاملة فعاش النبى بعدها ستة اشهر ثم نزل فى طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيكم

فى الكلالة وقيل نزلت وهو عليه الصلاة والسلام يتجهز لحجة الوداع فسميت آية الصيف لانها نزلت فى الصيف ثم نزل وهو عليه الصلاة والسلام واقف بعرفات اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا فعاش بعدها احدا وثمانين يوما ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها احدا وعشرين يوما والله اعلم (**قوله** لانه جعل اخوها عصبة) حيث قيل وهو يرثها من غير ان يقدر له سهم فدل ذلك على ان الاخ يستغرق ميراث الاخت ان لم يكن للاخت ولد ذكرا كان او انثى و يحوز ما بقى من فرض البنت ان كان للاخت ولد انثى وعلى التقدير ين يرث الاخ اخته بطريق العصوبة ولا تعصب لاولاد الام اذ ليس لهم الا احوال ثلاث السدس للواحد والثلث للاثنين فصاعدا والسقوط بالولد وولد الابن وبالاب والجد (**قوله** غير ابن عباس) فانه يجعل البنت حاجبة للاخت و يحكم فيما اذا اجتمعت بنت واخت بان النصف للبنت ولا شئ للاخت تمسكا بهذه الآية فانها جعلت الولد حاجبا للاخت ولفظ الولد يتناول الذكر والانثى وايضا الآية فى توريث الكلالة والمورث الذى خلف بنتا لايكون كلالة فتوريث الاخت مع البنت مخالف لهذه من وجهين ونحن نقول قوله عليه الصلاة والسلام اجعلوا الاخوات مع البنات عصبة صريح فى استحقاقهن مع البنات فلا بد ان يقال انتفاء الولد فى الآية مطلقا ليس شرطا لنفس استحقاق الاخت حتى يحكم بسقوطها مع الولد بل هو شرط لاستحقاقها النصف وانها مع الابن لاتستحق شيأ ومع البنت لاتستحق النصف بل تستحق مابقى من فرض البنات نصفا كان او ثلثا فثبت ان لفظ الولد باق على ظاهر عمومه فان الانتفاء شرط لاستحقاق الاخت النصف (قوله ان كان الامر بالعكس) اى كان الهالك اخت المرء لا نفسه (**قوله** وكذا مفهوم قوله) عطف على قوله السنة بمعنى ان بنى الاعمام و بنى العمات كما يسقطون بالولد بنص هذه الآية يسقطون ايضا بالاب بالاتفاق و بالجد عند ابى حنيفة استدلالا بالسنة و بدلالة مفهوم هذه الآية على تقدير ان تفسر الكلالة بالوارث فان الفتيا انما وقع فى الكلالة والكلالة من ليس له والد ولا ولد ومن كان له احدهما لايكون كلالة فكان هذا قرينة على ان المراد ليس له والد ولا ولد (**قوله** وتثنيته محمولة على المعنى) جواب عما يقال ضمير كانتا لما كان راجعا الى من يرث بالاخوة المدلول عليه بما سبق من قوله وله اخت فلها نصف ما ترك فاوجه تثنيته ومحصول الجواب ان ضمير من يثنى ليدل على ان مدلوله مثنى كما انث ضمير من فى قولهم من كانت امك ليدل على ان مدلوله مؤنث (**قوله** وفائدة الاخبار عنه باثنتين) جواب عما يقال ان الخبر لابد ان يفيد مالا يفيده المبتدأ والا لكان الاخبار به عنه لغوا فلذلك لايقال سيد الجارية مالكها ولا شك ان الف كانتا تدل على تثنية مرجعها فا الفائدة فى الاخبار عنها بانها اثنتان وتقرير الجواب ان الفائدة فيه التنبيه على ان الحكم المعلق بهذا الشرط مرتب على مجرد العدد من غير اعتبار وصف زائد من اوصاف من يرث بالاخوة وهذا الجواب غير واضح لان الف كانتا تدل على ان الحكم المعلق بهذا الشرط مرتب على مجرد تثنية الذات فينتفى السؤال بأن الخبر لم يفد غير ما افاده المبتدأ الا انه فرق بين مجرد تثنية الذات و بين كون الحكم مرتبا عليها وفائدة الاخبار التنبيه على الثانى وكذا الكلام فى مرجع ضمير كانوا ووجه كونه جمعا مع رجوعه الى ضمير من وفائدة الاخبار عنه بالجمع وقوله تعالى فلهما الثلثان مما ترك يدل على ان الاخت المذكورة فى هذه الآية ليست هى الاخت لام روى ان الصديق رضى الله عنه قال فى خطبة ان الآية التى انزلها الله فى سورة النساء لبيان الفرائض فاولها فى الولد والوالد وثانيها فى الزوج والزوجة والاخوة من الام والآية التى ختم بها السورة فى الاخوة والاخوات لاب وام اولاب والآية التى ختم بها سورة الانفال نزلت فى اولى الارحام لبيان ان بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله (**قوله** يبين لكم ضلالكم) على ان ان تضلوا مفعول يبين الله لكم وقوله اويبين لكم الحق والصواب اى فى امر توريث الكلالة كراهة ان تضلوا فى امر توريثها وقوله وقيل لئلا تضلوا فحذف لا بعد ان وحذف اللام الجارة قبل ان ومثله قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا اى لئلا تزولا وحديث ابن عمر رضى الله عنهما وهو لايدعون احدكم على ولده ان يوافق من الله اجابة اى لئلا يوافق وكونه مفعولا له على حذف المضاف راجح على هذا الوجه لان حذف المضاف اشنع من حذف لا النافية (**قوله** واعطى من الاجر) عطف على قوله فكانما وقوله واعطى من الاجر كمن اشترى اى مثل اجر من اشترى عبدا يؤول الى التحرير اى اشتراه بنية الاعتاق

سورة المائدة مدنية كلها الا قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم الى قوله غفور رحيم فانها نزلت بعرفات

(ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك) ارتفع امرؤ بفعل يفسره الظاهر وليس له ولد صفة او حال من المستكن فى هلك والواو فى وله يحتمل الحال والعطف والمراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة وابن الام لايكون عصبة والولد على ظاهره فان الاخت وان ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لكنها لاترث النصف (وهو يرثها) اى والمرء يرث اخته ان كان الامر بالعكس (ان لم يكن لها ولد) ذكرا كان او انثى ان اريد بيرثها يرث جميع مالها والا فالمراد به الذكر اذ البنت لاتحجب الاخ والاية كما لم تدل على سقوط الاخوة بغير الولد لم تدل على عدم سقوطهم به وقد دلت السنة على انهم لايرثون مع الاب وكذا مفهوم قوله قل الله يفتيكم فى الكلالة ان فسرت بالميت (فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) الضمير لمن يرث بالاخوة وتثنيته محمولة على المعنى وفائدة الاخبار عنه باثنتين التنبيه على ان الحكم باعتبار العدد دون الصغر والكبر وغيرهما (وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الانثيين) اصله وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكر (يبين الله لكم ان تضلوا) اى يبين لكم ضلالكم الذى من شأنكم اذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه وتتحروا خلافه اويبين لكم الحق والصواب كراهة ان تضلوا وقيل لئلا تضلوا فحذف لا وهو قول الكوفيين (والله بكل شئ عليم) فهو عالم بمصالح العباد فى المحيا والممات * عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكانما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا واعطى من الاجر كمن اشترى محررا وبرئ من الشرك وكان فى مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم

عشية فى عام حجة الوداع روى عنه عليه الصلاة والسلام قال ان سورة المائدة كانت من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها لما ذكر الله تعالى قبائح اهل الكتاب وذكر منها نقضهم ميثاقهم وعهود الله التى الزمهم اياها فى السورة المتقدمة امر المؤمنين فى اول هذه السورة بالوفاء بالعهود التى تتناول عهد الله تعالى مع عباده وهى اوامره ونواهيه وعهود العباد مع الله تعالى وهى الايمان والنذور والعهود الجارية بين بعض الناس مع بعضهم فى المعاملات الواقعة بينهم فقال ياايها الذين امنوا اوفوا بالعقود

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله وكذا الايفاء) يعنى ان الوفاء والايفاء بمعنى وهو القيام بمقتضى العهد يقال وفى بالعهد وفاء واوفى به ايفاء اذا اتى ماعهد به ولم يغدر والنقل الى باب الافعال لايفيد شيئا سوى المبالغة له والعقد هو العهد الموثق اى المحكم فالعقد اوكد العهود واحكمها شبهت العزيمة الموثقة بعقد الحبل بالحبل وشده بحيث يعسر الانفصال فانهم لما شبهوا العهد بالحبل شبهوا الموثق به بالحبل المعقود والمشدود بشئ واطلق اسم المشبه به وهو العقد بمعنى المعقود والمشدود واريد العهد الموثق وهو مستعار من عقد الحبل وشده بشئ واستشهد على كون العقد بمعنى العهد بقول الحطيئة فى مدح قومه

قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم * شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا

العناج كالكتاب فى الدلو مايشد فى اسفلها ثم يشد الى العراقى فيكون عونا لها وللاوزام فاذا انقطعت الاوزام امسكها العناج فان للدلو اوزاما توضع على رأسها خشبتان كالصليب ويشد اطرافهما بالسيور فالخشبتان عرقوتان وتلك السيور اوزام ثم يجعل حبل فى اسفل الدلو الى العراقى ويشد ذلك حتى لو انقطعت الاوزام قام ذلك الحبل الكبير مقامها وذلك الحبل هو الكرب فالكرب فى اعلى الدلو والعناج فى اسفلها ثم يجعل فى الكرب الحبل الكبير الذى ينزح الماء به ومقصود الشاعر المبالغة فى وصف قومه بالوفاء للعهد استعار للعهد عقد الحبل ثم رشحها بشد العناج وشد الكرب لانهما للتوثيق والاحتياط من الطرفين الاسفل والاعلى وبعد البيت قوله

قوم هم الانف والاذناب غيرهمو * ومن يسوى بأنف الناقة الذنبا

والقوم الممدوحون بنوا أنف الناقة وسموا بأنف الناقة لان اباهم الاكبر وهو جعفر بن قريع قد نحر ابوه جزورا فقسمها بين نسائه فبعثت جعفرا امه وقد قسمت الجزور ولم يبق الا رأسها فقال له شأنك به فادخل يده فى انفها وجعل يجرها فلقب به وكانوا يستنكفون من هذا اللقب ويعدونه لقبا شنيعا غاية الشناعة الى ان ابرزه الحطيئة فى صورة المدح وكمال الرياسة فصاروا بعد ذلك يفتخرون به (قوله ولعل المراد بالعقود) لما فسر العقد بالعهد الموثق والالزام المؤكد وكان لفظ العقود جمعا محلى باللام وهو يفيد العموم تناول الانواع الثلاثة لان عقود النوع الاول ماعهد به الله تعالى والزمه على عباده من الايمان والطاعة بامتثال الأوامر والاجتناب عن المعاصى والمنكرات والثانى ماالزمه الانسان على نفسه بالنذر واليمين والثالث عقود الناس ومعاملاتهم الشرعية مثل البيوع والاجارات فلما كان لفظ العقود بعمومه متناولا لجميع بقية الانواع لم يبق وجه لتخصيصه ببعض العهود دون بعض ثم ان الله تعالى امر المؤمنين بأن يوفوا جميع مااوجب الله تعالى عليهم من التكليف على سبيل التفصيل فبدأ بذكر مايحل ويحرم من المعلومات فقال عز من قائل احلت لكم بهيمة الانعام فان تحريم ماحرم الله واحلال مااحله من جملة وجوه الوفاء بعهده المؤكد بالدلائل على وجوب قبول ماوصى به وفيه اشارة الى بطلان تحريم اهل الجاهلية على انفسهم بعض الانعام كالبحيرة والسائبة والحامى والى بطلان قول الثنوية الذين لايرون ذبح الحيوانات واكلها ويقولون انها بهائم لاتعقل واكلها ناشئ من القسوة وقلة الرحمة فاخبر الله تعالى ان الحكم لله خلق كل نوع من الحيوانات لمنفعة راجعة الى عباده كالركوب والحراثة والانتفاع بلحومها وألبانها وأشعارها واصوافها ولايستحلون شيأ منها الا باذن الله تعالى واباحته قال تعالى هو الذى خلق لكم مافى الارض جميعا فلا يحرم شئ منه مالم يقم دليل حرمته (قوله والبهيمة كل حى لايميز) من قولهم استبهم الامر على فلان اذا اشكل ولم يدر طريق الوصول اليه فسمى الحى الذى لايعقل بهيمة لاستبهام الامور عليه وكونها مبهمة بالنسبة اليه ثم غلب على ذوات الاربع من حيوانات البر والبحر والانعام هى الابل والبقر والضأن والمعز والذكر من كل واحد من هذه الانواع الاربعة زوج بانثاه وانثاه زوج بذكرها فكان مجموع هذه الانواع ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن

(سورة المائدة مدنية وهى مائة وثلاث وعشرون آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

(ياايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود) الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء والعقد العهد الموثق قال الحطيئة

قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم
شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا

واصله الجمع بين الشيئين بحيث يعسر الانفصال ولعل المراد بالعقود مايعم العقود التى عقدها الله تعالى على عباده والزمها اياهم من التكاليف ومايعقدون بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن ان حملنا الامر على المشترك بين الوجوب والندب (أحلت لكم بهيمة الانعام) تفصيل للعقود والبهيمة كل حى لا يميز وقيل كل ذات اربع واضافتها الى الانعام للبيان كقولك ثوب خز ومعناه البهيمة من الانعام وهى الازواج الثمانية

اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين فالبهيمة سواء فسرت بحى لا يميز او بذوات القوائم الاربع تكون من الانعام لا تتناول غير الانواع الاربعة من ذوات الاربع والعام قد يضاف الى الخاص للتخصيص والبيان نحو ثوب خز فان الثوب اسم جنس يتناول جميع انواع الثياب والخز نوع منه اضيف اليه جنس الثوب لبيان ان المراد منه نوع مخصوص منه واضافة البهيمة الى الانعام من هذا القبيل حيث اضيف العام الى الخاص لتخصيص العام وبيان المراد منه ومثلها تسمى اضافة بيانية مقدرة بمن البيانية فانها قد تكون بيانية كما فى قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان اى الذى هو الاوثان (قوله وألحق بها الظباء وبقر الوحش) يعنى انهما ليستا من الازواج الثمانية فلا تتناولهما بهيمة الانعام الا ان حكم الاحلال يتناولهما الحاقا لهما ببهيمة الانعام لمشابهتهما اياها فى الاجترار وعدم الانياب والاجترار ان يجر العلف من جوفه ويخرجه الى حلقه ليتم مضغه فيبلعه (قوله وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما) عطف على قوله وألحق بها الظباء اختار ان المقصود من الآية بيان حل الازواج الثمانية حل ما يماثلها بطريق القياس ثم نقل ما قيل من ان المراد ببهيمة الانعام ما يماثل الانعام من الحيوانات الوحشية والمقصود بيان حلها واضافتها الى الانعام حل ما يماثلها واذا ثبت حل ما يماثلها بطريق القياس عليها ثبت حل نفسها بطريق الاولى ويؤيد هذا الاحتمال قوله بهيمة الانعام بالاضافة لانه لو كان المراد بالمضاف والمضاف اليه شيأ واحدا وكانت الاضافة بيانية لكفى ان يقال احلت لكم الانعام اذ لا تظهر الفائدة فى سلوك طريق الاضافة الا ان يقال الفائدة كون التفصيل بعد الاجمال والتفسير بعد الابهام اوقع فى النفس وأدخل فى البيان (قوله الا محرم ما يتلى عليكم او الا ما يتلى عليكم تحريمه) لما كان ما يتلى هو الالفاظ القرآنية لم يصح استثناؤه من بهيمة الانعام الا بتقدير المضاف او الفاعل فقدر المضاف اولا حيث قال الا محرم ما يتلى عليكم اى الا الذى حرمه المتلو من القرآن وهو الميتة والدم الى قوله وما ذبح على النصب ثم قدر الفاعل حيث قال او الا ما يتلى عليكم تحريمه وعلى التقديرين يكون قوله الا ما يتلى استثناء متصلا من قوله بهيمة الانعام منصوب المحل لوقوعه فى كلام موجب كأنه قيل احلت لكم بهيمة الانعام الا الميتة والتاء فيها للنقل اى لتكون علامة لنقلها من الوصفية الى الاسمية وعدم احتياجها الى ذكر الموصوف ويستوى المذكر والمؤنث فى مثلها وقيل التاء فيها للتأنيث لكونها صفات لموصوف مؤنث كالبهيمة (قوله غير محلى الصيد حال من الضمير فى لكم) فيه انه يلزم منه تقييد احلال بهيمة الانعام لهم بحال كونهم غير محلى الصيد وهم حرم اذ يصير المعنى انى احللت لكم بهيمة الانعام فى حال عدم احلالكم الصيد وانتم محرمون ولا تظهر الفائدة فى هذا التقييد اذ الظاهر ان احلال الله لكم اياها غير مقيد بحال عدم احلال الصيد فى حال الاحرام (قوله وقيل من واو أوفوا) والمعنى اوفوا بالعقود فى حال عدم احلالكم الصيد وانتم محرمون ولم يرض به المصنف لاستلزامه الفصل بين الحال وصاحبها بجملة اجنبية وايضا يلزم تقييد الامر بايفاء العقود بهذه الحال واذا اعتبرنا مفهومه يصير المعنى اذا انتفت هذه الحال فلا توفوا بالعقود وليس الامر كذلك فانهم مأمورون بالايفاء على كل حال (قوله وقيل استثناء) اى من بهيمة الانعام والتقدير الا ما يتلى عليكم آية تحريمه الا الصيد وانتم محرمون وهو تعسف لان استعمال غير فى الاستثناء قليل والحمل على القليل النادر مع جواز الوجه الشائع تعسف لا يحمل عليه الكلام البليغ مع ان اداة الاستثناء دخلت على احلال الصيد لا على الصيد الذى صيد حال الاحرام ولا يخفى ان استثناء احلال الصيد من البهيمة تعسف ظاهر قال الامام واعلم انه تعالى لما ذكر قوله احلت لكم بهيمة الانعام واقتضى احلالها لهم على جميع الوجوه بين الله تعالى باستثناء ما يتلى علينا آية تحريمه ان البهيمة ان كانت ميتة او موقوذة الى آخره فهى محرمة والنوع الثانى من الاستثناء هو قوله تعالى غير محلى الصيد وانتم حرم فانه تعالى لما احل بهيمة الانعام ذكر الفرق بين صيدها وبين غير صيدها وبين لنا ان ما كان منها صيدا فانه حلال فى الاحلال دون الاحرام وما لم يكن صيدا فانه حلال فى الحالين نقل عن القرطبى انه قال هذه الآية على قصر ألفاظها تتضمن خمسة احكام الاول الوفاء بالعقود والثانى تحليل بهيمة الانعام والثالث استثناء ما يتلى علينا آية تحريمه بعد ذكر الحكم الثالث والرابع استثناء حال الاحرام فيما يصاد والخامس ما تقتضيه الآية من اباحة الصيد لمن ليس بمحرم وحكى ان اصحاب الكندى من الفلاسفة قالوا له ايها الحكيم اعمل لنا مثل هذا القرآن فقال نعم اعمل لكم مثل بعضه فاحتجب اياما ثم خرج فقال والله ما اقدر ولا يطيق هذا احد انى فتحت المصحف فخرجت سورة المائدة فنظرت فاذا هو قد نطق بالزام الوفاء ونهى عن النكث وحلل تحليلا عاما ثم استثنى استثناء بعد استثناء ثم اخبر عن قدرته وحكمته

وألحق بها الظباء وبقر الوحش وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوهما مما يماثل الانعام فى الاجترار وعدم الانياب واضافتها الى الانعام لملابسة التشبيه (الا ما يتلى عليكم) الا محرم ما يتلى عليكم كقوله تعالى حرمت عليكم الميتة او الا ما يتلى عليكم تحريمه (غير محلى الصيد) حال من الضمير فى لكم وقيل من واو أوفوا وقيل استثناء وفيه تعسف

والصيد يحتمل المصدر والمفعول (وانتم حرم) حال مما استكن فى محلى والحرم جمع حرام وهو المحرم (ان الله يحكم مايريد) من تحليل وتحريم (يا ايها الذين آمنوا لاتحلوا شعائر الله) يعنى مناسك الحج جمع شعيرة وهى اسم مااشعر اى جعل شعاراً سمى به اعمال الحج ومواقفه لانها علامات الحج واعلام النسك وقيل دين الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله اى دينه وقيل فرائضه التى حدّها لعباده (ولاالشهر الحرام) بالقتال فيه او بالنبى (ولاالهدى) ما اُهدى الى الكعبة جمع هدية كجدى فى جمع جدية السرج (ولاالقلائد) اى ذوات القلائد من الهدى وعطفها على الهدى للاختصاص فانها اشرف الهدى اوالقلائد انفسها والنهى عن احلالها مبالغة فى النهى عن التعرض للهدى ونظيره قوله تعالى ولايبدين زينتهن والقلائد جمع قلادة وهو ما قلد به الهدى من نعل اولحاء شجر او غيرهما ليُعلم به انه هدى فلايتعرض له (ولاآمين البيتَ الحرام) قاصدين لزيارته (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا) ان يثيبهم ويرضى عنهم والجملة فى موضع الحال من المستكن فى آمين وليست صفة له لانه عامل والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لايعمل وفائدته استنكار تعرض مَن هذا شأنه والتنبيه على المانع له وقيل معناه يبتغون من الله رزقاً بالتجارة ورضوانا بزعمهم اذ روى ان الآية نزلت عام القضية فى حُجاج اليمامة لماهمّ المسلمون ان يتعرضوا لهم بسبب انه كان فيهم الحُطَيم شُرَيح بن ضُبَيعة وكان قداستاق سرح المدينة وعلى هذا فالآية منسوخة وقرئ تبتغون على خطاب المؤمنين

فى سطرين ولايقدر احد ان يأتى بهذا الا فى اجلاد وكل ذلك يدل على انهم جعلوا قوله غير محلى الصيد وقوله الا مايتلى عليكم مستثنيين من شئ واحد وهو بهيمة الانعام (قوله والصيد يحتمل المصدر والمفعول) فانه فى الاصل مصدر صاد يصيد يطلق على الصيد من الحيوان الممتنع المتوحش كما يطلق ضرب الامير على مضروبه من الدراهم والدنانير والصيد المذكور فى الآية يحتمل الامرين فان كان باقيا على مصدريته يكون المعنى غير محلى الاصطياد وانتم محرمون وان كان واقعا موقع المفعول يكون المعنى غير المحلين الشئ المصيد وانتم محرمون وقوله تعالى حرم جمع حرام بمعنى محرم يقال احرم فلان اذا دخل الحرم اوفى الاحرام (قوله وانتم حرم حال) اى من الضمير فى قوله محلى وجعله حالا من نفس محلى يستلزم وقوع الحال من المضاف اليه فى غير المواضع المستثناة (قوله يعنى مناسك الحج) وهى العبادات المتعلقة به ومواقفه يقال نسك الله نسكا ومنسكا اذا ذبح لوجهه وقد تسمى الذبيحة نسكا ثم قيل لكل عبادة نسك ومنه قوله تعالى ان صلاتى ونسكى والشعائر جمع شعيرة بمعنى مشعرة اى معلمة على انها فعيلة بمعنى مفعلة من الشعار وهو العلامة واشعار الهدى اعلامه بمايعلم به انه هدى والمسنون فى اشعار الهدايا ان يطعن فى صفحة سنام البعير بحديدة حتى يسيل منها الدم فيكون ذلك علامة انها هدى وان صاحبها محرم يريد الحج والعمرة لله فالشعائر على هذا بمعنى الهدايا المشعرة كما فى قوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله وفى هذه الآية ليست بمعنى الهدايا المشعرة لانه ذكر شعائر الله ثم عطف عليها الهدايا والمعطوف يجب ان يكون مغايرا للمعطوف عليه بل المراد به مناسك الحج واعماله وقد روى ذلك عن ابن عباس ومجاهد (قوله لانها علامات الحج) ناظر الى قوله سمى به اعمال الحج وقوله واعلام النسك اى دلائل النسك ومعالمه ناظر الى قوله ومواقفه عن ابن عباس رضى الله عنهما ان المشركين كانوا يحجون البيت ويهدون الهدايا ويعظمون الشعائر وينحرون البدن فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم فأنزل الله تعالى لاتحلوا شعائر الله اى لاتقطعوا اعمال من يحج بيت الله ويقف مواقف الحج باقامة ماشرع فى كل موقف منها فشعائر الله تعالى على هذا شئ خاص من جملة التكاليف الدينية وهو التكاليف المتعلقة بالحج وقيل شعائر الله تعالى عامة فى جميع التكاليف غير مخصوصة بشئ بعينه ويقرب منه قول الحسن شعائر دين الله فمعنى قوله لاتحلوا شعائر الله لاتخلوا بشئ من شرائع الله وفرائضه التى حدها لعباده واوجبها عليهم (قوله تعالى ولاالشهر الحرام) الشهر الحرام اسم جنس يجوز ان يراد به جميع الاشهر الحرم وهى اربعة ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب ويجوز ان يراد بها رجب وحده لانه اكمل هذه الاشهر الاربعة فى هذه الصفة (قوله جمع هدية) بتسكين الدال كما فى جدية وهى بسكون الدال شئ يحشى تحت دفتى السرج وهما جديتان يقال له بالتركى ايرم والهدى كل مااهدى الى بيت الله من ناقة او بقرة اوشاة (قوله وعطفها على الهدى للاختصاص) يعنى انه من قبيل عطف الخاص على العام للدلالة على شرف الخاص وفضله كما عطف جبريل على الملائكة لذلك كانه قيل ولاتحلوا ذوات القلائد منها خصوصا ومن هذا القبيل عطف الهدى على شعائر الله على تقدير ان يراد بها مناسك الحج واعماله (قوله اوالقلائد انفسها) عطف على قوله ذوات القلائد اى ويجوز ان لايقدر المضاف بل يراد به نفس القلائد ويكون المقصود من النهى عن التعرض للقلائد المبالغة فى النهى عن التعرض لنفس الهدى والمعنى لاتحلوا قلائده فضلا عن ان تحلوا نفسه ونظيره قوله تعالى ولايبدين زينتهن فانه اذا نهى عن اظهار نفس الزينة كان اظهار مواضع الزينة منهيا عنه بطريق الاولى والقلائد جمع قلادة وهى مايشد فى عنق البعير وغيره ليكون علامة لكونه هديا (قوله قاصدين لزيارته) والمعنى ولاتحلوا قوما آمين اى قاصدين زيارة البيت الحرام ويجوز ان يكون على حذف المضاف اى لاتحلوا قتال قوم آمين او اذى قوم آمين وقوله البيت الحرام منصوب على انه مفعول آمين وقوله يبتغون حال من المنوى فى آمين اى حال كونهم مبتغين فضلا ولايجوز ان تكون هذه الجملة صفة لآمين لان اسم الفاعل متى وصف بطل عمله على الاصح فلما عمل فى هذه الآية علمنا انه ليس بموصوف وفائدة قوله تعالى ولاآمين البيت تقييد النهى المذكور بحال كون الامين قصدهم زيارة البيت وتعظيمه (قوله وقيل معناه الى آخره) عطف على ان يثيبهم ويرضى عنهم فسر الفضل والرضوان اولا بان يثيبهم الله تعالى ويرضى عنهم وابتغاؤهما انما يليق بالمسلم فكان معنى الآية ولاتخيفوا من يقصد بيت الله تعالى من المسلمين ولاتأخذوا الهدى اذا كانوا مسلمين ويدل عليه ايضا اول الآية وهو قوله لاتحلوا شعائر الله فان شعائر الله انما تليق بنسك المسلمين وطاعتهم لابنسك الكفار ولاشك ان الآية على

هذا المعنى غير منسوخة ثم فسر الفضل بمايطلبه الكفار من التجارة الواقعة فى ايام الموسم وفسر الرضوان بمايطلبونه من رضوان الله تعالى عنهم وان كانوا لاينالونه فان الكافر وان كان لاينال الفضل والرضوان لكنه يظن ان ينال كل واحد منهما و يطلبهما منه و يجوز ان يوصف بابتغائهما بناء على ظنه وزعمه كقوله تعالى وانظر الى آلهك اى ما تظنه آلها لك وايد هذا التفسير بماروى من ان الآية نزلت عام القضية اى تمام قضاء العمرة التى احصر عليه الصلاة والسلام عنها فى العام السابق فى حجاج اليمامة روى ان الحطيم بن ضبيعة اتى النبى صلى الله عليه وسلم من اليمامة الى المدينة فعرض عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام فلم يسلم فلما خرج من عنده مر بسرح اهل المدينة فساقها وانتهى الى اليمامة ثم خرج من هناك نحو مكة وقد قلد مانهب من سرح المدينة واهداه الى الكعبة ومعه تجارة عظيمة فهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا اليه و يغيروا على امواله فنزل قوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا فالمعنى لاتحلوها باباحتها والاغارة عليها فعلى هذا تكون الآية منسوخة لأن قوله تعالى لاتحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضى حرمة القتال فى الشهر الحرام وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضى حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام وذلك منسوخ بقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهو قول كثير من المفسرين حتى قال الشعبى لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية (**قوله** ولايلزم من ارادة الاباحة ههنا) يعنى ان ظاهر الامر افادة الوجوب سواء وجد بعد الحظر كورود قوله واذا حللتم فاصطادوا بعد قوله لاتقتلوا الصيد وانتم حرم اورده ابتداء فكان القياس ان يكون قوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا لايفيد الوجوب بدليل منفصل وهو ان الآية المحرمة للاصطياد انما دلت على حرمته بسبب كون الاحرام مانعا عنه ولما كانت حرمة الاصطياد معللة بالاحرام وجب ان تنتهى الحرمة بانتهاء علتها لان الحكم المبنى على علته يرتفع بارتفاع علته فحل الاصطياد ومباحيته لمن حل من احرامه لايستفاد من صيغة الامر بل يستفاد من انتهاء العلة المحرمة وهى الاحرام فالآية ليس فيها دلالة على ان الامر بعد الحظر للاباحة (**قوله** اى لايحملنكم ولا يكسبنكم) يعنى ان جرم يستعمل بمعنى حمل يقال جرمه على كذا اى حمله عليه ويستعمل ايضا بمعنى كسب يقال فلان جارم اى كاسب والشنآن بفتح النون الاولى وسكونها مصدر شنئ بمعنى ابغض وعادى حكى عن ابى على انه قال من زعم ان فعلان اذا سكنت عينه لم يكن مصدرا فقط اخطأ الا ان فعلان بسكون العين قليل فى المصادر كليان وكثير فى الصفات نحو سكران وفعلان بالفتح قليل فى الصفات نحو عدوان بمعنى شديد العدو وكثير فى المصادر نحو غليان ونزوان والمصنف جعل شنآن بالتحريك مصدرا حيث فسره بشدة البغض بناء على ان فعلان بالتحريك قليل فى الصفات واضافته الى قوم يحتمل ان يكون من اضافة المصدر الى مفعوله والمعنى لايحملنكم بغضكم لقوم على الايذاء والانتقام ويحتمل ان يكون من اضافته الى الفاعل على معنى لايحملنكم بغض قوم اياكم والاول اظهر فى المعنى ولهذا قدمه المصنف فى الذكر وجوز ان يكون شنآن بالسكون مصدرا كليان اصله لويان يقال لواه بدينه ليانا اى مطله مطلا وقدم هذا الاحتمال لكون معنى المصدر اليق بهذا المقام وان كان فعلان بالسكون قليلا فى المصادر وجوز ايضا ان يكون نعتا بمعنى بغيض على معنى لايجرمنكم بغيض قوم اى مبغضهم على ان يكون البغيض فعيلا بمعنى الفاعل واضافته بيانية اى البغيض من بينهم وليس مضافا الى الفاعل ولا الى المفعول (**قوله** لأن صدوكم) بحذف لام العلة فان صد المشركين اياهم يصلح علة لشنآنهم اياهم (**قوله** فانه يعدى الى واحد والى اثنين ككسب) قال صاحب الكشاف جرم يجرى مجرى كسب فى تعديته الى مفعول واحد واثنين تقول جرم ذنبا واجرمته ذنبا على نقل المتعدى الى مفعول بالهمزة الى مفعولين كقولهم اكسبته ذنبا وعليه قرآءة عبد الله ولا يجرمنكم بضم الياء واول المفعولين على القرآءتين ضمير المخاطبين والثانى ان تعتدوا والمعنى ولايكسبنكم بغض قوم لان صدوكم الاعتداء ولايحملنكم عليه وقوله تعالى ولا يجرمنكم الآية معطوف على قوله لاتحلوا شعائر الله الى قوله ولا آمين لبيت الحرام اى ولا يحملنكم عداوتكم لقوم لاجل انهم صدوكم عن المسجد الحرام على ان تعتدوا على حجاج اليمامة فتستحلوا منهم محرما بالتعرض لهديهم وتمنعوهم عن المسجد الحرام (**قوله** ولحم الخنزير) حرم اكله من حيث ان الغذاء يصير جزأ من جوهر المغتذى ولابد ان يحصل للمغتذى اخلاق وصفات من جنس ماكان حاصلا فى الغذاء والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة فى المشتهيات فحرم اكله على الانسان

(واذا حللتم فاصطادوا) اذن فى الاصطياد بعد زوال الاحرام ولا يلزم من ارادة الاباحة ههنا من الامر دلالة الامر الآتى بعد الحظر على الاباحة مطلقا وقرئ بكسر الفاء على القاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جدا وقرئ احللتم يقال حل المحرم واحل (ولايجرمنكم) اى لايحملنكم او لايكسبنكم (شنآن قوم) شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر اضيف الى المفعول او الفاعل وقرأ ابن عامر واسماعيل عن نافع وابن عياش عن عاصم بسكون النون وهو ايضا مصدر كليان او نعت بمعنى بغيض قوم وفعلان فى النعت اكثر كعطشان وسكران (أن صدوكم عن المسجد الحرام) لأن صدوكم عام الحديبية وقرأ ابن كثير وابو بكر بكسر الهمزة على انه شرط معترض اغنى عن جوابه لايجرمنكم (أن تعتدوا) بالانتقام ثانى مفعولى يجرمنكم فانه يعدى الى واحد والى اثنين ككسب ومن قرأ يجرمنكم بضم الياء جعله منقولا من المتعدى الى المفعول بالهمزة الى مفعولين (وتعاونوا على البر والتقوى) على العفو والاغضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) للتشفى والانتقام (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) فانتقامه اشد (حرمت عليكم الميتة) بيان ما يتلى عليكم والميتة ما فارقه الروح من غير تذكية (والدم) اى الدم المسفوح لقوله اودما مسفوحا وكان اهل الجاهلية يصبونه فى الامعاء و يشوونها (ولحم الخنزير

لئلا يتكيف بتلك الكيفية و من جملة خبائث الخنزير انه عديم الغيرة فانه يرى الذكر من الخنازير ينزو على الانثى له ولا يتعرض له لعدم غيرته فأكل لحمه يورث عدم الغيرة والاهلال رفع الصوت ومنه يقال أهل فلان بالحج اذا لبى ومنه استهلال الصبي وهو صراخه اذا ولد وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى فحرم الله تعالى ذلك بقوله وما اهل لغير الله به اى وما ذكر عليه غير اسم الله (**قوله** التى ماتت بالخنق) الخنق والاختناق احتباس النفس بسبب انعصار الحلق وأكل المنخنقة حرام سوآء حصل اختناقها بفعل اولا لانها من جنس الميتة من حيث انها ماتت من غير تذكية وكذا الموقوذة وهى التى ضربت الى ان ماتت بسبب الضرب وهى فى معنى المنخنقة لانها ماتت ولم يسل دمها فحرم الله تعالى هذه الاشياء كلها على المؤمنين ثم استثنى فقال الا ما ذكيتم يعنى الا ما ادركتم ذكاته من هذه الاشياء المحرمة فذبحتموه قبل ان يموت فلا بأس بأكله والمتردية من تردى اى سقط و يطلق على الواقع فى الردى وهو الهلاك قال الله تعالى وما يغنى عنه ماله اذا تردى اى هلك بأن القى فى النار (**قوله** والتاء فيها للنقل) يعنى ان التاء فى هذه الكلمات الاربع المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة لنقلها من الوصفية الى الاسمية فان الصفات اذا لم تذكر موصوفاتها ولم تكن جارية عليها تغلب عليها الاسمية فتلحقها التاء لتدل على غلبة الاسمية عليها وعدم احتياجها الى الموصوف وكل ما لحقته هذه التاء يستوى فيه المذكر والمؤنث ويحتمل ان تكون باقية على وصفيتها ويكون لحوق التاء بها لكنها صفات لموصوفات مؤنثة وهى البهيمة كانه قيل حرمت عليكم البهيمة الميتة والمنخنقة (**قوله** اى وما أكل منه السبع) اشارة الى ان ما موصولة بمعنى الذى والجملة الفعلية صلتها وأن عائدها محذوف ولو قدر وما اكله السبع لتم امر العائد لكن يبقى معه خلل آخر وهو ان ما اكله السبع قليلا كان او كثيرا لا يتعلق به حكم شرعى من الحل والحرمة ونحوهما وانما الحكم لما بقى منه فلا بد ان يجعل التقدير هكذا وما اكل منه السبع او ما اكل بعضه فمات والسبع اسم يقع على ماله ناب و يعدو على الانسان والدواب و يفترسها كالاسد و يخفف السبع فيقال سبع وسبعة (**قوله** من ذلك) بيان لقوله تعالى الا ما ذكيتم اى حرمت عليكم هذه المحرمات من البهائم كالمنخنقة وما ذكر بعدها الا ما ادركتم ذكاتها قبل موتها فلا يكون الاستثناء مختصا بقوله وما اكل السبع بل يكون متناولا لجميع ما تقدم من المذكورات وقوله وقيل الاستثناء مخصوص عطف على قوله من ذلك (**قوله** والذكاة فى الشرع بقطع الحلقوم والمرئ) فان قطعهما اقل ما يطلق عليه اسم ذكاة فى الشرع فى الحيوان المقدور عليه وكمال الذكاة ان يقطع معهما الودجان والحلقوم الحلق وهو مجرى النفس والمرئ على وزن الفعيل اسم لما اتصل بالحلقوم وهو الذى يجرى فيه الطعام والشراب والودج عرق العنق وهما ودجان فى جانبى العنق (**قوله** النصب واحد الانصاب) يعنى ان النصب مفرد و يجمع على انصاب مثل عنق واعناق وهو الشئ المنصوب المغاير للاصنام فان الاصنام احجار مصورة منقوشة بخلاف الانصاب فانها احجار كانوا ينصبونها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها للاصنام و يضعون اللحوم عليها (**قوله** وقيل هى الاصنام) لم يرض به لان قوله وما ذبح على النصب معطوف على قوله ما اهل لغير الله به وذلك هو ما ذبح على اسم الاصنام ومن حق المعطوف ان يكون مغايرا للمعطوف عليه (**قوله** ضربوا ثلثة اقداح) وهو جمع قدح بالكسر وهو السهم قبل ان يراش و يركب نصله (**قوله** والثالث غفل) اى ليس عليه كتابة يقال ارض غفل اى لا علم بها ولا اثر عمارة ودابة غفل اى لا سمة عليها ورجل غفل اى لم يجرب الامور (**قوله** اجالوها ثانيا) اى اعادوا العمل المذكور مرة اخرى واجالة الشئ تحريكه والازلام جمع زلم مثل قلم واقلام فالزلم هو القدح والازلام الاقداح فمعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم من الخير والشر بواسطة ضرب الاقداح وقيل معنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة كيفية قسمة الجزور باقداح الميسر وهى عشرة اقداح الفذ ثم التوأم ثم الرقيب ثم الحلس ثم النافس ثم المسبل ثم المعلى وهذه الاقداح السبعة لها انصباء من جزور ينحرونها و يقسمونها على العادة المعلومة بينهم والثلاثة الاخر لا نصيب لها وهو السفيح والمنيح والوغد كان اهل الجاهلية يجمعون عشرة انفس و يشترون جزورا و يجعلون لحمه ثمانية وعشرين جزأ و يجعلون لكل واحد من صاحب الازلام نصيبا معلوما للفذ سهم وللتوأم سهمان وللرقيب ثلثة اسهم وللحلس اربعة اسهم وللنافس خمسة وللمسبل ستة وللمعلى سبعة و يجعلون الازلام فى خريطة و يضعونها على يد رجل ثم يجعل ذلك الرجل يحركها فيخرج باسم كل رجل قدحا منها ومن خرج له قدح من ارباب الانصباء يجعله الى الفقرآء ولا يأكل منه شيأ و يفتخرون بذلك و يذمون من لم يدخل فيه

وما اهل لغير الله به) اى رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه (والمنخنقة) التى ماتت بالخنق (والموقوذة) المضروبة بنحو خشب او حجر حتى تموت من وقذته اذا ضربته (والمتردية) التى تردت من علو او فى بئر فماتت (والنطيحة) التى نطحتها اخرى فماتت بالنطح والتاء فيها للنقل (وما اكل السبع) اى وما اكل منه السبع فمات وهو يدل على ان جوارح الصيد اذا اكلت مما اصطادته لم يحل (الا ما ذكيتم) الا ما ادركتم ذكاته وفيه حياة مستقرة من ذلك وقيل الاستثناء مخصوص بما اكل السبع والذكاة فى الشرع بقطع الحلقوم والمرئ بمحدد (وما ذبح على النصب) النصب واحد الانصاب وهى احجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة و قيل هى الاصنام و على بمعنى اللام او على اصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الاصنام وقيل هو جمع والواحد نصاب (وان تستقسموا بالازلام) اى وحرم عليكم الاستقسام بالاقداح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا ثلاثة اقداح مكتوب على احدها امرنى ربى وعلى الآخر نهانى ربى والثالث غفل فان خرج الآمر مضوا على ذلك وان خرج الناهى تجنبوا عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا فمعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم بالازلام وقيل هو استقسام الجزور بالاقداح على الانصباء المعلومة وواحد الازلام زلم كجمل وزلم كصرد

ويسمونه البرم يعني اللئيم (قوله وكونه) اى وكون الاستقسام بمعنى طلب معرفة ما قسم لهم وتميز مالم يقسم لهم بالازلام فسقا من حيث انه توصل الى علم الغيب بغيرالله تعالى والمنجمين بخلاف استعلام الخير بالاستخارة بالقرءآن و بصلاة الاستخارة ودعائها فانه استعلام بالطريق المشروع فان طلب ماقسم له من الخير ليس منهيا عنه مطلقا بل المنهي عنه هوالاستقسام بالازلام على ان الاستخارة ليست عبارة عن استعلام الغيب بل هي عبارة عن استدعاء الخير ونيله بالتضرع الى علام الغيوب ولايعتقد صاحبها كونها طريقا الى علم الغيب وانما يعتقد كونها طريقا الى نيل الخير واصابته واما كون استقسام الخير بالاقداح فسقا فلكونه محرما منهيا عنه بقوله تعالى ولاتأكلوا اموالكم بينكم بالباطل فان تعليق الملك بالخطر قمار وهو لايوجب الملك اشار المصنف اليه بقوله اوالميسر المحرم فانه معطوف على الاستقسام المجرور بكلمة الى اى و يحتمل ان يكون ذلك اشارة الى الميسر واشار بتوصيفه بالمحرم الى وجه كونه فسقا وليس المراد بالاستقسام المجرور الاستقسام بالمعنى الاعم المتناول لطلب ماقسم لهم بالازلام واستقسام الجزور بالاقداح بل المراد الاستقسام بالمعنى الاخص (قوله اوالى تناول ماحرم عليهم) مماتلى اية تحريمه من الميتة والدم وماعطف عليهما من المحرمات عطف على قوله الى الاستقسام اى و يحتمل ان يكون قوله ذلكم اشارة الى المحرمات المذكورة جميعا واشار بزيادة لفظ التناول الى ان الاحكام الشرعية انما تتعلق بالافعال دون الاعيان فيكون الفسق فى الحقيقة هو تناول هذه المحرمات لاانفسها (قوله من ابطاله) قدر المضاف اذلامعنى لليأس من نفس الدين والظاهر ان الابطال مصدر مضاف الى المفعول اى من ابطالكم اياه بارتدادكم ورجوعكم عنه فان الفاعل المحذوف هم المسلمون وقوله اومن ان يغلبوكم عليه على ان يكون فاعل الابطال الكفرة قيل نزلت الآية لماولى رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فى حجة الوداع فحينئذ يئس اهل مكة من ان يرتد المسلمون راجعين الى دينهم والمعنى انه لاحاجة بكم بعد اليوم الى مداهنة الكفرة لانكم الآن صرتم بحيث لايطمع احد من اعدآئكم فى تغيير امركم فلاتخشوهم ان يظهروا على دينكم واخشونى فى مخالفة امرى (قوله واخلصوا الخشية لى) مستفاد من ورود الامر بخشيته تعالى بعد النهى عن خشية الكفار فانه لمانهى عن خشيتهم وامر بخشيته كان خلاصة الكلام الامر باخلاص الخشية له تعالى وان لايخشى الامنه (قوله وهوان تناولها فسوق) يعني ان الاعتراض الواقع بينهما بيان ان تناول تلك المحرمات فسق وقوله تعالى اليوم يئس الذين الآية له مدخل فى ايجاب التجنب عن تلك المحرمات لانه تحريض على التمسك بماشرع لهم من تحريم تناول بعض مايعتاد الكفرة تناوله كأنه قال لاتخافوا المشركين فى مخالفتكم اياهم فى الشرائع والاديان فانى انعمت عليكم بالدولة القاهرة والقوة الباهرة وصاروا مقهورين لكم منقادين لامركم ذليلين وحصل لهم اليأس من ان يصيروا قاهرين لكم مستولين عليكم ولما صار الامر كذلك وجب عليكم ان تقبلوا على طاعة الله تعالى والعمل بشرآئعه بتحليل مااحله الله تعالى لكم وتحريم ماحرمه عليكم وان لاتخافوا من مخالفتكم الكفار والجملة اعتراض ثم ذكر بعدها بعض مايتصل بذكر المحرمات فقال فمن اضطر فى مخمصة يعني انها وان كانت محرمة الاانها فى حالة الاضطرار تباح قدرماتندفع به الضرورة والمخمصة خلاء البطن من الطعام جوعا والخمص ضمور البطن والتصاق جلده بالظهر فلذلك فسر رحمه الله المخمصة بالمجاعة والمعنى فمن دعته الضرورة من مجاعة الى تناول شئ من هذه المحرمات فليتناوله غيرمائل لاثم بان يتجاوز فى اكله عن حد الرخصة وهو ان يأكل منه قدرمايسد به الرمق فان اكله الى حد الشبع تلذذا أثم فظهر من هذا التقرير ان جواب من محذوف اى فليتناول مماحرم وقوله غيرمتجانف حال من فاعله اى غيرمائل فان الجنف فى اللغة الميل قال تعالى فمن خاف من موص جنفا اى ميلا وقوله تعالى فان الله غفوررحيم تعليل للجواب المقدر و يحتمل ان يكون تقدير الكلام فمن اضطر الى تناول المحرمات فتناول غير متجانف لاثم فان الله غفور رحيم (قوله لماتضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة) جواب عما يقال مفعول يسأل لابد ان يكون مفردا يقال سألته المال والطعام فكيف اوقع على الجملة فى الآية فان قوله ماذا احل فى حيز مفعول يسألونك وهو جملة وتقرير الجواب انه اوقع على الجملة لتضمنه معنى القول كأنه قيل يقولون لك ماذا احل لهم كأنهم لما تلى عليهم ماحرم عليهم من الخبائث سألوا عما احل لهم فقيل لهم احل لكم الطيبات من المطاعم والتى لم تستخبثه الطباع السليمة ولم تنفر عنه اولم يدل نص ولاقياس على تحريمه وتقييد مااحل بكونه من الطيبات يدل بمفهومه على حرمة مستخبثات العرب (قوله وقد سبق الكلام فى ماذا) وهو

(ذلكم فسق) اشارة الى الاستقسام وكونه فسقا لانه دخول فى علم الغيب وضلال باعتقاد ان ذلك طريق اليه وافتراء على الله ان أريد بربى الله وجهالة وشرك ان اريد به صنم اوالميسر المحرّم اوالى تناول ماحرّم عليهم (اليوم) لم يرد به يوما بعينه وانما اراد الزمن الحاضر ومايتصل به من الازمنة الآتية وقيل اراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع (يئس الذين كفروا من دينكم) اى من ابطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الخبائث اوغيره اومن ان يغلبوكم عليه (فلا تخشوهم) ان يظهروا عليكم (واخشونى) واخلصوا الخشية لى (اليوم اكملت لكم دينكم) بالنصر والاظهار على الاديان كلها او بالتنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرآئع وقوانين الاجتهاد (واتممت عليكم نعمتى) بالهداية والتوفيق او باكمال الدين اوبفتح مكة وهدم منار الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام) اخترته لكم (دينا) من بين الاديان وهو الدين عند الله لاغير (فمن اضطر) متصل بذكر المحرّمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو ان تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضى والمعنى فمن اضطر الى تناول شئ من هذه المحرمات (فى مخمصة) مجاعة (غيرمتجانف لاثم) غيرمائل له ومنحرف اليه بان يأكلها تلذذا اوتجاوزا حد الرخصة كقوله غيرباغ ولاعاد (فان الله غفور رحيم) لايؤاخذه بأكله (يسألونك ماذا احل لهم) لما تضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة وقد سبق الكلام فى ماذا

وانمـا قا ل لهم ولم يقـل لنـا على الحـكا ية لان يسـأ لونك بلفظ الغيبة وكلا الوجهين سـائغ فى امثاله والمسئول ماحل لهم من المطـاعم كأنهم لمـا تُلى عليهم ماحرم عليهم سـألوا عمـا احل لهم (قل احل لكم الطيبـات) مالم تستخبثه الطباع السليمة ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستخبثات العرب اومالم يدل نص ولا قيـاس عـلى حرمته (وماعلمتم من الجوارح) عطف على الطيبـات ان جعلت ما موصولة على تقـدير و صيد ما علمتم و جمـلة شرطية ان جعلت شرطـا وجوابهـا فكلوا والجوارح كـواسب الصيد على اهلها من سباع ذوات الاربع والطير (مكلبين) معلّمين اياه الصيد والمكلِّب مؤدِّب الجوارح ومضرٍ يهـا بالصيد مشتق من الكلب لان التأديب يكون اكثر فيه أثرا اولان كـل سبع يسمى كلبا لقوله عليه الصلاة والسلام اللهم سَلِّط عليه كلبا من كلابك وانتصابه على الحـال من علّمتم وفائدتها المبـالغة فى التعليم (تعلمونهن) حال ثانية اواستئناف (ممـا علمكم الله) من الحيل وطرق التأديب فان العلم بها الهام من الله تعـالى اومكتسب بالعقل الذى هو منحة منه اوممـا علمكم ان تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وان ينزجر بزجره و ينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولايأكـل منه

جواز ان تكون كلمة ماللاستفهام و يكون ذا بمعنى الذى وما بعده صلته والمعنى ماالذى احل لهم فامبتدأ والموصول مع صلته خبره وجواز ان يكون ماذا اسما واحدا بمعنى اى شئ و يحكم على موضعه بحسب مايقتضيه العامل وههنا فى محل الرفع على الابتدآء (**قوله** وانما قال لهم ولم يقل لنا) لما وجه كون مفعول يسألون جملة يتضمن السؤال معنى القول فكأنه قيل يقولون لك ماذا احل لهم وردان يقال ولما كانت الجملة محكية عنهم ومقولا لهم لزم ان تكون الحكاية الواقعة فى القرآن مخالفة للواقع لان هذه العبارة ليست مقولا لهم فان مايقولونه هو ماذا احل لنا فحكاية كلامهم تقتضى ان يقال لنا لتطابق الحكاية المحكى فأجاب عنه بانه انما قال لهم نظرا الى كون يسألونك بلفظ الغيبة فانه لما عبر عن القائلين بضمير الغيبة حيث قيل يسألونك وكانوا غيبا بالنسبة الى المخاطب ناسب ذلك ان يعبر عنهم بضمير الغيبة فى حكاية كلامهم ولوقيل يسألونك ماذا احل لنا لجاز ايضا على ان يكون حكاية لكلامهم بعبارة انفسهم (**قوله** مالم تستخبثه الطباع السليمة) لان الطيب فى لغة العرب ماهو مستلذ مشتهى والحلال المأذون فيه سمى ايضا طيبا تشبيها له بماهو مستلذ من حيث ان كل واحد منهما خال عن المضرة ولايمكن ان يكون المراد بالطيبات ههنا المحللات والالصار تقدير الآية قل احل لكم المحللات وهذا معنى ركيك خال عن الفائدة فوجب ان يحمل الطيبات على المستلذات المشتهيات و قيد الطباع بالسليمة لان المعتبر فى الاستطابة والاستلذاذ استطابة اهل الرؤية والاخلاق الجميلة والطباع السليمة فان اهل البادية واجلاف النـاس يستطيبون اكل جميع الحيوانات بل اكل الجيف (**قوله** اومالم يدل نص ولا قيـاس على حرمته) عطف على قوله مالم تستخبثه الطباع السليمة اى اومالم يستخبثه الشارع ولاقياس المجتهد بل بقى داخلا فى عموم قوله تعالى هو الذى خلق لكم مافى الارض جميعا فعموم الآية قد خص بقوله تعالى حرمت عليكم الخبائث وغيره من الادلة الشرعية القائمة على حرمة بعض مافى الارض وان حل الطيبات فى هذه الآية على المستلذات يجب تخصيصها ايضا بتلك الادلة (**قوله** عطف على الطيبات) والمعنى واحل لكم صيد ما علمتموه على حذف المضاف الى الموصول وهو الصيد بمعنى المصيد وان جعلت ما شرطية يكون فى محل الرفع بالابتدأ لابالعطف على الطيبات وخبره محذوف وهو فكلوا فتكون الواو حينئذ لعطف الجملة ومن الجوارح حال امامن الموصول اومن العائد المحذوف وهو جمع جارحة بمعنى كاسبة قال و يعلم ما جرحتم بالنهار وجوارح الانسان اعضاؤه التى يكسب بها و يحتمل ان يكون من الجرح بمعنى تفريق الاتصال فان الجوارح تجرح الصيد غالبا والمراد بالجوارح فى الآية كل مايكسب الصيد على اهله من سباع البهائم كالفهد والنمر والكلب ومن سباع الطير كالبازى والصقر والشاهين والعقاب ونحوها مما يقبل التعليم فان صيد جميعها حلال (**قوله** تعالى مكلبين) حال من فاعل علمتم وتعلمونهن حال ثانية استئناف والتكليب تعليم الجوارح الاصطياد وتأديبها بحيث لاتأكل ماصادته بل تمسكه لمن ارسلها وهو فى اللغة جعل الشئ كلبا والكلب كالب بنفسه لايجعل المعلم فوجب ان يفسر التكليب بجعل الكلب كلبا كاملا وذلك انما يكون بتأديبه وتضريته على الاصطياد لصاحبه بان يمسك له ولايأكله فلذلك فسر المكلب بمؤدب الجوارح ومضريها وهو يحتمل ان يكون من باب الافعال والتفعيل والاضرآء الجوارح وتضريتها يطلق على تعويدها بالصيد وعلى اغرآئها به يقال ضرى الكلب يضرى ضراوة اى تعود واضراه صاحبه اى عوده واضراه به ايضا اى اغراه و كذلك التضرية كذا فى الصحاح الا ان تفسير التكليب بتأديب الجوارح سواء كانت من سباع البهائم اوالطيور مبنى على تغليب الكلب على باقى السباع لكون الكلب اكثر للصيد وكون التأديب اكثر فيه اولان كل سبع يسمى كلبا كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى حق عتبة بن ابى لهب حين اراد سفر الشام وظهر منه تمرد وطغيان استحق به ان يدعو عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم سلط عليه كلبا من كلابك فأكله السبع فى طريق الشام فلما استجاب الله تعالى دعائه بان سلط عليه الاسد علم ان كل سبع من سباع البهائم يسمى كلبا (**قوله** وفائدتها المبالغة فى التعليم) اى فائدة هذه الحال مع انه قد استغنى عنها بقوله تعالى علمتم المبالغة فى التعليم لان التعليم اعم من التكليب كأنه قيل علمتم حال كونكم ماهرين حاذقين فى تعليم الجوارح وفيه تنبيه على ان كل من يأخذ علما ينبغى ان يأخذه ممن هو متبحر فى ذلك العلم غواص فى بحار لطائفه وحقائقه وكم من آخذ عن غير متبحر ضيع ايامه وعض عند لقاء النحارير انامله وقوله اومما علمكم ان تعلموه عطف على قوله مما علمكم الله من الحيل وقوله ان تعلموه مفعول ثان لقوله علمكم والضمير المنصوب فى تعلموه عائد الى ما ومفعوله الثانى محذوف والتقدير

بما علمكم الله ان تعلموه الكلب وقوله من اتباع الصيد بيان ما فى بما علمكم الله ذكر اولا ما يتعلق باحوال المخاطبين من كيفية التعليم للكليب ولطائف الحيل فى ذلك الباب وذلك بالالهام او بتمكينه من القوى التى هى ثمرة ما منحه الله تعالى من العقل ونبه ثانيا بما يتعلق بامور الكلاب فى باب الاصطياد وهى الامور التى علمنا الله تعالى اياها فى تعليم الكلاب من اتباع الصيد وارسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وامساكه الصيد لصاحبه ونحو ذلك من احوال الكلاب التى يتوقف عليها حل الصيد وعلمنا الله تعالى ذلك بنص الشارع وبيانه فعلى الاول تكون الحال الثانية اعنى قوله تعلمونهن بمنزلة التفسير والتفصيل للحال الاولى اعنى قوله مكلبين وعلى الثانى تكون قيدا زائدا والحاصل ان تعليم الكلب يتوقف على العلم بكيفية التكليب ولطائف الحيل وحل صيده والاول يتعلق بالالهام والعقل والثانى يتعلق بالشرع فقوله تعالى مما علمكم الله يمكن ان يحمل على احدهما لان كل واحد من الالهام والشرع من الله تعالى واختار المصنف هذا الاحتمال حيث عطف الثانى على الاول بكلمة او فقال او مما علمكم ان تعلموه الكلاب والحمل عليهما جميعا اولى والكلب المعلم ما وجد فيه ثلثة اشياء اذا دعى اجاب واذا زجر انزجر واذا اخذ الصيد امسكه لصاحبه ولا يأكل منه فاذا تكرر ذلك منه مرارا واقلها ان يوجد منه ذلك ثلاث مرات كان الكلب معلما يحل قتله اذا جرح بارسال صاحبه قال الامام اذا كان الكلب معلما ثم صاد صيدا وجرحه وقتله وادركه الصائد ميتا فهو حلال لان جرح الجارحة بمنزلة الذبح وكذا الحكم فى سائر جوارح المعلمة وكذا السهم والرمح واذا اصاده كلب فجثم عليه وقتل بالفم من غير جرح قال بعضهم لا يجوز اكله لانه ميتة وقال آخرون يحل لدخوله تحت قوله تعالى فكلوا مما امسكن عليكم هذا كله اذا لم يأكل منه فان اكل منه فقد اختلف فيه العلماء قال بعضهم انه لا يحل وهو اظهر قولى الشافعى قالوا لانه امسك الصيد على نفسه والآية دلت على انه انما يحل اذا امسك على صاحبه ويدل ايضا ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال لعدى بن حاتم اذا ارسلت كلبك فاذكر اسم الله تعالى فان ادركته لم يقتل فاذبح واذكر اسم الله عليه وان ادركته وقد قتل ولم يأكل فكل فقد امسك عليك وان وجدته قد اكل فلا تطعم منه شيأ فانما امسك على نفسه وقال آخرون انه يحل وهو القول الثانى للشافعى واختلفوا فى البازى اذا اكل قال بعض العلماء انه لا فرق بينه وبين الكلب فاذا اكل شيأ من الصيد لم يؤكل ذلك الصيد وقال آخرون ومنهم ابو حنيفة رحمه الله يؤكل ما بقى من جوارح الطير ولا يؤكل ما بقى من الكلب والفرق انه يمكن ان يؤدب الكلب على الاكل بالضرب ولا يمكن ان يؤدب الطير على الاكل (**قوله** وهو ما لم تأكل منه) يعنى ان كلمة من فى قوله تعالى مما امسكن عليكم تبعيضية والمراد ببعض ما امسكن ما لم تأكل الجوارح منه فان ما اكلت منه لا يؤكل لقوله عليه الصلاة والسلام لعدى بن حاتم وان وجدته قد اكل فلا تطعم منه شيأ وعلى فى قوله تعالى مما امسكن عليكم بمعنى اللام اى مما امسكن لكم لا لانفسهن او على اصل معناها فتتعلق بمحذوف اى امسكن حال كونهن مستقرات على شأنكم ومصلحتكم لا على مقتضى طبيعتهن وجبلتهن (**قوله** تعالى اليوم احل لكم الطيبات) كرر بيان احلال الطيبات للتأكيد وقيل الاول لبيان الحكم والثانى ذكرا امتنانا وتذكيرا لمزيد فضله (**قوله** وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم يتناول الذبائح وغيرها) لعموم اللفظ للجميع وانتفاء المخصص وقيل المراد به ذبائحهم لان سائر الاطعمة لا يختص حلها بملة دون ملة فلا حاجة الى بيان حكمها (**قوله** ويعم الذين اوتوا الكتاب اليهود والنصارى) فيحل لنا ذبائحهم وان ذبحوا على غير اسم الله تعالى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لو ذبح نصرانى على اسم المسيح لا تحل لنا ذبيحته وذهب اكثر العلماء الى انها تحل سئل الشعبى وعطاء عن النصرانى يذبح باسم المسيح فاجابا بان ذبيحته حلال لنا بناء على انه تعالى قد احل لنا ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون. (**قوله** فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم) لما ورد على ظاهر قوله تعالى وطعامكم حل لهم ان الكفار لا يتدينون بديننا ولا يتمسكون بشرعنا فما الفائدة فى ان بين الله تعالى لهم كون طعامنا حلالا لهم اشار المصنف الى جوابه بهذا القول وتقريره ان قوله تعالى وطعامكم حل لهم ليس المقصود منه بيان ما شرع لهم حتى يلزم كونه خاليا عن الفائدة من حيث انهم لا يصدقون نبينا صلى الله عليه وسلم ولا يعتقدون حقية كتابنا وحقية ما فيه من الاحكام بل المقصود منه بيان ما شرع لنا فى حقهم من انه لا بأس علينا فى ان نطعمهم ونعاملهم معاملة تفيد لهم ان يملكوا طعامنا فقوله تعالى وطعامكم حل لهم من قبيل ذكر الملزوم وارادة اللازم فان حل الطعام المختص بنا لهم يستلزم ان يحل لنا تمليك طعامنا اياهم وان نطعمهم ذلك الطعام بالبيع او الهبة او الاباحة فان حل

(فكلوا مما امسكن عليكم) وهو ما لم تأكل منه لقوله عليه الصلاة والسلام لعدى بن حاتم وان اكل منه فلا تأكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم لا يشترط ذلك فى سباع الطير لان تأديبها الى هذا الحد متعذر وقال آخرون لا يشترط مطلقا (واذكروا اسم الله عليه) الضمير لما علمتم والمعنى سموا عليه عند ارساله او لما امسكن عليكم بمعنى سموا عليه اذا ادركتم ذكاته (واتقوا الله) فى محرماته (ان الله سريع الحساب) فيؤاخذكم بما جل ودق (اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم) يتناول الذبائح وغيرها ويعم الذين اوتوا الكتاب اليهود والنصارى واستثنى على رضى الله تعالى عنه نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها الا شرب الخمر ولا يلحق بهم المجوس فى ذلك وان الحقوا بهم فى التقرير على الجزية لقوله عليه السلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب غير ناكحى نسائهم ولا آكلى ذبائحهم (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك

(والمحصنات من المؤمنات) اى الحرآئر العفائف وتخصيصهن بعث على ماهوالاولى (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) وان كن حربيات وقال ابن عباس لا تحل الحربيات (اذا آتيتموهن اجورهن) مهورهن وتقييد الحل باتيانها لتأكيد وجوبها والحث على ما هو الاولى وقيل المراد باتيانها التزامها (محصنين) اعفاء بالنكاح (غير مسافحين) غير مجاهرين بالزنى (ولا متخذى اخدان) مسرين به والخدان الصديق يقع على الذكر والانثى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين) يريد بالايمان شرآئع الاسلام وبالكفر به انكاره والامتناع عنه (ياايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) اذا اراد تم القيام كقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبّر عن ارادة الفعل بالفعل المسبّب عنها للايجاز والتنبيه على ان من ارادة العبادة ينبغى ان يبادر اليها بحيث لاينفك الفعل عن الارادة اواذا قصدتم الصلاة لان التوجه الى الشئ والقيام اليه قصد له وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة وان لم يكن محدثا والاجماع على خلافه لما روى انه عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس بوضوء واحد يوم الفتح فقال عمر رضى الله تعالى عنه صنعت شيأ لم تكن تصنعه فقال عمدا فعلته فقيل مطلق اريد به التقييد والمعنى اذا قمتم الى الصلاة محدثين وقيل الامر فيه للندب وقيل كان ذلك اول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله صلى الله عليه وسلم المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها (فاغسلوا وجوهكم) امرّوا الماء عليها ولا حاجة الى الدلك خلافا لمالك (وايديكم الى المرافق)

طعامنالهم يستلزم ان يحل لنا ان نملكهم طعامنا بأحد اسباب الملك والمخاطب انما هو المسلمون لاالكفار فسقط السؤال قال الامام محيى السنة فى تفسير قوله تعالى وطعامكم حل لهم فان قيل كيف شرع لهم حل طعامنا وهم كفار ليسوا من اهل الشرع قال الزجاج معناه حلال لكم ان تطعموهم فيكون خطاب الحل مع المسلمين الى هنا كلامه بعبارته (**قوله** اى الحرآئر العفائف) فسر المحصنات من النساء سوآء كن من المؤمنات اومن الكتابيات بالحرآئر العفائف عن الزنى فان اعتبر مفهوم القيد لزم ان لايصح نكاح الاماء سوآء كن فاجرات اوعفائف وان لايصح نكاح العفائف سوآء كن حرآئر اواماء مع انه يصح نكاحهن عندنا بخلاف الشافعى فانه لايصح نكاح الامة الكتابية عنده فوجب ان لايعتبر مفهوم القيد لان من قال بحجة المفهوم انما يقول بها اذا لم يكن للقيد فائدة اخرى سوى الدلالة على انتفاء الحكم عند انتفاء القيد وله فى الآية فائدة سواها وهى البعث على ما هوالاولى (**قوله** مسرين به) قيل الزنى ضربان السفاح وهوالزنى على سبيل الاعلان واتخاذ الخدن وهوالزنى فى السر والله تعالى حرمهما فى هذه الآية واباح التمتع بالمرأة بجهة الاحصان وهو التزوج فان اهل الجاهلية كانوا يعيرون من يزنى فى العلانية ولايعيرون من يزنى سرا فحرم الله تعالى كل واحد من زنى السر والعلانية (**قوله** يريد بالايمان شرائع الاسلام) على ان يكون الايمان بمعنى المؤمن به فان المصدر قد يستعمل بمعنى المفعول به فمن انكر شيأ مما شرعه الله تعالى من الاحكام وامتنع عنه فهو كافر بالاجماع وقد حبط جميع ما تقرب الى الله تعالى به وضاع ثوابه وبهذا قال علماء مذهبنا ان الرجل اذا صلى وارتد والعياذ بالله تعالى ثم اسلم فى وقت تلك الصلاة وجب عليه اعادة تلك الصلاة ولو كان حج حجة الاسلام فعليه ان يعيد الحج لانه قد بطل ما فعله قبل ارتداده (**قوله** اذا اردتم القيام) جعل القيام المنتهى الى الصلاة مجازا عن ارادتها على طريق ذكر المسبب وارادة السبب وهوالارادة ههنا اذ لوحمل القيام المذكور على حقيقته لوجب ان يكون القيام المذكور مقدما على الوضوء من حيث انه جعل شرطا لوجوب الوضوء والشرط مقدم على المشروط ولا وجه لتقدمه على الوضوء لاستلزامه اداء الصلاة بغير وضوء لانه لوتخلل الوضوء بين القيام المذكور والصلوة لكان القيام قياما منتهيا الى الوضوء لا الى الصلاة واما اذا جعل القيام مجازا عن سببه الذى هوالارادة كان اللازم تقدم الارادة على الوضوء والامر كذلك مع ان فى سلوك طريق المجاز ايجازا وتنبيها على ان من اراد العبادة ينبغى ان يبادر بحيث لاينفك الفعل عن الارادة وجه التنبيه انه لما عبر بالفعل عن ارادته دل ذلك على انهما بشدة اتصال احدهما بالآخر كانهما كشئ واحد وصح ان يعبر عن كل واحد منهما بما يعبر به عن الآخر (**قوله** اواذا قصدتم الصلاة) عطف على قوله اذا اردتم القيام اى ويحتمل ان يكون القيام الى الصلاة مجازا عن قصد الصلاة وارادتها على طريق ذكر الملزوم وارادة اللازم لان قصد الصلاة من لوازم القيام متوجها الى الصلاة فقيل اذا قمتم متوجهين الى الصلاة واريد اذا قصدتم الصلاة (**قوله** وظاهر الاية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة) لان عنوان الذين آمنوا يتناول كل مؤمن محدثا كان اوغير محدث وقد جعل قيامهم للصلاة موجبا للوضوء ووجوبه على كل قائم الى الصلاة خلاف الاجماع المؤيد بالحديث فقيل فى التوفيق بين النص والاجماع ان قوله تعالى الذين آمنوا مطلق يتناول المحدثين منهم وغير المحدثين لكن المراد منهم المحدثون خاصة بقرينة آية التيمم فان التيمم بدل الوضوء وقد اشترط الحدث فى وجوبه على من لم يجد الماء حيث قيل اوجاء احدمنكم من الغائط اولا مستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا واشتراط الحدث فى البدل قرينة دالة على اشتراطه فى الاصل لان البدل لايخالف المبدل منه فى الشروط والاسباب (**قوله** وقيل الامر فيه للندب) يعنى ان مخالفة الاجماع انما تلزم ان لو كان الامر للوجوب وذلك ليس بلازم لجواز ان يكون للندب بناء على كون الخطاب لغير المحدثين ممن قام الى الصلاة فان الوضوء مندوب له لقوله عليه الصلاة والسلام من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وان كان فرضا على من قام الى الصلاة وهو محدث وضعفه المصنف لما فيه من المخالفة لقول الاصوليين من ان الامر المطلق للايجاب واطباق العلماء على ان وجوب الوضوء على من قام الى الصلاة مستفاد من هذه الآية مع ما فيه من تخصيص الخطاب بغير المحدثين من غير دليل ضرورة انه لا ندب بالنسبة الى المحدث فالوجه ان يحمل المطلق على المقيد بقرينة آية التيمم (**قوله** لقوله عليه الصلاة والسلام المائدة من آخر القرآن نزولا) فانه يدل على ان هذه السورة كلها ثابتة لانسخ فيها وايضا القرآن لاينسخ الا بالقرآن او بالسنة المتواترة ولم يوجد شئ

(منهما)

منهما فالقول بان هذه الاية منسوخة ضعيف والمرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفي الساعد والعضد وسمي مرفقا لانه الذي يرتفق اي يتكأ عليه من اليد وفيه لغتان فتح الميم مع كسر الفاء وعكس ذلك واللغة الفصيحة هي الاولى (قوله اومتعلقة بمحذوف) عطف على قوله بمعنى مع فيكون داخلا في حيز القول وعلى التقديرين يجب غسل المرفق اما على الاول فظاهر واما على الثاني فلان المعنى حينئذ حال كون الايدي منضمة الى المرافق في حكم الغسل ولو كان الامر على ماقيل لم يبق لتحديد غسل الايدي بالمرافق مزيد فائدة لان اليد اسم لجملة مابين الابط ورؤوس الاصابع كما ان الرجل اسم الجملة ماتحت الورك الى رؤوس اصابع الرجل فلم يبق لتحديد غسل اليد بالمرفق مزيد فائدة لكون دخول المرفقين في المغسول منفهما بمجرد تعليق الغسل بالايدي وان لم يذكر التحديد وانما قال مزيد فائدة لان ذكره لايخلو عن الفائدة بالكلية لكون التحديد بالمرافق مفيد الاخراج ماوراءها عن الحكم وان لم يكن مفيد التبليغ الحكم اليها (قوله وقيل الى تفيد الغاية مطلقا) اى تدل على كون مجرورها نهاية للحكم مطلقا اى مع قطع النظر عن دخولها في الحكم وعن خروجها عنه ولما لم يوجد في الآية مايدل على دخولها في الحكم ولاعلى خروجها عنه وكانت الايدي متناولة للمرافق الى الابط قلنا بدخولها في الحكم احتياطا وكانت كلمة الغاية لاسقاط ماوراءها عن الحكم لالتبليغ حكم الغسل اليها فيجب غسلها خلافا لزفر ومالك فانهما قالا غاية الحكم يجب ان ينتهي الحكم عندها والالم تكن غاية له فينتهي حكم الغسل عند المرافق ولايجب غسلها لان الغاية لاتدخل كما ان الليل في حكم الصوم لايدخل في قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل ولم يدخل حال اليسار في حكم الانظار وهو الامهال في قوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة فان من له الحق يمهل المديون الى زمان اليسار فاذا وجد فيه اليسار ينتهي الانظار فيعود حق المطالبة والالكان من عليه الحق منظرا في حالتي الاعسار واليسار وهو غير جائز فيجب ان ينتهي الانظار بوجود اليسار ولاتدخل الغاية في حكم الانظار واشار المصنف رحمه الله تعالى الى جوابهما بقوله لكن لما لم تتميز الغاية ههنا عن ذي الغاية وجب ادخالها في حكم الغسل احتياطا وتقريره ان ماذكراه من ان مقتضى الغاية ان تكون خارجة عن الحكم والالم تكن غاية له كلام حق لكن القطع بخروج الغاية بمقطع معين محسوس كتميز الليل عن النهار واليسار عن الاعسار وفيما نحن فيه ليس الامر كذلك لان ملتقى جانبي الساعد والعضد ليس له مقطع معين حسا حتى يحكم بانتهاء حكم الغسل عنده فان ايجاب الغسل الى جزء ليس اولى من ايجابه الى جزء آخر فوجب القول بايجاب غسل المرفق كله احتياطا (قوله الباء مزيدة) لانها لو اسقطت لم يختل اصل المعنى وان كان اثباتها مفيدا لتأكيد تعلق الفعل بمفعوله فان زيادتها في المفعول كثير شائع كما في قوله سبحانه وتعالى ولاتلقوا بايديكم الى التهلكة وقولهم نرجو بالخير روى عن سيبويه انه قال مسحت رأسه وبرأسه بمعنى واحد وعن الفرآء تقول العرب خذ الخطام وبالخطام (قوله وقيل للتبعيض عطف على قوله زآئدة فاستشهد على انها ليست زائدة بل للتبعيض بان العرب يفرقون بين قولك مسحت المنديل وبالمنديل ويقولون الاول يستدعي استيعاب المنديل بالمسح بان تمسحه بجميع اجزائه بخلاف الثاني فانه يصدق بان تمسحه بامرار يدك على بعض اجزائه ولولم تكن الباء للتبعيض لكانا بمعنى واحد ولم يكن بينهما فرق وبين وجه الفرق بينهما بان الباء تدل على تضمن الفعل معنى الالصاق والصاق المسح بالرأس مثلا لايقتضي الاستيعاب لان ماسح بعض الرأس مثلا يصدق ان يقال له انه الصق المسح بالرأس كما يصدق ان يقال ذلك لمن استوعب رأسه بالمسح بخلاف مالو قيل وامسحوا رؤوسكم فانه يقتضي استيعابها بالمسح كما يقتضي قوله فاغسلوا وجوهكم استيعاب الوجه بالغسل ويرد عليه قوله تعالى في آية التيمم فامسحوا بوجوهكم لأن التيمم خلف عن الوضوء والخلف لايخالف الاصل في الاحكام الا انه تلطف بترك حكم الرأس والرجلين تخفيفا (قوله نصبه نافع) اى ومن وافقه عطفا على وجوهكم وهذا في المغسولات ولما عطف الارجل عليها لزم ان يكون حكمها حكم الغسل قيل عليه عطف الارجل على الوجوه يستلزم الفصل بين المتعاطفين بجملة غير اعتراضية وهو قبيح لما اشتهر بين النحاة من ان الفصل بين المتعاطفين قبيح واقبح مايكون ذلك ان يكون الفصل بجملة غير اعتراضية الا ان ابا البقاء خالف هذا المشهور حيث قال هو معطوف على الوجوه ثم قال وذلك جائز في العربية بلا خلاف وجعل السنة الواردة بغسل الرجلين مقوية لنصبه بالعطف على الوجوه ومجرد قرآءة النصب لاتستلزم كون الرجل من المغسولات لجواز ان يكون النصب بالعطف على محل المجرور ويكون حكم المسح عليها منسوخا بالسنة وذلك

الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى ويزدكم قوة الى قوتكم او متعلقة بمحذوف تقديره وايديكم مضافة الى المرافق ولو كان كذلك لم يبق لمعنى التحديد ولا لذكره مزيد فائدة لان مطلق اليد يشتمل عليها وقيل الى تفيد الغاية مطلقا واما دخولها في الحكم او خروجها منه فلا دلالة لها عليه وانما يعلم من خارج ولم يكن في الآية وكان الايدي متناولة لها فحكم بدخولها احتياطا وقيل الى من حيث انها تفيد الغاية تقتضي خروجها والالم تكن غاية كقوله فنظرة الى ميسرة وقوله ثم اتموا الصيام الى الليل لكن لما لم تتميز الغاية ههنا عن ذي الغاية وجب ادخالها احتياطا (وامسحوا برؤوسكم) الباء مزيدة وقيل للتبعيض فانه الفارق بين قولك مسحت المنديل ومسحت بالمنديل ووجه ان يقال انها تدل على تضمن الفعل معنى الالصاق فكأنه قيل وألصقوا المسح برؤوسكم وذلك لايقتضي الاستيعاب بخلاف مالو قيل وامسحوا رؤوسكم فانه كقوله فاغسلوا وجوهكم واختلف العلماء في قدر الواجب فأوجب الشافعي رضي الله تعالى عنه اقل ما يقع عليه الاسم اخذا باليقين وابو حنيفة رضي الله تعالى عنه مسح ربع الرأس لانه عليه الصلاة والسلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع ومالك رضي الله عنه مسح كله اخذا بالاحتياط (وارجلكم الى الكعبين) نصبه نافع وابن عامر وحفص والكسائي ويعقوب عطفا على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة

لان الرؤوس فى قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم فى محل النصب على انه مفعول به غير صريح لقوله وامسحوا وان كانت مجرورة بالباء لفظا فالتقدير وامسحوا رؤوسكم واذا عطف الارجل على الرؤوس جاز فيه النصب عطفا على محل الرؤوس والجر عطفا على لفظه فعلى هذا تكون الارجل من الممسوحات الا انه نسخ حكم المسح بالسنة المشهورة وعمل الصحابة رضى الله تعالى عنهم قال عطاء والله ما علمت احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على القدمين وعن عائشة رضى الله تعالى عنها لأن يقطعا احب الى من ان امسح على القدمين (قوله وقول اكثر الائمة والتحديد) بكل واحد منهما مرفوع بالعطف على السنة اى و يؤيده ايضا تحديد الرجلين بقوله تعالى الى الكعبين فانه يدل على ان حكم الارجل الغسل دون المسح لان المسح لم يضرب له غاية فى الشريعة وانما جاء التحديد فى المغسول (قوله وجره الباقون على الجوار) لا لبيان كونه من الممسوحات كالرأس وانما جيئ بصورة الجر رعاية للتناسب اللفظى كما ينصرف غير المنصرف لذلك فى مثل سلاسلا واغلالا والعطف بالجر لا يوجب الاشتراك فى الحكم كما فى قوله تعالى وحور عين بالجر الجوارى بعد قوله تعالى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب واباريق الى قوله وحور عين فانه ليس المعنى يطوف عليهم ولدان مخلدون بحور عين بل المعنى و يطوف عليهم حور عين الا انه جيئ به على صورة العطف على قوله باكواب واباريق ليناسب ما فى جواره ومنه جر أليم فى قوله تعالى عذاب يوم أليم مع ان حقه الرفع بناء على انه صفة عذاب ومنه قولهم هذا جحر ضب خرب بجر خرب مع انه صفة جحر لا ضب وهذا ماء شن بارد بجر بارد مع انه صفة ماء وكان حقهما الرفع لكنهما ذكرا مجرورين للتناسب (قوله وفائدته) اى فائدة جرها بعطفها على الرؤوس مع كونها غير ممسوحة التنبيه على انها وان كانت من المغسولات الا انه ينبغى ان يقتصد فى صب الماء عليها وتغسل غسلا قريبا من المسح ووجه الحاجة الى التنبيه ان الارجل من بين الاعضاء المغسولات مظنة الاسراف فى صب الماء عليها من حيث انها تغسل بصب الماء عليها فعطفت على الممسوح للتنبيه على ذلك حتى يجتنب المتوضئ عن اسراف الماء فانه حرام منهى عنه (قوله وفى الفصل بينه و بين اخواته ايماء الى وجوب الترتيب) اختلف العلماء فى وجوب الترتيب بين وظائف الوضوء وهو ان يأتى بها على الترتيب فى الآية فذهب مالك والشافعى واحمد رحمهم الله تعالى الى وجوبه وذهب جماعة منهم ابو حنيفة الى انه ليس بواجب فاحتج الشافعى رحمه الله تعالى بهذه الآية على مذهبه من وجوه الاول ان قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم يقتضى وجوب الابتدآء بغسل الوجه لان الفاء للتعقيب واذا وجب الترتيب فى هذا المغسول وجب فى غيره اذ لا قائل بالفرق فان قيل فاء التعقيب انما تقتضى ان يقع مجموع هذه الافعال الاربعة عقيب القيام الى الصلاة كأنه قيل اذا قمتم الى الصلاة فأتوا بمجموع هذه الافعال قلنا فاء التعقيب وان اوجبت مجموع المذكورات عقيب القيام اليها الا ان وجوب وقوع هذا المجموع عقيب القيام اليها لا ينافى تقديم وجوب غسل الوجه على سائر الافعال فانها لما دخلت على غسل الوجه اصالة وابتداء ودخلت على سائر الافعال تبعا لدخولها على غسل الوجه كان وقوع هذا المجموع عقيب القيام اليها مقيدا برعاية الترتيب فيما بين الافعال والوجه الثانى من وجوه احتجاج الشافعى بهذه الآية انه تعالى لما بدأ فى ذكر وظائف الوضوء بغسل الوجه وجب علينا الامتثال بامره تعالى وان نبدأ بغسل الوجه لقوله تعالى فاستقم كما امرت ولقوله عليه الصلاة والسلام ابدأوا بما بدأ الله به وهذا الخبر وان ورد فى قضية الصفا والمروة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب والوجه الثالث منها انه سبحانه وتعالى اورد وظائف الوضوء على ترتيب خاص وهو ذكر الممسوح فى اثناء المغسولات وهذا الترتيب مخالف للترتيب الذى يقتضيه العقل فان المعقول ان يبدأ بذكر وظيفة الرأس نازلا الى القدم او يبدأ بذكر وظيفة القدم صاعدا الى الرأس او يبدأ بذكر وظائف المغسولات ثم بذكر وظيفة المسح وان لا يتخلل ذكر وظيفة المسح فى خلال ذكر وظائف المغسولات لان قطع النظر عن النظير غير معقول والترتيب الذى يقتضيه العقل لا يعدل عنه بلا حكمة فلما عدل عنه فى الآية علمنا انه كما تجب انفس تلك الوظائف تجب مراعاة الترتيب بينها على الوجه الذى ورد النص عليه (قوله تعالى فاطهروا) اصله فتطهروا فادغمت تاء التفعل فى الطاء لقرب مخرجهما واجتلبت همزة الوصل ليمكن الابتدآء فقيل اطهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال قال الله تعالى فى موضع آخر ولا جنبا الا عابرى سبيل حتى تغتسلوا والجنابة لها سببان نزول المنى لقوله عليه الصلاة والسلام انما الماء من الماء والتقاء الختانين لقوله عليه الصلاة والسلام اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل اى وان لم ينزل وختان الرجل هو الموضع

وعمل الصحابة وقول اكثر الائمة والتحديد اذ المسح لم يحد وجره الباقون على الجوار ونظيره كثير فى القرآن والشعر كقوله تعالى عذاب يوم اليم وحورٍ عينٍ بالجر فى قرآءة حمزة والكسائى وقولهم جحر ضبٍّ خربٍ وللنحاة باب فى ذلك وفائدته التنبيه على انه ينبغى ان يقتصد فى صب الماء عليها و يغسل غسلا يقرب من المسح وفى الفصل بينه و بين اخواته ايماء الى وجوب الترتيب وقرئ بالرفع على وارجلكم مغسولة (وان كنتم جنبا فاطهروا) فاغتسلوا

الذي يقطع منه القلفة وختان المرأة هو الموضع الذي يقطع منه جلدة رقيقة قائمة في اعلى طرف الاعلى من فرج المرأة مثل عرف الديك وقطع هذه الجلدة هو ختانها فاذا غابت الحشفة حاذى ختانه ختانها فيجب الغسل لما ذكر الله تعالى كيفية الطهارة الصغرى من الحدث الاصغر ذكر بعدها كيفية الطهارة الكبرى من الحدث الاكبر وهو الجنابة فقال تعالى فاطهروا فان بناء التفعل للتكلف والاتمام وهو يكون باستيعاب ظاهر جميع البدن بالغسل (**قوله تعالى فلم تجدوا ماء**) معطوف على الشرط السابق فقوله فتيمموا جوابه والمراد من عدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله لان مالا يتمكن من استعماله كالمفقود والتيمم القصد والصعيد وجه الارض فعيل بمعنى فاعل والطيب الطاهر (**قوله اى ما يريد الامر بالطهارة**) اى من الاحداث المانعة من الصلاة كالتوضئ والاغتسال والتيمم لاجل التضييق عليكم يعني ان مفعول الارادة محذوف وان لام العلة متعلقة به ثم اشار الى ان المفعول المحذوف اما الامر بمطلق الطهارة سواء كان بالتوضئ اوالاغتسال اوالتيمم واما الامر بالتيمم بخصوصه بشهادة ذكر الارادة متصلا بذكر الامر بالتيمم اى ما يريد بالامر المذكور تضييقا عليكم ولكن يريده لينظفكم وينقيكم عن النجاسة الحكمية الحاصلة بخروج النجس من مخرجه فان الحدث والجنابة لا يوجبان نجاسة حقيقية اذا غسل موضع اصابة النجس فالطهارة انما تنظف من النجاسة الحكمية (**قوله فان الوضوء تكفير للذنوب**) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم اوالمؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينه مع الماء اومع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة كانت بطشتها يداه مع الماء اومع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء اومع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب (**قوله بعزائمه**) العزيمة ماشرع اصالة والرخصة ماشرع بناء على الاعذار (**قوله اصل و بدل**) الاصل مايكون بالماء والبدل مايكون بالصعيد ومايكون بالماء اثنان مستوعب وهو الغسل وغير مستوعب وهو الوضوء ثم الوضوء باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وهو غسل اليدين والرجلين حيث ذكر كل واحد منهما بكلمة الغاية وهي تفيد التحديد وغير محدود وهو غسل الوجه ومسح الرأس فان شيأ منهما لم يذكر بكلمة الغاية وآلة كل واحدة من الطهارتين مائع وهو الماء وجامد وهو الصعيد وموجب تلك الطهارتين حدث اصغر او اكبر (**قوله ليذكركم المنعم ويرغبكم في شكره**) اشارة الى وجه ارتباط هذه الاية بما قبلها فانه تعالى لما امر بانواع الطهارة على حسب اختلاف الاحوال وعلل الامر بها بقوله انما كان ذلك ليطهركم وليتم نعمته عليكم لكي تشكروا اردف ذلك بما يذكر المنعم و يوجب عليهم شكر نعمه فان عظم النعمة وكمالها يوجب على المنعم عليه الاشتغال بخدمة المنعم والانقياد لأوامره ونواهيه ثم عطف على هذا السبب الموجب للشكر والانقياد للتكاليف قوله وميثاقه الذي واثقكم به اى عاقدكم عقدا وثيقا فان قيل قوله اذكروا نعمة الله يشعر بسبق النسيان وكيف يعقل من المسلم نسيانها مع اشتغاله باقامة وظائف الاسلام على التوالي والدوام قلنا المواظبة على الشئ تنزله منزلة الامر الطبيعي فلا يكون عنده ذكرا ولذلك احتيج الى الامر بالذكر (**قوله اخذه على المسلمين حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم**) فانه تعالى اخذ عهد المسلمين بالسمع والطاعة في جميع الاحوال حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال العسر واليسر فقبلوا وقالوا سمعنا واطعنا جعل الله تعالى المواثقة الجارية بينه عليه الصلوة والسلام وبين المسلمين جارية بين نفسه وبين المسلمين حيث اضاف الميثاق الى نفسه وقال وميثاقه الذي واثقكم به اى عاقدكم به عقدا وثيقا بناء على ان من بايع الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول من الله تعالى فهو في الحقيقة بايع الله تعالى كما قال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ويحتمل ان يكون المراد بالميثاق المذكور ههنا المواثقة الجارية بينه عليه الصلاة والسلام وبين الصحابة رضي الله تعالى عنهم في الحديبية وتسمى بيعة الرضوان من حيث انه نزل في حقها قوله سبحانه وتعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة (**قوله تعالى كونوا قوامين لله**) معنى القيام لله ان يقوم لوجه الله تعالى وطلب مرضاته بالحق في كل مايلزم القيام به من الامر بالمعروف والعمل به والنهي عن المنكر والتجنب عنه واظهار مقتضى العبودية وتعظيم شأن الربوبية وقوله شهداء خبر بعد خبر اوحال من المنوي في قوامين بمعنى شاهدين بالعدل غير عادلين عن الحق في شهادتكم طلبا لرضى اقاربكم واهل ودكم اوسخطا على من يعاديكم و يخالفكم بان تؤدوا شهادتكم لاحبائكم حق كل ذي حق من المعادي والصديق ابتغاء لوجه الله تعالى (**قوله على ترك العدل فيهم**)

وان كنتم مرضى او على سفر اوجاء احد منكم من الغائط اولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه) سبق تفسيره ولعل تكريره ليتصل الكلام في بيان انواع الطهارة (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) اى ما يريد الامر بالطهارة للصلاة اوالامر بالتيمم تضييقا عليكم (ولكن يريد ليطهركم) لينظفكم اوليطهركم من الذنوب فان الوضوء تكفير للذنوب اوليطهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء فمفعول يريد في الموضعين محذوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى مايريد الله ان يجعل عليكم من حرج حتى لايرخص لكم في التيمم ولكن يريد ان يطهركم وهو ضعيف لان ان لا تقدر بعد المزيدة (وليتم) ليتم بشرعه ما هو مطهر لابدانكم ومكفر لذنوبكم (نعمته عليكم) في الدين اوليتم برخصه انعامه عليكم بعزائمه (لعلكم تشكرون) نعمته والآية مشتملة على سبعة امور كلها مثنى طهارتان اصل و بدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب فالمستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح و باعتبار المحل محدود وغير محدود وان آلتهما مائع وجامد وموجبهما حدث اصغر او اكبر وان المبيح للعدول الى البدل مرض اوسفر وان الموعود عليهما تطهير الذنوب واتمام النعمة (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام ليذكركم المنعم و يرغبكم في شكره (وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا) يعني الميثاق الذي اخذه على المسلمين حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره اوميثاق ليلة العقبة او بيعة الرضوان (واتقوا الله) في انساء نعمه ونقض ميثاقه (ان الله عليم بذات الصدور) اى بخفياتها فيجازيكم عليها فضلا عن جليات اعمالكم (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا) عداه بعلى لتضمنه معنى الحمل والمعنى لايحملنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فتعتدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كمثلة وقذف وقتل نساء وصبية ونقض عهد تشفيا مما في قلوبكم

(اعدلوا هو اقرب للتقوى) اى العدل اقرب للتقوى صرح لهم الامر بالعدل و بين انه بمكان من التقوى بعدما نهاهم عن الجور و بين انه مقتضى الهوى واذا كان هذا العدل مع الكفار فاظنك بالعدل مع المؤمنين (واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون) فيجازيكم به وتكرير هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت فى المشركين وهذه فى اليهود اولمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة فى اطفاء ثائرة الغيظ (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر عظيم) انما حذف ثانى مفعولى وعد استغناء بقوله لهم مغفرة فانه استئناف يبينه وقيل الجملة فى موضع المفعول فان الوعد ضرب من القول وكأنه قال وعدهم هذا القول (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك

اصحاب الجحيم) هذا من عادته تعالى ان يتبع حال احد الفريقين حال الآخر وفاء بحق الدعوة وفيه مزيد وعد للمؤمنين وتطييب لقلوبهم (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بعسفان قاموا الى الظهر معا فلما صلوا ندموا ان لا كانوا اكبوا عليهم و هموا ان يوقعوا بهم اذا قاموا الى العصر فرد الله كيدهم بان انزل صلاة الخوف والاية اشارة الى ذلك وقيل اشارة الى ماروى انه عليه الصلاة والسلام اتى قريظة ومعه الخلفاء الاربعة يستقرضهم لدية مسلمين قتلهما عمرو ابن امية الضمرى يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك و نقرضك فأجلسوه و هموا بقتله فعمد عمرو ابن جحاش الى رحى عظيمة يطرحها عليه فامسك الله يده فنزل جبريل فأخبره فخرج وقيل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلا و علق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه فجاء اعرابى فسل سيفه فقال من يمنعك منى فقال الله فأسقطه جبريل من يده فأخذه الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك منى فقال لا احد اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فنزلت (اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم) بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به و بسط اليه لسانه اذا شتمه (فكف ايديهم عنكم) منعها ان تمد اليكم ورد مضرتها عنكم (واتقوا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فانه الكافى لايصال الخير ودفع الشر (ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل و بعثنا منهم اثنى عشر نقيبا) شاهدا من كل سبط ينقب عن احوال قومه و يفتش عنها اوكفيلا يكفل عليهم بالوفاء بما أمروا به روى ان بنى اسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقروا بمصر امرهم الله بالمسير الى اريحاء ارض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال انى كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا اليها وجاهدوا من فيها فانى ناصركم وامر موسى ان يأخذ من كل سبط كفيلا عليهم بالوفاء بما أمروا به فأخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون الاخبار ونهاهم ان يحدثوا قومهم فرأوا اجراما عظيمة و بأسا شديدا فهابوا فرجعوا وحدثوا قومهم الا كالب بن يوقنا من سبط يهودا و يوشع بن نون من سبط افرائيم بن يوسف (و قال الله انى معكم) بالنصرة (لئن اقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلى وعزرتموهم) اى نصرتموهم وقويتموهم واصله الذب ومنه التعزير (واقرضتم الله قرضا حسنا) بالانفاق فى سبيل الخير وقرضا يحتمل المصدر والمفعول

اشارة الى ان قوله على ان لاتعدلوا اى فيهم لحذف فيهم للعلم به عدى جرم هنا بكلمة على لكونه بمعنى حمل كما صرح به الكسائى وثعلب ولم يصرح به فى الآية المتقدمة وهى قوله تعالى ولا يجرمنكم شنآن قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام ان تعتدوا اما لان جرم فيها بمعنى كسب كما ذهب اليه ابو عبيد والفرآء واما على اسقاط حرف الخفض ونزعه وهى كلمة على وظهورها فى هذه الآية يرجح تقديرها فى الآية السابقة نهى الشنآن عن حمله المسلمين على ترك العدل فى حق المشركين والمقصود نهى المسلمين عن الجور بسبب بغضهم للمشركين فجعل نهى الشنآن عبارة عن نهى المسلمين (**قوله** و بين انه مقتضى الهوى) عطف على قوله نهاهم عن الجور وبيان كون الجور مقتضى الهوى مستفاد من التصريح بكون الحامل عليه البغض والشنآن وجعل العدل اقرب للتقوى لانه اذا حصل العدل حصلت التقوى عما يؤثم الموجبة لكل كرامة لكونها رأس الخصال الحميدة المستتبعة لكل خير (**قوله** وفاء بحق الدعوة) فان الدعوة الى الحق انما تتم وتكمل بوعد متبعيه و وعيد معانديه والترغيب فى اتباعه والترهيب عن الاعراض عنه (**قوله** وفيه مزيد وعد للمؤمنين) لان الوعيد اللاحق باعدآئهم مما يشفى صدورهم و يذهب ما كان يجدونه من اذاهم فان الانسان يفرح بان تهدد اعدآؤه (**قوله** بعسفان) هو موضع على مرحلتين من مكة قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه الى صلاة الظهر مجتمعين فى غزوة ذى المجاز فلما صلوا ندم المشركون على عدم اكبابهم على المسلمين مرة وهم فى الصلاة وهموا الى آخره ثم انه تعالى لما امر فى الآية المتقدمة بان يذكروا نعمة الله تعالى وميثاقه الذى واثقهم به ذكر بعده اخذ الميثاق من بنى اسرائيل لكنهم نقضوه وتركوا الوفاء به فقال تعالى فى حقهم فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم فكأنه قيل فلا تكونوا مثلهم فى نقض العهد فتصيروا مثلهم فيما نزل بهم فقال تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل و بعثنا منهم اثنى عشر نقيبا (**قوله** تعالى منهم) يجوز ان يتعلق ببعثنا وان يتعلق بمحذوف على انه حال من اثنى عشر لانه فى الاصل صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا والنقيب فعيل بمعنى فاعل مشتق من النقب وهو التفتيش ومنه قوله سبحانه وتعالى فنقبوا فى البلاد وسمى بذلك لانه يفتش عن احوال القوم واسرارهم يقال نقب على القوم ينقب نقابة مثل كتب يكتب كتابة اى شاهد القوم وتعرف احوالهم وحملهم على العمل بما امروا به فالنقيب هو الامين الكفيل على قومه امر الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام بأن يأخذ من كل سبط نقيبا يكون كفيلا على قومه بالوفاء بما امروا به توثقة للامر عليهم فاختار موسى منهم النقباء واخذ الميثاق على بنى اسرآئيل بأن يطيعوهم فيما امروهم به و يكون النقباء لهم امناء بذلك فسار بهم فلما دنا الى ارض كنعان بعث النقباء ليتجسسوا الاخبار ونهاهم ان يحدثوا قومهم بما رأوا فلقيهم رجل من الجبابرة يقال له عوج بن عنق و كان طوله ثلاثة الاف وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وكان يحتجز بالسحاب و يشرب منه و يتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه اليها ثم يأكله و يروى ان الماء علا على ما فى الارض من جبل فى طوفان نوح عليه الصلاة والسلام وما جاوز ركبتى عوج ابن عنق وعاش ثلاثة آلاف سنة حتى اهلكه الله تعالى على يد موسى عليه الصلاة والسلام وذلك انه جاء وقور صخرة من الجبل على قدر عسكر موسى عليه السلام و كان فرسخا فى فرسخ وحملها ليطبقها عليهم فبعث الله تعالى الهدهد فقور الصخرة بمنقاره فوقعت فى عنقه فصرعته فأقبل موسى عليه السلام وهو مصروع فقتله و كانت ام عنق من بنات آدم عليه السلام و كان مجلسه جريبا من الارض فلما لقى عوج النقباء وعلى رأسه حزمة من الحطب اخذ الاثنى عشر نقيبا وجعلهم فى الحزمة وانطلق بهم الى امرأته وقال انظرى الى هؤلاء الذين يزعمون انهم يريدون قتالنا وجرهم بين يديها وقال الا اطحنهم برجلى فقالت امرأته لابل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك فرجع النقباء الى قومهم فكانوا يتحدثون فى الطريق بما يخبرون به قومهم وقال بعضهم ياقوم انكم ان اخبرتم بنى اسرآئيل بما رأيتم من حال القوم ارتدوا عن نبى الله ولكن اكتموا خبر القوم عنهم واخبروا موسى وهرون فيريان رأيهما فأخذ بعضهم على بعض الميثاق بذلك ثم انهم نكثوا العهد وجعل كل واحد ينبئ عن حالهم و يخبرهم بما رأى الا رجلين كالب بن يوقنا و يوشع بن نون و كان كالب من سبط افرائيم بن يوسف عليهما السلام وهما اللذان قال الله تعالى حكاية عنهما قال رجلان من الذين يخافون انعم الله عليهما الآية (**قوله** اى نصرتموهم وقويتموهم) التعزير التوقير والتعزير ايضا النصر باللسان والسيف قال عطاء يريد وقرتموهم وقال السدى نصرتموهم بالسيف وقال مقاتل اعنتموهم كذا فى الوسيط (**قوله** بالانفاق فى سبيل الخير) من التقربات المندوبة

(المتعلقة)

المتعلقة بالمال لان ما كان من قبيل الواجبات ذكره بقوله تعالى وآتيتم الزكاة وهى عبارة عن اخراج القدر الواجب من النصاب المالى وقرضا يحتمل ان يكون منصوبا على المصدرية لانه اسم مصدر بمعنى الاقراض اقيم مقام المصدر كأنه قيل واقرضتم الله اقراضا حسنا ومثله قوله سبحانه وتعالى وانبتها نباتا حسنا اى انباتا وقوله فتقبلها ربها بقبول حسن اى بتقبل ويحتمل ان يكون منصوبا على انه مفعول به بان يكون القرض اسما للمال المقروض واللام فى قوله تعالى لئن اقمتم الصلاة هى الموطئة للقسم والقسم معها محذوف وقد تقرر انه اذا اجتمع الشرط والقسم يحذف جواب المتأخر منهما للدلالة عليه وقدتم الكلام عند قوله سبحانه وتعالى وقال الله انى معكم اى بالعلم والقدرة فأسمع كلامكم وارى افعالكم وأعلم ضمائركم وهذه مقدمة مفيدة فى الترغيب والترهيب ثم ابتدأ بعدها بجملة شرطية محصلها ان امتثلتم امرى نصرتكم (**قوله** بعد ذلك الشرط المؤكد) اى بالقسم فالشرط المذكور قوله تعالى لئن اقمتم الصلاة والوعد قوله لأكفرن وليس المراد بالشرط الشرط النحوى لظهور ان ليس المعنى من كفر وارتد بعد اقامة الصلاة وايتاء الزكاة والايمان بالرسل بل المعنى من كفر بعد ما شرطت هذا الشرط ووعدت هذا الوعد وانعمت هذا الانعام ولا خفاء فى ان الضلال بعد هذا اقبح واشنع ولا حاجة الى حمل الكفر على الارتداد خاصة بل يتناول البقاء على الكفر بعد هذا الاخبار والاعلام بمضمون الشرطية (**قوله** بخلاف من كفر قبل ذلك) اشارة الى جواب ما يقال كيف قيل ومن كفر بعد ذلك فقد ضل سواء السبيل مع ان من كفر قبل ذلك ايضا قد ضل سواء السبيل وتقرير الجواب ان من كفر قبله بالنسبة اليه كأنه ليس بضال فان الكفر انما يعظم قبحه لعظم النعمة المكفرة فلما زاد الكفر زاد قبح الكفر وما فى قوله تعالى فبما نقضهم ميثاقهم صلة مؤكدة فانها قد تكون زائدة كافة عن العمل كما فى قولك انما زيد منطلق وغير كافة كما فى قوله تعالى فبما رحمة من الله وقوله فبما نقضهم ميثاقهم والمعنى فبنقضهم ميثاقهم ووجه كونها مؤكدة للكلام انه يتمكن معنى الكلام ونحواه فى النفس من جهة وجودها قال قتادة انهم كذبوا الرسل بعد موسى وقتلوا الانبياء وغيروا كتاب الله تعالى وضيعوا فرائضه وقيل انهم كتموا صفة محمد عليه الصلاة والسلام وقيل نقضوه بمجموع هذه الامور (**قوله** قاسية) من القسوة وهى غلظة القلب وشدته وحجر قاس اى صلب ودرهم قسى اى زيف فضته صلبة رديئة ليست بلينة وجمعه قسيان مثل صبى وصبيان كذا فى الصحاح (**قوله** اما مبالغة القاسية) يعنى يجوز ان تكون قسية بمعنى قاسية الا ان القسى ابلغ من القاسى كالقدير ابلغ من القادر والعليم من العالم والشهيد من الشاهد فيكون لفظ قسية لفظا عربيا مشتقا من القسوة والثانى بل الجماعة وقال الفارسى انها ليست من ألفاظ العرب فى الاصل وان هذه كلمة معربة اعجمية يعنى انها مأخوذة من قولهم درهم قسى اى مغشوش شبهت قلوبهم فى كونها غير صافية عن الكدر بالدراهم المغشوشة الغير الخالصة الا ان صاحب الكشاف قال القسى مشتق من القسو لان الذهب والفضة الخالصين فيهما لين والمغشوش منهما فيه يبس وصلابة للغش الذى يكون فيه فتكون هذه اللفظة عربية كالعليم والعالم وفى الحواشى السعدية قول الزمخشرى وهو من القسو اشارة الى انه ليس بمعرب فارسى وهو الردىء من الدراهم على ما نقل عن الاصمعى والمصنف رحمه الله تعالى اختار قول الزمخشرى وحاصل الكلام ان كل واحد من قسية وقاسية مشتق من القسو بمعنى الشدة والصلابة وان القاسية الشديدة الصلبة بخلاف القسية فانها تحتمل ان تكون بمعنى القاسية وابلغ منها وان تكون بمعنى الرديئة المكدرة وقوله سبحانه وتعالى يحرفون الكلم اى يغيرون صفة محمد عليه الصلاة والسلام وآية الرجم (**قوله** تعالى ونسوا حظا مما ذكروا به) قال ابن عباس رضى الله عنهما تركوا نصيبا مما امروا به فى كتابهم من اتباع سيد المرسلين والايمان به (**قوله** اى خيانة منهم) على ان الخائنة مصدر كالعافية واللاغية قال الله تعالى لا تسمع فيها لاغية اى لغوا ويؤيد هذا الوجه قرآءة الاعمش على خيانة اوفرقة خائنة على انه اسم الفاعل وانثا فيها التأنيث بان يقدر لها موصوف مؤنث نحو فرقة اوطائفة (**قوله** اوخائن) على ان يكون اسم فاعل وتكون التاء للمبالغة كما فى راوية وعلامة ونسابة اى على شخص خائن غاية الخيانة وكانت خيانتهم نقضهم الميثاق ومظاهرتهم المشركين على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهمهم بقتله بالسم وغيره (**قوله** اى واخذنا من النصارى) يعنى ان قوله ومن الذين متعلق بقوله اخذنا ميثاقهم والجملة معطوفة على قوله تعالى اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل اشار اليه بقوله كما اخذنا ممن قبلهم وعلى قوله وقيل تقديره يكون من الذين قالوا انا نصارى خبر مبتدأ محذوف حذف المبتدأ واقيم صفته مقامه (**قوله** وانما قال قالوا انا نصارى) يعنى الظاهر ان يقال ومن النصارى اخذنا ميثاقهم وعدل عنه الى قوله

(لأكفرن عنكم سيئاتكم) جواب للقسم المدلول عليه باللام فى لئن سادمسد جواب الشرط (ولأدخلنكم جنات تجرى من تحتها الانهار فمن كفر بعد ذلك) بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم (منكم فقد ضل سواء السبيل) ضلالا لاشبهة فيه ولاعذر معه بخلاف من كفر قبل ذلك اذ قد يمكن ان يكون له شبهة ويتوهم له معذرة فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم طردناهم من رحمتنا او مسخناهم اوضربنا عليهم الجزية (وجعلنا قلوبهم قاسية) لا تنفعل عن الآيات والنذر وقرأ حمزة والكسائى قَسِيَّةً وهى اما مبالغة قاسية او بمعنى رديئة من قولهم درهم قسى اذا كان مغشوشا وهو ايضا من القسوة فان المغشوش فيه يبس وصلابة وقرئ قِسِيَّةً باتباع القاف للسين (يحرفون الكلم عن مواضعه) استئناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لاقسوة اشد من تغيير كلام الله تعالى والافتراء عليه ويجوز ان يكون حالا من مفعول لعناهم لامن القلوب اذلاضمير له فيه (ونسوا حظا) وتركوا نصيبا وافيا (مما ذكروا به) من التوراة اومن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما انزل عليهم فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوها فزلت بشؤمه اشياء منها عن حفظهم لما روى ابن مسعود قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) خيانة منهم اوفرقة خائنة اوخائن والتاء للمبالغة والمعنى ان الخيانة والغدر من عادتهم وعادة اسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم (الاقليلا منهم) لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم وقيل استثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية (فاعف عنهم واصفح) ان تابوا وآمنوا اوعاهدوا والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف (ان الله يحب المحسنين) تعليل للامر بالصفح وحث عليه وتنبيه على ان العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن العفو عن غيره (ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم) اى واخذنا من النصارى ميثاقهم كما اخذنا ممن قبلهم وقيل تقديره ومن الذين قالوا انا نصارى قوم اخذنا وانما قال قالوا انا نصارى ليدل على انهم سموا انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله

ومن الذين قالوا انا نصارى ايماء الى انهم ليسوا نصارى بمعنى كونهم انصار الله تعالى وانصار دينه بل انهم نصارى بتسميتهم انفسهم بهذا الاسم وادعائهم نصرة الله تعالى حيث قالوا لعيسى عليه السلام نحن انصار الله ثم انهم غيروا دين الله تعالى وصاروا فرقا نسطورية ويعقوبية وملكانية زعمت النسطورية ان عيسى ابن الله تعالى وزعمت اليعقوبية ان الله تعالى هو المسيح بن مريم وزعمت الملكانية ان الله ثالث ثلاثة فكانوا انصار الشياطين ولم يكونوا انصار الله وقد امرهم عيسى عليه الصلاة والسلام بذلك حيث قال لهم كونوا انصار الله وقوله تعالى اخذنا ميثاقهم قال مقاتل اخذ الميثاق على اهل الانجيل كما اخذه على اهل التوراة ان يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ويتبعوه وهو مكتوب عندهم فى الانجيل فنسوا حظا مما ذكروا به اى ما امروا به من الايمان و بيان نعته وذلك حظ عظيم فاتهم الاقليلا منهم وهم الذين آمنوا به واتبعوه منهم **(قوله تعالى فاغرينا)** اى فألصقنا والزمنا العداوة من غرى بالشئ اذا لزمه ولصق به واغراه غيره و بينهم ظرف لاغرينا او حال من العداوة فيتعلق بمحذوف قيل الذى القى العداوة بين النصارى رجل يقال له بولس كان بينه وبين النصارى قتال كثير قتل منهم خلقا كثيرا فاراد ان يحتال بحيلة تقع بها العداوة والبغضاء بينهم فيتقاتلون ويتحاربون بها الى يوم القيامة فغاب عنهم زمانا طويلا ثم جاءهم وجعل نفسه اعور وقال لهم اتعرفوننى قالوا انت الذى قتلت منا وفعلت ما فعلت قال قد فعلت ذلك كله الا ان الله سبحانه وتعالى قد وفقنى للتوبة والندامة والرجوع الى الحق بسبب انى رأيت عيسى عليه الصلاة والسلام فى المنام نزل من السماء فلطم وجهى لطمة ففقأ بها احدى عينى وقال اى شئ تريد من قومى اما تستحيى من الله اما تخاف من عقابه فخررت ساجدا لله تعالى بين يديه وتبت على يديه وعلمنى شرائع دينه وامرنى ان ألحق بكم واكون بين ظهرانيكم واعلمكم شرائع دينكم كما علمنى عيسى فى المنام فقبلوه واتخذوا له غرفة فصعد تلك الغرفة وفتح كوة الى الناس فى الحائط وكان يتعبد فى الغرفة وربما كانوا يجتمعون اليه ويسألونه ويجيبهم من تلك الكوة وربما يقول لهم قولا كان فى الظاهر منكرا فينكرون عليه القول فيفسره تفسيرا يعجبهم فانقادوا له كلهم وكانوا يقبلون قوله فى جميع ما يأمرهم به فقال يوما من الايام اجتمعوا عندى وقد حضرنى علم ابثه لكم فاجتمعوا فقال لهم أليس الله تعالى خلق هذه الاشياء فى الدنيا لمنفعة ابن آدم فقالوا نعم فقال فلم تحرمون على انفسكم من بينها الخمر والخنزير وقد خلق لكم ما فى الارض جميعا فأخذوا قوله فاستحلوا الخمر والخنزير فلما مضى على ذلك ايام دعاهم وقال حضرنى علم اسمعوا ذلك منى وانتفعوا به قالوا ما هو فقال لهم من اين تطلع الشمس من نواحى الافق قالوا تطلع من قبل المشرق فقال ومن اى ناحية يطلع القمر والنجوم فقالوا من قبل المشرق فقال ومن يرسلهم من قبل المشرق قالوا الله تعالى فقال فاعلموا انه تعالى من قبل المشرق فاذا صليتم له فصلوا اليه فحول صلاتهم الى المشرق فلما مضى على ذلك ايام دعا بطائفة منهم وامرهم ان يدخلوا عليه فى الغرفة وقال لهم جاءنى عيسى عليه السلام الليلة فقال لى رضيت عنك لاجل علمك وتعليمك قومى فمسح بيده على عينى فبرئت فاعلموا انى اريد ان اجعل نفسى الليلة قربانا لاجل عيسى وقد حضرنى علم اريد ان اخبركم فى السر لتحفظوه عنى وتدعوا الناس اليه ثم قال هل يستطيع احد ان يحيى الموتى ويبرئ الاكمه والابرص الا الله تعالى فقالوا نعم قال ان عيسى فعل هذه الاشياء فاعلموا انه هو الله فخرجوا من عنده ثم دعا بطائفة ثانية فاخبرهم ان عيسى ابنه ثم دعا بطائفة اخرى واخبرهم ان الله ثالث ثلاثة وقال لكل واحدة من تلك الطوائف انى اريد ان اجعل نفسى قربانا لعيسى عليه السلام الليلة ثم خرج فى بعض الليلة وغاب عنهم فأصبحوا ولم يجدوه فى موضعه فقالوا انه قد لحق بعيسى فجعل كل فريق يدعو الناس الى ما سمعه من العين وكفر به الآخران فوقع بينهما القتال فاقتتلوا وبقيت العداوة بينهم الى يوم القيامة وهم ثلاث فرق النسطورية قالوا المسيح ابن الله والملكانية قالوا ان الله ثالث ثلاثة المسيح وامه والله الثالث واليعقوبية قالوا ان الله هو المسيح لعنهم الله تعالى ثم انه تعالى لما حكى عن اليهود والنصارى نقضهم العهد وتركهم ما امروا به دعاهم بعد ذلك الى الايمان بمحمد عليه الصلاة والسلام فقال يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم **(قوله لكم)** حال من رسولنا وقوله مما متعلق بمحذوف هو صفة لكثيرا وما موصولة وتخفون صلتها والعائد محذوف اى من الذى كنتم تخفونه ومن الكتاب متعلق بمحذوف هو حال من العائد المحذوف ويعفو عطف على يبين اى جاءكم رسولنا حال كونه مبينا ومظهرا كثيرا مما كنتم تخفون وعافيا عن كثير فلا يتعرض له ولا يؤاخذكم به لانه لا حاجة له الى اظهاره من حيث انه لا يتعلق به ومع ذلك لما اخبرهم باسرار ما فى كتابهم كان ذلك اخبارا عن

(فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا) فالزمنا من غرى بالشئ اذا الصق به (بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) بين فرق النصارى ومنهم نسطورية ويعقوبية وملكانية او بينهم وبين اليهود (وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) بالجزاء والعقاب (يا اهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى ووحد الكتاب لانه للجنس (قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم فى التوراة وبشارة عيسى باحمد صلى الله عليه وسلم فى الانجيل (ويعفو عن كثير) مما تخفونه لا يخبر به اذا لم يضطر اليه فى امر دينى او عن كثير منكم فلا يؤاخذ بجرمه

الغيب فيكون معجزا ومع ذلك اذا علموا كونه عليه الصلاة والسلام عالما بكل ما يخفونه يصير ذلك داعيا لهم الى ترك الاخفاء كى لا يفتضحوا (**قوله** يعنى القرآن) يعنى ان النور والكتاب المبين متحدان بالذات وعطف احدهما على الاخر من قبيل عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف بهما وهو القرآن وصف بالنور تشبيها له بالنور الكاشف للاعيان المحجوبة بالظلمة الحسية وقد وصف بالكتاب المبين لكونه كتابا بين الاعجاز على ان المبين من ابان لا من بان وعلى ما قيل يكون العطف من قبيل عطف الذات على الذات بناء على ان النور المراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم سمى نورا تشبيها له بالنور من حيث انه يتميز به الهدى عن الضلال والحق عن الباطل وعلى الاول يكون توحيد ضمير به ظاهرا لان المراد بهما واحد وهو القرآن وعلى الثانى وحد نظرا الى اتحادهما حكما من حيث ان المقصود بهما اظهار الحق وتبيينه والدعوة اليه (**قوله** اوسبل الله) على ان يكون السلام من اسماء الله لان السلام هو السالم المنزه عن النقائص وسبيل الله هو دين الاسلام (**قوله** اوبتوفيقه) اى بتيسيره وجعل حالهم موافقا لما يحبه ويرضاه لان الاذن هو الاطلاق ورفع الحرج فيجوز ان يعبر عن التيسير بالتوفيق وتنكير نور وكتاب وصراط للتعظيم (قوله زعموا ان فيه لاهوتا) اى الوهية من حيث انه يخلق ويحيى ويميت ويدبر العالم (**قوله** تعالى ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم الخ) عطف امه ومن فى الارض على المسيح مع انه يكفى فى الاحتجاج على فساد قولهم الاقتصار على ذكر المسيح دلالة على انه عبد مخلوق من جنسهم للاتفاق بينه وبينهم فى البشرية فيجوز عليه ما يجوز عليهم (**قوله** اشياع ابنيه عزير والمسيح) جواب عما يقال من ان اليهود والنصارى لا يقولون انهم ابناء الله وانما قالوا ذلك فى عيسى عليه السلام وعزير فكيف يصح ان يحكى عنهم ذلك وتقرير الجواب ان اليهود قالوا عزير ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله ثم زعموا انهم اشياع عزير والمسيح واصحابهما والمختصون بشخص يطلق عليهم ما يطلق على ذلك الشخص ويوصفون بوصفه كان اقارب الملك اذا اخذوا احدا قد يقولون نحن ملوك الارض وكما قال مؤمن آل فرعون مخاطبا لهم ياقوم لكم الملك اليوم وكان الملك لفرعون لا لهم فجعلهم ملوكا لاختصاصهم به وكما قيل لاصحاب ابى خبيب الخبيبون قال الشاعر * قدنى من نصر الخبيبين قدى * على رواية الخبيبين بلفظ الجمع وخبيب اسم رجل وهو خبيب بن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم وكان عبد الله يكنى بابى خبيب ومن روى الخبيبين بلفظ التثنية فانه يريد بهما عبد الله بن الزبير وابنه وقيل يريد بهما عبد الله واخاه مصعبا ومن رواه بلفظ الجمع يريد بهم الثلاثة المذكورة وقال ابن السكيت يريد ابا خبيب ومن كان على رأيه وقول المصنف كما قيل لاشياع ابن الزبير الخبيبون مبنى على قول ابن السكيت فان قيل التمثيل به انما يطابق تسمية اشياع ابناء الله ان لو تسمى ابن الزبير خبيبا ثم اطلق على اشياعه ما اطلق عليه وليس كذلك لان ما اطلق على ابن الزبير هو ابو خبيب لا خبيب فاطلاق الخبيبين على اشياع ابن الزبير ليس من قبيل تسمية اشياع شخص بما اطلق على ذلك الشخص فالجواب عنه ان تسمية اشياع ابى الخبيب بالخبيبين يصلح شاهدا ومؤيدا لصحة تسمية اشياع ابناء الله بابناء الله ثم اشار المصنف رحمه الله الى جواب آخر بقوله اومقربون عنده يعنى ان الاشكال انما يتوجه على تقدير ان يريدوا بذلك حقيقة البنوة ولم يريدوا ذلك بل مرادهم بالبنوة ما يلزمها من القربة والعناية ومزيد الرحمة فلما جاز ان يقال الله تعالى اتخذ ابراهيم خليلا بهذا المعنى زعموا جواز ان يقال انه تعالى اتخذ اليهود ابناء والمعنى تخصيصهم بمزيد العناية والشفقة والمحبة فلذلك قالوا نحن ابناء الله على ارادة هذا المعنى وقيل فى الجواب ان كلامهم محمول على حذف المضاف والتقدير نحن ابناء رسل الله واضافوا اليه سبحانه وتعالى ما هو مضاف فى الحقيقة الى رسله ونظيره قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله (**قوله** وحذف لظهوره) لدلالة الرسول عليه فان كل احد يعلم ان الرسول انما يرسل لتعليم دين الله وشرائعه (**قوله** اوما كتمتم) اى عطف على الدين حذف لدلالة ما قبله عليه والاولى ان لا يقدر مفعول يبين وينزل منزلة اللازم اى يبذل لهم البيان ليدل على العموم كما حذف المفعول لذلك فى قوله تعالى والله يدعوا الى دار السلام اى كل احد وزمان الفترة ما يقع بين رسولين وكان بين عيسى ومحمد عليهما السلام خمسمائة وثمان وخمسون سنة واربعة انبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب وهو خالد بن سنان العبسى لكن لم يكونوا مرسلين وبين موسى وعيسى عليهما السلام اربعة آلاف واربعمائة وثلاث وتسعون سنة والف نبى وكانوا على شريعة موسى عليه السلام ومعنى الآية هو الامتنان عليهم بان

(قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) يعنى القرآن فانه الكاشف لظلمات الشك والضلال والكتاب الواضح الاعجاز وقيل يريد بالنور محمدا صلى الله عليه وسلم (يهدى به الله) وحد الضمير لان المراد بهما واحد اولانهما كواحد فى الحكم (من اتبع رضوانه) من اتبع رضاه بالايمان منهم (سبل السلام) طرق السلامة من العذاب اوسبل الله (ويخرجهم من الظلمات الى النور) من انواع الكفر الى الاسلام (بأذنه) بارادته اوبتوفيقه (ويهديهم الى صراط مستقيم) طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤد اليه لا محالة (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) هم الذين قالوا بالاتحاد منهم وقيل لم يصرح به احد منهم ولكن لما زعموا ان فيه لاهوتا وقالوا لا اله الا واحد لزمهم ان يكون هو المسيح فنسب اليهم لازم قولهم توضيحا لجهلهم وتفضيحا لمعتقدهم (قل فمن يملك من الله شيأ) فمن يمنع من قدرته وارادته شيأ (ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وامه ومن فى الارض جميعا) احتج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح مقدور مقهور قابل للفناء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالوهية (ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شئ قدير) ازاحة لما عرض لهم من الشبهة فى امره والمعنى انه تعالى قادر على الاطلاق يخلق من غير اصل كما خلق السموات والارض ومن اصل كخلق ما بينهما فينشئ من اصل ليس من جنسه كآدم وكثير من الحيوانات ومن اصل يجانسه اما من ذكر وحده كحواء او من انثى وحدها كعيسى او منهما كسائر الناس (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه) اشياع ابنيه عزير والمسيح كما قيل لاشياع ابن الزبير الخبيبون او مقربون عنده قرب الاولاد من والدهم وقد سبق لنحو ذلك مزيد بيان فى سورة آل عمران (قل فلم يعذبكم بذنوبكم) اى فان صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم فان من كان بهذا المنصب لا يفعل ما يوجب تعذيبه وقد عذبكم فى الدنيا بالقتل والاسر والمسخ واعترفتم انه سيعذبكم بالنار اياما معدودة (بل انتم بشر ممن خلق) ممن خلقه الله تعالى (يغفر لمن يشاء) وهم من آمن به وبرسله (ويعذب من يشاء) وهم من كفر والمعنى انه يعاملكم معاملة سائر الناس لا مزية لكم عليه (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) كلها سواء فى كونه خلقا وملكا له (واليه المصير) فيجازى المحسن باحسانه والمسيئ باساءته (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم) اى الدين وحذف لظهوره اوما كتمتم وحذف لتقدم ذكره ويجوز ان لا يقدر مفعول على معنى يبذل لكم البيان والجملة فى موضع الحال اى جاءكم رسولنا مبينا لكم

الرسول بعث اليهم حين انطماس آثار الوحي وهم احوج مايكون اليه لازالة العذر والزام الحجة فيعد ونه نعمة ورحمة (قوله او يبين) عطف على قوله جاءكم اى ويحتمل ان يكون قوله على فترة متعلقا بقوله يبين على انه حال من الضمير فيه اى يبين لكم حال كونه على فترة من الرسل اى فتور امرهم (قوله فيقدر على الارسال تترى) اى واحدا بعد واحد بان يفصل بعثة احد الرسولين عن انقضاء الآخر بزمان يسير بعد ان كان الارسال على سبيل التتابع والتوالى قال الله سبحانه وتعالى ثم ارسلنا رسلنا تترى واصلها وترى من الوتر وهو الفرد والمواترة المتابعة مع انفصال التابع من المتبوع بزمان ولاتكون المواترة بين الاشياء الااذا وقعت بينهما فترة والافهى متداركة ومتواصلة ومواترة الصوم ان تصوم يوما وتفطر يوما او يومين وتأتى به متواترا من غير مواصلة روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قوله تعالى على فترة من الرسل بمعنى على انقطاع من الانبياء يقال فتر الشئ يفتر فتورا اذا سكنت حدته وصارت اقل مما كانت عليه وسميت المدة بين الانبياء فترة لفتور الدواعى فى العمل بتلك الشرائع وبعثة نبينا صلى الله عليه وسلم بعد انقطاع الرسل عليهم الصلاة والسلام اذ كانت بعثتهم متواترة بعضها فى اثر بعض الى وقت ان رفع الله تعالى عيسى عليه السلام (قوله تعالى واذقال موسى لقومه) الواو فيه للعطف وهو متصل بقوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل اخبر الله تعالى اولا انه اخذ ميثاق بنى اسرائيل وميثاق الذين قالوا انا نصارى وان كل واحد منهم نقض الميثاق ونسى حظا مما ذكر به وانه تعالى عاقبهم فى الدنيا بما يستحقونه واوعدهم به فى الآخرة ثم عطف على هذه القصة ان موسى عليه السلام ذكر قومه نعم الله تعالى عليهم من حيث انه تعالى جعل الانبياء منهم على عهد موسى بن عمران وهم السبعون الذين اختارهم موسى عليه السلام من قومه وانطلقوا معه الى الجبل وانه تعالى لم يبعث فى امة مابعث فى بنى اسرائيل من الانبياء ورغبهم فى شكر تلك النعم وطاعة المنعم فيما امر به من جهاد الجبارين ومن جملة ما انعم الله تعالى على قوم موسى انه تعالى جعل منهم اوفيهم ملوكا وقد ملكهم بعد فرعون ملكه وبعد الجبابرة ملكهم وقيل فى تفسير جعلهم ملوكا انه تعالى جعلهم احرارا يملكون انفسهم بعدما كانوا فى ايدى القبط بمنزلة اهل الجزية فينا فلا يغلبهم على انفسهم غالب وقيل من كان مستقلا بامر نفسه ومعيشته ولايحتاج فى مصالحه الى احد فهو ملك وروى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بنواسرآئيل اذا كان لاحد منهم خادم وامرأة ودابة كتب ملكا وروى ان رجلا قال لعبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنهما ألسنا من فقرآء المهاجرين فقال له عبدالله ألك امرأة تأوى اليها قال نعم قال ألك مسكن تسكنه قال نعم قال فانت من الاغنياء قال فان لى خادما قال فانت من الملوك (قوله ونحوها مما آتاهم) كاهلاك عدوهم من غيران يكون لهم مدخل فى ذلك وايراثهم املاكهم من الديار والاموال واخراج المياه العذبة الكافية لهم ولدوابهم من الحجر الصغير (قوله وقيل المراد بالعالمين عالمى زمانهم) لمادل ظاهر قوله تعالى مالم يؤت احدا من العالمين على ان قوم موسى يفضلون على كل واحد من احاد العالمين وليسوا كذلك وجه الكلام اولا بان خصص عموم قوله تعالى مالم يؤت احدا من العالمين بما انعم الله تعالى به عليهم مما اوتوا خاصة من بين العالمين كاهلاك عدوهم بفلق البحر وما افاض الله تعالى عليهم من فنون فضله وصنوف نعمائه الخارجة عن العد والاحصاء كتظليل الغمام واطعامهم طعام الملوك وسقيهم الماء الزلال الخارج من حجر صغير يابس وغير ذلك ولا يلزم من تخصيص تلك النعم المختصة بهم تفضيلهم على سائر طوائف العالم لجواز ان يختص غيرهم بافضل مما اوتوا ووجهه ثانيا بان خصص عموم العالمين بعالمى زمانهم لئلا يلزم تفضيلهم على العالمين جميعا والحاصل ان قوله مالم يؤت احدا من العالمين يتناول جميع مالم يؤته غيرهم كما يتناول بعضه وكذا العالمين عام يتناول جميع العالم كما يتناول من فى زمانهم من العالم والمصنف اختار التخصيص فى جانب مالم يؤت واجرى العالمين على عمومه لان ابقاء عموم مالم يؤت على حاله وتخصيص العالمين يستلزم ان يكون قوم موسى عليه الصلاة والسلام مفضلين على اهل زمانهم بان يؤتوا جميع الفضائل التى لم تؤت اهل زمانهم وليس الامر كذلك بل هم متميزون عن غيرهم بان ما اوتوه يختص بهم لم يعطه غيرهم من آحاد العالمين (قوله سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء) يعنى ان معنى المقدسة المطهرة وتلك الارض طهرت من الشرك وجعلت مسكنا وقرارا للانبياء عليهم الصلاة والسلام نقل الامام هذا المعنى عن المفسر بن ثم قال وفيه نظر لان تلك الارض التى امرهم موسى عليه السلام بدخولها ماكانت مقدسة عن الشرك وماكانت مقرا للانبياء عليهم الصلاة والسلام حين قال لهم ادخلوا

(على فترة من الرسل) متعلق بجاءكم اى جاءكم على حين فتور من الارسال وانقطاع من الوحى او يبين حال من الضمير فيه (ان تقولوا ماجاءنا من بشير ولانذير) كراهة ان تقولوا ذلك وتعتذروا به (فقد جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف اى لاتعتذروا بماجاءنا فقد جاءكم (والله على كل شئ قدير) فيقدر على الارسال تترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام اذ كان بينهما الف وسبعمائة سنة والف نبى وعلى الارسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام بينهما ستمائة سنة او خمسمائة وتسع وستون سنة واربعة انبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسى وفى الاية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحى وكانوا احوج ما يكون اليه (واذ قال موسى لقومه ياقوم اذكروا نعمة الله عليكم اذجعل فيكم انبياء) فارشدكم وشرفكم بهم ولم يبعث فى امة ما بعث فى بنى اسرائيل من الانبياء (وجعلكم ملوكا) اى وجعل منكم او فيكم وقد تكاثر فيهم الملوك تكاثر الانبياء بعد فرعون حتى قتلوا يحيى وهموا بقتل عيسى وقيل لما كانوا مملوكين فى ايدى القبط فانقذهم وجعلهم مالكين لانفسهم وامورهم سماهم ملوكا (وآتاكم مالم يؤت احدا من العالمين) من فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها مما آتاهم الله وقيل المراد بالعالمين عالمى زمانهم (ياقوم ادخلوا الارض المقدسة) ارض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين وقيل الطور وماحوله وقيل دمشق وفلسطين وبعض الأردن وقيل الشام

الارض المقدسة والاقرب ان يقال سميت مقدسة لكونها مطهرة من الافات ثم قال ويمكن ان يجاب بانها كذلك فيما قبل وعن الكلبي ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما صعد جبل لبنان قال الله سبحانه وتعالى له انظر فما ادركه بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك ولما وعدها الله تعالى لابراهيم عليه الصلاة والسلام ميراثا لولده فسر قوله تعالى كتب الله لكم بأن قال قسمها وسماها لكم ولما ورد ان يقال كيف يصح هذا التفسير وقد روى انهم لما لم يجيبوا الى دخول القرية وجهاد الجبابرة بقوا فى التيه اربعين سنة قال الله تعالى فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون فى الارض وماتوا فيه فكيف كانت مكتوبة لهم اشار المصنف رحمه الله تعالى الى جوابه بقوله ولكن ان آمنتم واطعتم يعنى ان هذا الوعد كان مقيدا بشرط الاجابة والاطاعة ولما خالفوا الشرط حرموها واجيب ايضا بان الخطاب كان لبنى اسرآئيل وقد وقع الفتح على ايدى اولاد هؤلاء وانهم دخلوا فتحقق الوعد وكونه حراما لبعضهم لا ينافى كونها مكتوبة لهم فانه قد روى ان موسى عليه الصلاة والسلام ويوشع بن نون وكالب بن يوقنا كانوا فى التيه وخرجوا منه باولاد من مات فى التيه وقاتلوا الجبابرة وغلبوهم ودخلوا بلادهم (**قوله** ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبابرة) قيل لما دخل النقباء ارض الجبابرة يتجسسون احوال تلك الديار واهلها اختلفوا فيها اربعين يوما فرأوا اهلها كالبهم اجسام عظام هائلة حتى كان طول احدهم ثمانين ذراعا وقيل اربعمائة ذراع ثم انصرف اولئك النقباء الى موسى عليه السلام فاخبروه بما رأوا فامرهم موسى بان يكتموا ما رأوه فلم يقبل قوله الا رجلان منهم وهما يوشع بن نون وكالب بن يوقنا فانهما سهلا الامر وقالا هى ارض طيبة كثيرة النعمة والاقوام وان كانوا اعظماء الا ان قلوبهم ضعيفة واما العشرة الباقية فقد اوقعوا الجبن فى قلوب الناس حتى اظهروا الامتناع عن غزوهم وقالوا لموسى انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فدعا عليهم موسى عليه السلام فعاقبهم الله تعالى بأن ابقاهم فى التيه اربعين سنة وكانت غيبة النقباء اربعين يوما فعوقبوا فى التيه اربعين سنة ومات اولئك العصاة فى التيه واهلك النقباء العشرة بعقوبة عظيمة وقيل ان موسى عليه السلام كان حيا وخرج من التيه ومعه يوشع بن نون وكالب ابن يوقنا وقاتلوا الجبابرة وغلبوهم ودخلوا تلك البلاد وقيل لم يخرج من التيه احد ممن دخله بل ماتوا باسرهم فى هذه الاربعين سنة ولم يبق الاذرار يهم ويوشع وكالب (**قوله** خاسرين ثواب الدارين) اى تخسرون ما وعد لكم فى الدنيا من الاستيلاء على بلادهم وفى العقبى من ثواب الآخرة (**قوله** الجزم على العطف) اى لا ترتدوا على ادباركم فلا تنقلبوا خاسرين (**قوله** من جبره على الامر بمعنى اجبره) اى اكرهه يقال اجبرته عليه اى اكرهته عليه والجبار الذى يقتل على الغضب كذا فى الصحاح قال الفراء لم اسمع فعالا من افعل الا فى حرفين وهما جبار من اجبر ودراك من أدرك وقيل جبار مأخوذ من قولهم نخلة جبارة اذا كانت طويلة مرتفعة لا تصل اليها الايدى ويقال رجل جبار اذا كان طويلا عظيما قويا تشبيها بالجبار من النخل والقوم كانوا فى غاية القوة وعظم الاجسام فسموا جبارين بهذا المعنى (**قوله** اى يخافون الله تعالى) اختار ان المفعول المقدر هو اسم الله تعالى على ما روى ان ابن مسعود قرأ يخافون الله وقوله تعالى من الذين فى محل الرفع على انه صفة لرجلان وصفهما بمخافة الله تعالى لكونهما من قوم موسى نبى الله لا من الجبابرة فان يوشع بن نون من سبط افرائيم بن يوسف بن يعقوب كان فتى موسى ووصيه بعد موته وكالب بن يوقنا من سبط يهودا ابن يعقوب كان ختن موسى على اخته مريم بنت عمران فثبت انهما رجلان من الذين يخافون الله تعالى فى مخالفة امره (**قوله** وقيل كانا رجلين من الجبابرة) اى قيل ليس المراد بالرجلين كالب ويوشع بل هما رجلان كانا من الجبابرة فاسلما وتبعا موسى انعم الله تعالى عليهما بان وفقهما للايمان (**قوله** فعلى هذا) اى فعلى تقدير ان يكون الرجلان من الجبابرة فى الاصل يكون الضمير المرفوع فى يخافون راجعا الى الموصول والتقدير وقال رجلان من الذين يخافهم بنوا اسرائيل وهم الجبارون فان بنى اسرآئيل خافوا منهم وقالوا لا طاقة لنا بالقتال معهم فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون والظاهر انه يجوز ان يكون التقدير على هذا القول قال رجلان من الذين يخافون الله الا ان التقدير الذى ذكره المصنف هو الانسب على هذا القول وايد قول هذا القائل بقراءة من قرأ من الذين يخافون على بناء المفعول اى قال رجلان من المخوفين الذين يخافهم بنوا اسرآئيل وهم الجبارون وهما رجلان منهم انعم الله عليهما بالايمان فقالا هذا القول لقوم موسى تشجيعا لهم على قتالهم لما بينهما من العداوة الدينية (**قوله** وعلى المعنى الاول) اى على ان يكون

(التى كتب الله لكم) قسمها لكم او كتب فى اللوح انها تكون مسكنا لكم ولكن ان آمنتم واطعتم لقوله لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم (ولا ترتدوا على ادباركم) ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبابرة قيل لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا ليتنا متنا بمصر تعالوا نجعل علينا رأسا ينصرف بنا الى مصر اولا ترتدوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق على الله تعالى (فتنقلبوا خاسرين) ثواب الدارين ويجوز فى فتنقلبوا الجزم على العطف والنصب على الجواب (قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين) متغلبين لا تتأتى مقاومتهم والجبار فعال من جبره على الامر بمعنى اجبره وهو الذى يجبر الناس على ما يريده (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون) اذ لا طاقة لنا (قال رجلان) كالب ويوشع (من الذين يخافون) اى يخافون الله ويتقونه وقيل كانا رجلين من الجبابرة اسلما وسارا الى موسى فعلى هذا الواو لبنى اسرائيل والراجع الى الموصول محذوف اى من الذين يخافهم بنوا اسرائيل ويشهد له ان قرئ الذين يخافون بالضم اى المخوفين وعلى المعنى الاول يكون هذا من الاخافة اى من الذين يخوفون من الله بالتذكير او يخوفهم وعيد

(انعم الله عليهما) بالايمان والتثبت وهو صفة ثانية لرجلين اواعتراض (ادخلوا عليهم الباب) باب قريتهم اى باغتوهم وضاغطوهم فى المضيق وامنعوهم من الاصحار (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) لتعسر الكر عليهم فى المضايق من عظم اجسامهم ولانهم اجسام لاقلوب فيها ويجوز ان يكون علمهما بذلك من اخبار موسى وقوله كتب الله لكم اوبما علما من عادته تعالى فى نصرة رسله وما عهدا من صنيعه لموسى فى قهر اعدائه (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) اى مؤمنين به ومصدقين لوعده (قالوا ياموسى انالن ندخلها ابدا) نفوا دخولهم على التأكيد والتأبيد (ماداموا فيها) بدل من ابدا بدل البعض (فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون) قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما وقيل تقديره اذهب انت وربك يعينك (قال رب انى لااملك الانفسى واخى) قاله شكوى بثه وحزنه الى الله تعالى لما خالفه قومه وأيس منهم ولم يبق معه موافق يثق به غير هرون عليه السلام والرجلان المذكوران وان كانا يوافقانه لم يثق بهما لما كابد من تلون قومه ويجوز ان يراد باخى من يواخينى فى الدين فيدخلان فيه ويحتمل نصبه عطفا على نفسى اوعلى اسم ان ورفعه عطفا على الضمير فى لااملك اوعلى محل ان واسمها وجره عند الكوفيين عطفا على الضمير فى نفسى (فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) بان تحكم لنا بما نستحقه وتحكم عليهم بما يستحقون اوبالتبعيد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم

رجلان عبارة عن كالب ويوشع الاسرآئيليين يكون يخافون من الاخافة لان بنى اسرآئيل تتعلق بهم الاخافة من الله تعالى بالتذكير والوعظ وبوعيد الله تعالى بعقاب العصاة ولا يكون مجهولا بخلاف الثانى والا لكان المعنى انهما من المخوفين وليس كذلك للقطع بأن المخوفين هم الجبارون والخائفون هم بنوا اسرآئيل والحاصل ان قرآءة الضم انما تؤيد قول هذا القائل وهو ان يكون الرجلان من الجبارين على تقدير ان يكون يخافون بضم الياء مجهولا بخلاف الثانى واما على تقدير كونه ليس مجهولا من باب الاخافة فلا ترجح هذه القرآءة ان يكون الرجلان من الجبارين للقطع بأن بنى اسرآئيل يخوفون من الله تعالى بالوعظ والتذكير اذ يخوفهم الوعيد الوارد فى حق من عصى وخالف امر الله تعالى (قوله اواعتراض) وقع بين قال ومقوله مدحا لهما ودلالة على صحة قولهما وكونه حقيقا بالقبول (قوله باغتوهم) اى ادخلوا عليهم بغتة اى فجاءة من المباغتة وهى المفاجاءة يقال بغته اى فجأه والمضاغطة المزاحمة يقال ضغطه يضغطه ضغطا اى زحمه الى حائط ونحوه ومنه ضغطة القبر* والاصحار الدخول فى الصحرآء يقال اصحر القوم اذا دخلوا فى الصحرآء نحو اصبح القوم *والكر الحملة الواقعة من المحارب حال المحاربة والمكر بالفتح موضع المحاربة قال الامام قوله ادخلوا عليهم الباب مبالغة فى العدة بالنصر والظفر كأنه قال متى دخلتم باب بلدهم انهزموا ولايبقى منهم نافخ نار ولاساكن دار فلا تخافوهم ثم قال انما جزم هذان الرجلان فى قولهما لهم فاذا دخلتموه فانكم غالبون لانهما كانا جازمين بنبوة موسى فلما اخبرهم بأن الله تعالى قال ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم قطعا بأن النصرة لهم وان الغلبة من جانبهم ولذلك ختما بقولهما وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين يعنى لماوعدكم الله تعالى النصر فلا ينبغى ان تصيروا خائفين من شدة قوتهم وعظم اجسامهم بل توكلوا عليه فى حصول النصر لكم ان كنتم مؤمنين بوجود الاله القادر ومؤمنين بصحة نبوة موسى عليه السلام (قوله ويجوز ان يكون علمهما بذلك) اى بكونهم غالبين على الجبابرة بدخولهم باب بلدهم وهو عطف من حيث المعنى على قوله لتعسر الكر عليهم كانه قيل علما ذلك بالفراسة وباخبار موسى عليه الصلاة والسلام (قوله بدل من ابدا بدل البعض) لان الابد يعم الزمان المستقبل كله ومدة دوام الجبارين فيها بعض منه (قوله قالوا ذلك استهانة بالله تعالى ورسوله) فان من استحال فى حقه التحيز والذهاب والمجيء ونحو ذلك من خواص الجسمية لايسند اليه الذهاب والمقاتلة الابطريق الاستهانة به ولذا لايسند مثل ذلك الى سيد القوم ورئيسهم الابذلك الطريق ويحتمل ان يقولوا ذلك بناء على كونهم من المجسمة فلذلك جوزوا حقيقة الذهاب والقتال فى حقه تعالى الاان المصنف لم يلتفت اليه لبعد مثل هذا الجهل ممن آمن بنبى وصاحبه سنين متطاولة ولما كانت الاستهانة بالله تعالى ورسوله جهالة عظيمة ايضا قيل تقدير الكلام اذهب انت وربك يعينك على ان يكون لفظ ربك مبتدأ حذف خبره والواو للحال من فاعل اذهب الاان المصنف لم يرض به لكونه تعسفا يابى عنه نظم الكلام (قوله قاله شكوى بثه) اى قال شكاية من حاله الى الله تعالى والشكوى مصدر قولك شكوت فلانا اذا اخبرت عنه بسوء فعله بك والبث وان استعمل بمعنى النشر والاظهار الاانه ههنا بمعنى الحال قال الجوهرى البث الحال والحزن يقال ابثثتك اى اظهرت لك بثى عن الكلبى انه قال لماقالوا اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون غضب موسى عليه السلام وكان رجلا حديدا فقال انى لااملك الانفسى واخى اى لااملك الاطاعتهما ولم يطعنى الااياهما والمراد ان يقال كيف يصح هذا الحصر مع ان الرجلين المذكورين اطاعاه ولم يظهر منهما مخالفة امره اجاب عنه بقوله والرجلان المذكوران الى آخره كأنه قال لاأثق بطاعة احد غير نفسى واخى (قوله ويحتمل نصبه) ذكر فى اعراب اخى ثلاثة اوجه النصب والرفع والجر اما النصب فعلى وجهين الاول العطف على نفسى اى لااملك الانفسى والااخى والثانى العطف على اسم ان ويكون خبره محذوفا لدلالة خبر المعطوف عليه على خبره اى وان اخى لايملك الانفسه واما الرفع فعلى وجهين ايضا الاول عطفه على الضمير المستكن فى لااملك والتقدير ولايملك اخى الانفسه وجاز ذلك للفصل بقوله الانفسى والثانى عطفه على محل ان مع اسمها فان ان المكسورة لما لم تغير معنى الجملة كان اسمها المنصوب فى محل الرفع على الابتدآء لان فائدة المكسورة ليست الاالتأكيد فكانت بالنسبة الى اصل المعنى فى حكم المعدوم فجاز العطف على محل اسمها بالرفع كقول الشاعر

ومن يك امسى بالمدينة رحله *فانى وقيار بها لغريب

اى وقيا زايضا غريب وخبران وان كان مؤخر القفظا لكنه مقدم تقديرا فلذلك جاز العطف على محل ان مع اسمها فان تقدم الخبر شرط فى مثل هذا العطف لئلا يلزم توارد عاملين على معمول واحد فكما يجوز العطف على المبتدأ بالرفع نحو زيد قائم وعمرو فكذا يجوز العطف على محل ان بالرفع تقول ان زيدا قائم وعمرو والمفتوحة لما كانت مع خبرها فى تأويل اسم مفرد مرفوع او مجرور او منصوب وتغير بها معنى الجملة وكان اسمها كبعض حروف الكلمة لم يجز العطف على محل اسمها ويشترط فى جواز العطف على محل ان المكسورة تقدم الخبر لفظا او تقديرا خلافا للكوفيين وقد تقدم الخبر فى الآية لفظا فجاز العطف على اسم ان بلا خلاف واختلفت عبارة النحاة فى هذا قال بعضهم ومنهم ابن الحاجب جاز العطف على محل اسم ان المكسورة وقال آخرون جاز العطف على محل ان مع اسمها كما قال المصنف ولعل مبنى العبارة الاولى وهو ان محل الاعراب هو الاسم الذى تعتور عليه المعانى المختلفة وذلك الاسم هو اسم ان وحده لانه هو الذى فى محل الرفع على الابتدآء وان كان منصوبا لفظا بتسلط العامل عليه ومبنى العبارة الثانية ان المرفوع على الابتدآء لو كان اسم ان وحده لوجب ان يكون مجردا عن العوامل اللفظية وذلك الاسم ليس مجردا عنها فلم يصح ان يقال له انه مرفوع المحل على الابتدآء فيكون المرفوع على الابتدآء هو ان مع اسمها واما جره فبالعطف على ياء المتكلم فى نفسى فانه مجرور باضافة النفس اليه اى لا املك الا نفسى ونفس اخى والضمير المجرور لا يعطف عليه عند البصريين الا ان اعيد الخافض نحو مررت بك وبزيد فلذلك قال المصنف وجره عند الكوفيين فانهم يجوزون العطف عليه من غير اعادة الجار وقوله بيننا ظرف لقوله فافرق وكان من حقها ان لا تتكرر فى المعطوف فانه يقال المال بين زيد وعمرو ولا يقال وبين عمرو ولكنها كررت فى الآية للاحتياج الى اعادة الخافض فى العطف على الضمير المجرور وهو يؤيد مذهب البصريين (قوله لا يدخلونها) لم يقل لا يدخلوها على صورة النهى اشارة الى ان المراد بالتحريم تحريم المنع لا تحريم التعبد والتكليف ثم ذكر ان اربعين سنة فيه وجهان اظهرهما انه منصوب بمحرمة ظرفا لها ويؤيده ماروى انه بعد انقضاء الاربعين دخلوها فيكون التحريم مقيدا بهذه المدة ويكون قوله يتيهون كلاما مستأنفا غير مقيد بمدة او حالا من الضمير فى عليهم والوجه الثانى انه منصوب بقوله يتيهون قيدا له فيكون التحريم مطلقا ويحتمل ان يكون مؤبدا وان يكون منقطعا والتيه الحيرة ومنه ارض تيهاء يتحير فيها سالكها ولا يهتدى فيها الى السبيل واختلفوا فى مقدار ارض التيه فقيل ستة فراسخ وكان القوم ستمائة الف فارس فكان لكل مائة الف منهم فرسخ مسيرة نصف يوم على ان الفرسخ اربعة اميال والميل ثلاثة آلاف ذراع او اربعة آلاف ذراع وقيل كان التيه ستة فراسخ عرضا فى اثنى عشر فرسخا طولا قال الامام فان قيل كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم فى هذا المقدار الصغير من المفازة اربعين سنة بحيث لا يتصور لاحدهم ان يجد طريقا الى الخروج منها ولو انهم وضعوا اعينهم على حركة الفلك لخرجوا منها ولو كانوا فى البحر العظيم فكيف فى المفازة الصغيرة واجاب عنه بوجهين الاول ان انخراق العادة فى زمن الانبياء عليهم الصلاة والسلام غير مستبعد اذ لو فتحنا باب الاستبعاد للزم الطعن فى جميع المعجزات وهو باطل والثانى انا اذا فسرنا ذلك التحريم بتحريم التعبد فقد زال السؤال لاحتمال ان الله تعالى حرم عليهم الرجوع الى اوطانهم وامرهم بالمكث فى تلك المفازة اربعين سنة فى المشقة والمحنة جزاء لهم على سوء صنيعهم من المخالفة والعصيان (**قوله وكان الغمام يظلهم الى آخره**) ان قيل هذه المذكورات نعم جليلة وكان حبسهم فى التيه عقوبة ومحنة فكيف يجتمعان قلنا عقوبة الدنيا تجامع النعمة ولا تنافيها لجواز ان يكون العبد فى نعمة من وجه وفى محنة من وجه آخر وانما يتنافيان ان لو كانت الدنيا دار الجزاء على الحقيقة وليست كذلك (**قوله والاكثر على**) يعنى ان الناس اختلفوا فى ان موسى وهرون هل بقيا مع القوم فى التيه اولا فقال بعضهم انهما ماكانا فيه استدلالا بأنه عليه السلام دعا ان يفرق بينه وبين اولئك الفاسقين ودعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام مستجابة وهى تدل على انهما ماكانا معهم فى التيه وبأن فيه عذاب من عصى وتمرد والانبياء معصومون من العصيان صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فلا يعذبون والصحيح انهما كانا فيه مع القوم الا انه تعالى سهل عليهما ذلك كما سهل على ابراهيم النار فجعلها عليه بردا وسلاما ثم القائلون بهذا القول اختلفوا فى انهما هل ماتا فيه او خرجا منه فقال بعضهم ان هرون مات فيه ثم موسى بعده بسنة وبقى كالب بن يوقنا ختن موسى ويوشع بن نون فتاه ووصيه بعد موته وهو الذى فتح الارض المقدسة وقيل انه ملك كل الشام بعد ذلك وقال آخرون بل بقى موسى بعد ذلك وخرج من التيه وحارب الجبابرة

(قال فانها) فان الارض المقدسة (محرمة عليهم) لا يدخلونها ولا يملكونها بسبب عصيانهم (اربعين سنة يتيهون فى الارض) عامل الظرف اما محرمة فيكون التحريم موقتا غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله التى كتب الله لكم ويؤيد ذلك ماروى ان موسى عليه الصلاة والسلام سار بعده بمن بقى من بنى اسرائيل ففتح اريحاء واقام بها ماشاء الله ثم قبض وقيل انه قبض فى التيه ولما احتضر اخبرهم بان يوشع بعده نبى وان الله تعالى امره بقتال الجبابرة فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام كله لبنى اسرائيل واما يتيهون اى يسيرون فيها متحيرين لا يرون طريقا فيكون التحريم مطلقا وقد قيل لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال لن ندخلها بل هلكوا فى التيه وانما قاتل الجبابرة اولادهم روى انهم لبثوا اربعين سنة فى ستة فراسخ يسيرون من الصباح الى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلهم من الشمس وعمود من نور يطلع بالليل فيضئ لهم وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذى يحملونه والاكثر على ان موسى وهرون كانا معهم فى التيه الا انه كان ذلك روحا لهما وزيادة فى درجتهما وعقوبة لهم وانهما ماتا فيه مات هرون وموسى بعده بسنة ثم دخل يوشع اريحاء بعد ثلاثة اشهر ومات النقباء فيه بغتة غير كالب ويوشع

فلاتأس على القوم الفاسقين) خاطب به موسى لما ندم على الدعاء عليهم و بين انهم احقاء بذلك لفسقهم (واتل عليهم نبأ ابني آدم) قابيل وهابيل اوحى الله تعالى الى آدم ان يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لان توأمته كانت اجمل فقال لهما آدم قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل مافعل وقيل لم يرد بهما ابني آدم لصلبه وانهما رجلان من بني اسرائيل ولذلك قال كتبنا على بني اسرائيل (بالحق) صفة مصدر محذوف اى تلاوة ملتبسة بالحق اوحال من الضمير فى اتل اومن نبأ اى ملتبسا بالصدق موافقا لما فى كتب الاولين (اذ قربا قربانا) ظرف للنبأ اوحال منه اوبدل على حذف المضاف اى واتل عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت والقربان اسم مايتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة اوغيرها كما ان الحلوان اسم مايحلى اى يعطى وهو فى الاصل مصدر و لذلك لم يثن وقيل تقديره اذقرب كل واحد منهما قربانا قيل كان قابيل صاحب زرع وقرب ارذله عنده وهابيل صاحب ضرع وقرب جملا سمينا (فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر) لانه سخط حكم الله ولم يخلص النية فى قربانه وقصد الى اخس ما عنده (قال لاقتلنك) توعده بالقتل لفرط الحسد على تقبل قربانه ولذلك (قال انما يتقبل الله من المتقين) فى جوابه اى انما اوتيت من قبل نفسك بترك التقوى لا من قبلي فلم تقتلني و فيه اشارة الى ان الحاسد ينبغي ان يرى حرمانه من تقصيره ويجتهد فى تحصيل ما به صار المحسود محفوظا لافى ازالة حظه فان ذلك مما يضره ولاينفعه وان الطاعة لاتقبل الا من مؤمن متق (لئن بسطت الى يدك لتقتلني ماانا بباسط يدى اليك لاقتلك انى اخاف الله رب العالمين) قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج عن قتله واستسلم له خوفا من الله تعالى لان الدفع لم يبح بعد او تحريا لما هو الافضل قال عليه الصلاة والسلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وانما قال ما انا بباسط فى جواب لئن بسطت للتبرئ عن هذا الفعل الشنيع رأسا والتحرز من ان يوصف به و يطلق عليه ولذلك اكد النفي بالباء

وفتح اريحاء وكان يوشع على مقدمته فدخلها يوشع وقاتل الجبابرة ثم دخلها موسى واقام فيها ماشاء الله تعالى ثم قبضه الله تعالى اليه ولا يعلم قبره الا الله تعالى قيل هذا اصح الاقاويل لاتفاق العلماء على ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام (**قوله** خاطب به موسى عليه السلام لما ندم على الدعاء عليهم) فانهم لما ابوا عن جهاد الجبابرة وعصوا نبيهم دعا عليهم فقال ربي انى لااملك الانفسي واخي ولااثق بطاعة غيرنا بل أتوهم منهم الفسق والخروج عن الطاعة فافرق بيننا و بين القوم الفاسقين اى اخرجنا من عدادهم وميز بيننا و بينهم فى امر المجازاة على اعمالنا وديانتنا وأثبنا بطاعتنا فانا مطيعون لك وعاقبهم على امر مخالفتهم وعصيانهم فعاقبهم الله تعالى بأن حرم عليهم دخول الارض المقدسة وجعلهم متحيرين فى التيه اربعين سنة فلما تطاولت وامتدت مدة احتباسهم فى التيه اربعين سنة بسبب دعائه عليهم ندم موسى عليه السلام على مادعا عليهم فخاطبه الله تعالى بقوله فلاتأس على القوم الفاسقين اى لاتحزن عليهم بما اصابهم لانهم احقاء بذلك بسبب فسقهم وامتناعهم عن جهاد الجبارين وعصيان نبيهم و يجوز ان يكون الخطاب لسيد المرسلين اى ولاتحزن على قوم شأنهم المعاصي ومخالفة الرسل ثم انه تعالى لما ذكر قبائح المشركين واهل الكتاب المبنية على حسدهم لرسولهم صلى الله على نبينا وعليه وسلم من حيث انه خصصه بالرسالة من بينهم وجعله هدى للناس يهديهم الى الحق والى طريق مستقيم امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يتلو عليهم اوعلى اهل الكتاب اوعلى الناس كافة نبأ ابني آدم وماوقع من ان احدهما قتل الآخر حسدا على قبول قربانه وعدم قبول قربان نفسه و بين به ان الحسد وقع به فى سوء العاقبة والمقصود منه التحذير عن الحسد فقال تعالى واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق اذ قربا قربانا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلنك قال انما يتقبل الله من المتقين والقربان اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة اوصدقة كالحلوان اسم لما يحلى اى يعطى (**قوله** بالحق) وهواما صفة مصدر محذوف اى تلاوة ملتبسة بالحق والصدق اوحال من المفعول اى نبأ ملتبسا بالصدق موافقا لما فى كتب الاولين وبالغرض الصحيح وهو تقبيح الحسد لان اليهود والنصارى كانوا يحسدونه عليه الصلاة والسلام فبين لهم سوء عاقبته اومن الفاعل اى اتل عليهم ملتبسا بالصدق وانت محق صادق (**قوله** اذ قربا قربانا ظرف للنبأ) اى اتل عليهم قصتهم فى ذلك الوقت اوحال من النبأ اى نبأهما حال وقوعه فى ذلك الوقت او بدل على حذف مضاف اى اتل عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت روى ان آدم عليه السلام غشي حواء فى الجنة قبل ان يصيب الخطيئة فحملت فيها بقابيل وتوأمته اقليما ولم تجد حين ولدتهما ماتجده النساء من الطلق (**قوله** وقيل) عطف على قوله ولذلك لم يثن اى لم يثن لان تقديره اذ قرب كل واحد منهما قربانا (**قوله** توعده بالقتل لفرط الحسد على تقبل قربانه) بيان لارتباط قول قابيل لهابيل لاقتلنك بقوله تعالى فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر على وجه كون قول هابيل انما يتقبل الله من المتقين جوابا لقول قابيل لاقتلنك وذلك ان قابيل كأنه لاخيه هابيل لاقتلنك حسدا على تقبل قربانك وعدم قبول قرباني فصح لهابيل ان يجيب بأن يقول له انما اوتيت من قبل نفسك حيث تعريت عن لباس التقوى لامن قبلي فلم تقتلني ومالك لا تجهد نفسك ولاتحملها على تقوى الله تعالى التي هى السبب لقبول العمل (**قوله** قيل كان هابيل اقوى منه) اى من قابيل واقدر على دفعه عن نفسه الا انه لم يبسط يديه ولم يدفعه عن نفسه خوفا من الله تعالى لان الدفع لم يكن مباحا فى ذلك الوقت فلذلك انقاد لاخيه ولم يدفعه عن نفسه ومقصود المصنف من ايراد هذا القول دفع مايقال لم لم يدفع المقتول القاتل عن نفسه مع ان الدفع عن النفس واجب وهب انه ليس بواجب فلا اقل من انه ليس بحرام فلم قال انى اخاف الله رب العالمين (**قوله** او تحريا لما هو الافضل) وهو الصبر والاستسلام مع القدرة على الدفع فانه افضل لقوله عليه الصلاة والسلام لمحمد بن مسلمة ألق كمك على وجهك وكن عبد الله المظلوم ولاتكن عبد الله الظالم وهو معطوف على قوله خوفا من الله تعالى فهذا على تقدير ان يكون استسلامه للقاتل وعدم التعرض لدفعه لتحرى ماهو الافضل والاول بمعنى الخوف من معصيته ومخالفة حكمه والمراد ببسط اليد مدها والتحرج التأثم وعد مد اليد دفعا عن نفسه ذنبا موجبا التحرز عنه (**قوله** وانما قال ماانا بباسط يدى) جواب عمايقال لم جاء الشرط بلفظ الفعل والجزاء بلفظ اسم الفاعل حيث قال لئن بسطت ما انا بباسط وتقرير الجواب ان جواب القسم الساد مسد جواب الشرط لو جاء فعلا وقيل لاابسط يدى اليك لكان المعنى انى لاافعل هذا الفعل الشنيع فى الحال اوفيما سيأتى من الزمان وليس هذا المعنى بمراد بل المراد بيان انه

لايلابس ذلك الفعل على سبيل الاستمرار والدوام فلذلك اوثر لفظ اسم الفاعل على لفظ اسم الفعل فكأنه قيل لست ممن يوصف يبسط اليد اليك بالقتل قط وهذا ابلغ من نفي الفعل فيه بل مانسبه الى نفسه في بعض الازمنة ولهذا اكد نفيه بالقسم اولا وبزيادة الباء في جواب القسم ثانيا فان اللام في قوله لئن بسطت موطئة للقسم وقوله ماانا بباسط جواب القسم سادمسد جواب الشرط (**قوله والمعنى انما أستسلم لك**) اى امتنع من معارضتك خوفا من الله تعالى في مخالفة حكم اوخوفا من انتقاص اجر بترك الاولى وارادة كونك حامل الاثمين جميعا اثم مباشرتك يبسط يدك الى لتقتلنى واثم تسبيك لان ابسط اليك يدى لقتلك لو بسطت يدى اليك لقتلك لاستحالة ان تحمل نفس اثم شخص آخر بقوله تعالى ولاتزر وازرة وزر اخرى والحديث المذكور نظير الآية في الدلالة على كون شخص واحد حامل الاثمين اثم المباشرة واثم كونه سببا لاثم شخص آخر فان البادئ بالسب حامل لاثم سبه بالمباشرة واثم تسبيه لسب صاحبه اياه فان السب من حيث كونه هتكا للعرض اثم سواء وقع ابتداء اوعلى سبيل المكافاة مأذونا فيه معفوا عنه بقوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل مااعتدى عليكم (**قوله عليه الصلاة والسلام المستبان ماقالا فعلى البادئ مالم يعتد المظلوم**) ما في قوله مالم مصدرية قائمة مقام المدة التي هي ظرف متعلق الجار والمجرور والمعنى انه على البادئ مدة عدم تجاوزه عن حد المكافأة والمماثلة والاعتداء التجاوز عن الحد فقد حكم عليه الصلاة والسلام بان البادئ عليه اثم سبه بالمباشرة وسب صاحبه لكون البادئ سببا لسبه الا ان ما على البادئ بالسب ليس عين اثم صاحبه لقوله تعالى ولاتزر وازرة وزر اخرى وانما عليه وزر تسببه لما اكتسبه صاحبه (**قوله وقيل معنى باثمى الى آخره**) عطف على قوله واثمك يبسط يدك الى (**قوله ولعله لم يرد**) اى هابيل حين قال اريد ان تبوء باثمى واثمك فتكون من اصحاب النار معصية اخيه قابيل وشقاوته جواب عما قيل كما لايجوز للانسان ان يريد من نفسه ان يعصى الله تعالى ويستحق عذابه فكذلك لايجوز ان يريد ذلك من غيره لاسيما من اخيه فكيف جازله ان يقول اني اريد ان تبوء باثمى واثمك وتقرير الجواب ان هابيل لم يرد معصية اخيه وانما اراد عصمة نفسه منها وذلك لان هابيل لما رأى ان اخاه صمم عزمه على قتله ولاحظ انه لايخلو اما ان يكون فارغا عن حال اخيه يفعل به ماشاء او يقتل هو اخاه ابتداء بمجرد ظنه ان اخاه على صدد قتله وكل واحد من الامرين معصية كبيرة فلما رأى ان هذه المعصية واقعة لامحالة امامن نفسه اومن اخيه قال اني اريد ان تبوء بالاثم المتوقع مني ومنك فالمقصود بالذات ان لاتقع تلك المعصية من نفسه لا ان تقع من اخيه ولوسلم انه ارادها من اخيه فلا نسلم ان ارادة ذلك في هذه الحالة على هذا الشرط معصية وحرام بل هي عين الطاعة ومحض التقوى واجاب عنه ثانيا بجواز ان يكون المراد اني اريد ان تبوء بعقوبة قتلي ولاشك انه يجوز للمظلوم ان يريد من الله تعالى عذاب ظالمه (**قوله فسهلته**) اى جعلت له نفسه قتل اخيه شيأ سهلا وامرا هينا مع ان قتل النفس بغير حق لاسيما قتل الاخ صعب ينكره الشرع القويم والعقل السليم والطبع المستقيم يقال طاع له اى صار طائعا منقادا ويعدى بالتضعيف (**قوله على انه فاعل بمعنى فعل**) ولايكون للمشاركة او يكون للمشاركة على معنى انه لما اراد قتل اخيه كأنه دعا نفسه الى الاقدام عليه وهي تأبى ذلك وتشمئز منه الى ان غلب على النفس فطاوعت له واجابته وله متعلق بطوعت على القرآءتين زيدت اللام لتقوية الارتباط وان كان الكلام يتم بدونها (**قوله دينا ودنيا**) اما دينا فظاهر واما دنيا فلانه اسخط والده وبقي مذموما الى يوم القيامة روى انه لما قتله اسود جسده وكان ابيض فسأله آدم عن اخيه فقال ماكنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدك ومكث آدم عليه السلام بعده مائة سنة لم يضحك قط (**قوله والجملة ثاني مفعولي يرى**) اى سادة مسده لان الجملة الاستفهامية معلقة للرؤية البصرية فهي في محل المفعول الثاني سادة مسده لان رأى البصرية قبل تعديتها بالهمزة متعدية الى مفعول واحد وبالهمزة صارت متعدية الى اثنين (**قوله والمعنى ياويلتى**) يعني ان ياويلتا بالالف اصله بياء الاضافة فابدلت الياء ألفا وهي شائعة في المنادي المضاف الى ياء المتكلم والندآء وان كان اصله لمن يتأتى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تتجوز فتنادي مالايعقل لاظهار التحسر ومثله ياحسرة على العباد وياحسرتا على مافرطت في جنب الله واللغة الفصيحة في عجز يعجز كونهما من باب ضرب يضرب واستعماله من باب علم شاذ (**قوله فاوارى**) بنصب الياء عطف على أكون المنصوب بأن المصدرية اى اعجزت عن كوني شبيها بالغراب فمواريا وقيل انه منصوب لانه جواب الاستفهام في قوله اعجزت على طريق قوله تعالى فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا ورد عليه ان من شرط ما نصب على جواب الاستفهام كون الاول سببا للثاني وليس

(اني اريد ان تبوء باثمي واثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزآء الظالمين) تعليل ثان لامتناع عن المعارضة والمقاومة والمعنى انما أستسلم لك ارادة ان تحمل اثمي لو بسطت اليك يدي واثمك ببسط يدك الى ونحوه المستبان ماقالا فعلى البادئ مالم يعتد المظلوم وقيل معنى باثمي باثم قتلي وباثمك الذي لم يتقبل لاجله قربانك وكلاهما في موضع الحال اى ترجع ملتبسا بالاثمين حاملا لهما ولعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لامحالة واقعا فاريد ان يكون لك لالي فالمراد بالذات ان لايكون له لا ان يكون لاخيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصي جائزة (فطوعت له نفسه قتل اخيه) فسهلته له ووسعته من طاع له المرتع اذا اتسع وقرئ فطاوعت على انه فاعل بمعنى فعل اوعلى ان قتل أخيه كأنه دعاها الى الاقدام عليه فطاوعته وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله (فقتله فاصبح من الخاسرين) دينا ودنيا اذ بقي مدة عمره مطرودا محزونا قيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حرآء وقيل بالبصرة في موضع المسجد الاعظم (فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري سوأة اخيه) روى انه لما قتله تحير في امره ولم يدر مايصنع به اذ كان اول ميت من بني آدم فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل احدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة والضمير في ليريه لله تعالى اوللغراب وكيف حال من الضمير في يواري والجملة ثاني مفعولي يرى والمراد بسوأة اخيه جسده الميت فانه مما يستقبح ان يرى (قال ياويلتا) كلمة جزع وتحسر والالف فيها بدل من ياء المتكلم والمعنى ياويلتي احضري فهذا اوانك والويل والويلة الهلكة (أعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فأوارى سوأة اخي) لااهتدى الى مثل مااهتدى اليه وقوله فاوارى عطف على اكون وليس جواب الاستفهام اذ ليس المعنى ان عجزت لواريت وقرئ بالسكون على فأنا أوارى اوعلى تسكين المنصوب تخفيفا (فأصبح من النادمين) على قتله لما كابد فيه من التحير في امره وحمله على رقبته سنة اواكثر على ماقيل وتلمذه للغراب واسوداد لونه وتبري ابويه منه اذ روى انه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن اخيه فقال ماكنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدك وتبرأ منه ومكث بعد ذلك مائة سنة لايضحك

وعدم الظفر بما فعله من اجله (من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل) بسببه قضينا عليهم واجلُ فى الاصل مصدر اجَلَ شرا اذ اجناه استعمل فى تعليل الجنايات كقولهم من جرّاك فعلتُه اى من ان جررتَه اى جنيتَه ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل تعليل ومن ابتدائية متعلقة بكتبنا اى ابتدآء الكتب والنشاؤ من اجل ذلك (انه من قتل نفسا بغير نفس) اى بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص (اوفساد فى الارض) او بغير فساد فيها كالشرك وقطع الطريق (فكانما قتل الناس جميعا) من حيث انه هتك حرمة الدماء وسنّ القتل وجرّأ الناس عليه أومن حيث ان قتل الواحد و قتل الجميع سوآء فى استجلاب غضب الله والعذاب العظيم (ومن احياها فكانما احيى الناس جميعا) اى ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو أومنع عن القتل اواستنقاذ من بعض اسباب الهلكة فكانما فعل ذلك بالناس جميعا و المقصود منه تعظيم قتل النفس واحيائها فى القلوب ترهيباً عن التعرض لها وترغيبا فى المحاماة عليها (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرامنهم بعدذلك فى الارض لمسرفون) اى بعدما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من اجل امثال تلك الجناية وارسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحة تأكيدا للامر وتجديدا للعهد كى يتحاموا عنها كثير منهم يسرفون فى الارض بالقتل ولا يبالون به و بهذا اتصلت القصة بما قبلها و الاسراف التباعد عن حد الاعتدال فى الامر (انما جزآء الذين يحاربون الله ورسوله) اى يحاربون اولياءهما وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهما تعظيما واصل الحرب السلب والمراد به ههنا قطع الطريق وقيل المكابرة باللصوصية وان كانت فى مصر (ويسعون فى الارض فسادا) اى مفسدين ويجوز نصبه على العلة اوالمصدر لان سعيهم كان فسادا فكأنه قيل ويفسدون فى الارض فسادا (ان يقتلوا) اى قصاصا من غير صلب ان افردوا القتل (او يصلبوا) اى يصلبوا مع القتل ان قتلوا واخذوا المال وللفقهاء خلاف فى انه يقتل و يصلب او يصلب حيا ويترك او يطعن حتى يموت (اوتقطع ايديهم وارجلهم من خلاف) تقطع ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى ان اخذوا المال ولم يقتلوا

العجز سببا للمواراة ولامعنى لان يقال لوعجزت لواريت وقرئ فأوارى بسكون الياء اماعلى الرفع اى انااوارى واما على التسكين فى موضع النصب تخفيفاوهربا من توالى الحركات وهى معيبة (**قوله** وعدم الظفر بمافعله لاجله) وهو تزوج اخته اقليما (**قوله** بسببه قضينا عليهم) اى بسبب ماذكرنا من قتل قابيل اخاه هابيل وماترتب على قتله من انواع الشدائد والمكاره التى اشير اليها بقوله فأصبح من الخاسرين فانه يندرج فى اجمال خسارته جميع الفضائل الدينية والدنيوية وجميع السعادات الاخروية حيث اسود وجهه وتبرأ منه آدم وذهب طريدا شريدا فزعا مرعوبا لا يأمن ممن يراه كأنما من كان حتى قتله احد اولاده ولماكانت قصة قابيل وهابيل مشتملة على هذه المكاره مؤدية اليها حسن ان يقال من اجل ذلك اى كون القتل على سبيل العدوان مؤديا الى تلك المفاسد قضينا على بنى اسرائيل ان قتل نفس واحدة على سبيل العدوان معادل لقتل الناس جميعا واحياءها بأن يكون سببا لبقاء حياتها بالعفو عن الجانين وعدم الاقتصاص منهم او بمنع القاتل ان يقتل من اراد قتله او بتخليص من توجه اليه سبب من اسباب الهلاك من غرق اوحرق اوغير ذلك معادل لاحياء الناس جميعا وقتل النفس وان كان بغير حق حراما فى جميع الاديان الا ان بنى اسرآئيل خصوا بمزيد التشديد والتغليظ حيث جعل قتل نفس واحدة كقتل الناس جميعا لبلوغهم فى قساوة القلب والاباء عن طاعة الله تعالى الى اقصى المراتب حتى استحلوا قتل الانبياء كزكريا و يحيى وهموا بقتل عيسى وكلمة من فى قوله تعالى من اجل ذلك لابتدآء الغاية متعلقة بكتبنا اى ابتدأنا الكتب وأنشأناه من اجل ذلك واجل بفتح الهمزة وسكون الجيم فى الاصل مصدر اجل عليهم شرا اجل اجلا اى جناه واوجبه وانافعلت من اجلك كذا اى جنيت فعله واوجبته فاذا قلت انا آجله فكأنك قلت اناجانيه وكاسبه استعمل فى تعليل الجنايات اى فى تعليل جناية المتكلم وتعديه فى حق المخاطب يقال فعلته من اجلك اى بسبب جنيه لك وكسبه كما فى من جراك فعلت كذا اى من اجلك من جروت اى جنيت وهى فعلى من جرايجر وكدعوى من دعا يدعو والمعنى انك فعلت فعلا وجر ذلك الى فعل مافعلته بأن كان سببا له (**قوله** و بهذا) اى بقوله تعالى ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات الآية اتصلت قصة ابنى آدم بماقبلها من قبائح بنى اسرآئيل ثم انه تعالى لماشدد الامر على من قتل النفس بغير حق شرع فى بيان جزاء من يحارب المسلمين وان محاربتهم محاربة مع الله تعالى ورسوله تعظيما لهم كما ورد فى الحديث القدسى ان من اهان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة فكما ان تعظيم حزب الله تعالى واوليائه تعظيم له تعالى حكما فكذا اهانتهم ومحاربتهم فى حكم اهانته تعالى ومحاربته فسر محاربة الله تعالى ومحاربة رسوله صلى الله عليه وسلم بمحاربة اوليائه لتعذر حمل الكلام على ظاهره ضرورة ان محاربة الله تعالى غير متصورة ومحاربة رسوله غير ممكنة فى نفسها لان قطاع الطريق لا يحاربونه تقول حربه حربا مثل طلبه طلبا اذا اخذ ماله وتركه بلاشئ وحرب الرجل ماله اى سلبه فهو محروب وحريب (**قوله** وقيل المكابرة باللصوصية) عطف على قوله قطع الطريق والفرق بينهما ان قطع الطريق انمايكون من قوم يجتمعون ولهم منعة اى قوة وشوكة تمنعهم ممن اراد بهم سوأ بسبب مايكون بينهم من التظاهر والتعاون والاقتدار على دفع من يتصدى لهم بالسوء و يتعرضون لدماء المسلمين واموالهم وازواجهم واماءهم وهذه القوة والمنعة غير معتبرة فى اللصوصية التى هى السرقة وان كان اللص مكابرا ومجاهرا فى اخذ المال والنهب والغارة والقوم الموصوفون بهذه القوة والمنعة اذا اجتمعوا فى الصحرآء فهم قطاع الطريق بالاتفاق فيعاقبون كالقطاع وقوله تعالى انماجزاء الذين مبتدأ وقوله تعالى ان يقتلوا مع ماعطف عليه خبره وقوله تعالى فسادا منصوب اما على انه مفعول له اى يحاربون و يسعون لاجل الفساد واما على انه مصدر وقع موقع الحال اى و يسعون فى الارض مفسدين اى ذوى فساد وجعلوا نفس الفساد مبالغة اوعلى انه مصدر من غير لفظ الفعل لوجود الاتحاد بحسب المعنى بينهما كأن سعيهم كان فسادا فكأنه قيل و يفسدون فى الارض فسادا فهواسم مصدر قائم مقام الافساد واصل السعى المشى السريع ثم غلب فى الاجتهاد فى الامر اى امر كان والتفعيل فى قوله تعالى ان يقتلوا او يصلبوا لتكثير الفعلين نظرا الى كثرة تعلقهما (**قوله** اى يصلبوا مع القتل) يعنى انهم ان جمعوا بين القتل واخذ المال يقتلوا قصاصا و يصلبوا عليه ثم يصلبوا على وجه النكال والعبرة من غيران يقطع شئ من ايديهم وارجلهم وهذا هوالظاهر من مذهب الشافعى قال صاحب الكشاف ان جمعوا بين القتل والاخذ فابو حنيفة ومحمد يصلب حيا و يطعن حتى يموت وقيل يصلب ثلاثة ايام حيا ثم ينزل فيقتل وقيل يصلب حيا و يترك الى ان يموت مصلوبا (**قوله** وللفقهاء خلاف الى اخره) يعنى ان الائمة الشافعية بعد

اتفاقهم على انه لابد من الجمع بين القتل والصلب فى حق من قتل واخذ المال اختلفوا فى كيفية الصلب فنهم من ذهب الى انه يقتل ويصلى عليه ثم يصلب ومنهم من ذهب الى انه يصلب حيا ثم يشك برمح حتى يموت (**قوله** واو فى الآية على هذا) اى على ماذكر فى تفسيرها للتفصيل اى لتنويع الجناية الصادرة عن القطاع اى نفصل لكم كل واحد منها من الاكتفاء بقتلهم ان قتلوا فقط ومن صلبهم مع القتل ان قتلوا واخذوا المال ومن قطع ايديهم وارجلهم من خلاف ان اخذوا المال ولم يقتلوا ومن نفيهم من الارض ان خوفوا ابناء السبيل ولم يقتلوا احدا ولم يأخذوا مالا وهذا التفصيل موافق للقياس لان القتل عمدا لغيره حق يوجب القصاص فغلظ ذلك فى قاطع الطريق حيث وجب قتله حدا ولم يسقط ذلك بعفو الولى واخذ المال حكمه القطع اذا وقع من غير قاطع الطريق فغلظ ذلك فى قاطع الطريق حيث وجب قطع طرفيه وان جمعوا بين القتل واخذ المال جمع فى حقهم بين القتل والصلب لان صلبه فى ممر الناس سبب لاشتهار عقوبته فيصير ذلك زاجرا لغيره عن الاقدام على مثل تلك المعصية واما ان اقتصر على مجرد اخافة المار فقد خفف الشرع عقوبته وهى النفى من الارض واختلف فى تفسير النفى فقيل ان الامام يفتش حاله فى ذهابه ومسيره فنى اى بلد يوجد ينفيه منه ولا يمكنه من القرار فى بلد وقال ابو حنيفة النفى من الارض هو الحبس لان المحبوس بسبب حبسه ولزومه من الارض بمكان واحد كلزوم الاموات فى قبورهم كأنه منفى عن الارض بالكلية * قال بعض من حبس فى مكان ضيق وطال مكثه فيه

خرجنا عن الدنيا وعن وصل اهلها * فلسنا من الاحيا ولسنا من الموتى

اذا جاءنا السجان يوما لحاجة * عجبنا وقلنا جاء هذا من الدنيا

(**قوله** تعالى ذلك) اشارة الى الجزاء المذكور وهو مبتدأ وخزى خبره ولهم متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من المنوى فى خزى (**قوله** استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى) يعنى انه تعالى بين ان جزاء المحارب بين هذه الاربعة ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ثم استثنى منهم الذين تابوا قبل القدرة عليهم فوجب ان تسقط العقوبات المذكورة عمن تاب قبل القدرة عليه فلا يطالب بشئ مما اصابه قبل القدرة عليه لا مال ولا دم الا اذا وجد عنده مال بعينه علمه صاحبه فانه يرد على صاحبه هكذا حكم على بن ابى طالب رضى الله عنه فى حارثة بن بدر وقد خرج محاربا ومفسدا فى الارض ثم تاب واصلح قبل ان يقدر عليه فسئل على رضى الله تعالى عنه عن حكمه فقال تقبل توبته ولا نطالبه بشئ من الحقوق وكتب له كتاب الامان الا ان ماسقط بالتوبة قبل القدرة عليه هو ما يتعلق بحقوق الله تعالى واما ما يتعلق منها بحقوق الآدميين فانه لا يسقط بهذه التوبة فان قطاع الطريق ان قتلوا انسانا ثم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب قتلهم حدا وكان ولى الدم على حقه من القصاص والعفو وان اخذوا مالا ثم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة قطع ايديهم وارجلهم من خلاف وكان حق صاحب المال باقيا فى ماله يجب عليهم رده واما اذا تاب بعد القدرة عليه فمفهوم الآية ان التوبة لا تنفعه وبقاء الحد عليه فى الدنيا كما يضمن حقوق العباد وان سقط عنه العذاب الاليم فى الآخرة والمراد بحق الله تعالى ما يرجع نفعه الى كافة الخلق على سبيل العموم فانه تعالى منزه عن ان ينتفع او يتضرر وبحق العبد ما ينتفع به العبد بنفسه على الخصوص مثال الاول الحدود فان حد الزنى شرع لصيانة انساب الناس جميعا وحد القذف شرع لصيانة اعراض الناس وكذلك حد الشرب والحاصل ان دار العقبى وان كانت هى دار الجزاء لكن الله تعالى شرع بعض الاجزية فى دار الدنيا ليخلو العالم عن الفساد وتنتظم مصالح العباد الى يوم التناد (**قوله** لان توبة المشرك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة عليه وبعدها) فان المشرك المحارب لو آمن بعد القدرة عليه فلا سبيل عليه بشئ من الحدود ولا يطالب بشئ مما اصاب فى حال الكفر من دم او مال كما لو تاب قبل القدرة عليه قال الزجاج جعل الله تعالى التوبة للكفار تدرأ عنهم الحدود التى وجبت عليهم فى حال كفرهم ليكون ذلك ادعى الى الدخول فى الايمان واما المسلم المحارب اذا تاب قبل القدرة عليه فقال السدى كالكافر اذا آمن لا يطلب بشئ الا اذا وجد عنده مال شخص بعينه فانه يرد الى صاحبه وقد مر ان عليا رضى الله تعالى عنه حكم بذلك فى حارثة بن بدر وكتب له كتاب الامان ولم يطالبه بشئ من الحقوق وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه المسلم المحارب اذا تاب قبل القدرة سقط عنه العقوبة التى اوجبت حق الله تعالى ولا يسقط ما كان من حقوق العباد وان كان قد قتل فى قطع الطريق سقط عنه بالتوبة قبل القدرة عليه تحتم القتل وبقى عليه القصاص للولى ان شاء عفا

(او ينفوا من الارض) او ينفوا من بلد الى بلد بحيث لا يمكنون من القرار فى موضع ان اقتصروا على الاخافة وفسر ابو حنيفة النفى بالحبس وأو فى الآية على هذا للتفصيل وقيل انه للتخيير والامام مخير بين هذه العقوبات فى كل قاطع طريق (ذلك لهم خزىٌ فى الدنيا) ذل وفضيحة (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم (الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم) استثناء مخصوص بما هو حق الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى (فاعلموا ان الله غفور رحيم) اما القتل قصاصا فالى الاولياء يسقط بالتوبة وجوبه لا جوازه وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على انها بعد القدرة لا تسقط الحد وان اسقطت العذاب وان الآية فى قطاع المسلمين لان توبة المشرك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها

(يا أيها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) اى ما تتوا صلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات و ترك المعاصى من وسل الى كذا اذا تقرب اليه و فى الحديث الوسيلة منزلة فى الجنة (وجاهدوا فى سبيله) بمحاربة اعدائه الظاهرة والباطنة (لعلكم تفلحون) بالوصول الى الله تعالى والفوز بكرامته (ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض) من صنوف الاموال (جميعا ومثله معه ليفتدوا به) ليجعلوه فدية لانفسهم (من عذاب يوم القيامة) واللام متعلقة بمحذوف تستدعيه لو اذ التقدير لو ثبت ان لهم ما فى الارض وتوحيد الضمير فى به والمذكور شيئان اما لاجرائه مجرى اسم الاشارة فى نحو قوله تعالى عوان بين ذلك اولان الواو فى ومثله بمعنى مع (ما تقبل منهم) جواب لو ولو بما فى حيزه خبر ان والجملة تمثيل للزوم العقاب لهم وانه لاسبيل لهم الى الخلاص منه (ولهم عذاب اليم) تصريح بالمقصود منه وكذلك قوله (يريدون ان يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) وقرئ يخرجوا من اخرج وانما قال وماهم بخارجين بدل وما يخرجون للمبالغة (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) جملتان عند سيبويه اذا لتقدير فيما يتلى عليكم السارق والسارقة اى حكمهما وجملة عند المبرد والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنهما معنى الشرط اذالمعنى والذى سرق والتى سرقت وقرئ بالنصب وهو المختار فى امثاله لان الانشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل والسرقة اخذ مال الغير فى خفية وانما توجب القطع اذا كانت من حرز والمأخوذ ربع دينار او ما يساويه لقوله عليه الصلاة والسلام القطع فى ربع دينار فصاعدا وللعلماء خلاف فى ذلك لاحاديث وردت فيه وقد استقصيت الكلام فيه فى شرح المصابيح والمراد بالايدى الايمان ويؤيده قرآءة ابن عباس ايمانهما ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كما فى قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اكتفاء بتثنية المضاف اليه واليد اسم تمام العضو ولذلك ذهب الخوارج الى ان المقطع هو المكب والجمهور على انه الرسغ لانه عليه الصلاة والسلام اتى بسارق فامر بقطع يمينه منه

عنه وان شاء استوفاه وان كان قد اخذ المال سقط عنه القطع وان كان جمع بينهما سقط عنه تحتم القتل والصلب ويجب ضمان المال واما من تاب بعد القدرة عليه فلا يسقط عنه شئ من الحقوق ثم انه تعالى لما شرح قبائح اليهود وخروجهم عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله امر المؤمنين بان يكونوا على خلاف ما هم عليه فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الى آخره اى اتقوا عقابه بطاعته وابتغوا اليه ما تتوسلون به اليه اى ما تتقربون وتتصلون به الى ثوابه وطاعته فى جميع ما امر به ونهى عنه على ان الوسيلة الفضل والقربة من وسل قه اذا تقرب اليه (**قوله** تعالى اليه) متعلق بالوسيلة لانها بمعنى المتوسل به وليست بمصدر حتى يمتنع ان يتقدم معمولها عليها ويحتمل ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الوسيلة اى ابتغوا الوسيلة موصلة الى ثوابه ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بلزوم طاعته والاتقاء لعذابه وعقابه بين ان الكافرين لاسبيل لهم الى الخلاص من عذاب يوم القيامة البتة تنشيطا لهم على لزوم الطاعة وترهيبا عن التوانى فيها فقال ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه الآية فانه صريح فى ان الكافر لو ملك الدنيا كلها ومثلها معها يوم القيامة ثم فدى بذلك نفسه من العذاب لم يقبل منه ذلك الفدآء وانهم خالدون فى النار لا يخرجون منها والمقصود تمثيل لزوم العذاب لهم وانه لاسبيل لهم الى الخلاص منه واللام فى قوله تعالى ليفتدوا به متعلق بفعل مقدر يستدعيه كلمة لو لان حرف الشرط يستدعى الفعل لفظا او تقديرا والتقدير لو ثبت ان لهم ما فى الارض جميعا وما بعد كلمة لو فاعل لذلك الفعل المحذوف فلذلك فتح همزة ان لوقوعها فى موضع المفرد لوجوب كون الفاعل مفردا وقوله ما فى الارض اسم ان ولهم خبرها قدم على الاسم وجميعا تأكيد له او حال منه ومثله منصوب بالعطف على اسم ان وهو ما الموصولة ومعه ظرف واقع موقع الحال من مثله وكون مثله منصوبا على انه مفعول معه لا يخلو عن بعد لان الواو فى قوله ومثله حينئذ تكون بمعنى مع ويكون نظم الكلام حينئذ فى قوة ان يقال مع مثل ما فى الارض مع ما فى الارض ولا يخفى ما فى هذا النظم من الركاكة وقوله عوان بين ذلك اى نصف بين البكر والفارض افرد لفظ ذلك مع كونه اشارة الى شيئين فاجرى لفظ به مجراه ووحد ضميره مع رجوعه الى شيئين (**قوله** اولان الواو فى ومثله بمعنى مع) فيكون قوله معه تأكيدا وحينئذ يرجع ضمير به الى شئ واحد وهو ما فى الارض مقارنا بمثله او المجموع (**قوله** والجملة تمثيل) اى تصوير للزوم العذاب لهم بايراد حكم يفهم منه ذلك فان مضمون القضية الشرطية يدل على لزومه لهم وحمل التمثيل على التمثيل الاصطلاحى وهو الاستعارة التمثيلية المبنية على تشبيه حالهم فى امتناع تخلصهم من عذاب الله تعالى بحال من يملك امثال ما فى الارض ويحاول ان يفتدى بها من العذاب فلا يقبل منه ولا يتخلص من العذاب لا يخلو عن التكلف ثم انه تعالى لما ذكر حكم قطاع الطريق شرع فى بيان حكم السارق فقال والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما وهما جملتان عند سيبويه الاولى خبرية حذف فيها خبر المبتدأ على ان قوله السارق مبتدأ والسارقة عطف عليه والخبر محذوف اى حكم السارق والسارقة ثابت فيما يتلى عليكم والجملة الثانية امرية وهى قوله فاقطعوا ايديهما جيئ بها بيانا لذلك الحكم المقدر وصدرت هذه الجملة بالفاء لتدل على كون تلك الجملة مرتبطة بما قبلها غير اجنبية عنه بل جيئ بها بيانا له وجملة واحدة عند المبرد على ان قوله السارق مبتدأ وقوله فاقطعوا ايديهما خبره دخلت الفاء فى الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط لان الالف واللام فيه موصولة والمعنى الذى سرق والتى سرقت فاقطعوا واختار سيبويه ان يكون الخبر محذوفا هربا من وقوع الجملة الانشائية خبرا فان الانشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل (**قوله** اذا كانت من حرز) وهو الموضع الحصين الذى يمنع من تعرض لما فيه (**قوله** وللعلماء خلاف فى ذلك) اى فى تقدير نصاب السرقة ربع دينار ولا يقطع بسرقة ما هو اقل منه لحديث عائشة وهو قولها رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطع يد السارق الا فى ربع دينار فلا يقطع الا اذا سرق ربع دينار فصاعدا او ما يبلغ قيمته (**قوله** ولذلك) اى ولكون المراد بالايدى الايمان ساغ وضع الجمع موضع المثنى وذلك لان الموضع موضع التثنية للعلم بانه لا يقطع لكل واحد من السارق والسارقة الا يد واحدة فيكون المقطوع فيهما يدين فقط وقد وضع لفظ الايدى موضع المثنى وقد شرط النحاة فى وضع الجمع موضع المثنى ان يكون الجزء المضاف الى كله جزأ مفردا من الكل نحو قلوبكما ورؤس الكبشين لان الامن من الالتباس انما يتحقق بهذا الشرط فلو قلت فقأت اعينهما وانت تريد عينيهما وغسلت ايديهما وانت تريد يديهما لم يجز للالتباس فلو لم يكن المراد بالايدى الايمان لما جاز وضعه موضع المثنى للالتباس لان اليد ليست جزأ مفردا من الشخص فاذا اضيف

لفظ الايدى الى ضمير التثنية لم يعلم ان المأمور به ان يقطع من كل واحد منهما يد واحدة او يد ان بخلاف ما اذا كان المراد بالايدى الايمان فان يمين الانسان جزء مفرد منه فاذا اضيف الايمان الى ضمير التثنية يعلم ان المأمور به ان يقطع من كل واحد منهما يمينه فيجوز ان يوضع الجمع موضع المثنى فاذا اضيف الجزء المفرد الى المثنى جاز افراد المضاف وتثنيته وجمعه بأن يقال قطعت رأس الكبشين ورأسا الكبشين ورؤس الكبشين وقطعت يمين السارقين ويميناهما وايمانهما كل ذلك لتعين المراد منه وأمن اللبس ومن اختار افراد المضاف نظر الى خفة المفرد ومن اختار التثنية اعتبر انطباق الدال والمدلول ومن طلب الجمع هرب من ثقل توالى لفظ التثنية وعليه قوله تعالى فقد صغت قلوبكما بجمع المضاف وتثنية المضاف اليه هربا من توالى لفظ التثنية (**قوله** اوالمصدر ودل على فعلهما فاقطعوا) الكل واحد منهما مفعول مطلق من غير لفظ الفعل لتوافقهما من حيث المعنى لان القطع نوع من النكال كأنه قيل جاز وهما بقطع الايدى ونكلوا بهما نكالا وهو العذاب الذى يكون عبرة لغيره (**قوله** اما القطع فلا يسقط بها) يعنى ان قوله تعالى فان الله غفور رحيم انما يتعلق بحق الله تعالى اما ما كان من حقوق الآدميين فانه لا يسقط بالتوبة والقطع فيه حق المسروق منه فلا يسقط بالتوبة فقطع قضاء لحق المسروق منه روى عن مجاهد انه قال قطع يد السارق توبة اذا قطعت فقد حصلت التوبة والصحيح ان القطع جزاء على الجناية لقوله تعالى جزاء بما كسبا نكالا من الله فلابد من التوبة بعد القطع وتوبته الندم على ما مضى والعزم على تركه فى المستقبل (**قوله** اى صنيع الذين) قدر المضاف لان الذوات مع قطع النظر عن العوارض والاوصاف لا تورث الحزن ولا الفرح والمسارعة فى الشئ عبارة عن الوقوع فيه سريعا متى وجد فرصة الوقوع فيه وفسر الوقوع فى الكفر سريعا باظهاره اذا وجدوا منه فرصة لان كفر المنافق ثابت فيه وانما المسارعة الى اظهاره ثم ذلك انما يكون بظهور آثار الكفر منه لا باخباره عن كفره جهارا والا لم يكن منافقا (**قوله** تعالى من الذين قالوا آمنا) يجوز ان يكون حالا اما من الذين يسارعون او من فاعل يسارعون اى حال كونهم بعض الذين قالوا آمنا وان يكون بيانا لجنس الموصول الاول ومن الذين هادوا عطف عليه فيكون حالا او بيانا مثله (**قوله** والباء) اى فى قوله بافواههم متعلقة بقالوا لا بآمنا والا لوجب ان يقال بافواهنا لان آمنا منصوب بقالوا ومحكى عنهم والحكاية يجب ان تطابق المحكى وانما قال قالوا آمنا بافواههم مع ان القول لا يكون الا بالفم واللسان للاشارة الى ان ألسنتهم ليست معبرة عما فى قلوبهم وان ما يجرون على ألسنتهم لا يجاوز افواههم وانما نطقوا به غير معتقدين بقلوبهم وقوله تعالى ولم تؤمن قلوبهم جملة حالية جيئ بها للتصريح بما اشار اليه بقوله بافواههم ويحتمل كونها معطوفة على الجملة قبلها فتكون الصلة مجموع الجملتين والواو فيه على الاول حالية وعلى الثانى عاطفة (**قوله** سماعون للكذب خبر مبتدأ محذوف) فحينئذ يتم الكلام عند قوله ومن الذين هادوا وتقدير الكلام لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر من المنافقين ومن اليهود ثم بعد ذلك وصف الكل بكونهم سماعين وعلى الثانى يتم الكلام عند قوله ولم تؤمن قلوبهم ثم ابتدأ فقال ومن الذين هادوا سماعون للكذب (**قوله** واللام فى للكذب اما مزيدة للتأكيد) اى لتأكيد تعلق العامل بمعموله وتقوية عمله فان الكذب مفعول سماعون فقوى الفرع فى العمل بزيادة اللام كما فى قوله تعالى فعال لما يريد (**قوله** اولتضمين السماع معنى القبول) فان السماع قد يستعمل ويراد منه القبول كما لا تسمع من فلان والمراد لا تقبل منه ومنه سمع الله لمن حمده اى قبل منه حمده والكذب الذى يقبلونه هو ما يقوله رؤساؤهم من الاكاذيب فى دين الله تعالى وفى تحريف التوراة وفى الطعن فى نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (**قوله** اوللعلة) اى ويجوز ان تكون اللام فى قوله للكذب لام كى لافادة التعليل فيكون مفعول سماعون محذوفا اى يسمعون كلامك لكى يكذبوا عليك بالزيادة والنقص والتبديل فان منهم من يسمع من الرسول صلى الله عليه وسلم ثم يخرج من عنده ويقول سمعت منه كذا وكذا ولم يسمع ذلك منه (**قوله** تعالى سماعون لقوم آخرين) يعنى انهم عيون وجواسيس لقوم آخرين والمعنى انهم يحضرون مجلسك لا ليهتدوا ويتعظوا بكلامك بل لينقلوا كلامك الى قوم لم يحضروا المجلس ويبلغوا اليهم اخبارك وهم يهود خيبر وبنو قريظة والنضير (**قوله** والمعنى على الوجهين) اى معنى قوله تعالى سماعون لقوم آخرين على الوجهين المذكورين وهما ان تكون اللام فى قوله لقوم صلة سماعون ويكون السماع بمعنى القبول وان تكون للعلة على معنى سماعون منك لاجلهم وللانهاء اليهم

(جزاء بما كسبا نكالا من الله) منصوبان على المفعول له اوالمصدر ودل على فعلهما فاقطعوا (والله عزيز حكيم فمن تاب) من السراق (من بعد ظلمه) اى سرقته (وأصلح) امره بالتفصى من التبعات والعزم على ان لا يعود اليها (فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم) يقبل توبته فلا يعذبه فى الآخرة اما القطع فلا يسقط بها عند الاكثرين لان فيه حق المسروق منه (ألم تعلم ان الله له ملك السموات والارض) الخطاب للنبى عليه الصلاة والسلام اولكل احد (يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شئ قدير) قدم التعذيب على المغفرة اتياناً على ترتيب ما سبق اولان استحقاق التعذيب مقدم اولان المراد به القطع وهو فى الدنيا (يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر) اى صنيع الذين يقعون فى الكفر سريعا اى فى اظهاره اذا وجدوا منه فرصة (من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم) اى من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بآمنا والواو يحتمل الحال والعطف (ومن الذين هادوا) عطف على من الذين قالوا (سماعون للكذب) خبر محذوف اى هم سماعون والضمير للفريقين اوللذين يسارعون ويجوز ان يكون مبتدأ ومن الذين خبره اى ومن اليهود قوم سماعون واللام فى الكذب اما مزيدة للتأكيد اولتضمين السماع معنى القبول اى قابلون لما تفتريه الاحبار اوللعلة والمفعول محذوف اى سماعون كلامك ليكذبوا عليك فيه (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) اى لجمع آخرين من اليهود لم يحضروا مجلسك وتجافوا عنك تكبرا وافراطا فى البغضاء والمعنى على الوجهين اى مصغون لهم قابلون كلامهم اوسماعون منك لاجلهم وللانهاء اليهم ويجوز ان تتعلق اللام بالكذب لان سماعون الثانى مكرر للتأكيد اى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين

يحرفون الكلم من بعد مواضعه) اى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها اما لفظا باهماله او تغيير وضعه واما معنى بحمله على غير المراد واجرآئه فى غير مورده والجملة صفة اخرى لقوم اوصفة لسماعون اوحال من الضمير فيه اواستئناف لا موضع له اوفى موضع الرفع خبر لمحذوف اى هم يحرفون وكذلك (يقولون ان اوتيتم هذا فخذوه) اى ان اوتيتم هذا المحرّف فاقبلوه واعملوا به (وان لم تؤتوه) بل أفتاكم محمد بخلافه (فاحذروا) اى احذروا قبول ماأفتاكم به روى ان شريفا من خيبر زنى بشريفة وكانا محصنين فكرهوا رجمهما فارسلوهما مع رهط منهم الى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقالوا ان امركم بالجلد والتحميم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا فأمرهم بالرجم فابوا عنه فجعل ابن صُوريا حكما بينه و بينهم وقال له انشدك الله الذى لا اله الا هو الذى فلق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وانجاكم واغرق آل فرعون والذى انزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجد فيه الرجم على من احصن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفتُ ان كذبته ان ينزل علينا العذاب فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزانيين فرجما عند باب المسجد (ومن يرد الله فتنته) ضلالته اوفضيحته (فلن تملك له من الله شيأ) فلن تستطيع له من الله شيأ فى دفعها (اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم) من الكفر وهو كما ترى نصٌّ على فساد قول المعتزلة (لهم فى الدنيا خزى) هوانٌ بالجزية والخوف من المؤمنين (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم)وهو الخلود فى النار والضمير للذين هادوا ان استأنفت بقوله ومن الذين والا فللفريقين (سمّاعون للكذب) كرره للتأكيد (اكّالون للسحت) اى الحرام كالرُّشى من سحته اذا استأصله لانه مسحوت البركة وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائى ويعقوب بضمتين وهما لغتان كالعُنُق والعُنْق وقرئ بفتح السين على لفظ المصدر (فان جاؤك فاحكم بينهم اواعرض عنهم) تخيير لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تحاكموا اليه بين الحكم والاعراض ولهذا قيل لو تحاكم كتابيان الى القاضى لم يجب عليه الحكم وهو قول للشافعى والاصح وجوبه اذا كان المترافعان اواحدهما ذميا لانا التزمنا الذبَّ عنهم ودفع الظلم عنهم والآية ليست فى اهل الذمة وعند ابى حنيفة يجب مطلقا (وان تعرض عنهم فلن يضروك شيأ) بان يُعادوك لاعراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) اى بالعدل الذى امر الله به (ان الله يحب المقسطين) فيحفظهم ويعظم شأنهم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله) تعجيب من تحكيمهم مَن لا يؤمنون به والحال ان الحكم منصوص عليه فى الكتاب الذى هو عندهم وتنبيه على انهم ماقصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به ما يكون اهون عليهم وان لم يكن حكم الله تعالى فى زعمهم وفيها حكم الله حال من التوراة ان رفعتها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه وتأنيثها لكونها نظيرة المؤنث فى كلامهم لفظا كموماة ودوداة (ثم يتولون من بعد ذلك) ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على يحكمونك داخل فى حكم التعجيب (وما اولئك بالمؤمنين) بكتابهم لاعراضهم عنه اوّلا وعما يوافقه ثانيا او بك و به (انا انزلنا التوراة فيها هدى) يهدى الى الحق (ونور) بكشف مااشتبه من الاحكام (يحكم بها النبيون) يعنى انبياء بنى اسرائيل اوموسى ومن بعده ان قلنا شرع من قبلنا شرع لنا مالم يُنسخ وبهذه الآية تمسك القائل به (الذين اسلموا) صفة أُجريت على النبيين مدحا لهم وتنويها بشأن المسلمين وتعريضا باليهود وانهم بمعزل عن دين الانبياء واقتفاء هَديهم

ويجوز ان تكون اللام فى قوله لقوم صلة للكذب والمعنى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين لم يأتوك وقوله لم يأتوك فى محل الجر على انه صفة لقوم (قوله امالفظا واما معنى) تفصيل لامالتهم الكلم عن مواضعه التى وضعه الله تعالى فيها وامالته لفظا تكون على وجهين الاول اهماله واسقاطه من الكتاب كما اهملوا اية الرجم ووضعوا موضعها آية الجلد وتحميم وجهه وهو تسويد الوجه بالحممة والثانى تغيير وضعه وكلمة من فى قوله ومن يرد الله فتنته شرطية وقوله تعالى فلن تملك جوابه وشيأ مفعول به اومصدر اى شيأ من الملك وقوله من الله متعلق بتملك اوحال من شيأ لانه فى الاصل صفة فلما قدم عليه انتصب حالا والمعنى ومن يرد الله تعالى كفره وضلاله فلن يقدر احد على دفع ذلك عنه وكيف يقدر والحال ان الله سبحانه وتعالى لم يرد ان يطهر قلوبهم لعلمه منهم اختيار الكفر استدل بها اهل السنة والجماعة على ان الله تعالى لا يريد اسلام الكافر منه وتطهير قلبه من الشك والشرك ولو فعل ذلك لآمن وهذه الآية من اشد الآيات على نفى القدرة (قوله تعالى لهم فى الدنيا خزى) خزى المنافقين هو الفضيحة وهتك الستر باظهار نفاقهم وخوفهم من القتل وخزى اليهود هو ضرب الجزية عليهم وفضيحتهم بظهور كذبهم فى كتمان نص الله تعالى بايجاب الرجم على من زنى وهو محصن (قوله كرره للتأكيد) اى ان نزل فى حق المنافقين ويحتمل ان يكون مكررا بناء على كونه من اوصاف بنى اسرائيل (قوله ولهذا قيل لو تحاكم كتابيان الى القاضى لم يجب عليه الحكم) لان الله تعالى خير النبى صلى الله عليه وسلم فى الحكم بين اهل الكتاب اذا تحاكموا اليه ان شاء حكم وان شاء ترك فلو وجب على القاضى ان يحكم بينهم بحكم الاسلام لزم ان يكون هذا التخيير منسوخا بقوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله (قوله بالقسط اى بالعدل) تقول منه اقسط الرجل فهو مقسط والقسوط الجور والعدول عن الحق تقول منه قسط يقسط قسوطا قال تعالى واما القاسطون الآية وقال ههنا يحب المقسطين اى العادلين والواو فى قوله تعالى وعندهم التوراة للحال والتوراة مبتدأ والظرف خبره والجملة فى محل نصب على انها حال من فاعل يحكمونك كما ان قوله وكيف يحكمونك حال منه ايضا فهما حالان مترادفان وقوله فيها خبر مقدم وحكم الله مبتدأ موخر والجملة حال من الضمير المستتر فى الخبر لان التوراة ان جعلت مبتدأ لا يجوز انتصاب الحال من المبتدأ واجاز المصنف ارتفاع التوراة على انه فاعل الظرف لاعتماده على ذى الحال لان الظرف وحده حينئذ يكون حالا من فاعل يحكمونك ولما كان التوراة فاعلا للظرف جاز ان يكون فيها حكم الله حالا منه بخلاف ما اذا جعلت مبتدأ لا ينصب منه الحال بل يكون حالا من الضمير المستكن فى الظرف (قوله وتأنيثها) اى تأنيث التوراة حيث انث الضمير الراجع فى قوله فيها حكم الله مع ان التوراة ليست من الالفاظ العربية فلا تكون التاء فيها للتأنيث مبنى على كون التوراة على صورة المؤنث بالتاء على الالفاظ العربية كموماة ودوداة الموماة المفازة والدوداة ارجوحة الصبيان وهى الخشبة التى يترجح بها الصبيان الجوهرى ترجحت الارجوحة بالصبى اى مالت (قوله داخل فى حكم التعجيب) فان تحكيمهم من لا يؤمنون برسالته والحال ان الحكم منصوص عليه فى كتابهم وهم يعلمون ذلك كما انه عجيب فكذا تحكيمهم اياه ثم اعراضهم عن حكمه وعدم قبولهم اياه مع علمهم بان ما حكم به هو حكمه تعالى المنصوص عليه فى كتابهم طالبين بذلك ان يحكم بما يعلمون انه غير ما حكم الله تعالى به طلبا للرخصة ايضا فانه امر عجيب فظهر بذلك جهلهم وعنادهم من وجوه احدها عدولهم عن حكم كتابهم وثانيها رجوعهم الى حكم كانوا يعتقدون انه باطل مخالف لحكم الله تعالى والثالث اعراضهم عن حكم النبى صلى الله عليه وسلم بعد ما حكموه فبين الله تعالى جهلهم من هذه الوجوه كيلا يظن فى حقهم انهم اهل كتاب الله تعالى ومن المتمسكين به (قوله يعنى انبياء بنى اسرآئيل) تعريف الاضافة فيه ليس للعموم والاستغراق لان عيسى عليه السلام من انبياء بنى اسرآئيل وهو لا يحكم بالتوراة بل للعهد الخارجى والمعهود موسى عليه السلام ومن جاء بعده الى ان جاء عيسى عليه السلام وبينهما الف نبى ويقال اربعة آلاف نبى ويقال اكثر من ذلك (قوله صفة اجريت على النبيين مدحا لهم) جواب عما يقال كل نبى لابد وان يكون مسلما منقادا لامر الله تعالى فما الفائدة فى توصيف الانبياء عليهم الصلاة والسلام بقوله الذين اسلموا وتقرير الجواب ظاهر واعترض عليه بان النبوة اعظم من الاسلام فكيف يمدح نبى بانه رجل مسلم مع الفرق بين ان يقال انه رجل مسلم ونبى فتوصيف من عبر عنه بعنوان النبى بالاسلام تنزل من الاعلى الى الادنى وطريق المدح هو ان يترقى من الادنى الى الاعلى فلا يكون اجرآء صفة الاسلام على النبيين مدحا لهم والجواب انها صفة اجريت على طريق المدح لهم دون التخصيص والتوضيح بما

(وصف)

وصف به الانبياء لان صفات الاشراف اشراف الاوصاف فان قوله اجريت على النبيين مدحا لهم وان دل على ان المقصود من اجراء تلك الصفة عليهم مدحهم بها لكن المراد ليس ذلك بل المراد انها اجريت عليهم على طريق مدحهم بها قصد المدح من اتصف بها من المسلمين من حيث اتصافهم بما يوصف به الانبياء وهو الاسلام وتعريضا باليهود باشعار انهم ليسوا من دين النبيين فى شئ وانهم بعدوا عن ملة الانبياء كلهم ووجه التعريض انه تعالى لما وصف النبيين بقوله الذين اسلموا وقال فى حقهم انهم يحكمون بالتوراة لاجل الذين هادوا فيما بينهم قابل اليهود بالذين اسلموا فاشعر ذلك ان اليهود بمعزل عن الاسلام والانقياد لامر الله تعالى فكان قوله الذين اسلموا للذين هادوا كالبيان للتعريض بهم بانهم لا يهتدون بهدى الانبياء ولا يتدينون بدينهم (قوله اى يحكمون بها فى تحاكمهم) اى فى ترافع الخصمين اليهم اشار الى ان ليس المراد بحكمهم لليهود انهم يحكمون لهم لا عليهم بل اللام فيه لمجرد الاختصاص اى يحكمون بها فيما بين الخصمين (قوله وهو يدل على ان النبيون انبياؤهم) ترجيح لكون المراد بالانبياء انبياء بنى اسرائيل الى عيسى عليه السلام لا جميع من بعث قبل عيسى عليه السلام (قوله تعالى والربانيون) عطف على النبيون والربانى المتأله العارف بالله تعالى المخلص وجهه لله تعالى وقيل الربانيون العلماء والحكماء والاحبار فقهاء اليهود وعلماؤهم فقوله زهادهم تفسير للربانيين وقوله وعلماؤهم تفسير للاحبار وهم من اولاد هرون لان الحبورة كانت فيهم خاصة وفى الصحاح الحبر والحبرة واحد احبار اليهود وبالكسر افصح لانه يجمع على افعال دون فعول و يقال للعالم حبر بالكسر باعتبار توسله الى تحصيل العلوم بالحبر الذى يكتب به و يقال حبر بالفتح لكونه عالما بتحبير الكلام وتحسينه كأنه مصدر قولك حبرته حبرا اذا حسنته (قوله بسبب امر الله تعالى اياهم بأن يحفظوا كتابه) بين به ان الفاعل الذى اقيم ضمير المرفوع مقامه هو البارى تعالى وان ضمير استحفظوا راجع الى النبيين والربانيين والاحبار اى بما استحفظ لهم الله تعالى كتابه وكلفهم حفظه وان كلمة ما موصولة اسمية بمعنى الذى والعائد محذوف اى بما استحفظوه وكلمة من لبيان الجنس المبهم بقوله ما وان حفظ كتاب الله تعالى يكون على وجهين الاول ان يحفظ فلا ينسى والثانى ان يحفظ فلا تضيع احكامه بالتحريف والتغيير وان المراد به ههنا الحفظ بالمعنى الثانى الذى يستلزم الحفظ بالمعنى الاول فانه تعالى قد اخذ على العلماء حفظ كتابه من هذين الوجهين معا احدهما ان يحفظوه فى صدورهم ويدرسوه بألسنتهم والثانى ان لا يضيعوا احكامه ولا يهملوا شرائعه والمعنى انهم يحكمون جميعا باحكام التوراة بسبب التوراة المستحفظة عندهم التى كانوا عليها شهداء والمقصود منه ان حكمهم بسبب استحفاظ التوراة وكونهم عليها شهداء والغرض من بيان هذه السببية بيان ان ليس الباء فى قوله تعالى بما استحفظوا مثلها فى قوله يحكم بها ليلزم تعلق حرفى جر بمعنى واحد بفعل واحد بل الاولى صلة يحكم كما فى قولك حكمت بكذا وهذه سببية وان كانتا داخلتين على شئ واحد بالذات وهو كتاب الله تعالى (قوله رقباء) على ان يكون شهداء من الشهود الذى هو الحضور وقوله او شهداء يبينون ما يخفى منه على ان يكون من الشهادة والبيان والمداهنة المصانعة والملاينة وكذا الادهان يقال ادهن فى الامر اى لاين فيه ودارى ثم انه تعالى لما قرر ان النبيين والربانيين والاحبار كانوا قائمين بامضاء احكام التوراة من غير مبالاة ومداهنة مع احد خاطب اليهود الذين كانوا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنعهم من التحريف والتغيير فقال تعالى فلا تخشوا الناس الآية هكذا قال الامام فى ربطه بما قبله والظاهر ما قاله المصنف من انه نهى للحكام ان يخشوا غير الله تعالى وان الخطاب لهم لا لليهود الحاضرين ثم ان الاقدام على التحريف لما لم يكن الا لدفع ضرر او لجلب نفع وكان دفع الضرر اشد واقوى فى كونه حاملا على الاقدام على التحريف قدم النهى عن التحريف بناء على خشية ظلم الناس واردفه بالنهى عنه بناء على طمع الثمن القليل فقال ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا اى كما نهيتكم عن تغيير احكامى لاجل الخوف من الناس فكذلك انهاكم عن تغييرها لاجل طمع الجاه والمال فان متاع الدنيا قليل ولما منعهم عن الامرين هددهم بالوعيد الشديد فقال ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وهذا تهديد لليهود فى اقدامهم على تحريف حكم الله تعالى فى حد الزانى المحصن فانهم لما انكروا حكم الله تعالى المنصوص عليه فى التوراة وقالوا انه غير واجب فهم كافرون على الاطلاق بموسى وبمحمد عليهما الصلاة والسلام والقرآن العظيم وبما عليه سائر الانبياء والمرسلين وقالت الخوارج كل من عصى الله تعالى فهو كافر واحتجوا عليه بهذه وقالوا انها نص فى ان كل من حكم بغير ما انزل الله فهو كافر وكل من اذنب وعصى فقد حكم بغير ما انزل الله فوجب ان يكون كافرا والمصنف اشار الى جوابهم بتقييد قوله

(الذين هادوا) متعلق بأنزل او بيحكم اى يحكمون بها فى تحاكمهم وهو يدل على ان النبيون انبياؤهم (والربانيون والاحبار) زهادهم وعلماؤهم السالكون طريقة انبيائهم عطف على النبيون (بما استحفظوا من كتاب الله) بسبب امر الله اياهم بأن يحفظوا كتابه من التضييع والتحريف والراجع الى ما محذوف ومن للتبيين (وكانوا عليه شهداء) رقباء لا يتركون ان يغيروا او شهداء يبينون ما يخفى منه كما فعل ابن صوريا (فلا تخشوا الناس واخشون) نهى للحكام ان يخشوا غير الله فى حكوماتهم ويداهنوا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير (ولا تشتروا بآياتى) ولا تستبدلوا باحكامى التى انزلتها (ثمنا قليلا) هو الرشوة والجاه (ومن لم يحكم بما انزل الله) مستهينا به منكرا له (فاولئك هم الكافرون) لاستهانتهم به وتمردهم بأن حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون فكفرهم لانكاره وظلمهم بالحكم بخلافه وفسقهم بالخروج عنه ويجوز ان يكون كل واحدة من الصفات الثلاث باعتبار حال انضمت الى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها اولطائفة كما قيل هذه فى المسلمين لاتصالها بخطابهم والظالمون فى اليهود والفاسقون فى النصارى

ومن لم يحكم بما انزل الله بقوله مستهينا به منكرا له وظالم باعتبار حال اخرى ملائمة لصفة الظلم وهي القاء نفسه في العقاب الدائم الشديد بالحكم على خلاف ما انزل الله تعالى وهو ظلم عظيم على النفس وفاسق باعتبار خروجه عن طاعة الله تعالى وهذا كما يقال من اطاع الله فهو البر ومن اطاع الله فهو المؤمن ومن اطاع الله فهو المتقي فان كلا من هذه الصفات الثلاث حاصلة لموصوف واحد باعتبار احوال مختلفة منضمة الى الاطاعة **(قوله رفعها الكسائي)** اى قرأ قوله تعالى والعين وما عطف عليه بالرفع وقرأ نافع وحمزة وعاصم بنصب الجميع وقرأ ابو عمرو وابن كثير وابن عامر بالنصب ما عدا الجروح واما قوله والجروح فانهم رفعونها فقط واما قرآءة الكسائي فالمصنف رحمه الله تعالى ذكر لها ثلاثة اوجه الوجه الاول ان تكون الواو عاطفة جملة اسمية على جملة قوله تعالى ان النفس بالنفس لكن من حيث المعنى لا من حيث اللفظ فان معنى كتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس كتبنا عليهم النفس بالنفس فان الجملة تقع مفعولا للكتابة كما تقع مفعولا للقرآءة والقول فيقال كتبت الحمد لله وقرأت قل هو الله احد فلما كانت الجملة الملفوظة في معنى النفس بالنفس جاز عطف جملة العين بالعين عليها باعتبار معناها ولم يجعل لفظ العين معطوفا على محل اسم ان لما تقرر في النحو انه لا يجوز العطف على محل اسم ان المفتوحة والوجه الثاني ان تكون الواو عاطفة جملة اسمية على جملة قوله تعالى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس فتكون الجملة المعطوفة ابتداء تشريع وبيان حكم جديد غير مندرج فيما كتب في التوراة فالواو على هذا ليست لتشريك مدخولها مع الجملة الواقعة موقع مفعول كتبنا فيها بل لتشريك مضمون مدخولها مع مضمون الجملة الفعلية التي قبلها في التحقق والوقوع كما هو الاصل في العطف على الجملة التي لا محل لها من الاعراب وعبر المصنف عن هذا المعنى بكون مدخولها جملة مستأنفة على معنى انها غير معطوفة على الجملة الواقعة في حيز كتبنا وكونها مستأنفة بهذا المعنى لا ينافي كونها معطوفة على الجملة الفعلية **(قوله وانما ساغ)** جواب عما يقال كيف العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير فصل بين المتعاطفين ولا تأكيد بمنفصل ولا فصل بينهما بكلمة لا بعد حرف الواو كما في قوله تعالى ما اشركنا نحن ولا آباؤنا وهو لا يجوز عند البصريين وتقرير الجواب انه لم يتوسط ما يفصل بين الضمير المرفوع والضمير المستكن لفظا الا انه متوسط بينهما في الاصل فان الاصل مأخوذة بالنفس والعين الى آخره فقوله والعين معطوف على المستكن في مأخوذة وقد توسط الظرف اعني بالنفس بين ذلك المستكن وبين ما عطف عليه والجار والمجرور المتوسط بينهما في محل النصب على الحال المبينة للمعنى اذ المرفوع ههنا مرفوع بالفاعلية لفظا عطفا على الفاعل المستتر **(قوله وقيل للجاني)** فان صاحبه اذا تجاوز عنه سقط عنه ما لزمه في الدنيا والاخرة واما اجر العافي فعلى الله تعالى قال الله تعالى فمن عفا واصلح فأجره على الله وقال صلى الله عليه وسلم من اصيب في جسده كفر الله تعالى عنه بقدره من ذنوبه اى من عفا عن جراحة من جنى عليه ولم يطلب القصاص بذلك يكفر الله تعالى من سيئاته ما تقتضيه الموازنة كسائر طاعته **(قوله فيه هدى ونور في موضع النصب بالحال)** يجوز ان يكون فيه وحده حالا من الانجيل وهدى فاعل له لان الظرف لما اعتمد على ذي الحال رفع الفاعل ويجوز ان يكون فيه خبرا مقدما وهدى مبتدأ مؤخرا وتكون الجملة حال من الانجيل ويكون قوله ومصدقا لما بين يديه عطفا على محل فيه هدى منصوبا على الحالية ويكون قوله هدى وموعظة منصوبين على الحالية منه بالعطف على الحال قبلهما اى ذا هدى وموعظة او هاديا وواعظا او جعل نفس الهدى والموعظة مبالغة **(قوله ويجوز نصبهما على المفعول له عطفا على محذوف او تعليقا به)** الاول على تقدير كونهما معمولين لآتينا المذكور فانه لا بد ان يكونا معطوفين على علة مقدرة تقدير الكلام آتيناه الانجيل حال كونه كذا وكذا ارشادا وهدى وموعظة واحتيج الى تقدير المعطوف عليه حينئذ لئلا يلزم توسط الواو بين الفعل المعلل وعلته فانه لا يجوز ان يقال ضربته حال كونه مفسدا وتأديبا والثاني على تقدير كونهما معمولين لآتينا المحذوف لان كونهما معمولين لآتينا المذكور يستلزم توسط الواو بين المفعول له وعامله وانه غير جائز فلا بد ان يكونا علتين متعلقتين بمقدر **(قوله وعطف وليحكم)** مرفوع معطوف على قوله نصبهما على المفعول له عطفا على علة محذوفة وعطف قوله تعالى وليحكم على ذلك المحذوف في قرآءة حمزة فانه يكسر اللام وينصب الفعل بعدها باضمار ان بعد لام كي والمعنى وآتيناه الانجيل للارشاد والهدى والموعظة وللحكم بما فيه وقرأ الجمهور وليحكم بسكون اللام وجزم الفعل بعدها على انها لام الامر اسكنت تشبيها لها بكتف فان الكتف اصلها بالكسر **(قوله وعلى الاول)** وهو ان يكونا حالين معطوفين

(وكتبنا عليهم) وفرضنا على اليهود (فيها) في التوراة (ان النفس بالنفس) اى ان النفس تقتل بالنفس (والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن) رفعها الكسائي على انها جمل معطوفة على ان وما في حيزها باعتبار المعنى وكانه قيل وكتبنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فان الكتبة والقرآءة تقعان على الجمل كالقول او جمل مستأنفة ومعناها وكذلك العين مفقوءة بالعين والانف مجدوعة بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسن مقلوعة بالسن او على ان المرفوع منها معطوف على المستكن في قوله بالنفس وانما ساغ لانه في الاصل مفصول عنه بالظرف والجار والمجرور في فيها حال مبينة للمعنى (والجروح قصاص) اى ذات قصاص وقرأه الكسائي ايضا بالرفع وابن كثير وابو عمرو وابن عامر على انه اجمال للحكم بعد التفصيل (فمن تصدق) من المستحقين (به) بالقصاص اى فمن عفا عنه (فهو) فالتصدق (كفارة له) للمتصدق فيكفر الله به ذنوبه وقيل للجاني يسقط عنه ما لزمه وقرئ فهو كفارته له اى فالمتصدق كفارته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شئ (ومن لم يحكم بما انزل الله) من القصاص وغيره (فاولئك هم الظالمون وقفينا على آثارهم) اى واتبعناهم على آثارهم فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه والضمير للنبيين (بعيسى بن مريم) مفعول ثان عدى اليه الفعل بالباء (مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل) وقرئ بفتح الهمزة (فيه هدى ونور) في موضع النصب بالحال (ومصدقا لما بين يديه من التوراة) عطف عليه وكذا قوله (وهدى وموعظة للمتقين) ويجوز نصبهما على المفعول له عطفا على محذوف او تعليقا به وعطف (وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه) عليه في قرآءة حمزة وعلى الاول اللام متعلقة بمحذوف اى وآتيناه ليحكم بما انزل الله وقرئ وان ليحكم على ان ان موصولة بالامر كقوله امرتك بان قم اى وامرنا بان ليحكم

(ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون) عن حكمه او عن الايمان ان كان مستهينا به والآية تدل على ان الانجيل مشتمل على الاحكام وان اليهودية منسوخة ببعثة عيسى عليه السلام وانه كان مستقلا بالشرع وحملها على وليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة خلاف الظاهر (وانزلنا اليك الكتاب بالحق) اى القرآن (مصدقا لما بين يديه من الكتاب) من جنس الكتب المنزلة فان اللام الاولى للعهد والثانية للجنس (ومهيمنا عليه) ورقيبا على سائر الكتب يحفظه عن التغيير و يشهد لها بالصحة والثبات وقرئ على بنية المفعول اى هومن عليه وحوفظ من التحريف والحافظ له هو الله تعالى

او الحفاظ فى كل عصر (فاحكم بينهم بما انزل الله) اى بما انزل الله اليك (ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق) بالانحراف عنه الى مايشتهونه فعن صلة للا تتبع لتضمنه معنى لا تنحرف اوحال من فاعله اى لاتتبع اهواءهم مائلا عما جاءك (لكل جعلنا منكم) ايها الناس (شرعة) شريعة وهى الطريقة الى الماء شبه بها الدين لانه طريق الى ماهو سبب الحياة ابدية و قرئ بفتح الشين (ومنهاجا) وطريقا واضحا فى الدين من نهج الامر اذا وضح واستدل به على انا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة (ولوشاء الله لجعلكم امة واحدة) جماعة متفقة على دين واحد فى جميع الاعصار من غير نسخ وتحويل ومفعول لوشاء محذوف دل عليه الجواب وقيل المعنى لو شاء الله اجتماعكم على الاسلام لأجبركم عليه (ولكن ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة المناسبة لكل عصر و قرن هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين ان اختلافها مقتضى الحكمة الالهية ام تزيغون عن الحق وتفرطون فى العمل (فاستبقوا الخيرات) فابتدروها انتهازا للفرصة و حيازة لفضل السبق والتقدم (الى الله مرجعكم جميعا) استئناف فيه تعليل الامر بالاستباق و وعد ووعيد للمبادرين والمقصرين (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) بالجزاء الفاصل بين المحق والمبطل والعامل والمقصر (وان احكم بينهم بما انزل الله) عطف على الكتاب اى انزلنا اليك الكتاب والحكم او على الحق اى انزلناه بالحق وبأن احكم ويجوز ان يكون جملة بتقدير وامرنا ان احكم (ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك) اى ان يضلوك ويصرفوك عنه وان بصلته بدل من هم بدل الاشتمال اى احذرهم فتنتهم اومفعول له اى احذرهم مخافة ان يفتنوك روى ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بيننا و بين قومنا خصومة فنتحاكم اليك فتقضى لنا عليهم و نحن نؤمن بك و نصدقك فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (فان تولوا) عن الحكم المنزل وارادوا غيره (فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم) يعنى ذنب التولى عن حكم الله تعالى فعبر عنه بذلك تنبيها على ان لهم ذنوبا كثيرة وهذا مع عظمه واحد منها معدود من جملتها و فيه دلالة على التعظيم كما فى التنكير ونظيره قول لبيد * اويرتبط بعض النفوس حمامها (وان كثيرا من الناس لفاسقون) لمتمردون فى الكفر ومعتدون فيه (أفحكم الجاهلية يبغون) الذى هو الميل والمداهنة فى الحكم والمراد بالجاهلية الملة التى هى متابعة الهوى وقيل نزلت فى بنى قريظة والنضير طلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى وقرئ برفع الحكم على انه مبتدأ و يبغون خبره والراجع محذوف حذفه فى الصلة فى قوله تعالى أهذا الذى بعث الله رسولا واستضعف ذلك فى غير الشعر وقرئ فحكم الجاهلية اى يبغون حاكما كحكام الجاهلية يحكم بحسب شهيتهم وقرأ ابن عامر تبغون بالتاء على قال لهم

على مصدقا يكون قوله وليحكم على قراءة حمزة متعلقا بمحذوف دل عليه اللفظ كانه قيل وليحكم آتيناه ذلك (قوله والآية تدل الى اخره) رد لما قيل من ان عيسى عليه الصلاة والسلام متعبد بما فى التوراة من الاحكام وليس له شريعة مستقلة ناسخة لشريعة موسى عليه الصلاة والسلام بناء على ان الانجيل مواعظ وزواجر وليس فيه من الاحكام الا قليل ووجه الرد ظاهر لان قوله تعالى وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه يدل بظاهره على ان اهل الانجيل مكلفون بما فيه من الاحكام لا بما فى التوراة كما يدل عليه قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فيلزم ان تكون التوراة منسوخة ببعث عيسى عليه السلام وان له شريعة مستقلة ومن قال انه مكلف بما فى التوراة وليس له شريعة مستقلة ذهب الى ان معنى قوله تعالى وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه وليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة وذلك تعسف وحمل للآية على خلاف ظاهرها (قوله تعالى بالحق) حال من الكتاب اى متلبسا بالحق والصدق اوصفة مصدر محذوف اى انزالا متلبسا بالحق لم ننزله عبثا (قوله من جنس الكتب المنزلة) على ان اللام فى الكتاب للجنس او بمعنى الاستغراق على ان يكون القرآن مستثنى منه بدليل العقل كما ان ذاته تعالى مستثنى من عموم الشئ فى قوله تعالى ان الله على كل شئ قدير فانه شئ بمعنى شائى كما ان ماسواه شئ بمعنى مشئ الوجود قال

فسم الله شيأ لا كالأشيا * وذاتا عن جهات الست خالى

(قوله اوحال من فاعله) اى عن صلة لمحذوف اوهى حال من تتبع (قوله وهى الطريقة الى الماء) سميت شرعة وشريعة لشروع الناس فيها الذى الحاجة سمى ماشرع الله تعالى لعباده من وظائف الدين واحكامه شريعة تشبيها بالطريقة الى الماء الذى هو سبب الحياة الحيوانية والمنهاج الطريق الواضح يقال نهج الامر وانهج لغتان بمعنى وضح (قوله فابتدروها) اى بادروا الى الاعمال الصالحة حيثما امرتم بها انتهازا للفرصة واغتناما لها والنهزة الفرصة وانتهزها اى اغتنمها والحيازة الاحاطة (قوله اى انزلنا اليك الكتاب والحكم) على ان ان المصدرية دخلت على الامر دخولها على سائر الافعال فكانه قيل وانزلنا اليك الامر بالحكم بما انزل الله تعالى قال الامام اعاد ذكر الامر بالحكم بعد ذكره فى الآية الاولى وهى قوله تعالى فاحكم بينهم بما انزل الله لوجهين احدهما التأكيد والثانى ما اشار اليه المصنف بما رواه فى سبب النزول (قوله وان بصلته بدل منهم) اى من مفعول احذرهم كانه قيل احذر فتنتهم باضافة الفتنة الى فاعلها والفتنة ههنا بمعنى الامالة عن الحق والايقاع فى الباطل اشار اليه المصنف بقوله ان يضلوك و يصرفوك عنه قال ابو عبيد كل من صرف عن الحق الى الباطل واميل عن القصد فقد فتن فاستدل العلماء بهذه الآية على ان الخطأ والنسيان جائز على الرسل لانه تعالى قال فاحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك والتعمد فى مثل هذا غير جائز على الرسل فلم يبق الا الخطأ والنسيان والظاهر ان المراد تقوية همته وعزيمته على الثبات على الحكم بالحق والامتثال لامر الله تعالى من غير ان يكون الميل عنه متوهما فى حقه (قوله وفيه دلالة) اى فى سلوك طريق الابهام حيث عبر عن ذنب التولى ببعض ذنوبهم دلالة على تعظيم ذلك الذنب كما يدل على تعظيم التعبير عن المعنى المراد بالاسم المنكر كما فى قوله * له حاجب من كل امر يشينه * اى حاجب عظيم و نظيره قوله * اويرتبط بعض النفوس حمامها * اراد ببعض النفوس نفسه فعظمها بالابهام واول البيت

اولم تكن تدرى نوار باننى * وصال عقد حبائل جذامها

تراك امكنة اذا لم ارضها * او يرتبط بعض النفوس حمامها

نوار اسم امرأة حذف منه حرف النداء اى يانوار والحبائل جمع حبالة وهى مايصاد به وعقد الحبائل عبارة عن عقد المحبة يقول لها الم تدر يانوار انى وصال عقد من اراد محبتى قطاع من يقطع وصلتى وانى جوال الفيافى تراك امكنة اذا لم يكن بمجموع الامرين الرضى بها والموت فيها جميعا واما اذا حصل احدهما فلا اتركها وهذا المعنى يستفاد من كون يرتبط مجزوما معطوفا على المجزوم قبله فينسحب حكم النفى على الامرين جميعا والمعنى اذا لم ارضها ولم امت فيها ومعنى الآية فان اعرضوا عن الحكم المنزل وارادوا غيره فاعلم ان اعراضهم ذلك لاجل ان الله تعالى يريد ان يجعل لهم العقوبة فى الآخرة فدلت الآية على ان جميع افعال العباد من الطاعة والمعصية بارادة الله تعالى لا يريد ان يصيبهم ببعض ذنوبهم الا وقد اراد ذنوبهم (قوله تعالى أفحكم الجاهلية يبغون) قرآءة

(ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون) اى عندهم واللام للبيان كما فى قوله تعالى هيت لك اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتدبرون الامور و يتحققون الاشياء بانظارهم فيعلمون ان لا احسن حكما من الله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء) فلا تعتمدوا عليهم ولا تعاشروهم معاشرة الاحباب (بعضهم اولياء بعض) ايماء الى علة النهى اى فانهم متفقون على خلافكم يوالى بعضهم بعضاً لاتحادهم فى الدين واجتماعهم على مضادتكم (ومن يتولهم منكم فانه منهم) اى ومن والاهم منكم فانه من جملتهم و هذا التشديد فى وجوب مجانبتهم كما قال عليه الصلاة والسلام لا تتراآى ناراهما اولان الموالين لهم كانوا منافقين (ان الله لا يهدى القوم الظالمين) اى الذين ظلموا انفسهم بموالاة الكفار او المؤمنين بموالاة اعدائهم (فترى الذين فى قلوبهم مرض) يعنى ابن أبى واضرابه (يسارعون فيهم) اى فى موالاتهم ومعاونتهم (يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة) يعتذرون بأنهم يخافون ان تصيبهم دآئرة من دوائر الزمان بأن ينقلب الامر وتكون الدولة للكفار روى ان عبادة بن الصامت قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى موالى من اليهود كثر عددهم وانى أبرأ الى الله والى رسوله من ولايتهم واوالى الله ورسوله فقال ابن ابى انى رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالى فنزلت (فعسى الله ان يأتى بالفتح) لرسول الله صلى الله عليه وسلم على اعدآئه واظهار المسلمين (او امر من عنده) يقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء او الامر باظهار اسرار المنافقين وقتلهم (فيصبحوا) اى هؤلاء المنافقون (على ما اسروا فى انفسهم نادمين) على ما استبطنوه من الكفر والشك فى امر الرسول صلى الله عليه وسلم فضلا عما اظهروه مما اشعر على نفاقهم (ويقول الذين آمنوا) بالرفع قرأه عاصم وحمزة والكسائى على انه كلام مبتدأ ويؤيده قرآءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعا بغير واو على انه جواب قائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ وبالنصب قرأ ابو عمرو و يعقوب عطفا على ان يأتى باعتبار المعنى وكأنه قال عسى الله ان يأتى بالفتح وان يقول الذين آمنوا او يجعله بدلا من اسم الله داخلا فى اسم عسى مغنيا عن الخبر بما تضمنه من الحدث او على الفتح بمعنى عسى الله ان يأتى بالفتح و بقول المؤمنين فان الاتيان بما يوجبه كالاتيان به (أهؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم) يقوله المؤمنون بعضهم لبعض تعجبا من حال المنافقين وتبجحا بما منّ الله عليهم من الاخلاص او يقولون لليهود فان المنافقين حلفوا لهم بالمعاضدة كما حكى الله تعالى عنهم وان قوتلتم لننصرنكم وجهد الايمان اغلظها وهو فى الاصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير واقسموا بالله يجهدون جهد ايمانهم فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه ولذلك ساغ كونها معرفة او على المصدر لانه بمعنى اقسموا (حبطت اعمالهم فأصبحوا خاسرين) اما من جملة القول

الجمهور بضم الحاء وسكون الكاف ونصب الميم على ان حكم مفعول مقدم ليبغون ومضمونه هو المستفهم عنه ومعنى الهمزة الانكار والاستعظام وهى داخلة على الفعل المقدر الذى عطف عليه قوله يبغون بكلمة الفاء والتقدير أيتولون عن حكمك فيبغون حكم الجاهلية (قوله واللام للبيان) فتعلق بمحذوف كما فى قولهم سقيا لك وهيت لك فان سقيا دعاء للمخاطب بان يسقيه الله فيكون ذلك بيانا للمدعو له بالسقى وكذا هيت بمعنى هلم واقبل ففيه ضمير المخاطب المأمور بالاتيان ولم يلتفت الى احتمال ان تكون متعلقة بقوله حكما لان حكم الله تعالى لا يختص بقوم دون قوم (قوله عليه الصلاة والسلام لا تتراآى ناراهما) التراآى تفاعل من الرؤية يقال تراآى القوم اذا رأى بعضهم بعضا فى الفائق ان قوما من مكة اسلموا وكانوا مقيمين بها قبل الفتح فقال عليه الصلاة والسلام انا برئ من كل مسلم مع مشرك فقيل له لم يا رسول الله فقال لا تتراآى ناراهما اى يجب ان يتباعدا بحيث اذا اوقدت نارهما لم تلمح احداهما الاخرى واسناد التراآى الى النار مجاز كما يقال دور فلان تتناظر روى عن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه انه قال لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ان لى كاتبا نصرانيا فقال مالك قاتلك الله لا تتخذ حنيفا مسلما اما سمعت قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء قلت له دينه ولى كتابته فقال لا تكرموهم اذا أهانهم الله تعالى ولا تأمنوهم اذا خونهم الله ولا تدنوهم اذا أقصاهم الله روى انه قال له ابو موسى لا قوام للبصرة الا به فقال مات النصرانى والسلام يعنى هب انه مات فما كنت صانعا حينئذ فاصنعه الساعة واستغن عنه بغيره (قوله روى ان عبادة) يعنى ان حكم هذه الآية وان كان عاما لجميع المؤمنين الا انهما اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبادة ان لى اولياء من اليهود كثر عددهم وشوكتهم فانى ابرأ الى الله تعالى والى رسوله من ولايتهم و ولاية اليهود ولا اوالى الا الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله انى لا ابرأ من ولاية موالى ولكنى برئ من ولاية اليهود لانى اخاف الدوائر ان تأتينى منهم فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا ابا الحباب ما خفت من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه قال اذا اقبل فانزل الله تعالى هذه الآية (قوله يقطع شأفة اليهود) الشأفة قرحة تخرج فى اسفل القدم فتكوى فتذهب يقال فى المثل استأصل الله شأفته اى اذهب ما به كما اذهب تلك القرحة بالكى (قوله او بجعله بدلا من اسم الله) عطف على قوله باعتبار المعنى وهو وجه ثان لجواز عطفه على ان يأتى اى و يجوز ان ينتصب قوله تعالى و يقول عطفا على ان يأتى بجعله بدلا من اسم الله داخلا فى اسم عسى لا خبراله بأن تتم عسى بمرفوعها مستغنيا عن الخبر بما تضمنه من الحدث كأنه قيل عسى ان يأتى و يقول الذين آمنوا (قوله او على الفتح) عطف على قوله ان يأتى وهو وجه ثالث لقرآءة النصب اى هو منصوب بالعطف على المصدر قبله وهو الفتح كأنه قيل فعسى الله ان يأتى بالفتح و بأن يقول الذين آمنوا فحذف ان الذى هو الناصب كما فى قوله

للبس عباءة وتقر عينى * احب الى من لبس الشفوف

وقوله الا ايهذا الزاجرى احضر الوغى * وان اشهد اللذات هل انت مخلدى

ولما كانت كلمة ان مقدرة كان المعنى عسى الله ان يأتى بالفتح و بقول المؤمنين ولما ورد على هذا الوجه ان يقال ليس المعنى ما ذكرته من قولك عسى الله ان يأتى بالفتح و بقول المؤمنين فى حق المنافقين اهؤلاء الذين اقسموا لكم بأغلظ الايمان انهم مؤمنون وانهم معكم اى اولياؤكم ومعاضدوكم على الكفار فكيف يصح عطفه على الفتح اشار المصنف الى جوابه بقوله فان الاتيان بما يوجبه كالاتيان به فانه تعالى لما اظهر نفاق المنافقين وكذبهم فيما قالوا للمؤمنين وفيما اقسموا بالايمان الباطلة اوجب ذلك على المؤمنين ان يقولوا ما قالوه فكأنه تعالى اتى بقول المؤمنين ذلك المقال والتجح بتقديم الجيم على الحاء المهملة الفرح (قوله وهو فى الاصل مصدر) اى بمعنى اغلاظ اليمين يقال جهد يمينه اى اغلظها ولا تظهر فائدة قوله فى الاصل لانه فى الآية منصوب اما على انه مصدر مؤكد لفعله المحذوف والتقدير واقسموا بالله يجهدون جهد ايمانهم والجملة حال من فاعل اقسموا وعلى انه مصدر اقسموا على غير لفظ عامله لاتحاده معه من حيث المعنى وهو معنى قوله لانه بمعنى اقسموا ولما ورد ان يقال كيف جاز نصبه على الحال وهو معرفة بالاضافة وحق الحال ان تكون نكرة اشار الى جوابه بقوله ولذلك ساغ كونها معرفة يعنى انه لما كان تقدير الكلام واقسموا بالله يجهدون جهد ايمانهم جاز وقوعه وغاية ما فى الباب ان المصدر المعرفة اقيم مقام عامله (قوله انهم لمعكم) بيان لما اقسموا عليه من حيث المعنى لا بنفس عبارتهم والا لقيل انا لمعكم (قوله من جملة القول

اومن قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط اعمالهم وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما احبط اعمالهم وما اخسرهم (يا ايها الذين آمنوا من يرتدد منكم عن دينه) قرأه على الاصل نافع وابن عامر وهو كذلك فى الامام والباقون بالادغام وهذا من الكائنات التى اخبر الله عنها قبل وقوعها وقد ارتد من العرب فى اواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فرق بنو مُدْلِج وكان رئيسهم ذوالحمار الاسود العنسى تنبأ باليمن واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمى ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها واخبر الرسول فى تلك الليلة فسّر المسلمون واتى الخبر فى اواخر ربيع الاول و بنوا حنيفة اصحاب مسيلمة تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لى ونصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحارب ابو بكر رضى الله تعالى عنه بجند المسلمين وقتله الوحشىّ قاتل حمزة و بنوا اسد قوم طُليحة ابن خُويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدا فهرب بعد القتال الى الشام ثم اسلم وحسن اسلامه وفى خلافة ابى بكر سبع فزارة قوم عُيينة بن حِصن وغطفان قوم قُرّة بن سلمة و بنوا سُليم قوم الفُجاءة ابن عبد ياليل و بنوا يربوع قوم مالك بن نُويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة زوجة مسيلمة وكِندة قوم الاشعث بن قيس و بنوا بكر بن وائل بالبحرين قوم الحُطَم وكفى الله امرهم على يده وفى امرة عمر غسّان قوم جبلة بن الايهم تنصّر وسار الى الشام (فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه) قيل هم اهل اليمن لماروى انه عليه الصلاة والسلام اشار الى ابى موسى الاشعرى وقال هم قوم هذا وقيل الفرس لانه عليه السلام سئل عنهم فضرب يده على عاتق سلمان فقال هذا وذووه وقيل الذين جاهدوا يوم القادسية الفان من النخع وخمسة آلاف من كِندة و بجيلة وثلاثة آلاف من افناء الناس والراجع الى من محذوف تقديره فسوف يأتى الله بقوم مكانهم ومحبة الله تعالى للعباد ارادة الهدى والتوفيق لهم فى الدنيا وحسن الثواب فى الآخرة ومحبة العباد له ارادة طاعته والتحرز عن معاصيه (اذلة على المؤمنين) عاطفين عليهم متذللين لهم جمع ذليل لاذلول فان جمعه ذُلُل واستعماله مع على اما لتضمن معنى العطف والحنو او للتنبيه على انهم مع علو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم او للمقابلة (اعزة على الكافرين) شداد متغلبين عليهم من عزّه اذا غلبه وقرئ بالنصب على الحال (يجاهدون فى سبيل الله) صفة اخرى لقوم اوحال من الضمير فى اعزة (ولا يخافون لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى انهم الجامعون بين المجاهدة فى سبيل الله والتصلب فى دينه اوحال بمعنى انهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين فانهم يخرجون فى جيش المسلمين خائفين ملامة اوليائهم من اليهود فلا يعملون شيأ يلحقهم فيه لوم من جهتهم واللومة المرة من اللوم وفيها وفى تنكير لائم مبالغتان (ذلك) اشارة الى ما تقدم من الاوصاف (فضل الله يؤتيه من يشاء) يمنحه ويوفق له (والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هو اهله (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) لما نهى عن موالاة الكفرة ذكر عقيبه من هو حقيق بها وانما قال وليكم الله ولم يقل اولياؤكم للتنبيه على ان الولاية لله على الاصالة ولرسوله وللمؤمنين على التبع (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة للذين آمنوا فانه جرى مجرى الاسم

فيكون محله النصب على انه مقول قول المؤمنين على انه اخبار منهم بحبط اعمالهم اوعلى انها جملة مستانفة اخبر الله تعالى عنهم بذلك (**قوله** وفيه معنى التعجب) فان كان قوله حبطت اعمالهم من جملة قول المومنين يكون التعجب على حقيقته وان كا من قول الله تعالى شهادة لهم بحبوط اعمالهم يكون التعجب من سوء حالهم وهى ذهاب ما اظهروه من الايمان و بطلان كل خير عملوه حيث لم يحصل لهم شئ من ثمرته لافى الدنيا ولافى الآخرة (**قوله** وفى امرة عمر رضى الله تعالى عنه) عطف على قوله فى اواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اى وارتد من العرب فى زمن امارة عمر رضى الله تعالى عنه جبلة بن الايهم وذلك ان جبلة اسلم على يد عمر رضى الله تعالى عنه وكان يطوف ذات يوم وهو يجر رداءه فوطئ رجل طرف ردائه فغضب جبلة فلطمه ففقأ عينه فتظلم الرجل الى عمر رضى الله تعالى عنه فقضى له بالقصاص عليه الا ان يعفو عنه فقال انا اشتريها بألف فأبى الرجل فلم يزل يجزل فى العطاء الى ان بلغ عشرة آلاف فأبى الرجل الا القصاص فاستنظره عمر فهرب الى الروم وارتد والعياذ بالله تعالى وكان من ملوك غسان وروى ان جبلة ندم على ما فعله من غير اقلاع وانشد

تنصرت بعد الحق عار اللطمة * ولم يك فيها لو صبرت لها ضرر
وادركنى فيها لجاج حمية * فبعت لها العين الصحيحة بالعور
فيا ليت امى لم تلدنى و ليتنى * صبرت على القول الذى قاله عمر

(**قوله** عاطفين عليهم متذللين لهم) يعنى ليس المراد من توصيفهم بكونهم اذلة على المؤمنين بيان انهم مهانون محقرون فى اعين المؤمنين بل بيان انهم على علو طبقتهم وفضلهم منخفضون متواضعون للمؤمنين والحنو الانعطاف والتواضع الجوهرى حنوت العود عطفته وحنيت لغة فيه وحنوت عليه اى عطفت عليه يقال حنت المرأة على اولادها تحنو حنوا اذا عطفت عليهم واقامت ولم تتزوج بعد ابيهم (**قوله** واستعماله مع على) مع ان الاصل ان يستعمل اذلة مع اللام بناء على تضمينه معنى الحنو والعطف والمعنى عاطفين على المؤمنين خافضين لهم اجنحتهم او للمشاكلة فانه لما وقع فى صحبة اعزة عدى تعديته وهى تستعمل بعلى دون اللام (**قوله** وقرئ بالنصب) اى قرئ كل واحد من اذلة واعزة بالنصب على انه حال من قوم وجاز ذلك مع كون قوم نكرة وحق ذى الحال ان يكون معرفة وان كان نكرة وجب تقديم الحال عليه كما فى قوله لعزة موحشا طلل قديم * لانه ليس نكرة محضة لتخصصه بالوصف وهو قوله يحبهم ويحبونه وعلى قرآءة الجر يكون كل واحد منهما صفة لقوم بعد وصفه بقوله يحبهم ويحبونه (**قوله** اوحال) اى ويجوز ان يكون قوله ولا يخافون حالا من فاعل يجاهدون سواء جعل صفة لقوم اوحالا من فاعل اعز فيكون من قبيل الاحوال المتداخلة والمعنى يجاهدون وحالهم فى المجاهدة غير حال المنافقين وهى خوفهم ملامة اوليائهم من اليهود وفيه بحث لان النحاة قد نصوا على ان المضارع المنفى بلا اوما كالمثبت فى انه لا يجوز ان يباشره واو الحال فلا يقال جاءنى زيد و يركب وقوله لا تخافون مضارع منفى بلا فكيف جاز وقوعه حالا بالواو الا ان يقال القول بالمضارع المنفى بلا كالمثبت غير مجمع عليه (**قوله** وفيها وفى تنكير لائم مبالغتان) كانه قيل لا يخافون شيأ من اللومات الواقعة من اى لائم كان فالمبالغة الاولى انتفاء الخوف من جميع اللومات والثانية انتفاء الخوف من جميع اللوام كل ذلك مبنى على ان النكرة فى سياق النفى تفيد العموم وقوله ذلك اشارة الى ما تقدم من الاوصاف وهى التى وصف بها القوم من المحبة والعزة والمجاهدة فى سبيل الله تعالى وانتفاء خوف اللومات من كل احد فاسم الاشارة يجوز ان يشار به الى اكثر من واحد وهو على لفظ الافراد كما فى قوله تعالى عوان بين ذلك فانه اشير الى البكر والفارض (**قوله** وانما قال وليكم) يعنى ان قوله تعالى انما وليكم الله جملة اسمية وقوله ورسوله والذين آمنوا معطوفان على الخبر فقد اخبر عن المبتدأ بالجماعة فالظاهر ان يعبر عن المبتدأ بلفظ اولياؤكم لكونه عبارة عن الجماعة لكن عبر عنه بلفظ وليكم للتنبيه على ان الولاية لله تعالى بطريق الاصالة حيث قال انما وليكم الله ثم نظم فى سلك اثبات الولاية له تعالى اثباتها لرسوله وللمؤمنين على سبيل التبع ولو قيل انما اولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن فى الكلام دلالة على التفاوت بينهم بالاصالة والتبعية وههنا وجه آخر لم يلتفت المصنف اليه لكونه فى جنب ما ذكره من الوجه بمنزلة العبث وهو ان الولى لكونه على وزن فعيل يطلق على الواحد وما فوقه مذكرا كان اومؤنثا بلفظ واحد فيقال هو صديق وهم صديق وهى اوهن صديق (**قوله** فانه اجرى مجرى الاسم) جواب عما يقال كيف يجوز ان يوصف

او بدل منه ويجوز رفعه ونصبه على المدح (وهم راكعون) متخشعون فى صلاتهم وزكاتهم وقيل هو حال مخصوصة بيؤتون اى يؤتون الزكاة فى حال ركوعهم فى الصلاة حرصا على الاحسان ومسارعة اليه وهى نزلت فى على رضى الله تعالى عنه حين سأله سائل وهو راكع فى صلاته فطرح له خاتمه واستدل بها الشيعة على امامته زاعمين ان المراد بالولى المتولى للامور والمستحق للتصرف فيها والظاهر ماذكرناه مع ان حمل الجمع على الواحد ايضا خلاف الظاهر وان صح انه نزل فيه فلعله جيئ بلفظ الجمع لترغيب الناس فى مثل فعله فيندرجوا فيه وعلى هذا يكون دليلا على ان الفعل القليل فى الصلاة لا يبطلها وان صدقة التطوع تسمى زكاة (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) ومن يتخذهم اولياء (فان حزب الله هم الغالبون) اى فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على البرهان عليه فكأنه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتنويها بذكرهم وتعظيما لشانهم وتشريفا لهم بهذا الاسم وتعريضا لمن يوالى غير هؤلاء بانه حزب الشيطان واصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبهم (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزؤا ولعبا من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء) نزلت فى رفاعة بن زيد وسويد بن الحارث اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما وقد رتب النهى عن موالاتهم على اتخاذهم دينهم هزوا ولعبا ايماء العلة وتنبيها على ان من هذا شأنه بعيد عن الموالاة جدير بالمعاداة وفصل المستهزئين باهل الكتاب والكفار على قراءة من جره وهم ابو عمرو والكسائى و يعقوب والكفار وان عم اهل الكتاب يطلق على المشركين خاصة لتضاعف كفرهم ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا على ان النهى عن موالاة من ليس على الحق رأسا سوآء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين (واتقوا الله) بترك المناهى (ان كنتم مؤمنين) لان الايمان حقا يقتضى ذلك وقيل ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده (واذا ناديتم الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعبا) اى اتخذوا الصلاة او المناداة وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة روى ان نصرانيا بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال احرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار واهله نيام فتطاير شررها فى البيت فأحرقه واهله (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) فان السفه يؤدى الى الجهل بالحق والهزؤ به والعقل يمنع منه

الموصول الاول بالثانى مع ان قولنا الذى وضع وصلة الى وصف المعارف وبالجملة الوصف لا يوصف وتقرير الجواب نعم ان الامر كذلك الا ان الوصف نزل منزلة الاسم فجاز ان يوصف بالصفة وتوضيح هذا الجواب يتوقف على معرفة الفرق بين الاسم والصفة واعلم ان المراد بالاسم ههنا ليس ما يقابل الفعل بل المراد ما يقابل الصفة فان الاسم بالمعنى الاول ينقسم الى الاسم والصفة فان الاسم بالمعنى الاول ان كان موضوعا لذات معينة سواء وضع لها من غير اعتبار معنى من المعانى المتعلقة كالفرس والعلم او وضع لها باعتبار معنى كذلك كالرجل الموضوع للانسان مع معنى الذكورة وكالاحمر اذا جعل علما لشخص فيه حمرة وكاسماء الزمان والمكان والآلة والامام والكتاب فهو الاسم المقابل للصفة وان كان موضوعا لذات مبهمة مع معنى معين كالضارب والمضروب والحسن والاحمر الغير العلم فهو الصفة والمراد بالذات ههنا المستقل بالمفهومية سواء كان قائما بنفسه كالفرس او بغيره كالعلم وبالمعنى ما لا يكون كذلك لاشتماله على نسبة ما وبالذات المعينة ما اعتبر فيها تعين ما بحيث لا يصدق على جميع الذوات بل على بعضها وبالمبهمة خلافها فيصدق على الجميع وبهذا ظهر ان الموصولات من قبيل الصفات لكونها موضوعات لذوات مبهمة باعتبار معان معينة وهى مضمون الصلات الا ان الموصول الاول فى الآية نزل منزلة الاسم لذات معينة باعتبار معنى يقوم بها وهو صفة الايمان كالرجل الموضوع للانسان مع الذكورة والاحمر الموضوع لشخص فيه حمرة فلذلك جاز وصفه بالموصول الثانى (**قوله** متخشعون فى صلاتهم وزكاتهم) يريد ان قوله تعالى وهم راكعون حال من فاعل يقيمون ويؤتون معا والمراد بالركوع هو الخشوع والخضوع اى يصلون ويزكون اى يجمعون بينهما وهم منقادون خاضعون لجميع اوامر الله تعالى ونواهيه (قوله والظاهر ماذكرناه) اى من كون الركوع بمعنى الخضوع لا بمعنى الركوع الذى هو من اركان الصلاة وان الولى هو المحب حيث قال فى تفسير قوله تعالى لا تتخذوهم اولياء اى لا تعتمدوا عليهم ولا تعاشروهم معاشرة الاحباب (**قوله** اى فانهم الغالبون) يعنى ان من الشرطية فى محل الرفع بالابتداء وقوله فان حزب الله هم الغالبون جملة واقعة موقع خبر المبتدأ ولم يذكر العائد لان المراد بحزب الله تعالى هو نفس المبتدأ فيكون من باب تكرير المبتدأ وبه يحصل ارتباط الخبر بالمبتدأ لكن وضع الظاهر موضع الضمير لما ذكره من الفوائد (**قوله** وتنويها) تفعيل من ناه الشيئ ينوه اى ارتفع ونوهته تنويها اذا رفعته ونوهت باسمه اذا رفعت ذكره ولا شك ان اضافة الحزب الى الله تعالى تشريف عظيم لهم كما ان اضافته الى الشيطان نهاية التحقير وحزبه امر اى اصابه ثم انه تعالى لما نهى عن موالاة اليهود والنصارى فى الآية الاولى نهى ايضا عن موالاة الكفار جميعا فقال يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزؤا ولعبا فقوله الذين اتخذوا دينكم مفعول اول لقوله لا تتخذوا ومفعوله الثانى هو قوله تعالى اولياء ودينكم مفعول اول لقوله اتخذوا ومفعوله الثانى هو هزؤا وقوله من الذين بيان للموصول الاول او حال منه ومن قبلكم متعلق باوتوا وقوله والكفار مجرور عطفا على الموصول المجرور فى قراءة ابى عمرو والكسائى ويعقوب ومنصوب فى قرآءة الباقين عطفا على الموصول الاول اى لا تتخذوا المستهزئين ولا الكفار اولياء والمعنى على قرآءتهما انه تعالى نهاهم ان يتخذوا المستهزئين اولياء وبين انهم صنفان اهل الكتاب وعبدة الاصنام والاوثان فان اسم الكفار غالب فى عبدة الاوثان كما ان اهل الكتاب غالب فى اليهود والنصارى (**قوله** والكفار وان عم) جواب عما يقال كيف عطف الكفار على اهل الكتاب مع ان العطف يقتضى التغاير والتمايز بين المتعاطفين ولا تغاير بين الكفار واهل الكتاب كما صرح به قوله تعالى لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين ولما كان الكفار متناولا لاهل الكتاب وغيرهم كيف صح جعله قسيما لاهل الكتاب وعطفه عليهم وتقرير الجواب نعم ان الامر كذلك الا ان كفر المشركين لما كان اعظم حسن تخصيصهم بالكفار بسبب توغلهم فى الكفر (**قوله** وقيل ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده) ضعفه لان تقدير متعلق الايمان لا حاجة اليه فى تعليل الامر بالتقوى (**قوله** او المناداة) على ان يكون ضمير اتخذوها راجعا الى مصدر ناديتم ولا حاجة الى هذا التكلف مع ذكر ما يصح ان يرجع اليه الضمير صريحا بخلاف قوله تعالى اعدلوا هو اقرب للتقوى الا ان المصنف ذكر هذا الاحتمال لكونه مؤيدا بقصة النصرانى (**قوله** وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلاة) يعنى ان ثبوت الاذان ليس بالمنام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتم الناس الى الصلاة بالاذان والنداء هو رفع الصوت قال المفسرون كان المؤذنون اذا اذنوا للصلاة تضاحكت اليهود فيما بينهم وتعاهدوا وسفهوا ومجانة استهزاء بالصلاة وتحقيرا لاهلها وتنفيرا للناس عنها

(وعن)

(قل يااهل الكتاب هل تنقمون منا) هل تنكرون منا وتعيبون يقال نقم منه كذا اذا انكره وانتقم اذا كافاه وقرئ تنقمون بفتح القاف وهولغة (الاان امنابالله وماانزل الينا وماانزل من قبل) الايمانَ بالكتب المنزلة كلها (وان اكثركم فاسقون) عطف على ان آمنا وكان المستثنى لازم الامرين وهوالمخالفة اى ماتنكرون منا الامخالفتكم حيث دخلنا فى الايمان وانتم خارجون منه اوكان الاصل واعتقادَ أنّ اكثركم فاسقون فحذف المضاف اوعلى مااى وماتنقمون منا الاالايمانَ بالله وبماانزل وبأن اكثركم فاسقون أوعلى علة محذوفة والتقدير هل تنقمون مناالاان آمنا قلة انصافكم وفسقكم اونصب باضمار فعل يدل عليه تنقمون اى ولاتنقمون ان اكثركم فاسقون اورفع

على الابتدآء والخبر محذوف اى وفسقكم ثابت معلوم عندكم ولكن حب الرياسة والمال يمنعكم عن الانصاف والآية خطاب ليهود سألوارسول الله صلى الله عليه وسلم عمن يؤمن به فقال أومن بالله وماانزل الينا الى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام لانعلم دينا شرا من دينكم (قل هل انبئكم بشر من ذلك) اى من ذلك المنقوم (مثوبة عندالله) جزآء ثابتا عند الله والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع *ونصبها على التميز من بشر (من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) بدل من بشر على حذف مضاف اى بشر من اهل ذلك من لعنه الله او بشر من ذلك دين من لعنه الله اوخبر محذوف اى هو من لعنه الله وهم اليهود ابعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم فى المعاصى بعد وضوح الآيات ومسخ بعضهم قردة وهم اصحاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار اهل مائدة عيسى عليه السلام وقيل كلا المسخين فى اصحاب السبت مسخت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من وكذا عُبِدَ الطاغوت على البناء للمفعول ورفع الطاغوت وعَبُدَ كظرف بمعنى صار معبودا فيكون الراجع محذوفا اى فيهم او بينهم ومن قرأ وعابدَ الطاغوت اوعَبُدَ على انه نعت كفَطُنٍ ويقظ اوعبدةَ اوعُبَّدَ الطاغوتِ على انه جمع كخدم اوان اصله عَبَدة فحذفت التاء للاضافة عطفه على القردة ومن قرأ عَبُدِ الطاغوت بالجر عطفه على من والمراد من الطاغوت العجل وقيل الكهنة وقيل كل من اطاعوه فى معصية الله تعالى (اولئك) اى الملعونون (شر مكانا) جعل مكانهم شرا ليكون ابلغ فى الدلالة على شرارتهم وقيل مكانا منصرفا (واضل عن سوآء السبيل) قصد الطريق المتوسط بين غلو النصارى وقدح اليهود والمراد من صيغتى التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين فى الشرارة والضلال (واذا جاؤكم قالوا آمنا) نزلت فى يهود نافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم اوفى عامة المنافقين (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) اى يخرجون من عندك كما دخلوا لايؤثر فيهم ما سمعوا منك والجملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلت لتقريب الماضى من الحال ليصح ان يقع حالا افادت ايضا لما فيها من التوقع أنّ امارة النفاق كانت لائحة عليهم وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يظنه ولذلك قال (والله اعلم بما كانوا يكتمون) اى من الكفر وفيه وعيد لهم

وعن الدواعى اليها (قوله والآية خطاب) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فسألوه عمن يؤمن به من الرسل فقال عليه الصلاة والسلام اومن بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى النبيون من ربهم لانفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون فلما سمعوا ذكر عيسى عليه السلام جحدوا نبوته وقالوا والله لانعلم اهل دين اقل حظا منكم فى الدنيا والآخرة ولادينا شرا من دينكم فانزل الله تعالى هذه الآية قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الآية (قوله اى من ذلك المنقوم) اى الذى كرهتموه منا وهو ايماننا بما ذكر لما جحد اليهود نبوته عليه الصلاة والسلام وقالوا ماقالوه قال تعالى قل يامحمد لليهود هل انبئكم بشر من ذلك الخ (قوله فوضعت ههنا موضعها) اى وضعت المثوبة ههنا موضع العقوبة على طريق التهكم كما اطلقت التحية على الضرب الوجيع فى قول الشاعر * تحية بينهم ضرب وجيع * على طريق التهكم وكما اطلق التبشير على الانذار فى قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم الاان مافى الايتين استعارة تهكمية ومافى الشعر ليس استعارة لوجود طرفى التشبيه وقوله من لعنه الله بدل من بشر اوخبر عن ضميره ولابد من تقدير مضاف قبل قوله ذلك اوقبل قوله من لعنه الله والتقدير على الاول قل هل أنبئكم بشر من اهل ذلك الدين المنقوم من لعنه الله وعلى الثانى هل انبئكم بشر من ذلك الدين دين من لعنه الله اما الاحتياج الى تقدير المضاف على تقدير كونه خبرا عن ضمير بشر فظاهر اذ لو لم يقدر المضاف وقيل هو من لعنه الله اى ذلك الدين المنقوم من لعنه الله تعالى لكان معنى فاسدا لاستلزامه حمل الذات على المعنى واما الاحتياج اليه على تقدير كونه بدلا فلئلا يلزم وقوع بدل الغلط فى افصح الكلام وهو عيب فى الكلام الفصيح فكيف يقع فى الافصح لان الملعونين ليسوا نفس ماهو شر من الدين المنقوم ولا بعضا منه ولا اشتمال بينهما فتعين ان يكون بدل غلط (قوله عطفه على القردة) خبر قوله ومن قرأ ثم ذكر قرأءة اخرى وهى عبد الطاغوت بجر عبد واضافته الى الطاغوت ووجه جره كونه معطوفا على قوله من لعنه الله على تقدير كونه بدلا من بشر ولم يجعله بدلا من بشر لان البدل يكون مقصودا بالنسبة ولا وجه له ههنا (قوله والمراد من الطاغوت العجل) فان الطاغوت اسم لكل من يطاع فى معصية الله تعالى فيطلق على الشيطان والكاهن وكل ماعبد من دون الله تعالى (قوله جعل مكانهم شرا) فان قوله اولئك مبتدأ وشر خبره ومكانا منصوب على التميز وهو فاعل فى المعنى واسند الشر الى مكانهم والمقصود اسناده الى انفسهم ولما كانت شرارة المكان من لوازم شرارة اهله كان اثبات الشرارة لمكان الشئ كناية عن اثباتها لنفس ذلك الشئ بطريق الكناية وهو ابلغ من ذكره صريحا ويجوز ان يكون الاسناد مجازيا على طريق ذكر المحل وارادة الحال كما فى جرى النهر وحينئذ لايكون كناية (قوله والجملتان حالان من فاعل قالوا) اى اذا جاؤكم قالوا آمنا وحالهم انهم ملتبسون بالكفر حال دخولهم وحال خروجهم وقوله وهم مبتدأ وقد خرجوا خبر والجملة حال عطفت على الحال قبلها فالواو فى الاولى حالية وفى الثانية عاطفة وجاءت الاولى فعلية والثانية اسمية تنبيها على فرط تهالكهم فى الكفر فانهم كانوا ملتبسين بالكفر حال دخولهم لكونهم منافقين الاانهم لما رأوا من حسن سمته وهيئته وحسن معاملته معهم فى ارشاده اياهم الا ماهو الا نفعهم حالا ومآلا كان مقتضى العقل والانصاف ان يخرجوا مؤمنين لكنهم لم يتأثروا بشئ من ذلك ولم ينتفعوا فأكدالله تعالى كفرهم بان اورد الجملة الثانية اسمية خبرها فعلية ليتكرر الاسناد فيها ويتقوى الحكم بذلك وذكر لقد فائدتين الاولى ان مضمون الجملة الحالية يجب ان يكون مقارنا لمضمون عاملها بحسب الزمان ولذلك اوجبوا فيما اذا كان الفعل فى الجملة الحالية ماضيا لفظا ان تكون الجملة مصدرة بكلمة قد ليقرب مضمونها من زمان وقوع عاملها ظاهرة اومقدرة لان الحال قيد لعاملها فاذا عبر عنها بلفظ الماضى كان مدلول الكلام وقوع مضمونها قبل وقوع مضمون عاملها فيختل المراد والفائدة الثانية الدلالة على انه عليه الصلاة والسلام كان يظن ويتوقع منهم النفاق حالتى الدخول والخروج لكون امارة النفاق لائحة عليهم وينتظر لأن يظهر الله تعالى نفاقهم ويخبر بذلك عنهم تفضيحا لهم فان كلمة قد كما تفيد تقريب الماضى من الحال تفيد ايضا كون المخاطب متوقعا منتظرا لأن يخبر بوقوع مضمون الجملة المتوقعة فانك تقول قد خرج الامير لجماعة يتوقعون وينتظرون خروجه (قوله ولذلك قال) اى ولكونه عليه الصلاة والسلام

(وترى كثيرا منهم) اى من اليهود او المنافقين (يسارعون فى الاثم) اى الحرام وقيل الكذب لقوله تعالى عن قولهم الاثم (والعُدوان) الظلم او مجاوزة الحد فى المعاصى وقيل الاثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعدى الى غيرهم (واكلهم السحت) اى الحرام خصه بالذكر للمبالغة (لبئس ما كانوا يعملون) لبئس شيأ عملوه (لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت) تحضيض لعلمائهم على النهى عن ذلك فان لوْلا اذا دخل على الماضى افاد التوبيخ واذا دخل على المستقبل افاد التحضيض (لبئس ما كانوا يصنعون) ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون من حيث ان الصنع عمل الانسان بعد تدرّب فيه وترَوٍ وتحرّى اجادةٍ واذلك ذم به خواصهم ولان ترك الحِسبة اقبح من مواقعة المعصية لان النفس تلتذ بها وتميل اليها ولا كذلك ترك الانكار عليها فكان جديرا بابلغ الذم وقالت اليهود يدالله مغلولة) اى هو ممسِك يقتِر بالرزق وغل اليد و بسطها مجاز عن البخل والجود ولاقصد فيه الى اثبات يد وغل او بسط ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك كقوله جادَ الحمى بَسَطَ اليدين بوابل * شكرت نداه تِلاعَه و وِهادُه ونظيره من المجازات المركبة شابت لِمَّة الليل و قيل معناه انه فقير كقوله تعالى لقد سمع الله قولَ الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء (غُلّت ايديهم ولعنوا بما قالوا) دعاء عليهم بالبخل والنكد او بالفقر والمسكنة او بغل الايدى حقيقة يُغلّون اسارى فى الدنيا ومسحَبين الى النار فى الآخرة فتكون المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل كقولك سبّنى سبّ الله دابرَه

كان يظن منهم ذلك قال تعالى والله اعلم بصيغة التفضيل (**قوله** اى الحرام) يعنى ان الاثم عبارة عن المعصية كذبا كان او غيره فلا وجه لتخصيصه بالكذب لانه تخصيص بلا مخصص الا ان من فسره بالكذب استدل عليه بقوله تعالى عن قولهم الاثم فان لفظ القول فيه مصدر مضاف الى فاعله والاثم مفعول فيكون الاثم مقولا لهم والمقول المقالات المؤثمة وهو قولهم آمنا وليسوا بمؤمنين فانه كذب (**قوله** الظلم او مجاوزة الحد فى المعاصى) عطف كل واحد منهما على الاثم بمعنى الحرام من قبيل التخصيص بعد التعميم لزيادة التوبيخ (**قوله** وقيل الاثم ما يختص بهم) ضعفه ولم يرض به لكونه تخصيصا بلا مخصص (**قوله** لبئس شيأ عملوه) اشارة الى ان فاعل بئس الشئ شيأ عملوه (**قوله** ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون) يعنى انه تعالى ذم مرتكب الاثم والمعصية بقوله لبئس ما كانوا يعملون وذم العلماء التاركين للنهى عنه بقوله لبئس ما كانوا يصنعون للدلالة على ان العلماء التاركين للنهى عنه اسوأ حالا واشد ذنبا بالنسبة الى من يرتكبه وذلك لان الصنع اقوى من العمل فان العمل انما يسمى صناعة اذا صار مستقرا راسخا متمكنا فجعل ذنب العاملين ذنبا غير راسخ حيث عبر عنه بالعمل وجعل ذنب العلماء التاركين للنهى عن المنكر ذنبا راسخا متمكنا فيهم حيث عبر عن ذلك الترك بالصنع والامر فى الحقيقة كذلك لان المعصية مرض الروح وعلاجه الذى يدفعه عن المكلف انما هو علمه بكبريائه وعظمة جلاله وعزته ومن حصل له هذا العلم ولم يرتدع عن المعصية ولم ينه العصاة عن ارتكابها كان كالمريض الذى عولج بالادوية المزيلة لآثار المرض ولم يحصل له البرء والشفاء بذلك ولاشك ان مثل هذا المرض يكون شديدا صعبا لا يكاد يزول وكذا العالم بالله و بصفات جلاله وعظمته اذا لم يغير ما رآه من المنكر ولم ينه عنه كان مرض روحه قويا شديدا حيث لم يزل مرضه بالعلاج ولم ينتفع به فلذلك كان ذم تارك النهى عن المنكر ابلغ من ذم مرتكبه حيث عبر عن ذنب المرتكب بالعمل وعن ذنب تارك النهى بالصنع لان العمل للانسان انما يسمى صنعا اذا وقع بعد تدرب وهو الاعتياد وتروى وهو التفكر من الروية وتحرى اجادة اى قصد جعله ذلك العمل جيدا عن الحسن انه قال الربانيون علماء اهل الانجيل والاحبار علماء اهل التوراة وقال غيره كلاهما علماء اليهود وفقهاؤهم لكونهما مذكورين متصلين بذكر احوال اليهود (**قوله** وقيل معناه انه فقير كقولهم ان الله فقير ونحن اغنياء) قالوا ذلك حين نزل قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا وقالوا لولا انه فقير لما استقرض من عباده (**قوله** دعاء عليهم بالبخل والنكد او بالفقر والمسكنة او بغل الايدى حقيقة) جواب عما قيل قدمر ان قول اليهود مغلولة مجازا ما عن البخل والامساك واما عن الفقر وقلة ذات اليد فما وجه الطباق بينه و بين قوله تعالى فى قولهم غلت ايديهم ولعنوا ولابد من تحقق الطباق بينهما والا تنافر الكلام وزال عن سننه والطباق من الصنائع البديعية والمحسنات المعنوية وهى عبارة عن الجمع بين المتضادين اى المعنيين المتقابلين فى الجملة كما فى قوله تعالى وتحسبهم ايقاظا وهم رقود وقوله تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وقوله او من كان ميتا فاحييناه وللطباق ضروب ووجوه كثيرة فصلت فى علم البديع وتقرير الجواب ان الطباق بينهما متحقق سواء جعلوا غل اليد مجازا عن البخل او عن الفقر والعدم وذلك لانهم لما قالوا يدالله مغلولة باحد المعنيين دعا الله تعالى عليهم بقوله غلت ايديهم ولعنوا ولذلك كانوا ابخل الناس من خلق الله وانكدهم فانهم وان جمعوا اموالا عظيمة تراهم بخلاء لئاما خلوا عن الكرم والمروءة لشدة حرصهم على الدنيا فان الغنى لا يكون بكثرة العرض وانما الغنى غنى القلب علمنا الله ان ندعو عليهم بهذا ونقول فى حقهم امسكت ايديهم عن الخيرات او صاروا فقراء اذلاء ملعونين بان مسخهم الله قردة وخنازير وضرب عليهم الذلة والمسكنة فى الدنيا وجعلهم مخلدين فى نار جهنم فى العقبى فتحققت المطابقة بينه وبين قولهم يدالله مغلولة من حيث اللفظ والمعنى لا من حيث اللفظ فقط سواء جعل غل الله مجازا عن البخل او عن الفقر والعدم وذلك بخلاف قول الشاعر قلت اطبخوا لى جبة وقميصا فان المطابقة فيه ليست الا من حيث اللفظ اذ لا مطابقة بين الطبخ والخياطة من حيث المعنى وان كان قوله تعالى غلت ايديهم معناه شد ايديهم الى اعناقهم حقيقة بان يغلوا اسارى فى الدنيا ويسحبوا فى العقبى الى النار تكون المطابقة بينهما من حيث اللفظ للمطابقة بين الغل الحقيقى المذكور فى قولهم يدالله مغلولة لفظا وهو ظاهر ومن حيث ملاحظة المعنى الاصلى اى اصل المجاز وهو الحقيقة فان الغل المذكور فى الدعاء وان كان محمولا على الغل الحقيقى ولا مطابقة بينه وبين الغل المجاز المذكور فى قول اليهود الا ان بينهما مطابقة من حيث كون المعنى الحقيقى ملحوظا فى قولهم يدالله مغلولة غاية ما فى الباب

ان لايكون بناء على تحقيق الصارف عن ارادته ونظيره قوله سبنى سب الله دابره فان السب المذكور فى الدعاء هو السب الحقيقى وهو القطع والسب المذكور قبله سب مجازى وهو الشتم فانه يسمى سبا لقطع المودة فتحصل المطابقة بين السب الحقيقى المذكور فى الدعاء والسب المجازى المذكور قبله من حيث اللفظ ومن حيث كون المعنى الاصلى ملحوظا فى السب المجازى لا تنافى بين الكلامين بل هما متطابقان ثم ان اليهود لما وصفوا الله بالبخل حيث قالوا يد الله مغلولة اجيبوا بان قيل بل يداه مبسوطتان على معنى انه ليس الامر على ما وصفتموه من البخل بل هو جار على سبيل الكمال فان من اعطى بيد واحدة يوصف بالجواد فكيف من اعطى باليدين (**قوله** وتنبيها على منح الدنيا والآخرة) اى تنبيها على ان يكون المراد بيد الله نعمته فانه ورد فى القرءآن آيات دالة على ثبوت اليد لله تعالى ذكر اليد فى بعضها بلا عدد كما فى قوله تعالى يد الله فوق ايديهم وفى بعضها ذكر اليدين كما فى هذه الآية وفى قوله تعالى لابليس مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدى وفى بعضها ذكر الايدى بلفظ الجمع كما فى قوله اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهى من المتشابهات والمؤمنون فريقان الفريق الاول ذهبوا الى ان القرءآن لما دل على ثبوت اليد لله تعالى آمنا به على مراد الله تعالى ولم نقطع ان المراد باليد ماهو بل نفوض معرفة المراد منها الى الله تعالى مع القطع بأن يد الله ليست عبارة عن العضو الجسمانى لقيام البراهين القاطعة على استحالة ذلك فى حقه تعالى وهذه طريقة السلف فانهم يقفون على قوله تعالى ومايعلم تأويله الا الله ثم يبتدئون بقوله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا والفريق الثانى وهم المتكلمون قالوا اليد تذكر فى اللغة على وجوه احدها الجارحة الجسمانية وثانيها النعمة تقول فلان له على يد اشكره عليها وثالثها القوة قال الله تعالى اولى الايدى والابصار فسروه بذوى القوة والعقول ورابعها الملك يقال هذا الامر فى يد فلان اى فى ملكه قال الله تعالى بيده عقدة النكاح اى يملك ذلك وخامسها العناية والاختصاص قال الله تعالى لما خلقت بيدى والمراد تخصيص آدم عليه السلام بهذا التشريف فانه تعالى هو الخالق لجميع المخلوقات الا انه خلق آدم على الوجه الخارق لعادة الله تعالى دلالة على كمال قدرته وحكمته ثم قالوا اليد فى حقه تعالى يمتنع ان تكون عبارة عن العضو الجسمانى فيقطع بأن ليس المراد به ذلك بخلاف المعانى الباقية فأن كل واحد منها يصح ان يراد بلفظ اليد فى حقه تعالى على حسب اقتضاء المقام ومناسبته (**قوله** ولايجوز جعله) اى لايجوز جعل قوله تعالى ينفق كيف يشاء حالا من الهاء فى يداه لوجهين احدهما انه فصل بينه و بين الهاء بقوله مبسوطتان وثانيهما ان الهاء مضاف اليه ولاينصب الحال من المضاف اليه و يرد على الاول ان توسط الخبر بين الحال وذى الحال لايمنع ان يكون مابعد الخبر حالا مما قبله كما فى قوله تعالى هذا بعلى شيخا اذا قلنا ان شيخا حال من اسم الاشارة وقد توسط الخبر بينهما وعلى الثانى ان مجيء الحال من المضاف اليه جائز بل واقع كما فى قوله تعالى ملة ابراهيم حنيفا فان حنيفا حال من المضاف اليه ولايجوز ان يكون حالا من اليدين اذ ليس فيه ضمير يعود اليهما و يرد عليه ان عدم كون الضمير مذكورا صريحا لايمنع ان يكون حالا منهما لجواز ان يكون مقدرا و يكون تقدير الكلام ينفق بهما كيف يشاء نعم مجيء الحال من المبتدأ مختلف فيه بين العلماء والمشهور عدم جوازه (**قوله** ولا من ضميرهما) اى لايجوز جعله حالا من الضمير المستكن فى قوله مبسوطتان لعدم مايعود اليه فيه و يرد عليه ايضا ان العائد وان لم يكن مذكورا صريحا لكن جاز تقديره اى ينفق بهما غاية مافى الباب ان يكون حذف العائد فى مثله قليلا والمصنف لما لم يجوز هذه الاحتمالات ظهر ان المختار عنده ان يكون قوله ينفق كيف يشاء جملة مستأنفة لامحل لها من الاعراب (**قوله** واشرك فيه الآخرون) جواب عما يرد من ان قائل تلك المقالة الحمقاء هو فنحاص وهو ان تلك المقالة اذا كان قائلها فنحاص اليهودى كيف يصح قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة باسنادها الى اليهود جميعا ونظيره قوله تعالى فعقروا الناقة اسند عقرها الى الجميع مع ان العاقر واحد منهم لكون الآخرين راضين بفعله (**قوله** تعالى كثيرا) مفعول اول ليزيدن وما فى قوله ما انزل موصولة اسمية فى محل الرفع على انه فاعل قوله ليزيدن وقوله منهم صفة لكثيرا فتعلق بمحذوف وقوله طغيانا وكفرا مفعول ثان ليزيدن ثم انه تعالى لما بالغ فى وصفهم بالتمرد والعناد حيث قال ان ما انزل اليك هدى للناس و بينات يزيدهم كفرا بنبوتك مع كون ما انزل اليك من اوضح الدلائل وقد عادوك عليه لاجل الحسد وحب الجاه والمال وترجيح الحظوظ العاجلة الفانية على السعادات الآجلة الباقية بين انه تعالى فرق شملهم وحرم عليهم سعادة الدنيا ايضا بأن جعلهم طوائف مختلفة لا تتفق كلمتهم ولايقع بينهم تعاضد وتوافق كلما ارادوا محاربة عدو غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من

(بل يداه مبسوطتان) ثنى اليد مبالغة فى الرد ونفى البخل عنه تعالى واثباتا لغاية الجود فان غاية مايبذله السخى من ماله ان يعطيه بيديه وتنبيها على منح الدنيا والآخرة وعلى مايعطى للاستدراج ومايعطى للاكرام (ينفق كيف يشاء) تأكيد لذلك اى هو مختار فى انفاقه يوسع تارة و يضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لا على تعاقب سعة وضيق فى ذات يد ولايجوز جعله حالا من الهاء للفصل بينهما بالخبر ولانها مضاف اليها ولا من اليدين اذ لاضمير لهما فيه ولا من ضميرهما لذلك والآية نزلت فى فنحاص بن عازوراء فانه قال ذلك لما كف الله عن اليهود مابسط عليهم من السعة بشؤم تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم واشرك فيه الآخرون لانهم رضوا بقوله (وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) اى هم طاغون كافرون و يزدادون طغيانا وكفرا مما يسمعون من القرءآن كما يزداد المريض مرضا من تناول الغذاء الصالح للاصحاء (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فلا تتوافق قلوبهم ولا تتطابق اقوالهم

كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله) كلما ارادوا حربَ الرسول صلى الله عليه وسلم واثارةَ شرٍّ عليه ردهم الله بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرَّهم اوكلما ارادوا حرب احد غُلِبوا فانهم لما خالفوا حكم التوراة سلط الله تعالى عليهم بخت نصر ثم افسدوا فسلّط عليهم فطرس الرومى ثم افسدوا فسلط عليهم المجوس ثم افسدوا فسلط عليهم المسلمين والحرب صلة اوقدوا اوصفة نارا (ويسعون فى الارض فسادا) اى للفساد وهواجتهادهم فى الكيد واثارة الحروب والفتن وهتك المحارم (والله لايحب المفسدين) فلايجازيهم الاشرا (ولوان اهل الكتاب آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم وبماجاء به (واتقوا) ماعددنا من معاصيهم ونحوه (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التى فعلوها ولم نؤاخذهم بها (ولأدخلناهم جنات النعيم) ولجعلناهم داخلين فيها وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وان الاسلام يجب ماقبله وان جل وان الكتابى لايدخل الجنة مالم يسلم (ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل) باذاعة مافيهما من نعت محمد عليه الصلاة والسلام والقيام باحكامهما (وما انزل اليهم من ربهم) يعنى سائر الكتب المنزلة فانها من حيث انهم مكلفون بالايمان بها كالمنزل اليهم اوالقرآن (لأكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم) لوسع عليهم ارزاقهم بأن يفيض عليهم بركات من السماء والارض اويكثر ثمرة الاشجار وغلة الزروع اويرزقهم الجنان اليانعة الثمار فيجتنونها من رأس الشجر ويلتقطون ماتساقط على الارض بين بذلك ان ماكف عنهم بشؤم كفرهم ومعاصيهم لالقصور الفيض ولوانهم آمنوا واقاموا ماامروا به لوُسّع عليهم وجعل لهم خير الدارين (منهم امة مقتصدة) عادلة غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل مقتصدة متوسطة فى عداوته (وكثير منهم ساء مايعملون) اى بئس مايعملونه وفيه معنى التعجب اى ماأسوأ عملهم وهوالمعاندة وتحريف الحق والاعراض عنه اوالافراط فى العداوة (ياايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك) جميع ماانزل اليك غير مراقب احدا ولا خائف مكروها (وان لم تفعل) وان لم تُبلّغ جميعه كما امرتُك (فمابلغتَ رسالته) فماأديت شيأ منها لان كتمان بعضها يُضَيّع ماأدى منها كترك بعض اركان الصلاة فان غرض الدعوة ينتقض به اوفكأنك مابلغتَ شيأ منها كقوله فكأنما قتل الناس جميعا من حيث ان كتمان البعض والكل سواء فى الشناعة واستجلاب العقاب وقرأ نافع وابن عامر وابو بكر رسالاته بالجمع وكسر التاء (والله يعصمك من الناس) عِدةٌ وضمان من الله بعصمة روحه من تعرض الاعادى وازاحة لمعاذيره (ان الله لايهدى القوم الكافرين) لايمكنهم مما يريدون بك وعن النبى صلى الله عليه وسلم بعثنى الله برسالته فضقتُ بها ذرعا فأوحى الله تعالى الىّ ان لم تبلغ رسالتى عذبتك وضمن لى العصمة فقويتُ وعن انس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُحرَس حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة آدم فقال انصرفوا ايها الناس فقد عصمنى الله من الناس وظاهر الآية يوجب تبليغ كل ماانزل ولعل المراد بالتبليغ مايتعلق به مصالح العباد وقصد بانزاله اطلاعهم عليه فان من الاسرار الالهية مايحرم افشاؤه (قل ياأهل الكتاب لستم على شئ) اى دين يعتد به ويصح ان يسمى شيأ لانه باطل (حتى تقيموا التوراة والانجيل وماانزل اليكم من ربكم) ومن اقامتها الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والاذعان لحكمه فان الكتب الالهية باسرها آمِرة بالايمان بمن صدّقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولها ومالم ينسخ من فروعها (وليزيدن كثيرا منهم ماانزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلاتأس على القوم الكافرين) فلاتحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بماتبلغه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لايتخطاهم وفى المؤمنين مندوحة لك عنهم

الله فقال والقينا بينهم العداوة والبغضاء الآية قيل العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس بعدو (**قوله** فسلط عليهم المجوس) حتى اتاهم الاسلام وهم فى ملك المجوس اى كانوا اذلاء بحيث كان المجوس مسلطين عليهم حاكمين فيهم ثم انه تعالى لما بالغ فى ذم اهل الكتاب وتهجين طريقهم بين انهم لوآمنوا بسيد المرسلين واتقوا المعاصى باجتناب المنكرات وملازمة الطاعات لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم اى اظفروا بسعادة الآخرة فان سعادتها منحصرة فى نوعين احدهما النجاة من العذاب وهو المراد بقوله لكفرنا عنهم سيئاتهم والثانى الظفر بالمسرات وهو المراد بقوله ولادخلناهم جنات النعيم اى لظفروا فان قيل علق الظفر بسعادة الآخرة فى هذه الآية على مجموع الايمان والتقوى وقد اتفقت الامة على ان الايمان وحده يجب ماقبله حتى ان من آمن ومات عقيبه يكفر عنه سيئاته الماضية فلا يؤاخذ بشئ منها ويدخل الجنة مع المؤمنين فاوجه الجمع بين هذه الآية واجماع الامة اجيب عنه بأن الميت المذكور وان مات عقيب الايمان فهو جامع بين الايمان والتقوى حيث اتقى المعاصى واتى بماوجب عليه من الطاعات التى ادرك وقتها فان الايمان المكفر هو الايمان الذى يباشره المكلف لغرض التقوى والطاعة لالغرض آخر من الاغراض العاجلة كايمان المنافقين والمصنف اشار الى هذا الجواب بقوله وان الاسلام يجب ماقبله بدل قوله والايمان يجب فانه يدل على ان الايمان المنجى هو الايمان المقرون بالتقوى والاستسلام لاحكام الشريعة روى عن الحسن البصرى انه اجتمع مع الفرزدق فى جنازة فقال له الحسن مااعددت لهذا المقام قال شهادة ان لااله الا الله منذ كذا كذا سنة واشعر ان الايمان المجرد عن التقوى يؤدى الى الظفر بسعادة الآخرة فقال الحسن هذا العمود واين الاطناب شبه الاسلام بالخيمة المضروبة وجعل عمودها كلمة الشهادة التى هى اصل الدين وشبه اجتناب المعاصى والمواظبة على الطاعة بالاطناب وكما ان الخيمة لاينتفع بها بمجرد عمودها بدون الاطناب فكذا الاقرار باللسان لاينجى بدون التقوى والطاعة فان تركها معصية تورث قساوة القلب وتؤدى الى زوال اصل الايمان (**قوله** اويكثر ثمرة الاشجار) فانهم يبتدئون اكل ثمار الاشجار من فوقهم كما يبتدئون اكل غلة الزروع من تحتهم ويحتمل ان يكون المأكول من الجانبين ثمار الاشجار يأكلون ماعليها من فوقهم وماتساقط منها على الارض من تحتهم واليانعة النضيجة يقال اينع الثمر اذا نضج (**قوله** لان كتمان بعضها يضيع ماادى منها كترك بعض اركان الصلاة) قيل عليه قياس عدم تبليغ بعض المنزل بترك بعض اركان الصلاة محل بحث لان الصلاة عبادة واحدة اعتبرها الشارع امرا واحدا مركبا من امور مخصوصة فيلزم من انتفاء ركن واحد من الاركان انتفاء الكل وليس الامر كذلك فى جملة التبليغات اذ ليس لها وحدة فى اعتبار الشارع حتى يقال انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الكل ويكون كتمان بعضها تضييعا لما ادى منها فلم يكن اداؤه مؤديا الى امتثال امره والظاهر ان السؤال ساقط والقياس صحيح لان المكلف باداء الصلاة مأمور بتحصيل صورة الصلاة وهى لاتحصل الا باداء جميع اركانها فاذا ترك ركنا من اركانها لم يكن اداء الاركان الباقية معتبرا حيث لم يكن اداؤها مؤديا الى حصول صورة الصلاة فكذا المكلف بتبليغ الرسالة مأمور بتبليغ جميع المرسل به وان لم يبلغ شيأ منه لايكون ممتثلا لامر المرسل فلا يعتبر تبليغ الباقى حيث لم يحصل به الامتثال لامر المرسل فيكون المأمور بالتبليغ بترك شئ من التبليغات بمنزلة من لم يبلغ شيأ اصلا من حيث انه خالف امر المرسل وبهذا التوجيه سقط مايتوهم من اتحاد الشرط والجزاء فى قوله تعالى وان لم تفعل فمابلغت رسالته فانه فى قوة ان يقال فان لم تفعل لم تفعل او وان لم تبلغ لم تبلغ وذلك لان تقدير الكلام فان لم تبلغ جميعه فماأديت رسالته (**قوله** عدة وضمان من الله بعصمة روحه) اشارة الى وجه الجمع بين هذه الآية وبين ماروى انه عليه الصلاة والسلام قد شج وجهه وكسرت رباعيته يوم احد واطعم شاة مسمومة واوذى من جهة الناس بضروب من الاذى فلما قيل المراد بعصمته عصمته من القتل بايدى الناس ومما يمنعه من القيام بمقتضى الرسالة حصل التوفيق بينهما وفيه تنبيه على انه عليه الصلاة والسلام يجب ان يتحمل فى تبليغ الرسالة من انواع البلايا اشد من تكليف سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل فى وجه التوفيق ان هذه الآية نزلت بعدماشج رأسه يوم احد لان سورة المائدة من آخر مانزل من القرآن (**قوله** عليه الصلاة والسلام فضقت بها ذرعا) يقال ضقت بالامر ذرعا اذا لم تطقه ولم تقو عليه واصل الذرع انما هو بسط اليد فكأنك تريد ان تقول مددت اليه يدى فلم تنله (**قوله** كان عليه الصلاة والسلام يحرس) اى يحرسه حارس ويقوم بحفظه ممن يقصده بسوء روى انه عليه الصلاة والسلام كان يحرسه

سعد وحذيفة حتى نزلت هذه الآية (قوله والصابئون رفع) اتفقوا على ان والصابئون مرفوع بالواو والنون وهو كذلك فى مصاحف الامصار والظاهر ان يقال والصابئين بالنصب عطفا على اسم ان وهى قرآءة ابى ابن كعب وابن مسعود وابن كثير ووجه قرآءة الجمهور كونه مرفوعا على الابتدآء فيكون خبره محذوفا لدلالة خبران عليه وهو قوله من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون فتكون الجملة المتوسطة بين اسم ان وخبرها متأخرة فى النية عما فى حيز ان لانها لو لم تكن متأخرة فى النية للزم الفصل بين اسم ان وخبرها بالاجنبى لان الجملة المعطوفة اجنبية بالنسبة الى اجزآء الجملة المعطوفة عليها فحقها ان يؤتى بها بعد تمام الجملة المعطوفة فكأنه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون والصابئون كذلك وجملة والصابئون كذلك معطوفة على جملة قوله ان الذين آمنوا الخ ولم يعطف الصابئون على من قبلهم بل جعل مع الخبر المحذوف جملة مستقلة اتى بها فى خلال الجملة الاولى على نية التأخير للدلالة على ان الصابئين مع كونهم اشد الفرق المذكورة ضلالا اذا قبلت توبتهم وكفرت ذنوبهم على تقدير الايمان الصحيح والعمل الصالح فقبول توبة باقى الفرق اولى واحرى والعطف على محل اسم ان لا يفيد هذا المعنى واورد البيتين نظير الآية من حيث ان المذكور بعد اسم ان فى كل واحد منهما مرفوع على الابتدآء وخبره محذوف والجملة توسطت بين اسم ان وخبرها على نية التأخير وتقدير البيت الاول * ومن يك امسى بالمدينة رحله * فانى بها لغريب وقيار بها كذلك ولا وجه لان يجعل قوله لغريب خبر قيار ويكون المحذوف خبر ان لانه يلزم من ذلك دخول لام الابتدآء فى خبر المبتدأ بغير ضرورة وهو قليل لا يقع الا فى ضرورة الشعر وتقدير البيت الثانى والا فاعلموا انا بغاة مابقينا فى شقاق وانتم كذلك اى يبغى بعضنا على بعض ولا ترتفع الخصومة بيننا مابقينا فى شقاق (قوله وهو كاعتراض) اى هذا المرفوع بين اجزآء جملة ان جار مجرى الاعتراض من حيث انه جملة مذكورة فى اثناء الكلام لقصد التأكيد اما فى الآية فلأن قبول التوبة للصابئ وهو متوغل فى الضلال يؤكد قبول التوبة من غير المتوغل فيه واما فى البيت الاول فلأن تأثير الغربة فى فرس الشاعر المسمى بقيار وهو بهيمة يؤكد تأثيرها فى نفس الشاعر وهو آدمى عاقل واما فى البيت الثانى فلأن الجملة المعترضة قد يؤتى بها لتأكيد اصل الكلام الذى وقع الاعتراض فى اثنائه كما فى الآية والبيت الاول وقد يؤتى بها لتأكيد مضمون نفسها والبيت الثانى من قبيل الثانى فانه اتى فيه بما جرى مجرى الاعتراض قبل مجيئ خبر الجملة الاولى تنبيها على ان المخاطبين اوغل وأشد بغيا بالنسبة الى قوم الشاعر حيث عاجل بذكر بغى المخاطبين قبل الحكم ببغى قومه حذرا من الحكم ببغى قومه قبل الحكم ببغى المخاطبين مع كونهم اوغل فى البغى واشد بالنسبة الى قومه وانما قال وهو كاعتراض ولم يجعله اعتراضا حقيقة لكونه مصدرا بحرف العطف وما هو اعتراض حقيقة لا يعطف على ماقبله الا انه قدم على موضعه مع بقائه على حقيقة العطف ليفيد مايفيده الاعتراض (قوله ويجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه) اى مرفوعا معطوفا على قوله والصابئون ويكون جملة من آمن بالله الخ خبرا للصابئين وماعطف عليه ويكون خبر ان محذوفا لدلالة مابعده عليه كما فى قوله

نحن بما عندنا وانت بما * عندك راض والرأى مختلف

فان قوله راض خبر انت ولو كان خبر نحن لقيل راضون وخبر نحن محذوف لدلالة خبر انت عليه والتقدير نحن بما عندنا راضون كما انت راض بما عندك واختار المصنف الاحتمال الاول وهو ان يكون والنصارى معطوفا على اسم ان ويكون جملة من آمن بالله خبر ان ويكون خبر المبتدأ محذوفا لدلالة خبر ان عليه لوجهين الاول ان الكلام سيق لبيان حال اهل الكتاب لان الآيات السابقة واللاحقة نازلة فى حقهم وهو يقتضى ان يكون الخبر المذكور لهم لا لقوله والصابئون ولهذا جعل النصارى عطفا على الذين هادوا لا على الصابئين والثانى ان تقديم ماهو فى نية التأخير فيه فائدة وهى الاهتمام ببيان ان الصابئين مع توغلهم فى الضلال تقبل توبتهم حتى يعلم انه تعالى يقبل توبة جميع من تاب من ذنبه اى ذنب كان (قوله ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها) لم يقل على محل اسم ان كما وقع فى عبارة بعض المعربين لان اسم ان وحده منصوب بأن ليس له فى هذا التركيب محل من الاعراب البتة غايته انه كان قبل دخول العامل مرفوعا بالابتدآء ولذلك اتفق اكثر المعربين على ان قالوا فى هذا المقام معطوف على محل

(ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى) سبق تفسيره فى سورة البقرة والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية فيه التأخير عما فى حيز ان والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك كقوله

فانى وقيار بها لغريب وقوله والا

فاعلموا انا وانتم * بغاة مابقينا فى شقاق اى فاعلموا انا بغاة وانتم كذلك وهو كاعتراض دل به على انه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الاديان كلها يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم اولى بذلك ويجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه ومن امن خبرهما وخبر ان مقدر دل عليه مابعده كقوله

نحن بما عندنا وانت بما * عندك راض والرأى مختلف ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها فانه مشروط بالفراغ من الخبر اذ لو عطف عليه قبله كان الخبر خبر المبتدأ وخبر ان معا فيجتمع عليه عاملان ولا على الضمير فى هادوا لعدم التأكيد والفصل ولانه يوجب كون الصابئين هودا

وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها فى موضع الرفع بالابتدآء وقيل الصابئون منصوب بالفتحة وذلك كما جوز بالياء جوز بالواو (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) فى محل الرفع بالابتدآء وخبره (فلا خوف عليهم ولاهم يحزنون) والجملة خبر ان اوخبر المبتدأ كما مر والراجع محذوف اى من آمن منهم اوالنصب على البدل من اسم ان وما عطف عليه وقرئ والصابئين وهو الظاهر والصابيون بقلب الهمزة ياء والصابون بحذفها من صبا بابدال الهمزة ألفا او من صبوت لانهم صبوا الى اتباع الشهوات ولم يتبعوا شرعا ولاعقلا (لقد اخذنا ميثاق بنى اسرآئيل وارسلنا اليهم رسلا) ليذكروهم وليبينوا لهم امر دينهم (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) بما يخالف هواهم من الشرآئع ومشاق التكاليف (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) جواب الشرط والجملة صفة رسلا والراجع محذوف اى رسلا منهم وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استئناف وانما جيئ بيقتلون موضع قتلوا على حكاية الحال الماضية استحضارا لها واستفظاعا للقتل وتنبيها على ان ذلك ديدنهم ماضيا ومستقبلا ومحافظة على رؤوس الآى (وحسبوا ان لاتكون فتنة) اى وحسب بنو اسرآئيل ان لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الانبياء وتكذيبهم وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى و يعقوب ان لاتكون بالرفع على ان أن هى المخففة من الثقيلة واصله أنه لا تكون فتنة فخففت انّ وحذف ضمير الشأن وادخال فعل الحسبان عليها وهى للتحقيق تنزيل له منزلة العلم لتمكنه فى قلوبهم

ن واسمها فكأنهم جعلوا الحرف مع اسمه جميعا بمنزلة اسم مفرد هو المبتدأ فجعلوا له محلا من الاعراب يعنى قوله تعالى والصابئون مرفوع على الابتدآء لانه لايجوز ارتفاعه بالعطف على محل ان واسمها والعامل فى محلهما هو الابتدآء لانه وجب ان يكون الابتدآء هو العامل فى الخبر ايضا فلو رفعت قوله والصابئون بالابتدآء وقد رفعت الخبر بأن لرفعته بعاملين مختلفين وهو لا يجوز ولا يجوز ايضا عطفه على الضمير المرفوع المستتر فى هادوا لعدم التأكيد والفصل ولانه يستلزم كون الصابئين هودا لكونهم معطوفين على فاعل هادوا والمعطوف على الفاعل فاعل فى المعنى فكأنه قيل والذين هادوا والصابئون ومن المعلوم ان الصابئين خارجون عن الاديان كلها (**قوله** وقيل ان بمعنى نعم) اى ليست من العوامل بل هى حرف جواب كنعم فيكون ما بعدها مرفوعا على الابتدآء وما بعد المبتدأ مرفوعا بالعطف على المبتدأ وقوله من آمن بالله خبر الجميع فلا يلزم توارد العاملين على معمول واحد ولم يرض المصنف بهذا التوجيه لان كلمة ان بمعنى نعم قول مرجوح قال به بعض النحويين وجعل من ذلك قوله تعالى ان هذان لساحران وجعل منه ايضا قول عبدالله بن الزبير ان وصاحبها جوابا لمن قال لعن الله ناقة حملتنى اليك اى نعم وصاحبها واجيب بأن اسم ان وخبرها محذوفان فى قول ابن الزبير فلما حذف اسم ان بقى ما عطف عليه دليلا عليه والتقدير انها وصاحبها ملعونان ولو سلم كونها بمعنى نعم فى الجملة فلا نسلم صحة ذلك ههنا لانه لم يتقدمها شئ تكون ان جوابا له ونعم لاتقع ابتدآء كلام وانما تقع جوابا لسؤال مقدم تصديقا له (**قوله** وقيل الصابئون منصوب بالفتحة) اى عطفا على اسم ان وعلامته النصب للنون وهو معرب بالحركة كالزيتون وقال ابو البقاء فان قيل انما اجاز ذلك ابو على مع الياء لا مع الواو واجيب بأن غيره قد اجاز ذلك مطلقا اى سوآء كان بالياء او بالواو (**قوله** اوخبر المبتدأ كما مر) اى ويحتمل ان تكون الجملة خبر المبتدأ مع ما عطف عليه وهو قوله والنصارى كما مر فى قوله ومن آمن خبرهما (**قوله** اوالنصب على البدل) اى اوهو فى محل النصب على البدلية فعلى هذا يكون قوله فلا خوف خبر ان لا خبر المبتدأ وعلى التقديرين اى سوآء كان من آمن مرفوعا على الابتدآء اومنصوبا على البدلية يكون العائد من هذه الجملة على من محذوفا (**قوله** وقرئ والصابئين) اى بالياء والنون بدل قرآءة الجمهور بالواو والنون ووجهها ظاهر وهو العطف على اسم ان وان كانت مخالفة لرسم المصحف وقرئ والصابيون بياء خالصة بعد الباء المكسورة بقلب الهمزة ياء (**قوله** جواب الشرط) جعل كلما من ادوات الشرط وجعل قوله كلما جاءهم رسول جملة شرطية ووقعت صفة لرسول بحذف العائد منها الى الموصوف وجعل قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون جواب الشرط ولم يلتفت الى ماذكره صاحب الكشاف من انه لا يصلح ان يكون جوابا لهذا الشرط لان الرسول الواحد لا يكون فريقين ولان المقام ليس يستدعى تقدم مفعولى الفعلين لان المقصود تقبيح حال بنى اسرائيل من حيث فعلا التكذيب والقتل منهم لا من حيث تعلق الفعلين بالمفعول فيكون تقديم المفعول خاليا عن الفائدة كما فى قولك ان اكرمت اخى اخاك اكرمت ووجه عدم التفاته الى الاول ان لفظ رسول وان دل على الوحدة الا ان قوله كلما جاءهم يدل على الكثرة فجاز جعله فريقين ولم يلتفت الى الثانى ايضا لكون قوله فيكون تقديم المفعول خاليا عن الفائدة ممنوعا لجواز ان يكون تقديمه للاهتمام ببيان كون كل واحد ممن كذبوه وممن قتلوه من الرسل فريقا وجماعة متكثرة منهم ليس بواحد ولا اثنين (**قوله** وقيل الجواب محذوف) ذهب صاحب الكشاف الى ان جواب الشرط محذوف يدل عليه قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كأنه قيل كلما جاءهم رسول منهم ناصبوه اى عادوه وحاربوه وقوله فريقا كذبوا الخ كلام مستأنف وقع جوابا لمن قال كيف فعلوا برسلهم وكيف ناصبوهم ولعل المصنف لم يرض به بناء على ان توجيه الكلام بارتكاب الحذف لا يصار اليه من غير ضرورة ولا ضرورة تدعو اليه فى الآية لما ذكره من الوجه الصحيح وهذه الآية متعلقة باول السورة وهو قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود ولما اوجب على المؤمنين الوفاء بالعهد وفصل العهود الى ههنا شرع الآن فى معايب بنى اسرائيل وشدة تمردهم على الوفاء بعهد الله تعالى فقال لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل الآية (**قوله** وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى و يعقوب ان لاتكون بالرفع) اى برفع النون والباقون بنصبها فمن رفعها جعل كلمة ان مخففة من الثقيلة وجعل اسمها ضمير الشأن المحذوف والتقدير وحسبوا انه لاتكون فتنة على ان كلمة لا نافية وتكون تامة وفتنة فاعلها والجملة الفعلية المنفية خبر ان ومفسرة لضمير الشأن فعلى هذا يكون الحسبان بمعنى العلم واليقين لا الظن والطمع لان ان المخففة من الثقيلة لكونها للتأكيد والتحقيق كالثقيلة لاتقع الا بعد فعل يدل على

التحقيق والثبات نحو العلم واليقين والتبيين كما ان أن الناصبة للفعل المضارع لاتقع الابعد افعال الشك والتردد واما الافعال التى تحتمل الشك واليقين فانه يجوز ان تقع بعدها ان الناصبة دون المخففة من الثقيلة ويرفع مابعدها وان جعلت للشك تجعل ناصبة وينصب مابعدها والآية الكريمة من هذا الباب فمن رفع الفعل بعدها جعل فعل الحسبان لليقين لكون القوم جازمين بانهم لايقعون بسبب ذلك التكذيب والقتل فى الفتنة والعذاب ومن جعل فعل الحسبان على ظاهره وقال ان القوم كانوا يكذبون ويقتلون خوفا من زوال الجاه وتفرق الاتباع وكانوا يعتقدون ان مافعلوه من التكذيب والقتل خطأ ومعصية فلايأمنون من ان تصيبهم فتنة بسبب ذلك لكنهم يظنون انه يندفع عنهم مااستحقوا من العذاب بسبب شرف اسلافهم (**قوله** وان اوان بمافى حيزها) يعنى ان ان الناصبة او ان المخففة بمافى حيزها جملة قامت مقام مفعولى حسبوا اى حسبوا الفتنة غير نازلة بهم عند جمهور البصريين وقال ابوالحسن قائمة مقام المفعول الاول والمفعول الثانى محذوف والتقدير حسبوا عدم الفتنة كائنا اوحاصلا (**قوله** فعموا عن الدين) عطفه بالفاء على حسبوا للدلالة على ان الحسبان المؤدى الى تكذيب الرسل وقتلهم كان سببا قريبا لرين قلوبهم وعدم ابصارهم الحق ولقبح ماصنعوا وعدم استماع المواعظ والزواجر عما ارتكبوه من المعاصى عبر عن جهلهم بالحق وكفرهم به بالعمى والصمم لكونه ابلغ فى الدلالة على بعدهم من الحق وعدم قبولهم اياه بوجه ما (**قوله** تعالى ثم عموا وصموا) دل على ان عماهم عن الحق وعدم ابصارهم اياه وصممهم عن استماع الزواجر عمافعلوه صدر عنهم مرة بعد اخرى الاانه تعالى ابهم كيفية ذلك وبيان تينك المرتين فاللائق بالمكلف ان يتكلم بمايتعلق به ويبهم ماابهم الله تعالى الاان قوله كمافعلوا حين عبدوا العجل يدل على ان المعنى انهم عموا وصموا حين عبدوا العجل ثم تابوا عنه فتاب الله عليهم ثم عموا وصموا كثير منهم بالتعنت حيث طلبوا رؤية الله جهرة واعتدوا فى السبت والله اعلم والظاهر ان المراد بالعمى والصمم المعطوفين على الاولين بكلمة ثم عماهم وصممهم عما انبأ به سيد المرسلين وقوله وقرئ بالضم فيهما اى قرئ بضم العين والصاد فى عموا وصموا وتشديد الميم فى عموا على ان يكون عم وصم الثلاثيان متعديين نحو عميته وصممته بمعنى رميته وضربته بالعمى والصمم كما يقال زكته اذا ضربته بالنيزك وهو رمح قصير والجمع النيازك وكما يقال ركبته اذا ضربته بركبتك فكذا يقال عماه الله وصمه اى ضربه بالعمى والصمم الاانه لغة قليلة واللغة الشائعة ان يكون عمى وصم الثلاثيان لازمين واذا عديتهما ادخلت عليهما همزة التعدية فقال اعماه واصمه (**قوله** يمنع من دخولها كمايمنع المحرم عليه من المحرم) اشارة الى ان قوله حرم استعارة تبعية للمنع لان التحليل والتحريم انمايتعلق بافعال العباد وماهو فى وسعهم ونفس الجنة ودخولها ليس فى وسع العبد حتى يتعلق به حقيقة التحريم (**قوله** ومافى الوجود) اشارة الى ان من آله مبتدأ خبره محذوف وهو فى الوجود والااله بدل من محل اله المجرور بمن الاستغراقية لان محله رفع بالابتداء ومن زائدة فى المبتدأ لوجود الشرطين وهما كون الكلام غيرموجب وتنكير ماجرته والتقدير ومااله فى الوجود الااله بالوحدانية (**قوله** اى ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر) على ان تكون كلمة من للتبعيض فيكون التعريف فى قوله الذين كفروا للعهد والمعهود الحصة الباقية على الكفر من طائفة النصارى احترازا عمن تاب منهم عن النصرانية (**قوله** اوليمسن الذين كفروا من النصارى) على ان تكون من للبيان كما فى قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان ووضع الذين كفروا مقام المضمر ثم فسر هذا المظهر بقوله منهم لان من للبيان تنبيها على انهم بلغوا فى الكفر الى حيث صاروا مشاهير فى الكفر حتى امكن ان يعرف اهل الكفر بهم وعلى كل تقدير فقوله منهم فى موضع الحال امامن الذين اومن ضمير الفاعل فى كفروا وقوله تعالى ليمسن جواب قسم محذوف وجواب الشرط محذوف لدلالة هذا عليه والتقدير والله ان لم ينتهوا ليمسن وقد تقرر ان الشرط والقسم متى اجتمعا اجيب سابقهما وههنا لما اجيب القسم دل على انه مقدم فى التقدير لانه لوقدر مؤخرا عن الشرط لاجيب الشرط دون القسم (**قوله** تكريرا للشهادة على كفرهم) شهد عليه اولا بقوله لقد كفر الذين قالوا الآية وهذا على ان يكون كلمة من للبيان وقوله وتنبيها على ان تكون للتبعيض أخره ليفرع عليه قوله فلذلك اى وللتنبيه المذكور والهمزة فى قوله تعالى أفلايتوبون الى الله فيها تعجيب على اصرارهم وتحضيض على التوبة والظاهر ان الفاء ههنا لاتستدعى تقديم المعطوف على المعطوف عليه بل هى عاطفة على ماسبق من تقرير كفرهم والتهديد عليه كما اشار اليه المصنف بقوله بعد هذا التقرير والتهديد فان هذا المعنى مستفاد من الفاء العاطفة الدالة على التعقيب وتخللت الهمزة بين المعطوف والمعطوف

وانَّ اوأنْ بمافى حيزها ساد مسد مفعوليه (فعموا) عن الدين اوالدلائل والهدى (وصموا) عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل (ثم تاب الله عليهم) اى ثم تابوا فتاب الله عليهم (ثم عموا وصموا) مرة اخرى وقرئ بالضم فيهما على ان الله عماهم وصمهم اى رماهم بالعمى والصمم وهو قليل واللغة الفاشية أعمى وأصم (كثير منهم) بدل من الضمير اوفاعل والواو علامة الجمع كقولهم اكلونى البراغيث اوخبر مبتدأ محذوف اى العمى والصم كثير منهم وقيل مبتدأ والجملة قبله خبره وهو ضعيف لان تقديم الخبر فى مثله ممتنع (والله بصير بمايعملون) فيجازيهم وفق اعمالهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يابنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) اى انى عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقى وخالقكم (انه من يشرك بالله) اى فى عبادته اوفيما يختص به من الصفات والافعال (فقد حرم الله عليه الجنة) يمنع من دخولها كما يمنع المحرم عليه من المحرم فانها دار الموحدين (ومأواه النار) فانها المعدة للمشركين (وماللظالمين من انصار) اى ومالهم احد ينصرهم من النار فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا على انهم ظلموا بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق وهو يحتمل ان يكون من تمام كلام عيسى عليه السلام وان يكون من كلام الله تعالى نبه به على انهم قالوا ذلك تعظيما لعيسى وتقربا اليه وهو معاد يهم بذلك ومخاصمهم فيه فماظنك بغيره (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) اى احد ثلاثة وهو حكاية عماقاله النسطورية والملكانية منهم القائلون بالاقانيم الثلاثة وما سبق قول اليعقوبية القائلين بالاتحاد (ومامن اله الااله واحد) ومافى الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الااله موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشرك ومن مزيدة للاستغراق (وان لم ينتهوا عمايقولون) وان لم يوحدوا (ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم) اى ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر اوليمسن الذين كفروا من النصارى وضعه موضع ليمسنهم تكريرا للشهادة على كفرهم وتنبيها على ان العذاب على من دام على الكفر ولم يتقلع عنه فلذلك عقبه بقوله (أفلايتوبون الى الله ويستغفرونه) اى أفلايتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد والاقوال الزائغة ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد (والله غفور رحيم) يغفر لهم ويمنحهم من فضله ان تابوا وفى هذا الاستفهام تعجيب من اصرارهم

(ما المسيح بن مريم الارسول قد خلت من قبله الرسل) اى ماهو الارسول كالرسل قبله خصه الله بآيات كما خصهم بها فان احيى الموتى على يده فقد احيى العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى عليه السلام وهو اعجب وان خلقه من غير أب فقد خلق آدم من غير أب وام وهو اغرب (وأمه صديقة) كسائر النساء اللاتى يلازمن الصدق او يصدقن الانبياء (كانا يأكلان الطعام) و يفتقران اليه افتقار الحيوانات بين اولا اقصى مالهما من الكمال ودل على انه لا يوجب لهما ألوهية لان كثيرا من الناس يشاركهما فى مثله ثم نبه على نقصهما وذكر ماينافى الربوبية ويقتضى ان يكونا من عداد المركبات الكائنة الفاسدة ثم عجب ممن يدعى الربوبية لهما مع امثال هذه الادلة الظاهرة فقال (انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن استماع الحق وتأمله وثم لتفاوت مابين العجبين اى إن بياننا للآيات عجب واعراضهم عنها اعجب (قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا) يعنى ان عيسى وان ملك ذلك بتمليك الله اياه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل مايضر الله تعالى به من البلايا والمصائب وماينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ماهو عليه فى ذاته توطئة لنفى القدرة عنه رأسا وتنبيها على انه من هذا الجنس ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فبمعزل عن الالوهية وانما قدم الضر لان التحرز عنه اهم من تحرى النفع (والله هو السميع العليم) بالاقوال والعقائد فيجازى عليهما ان خيرا فخير وان شرا فشر (قل يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم غير الحق) اى غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له الالهية او تضعوه فتزعموا انه لغير رشدة وقيل الخطاب للنصارى خاصة (ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل) يعنى اسلافهم وائمتهم الذين قد ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فى شريعتهم (وأضلوا كثيرا) شايعهم على بدعهم وضلالهم (وضلوا عن سواء السبيل) عن قصد السبيل الذى هو الاسلام بعد بعثه صلى الله عليه وسلم لما كذبوه و بغوا عليه وقيل الاول اشارة الى ضلالهم عن مقتضى العقل والثانى اشارة الى ضلالهم عما جاء به الشرع (لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم) اى لعنهم الله فى الزبور والانجيل على لسانهما وقيل ان اهل ايلة لما اعتدوا فى السبت لعنهم داود فمسخهم الله تعالى قردة واصحاب المائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى عليه السلام ولعنهم فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اى ذلك اللعن الشنيع المقتضى للمسخ بسبب عصيانهم واعتدائهم ماحرم عليهم (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) اى لا ينهى بعضهم بعضا عن معاودة منكر فعلوه اوعن مثل منكر فعلوه اوعن منكر ارادوا فعله وتهيؤا له اولا ينتهون عنه من قولهم تناهى عن الامر وانتهى عنه اذا امتنع (لبئس ما كانوا يفعلون) تعجيب من سوء فعلهم مؤكد بالقسم (ترى كثيرا منهم) من اهل الكتاب (يتولون الذين كفروا) يوالون المشركين بغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين (لبئس ماقدمت لهم انفسهم) اى لبئس شيأ قدموا ليردوا عليه يوم القيامة (أن سخط الله عليهم و فى العذاب هم خالدون) هو المخصوص بالذم والمعنى موجب سخط الله والخلود فى العذاب اوعلة الذم والمخصوص محذوف اى لبئس شيأ ذلك لانه كسبهم السخط والخلود (ولو كانوا يؤمنون بالله والنبى) يعنى نبيهم وان كانت الآية فى المنافقين فالمراد نبينا عليه السلام (وما انزل اليه ما اتخذوهم اولياء) اذ الايمان يمنع ذلك (ولكن كثيرا منهم فاسقون) خارجون عن دينهم او متمردون فى نفاقهم (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشركوا) لشدة شكيمتهم وتضاعف كفرهم وانهماكهم فى اتباع الهوى وركونهم الى التقليد و بعدهم عن التحقيق وتمرنهم على تكذيب الانبياء ومعاداتهم (ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) للين جانبهم ورقة قلوبهم وقلة حرصهم على الدنيا وكثرة اهتمامهم بالعلم والعمل واليه اشار بقوله (ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون) عن قبول الحق اذا فهموه او يتواضعون ولا يتكبرون كاليهود وفيه دليل على ان التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمودة وان كانت من كافر (قوله)

عليه لقصد التعجيب (**قوله** يلازمن الصدق) اى صدق الافعال والاقوال فى المعاملة مع الخلق وصدق الافعال والاقوال فى المعاملة مع الخالق لا يصدر منهن مايكذب دعوى العبودية والطاعة فان من كان مجتهدا فى اقامة وظائف العبودية وملازمة الاثابة والطاعة يسمى صديقا (**قوله** وانما قال ما) اى قال ما فى حق من يعقل مع ان اصله ان يطلق على غير العاقل نظرا الى ماهو عليه فى ذاته فانه عليه الصلاة والسلام فى اول احواله لا يوصف بعقل ولا بشئ من الفضائل فكيف يكون آلها (**قوله** توطية) علة للنظر الى ماهو عليه فى ذاته وقوله وتنبيها عطف عليه اى تنبيها على انه من جنس مالا يعقل فتكون حقيقة مالا يعقل حقيقة مشتركة بين عيسى وغيره وانه عليه الصلاة والسلام واحد من آحاد تلك الحقيقة ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فبمعزل عن الالوهية لان من كان له حقيقة يشارك بها غيره لابد ان يكون له مايتميز به عن غيره فيتركب مما به الاشتراك ومابه الامتياز والتركيب ينافى الالوهية لما ذكر ما تخيل كل واحد من اليهود والنصارى على حدة وذكر بطلانه وفساده خاطب مجموع الفريقين بقوله يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم اى لا تتجاوزوا الحد والغلو نقيض التقصير (**قوله** غلوا باطلا) اشارة الى ان قوله غير الحق نعت لمصدر محذوف اى لا تغلوا فى دينكم غلوا غير الحق اى غلوا باطلا ويحتمل ان يكون حالا من دينكم اى لا تغلوا فيه وهو مغاير للحق (**قوله** وقيل الخطاب للنصارى خاصة) عطف من حيث المعنى (**قوله** اى لا ينهى بعضهم بعضا) على ان يكون التناهى تفاعلا من النهى وقوله اولا ينتهون على ان يكون بمعنى الانتهاء يقال انتهى عن الامر وتناهى عن الامر اذا امتنع عنه و كف ولما ورد ان يقال ما معنى وصف المنكر بقوله فعلوه ولا يكون النهى بعد الفعل اجاب عنه بثلاثة اوجه والكل ظاهر (**قوله** اى لبئس شيأ) على ان ما نكرة مميزة لفاعل بئس وقدمت لهم صفتها وان سخط الله هو المخصوص بالذم بتقدير المضاف اى موجب سخط الله لان نفس السخط المضاف الى البارى عز وجل لا يقال له انه المخصوص بالذم انما المخصوص بالذم هو الاسباب الموجبة له (**قوله** او علة الذم) يعنى ان هناك لام العلة مقدرة وتلك اللام متعلقة بجملة الذم والمعنى ان ماقدمت لهم انفسهم مذموم لسخط الله تعالى اياهم بذلك وكونه سببا له وكاسبا لهم اياه والمخصوص بالذم حينئذ محذوف اى بئس شيأ قدموه عملهم اوصنعهم و يحتمل ان يكون ان سخط الله فى محل الرفع على انه بدل من المخصوص بالذم المحذوف على ان تكون كلمة ما اسما تاما بنفسه مستغنيا عن الصلة والصفة و يكون معرفة مرفوع المحل على انه فاعل فعل الذم والمخصوص بالذم محذوف وقدمت لهم انفسهم جملة فى محل الرفع على انها صفة له والتقدير والله لبئس الشئ شئ قدمت لهم انفسهم وقوله ان سخط الله عليهم بدل من الشئ المحذوف وهذا مذهب سيبويه فى مثله وتعليل كون النصارى اقرب مودة للذين آمنوا بقلة حرصهم على الدنيا يدل على ان كون اليهود والمشركين اشد عداوة لهم انما هو لشدة حرصهم على الدنيا قال الله تعالى فى حق اليهود ولتجدنهم احرص الناس على حياة والمشركون المنكرون للمعاد قريب من اليهود فى الحرص الذى هو معدن الاخلاق الذميمة فان من كان حريصا على الدنيا طرح دينه فى طلب الدنيا واقدم على كل محظور ومنكر بسبب طلب الدنيا فلا جرم تشتد عداوته مع كل من نال جاها ومالا واما النصارى فانهم فى اكثر الامر معرضون عن الدنيا مقبلون على العبادة وترك طلب الرياسة والتكبر والترفع وكل من كان كذلك فانه لا يحسد الناس ولا يؤذيهم بل يكون لين العريكة فى طلب الحق سهل الانقياد له فهذا هو مدار الفرق بين الفريقين وهو المراد بقوله تعالى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون ومن المعلوم ان كفر النصارى اغلظ من كفر اليهود ومع ذلك لما لم يشتد حرصهم على طلب الدنيا بل كان فى قلبهم شئ من الميل الى الآخرة شرفهم الله تعالى بقوله ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى واما اليهود فمع ان كفرهم اخف من كفر النصارى طردهم الله وخصهم بمزيد اللعنة وما ذاك الا بسبب حرصهم على الدنيا و يؤيد ذلك قوله عليه الصلاة والسلام حب الدنيا رأس كل خطيئة وقوله تعالى وانهم لا يستكبرون معطوف على ان المجرورة بالباء فى قوله بأن منهم اى ذلك بما تقدم و بأنهم لا يستكبرون والقس تتبع الشئ وطلبه والقس ايضا رئيس من رؤساء النصارى فى الدين والعلم قال قطرب القسيس العالم بلغة الروم والرهبان جمع راهب مثل فارس وفرسان وراكب وركبان واصله من الرهبة بمعنى المخافة اومن الترهب وهو التعبد مع الرهبة فى موضعه روى عن عروة بن الزبير انه قال ضيعت النصارى الانجيل وأدخلوا فيه ماليس منه و بقى واحد من علمائهم على الدين والحق وكان اسمه قسيسا فمن كان على دينه فهو قسيس

(واذا سمعوا ماانزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع) عطف على لايستكبرون وهو بيان لرقة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى قبول الحق وعدم تأبيهم عنه والفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء للمبالغة اوجعلت اعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بأنفسها (مما عرفوا من الحق) من الاولى للابتدآء والثانية لتبيين ما عرفوا اوللتبعيض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم فكيف اذا عرفوا كله (يقولون ربنا آمنا) بذلك او بمحمد (فاكتبنا مع الشاهدين) من الذين شهدوا بأنه حق او بنبوته ومن امته الذين هم شهدآء على الامم يوم القيامة (ومالنا لانؤمن بالله وماجاءنا من الحق ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) استفهام انكار واستبعاد لانتفاء الايمان مع قيام (١٢٩) الداعى وهو الطمع فى الانخراط مع الصالحين والدخول فى مداخلهم او جواب سائل قال لم آمنتم ولانؤمن حال من الضمير والعامل ما فى اللام من معنى الفعل اى اى شئ حصل لنا غير مؤمنين بالله اى بوحدانيته فانهم كانوا مثلثين او بكتابه ورسوله فان الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيما ونطمع عطف على نؤمن اوخبر محذوف والواو للحال اى ونحن نطمع والعامل فيها عامل الاولى مقيدا بها اونؤمن (فأثابهم الله بما قالوا) اى عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان اى معتقده (جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزآء المحسنين) الذين احسنوا النظر والعمل اوالذين اعتادوا الاحسان فى الامور والآيات الاربع روى انها نزلت فى النجاشى واصحابه بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر ابن ابى طالب والمهاجرين معه واحضر الرهبان والقسيسين فأمر جعفران يقرأ عليهم القرءان فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرءآن وقيل نزلت فى ثلاثين اوسبعين رجلا من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس فبكوا وآمنوا (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم) عطف التكذيب بآيات الله على الكفر وهو ضرب منه لان القصد الى بيان حال المكذبين وذكرهم فى معرض المصدقين بها جمعا بين الترغيب والترهيب (ياايها الذين آمنوا لاتحرموا طيبات ما احل الله لكم) اى ماطاب ولذ منه كأنه لما تضمن ماقبله مدح النصارى على ترهبهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوات عقبه النهى عن الافراط فى ذلك والاعتدآء عما حده الله بجعل الحلال حراما فقال (ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) ويجوز ان يراد به ولاتعتدوا حدود ما احل لكم الى ماحرم عليكم فتكون الآية ناهية عن تحريم ما احل وتحليل ماحرم داعية الى القصد بينهما روى ان النبى صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما وبالغ فى انذارهم فرقوا واجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لايزالوا صائمين قائمين وان لاينا موا على الفرش ولاياكلوا اللحم والودك ولايقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسيحوا فى الارض ويجبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم أومر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فانى اقوم وانام واصوم وافطر وآكل اللحم (٣٣) والدسم (لا) وآتى النساء فمن رغب عن سنتى فليس منى فنزلت (وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) اى كلوا ما أحل لكم وطاب مما رزقكم الله فيكون حلالا مفعول كلوا ومما رزقكم الله حالا منه تقدمت عليه لانه نكرة ويجوز ان تكون من ابتدآئية متعلقة بكلوا ويجوز ان تكون مفعولا لكلوا وحلالا حالا من الموصول اوالعائد المحذوف اوصفة لمصدر محذوف وعلى الوجوه لولم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زآئدة (واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون لايؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم) هو مايبدر من المرء بلاقصد كقول الرجل لا والله وبلى والله واليه ذهب الشافعى وقيل الحلف على مايظن انه كذلك ولم يكن واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله تعالى وفى ايمانكم صلة يؤاخذكم او اللغو لانه مصدر او حال منه

(قوله فوضع موضع الامتلاء) جواب عما يقال كيف اسند الفيض والانصباب الى العين والحال ان الفائض انما هو دموع الاعين لا انفسها واجاب عنه بوجهين الاول ان المراد امتلاء اعينهم الا انه وضع الفيضان والسيلان موضع الامتلاء على طريق وضع المسبب موضع السبب للمبالغة فى السببية حتى كأن الامتلاء عين الفيضان فلذلك عبر عنه به والثانى ان اسناد الفيض الى الاعين اسناد مجازى كما فى جرى النهر وسال الميزاب للمبالغة فى وصفهم بالبكاء اى تراهم يبكون حتى يظن ان اعينهم تفيض اى تسيل بانفسها ومن الدمع متعلق بتفيض ومن لابتدآء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع والرؤية فى قوله ترى بصرية وتفيض حال من المفعول (قوله من الاولى للابتدآء) اى كلمة من فى قوله مما عرفوا للابتدآء متعلق بمحذوف على انه حال من الدمع اى فى حال كونه ناشئا ومبتدئا من معرفة الحق وكان من اجله وسببه ولايجوز ان تكون متعلقة بتفيض لئلا يلزم تعلق حرفين متحدين لفظا ومعنى بعامل واحد فان من فى من الدمع لابتدآء الغاية كما مر ومن فى من الحق لبيان الموصول فى قوله مما عرفوا ويحتمل ان تكون للتبعيض على انهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم واثر فيهم فكيف اذا عرفوا كله (قوله تعالى يقولون) مستأنف لامحل له اخبر الله تعالى عنهم انهم يقولون هذه المقالة الحسنة وتمام مقالتهم قوله ومالنا لانؤمن الآية على انه استفهام انكار وكلمة ما استفهامية فى محل الرفع على الابتدآء ولنا خبره اى اى شئ استقر لنا غير مؤمنين وقوله لانؤمن جملة حالية معمولة للاستقرار الذى تضمنه قوله لنا وقوله وماجاءنا فى محل الجر عطفا على الجلالة اى بالله وبما جاءنا وعلى هذا فقوله من الحق فيه احتمالان احدهما انه حال من فاعل جاءنا متعلق بمحذوف اى جاءنا فى حال كونه من جنس الحق والثانى ان تكون من لابتدآء الغاية متعلقة بجاءنا ويكون المراد بالحق البارى تعالى (قوله اى عن اعتقاد) جواب عما يقال ظاهر قوله بما قالوا يقتضى انهم استحقوا الثواب بمجرد القول وذلك غير ممكن لان مجرد القول لايفيد الثواب فاجاب بان المراد القول الصادر عن اعتقاد بدليل قوله مما عرفوا من الحق الا ان فى تقديره نوع تدافع لان قوله اى معتقده يشعر بان القول مجاز عن المذهب والمعتقد وان كان المقصود حاصلا على كلا التقديرين وهو بيان ان الاثابة ليست بمجرد القول (قوله والاعتدآء عما حده الله بجعل الحلال حراما) فسر الاعتدآء بوجهين الاول التجاوز والاعراض عن تحديد الله تعالى وتبيينه بان ينصب من عند نفسه حدا على حده بتحريم الحلال مثلا والثانى التجاوز عما احله الله تعالى الى ماحرمه كأنه قيل لما احل لكم الطيبات اكتفوا بها ولاتعتدوها الى ماحرم عليكم من الاسراف ونحوه فان الاسراف تجاوز الى الحرام كتناول المحرمات وعلى التقديرين يكون الاعتدآء بمعنى المجاوزة وقد يستعمل بمعنى الظلم ولما كان مناسبة قوله ولاتعتدوا لقوله لاتحرموا ظاهرة على التفسير الاول سكت عن التصريح بمناسبته له على التفسير الاول وصرح بها على التفسير الثانى حيث قال فتكون الآية ناهية عن تحريم ما احل فان تحريم الحلال وتحليل الحرام تجاوز عما حده الله وهو القصد بينهما بتحليل الحلال وتحريم الحرام (قوله فرقوا) اى رقت قلوبهم عند استماع كلامه عليه الصلاة والسلام * والودك دسم اللحم يقال دجاجة وديكة اى سمينة والمسوح جمع مسح وهو البلاس والجب القطع والمذاكير جمع ذكر بمعنى العضو على خلاف القياس كأنهم قصدوا الفرق بين الذكر بمعنى العضو وبين ماهو خلاف الانثى فجمعوا الاول على المذاكير والثانى على الذكور (قوله اى كلوا ما حل لكم) ذكر لانتصاب حلالا ثلاثة اوجه الاول ان يكون مفعول كلوا اى كلوا اشيا حلالا وعلى هذا الوجه يكون مما رزقكم الله اما حالا من المفعول متعلقا بمحذوف وتكون من فيه تبعيضية اوظرفا لغوا لكلوا متعلقا به وتكون من فيه ابتدآئية اى ابتدئوا اكلكم الحلال من الذى رزقكم الله والثانى ان يكون مما رزقكم مفعولا وحلالا حالا من الموصول اوالعائد المحذوف اوصفة مصدر محذوف اى اكلا حلالا وفيه تجوز لان الشائع المتبادر الى الفهم وصف المأكول دون الاكل ولما لم يسم الحرام رزقا عند المعتزلة احتج عليهم بانه لولم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زآئدة (قوله تعالى واتقوا الله) تأكيد للوصية بما امر به فان قوله تعالى كلوا حلالا وان كان المراد به ههنا الاباحة والتحليل الا انه انما اباح اكل الحلال فيفيد تحريم ضده فأكد التحريم المستفاد منه بقوله واتقوا الله وزاده تأكيدا بقوله الذى انتم به مؤمنون فان الايمان به يوجب التقوى بالانتهاء عما نهى عنه وعدم التجاوز عما حده (قوله وفى أيمانكم صلة يؤاخذكم) كان باللغو صلة له اى لايؤاخذكم فى حق أيمانكم بسبب ماكان لغوا منها بان لايتعلق بها حكم دنيوى ولا اخروى (قوله او حال منه) اى من اللغو فلايتعلق بشئ منهما بل يتعلق

بمحذوف اى كائنا فى ايمانكم (**قوله** بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية) اى بقصد اليمين ونيته يقال عقد فلان اليمين واعقده اذا اكده واحكمه قرأ حمزة والكسائى وابو بكر عن عاصم عقدتم بتخفيف القاف بدون الف بين العين والقاف وابن ذكوان عن ابن عامر عاقدتم على وزن فاعلتم والباقون عقدتم بتشديد القاف فاما التخفيف فهو الاصل واما التشديد فيحتمل وجهين احدهما انه للتكثير كما فى قوله وغلقت الابواب لان المخاطب به جماعة والفعل يتكثر بكثرة الفاعل كما يتكثر بكثرة المتعلق والثانى انه بمعنى المخفف نحو قدر وقدر (**قوله** اى الفعلة) اشارة الى ان الكفارة تأنيث الكفار وانث لتأنيث موصوفها وهى الفعلة فان التقدير الفعلة الكفارة اى الستارة لاثمه وقوله فكفارة نكثه اشارة الى ان ضمير كفارته راجع الى تعقيد الايمان بناء على ان ما فى قوله بما عقدتم مصدرية والتقدير ولكن يؤاخذكم بتعقيدكم الايمان وتذكير الضمير يمنع من رجوعه الى اليمين المدلول عليها بلفظ الايمان لان اليمين مؤنثة وارجاعه اليها لكونها بمعنى الحلف تكلف على تكلف فلا بد من اعتبار الحذف ههنا كما اعتبر فى قوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فان تقديره كما مر ولكن يؤاخذكم به اذا حنثتم او بنكث ما عقدتم فحذف وقت المؤاخذة على الاول والمضاف على الثانى لان كون المحذوف مرادا معلوم عندهم لانهم اجمعوا على انه لا يجب التكفير بنفس اليمين ما لم يحنث فيها واختلفوا فى جوازه قبل الحنث فاجازه الامام الشافعى رحمه الله بالمال واصحابنا لم يجيزوا ذلك لا بالمال ولا بالصوم نص عليه فى التيسير (**قوله** من اقصده) اى من اقربه الى التوسط بين الاسراف والتقتير يقال قصد فى الامر واقتصد فيه اذا لم يجاوز الحد ورضى بالتوسط فان بعض الناس يسرف فى اطعام اهله وبعضهم يقتر فيه والمعتبر هو التوسط بينهما قيل الاوسط الخبز والخل والاعلى الخبز والعسل والادنى الخبز البحت وهو مجزى (**قوله** فى النوع او القدر) فيطعم ما بين الجيد والردئ وبين الاسراف والتقتير وبين المرة والثلاث بأن يطعمهم مرتين (**قوله** ومحله النصب) اى محل قوله من اوسط ما تطعمون النصب على انه صفة للمفعول الثانى المحذوف لقوله اطعام ومفعوله الاول عشرة وما موصولة اسمية والعائد محذوف والتقدير فكفارته ان تطعموا عشرة مساكين طعاما كائنا من اوسط الذى تطعمونه اهليكم اى من فى عيالكم من الزوجة والاولاد والخدم (**قوله** اوالرفع على البدل من اطعام) اوعلى انه خبر مبتدأ محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره اطعامهم فتتم الجملة الاولى عند مساكين اوعلى انه صفة اطعام اى اطعام كائن من اوسطه (**قوله** واهلون كارضون) اشارة الى جواب ما يقال من ان الاهل اسم والاسم لا يجمع جمع السلامة بالواو والنون الا عند اجتماع ثلاثة شروط وهى كونه مذكرا وعلما وعاقلا نحو زيدون والاهل ليس بعلم فكيف جمع على اهلين (**قوله** وهو جمع اهل) الظاهر انه اراد الجمع اللغوى لما ذكر صاحب الكشاف من ان الاهالى اسم جمع لاهل كالليالى فى جمع ليل والاراضى فى جمع ارض وهو اسم جمع فى المعنى وليس جمعا صناعيا اصطلاحيا (**قوله** اوكأسوتهم) اى وقرئ اوكأسوتهم بحرف الجر الداخل على لفظ اسوة والكاف فى قوله بمعنى او كمثل ما تطعمون زائدة يدل عليها عبارة الكشاف وهى بمعنى اومثل ما تطعمون اهليكم ولفظ المثل فيه مرفوع عطفا على محل من اوسط فانه مرفوع المحل على البدلية كما مر فالكاف فى هذه القرآءة بمعنى المثل والاسوة بمعنى الشئ الذى يقتدى به من طعام الاهل كالكسوة بمعنى المكسو به من اللباس والمعنى فكفارته من اوسط ما تطعمون اهليكم اومثل ما تطعمونهم (**قوله** تواسون بينهم وبينهم) اى تشاركون وتساوون بين اهليكم وبين المساكين (**قوله** وتقديره او اطعامهم كأسوتهم) زاد لفظ الاطعام بيانا لموصوف المثل المدلول عليه بالكاف وعلى هذه القرآءة تكون الآية ساكتة عن التعرض للكسوة مع ان العلماء بأسرهم قد اتفقوا على انها احدى الخصال الثلاث المعتبرة فى كفارة اليمين فينبغى لصاحب هذه القرآءة ان يقول استفيدت الكسوة من السنة وهو بعيد (**قوله** قياسا على كفارة القتل) لان الله تعالى قيد الرقبة فيها بالايمان واطلقها ههنا وفى كفارة الظهار والجماع فى نهار رمضان والمطلق يحمل على المقيد كما ان الله تعالى قيد الشهادة بالعدالة فى موضع فقال وأشهدوا ذوى عدل منكم واطلق فى موضع آخر حيث قال واستشهدوا شهيدين من رجالكم لان العدالة تشرط فى جميعها حملا للمطلق على المقيد كذلك ههنا وعند الحنفية يجوز اعتاق الرقبة الكافرة فى جميع الكفارات الا فى كفارة القتل ويقولون المطلق انما يحمل على المقيد اذا اتحدت الحادثة التى وردفيها (**قوله** ومعنى او ايجاب احدى الخصال الثلاث مطلقا وتخيير المكلف فى التعين) وهو المذهب المختار فى الواجب المخير فان المختار ان الواجب احد الامور لا على التعيين لا ما ينسب الى بعض المعتزلة من

(ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم او بنكث ما عقدتم فحذف للعلم به قرأ حمزة والكسائى وابن عياش عن عاصم عقدتم بالتخفيف وابن عامر فى رواية ابن ذكوان عاقدتم وهو من فاعل بمعنى فعل (فكفارته) فكفارة نكثه اى الفعلة التى تذهب اثمه وتستره واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافا للحنفية لقوله عليه السلام من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت الذى هو خير (اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم) من اقصده فى النوع او القدر وهو مد لكل مسكين عندنا ونصف صاع عند الحنفية ومحله النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون اوالرفع على البدل من اطعام واهلون كارضون وقرئ اهاليكم بسكون الياء على لغة من يسكنها فى الاحوال الثلاث كالالف وهو جمع اهل كالليالى فى جمع ليل والاراضى فى جمع ارض وقيل جمع اهلاة (او كسوتهم) عطف على اطعام او من اوسط ان جعل بدلا وهو ثوب يغطى العورة وقيل ثوب جامع قميص او رداء او ازار وقرئ بضم الكاف وهو لغة كقدوة فى قدوة او كأسوتهم بمعنى او كمثل ما تطعمون اهليكم اسرافا كان او تقتيرا تواسون بينهم وبينهم ان لم تطعموهم الاوسط والكاف فى محل الرفع وتقديره او اطعامهم كأسوتهم (او تحرير رقبة) او اعتاق انسان وشرط الشافعى فيه الايمان قياسا على كفارة القتل ومعنى أو ايجاب احدى الخصال الثلاث مطلقا وتخيير المكلف فى التعين

ان الواجب الجميع ويسقط بواحد منه وعند البعض الواجب واحد معين عند الله وهو ما يفعله المكلف فيختلف بالنسبة الى المكلفين وعند البعض الواجب واحد معين لا يختلف ولكنه يسقط به وبالآخر والواجب فى كفارة اليمين احد الامور الثلاثة على التخيير فأن عجز عنها جميعا فالواجب شئ آخر وهو الصوم ومعنى الواجب المخير انه لا يجب عليه الاتيان بكل واحد من هذه الامور الثلاثة ولا يجوز له تركها جميعا ومتى اتى بواحد منها فأنه يخرج عن العهدة فاذا اجتمعت هذه القيود فذلك هو الواجب المخير (**قوله** فمن لم يجد واحدا منها) قال الامام الشافعى رحمه الله اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالاطعام وان لم يكن عنده هذا القدر جاز له الصيام وعند ابى حنيفة رحمه الله يجوز له الصيام اذا كان عنده من المال ما لا يجب فيه الزكاة فيجعل من لا زكاة عليه عادما واختلفوا فى وجوب التتابع فى هذا الصيام فذهب جماعة الى انه لا يجب التتابع فيه ان شاء تابع وان شاء فرق والتتابع افضل وهو احد قولى الامام الشافعى وذهب جماعة الى وجوب التتابع فيه قياسا على كفارة القتل والظهار وهو قول الثورى وابى حنيفة رحمه الله وعليه تدل قرآءة ابن مسعود فصيام ثلاثة ايام متتابعات (**قوله** او بأن تبروا فيها) والمعنى احفظوها عن الحنث ولا تحنثوا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير واما ان عجز عن البر اورأى غير المحلوف عليه خيرا له فحينئذ يجب ان يحنث ويكفر لقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت بالذى هو خير ثم ليكفر عن يمينه والكاف فى قوله كذلك منصوب على أنه صفة مصدر محذوف اى يبين الله آياته تبيينا مثل ذلك التبيين وقيل انه حال من ضمير ذلك المصدر (**قوله** فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج) فان طريق الشكر انما هو التمسك بقواعد الشرع والعمل بمقتضاها وذلك انما يسهل بمثل هذا التبيين (**قوله** والازلام سبق تفسيرها) الازلام سهام مكتوب على بعضها امرنى ربى وعلى بعضها نهانى ربى يطلبون بها علم ما قسم لهم من الخير والشر قال المفسرون كان اهل الجاهلية اذا اراد احدهم سفرا اوغزوا اوتجارة اوغير ذلك طلب علم انه خير اوشر من الازلام وهى قداح كانت فى الكعبة عند سدنة البيت مكتوب على بعضها امرنى ربى وعلى بعضها نهانى ربى وبعضها غفل لا كتابة عليه ولا علامة فان خرج السهم الآمر مضوا على ذلك وان خرج الناهى يجتنبون عنه وان خرج الغفل اجالها ثانيا فمعنى الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم لهم (**قوله** قذر) يعنى الرجس هو الشئ القبيح القذر الذى يعافه اى يكرهه وينفر عنه العقل السليم يقال رجس الرجل ورجس اذا عمل عملا قبيحا قال الزجاج هو اسم لكل ما استقذر من الاعيان الكريهة والاعمال القبيحة وذهب الاكثرون الى ان الرجس بمعنى النجس الا ان النجس يقال فى المستقذر طبعا والرجس اكثر ما يقال فى المستقذر عقلا ولهذا قال المصنف تعاف عنه العقول (**قوله** وافراده) حيث لم يقل ارجاس مع ان المخبر عنه جمع والاخبار عن الجمع بالمفرد غير معقول اما لانه ليس خبرا عن الجمع بل هو خبر عن الخمر وحدها وحذف خبر المعطوفات لدلالة هذا الخبر عليه فيكون الخبر على نية التقديم والمعطوفات مع خبرها جملة معطوفة على الجملة الاولى اوهو خبر لمضاف محذوف كأنه قيل انما تعاطى هذه الاشياء رجس ويؤيد هذا الاحتمال قوله تعالى من عمل الشيطان فأنه فى محل الرفع على انه صفة الرجس ولولا تقدير المضاف فى المبتدأ لما صح الاخبار عنه وعما عطف عليه بأنه رجس كائن من عمل الشيطان فان تلك الاشياء فى انفسها ليست من قبيل الاعمال وانما العمل تناولها وتعاطيها وهو شرب الخمر والقمار بالميسر وعبادة الاصنام والاستقسام بالازلام وتعاطى هذه الاشياء وان كان عمل الانسان الا انه اسند الى الشيطان اسنادا مجازيا لكونه مزينا له وسببا حاملا له عليه (**قوله** الضمير للرجس) كأنه جواب عما يختلج بالخاطر من ان الضمير المفرد كيف يصح ان يرجع الى ما سبق وهى امور متعددة وتقرير الجواب انه راجع الى الرجس الذى اخبر به عن تعاطى الامور المذكورة فكان المعنى فاجتنبوا الرجس الذى هو تعاطى تلك الامور اوهو راجع الى الامور السابقة باعتبار تأويلها بما ذكر اوالى التعاطى المقدر على انه مضاف الى الامور المذكورة وصدرت الجملة بانما لانها تفيد قصر هذه المذكورات على صفة كونها رجسا كائنا من عمل الشيطان على طريق قصر الموصوف على الصفة كأنه قيل ليس لها من الصفات الا كونها رجسا من عمل الشيطان (**قوله** وقرنهما بالاصنام) فان مقارنة ذكر تعاطى الخمر والميسر بعبادة الاصنام تدل على تقاربهما فلذلك قال عليه الصلاة والسلام شارب الخمر كعابد الوثن شبهه به لاشتراكهما فى ارتكاب المحرم (**قوله** وسماهما رجسا) فانه يدل

(فمن لم يجد) واحدا منها (فصيام ثلاثة ايا فكفارته صيام ثلاثة ايام وشرط ابو حنيفة فيه التتابع لانه قرئ ثلاثة ايام متتابعات والشواذ ليست بحجة عندنا اذ لم تثبت كتابا ولم تروَ سنةً (ذلك) اى المذكور (كفارة ايمانكم اذا حلفتم) وحنثتم (واحفظوا ايمانكم) بان تضنّوا بها ولا تبذلوها لكل امر اوبان تبرّوا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خير او بأن تكفروها اذا حنثتم (كذلك) اى مثل ذلك البيان (يبين الله لكم اياته) اعلام شرائعه (لعلكم تشكرون) نعمة التعليم اونعمه الواجب شكرها فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج منه (ياايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب) اى الاصنام التى نصبت للعبادة (والازلام) سبق تفسيرها فى اول السورة (رجس) قذر تعاف عنه العقول وافراده لانه خبر للخمر وخبر المعطوفات محذوف او لمضاف محذوف كأنه قال انما تعاطى الخمر والميسر (من عمل الشيطان) لانه مسبب عن تسويله وتزيينه (فاجتنبوه) الضمير للرجس اولما ذكر اوللتعاطى (لعلكم تفلحون) لكى تفلحوا بالاجتناب عنه واعلم انه تعالى اكد تحريم الخمر والميسر فى هذه الآية بأن صدر الجملة بانما وقرنهما بالاصنام والازلام وسماهما رجسا

وجعلهما من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شر بحت اوغالب وامر بالاجتناب عن عينهما وجعله سببا يرجى منه الفلاح ثم قرر ذلك بأن بين مافيهما من المفاسد الدينية والدنيوية المقتضية للتحريم فقال تعالى (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) وانما خصهما باعادة الذكر وشرح مافيهما من الوبال تنبيها على انهما المقصود بالبيان وذكر الانصاب والازلام للدلالة على انهما مثلهما فى الحرمة والشرارة لقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم والاشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن الايمان من حيث انها عماده والفارق بينه وبين الكفر ثم اعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتبا على ماتقدم من انواع الصوارف فقال (فهل انتم منتهون) ايذانا بأن الامر فى المنع والتحذير بلغ الغاية وان الاعذار قد انقطعت (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما امرا به (واحذروا) مانهيا عنه او مخالفتهما (فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) اى فاعلموا انكم لم تضروا الرسول عليه السلام بتوليكم فأنما عليه البلاغ وقد أدى وانما ضررتم به انفسكم

على كونهما نجسين مستقذرين عقلا (قوله وجعلهما من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شر بحت اوغالب) لان الشيطان كافر عصى ربه تمردا واستكبارا عن امتثال امره فيكون عمله شرا محضا اويكون غالب عمله الشر فلما جعل تعاطى الخمر والميسر من عمل الشيطان كان ذلك شهادة على كونه شرا محضا (قوله وامر بالاجتناب) الامر بالاجتناب عن عين الشئ ابلغ فى تحريمه بالنسبة الى الامر بالاجتناب عن الانتفاع به فكم من شئ يحرم الانتفاع به مع كون عينه امرا مرغوبا فيه (قوله وجعله) اى وجعل الاجتناب عن عينهما سببا يرجى منه الفلاح وذلك يدل على ان عدم الاجتناب سبب يؤدى الى الردى والهلاك (قوله ثم قرر ذلك) عطف على قوله اكد تحريم الخمر والميسر (قوله تعالى فى الخمر) متعلق بقوله يوقع وكلمة فى هنا لافادة معنى السببية كما فى قوله عليه الصلاة والسلام دخلت امرأة النار فى هرة اى بسبب ايذآئها فمعنى الآية انه يريدان يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر اى بسبب شربهما ووقوع العداوة بين الفسقة بسبب شرب الخمر مبنى على ان الظاهر فيمن شرب الخمر ان يشربها مع جماعة حتى يستأنس بهم ويفرح بالمكالمة معهم ويؤيد ماكان بينهم من المودة والالفة الا ان ذلك ينقلب فى الاغلب الى ضد ذلك لان الخمر يزيل العقل واذا زال العقل استولت الشهوة والغضب من غير مدافعة العقل وعند استيلائهما تحصل المنازعة بين اهل المجلس من الاحباب وتلك المنازعة ربما قادت الى القتل والضرب والمشافهة بالفحش من القول وذلك يورث العداوة والبغضاء فالشيطان يسول لهم اولا ان الاجتماع على الشرب يؤكد الالفة والمحبة وينقلب الامر بالآخرة فتحصل غاية العداوة والبغضاء واما وقوع العداوة والبغضاء بين القوم بسبب الميسر فلان الشيطان يسول لهم ابتدآء انه وسيلة الى التوسعة على الفقرآء المحتاجين والدخول فى عداد اصحاب المروءة والكرم الا انه ربما يؤدى بالآخرة الى ضياع ماله بالكلية فان صار مغلوبا فى القمار مرة دعاه ذلك الى اللجاج فيه على رجاء انه ربما صار غالبا فيه ويتفق انه لا يحصل له ذلك فيعاود فيه الى ان لا يبقى له شئ من ماله فيبقى فقيرا مسكينا فيصير بسبب ذلك من اعدى الاعدآء لاولئك الذين غلبوا عليه فظهر مما ذكر ان الخمر والميسر سببان عظيمان لوقوع العداوة والبغضاء بين الناس ولا شك ان شدة العداوة والبغضاء من اقبح المفاسد الدنيوية المنافية لصلاح العالم واما كون تعاطيهما مؤديا الى المفاسد الدينية فلانهما يصدان متعاطيهما عن ذكر الله وعن الصلاة فان شرب الخمر يورث الطرب واللذة الجسمانية والنفس اذا استغرقت فى اللذة الجسمانية غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة وكذا من قامر بالميسر ان كان غالبا صار استغراقه فى لذة الغلبة يورث الغفلة عن العبادة وان صار مغلوبا صارت شدة اهتمامه بان يحتال بحيلة يصير بها غالبا مانعا من ان يخطر بباله شئ سواه (قوله وانما خصهما باعادة الذكر) جواب عما يقال من انه تعالى امر اولا بالاجتناب عن الامور الاربعة جميعا ثم اقتصر على ذكر مايوجب الاجتناب عن الخمر والميسر فقط فالحكمة فى ذلك فتقرير الجواب ان الآية نزلت لنهى المؤمنين عما ألفوه من تعاطى الخمر والميسر وليس من شأنهم عبادة الاصنام والاستقسام بالازلام وانما ضم الانصاب والازلام الى الخمر والميسر تأكيدا لقبح الخمر والميسر واظهارا لان هذه الاربعة متقاربة فى القبح والمفسدة فلما كان المقصود من الآية نهى المؤمنين عن تناول الخمر والميسر لاجرم افردهما بالذكر فى آخر الآية واقتصر على بيان مايوجب الاجتناب عنهما ولم يتعرض لذكر الانصاب والازلام ثانيا اذ ليسا مقصودين بالامر بالاجتناب عنهما حتى يبين مايوجب ذلك الاجتناب (قوله وخص الصلاة من الذكر بالافراد للتعظيم) جواب عما يقال لم عطفت الصلاة على ذكر الله تعالى مع اندراجها فيه لان المراد بذكر الله العبادة مطلقا اى عبادة كانت وسميت ذكر الله لكونها مسببة عن ذكر الله لان العابد انما يلابس العبادة تقربا الى الله تعالى وابتغاء لمرضاته وهربا من سخطه وعقابه ومن كان مريد الصد الناس عن العبادة مطلقا كان مريد الصدهم عن الصلاة بخصوصها فالفائدة فى عطف الصلاة على ذكر الله تعالى بافرادها والجواب ان افرادها وعطفها على ذكر الله على طريق عطف الخاص على العام اظهار لشرفها (قوله ثم اعاد الحث على الانتهاء) عطف على قوله ثم قرر ذلك اى حرمة الخمر والميسر فان تقرير حرمتهما بمنزلة الحث على الانتهاء عنهما وكون الحث المذكور مرتبا على ماتقدم من الصوارف عن تعاطيهما مستفاد من الفاء السببية فانها تدل على ان هذه الامور اللازمة لهما توجب الانتهاء عنهما فاذا تليت عليكم تلك الامور فهل انتم مع استماع هذه الصوارف منتهون ام انتم ثابتون على ماكنتم عليه كأن لم توعظوا ولم تزجروا لغاية الغفلة وقلة الفكرة وقيل لما كان الناس مولعين بشرب الخمر لكونه جالبا للسرور مزيلا للغموم لم يحرمها الله قطعا مرة واحدة بل حرمها

على سبيل التدريج واول مانزل فى شانها قوله تعالى فى سورة البقرة يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس حيث يتجرون فيها بيعا وشرآء وفيها شئ من المنافع البدنية فلما نزلت هذه الآية ترك بعض الناس شربها وقالوا لاحاجة لنا فيما فيه اثم كبير وقال بعضهم نأخذ منفعتها ونترك اثمها فنزلت لاتقربوا الصلاة وانتم سكارى فتركها بعضهم وقالوا لاحاجة لنا فيما يشغلنا عن الصلاة وشربها بعضهم فى غير اوقات الصلاة حتى نزلت هذه الآية فصارت حراما عليهم قطعا وقالوا انتهينا يارب عن شربها وذلك فى سنة ثلاث من الهجرة وروى ان الصحابة قالوا لما نزلت الآية بتحريم الخمر يارسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر فنزل قوله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا اثنى الله عليهم ومدحهم بالتقوى والاحسان كأنه قيل انهم آمنوا واتقوا ماحرم عليهم من مستلذات المطاعم ومشتهياتها وثبتوا على الايمان وازدادوا يقينا ثم اتقوا ماحرم عليهم بعد ذلك كالخمر واتقوا المكروهات كالفضول وآمنوا بتحريمه ثم استمروا على التقوى وتحروا احسن الاعمال وافضلها او احسنوا الى الناس وواسوهم بما رزقهم الله من الطيبات لما شرط الله تعالى لانتفاء الجناح عمن طعم مستلذات المطاعم حصول التقوى والايمان فيه مرتين وفى المرة الثالثة حصول التقوى والاحسان اتجه ان يقال ما الحكمة فى تكرير اشتراط التقوى والايمان فيه وعطف احد المكررين على الآخر بكلمة ثم الدالة على التراخى ولاتراخى بين الشئ و بعضه فاجيب عنه بأن التكرير المذكور للتأكيد و يجوز ان يتخلل حرف العطف بين ماكرر للتأكيد كما فى قوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون واختار المصنف انه للتأسيس دون التأكيد وقدر المتعلقات المتغايرة ليحصل اختلاف المعانى فحمل قوله تعالى اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات على الاتقاء عن المحرمات التى حرمت قبل نزول آية تحريم الخمر والثبات على الايمان والاعمال الصالحة وحمل قوله ثم اتقوا واحسنوا على الاستمرار والثبات على الاتقاء عن جميع المعاصى المحرمة مطلقا وثم للتراخى فى الزمن لان الاتقاء عما حرم بنزول هذه الآية وكذا الثبات على الاتقاء عن جميع المعاصى المحرمة مطلقا متراخ عن اصل الاتقاء و يحتمل ان يكون المراد بكلمة ثم التراخى فى الرتبة لان الثبات على الشئ فوق احداثه كما قيل

لكل الى جنب العلى حركات * ولكن عزيز فى الرجال ثبات

وقوله فيما طعموا اى فى شربهم الخمر واكلهم الميسر غلب المطعوم على المشروب لما مر من ان الآية نزلت جوابا لقول الصحابة فكيف بأخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر والطعام فيما يؤكل مضغا والشراب فيما يبتلع بدون المضغ فالطعم خلاف الشرب ويحتمل ان يكون الطعم فى قوله فيما طعموا من الطعم المتناول للاكل والشرب كما فى قوله تعالى ومن لم يطعمه فأنه منى بعد قوله ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فانه منى جعل الطعم بمعنى الشرب فان قيل قوله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا يدل على ان الجناح انما ينتفى عن المؤمن الذى طعم مباحا بشرط ان آمن واتقى المعصية وعمل صالحا ومن المعلوم ان انتفاء الجناح عن المؤمن ليس مشروطا بشئ من الايمان والتقوى والاحسان وانما الجناح فى ترك شئ من تلك المذكورات لا فى تناول المباح عند انتفاء شئ منها فالوجه فى تقييد انتفاء الجناح عمن تناوله بقوله اذا ما اتقوا وآمنوا اجيب عنه بان قوله تعالى اذا ما اتقوا وآمنوا الخ لم يذكر لتقييد نفى الجناح عنهم بتحقق هذه الاوصاف فيهم بل المقصود منه توصيفهم بتلك الاوصاف السنية مدحا لهم وثناء عليهم فالصحابة الذين قالوا كيف بأخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر تم جوابهم بقوله ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا من المباحات لانهم طعموها قبل ان حرمت وما ذكر بعده انما ذكر لمجرد المدح والثناء عليهم ويدل عليه ختم الكلام بقوله والله يحب المحسنين فأن تلك الاوصاف لو ذكرت لاشتراط نفى الجناح عنهم باتصافهم بها لما كان لختم الكلام بذلك وجه (**قوله** ويحتمل ان يكون هذا التكرير باعتبار الاوقات الثلاثة) ماقبل زمان تحريم الخمر وزمان تحريمها ومابعد تحريمها اوزمان الشباب وزمان الكهولة وزمان الشيوخة اوزمان ابتداء الايمان وزمان الوفاة وما بينهما (**قوله** او باعتبار الحالات) بينها المصنف بقوله استعمال الانسان التقوى والايمان فان الانسان له ثلاث احوال حالة مع نفسه وحالة مع الناس وحالة مع الله تعالى و ينبغى ان يلازم التقوى والايمان فى كل واحدة من هذه الاحوال بأن يباشرهما فى كل واحدة من هذه الاحوال و يحتمل ان يكون قوله

(ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) مما لم يحرم عليهم لقوله (اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات) اى اتقوا المحرم وثبتوا على الايمان والاعمال الصالحة (ثم اتقوا) ماحرم عليهم بعد كالخمر (وامنوا) بتحريمه (ثم اتقوا) ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصى (وأحسنوا) وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها روى انه لما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يارسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر فنزلت ويحتمل ان يكون هذا التكرار باعتبار الاوقات الثلاثة اوباعتبار الحالات الثلاث استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله تعالى ولذلك بدل الايمان بالاحسان فى الكرة الثالثة اشارة الى ماقاله عليه الصلاة والسلام فى تفسيره او باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى او باعتبار مايتقى فانه ينبغى ان يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات تحرزا عن الوقوع فى الحرام و بعض المباحات تحفظا للنفس عن الخسة وتهذيبا لها عن دنس الطبيعة (والله يحب المحسنين) فلا يؤاخذهم بشئ وفيه ان من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صار لله محبوبا

استعمال الانسان التقوى عطف بيان لاعتبار الاوقات والحالات جيعا والمعنى استعمال الانسان التقوى والايمان فى حال خلوه مع نفسه وفى حال اجتماعه مع الناس وفى حال اشتغاله بعبادة ربه وفى زمان خلوه وزمان اجتماعه مع الناس ووقت معاملته مع خالقه وقوله ولذلك اى ولكون استعمال التقوى والايمان مما لابد منه فيما بينهم و بين الله تعالى بدل الايمان بالاحسان اشارة الى ماقاله عليه الصلاة والسلام فى تفسيره وهو قوله الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فكأنه قيل ثم اتقوا واحسنوا فيما بينهم و بين الله تعالى بأن عبدوه بكمال الخشوع والتواضع وقوله اوباعتبار المراتب وهى مرتبة كونه مؤمنا بالايمان التقليدى ثم اليقينى العلمى ثم العيانى و يترتب عليه العمل الصالح فى المراتب الثلاث اومرتبة دخوله فى الايمان ومرتبة توفيه عليه وفيما بين المرتبتين اومرتبة شبابه وكهولته وشيوخته وقوله او باعتبار مايتق اى مايتقى منه وهو ثلاثة امور المحرمات والشبهات و بعض المباحات فأنه يتقى من المحرمات توقيا من العقاب ومن الشبهات تحفظا للنفس من الوقوع فى الحرام ومن بعض المباحات اى من محقراتها صونا للنفس عن الخسة والدناءة ومن نفائسها صونا للنفس عن دنس اتباع الشهوات الطبيعية وعلى كل واحد من هذه الاحتمالات يكون التكرير للتأسيس لا للتأكيد وكلمة اذا فى قوله تعالى اذا ما اتقوا ظرف منصوب بما يفهم من الجملة السابقة وهى جملة ليس مع مافى حيزها والتقدير لا يأثمون ولا يؤاخذون وقت اتقائهم ويجوز ان لاتكون ظرفا محضا بل يكون فيه معنى الشرط و يكون جوابه محذوفا اومقدما على اختلاف البصريين والكوفيين (**قوله تعالى ليبلونكم**) اى ليختبرن ايكم هو المطيع لربه المتبع لرضوانه وايكم المائل لشهوته والمغلوب لطبيعته والمعنى ليعاملنكم معاملة المختبر ابتلاهم الله بالصيد يوم الحديبية وهم محرمون للعمرة فانه عليه الصلاة والسلام كان معتمرا حينئذ مع اصحابه فكثر الصيد فيها حتى كان يغشاهم فى رحالهم فيتمكنون من صيده اخذا بايديهم وطعنا برماحهم فنهوا عن صيده ابتلاء واختبارا حتى يتميز المطيع من العاصى امتحن الله هذه الامة بصيد البر كما امتحن اصحاب السبت بصيد البحر وهو صيد السمك فى البحر واللام فى ليبلونكم لام جواب قسم محذوف اى والله ليبلونكم وتجب اللام واحدى النونين فى مثل هذا الجواب وقوله بشئ متعلق بقوله ليبلونكم اى ليختبرنكم بتحريم شئ وقوله من الصيد فى محل الجر صفة لشئ فيتعلق بمحذوف ومعنى التقليل والتبعيض فى قوله بشئ من الصيد التنبيه على ان التكليف بالامتناع عنه ليس كالابتلاء ببذل الارواح والاموال بل هو ابتلاء سهل لاصعوبة فيه ولا مشقة فانه تعالى لم يحرم صيد الحلال ولا صيد الحل ولا صيد البحر والصيد ههنا ليس بمعنى المصدر بل هو بمعنى المصيد كضرب الامير و يدل عليه قوله تعالى تناله ايديكم ورماحكم فان الحدث لا يوصف بأنه تناله الايدى والرماح وانما يوصف به الاعيان وقوله تناله فى محل الجر على انه صفة ثانية لشئ والصيد وان كان اسما للمتوحش الممتنع بقوائمه او بجناحه الا ان كثرة الصيد قد تؤدى الا ان ينال منه بالايدى والرماح (**قوله ليتميز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر**) جعل العلم مجازا عن تميز المعلوم وظهوره على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب لتعذر حمله على اصل معناه من حيث ان علمه تعالى مقتضى ذاته تعالى فيمتنع عليه التجدد والتغير كما يمتنع ذلك على نفس ذاته واللام فى قوله تعالى ليعلم لام كى متعلقة بقوله ليبلونكم اى ليبلونكم بذلك ليتميز الخائف من عقابه مما لا يخاف منه وجعل الخوف من الله بمعنى الخوف من عقابه حال كون ذلك العقاب ملتبسا بالغيبة اى حال كونه غائبا ينتظر وقوعه فى الآخرة (**قوله اوتعلق العلم**) عطف على قوله وقوع المعلوم وظهوره فان علم الله وان كان ازليا ابديا يجوز عليه التجدد والتغير باعتبار تعلقاته بتجدد المعلومات وحدوثها فيكون العلم مجازا عن تعلقه بالمعلوم على طريق اطلاق الملزوم وارادة اللازم اى ليتعلق علمه تعالى بوجود الخائف من عقابه كما تعلق به قبل وجوده بانه سيوجد ليثيبه على عمله حسب علمه فى حقه (**قوله فالوعيد لاحق به**) وهو عذاب الآخرة والتعزير فى الدنيا فانه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذا العذاب هو ان يضرب ظهره و بطنه ضربا وجيعا وينزع ثيابه فان اسم العذاب قد يطلق على الضرب كما فى قوله تعالى فى حق جلد الزانيين وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ثم ان الصيد اسم لكل ممتنع متوحش فى اصل خلقته من الحيوانات سواء كان مأكول اللحم اولم يكن وهذا عند ابى حنيفة رحمه الله والمحرم اذا قتل سبعا لا يؤكل لحمه ضمن قيمة شاة عنده وقال زفر يجب قيمته بالغة مابلغت وذلك لأن السبع صيد محرم فيدخل تحت قوله لا تقتلوا الصيد وانتم

(ياايها الذين امنوا ليبلونكم الله بشئ من الصيد تناله ايديكم ورماحكم) نزلت عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وكانت الوحوش تغشاهم فى رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها اخذا بأيديهم وطعنا برماحهم وهم محرمون والتقليل والتحقير فى بشئ للتنبيه على انه ليس من العظائم التى تدحض الاقدام كالابتلاء ببذل الانفس والاموال فمن لم يثبت عنده كيف يثبت عند ما هو اشد منه (ليعلم الله من يخافه بالغيب) ليتميز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر لقوة ايمانه ممن لا يخافه لضعف قلبه وقلة ايمانه فذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره اوتعلق العلم (فمن اعتدى بعد ذلك) بعد ذلك الابتلاء بالصيد (فله عذاب اليم) فالوعيد لاحق به فان من لا يملك جاشه فى مثل ذلك ولا يراعى حكم الله فيه فكيف به فيما تكون النفس أميل اليه واحرص عليه

حرم ويدل عليه قول امير المؤمنين على بن ابى طالب رضى الله عنه

صيد الملوك ارانب وثعالب * واذا ركبت فصيدى الابطال

وهو جمع بطل وهو الشجاع وقال الامام الشافعى رحمه الله الصيد اسم مايؤكل لحمه فلا يجب الضمان عنده بقتل السبع (قوله كرداح وردح) الرداح والرجاح بمعنى وهى الضخمة الثقيلة امرأة كانت او كتيبة او جفنة وقيل الرداح المرأة الثقيلة الاوراك و كتيبة رداح اى ثقيلة السير لكثرتها والرداح الجفنة العظيمة والجمع ردح والرجاح المرأة العظيمة العجز والجمع رجح كقذال وقذل وقيل قوله تعالى وانتم حرم معناه وانتم داخلون فى الحرم وقيل وانتم حرم يتناول كلا الامرين اعنى من كان حراما محرما ومن كان داخل الحرم فعلى ما اختاره المصنف وهو ان يكون الحرم جمع محرم يكون مدلول الآية ان المحرم ليس له ان يتعرض للصيد مادام محرما لا بالسلاح ولا بالجوارح من الكلاب والطيور سوآء كان الصيد صيد الحل او صيد الحرم بخلاف الحلال فان له ان يتصيد فى الحل فقط اى فى اى موضع انفق من الحل (قوله للتعميم) فانه لو قيل لاتذبحوا الصيد ولا تذكوه لكان المنهى عنه ازهاق الروح بطريق مخصوص وهو الذبح فقيل لا تقتلوا الصيد ليعم حكم النهى ازهاق الروح باى طريق كان (قوله ويؤيده) اى يؤيد كون المراد بالصيد مايؤكل لحمه كما ذهب اليه الامام الشافعى ووجه التأييد انه عليه الصلاة والسلام حرم قتل صيد حرم مكة حيث قال ولا ينفر صيدها ثم انه عليه الصلاة والسلام لما حكم بقتل هؤلاء الخمس التى لايؤكل لحمها فهم منه انها ليست بصيد دفعا لتعارض الحديثين (قوله مع مافيه) اى مافى الحديث من التنبيه على جواز قتل كل موذ ووجه التنبيه ان هذا الحديث رواه الامام هكذا خمس فواسق لاجناح على من يقتلهن فى الحل والحرم الحدأة الخ فانه عليه الصلاة والسلام وصفها بكونها فواسق ثم حكم بأنه لايمنع من جواز قتلها الاحرام ولا الحرم ومن المعلوم تقييد الحكم بالوصف المناسب للعلية يشعر كون ذلك الوصف علة للحكم فيلزم منه ان يكون كونها فواسق علة لحل قتلها ولا معنى لكونها فواسق الا كونها موذية فلما ثبت ان صفة الفسق والايذآء علة لجواز قتل الحيوان ثبت دلالة الحديث على جواز قتل كل مؤذ وصفة الفسق وان لم يكن مصرحا بها فى رواية المصنف الا انها منفهمة من تخصيص هذه المؤذيات بالذكر قال صاحب الكافى وان قتل سبعا لايؤكل لحمه يجب عليه الجزآء وقال الامام الشافعى رحمه الله لاشئ عليه لانه عليه الصلاة والسلام انما استثنى هذه الخمس لانها خلقت موذية بطبعها وكل ما كان طبعه الايذآء صار كالخمس المستثنيات (قوله واختلف فى ان هذا النهى هل يلغى حكم الذبح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثنى) اى كما ذهب اليه الحنفية او لايلحق بهما بل يجعل كالشاة المغصوبة اذا ذبحها الغاصب كما ذهب اليه الامام الشافعى فان المحرم اذا ذبح صيدا فذبيحته ميتة لايحل اكلها عندنا وقال الامام الشافعى لايحل للمحرم الذابح وتحل لغيره كما تحل ذبيحة الغاصب حتى لمالكها ولمن اذن له المالك لا لغيرهم والفرق بين ذبح الغاصب وذبح المحرم الصيد كون ذبح الغاصب ذبحا مشروعا يفيد حل المذبوح ولا يعتبر ذبح المحرم اصلا بل يجعل المذبوح ملحقا بالميتة وذلك ان النهى عن الذبح ان كان لمعنى فى الذابح كالاحرام او فى المذبوح مثل كونه خنزيرا كان ذلك النهى نهيا لمعنى فى عين الفعل فكان مانعا من ان يكون المنهى عنه مشروعا مفيدا للحل وان كان النهى عن الذبح مثلا لمعنى ثالث وهو المالك ههنا كان النهى لمعنى فى غيره ومثل هذا النهى لايمنع كون المنهى عنه فى نفسه مشروعا معتبرا مفيدا للحل فلما لم يكن نفس ذبح الغاصب حراما لعينه بل كانت حرمته لصيانة حق المالك بدليل ان تلك الحرمة تزول باذن المالك وان كان حراما محضا فى حق غيرهم حتى لو اضطر المسلم الى اكل الحرام وتمكن من اكل الميتة واكل مال الغير كان عليه ان يأكل الميتة لا مال الغير كما صرح به فى المحيط ووجهه ظاهر جعل الامام الشافعى ذبح المحرم حراما لغيره وجعل نهيه عن الذبح لمعنى فى غيره كالنهى عن الصلاة فى الارض المغصوبة فلم يلغ حكم الذبح ولم تلحق ذبيحته بالميتة خلافا للحنفية ومنكم فى قوله تعالى ومن قتله منكم متعمدا حال من فاعل قتله اى قتله كائنا منكم اى من المؤمنين ولعل المقصود من التقييد بالحال توبيخ المؤمن على عدم جريه على مقتضى ايمانه وقوله متعمدا حال ايضا من فاعل قتله على رأى من يجوز تعدد الحال من شئ واحد ومن لم يجوزه جعل كلمة من للبيان حتى لايتعدد الحال ومعنى كون القتل حال التعمد أن يقتله وهو ذاكر لاحرامه عالم بان ذلك القتل حرام عليه (قوله والاكثر على ان ذكره) اى ذكر قوله متعمدا ليس لتقييد وجوب الجزاء بكون القاتل متعمدا للقتل لان قتل المتعمد والمخطئ سوآء فى الايجاب عند اكثر العلماء وانما ذكره ليرتب عليه الوعيد بقوله ليذوق وبال امره ومن عاد

(ياايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) اى محرمون جمع حرام كرداح وردح ولعله ذكر القتل دون الذبح والذكاة للتعميم واراد بالصيد مايؤكل لحمه لانه الغالب فيه عرفا ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام خمس يقتلن فى الحل والحرم الحدأة والغراب والعقرب والفأرة والكلب العقور وفى رواية اخرى الحية بدل العقرب مع مافيه من التنبيه على جواز قتل كل موذ واختلف فى ان هذا النهى هل يلغى حكم الذبح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثنى اولا فيكون كالشاة المغصوبة اذا ذبحها الغاصب (ومن قتله منكم متعمدا) ذاكرا لاحرامه عالما بانه حرام عليه قبل مايقتله والاكثر على ان ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء فان اتلاف العامد والمخطئ واحد فى ايجاب الضمان بل لقوله ومن عاد فينتقم الله منه ولان الآية نزلت فيمن تعمد اذ روى انه عن لهم فى عمرة الحديبية حمار وحش فطعنه ابو اليسر برمحه فقتله فنزلت

فينتقم الله منه اى يكافئه عقوبة بماصنع فان وبال القتل المترتب على هتك حرمة الاحرام الانتقام وهو مكافاة من تعمد المعصية قبل فلما اختص الوبال والانتقام بمن تعمد ولا وبال ولا انتقام على المحرم فى قتل الصيد خطأ قيد القتل بقوله متعمدا لايدل على سقوط الضمان عند انتفاء القيد وذلك لانه تعالى حرم على المحرم قتل صيد البر لاجل احرامه فلما كانت حرمة فعله مبنية على هتك حرمة الاحرام لم يسقط الضمان بالخطأ والجهل كما فى حلقه حال الاحرام وكما فى اتلاف مال المسلمين فانه لماثبتت حرمته لحق المالك كان اتلاف العامد والخاطئ سوآء فى ايجاب الضمان وقال سعيد بن جبير لاتجب كفارة الصيد بقتله خطأ وهو قول داود لان نص الكتاب انما اوجب الجزآء بقتله عمدا فوجب ان لايجب شئ عند انتفاء التعمد وذهب عامة الفقهاء الى ان المخطئ فى قتل الصيد الحق بالمتعمد فى وجوب الجزآء بالسنة وقالوا ان التنصيص بقيد متعمدا لايدل على انتفاء الحكم عند انتفاء القيد بالاتفاق اما عند الحنفية فلعدم قولهم بالمفهوم واما عند الشافعية فلان المفهوم انما يثبت اذا لم يكن للتقييد فائدة اخرى وفائدة التقييد ههنا تقريع العامد بهتكه حرمة الاحرام عامدا وان يفرع عليه قوله ليذوق وبال امره وقوله ومن عاد فينتقم الله منه فانهما لايترتبان على قتل الصيد خطأ وكان القياس ان لايجب الضمان على من قتل الصيد خطأ وهو محرم الاان القتل خطأ ألحق بالتعمد للتغليظ والاشعار بان قتل المحرم فى عظم الجناية وغلظها بحيث يستوى فيه العمد والخطأ وقوله ولان الآية نزلت فيمن تعمد وجه ثان لذكر العمد فى الآية وهو كونه سببا لنزول الآية (**قوله** برفع الجزآء) اى ان الكوفيين وهم عاصم وحمزة والكسائى قرأوا فجزآء مرفوعا منونا على انه مبتدأ حذف خبره اى فعليه جزآء او خبر مبتدأ محذوف اى فواجبه جزآء وقوله مثل على التقدير ين صفة لجزآء اى فعليه جزآء مماثل للمقتول فى القيمة عند ابى حنيفة وفى الخلقة والصورة عند الامام الشافعى والجملة جواب الشرط ان كانت كلمة من فى قوله من قتله شرطية والفاء فاء جواب الشرط فان كانت موصولة تكون الجملة المصدرة بالفاء فى محل الرفع على الخبرية وتكون الفاء زائدة لتضمن المبتدأ معنى الشرط (**قوله** وعليه لايتعلق الخ) اى وعلى تقدير ان يكون جزآء مرفوعا منونا لايجوز ان يتعلق قوله من النعم بنفس جزآء لانه مصدر موصوف لايعمل ولان المصدر المنون بمنزلة الموصول وان معموله من تمام صلته وقد تقرر ان الموصول لايوصف الابعد تمام صلته لئلا يلزم الفصل بينهما باجنبى فلما امتنع كونه معمولا لنفس جزآء تعين كونه متعلقا بمحذوف اى فعليه جزآء كائن من جنس النعم (**قوله** وقرأ الباقون) اى ماعدا الكوفيين من السبعة فجزآء مثل برفع جزآء غير منون بل مضافا الى مثل على طريق اضافة المصدر الى المفعول فيكون مثل المقتول خلقة او قيمة عوضا عنه وان جعلت الاضافة بمعنى من يكون لفظ المثل مقحما اذ مثل المقتول ليس معوضا عنه بل هو نفس العوض والجزآء لان المثل ليس بمقتول حتى يجب على القاتل جزآؤه بل يجب عليه جزآء عين ماقتله فيكون لفظ المثل مقحما كما فى قولك انا اكرم مثلك وانت تريد انا اكرمك على ان يكون اكرام مثل المخاطب كناية عن اكرام نفس المخاطب فكذلك ههنا يكون وجوب جزآء مثل المقتول كناية عن وجوب جزآء نفس المقتول (**قوله** والمعنى) اى ان معنى الآية سوآء قرئت كما قرأها الكوفيون برفع جزآء منونا ورفع مثل على انه صفة له اوكما قرأها الباقون باضافة المصدر الى مفعوله فعليه ان يجزى مثل ماقتل (**قوله** وقرئ بنصبهما) على ان جزآء مصدر فعله المحذوف ومثل صفته ثم ان كلمة من فى قوله ومن قتله ان كانت شرطية يكون الفعل المحذوف مع مافى حيزه جواب الشرط ويكون التقدير فليجز جزآء وان كانت موصولة اسمية تكون الجملة المصدرة بالفاء جملة اسمية مرفوعة المحل على انها خبر المبتدأ او يكون التقدير فعليه ان يجزى جزآء يماثل ماقتل (**قوله** وفجزآؤه مثل ماقتل) اى وقرئ برفع جزآء مضافا الى ضمير من قتله ورفع مثل على انه خبره (**قوله** وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند الامام مالك والامام الشافعى) احتجاجا بقوله تعالى هديا بالغ الكعبة ومعلوم ان قيمة المقتول ليس هديا يبلغ الكعبة وانما الهدى مايماثل المقتول صورة والقول بأن الجزآء هو القيمة التى يشترى بها الهدى مخالف لظاهر النص بغير دليل وبان مشاهير الصحابة قد حكموا فى جزآء الصيد بالمثل من النعم صورة فحكموا فى النعامة ببدنة وفى حمار الوحش ببقرة وفى الضبع بكبش وفى الغزال بعنز وهى الانثى من المعز وفى الظبى بشاة وفى الارنب بجفرة وفى رواية بعناق وفى الضب بسخلة وهى ولد المعز ذكرا كان اوانثى وفى اليربوع بجفرة وذلك يدل على انهم لم يعتبروا المماثلة فى القيمة بل فى الصورة والظبى هو الغزال الكبير والغزال هو الانثى واليربوع هو الفارة الكبيرة تكون فى الصحرآء والجفرة الانثى من اولاد المعز المنفصلة عن امها والذكر منها

(فجزاء مثل ماقتل من النعم) برفع الجزاء والمثل قرأه الكوفيون و يعقوب بمعنى فعليه او فواجبه جزآء يماثل ماقتل من النعم وعليه لايتعلق الجار بجزآء للفصل بينهما بالصفة فان متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف ما لايتم بها وانما يكون صفته وقرأ الباقون على اضافة المصدر الى المفعول واقحام مثل كما فى قولهم مثلى لايقول كذا والمعنى فعليه ان يجزى مثل ما قتل وقرئ فجزآء مثل ما قتل بنصبهما على فليجز جزآء او فعليه ان يجزى جزآء يماثل ماقتل وفجزآؤه مثل ماقتل وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعى

جفر والعناق الانثى من اولاد المعز اذا قربت من تمام الحول واحتج ابو حنيفة رحمه الله بانه لانزاع فى ان الصيد المقتول اذا لم يكن له مثل صورة فانه يضمن بالقيمة فكان المراد بالمثل فى هذه الصورة هو القيمة فوجب ان يكون المراد فى سائر الصور كذلك لان اللفظ الواحد لا يجوز حمله الا على المعنى الواحد (**قوله** وقال يقوم الصيد) يعنى ان اباحنيفة رحمه الله لما اوجب قيمة المقتول لامثله صورة قوم الصيد بقيمته فى المكان الذى قتل فيه الصيد ثم خير القاتل فقال ان شاء صرف تلك القيمة الى شئ من النعم وان شاء صرفها الى الطعام وتصدق به لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره وان شاء صام عن كل نصف صاع من البر يوما وعن صاع من غيره يوما خلافا للامام الشافعى فانه اوجب المثل صورة وقال القاتل مخير بين ثلاثة اشياء ان شاء ذبح المثل من النعم فى الحرم وتصدق به على مساكين الحرم وان شاء يقوم المثل بالدراهم و يشترى بها طعاما فيتصدق به على مساكين الحرم لكل مسكين مد من طعام وان شاء صام عن كل مد يوما (**قوله** واللفظ الاول اوفق) اى لفظ الآية وهو قوله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم اوفق لما ذكر من الامور الثلاثة على تقدير ان تبلغ قيمة الصيد المقتول ثمن الهدى وهو ان يشترى بتلك القيمة طعاما فيتصدق به على مساكين الحرم لان المماثلة بين المقتول و بين الهدى والطعام اكثر من المماثلة بينه و بين الصوم (**قوله** تعالى يحكم به ذوا عدل منكم) اى من اهل ملتكم ودينكم صفة جزاء بعد وصفه بقوله مثل ما قتل اى فعليه جزاء يحكم به فقيهان عدلان يعينان ان اى شئ من النعم اشبه بالمقتول و يحكمان بأنه هو المماثل له دون غيره وهذا على تقدير ان يراد بالمماثلة المماثلة صورة وخلقة وان كان المراد بها المماثلة من جهة القيمة كما قال به الحنفية يكون المعنى فعليه جزاء يحكم به عدلان ذوا بصيرة فى معرفة قيم الاشياء وتقويمها و يحتمل ان يكون فى محل النصب على الحالية ثم ان كان تقدير الكلام فعليه جزاء مماثل تكون جملة يحكم به ذوا عدل صفة جزاء ولا يجوز كونه حالا من قوله فجزاء لانه مبتدأ وان كان تقدير الكلام فواجبه جزاء مماثل على ان اسم الفاعل مع فاعله خبر من فى قوله من قتله منكم متعمدا فحينئذ تكون الجملة حالا من قوله جزاء لانه مخصص بالصفة لم يكن نكرة محضة فجاز ان يتأخر الحال عنه وان قرئ فجزاء مثل ما قتل باضافة جزاء الى مثل جاز ان تكون الجملة حالا من جزاء مع تأخرها عنه لان جزاء وان كان نكرة الا انه تخصص بالاضافة الى مثل فجاز ان يتأخر عنه ما وقع حالا منه وانما قلنا ان الجزاء المضاف الى المثل نكرة لان لفظ مثل لا يتعرف بالاضافة الى المعرفة فلا يتعرف لفظ جزاء باضافته اليه (**قوله** وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد تحتاج المماثلة فى الخلقة والهيئة اليهما) جواب عما تمسك به الحنفية فى اعتبار المماثلة فى القيمة دون الهيئة وهو ان المحتاج الى النظر والاجتهاد هو معرفة قيمة المقتول وتعيين القدر المماثل لقيمته بخلاف معرفة ما يماثل المقتول صورة فأن المماثلة الصورية تعرف بالمشاهدة ولا يحتاج فى معرفتها الى النظر والاجتهاد وتقرير الجواب ان المقتول قد يشابه انواعا شتى من النعم من وجوه مختلفة فتعيين ما يماثل المقتول من تلك الانواع والحكم بأنه المماثل له دون غيره مع ان المقتول يماثل كل واحد منها من وجه يحتاج الى النظر ويدل على صحة هذا الجواب ما روى ان اعرابيا جاء الى ابى بكر رضى الله عنه فقال انى اصبت من الصيد كذا وكذا فما جزاؤه فسأل ابو بكر ابى بن كعب رضى الله عنه فقال الاعرابى انا آتيك اسألك وانت تسأل غيرك فقال ابو بكر وما انكرت من ذلك وقد قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم فشاورت صاحبى فاذا اتفقنا على شئ امرناك به (**قوله** هديا حال من الهاء فى به) اى حال مقدرة اى يحكم به عدلان حال كونه مقدرا انه هدى وهو يؤيد كون المراد بالجزاء المماثل ما يماثل المقتول صورة لان اسم الهدى لا يطلق على القيمة عرفا (**قوله** او بدل من مثل باعتبار محله) على ان يكون مجرورا باضافة المصدر اليه فانه حينئذ يكون فى محل النصب على انه مفعول المصدر (**قوله** لان اضافته لفظية) علة لجواز ان توصف النكرة بالمضاف الى المعرفة فان اضافة اسم الفاعل الى مفعوله اضافة لفظية لا تفيد تعريفا للمضاف فجاز ان يكون المضاف صفة للنكرة كما فى قوله تعالى هذا عارض ممطرنا و بالغ اسم فاعل اضيف الى مفعوله والاصل بالغا الكعبة اضيف الى مفعوله ليحصل التخفيف بحذف التنوين (**قوله** والمعنى) اى معنى قوله تعالى او كفارة طعام مساكين عند الامام الشافعى اوان يكفر باطعام ما يساوى قيمة الهدى من غالب قوت البلد فانه لما اوجب على من قتل الصيد محرما ما يماثل المقتول صورة من النعم جعل معنى التخيير المستفاد من كلمة او كون القاتل مخيرا بين ان يذبح ذلك المماثل فى الحرم و بين ان يقوم ذلك المماثل بالدراهم و يشترى بها طعاما يساوى قيمة ذلك المماثل من النعم و يطعمه

والقيمة عند ابى حنيفة وقال يقوم الصيد حيث صيد فان بلغت القيمة ثمن هدى تخير بين ان يهدى ما قيمته قيمته و بين ان يشترى بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من غيره و بين ان يصوم عن طعام كل مسكين يوما وان لم تبلغ تخير بين الاطعام والصوم واللفظ للاول اوفق (يحكم به ذوا عدل منكم) صفة جزاء و يحتمل ان يكون حالا من ضميره فى خبره او منه اذا اضفته او وصفته و رفعته بخبر مقدر لمن وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد تحتاج المماثلة فى الخلقة والهيئة اليهما فان الانواع تتشابه كثيرا وقرئ ذو عدل على ارادة الجنس او الامام (هديا) حال من الهاء فى به او من جزاء وان نون لتخصصه بالصفة او بدل من مثل باعتبار محله او لفظه فيمن نصبه (بالغ الكعبة) وصف به هديا لان اضافته لفظية ومعنى بلوغه الكعبة ذبحه بالحرم والتصدق به ثم وقال ابو حنيفة يذبح بالحرم و يتصدق به حيث شاء (او كفارة) عطف على جزاء ان رفعته وان نصبته فخبر محذوف (طعام مساكين) عطف بيان او بدل منه او خبر محذوف اى هى طعام وقرأ نافع وابن عامر كفارة طعام بالاضافة للتبيين كقولك خاتم فضة والمعنى عند الشافعى اوان يكفر باطعام مساكين ما يساوى قيمة الهدى من غالب قوت البلد فيعطى كل مسكين مدا

مساكين الحرم (قوله اوماساواه من الصوم) اى اوفعليه مايساوى ذلك الطعام من الصوم على ان يكون قوله اوعدل ذلك معطوفا على قوله فجزآء ويكون عدل الشئ بمعنى مايساويه ويكون ذلك اشارة الى الطعام ويكون صياما تمييزا على طريق قولك عدله عسلا والمعنى اوقدر ذلك الطعام صياما والعدل فى الاصل مصدر بمعنى تعديل الشئ بالشئ اطلق للمفعول وهو ماعدل بالشئ (قوله ثقل فعله اوالثقل الشديد على مخالفة امر الله تعالى) يعنى ان المراد بالامر فى قوله تعالى وبال امره امافعل قاتل الصيد وهو محرم وهو هتكه حرمة الاحرام اوامر الله تعالى على حذف المضاف اى وبال مخالفة امر الله تعالى وكانه اخذ معنى الشدة من اضافة الوبال الى امر الله تعالى فان بطشه لمن عصاه وخالف امره شديد (قوله فينتقم الله منه) قدر المبتدأ لان كلمة من فى قوله تعالى ومن عاد شرطية وقوله فينتقم جزآء الشرط والجملة الفعلية الجزآئية لاتحتاج فى ارتباطها بالشرط الى الفاء الجزآئية فلو قيل من يكرمنى فاكرمه لكانت الفاء لغوا ضائعا بخلاف الجملة الاسمية فانها لاتقع جزآء الا مصدرة بالفاء فقدر المبتدأ فى الآية لئلا تصير الفاء الجزآئية لغوا (قوله وليس فيه مايمنع الكفارة عن العائد) يعنى ان من عاد الى قتل الصيد محرما بعد ماحكم عليه بالجزآء وأدى جزآء فى المرة الاولى لزمه جزآء آخر عند الجمهور لان الحكم يتكرر بتكرر علته ومع ذلك يتوجه عليه الوعيد بقوله ينتقم الله منه فى الآخرة والاقتصار على هذا الوعيد فى نظم التنزيل لايدل على عدم لزوم الجزآء فى المرة الثانية لجواز ان يكون الانتقام بايجاب الكفارة عليه فى كل مرة كما ذهب اليه عامة العلماء (قوله ما صيد منه مما لايعيش الا فى الماء) يعنى ان الصيد هنا بمعنى المصيد وان المراد بالبحر الماء مطلقا سوآء كان بحرا متعارفا اونهرا وان اضافة الصيد الى البحر للاختصاص ومعنى اختصاصه به ان لايعيش الا فى الماء ومايعيش فى البر والبحر كالبط والاوز والسلحفاة ونحوها لايسمى صيد البحر فيجب الجزآء على قاتله وكل مالايعيش الا فى الماء يحل اكله عند الامام الشافعى لقوله عليه الصلاة والسلام فى البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته ولعموم هذه الآية فان معناها احل لكم ان تصيدوه وان تطعموه وعند ابى حنيفة رحمه الله لايحل منه الا السمك وحده فان اكله حلال سوآء صيد حيا او وجد ميتا لان السمك له اصناف مختلفة بحسب اختلاف صوره ومنه مايقال له حية الماء لكونه على شكل الحية يحل اكله بالاتفاق (قوله تعالى وطعامه) معطوف على صيد البحر والضمير للبحر فلابد ان يكون طعام البحر مغايرا لصيده لان العطف يقتضى تغاير المعطوفين فاشار المصنف الى وجه المغايرة بينهما بأن المراد بصيد البحر ما صيد بالحيلة وهو حى وبطعامه ماقذفه البحر الى الساحل اونضب عنه الماء اى غار فى الارض بأن شربته الارض وبقى هو فى ارض يابسة فأخذ من غير حيلة فى أخذه ومنهم من احل الطافى من السمك بناء على تفسير طعام البحر بهذا التفسير ولا يستقيم ذلك على قول ابى حنيفة لان ما اخذ من غير حيلة انما يحل عنده اذا مات بسبب كالوقوع على حجر وانحسار الماء عنه وهو حى عملا بالاحاديث الواردة فى تحريم الطافى (قوله وقيل) اى فى وجه التغاير بين المعطوف والمعطوف عليه أن صيد البحر بمعنى الاصطياد وان ضمير طعامه للصيد بمعنى المصيد على طريقة الاستخدام ومعنى طعام المصيد اطعامه على ان يكون الطعام اسم مصدر كالنبات بمعنى الانبات فحينئذ يقدر له مفعول اى اطعامكم اياه انفسكم ولاشك ان الاصطياد فى البحر مغاير لأكل المصيد فيصح العطف بهذا الوجه ايضا الا ان فيه نوع تكلف فلذلك ضعفه المصنف (قوله فعلى الاول) اى على ان يكون الصيد بمعنى المصيد يحرم على المحرم ما صاده غيره محرما كان او حلالا لدخوله تحت عموم قوله وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما وان كان الصيد بمعنى الاصطياد يكون ماحرم على المحرم هو ان يصطاد صيد البر بنفسه فلايحرم عليه ماصاده الحلال مالم يكن للمحرم مدخل فيه فتكون هذه الآية تأكيدا وتقريرا لما سبق فى هذه السورة من قوله تعالى غير محلى الصيد وانتم حرم الى قوله فاذا حللتم فاصطادوا ومن قوله لاتقتلوا الصيد وانتم حرم فالمناسب ان يكون الصيد فى هذه الآية بمعنى الاصطياد وهو قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر مادمتم حرما واما ماصاده الحلال فللمحرم ان يأكل منه اذا لم يكن له مدخل فى اصطياده لقوله عليه الصلاة والسلام صيد البحر حلال لكم مالم تصيدوه او يصد لكم روى ان اباقتادة رأى حمارا وحشيا ومعه اصحاب له محرمون وهو غير محرم فاستوى على فرسه فسأل اصحابه ان يناولوه رمحا فأبوا فأخذه ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض اصحاب رسول الله وأبى بعضهم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال عليه الصلاة والسلام كلوا مابقى منه وهو يدل على اباحة ما اصطاده الحلال للمحرم عند انعدام الاثارة والاعانة وهذا يدل على

(اوعدل ذلك صياما) اوما ساواه من الصوم فيصوم عن اطعام كل مسكين يوما وهو فى الاصل مصدر اطلق للمفعول وقرئ بكسر العين وهو ماعدل بالشئ فى المقدار كعدلى الجمل وذلك اشارة الى الطعام وصياما تمييز للعدل (ليذوق وبال امره) متعلق بمحذوف اى فعليه الجزآء اوالطعام اوالصوم ليذوق ثقل فعله وسوء عاقبة هتكه حرمة الاحرام اوالثقل الشديد على مخالفة امر الله واصل الوبل الثقل ومنه الطعام الوبيل (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد محرما فى الجاهلية اوقبل التحريم اوفى هذه المرة (ومن عاد) الى مثل هذا (فينتقم الله منه) فهو ينتقم الله منه وليس فيه مايمنع الكفارة عن العائد كما حكى عن ابن عباس وشريح (والله عزيز ذو انتقام) ممن اصر على عصيانه (احل لكم صيد البحر) ما صيد منه مما لايعيش الا فى الماء وهو حلال كله لقوله عليه السلام فى البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته وقال ابو حنيفة لايحل منه الا السمك وقيل يحل السمك ومايؤكل نظيره فى البر (وطعامه) ماقذفه اونضب عنه وقيل الضمير للصيد وطعامه اكله (متاعا لكم) تمتيعا لكم نصب على الغرض (وللسيارة) اى ولسيارتكم يتزودونه قديدا (وحرم عليكم صيد البر) اى ماصيد فيه او الصيد فيه فعلى الاول يحرم على المحرم ايضا ماصاده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل والجمهور على حله لقوله عليه السلام لحم الصيد حلال لكم مالم تصطادوه او يصد لكم (مادمتم حرما) اى محرمين

جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد (قوله وقرئ بكسر الدال) اى قرئ مادمتم بكسر الدال من دام يدام مثل خاف يخاف من باب علم وهى لغة فى دام يدوم مثل مات يموت ومات يمات. وما فى قوله مادمتم مصدرية ظرفية ولا تستعمل الاظرفا كما يستعمل المصدر ظرفا والمعنى حرم عليكم صيد البر مدة دوامكم محرمين (قوله صيرها) يعنى ان جعل ههنا بمعنى صير فيتعدى الى مفعولين اولهما الكعبة والثانى قياما ومن قال انه بمعنى خلق جعله متعديا الى واحد وهو الكعبة وجعل قياما منصوبا على الحال والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة تشبيها له بكعب الرجل الذى عند ملتقى الساق والقدم فى كونه على هيئته فى التربيع وقيل سميت كعبة لارتفاعها عن الارض واصلها من الخروج والارتفاع وسمى الكعب كعبا لنتوئه وخروجه عن جانبى القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ وخرج ثدياها انها تكعبت اى صارت كاعبا والتكعب نهود الثدى قال الله تعالى وكواعب اترابا والكعبة المعظمة لما ارتفع ذكرها فى الدنيا واشتهر امرها فى العالم سميت بهذا الاسم وكذلك يقال لمن عظم شأنه وارتفع قدره فلان علا كعبه فقول المصنف لتكعبه يجوز ان يكون بمعنى لتربعه وان يكون بمعنى لارتفاعه (قوله انتعاشالهم) اى ارتفاعا لهم من الضعف يقال نعشه الله نعشا اى رفعه وانتعش العاثر اذا نهض من عثرته (قوله يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار) استئناف لبيان كونه سببا لانتعاشهم فى امر معاشهم وقوله ويتوجه اليه الحجاج والعمار بيان لكونه سببا لانتعاشهم فى امر معادهم فان ما فى البيت من المناسك العظيمة والطاعات الشريفة سبب لحط الخطيئات وارتفاع الدرجات ونيل الكرامات واصل قياما قواما لانه من قام يقوم فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها والقيام ما يستقيم به الامر ويصلح به الحال مثل الكعبة فانها سبب لقوام مصالح الناس كما بين عن عطاء بن ابى رباح انه قال لو تركوه عاما واحدا لم ينظروا ولم يؤخروا اى ينزل عليهم العذاب فيهلكون جميعا (قوله اوما يقوم به أمر دينهم ودنياهم) يعنى ان البيت الحرام سبب للقيام والانتعاش لان القائم المتقوى على الاول هم الذين يزورون فانهم يتقوون بسبب البيت فى امر معاشهم ومعادهم وعلى الثانى هو الامور المتعلقة بأمر دينهم ودنياهم وقوام الشئ وقيامه ما يقوم به شأنه وينتظم به (قوله اعل عينه) جواب عما يقال لو كان مصدرا كالشبع لصح واوه كما صح واو حول وعول فان حروف العلة انما تعل اذا كانت فى فعل او فى اسم على وزن فعل وقيم ليس منهما وتقرير الجواب انه قد يعل حرف العلة فيما لا يكون فعلا ولا اسما على وزن فعل تبعا كما اعل واو ديار تبعا لواحده وهو دار فانه اسم على وزن فعل فاعل ثم اعل جمعه تبعا له واعل قيام تبعا لفعله وهو قام فكذا اعل قيم تبعا لفعله وقيما فى هذه القرآءة منصوب على المصدرية سوآء كان جعل بمعنى خلق او بمعنى صير وكان البيت الحرام مفعوله الثانى والكعبة الاول اى خلق الله الكعبة تقوم قيما فالجملة الفعلية حال من مفعول جعل وقيما منصوب على المصدرية ولا يصح ان يكون قيما مفعولا ثانيا لجعل اذ لم يرد استعمال قيما بمعنى ما يقوم به الشئ ويصلح به حاله والقيم بمعنى المصدر لا يصح حمله على البيت فلا يكون مفعولا ثانيا (قوله اوالحال) اى ويحتمل ان يكون قيما فى هذه القرآءة منصوبا على الحالية على ان يكون بمعنى قائما للناس (قوله تعالى والشهر الحرام والهدى والقلائد) عطف على الكعبة فيكون المفعول الثانى لجعل بمعنى صير او الحال محذوفا لدلالة ما قبله عليه اى وجعل هذه الثلاثة قياما لهم كالكعبة وقد ذكر كون الكعبة قياما للناس يصلح بسببها امر دينهم ودنياهم. اما كون الشهر الحرام سببا له فهو ان العرب كان يتعرض بعضهم لبعض بالقتل والغارة فى سائر الاشهر فاذا دخل الشهر الحرام زال الخوف وقدموا على الحج والتجارات آمنين على انفسهم واموالهم فكان سببا لاكتساب منافع الدين والدنيا ومصالح المعاش والمعاد وكذا الهدى وهو ما يهدى الى البيت ويذبح هنالك ويفرق لحمه بين فقرآء الحرم فانه نسك وقوام لمعيشة الفقرآء فكان سببا لقيام امر الدين والدنيا وكذا القلائد اى ذوات القلائد من الهدى خصوصا فانه من قبيل التخصيص بعد التعميم للطهارة لشرف الخاص فان الثواب بها والحج معهما اظهر فان من قصد البيت فى غير الشهر الحرام ومعه هدى قلده لم يتعرض له احد حتى ان احد العرب كان يلقى الهدى مقلدا وهو يموت جوعا فلم يتعرض له البتة ولا يتعرض له صاحبه ايضا وكل ذلك انما كان لان الله اوقع فى قلوبهم تعظيم البيت الحرام فان الشهر الحرام الذى يؤدى فيه الحج وكذا الهدى والقلائد انما صارت سببا لقوام امر الدين والدنيا لكونهما وصلة الى زيارة البيت وتعظيمه وذلك ادل دليل على عظمة البيت وشرفه (قوله وقيل الجنس) اى قيل المراد بالشهر الحرام هو الاشهر الاربعة رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم على طريق

وقرئ بكسر الدال من دام يدام (واتقوا الله الذى اليه تحشرون جعل الله الكعبة) صيرها وانما سمى البيت كعبة لتكعبه (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح اوالمفعول الثانى (قياما للناس) انتعاشا لهم اى سبب انتعاشهم فى امر معاشهم ومعادهم يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه الحجاج والعمار اوما يقوم به امر دينهم ودنياهم وقرأ ابن عامر قيما على انه مصدر على فعل كالشبع اعل عينه كما اعلت فى فعله ونصبه على المصدر اوالحال (والشهر الحرام والهدى والقلائد) سبق تفسيرها والمراد بالشهر الشهر الذى يؤدى فيه الحج وهو ذوالحجة لانه المناسب لقرانه وقيل الجنس

اطلاق اسم الجنس وارادة جميع افراده ولم يرض به لعدم مناسبته لهذا المقام **(قوله تعالى ذلك)** فى محل النصب على انه مفعول فعل مقدر يدل عليه السياق اى شرع الله ذلك و بين ولام العلة فى قوله تعالى لتعلموا متعلق بذلك الفعل المقدر وتعلموا منصوب باضمار ان بعد لام كى والوجه فى كون جعل البيت الحرام قياما لمصالح الدين والدنيا مؤديا الى علمنا بأن الله يعلم مافى السموات ومافى الارض اوفى كون ماذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام بترك الصيد وغيره مؤديا الى علمنا بذلك انا قد علمنا بسبب ان بين الله ذلك ان وجه الحكم فى شرع ماشرعه من الاحكام المتعلقة بالاحرام ومناسك العبادات ومواقيتها انه تعالى لما علم فى الازل ان مقتضى طبائع العرب الحرص الشديد على القتل والغارة وعلم ان هذه الحالة لو دامت بهم لعجزوا عن تحصيل مايحتاجون اليه فى معاشهم وادى ذلك الى فنائهم وانقراضهم بالكلية دبر فى ذلك تدبيرا لطيفا وهو انه تعالى ألقى فى قلوبهم تعظيم البيت وتعظيم مناسكه فصار ذلك سببا لحصول الامن فى البلد الحرام وفى الشهر الحرام وقدروا بذلك على تحصيل مايحتاجون اليه فى ذلك الزمان وفى ذلك البلد فاستقامت بذلك مصالح معاشهم وهذا التدبير لايمكن الا اذا كان الله تعالى عالما فى الازل بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات وكان بكل شئ عليما ومن البين ان اتقان الفعل واحكامه وكونه على وفق المصالح ومقتضى الحكم دليل واضح على كمال علم الفاعل واى فعل يكون اتقن واحكم من القاء تعظيم الكعبة فى قلوب العرب وجعله سببا لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المرتبة على ماشرع من الاحكام المتعلقة بها فعلمنا بذلك ان صانع العالم عالم بجميع المعلومات ثم انه تعالى لما ذكر انواع رحمته لعباده بجعله البيت الحرام والشهر الحرام والهدى والبدن ذوات القلائد خاصة سببا لقوام مصالح الناس فى امر دينهم ودنياهم ذكر بعده شدة العقاب لمن استحل المحارم وهتك حرمتها و كونه غفورا رحيما لمن تاب واناب لان الايمان لايتم الا بالخوف والرجاء قال عليه الصلاة والسلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا وقال عليه الصلاة والسلام لو يعلم المؤمن ماعند الله من العقوبة ماطمع فى الجنة أحد ولو يعلم الكافر ماعند الله من الرحمة ماقنط من جنته احد ثم ان امر الثواب والعقاب لما توقف على التكليف و بعث الرسول وتبليغه الى عباد الله تعالى ماامروا به وما نهوا عنه و بيانه لهم مايكون سببا لنجاتهم من عقابه وفوزهم برحمته وثوابه بين انه قد ارسل رسولا وانه ليس مكلفا الا بتبليغ ماارسل به اليكم وليس عليه ان يحملكم على الطاعة جبرا و يمنعكم عن المعصية كرها وقد بلغ ماارسل به ولم يقصر فى شئ مما كلف به عليه الصلاة والسلام ولم يبق الا اثابة من اطاعه وعقاب من عصاه ونحن نعلم ماتبدونه من الطاعة وتكتمونه من المعصية او نعلم جميع مااسررتموه وما اعلنتموه من الطاعة والمعصية فنجازيكم عليه ان خيرا فخير وان شرا فشر ثم انه تعالى لما اشار بالآيات السابقة الى الجميع اجمالا من الاشخاص والاعمال والاموال جيد وردئ وخبيث وطيب نفى المساواة بينها فقال قل لايستوى الخبيث والطيب ورغب به فى صالح العمل وحلال المال ونبه على ان المشرك الخبيث لايساوى المؤمن الطيب فى العاقبة والمآل وان العاقبة للمتقين قال السدى معنى الآية لايستوى المشرك والمؤمن بل يميز بينهما بأن يعاقب الخبيث و يثاب الطيب وان قل الطيب وكثر الخبيث وقال الكلبى وعطاء اى لايستوى الحلال والحرام **(قوله تعالى ولو اعجبك كثرة الخبيث)** قرر ان اهل الدنيا يعجبهم كثرة المال وزينة الدنيا ومطمح نظرهم الكثرة دون الجودة والامر بالعكس وجواب لو فى قوله تعالى ولو اعجبك محذوف اى ولو اعجبك كثرة الخبيث لما استوى مع الطيب وان قل ومعنى الاعجاب السرور بما يتعجب به يقال اعجبنى امر كذا اى سرنى **(قوله وهما كمقدمتين ينتجان ما يمنع السؤال)** كأنه قيل لاتسألوا عن اشياء ان تسألوا عنها فى زمان نزول الوحى تظهر لكم وان تظهر لكم تغمكم والعاقل لايسأل عما يغمه فيلزم من مجموع المقدمتين انهم ان سألوا عن تلك الاشياء سائتهم فيلزمهم ان لايسألوا وتوصيف الاشياء بتلك الشرطية وماعطف عليها دل على ان النهى ليس عن السؤال مطلقا بل عن اشياء موصوفة بأن يكون السؤال عنها مؤديا الى اغتمامهم بأن يكلفهم الله تعالى بسبب سؤالهم تكاليف صعبة شديدة **(قوله واشياء اسم جمع كطرفاء)** فهو مفرد اللفظ مجموع المعنى وليس جمع شئ لان لفظ فعل وما كان على وزنه لايجمع على فعلاء وانما يجمع فى القلة على افعل كبحر وابحر و فى الكثرة على فعول نحو قلب وقلوب واصل اشياء شيئاء بهمزتين الاولى منهما لام الكلمة والثانية ألف التأنيث كهمزة فعلاء فقلبت لامه قلب مكان بأن قدمت الهمزة على فاء الكلمة وهى الشين فقالوا اشياء فوزنه فى الاصل فعلاء فصار بالقلب لفعاء فظهر بهذا سبب عدم انصرافه فى القرءآن حيث نصب فى موضع الجر فانه فى الاصل كان على وزن

(ذلك) اشارة الى الجعل اوالى ماذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره (لتعلموا ان الله يعلم مافى السموات ومافى الارض) فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل على حكمة الشارع وكمال علمه (وأن الله بكل شئ عليم) تعميم بعد تخصيص ومبالغة بعد اطلاق (اعلموا ان الله شديد العقاب وان الله غفور رحيم) وعيد ووعد لمن انتهك محارمه ولمن حافظ عليها او لمن اصر عليه ولمن انقلع عنه (ماعلى الرسول الا البلاغ) تشديد فى ايجاب القيام بما امر اى الرسول اتى بما أمر به من التبليغ ولم يبق لكم عذر فى التفريط (والله يعلم ماتبدون وما تكتمون) من تصديق وتكذيب وفعل وعزيمة (قل لايستوى الخبيث والطيب) حكم عام فى نفى المساواة عند الله بين الردئ من الاشخاص والاعمال والاموال وجيدها رغب به فى صالح العمل و حلال المال (ولو اعجبك كثرة الخبيث) فان العبرة بالرداءة والجودة دون القلة والكثرة فان المحمود القليل خير من المذموم الكثير والخطاب لكل معتبر ولذلك قال (فاتقوا الله يا اولى الالباب) اى فاتقوه فى تحرى الخبيث وان كثر وآثروا الطيب وان قل (لعلكم تفلحون) راجين ان تبلغوا الفلاح روى انها نزلت فى حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم فنهوا عنه وان كانوا مشركين (ياايها الذين آمنوا لاتسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرءآن تبد لكم) الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء والمعنى لاتسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء ان تظهر لكم تغمكم وان تسألوا عنها فى زمان الوحى تظهر لكم وهما كمقدمتين ينتجان ما يمنع السؤال وهو انه مما يغمكم والعاقل لايفعل مايغمه واشياء اسم جمع كطرفاء غير انه قلبت لامه فجعلت لفعاء

فعلاء مثل حمرآء لم ينصرف كما لا تنصرف حمرآء (**قوله** وقيل افعلاء) عطف بالمعنى على قوله واشياء اسم جمع اى وقيل انه ليس اسم جمع لشيء بل هو جمع له حقيقة بناء على ان اصل شيء اما شيء على وزن فيعل من شاء فخفف فصار شيء وفيعل يجمع على افعلاء كما يجمع هين ولين على اهوناء وأليناء فكذا جمع شيء على اشيئاء الا انه لما خفف شيء كما خفف هين ولين بياء واحدة ساكنة فكذا خفف اشيئاء ايضا بأن قلبوا الهمزة الاولى التى هى لام الكلمة ياء لانكسار ماقبلها وحذفوا الياء التى هى عين الكلمة تخفيفا فصار اشياء فوزنه الآن أفلاء واختار المصنف حذف الهمزة الاولى التى هى لام الكلمة فيكون وزنه الآن افعاء فمنع الصرف لاجل ألف التأنيث هذا على ان اصل شيء بالتخفيف شيء بالتشديد على وزن فيعل ويحتمل ان اصله شيىء على وزن فعيل كصديق فجمع على اشيئاء كصديق واصدقاء ونصيب وانصباء فخفف كما ذكرنا فصار اشياء وقيل اشياء جمع شيء كبيت وابيات وفوج وافواج ويرده منع صرف اشياء مع ان الجموع التى على افعال تستعمل منصرفة كأبناء واسماء والحاصل ان اشياء اما اسم جمع على وزن فعلاء اصله شيئاء فخفف بقلب المكان فصار اشياء واختار المصنف هذا وهو قول الخليل وسيبويه او هو جمع شيء المخفف من شيء على وزن فيعل او شيىء على وزن فعيل وعلى التقديرين اصله اشيئاء او هو جمع شيء على وزن بيت وابيات (**قوله** او استئناف) فلا محل له من الاعراب وهو معطوف على قوله صفة اخرى وضمير عنها على كونه استئنافا للمسألة المدلول عليها بقوله لا تسألوا وذلك الضمير على كونه صفة اخرى لاشياء راجع الى الاشياء (**قوله** غضبان من كثرة مايسألون عنه ممالا يعنيهم) اى مما لا يتعلق بأمر دينهم فلا يكون من علوم النبوة مثل قولهم من ابى وقولهم ضلت ناقتى فاين هى ومتى تمطر السماء (**قوله** الضمير للمسألة) جواب عما يقال فعل المسألة لا يتعدى الى المفعول به بنفسه بل يتعدى اليه بكلمة عن فكيف قيل سألها ولم يقل سأل عنها كما قال اولا لا تسألوا عن اشياء وتقرير الجواب ان ضمير سألها ليس راجعا الى الاشياء التى يسالون عنها وعن احوالها بل الى مسألتهم عن تلك الاشياء فيكون الضمير فى موضع المصدر او المفعول به بالواسطة كما فى قوله تعالى لا تسألوا عن اشياء فيلزم ان يعدى بكلمة عن فيحمل على الحذف والايصال كما اشار اليه المصنف بقوله او لاشياء بحذف الجار لا بدون الواسطة كما فى سألته درهما بمعنى طلبته منه لانهم لم يسألوا تلك وانما سألوا عنها وعن حالها فسقط مايقال من ان السؤال عدى فى الآية بالجار وههنا لم يعد بالجار لان السؤال ههنا طلب عين الشيء نحو سألته درهما بمعنى طلبته منه والسؤال فى الآية سؤال عن حال الشيء وكيفيته (**قوله** رد وانكار لما ابتدعه اهل الجاهلية) اشارة الى ارتباط هذه الآية بما قبلها فانه تعالى نهى قبلها عن ان يسألوا عن حكم سكت الله عنه ومنع بهذه الآية وانكر التزام مالم يكلفوا بالتزامه بناء على زعم انه تعالى شرع ذلك واوجبه عليهم افترآء عليه تعالى حيث قال ماجعل الله من بحيرة الآية اى ماشرع ذلك ولا امر بالبحيرة وغيرذلك ولكنهم بتحريمهم ماحرموا وبنسبتهم ذلك التحريم الى الله يفترون على الله الكذب ويحتمل ان يكون الجعل بمعنى التصيير كما فى قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس ويكون مفعوله الثانى محذوفا اى ماصير الله بحيرة مشروعة (**قوله** اذا نتجت الناقة) على بناء مالم يسم فاعله يقال نتجت الناقة تنتج نتاجا اى نتجها اهلها نتجا اى ولى اهلها نتاجها حتى وضعت فاهلها ناتج والناتج للبهائم بمنزلة القابلة للنساء والاصل نتجها اهلها ولدا على ان ضمير الناقة مفعول اول وولدا مفعول ثانى واذا بنى للمفعول قيل نتجت ولدا باسناد الفعل الى مفعوله الاول وترك الثانى منصوبا فاهلها تصيرها واضعة لولدها وكانت هى مصيرة واضعة الولد ذكر الله فى هذه الآية اربعة اشياء اولها البحيرة وهى فعيلة بمعنى المفعولة من البحر وهو الشق يقال بحر ناقته اذا شق اذنها وسيبها للصنم بان يمتنع من ركوبها ومن ان يحمل عليها حملا ومن نحرها وجز وبرها فلا تطرد عن ماء ولا تمنع عن مرعى واذا لقيها المعيى لم يركبها وثانيها السائبة وهى فاعلة من قولهم ساب الماء يسيب سيبا اذا جرى على وجه الارض سميت الناقة التى قال صاحبها فى حقها ان شفى مريضى او قدم غائبى فناقتى سائبة سائبة لانها تسيب حيث شاءت وثالثها الوصيلة وهى فعيلة بمعنى فاعلة سميت الانثى من ولد الشاة اذا ولدت مع الذكر فى بطن واحد وصيلة من حيث انها وصلت اخاها وتركا معا فى الغنم حيين ولم يذبح الذكر لاجل آلهتهم من اجلها فانه لو انفرد الذكر لكان محرما على اهله بزعمهم بل تذبحه سدنة الاصنام وخدامها لها فتبقى الانثى منفردة عنه ولا تصل به فلما ولدا فى بطن واحد وصلت الانثى باخيها وبقيا حيين وكانا لاهلهما فسميت وصيلة فالمعنى ماجعل الله انثى تحلل ذكرا محرما على اهله عند انفراده عن الانثى باجتماعها معه فى الولادة الا ان قول المصنف اذا

وقيل افعلاء حذفت لامه جمع لشيء على ان اصله شيء كهين او شيىء كصديق فخفف وقيل افعال جمع له من غير تغيير كبيت وابيات ويرده منع صرفه (عفا الله عنها) صفة اخرى اى عن اشياء عفا الله عنها ولم يكلف بها اذ روى انها لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال سراقة بن مالك أكل عام فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال لا ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركونى ما تركتكم فنزلت او استئناف اى عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا الى مثلها (والله غفور حليم) لا يعاجلكم بعقوبة مايفرط منكم ويعفو عن كثير وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه عليه الصلاة والسلام كان يخطب ذات يوم غضبان من كثرة مايسألون عنه مما لا يعنيهم فقال لا اسأل عن شيء الا اجبت فقال رجل اين انا فقال فى النار وقال آخر من ابى فقال حذافة وكان يدعى لغيره فنزلت (قدسألها قوم) الضمير للمسألة التى دل عليها تسألوا ولذلك لم يعد بعن او لاشياء بحذف الجار (من قبلكم) متعلق بسألها وليس صفة لقوم فان ظرف الزمان لا يكون صفة للجثة ولا حالا منها ولا خبرا عنها (ثم اصبحوا بها كافرين) اى بسببها حيث لم يأتمروا بما سألوا او جحدوا (ماجعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) رد وانكار لما ابتدعه اهل الجاهلية وهو انهم اذا نتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقتى سائبة ويجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها واذا ولدت الشاة انثى فهى لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلهتهم وان ولدتهما قالوا وصلت الانثى اخاها فلا يذبح لها الذكر واذا نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره ولم يمنعوه من ماء ولا مرعى وقالوا قد حمى ظهره

ولدت الشاة الخ يخالف ماقال محيي السنة فى المعالم واما الوصيلة فمن الغنم كانت الشاة اذا ولدت سبعة ابطن نظروا فان كان السابع ذكرا ذبحوه فأكل منه الرجال والنساء وان كان انثى تركوها فى الغنم وان كان ذكرا وانثى استحيوا الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها ولم يذبحوه وكان لبن الانثى حراما على النساء وان مات منها شئ يأكله الرجال والنساء جميعا ولعل المصنف لم ينقله لعدم الرضى به ورابعها الحامى وهو اسم فاعل من حمى يحمى اى منع يقال حماه يحميه اذا حفظه ومنعه من ان يلحق به سوء فانهم زعموا ان الفحل اذا انتجت من صلبه عشرة ابطن قالوا قد حمى ظهره فلا يركب ولا يمنع من ماء ولا مرعى ويترك كالسائبة وقيل هو الفحل الذى يضرب فى ابل صاحبه عشر سنين فيحمى ظهره وذكر فى تفسير هذه الاشياء اقوالا كثيرة وقد اخترنا ما اختار المصنف منها (**قوله** ومعنى ماجعل ماشرع ووضع) يعنى ان جعل قد يستعمل بمعنى خلق كما فى قوله تعالى وجعل الظلمات وبمعنى صير كما فى قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس ولا يصح ان يكون جعل فى هذه الآية بمعنى خلق لان الله تعالى هو الذى خلق الاشياء كلها ولا بمعنى صير لان صير لا بدله من مفعول ثان وهو ليس بمذكور فى الآية بل بمعنى سن وشرع اى ماسن الله ولا شرع شيأ من هذه الاشياء (**قوله** تعالى واذا قيل لهم) اى لهؤلاء المشركين الذين من عند انفسهم حرموا هؤلاء الانعام تعالوا الى ما انزل الله فى القرآن من تحليل ما حرمتم على انفسكم (**قوله** حسبنا) مبتدأ وما وجدنا خبره وحسبنا فى الاصل مصدر استعمل بمعنى اسم الفاعل اى كافينا الذى وجدنا عليه آباءنا (**قوله** لانكار الفعل على هذه الحال) اى لانكار كفاية قول آبائهم بحرمتها فى الاعتقاد حال كون آبائهم جهالا ضلالا ومن المعلوم انه لا يصح الاقتدآء بالجاهل الضال ولا الاعتماد على قوله والتقليد له كانه قيل ايكفيهم وجدان آبائهم على هذا المقال والحال انهم جهال ضلال لا يعلمون شيأ ولا يهتدون (**قوله** والمعنى) اى ومعنى الانكار المستفاد من الهمزة ان صحة الاقتدآء بالشخص بمجرد ظن انه عالم مهتد لا تكفى فلا يكفى فى اعتقاد حرمة هذه الانعام ان يجدوا آباءهم قائلين بحرمتها الا ان يثبت عندهم بالبرهان القاطع كونهم علماء مهتدين ودونه خرط القتاد فلما زعم المشركون ان يصح لهم الاقتدآء بآبائهم والتقليد لهم انكر زعمهم هذا بأن قال ان آباءهم جهال ضلال ولا يصح الاقتدآء بمن هذا شأنه وانما يصح الاقتدآء بمن علم بالبرهان انه عالم مهتد والحاصل ان قول من حسن ظنه اذا لم يكن قوله مبنيا على الحجة والدليل لا يفيد (**قوله** سفهت اباك) اى نسبته الى السفه حيث زعمت فى حقه انه كان على خلاف ما ينبغى وتركت طريقته وكانوا يلومونه على اسلامه بهذا القول فنزلت حثا للمسلمين على تقويتهم بحسب قوتهم النظرية والعملية (**قوله** ولا يضركم يحتمل الرفع) على قرآءة الجمهور لا يضركم بضم الرآء المشددة على انه كلام مستأنف سيق للاخبار بذلك ويؤيده قرآءة من قرأ لا يضيركم بضم الرآء من ضار يضير ضيرا بمعنى ضر فان الفعل فى هذه القرآءة ليس بمجزوم والا لقيل لا يضركم بسكون الرآء وسقوط اليآء كما فى لم يبع (**قوله** والجزم) عطف على الرفع اى ويحتمل ان يكون لا يضركم مجزوما اما على انه جواب الامر فى عليكم واما على انه نهى مستأنف غير متعلق بالامر قبله واصله على التقديرين لا يضرركم فنقلت ضمة الرآء الاولى الى الضاد قبلها لقصد ادغامها فى الرآء الثانية فاجتمع ساكنان فحركت الرآء الثانية بالضم اتباعا لضمة الضاد فادغمت الاولى فيها فصار لا يضركم (**قوله** وتنصره) اى وتنصر كون لا يضركم بضم الرآء المشددة مجزوما قرآءة من قرأ لا يضركم بتحريك الرآء الثانية بالفتحة دفعا لاجتماع الساكنين وخفة الفتحة وقرآءة من قرأ لا يضركم بضم الضاد وكسرها مع سكون الرآء الاول مبنى على انه من ضار يضور ضورا مثل صان يصون صونا والثانى على انه من ضار يضير مثل باع يبيع وكلاهما لغتان بمعنى ضر يضر (**قوله** وقرئ شهادة بالنصب والتنوين على ليقم) اى على انه منعول لمحذوف وفاعله قوله اثنان اى ليقم اثنان شهادة وليؤدياها كما تحملاها (**قوله** وفى ابداله تنبيه على ان الوصية مما ينبغى ان لا يتهاون فيه) لانه لما جعل زمان حضور الموت زمان الوصية دل ذلك على انه ينبغى ان يوقع الوصية فى زمان حضور الموت لدلالته على ان الوصية كالموت وعدم التخلف عن ذلك الزمان فان ذلك الزمان كما انه لا بد من ان يقع فيه الموت لا بد من ان تقع فيه الوصية (**قوله** وهما صفتان) اى قوله ذوا عدل وقوله منكم كل واحد منهما صفة لاثنان اى اثنان صاحبا عدل كائنان منكم وقوله تعالى اوآخران معطوف على اثنان وقوله من غيركم صفة لآخران فان كان منكم بمعنى عدلان من اقاربكم المسلمين يكون قوله اوآخران من غيركم بمعنى اوعدلان آخران من اجانبكم المسلمين وان كان منكم بمعنى

(عدلان)

ومعنى ماجعل ماشرع ووضع ولذلك تعدى الى مفعول واحد وهو البحيرة ومن مزيدة (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) بتحريم ذلك ونسبته اليه (واكثرهم لا يعقلون) اى الحلال من الحرام والمبيح من المحرم او الامر من الناهى ولكنهم يقلدون كبارهم وفيه ان منهم من يعرف بطلان ذلك ولكن منعهم حب الرياسة وتقليد الآباء ان يعترفوا به (واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) بيان لقصور عقلهم وانهماكهم فى التقليد وان لا سند لهم سواه (اولو كان آباؤهم لا يعلمون شيأ ولا يهتدون) الواو للحال والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل على هذه الحال اى أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين والمعنى ان الاقتدآء انما يصح بمن علم انه عالم مهتد وذلك لا يعرف الا بالحجة فلا يكفى التقليد (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) اى احفظوها والزموا اصلاحها والجار مع المجرور جعل اسما لالزموا ولذلك نصب انفسكم وقرئ بالرفع على الابتدآء (لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) لا يضركم الضلال اذا كنتم مهتدين ومن الاهتدآء ان ينكر المنكر حسب طاقته كما قال عليه السلام من رأى منكم منكرا واستطاع ان يغيره بيده فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتمنون ايمانهم وقيل كان الرجل اذا اسلم قالوا له سفهت اباك فنزلت ولا يضركم يحتمل الرفع على انه مستأنف ويؤيده ان قرئ لا يضيركم والجزم على الجواب او النهى لكنه ضمت الرآء اتباعا لضمة الضاد المنقولة اليها من الرآء المدغمة وتنصره قرآءة من قرأ لا يضركم بالفتح ولا يضركم بكسر الضاد وضمها من ضاره يضيره ويضوره (الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون) وعد ووعيد للفريقين وتنبيه على ان احدا لا يؤاخذ بذنب غيره (يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم) اى فيما امرتم شهادة بينكم والمراد بالشهادة الاشهاد فى الوصية واضافتها الى الظرف على الاتساع وقرئ شهادة بالنصب والتنوين على ليقم (اذا حضر احدكم الموت) اذا شارفه وظهرت اماراته وهو ظرف للشهادة (حين الوصية) بدل منه وفى ابداله تنبيه على ان الوصية مما ينبغى ان لا يتهاون فيه او ظرف حضر (اثنان) فاعل شهادة ويجوز ان يكون خبرها على حذف المضاف (ذوا عدل منكم) اى من اقاربكم او من المسلمين وهما صفتان لاثنان (او آخران من غيركم) عطف على اثنان ومن فسر الغير باهل الذمة جعله منسوخا فان شهادته على المسلم لا تسمع اجماعا

عدلان من اهل دينكم يكون قوله اوآخران من غيركم بمعنى اوعدلان آخران من غيراهل دينكم والذمى وان لم يكن عدلا فى باب الدين والاعتقاد فهوعدل من حيث احترازه عن الكذب والاجتناب عما حرم عليه فى دينه فان قبول الشهادة لايتوقف على العدالة فى امر الدين والاعتقاد للاجماع على قبول شهادة اهل الاهوآء والبدع مع انهم ليسوا عدولا فى مذاهبهم عندنا ولما كانوا عدولا من حيث احترازهم عن الكذب وعن محظورات مذاهبهم قبلنا شهادتهم فجاز ان تقبل شهادة اهل الذمة فى ابتدآء الاسلام لعدالتهم بهذا المعنى ثم نسخ هذا الحكم عند انتفاء الضرورة بكثرة المسلمين وانتم فى قوله تعالى ان انتم مرفوع على انه فاعل فعل محذوف يفسره قوله ضربتم كلفظ احد فى قوله تعالى وان احد من المشركين استجارك وليس بمرفوع على الابتدآء لان ان الشرطية لاتدخل على المبتدأ عند البصريين وهذا الشرط يحتمل ان يكون قيدا لاصل الشهادة وان يكون قيدا لاشهاد آخرين من غيركم والمعنى على الاول فيما امرتم به ان يشهد فيما بينكم اذا حضر احدكم الموت اثنان ذوا عدل منكم اومن غيركم ان سافرتم فى الارض وعلى الثانى ان يشهد عدلان من غيراهل دينكم ان كنتم على سفر وقاربتم الاجل والمصنف رجح الاحتمال الثانى حيث قال جواب قوله تعالى ان أنتم محذوف يدل عليه قوله او آخران من غيركم وذلك انما يكون جوابا من حيث المعنى لانه لايتقدم على الشرط عند البصريين ولوتقدم عليه يكون جواب الشرط محذوفا و يكون ما تقدم عليه دليل الجواب وفيما نحن فيه قد تقدم على الشرط شيئان ان يشهد المحتضر اثنان ذوا عدل وجواز شهادة ذميين عدلين فالمصنف جعل دليل الجواب المحذوف قوله تعالى اوآخران من غيركم فيكون الشرط المذكور قيدا لقوله اوآخران من غيركم وجعل الشرط مع جوابه المحذوف اعتراضا بين الموصوف وصفته التى هى قوله تحبسونهما للدلالة على ان شهادة الذميين العدلين انما تجوز اذا تعذر اشهاد عدلين من المسلمين بان يكون المستشهد مسافرا قارب الموت (**قوله** اواستئناف) عطف على قوله صفة لاخران (**قوله** مقسم عليه) يعنى ان قوله لانشترى جواب القسم اى يحلفان بالله قائلين لانشترى به ثمنا اى لانستبدل بالحلف اوباسم الله تعالى عرضا يسيرا من الدنيا وقوله ان ارتبتم شرط وجوابه محذوف تقديره ان ارتبتم فى صدقهما وامانتهما فحلفوهما وقوله لانشترى ليس هو فى نفسه محلوفا عليه بل المحلوف عليه حقيقة هو مثل قوله انا صادق فى شهادتى لم ازد فيها شيئا مما تحملته ولم انقص منها شيئا ايضا وانى امين فى امر الوصاية ما كتمت وما ضيعت شيئا مما سلم الى من المال الا ان الحالف قد يقدم مثل هذا الكلام على ذكر ما هو المحلوف عليه حقيقة تأكيدا لحلفه وقد يقول له القاضى اتق الله ولا تحلف كاذبا تشترى به ثمنا قليلا فان اليمين الفاجرة تبقى الديار بلاقع فيقول الحالف معاذ الله ان اكون كذلك لا استبدل بالحلف اوباسم الله فى التحريف للشهادة ثمنا قليلا جعل قوله ان ارتبتم مع جوابه المحذوف اعتراضا بين القسم وجوابه للدلالة على انهما يحلفان ان ارتاب الوارث فى صدقهما وامانتهما وقوله تعالى ولانكتم الظاهر انه معطوف على قوله لانشترى فيكون جواب القسم ايضا وشهادة الله منصوب على انه مفعول به اضيف الى الله تعالى لانه هو الآمر بها و بحفظها وعدم كتمها وتضييعها (**قوله** وعن الشعبى) اى روى عنه انه قرأ شهادة منصوبة منونة على انه مفعول به وآلله بمد الالف التى للاستفهام دخلت على لفظ المقسم به تقريرا لنفس الحالف على الحلف به وهو عوض عن حرف القسم المقدر فان الاصل فيقسمان بالله لانكتم شهادة بالله حذف حرف القسم وعوضت عنه الف الاستفهام (**قوله** فان اطلع) يقال عثر عليه يعثر عثرا وعثورا اى اطلع عليه وعثر فى مشيه او منطقه اورأيه يعثر عثرة اى زل وسقط فرقوا بين مصدريهما فان العثرة هى الزلة والعثور هو الاطلاع (**قوله** فشاهدان آخران) مرفوع على انه صفة مبتدأ محذوف و يقومان خبره و يجوز الابتدآء بالنكرة لتخصصها بالصفة وقوله من الذين استحق صفة المبتدأ وجاز الفصل بين الصفة وموصوفها بالخبر بناء على ان الفاء الجزآئية ازالت كون الخبر اجنبيا من الموصوف بناء على انها جعلت كون مضمون الجملة الجزآئية لازما للعثور على خيانتهما وكذبهما فى يمينهما فالمعنى فان عثر على ان الاثنين الكائنين منكم او من غيركم استحقا اى استوجبا اثما بسبب خيانتهما وايمانهما الكاذبة فآخران من اولياء الميت يقومان مقامهما فقوله من الذين استحق قرآءة الجمهور بضم التاء على بناء المجهول والمعنى من الورثة الذين جنى عليهم فان الاولين لما جنيا واستحقا اثما بسبب جنايتهما على الورثة كانت الورثة مجنيا عليهم متضررين بجناية الاولين والاوليان تثنية الاولى بمعنى الاحق والاقرب الى الميت نسبا وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف كان سائلا قال من

(ان انتم ضربتم فى الارض) اى سافرتم فيها (فأصابتكم مصيبة الموت) اى قاربتم الاجلَ (تحبسونهما) تقفونهما وتصبرونهما صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله اوآخران من غيركم اعتراض فائدته الدلالة على انه ينبغى ان يشهد اثنان منكم فان تعذر كما فى السفر فمن غيركم اواستئناف كأنه قيل كيف نعمل ان ارتبنا بالشاهدين فقال تحبسونهما (من بعد الصلاة) صلاة العصر لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل اى صلاة كانت (فيقسمان بالله ان ارتبتم) اى ارتاب الوارث منكم (لانشترى به ثمنا) مقسم عليه وان ارتبتم اعتراض يفيد اختصاص القسم بحال الارتياب والمعنى لانستبدل بالقسم او بالله عرضا من الدنيا اى لا نحلف بالله كاذبين بالطمع (ولوكان ذاقربى) ولوكان المُقسَم له قريبا منا وجوابه ايضا محذوف اى لانشترى (ولانكتم شهادة الله) اى الشهادة التى امرنا باقامتها وعن الشعبى انه وقف على شهادة ثم ابتدأ آلله بالمد على حذف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وروى عنه بغيره كقولهم اللهِ لأفعلن (انا اذا لمن الآثمين) اى ان كتمنا وقرئ لملاثمين بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام النون فيها (فان عُثِرَ) فان أُطلِعَ (على انهما استحقا اثما) اى فعلا ما اوجب اثما كتحريف (فآخران) فشاهدان آخران (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) من الذين جُنى عليهم وهم الورثة وقرأ حفص استحق على البناء للفاعل وهو (الاوليان) الاوليان الأحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما وهو خبر مبتدأ محذوف اى هما الاوليان او خبر آخران او مبتدأ خبره آخران او بدل منهما او من الضمير فى يقومان

وقرا حمزة ويعقوب وابو بكر عن عاصم الاولين على انه صفة للذين او بدل منه اى من الاولين الذين استحق عليهم وقرئ الاولين على التثنية وانتصابه على المدح والاوّلان واعرابه اعراب الاوليان (فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما) اصدق منهما واولى بان تُقبَل (وما اعتدينا) وما تجاوزنا فيها الحق (انا اذا لمن الظالمين) الواضعين الباطل موضع الحق او الظالمين انفسهم ان اعتدينا ومعنى الآيتين ان المحتضر اذا اراد الوصية ينبغي ان يُشهد عدلين من ذوى نسبه او دينه على وصيته او يوصى اليهما احتياطا فان لم يجدهما بأن كان فى سفر فآخران من غيرهم ثم ان وقع نزاع وارتياب اقسما على صدق ما يقولون بالتغليظ فى الوقت فان اطُّلع على انهما كذبا بامارة ومظنة حلف آخران من اولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين فانه لا يحلف الشاهد ولا يعارض يمينه بيمين الوارث وثابت ان كانا وصيين ورد اليمين الى الورثة اما لظهور خيانة الوصيين فان تصديق الوصى باليمين لامانته او لتغير الدعوى اذ روى ان تميما الدارى وعدى بن زيد خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فدون ما معه فى صحيفة وطرحها فى متاعه ولم يخبرهما به واوصى اليهما بأن يدفعا متاعه الى اهله ومات ففتشاه واخذا منه اناء من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فوجد اهله الصحيفة فطالبوهما بالاناء فجحدا فترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت يا ايها الذين آمنوا الآية فحلفهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلى سبيلهما ثم وجد الاناء فى ايديهما فأتاهما بنو سهم فى ذلك فقالا قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا عليه بينة فكرهنا ان نُقرّبه فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فان عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابى رفاعة السهميان وحلفا ولعل تخصيص العدد لخصوص الواقعة (ذلك) اى الحكم الذى تقدم او تحليف الشاهد (ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها) على نحو ما تحملوها من غير تحريف وخيانة فيها (او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم) ان ترد اليمين على المدعين بعد ايمانهم فيفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة وانما جمع الضمير لانه حكم يعم الشهود كلهم (واتقوا الله واسمعوا) ما توصون به سمع اجابة (والله لا يهدى القوم الفاسقين) اى ان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدى القوم الفاسقين اى لا يهديهم الى حجة او الى طريق الجنة فقوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل) ظرف له وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتمال او مفعول واسمعوا على حذف المضاف اى واسمعوا خبر يوم جمعهم او منصوب باضمار اذكر

الآخران فقيل هما الاوليان ويحتمل ان يكون آخران مبتدأ والاوليان خبره ويقومان مقامهما صفة آخران وقوله من الذين اما صفة بعد صفة او حال من فاعل يقومان وهذا الاحتمال ذكره المصنف بقوله او خبر آخران او مبتدأ خبره آخران قدم عليه والتقدير فالاوليان بأمر الميت آخران يقومان مقام الوصيين اللذين استحقا اثما بعدم جريهما على مقتضى الوصاية فيكون التركيب من قبيل تميمى انا ثم ذكر احتمال ان يكون الاوليان بدلا من آخران او من الضمير الذى فى يقومان وهذه الوجوه كلها مبنية على قرآءة الجمهور استحق بضم التاء على بناء المجهول واما اذا قرئ على بناء الفاعل وهى قرآءة حفص فالاوليان مرفوع على انه فاعل استحق ومفعوله محذوف قال صاحب الكشاف فى بيان معنى هذه القرآءة من الورثة الذين استحق عليهم الاوليان من بينهم بالشهادة ان يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهروا بها كذب الكاذبين فان قوله الاوليان فاعل استحق ومن بين حال منهما وبالشهادة متعلق بهما اى الاحقان بالشهادة وان يجردوهما مفعول استحق فالمفعول محذوف من لفظ القرآن كانهما لما صارا اولى بالشهادة منهم استحقا ان يجردوهما للشهادة (قوله وقرأ حمزة ويعقوب وابو بكر عن عاصم الاولين) على انه جمع اول مقابل آخر جمع المذكر السالم وهم من الذين قرأوا استحق على بناء المجهول لما مر من ان من عدا حفصا قرأ كذلك وعلى هذه القرآءة يكون الاولين مجرورا على انه صفة لقوله الذين استحق عليهم ومعنى اوليتهم تقدمهم على الاجانب فى الشهادة لانهم اعلم باحوال الميت فيكونون احق بالشهادة لعلمهم بالاحوال المتعلقة به (قوله والاولان) اى قرأ الحسن البصرى استحق مبنيا للفاعل عليهم الاولان مرفوعا على انه فاعل استحق وهو تثنية اول فيكون اعرابه كاعراب الاوليان فى قرآءة حفص (قوله ولعل تخصيص العدد الخ) جواب عما يقال من ان ما ذكرت وان دل على انه ينبغى ان يحمل الاثنان على الوصيين الا ان عندنا ما ينفى ذلك وهو انه تعالى ذكر العدد والعدد شرط فى قبول الشهادة دون صحة الايصاء فانه يصح الايصاء الى واحد بالاجماع فلو كان المراد بالاثنان الوصيين لكان ذكر العدد لغوا فينبغى ان يكون المراد بهما الشاهدين دون الوصيين (قوله اى الحكم الذى تقدم) يعنى ان قوله تعالى ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من الاحكام بتفاصيلهما وخلاصة ما ذكر من التفاصيل ان المحتضر اذا اراد الوصية ينبغى ان يشهد على وصيته اثنين من اقاربه واهل دينه او من غيرهم ان كان فى سفر بشرط ان يكونا عدلين وان يوصى اليهما احتياطا مع جواز الايصاء الى شخص ثم ان وقع ارتياب فى امانتهما اقسما على عدم الخيانة بالتغليظ فى الوقت فان حلفا يخلى سبيلهما وان ظهرت خيانتهما بعد الحلف اقسم آخران من اولياء الميت وفيه تحليف الشاهدين وهو خلاف القاعدة الفقهية فيلزم القول بنسخ الحكمين وهو بعيد لما اشتهر ان سورة المائدة ليس فيها منسوخ وقيل ذلك اشارة الى تحليف الشاهدين وقيل الى حبسهما بعد الصلاة تغليظا لليمين هما وقوله ادنى ان يأتوا خبره وقوله او يخافوا عطف على ان يأتوا بمعنى ما تقدم ذكره من الاحكام ادنى اى اقرب الى اتيان الشهدآء بالشهادة على ما ينبغى او الى خوفهم من رد اليمين الى غيرهم كالورثة فى هذه الحادثة على تقدير ان يأتوا بالشهادة لا على وجهها فيظهر كذبهما ويفتضحا بذلك بين الناس (قوله وانما جمع الضمير) اى فى يأتوا او يخافوا مع ان الكلام فى اثنين من الشهود والاوصياء لانه ابتدآء كلام ذكر لبيان الحكمة فى شرعية الحكم على التفصيل المذكور فى حق جميع الاوصياء او الشهود ولم يذكر متعلق التقوى فى قوله تعالى واتقوا الله ليذهب وهم المخاطبين الى كل ما يصح ان يأمر به فى هذا المقام كأنه قيل واتقوا الله فى شهادتكم ولا تحرفوها وفى ايمانكم فلا تحلفوا ايمانا كاذبة وفى اماناتكم وبالجملة اتقوا الله فى جميع ما كلفكم الله به بامتثال جميع ما امرتم به والاجتناب عن جميع ما نهيتم عنه واسمعوا ما توعظون به سماع قبول واجابة وأوعد من لا يسمع الموعظة بانه لا يهديه الى طريق الجنة ولا يهديه الى الحجة فيما ذهب اليه حسبما يشتهيه (قوله ظرف له) اى لقوله لا يهدى اى لا يهديهم الى الحجة او الى الجنة يوم القيامة (قوله وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتمال) كأنه قيل واتقوا يوم يجمعهم ولم يرض بهذا الوجه لانه لا بد لبدل الاشتمال من اشتمال البدل على المبدل منه او من اشتمال المبدل منه على البدل او من اشتمال عامليهما بأن يتعلق بالتابع على حسب تعلقه بالمتبوع ومن المعلوم انه لا اشتمال بينه تعالى وبين الزمان كاشتمال الظرف بالمظروف ولا يتعلق الاتقاء بذاته تعالى كتعلقه بيوم الحساب فلا يظهر وجه الاشتمال ههنا الا بأن يتكلف ويقال بينهما الملابسة بغير الكلية والجزئية بطريق اشتمال المبدل منه على البدل لا كاشتمال الظرف على المظروف بل بمعنى انه ينتقل الذهن اليه فى الجملة ويقتضيه

بوجه اجمالي مثلا اذا قيل اتقوا الله يتبادر الذهن الى انه من اى امر من اموره واى يوم من ايام افعاله يجب الاتقاء اهو يوم يجمع الرسل والامم ام غير ذلك (قوله وهذا السؤال) جواب عما يقال لا يخفى على كل احد انه تعالى علام الغيوب فاوجه سؤاله الرسل بقوله ماذا اجبتم واى فائدة فيه واجاب عنه بأن الفائدة فيه توبيخ قوم الرسل وتبكيتهم لانه تعالى لما جمع الرسل مع اممهم المكذبين وقال لهم ماذا اجبتم اى اجابكم هؤلاء الامم حين دعوتموهم الى توحيد الله تعالى وطاعته ذكرهم بسوء معاملتهم مع الرسل وانه ليس لهم عذر في مخالفتهم فيستولى عليهم من الدهشة والحيرة ما يقطع قلوبهم ونظيره قوله تعالى واذا الموؤدة سئلت بأي ذنب قتلت فان المقصود من سؤال الموؤدة توبيخ الوائد وتبكيته (قوله وهو على طريقة ونادى اصحاب الجنة الخ) جواب عما يرد على كون قوله تعالى اذ قال بدلا من قوله تعالى يوم يجمع وهو ان يجمع زمان استقبالي وقوله اذ قال ماضي لان كلمة اذ ظرف للماضي وتلخيص الجواب انه عبر عن الآتي بلفظ الماضي للدلالة على ان ما سيأتي يكون محقق الوقوع بمنزلة الواقع كما في قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة وقوله أتى امر الله عبر عما سيقع بلفظ الماضي للدلالة على قرب القيامة بحيث كانها قد قامت (قوله والمعنى) اى المعنى على ابدال الظرف من الاول وجعلهما ظرفين لقوله تعالى لا يهدى القوم الفاسقين بيان انه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن اجابتهم و بتعديد ما اظهر على ايديهم من الآيات العظام فكذبهم بعضهم وسموهم سحرة وغلا بعضهم وجاوز حد التصديق الى ان اتخذهم آلهة كما قال بعض بني اسرائيل فيما اظهر الله تعالى على يد عيسى من البينات هذا سحر مبين و بعضهم اتخذه وامه آلهين وكانه قيل ان الله لا يهدى من فسق وخرج عن طاعة الله يوم يقع كذا وكذا (قوله اونصب باضمار اذكر) عطف على قوله بدل من يوم يجمع (قوله قويتك) على ان التأييد مأخوذ من الايد وهو القوة وقوله اذ أيدتك ظرف لنعمتي والمعنى اذكر اذ أنعمت عليك وعلى امك في وقت تأييدي اياك او حال منه اى اذكر نعمتي واقعة او كائنة في ذلك الوقت قرأ الجمهور ايدتك بتشديد الياء من باب التفعيل وقرئ آيدتك على وزن افعلتك وكلاهما مأخوذ من الايد (قوله ويؤيده) اى يؤيد كون المراد بروح القدس الكلام ذكر قوله تعالى تكلم الناس في معرض الكلام لبيان الجملة السابقة (قوله والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء) اى من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طفلا صبيا وكلامه كهلا نبيا في كونه صادرا عن كمال العقل وموافقا لكلام الانبياء والحكماء فانه عليه السلام تكلم حال كونه في المهد بقوله اني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا اينما كنت واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا الآية وتكلم كهلا حال ما اوحي اليه من احكام الوحي والنبوة ومقصود المصنف من هذا الكلام الاشارة الى جواب ما يقال انك قد ذكرت ان معنى الآية توبيخ من كذب عيسى عليه السلام وغلا في تعظيمه بأن عدد عليه نعمه من الآيات والمعجزات التي توجب الايمان به ومن جملة تلك النعم المعدودة ما ذكره بقوله تكلم الناس في المهد وكهلا ولا شك ان تكلمه في المهد من المعجزات الباهرة واما تكلمه في حال كونه بالغا سن الكهولة فليس من المعجزات فما الفائدة في ذكره في مقام تعدد الآيات وتقرير الجواب انه ليس المقصود بيان ان تكلمه في سن الكهولة من المعجزات بل المقصود بيان ان تكلمه في الحالين على سنن واحد من غير ان يتفاوت كلامه في الوقتين من الآيات العظام يقال للصبي طفل من حين ولادته وسقوطه من بطن امه الى ان يحتلم والكهل من الرجال من جاوز الثلاثين ووخطه الشيب (قوله وبه استدل على انه سينزل) فانه عليه السلام لما رفع الى السماء قبل ان يتكهل كان قوله تعالى وكهلا دليلا على انه عليه السلام سينزل من السماء في آخر الزمان ويكلم الناس بعد نزوله وهو ضعيف لانه عليه السلام ارسل حين بلغ سن الكهولة وبلغ رسالته وهو كهل لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ارسله الله تعالى وهو ابن ثلاثين سنة فمكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله اليه (قوله تعالى واذ علمتك الكتاب) مصدر بمعنى الكتابة والخط وقيل بمعنى المكتوب وهو جنس الكتب المنزلة وذكر التوراة والانجيل بعد ذكر جنس الكتب المنزلة وعطفهما عليها للاشارة الى فضلهما كما عطف جبريل وميكائيل على الملائكة لذلك والحكمة قيل المراد بها العلم والفهم لمعاني الكتب المنزلة واسرارها وقيل المراد بها استكمال النفس بالعلم بها وبالعمل بمقتضاها وقيل هي الحكم الصواب والكاف في قوله كهيئة الطير اسم بمعنى مثل في محل النصب على انه صفة للمفعول المحذوف لقوله تخلق بمعنى تسوي وتصور اى واذ تسوي وتصور هيئة مثل هيئة الطير قيل ان الناس قالوا على وجه التعنت اخلق لنا خفاشا واجعل فيه روحا ان كنت صادقا في [illegible] فاخذ طينا وسوى منه هيئة خفاش ثم نفخ فيه فاذا هو يطير

(فيقول) اى للرسل (ماذا اجبتم) اى اجابة اجبتم على ان ماذا في موضع المصدر او بأي شيء اجبتم فحذف الجار وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما ان سؤال الموؤدة لتوبيخ الوائد ولذلك (قالوا لا علم لنا) اى لا علم لنا بما كنت تعلمه (انك انت علام الغيوب) فتعلم ما نعلمه مما اجابونا واظهروا لنا وما لا نعلم مما اضمروا في قلوبهم وفيه التشكي منهم ورد الامر الى علمه بما كابدوا منهم وقيل المعنى لا علم لنا الى جنب علمك اولا علم لنا بما احدثوا بعدنا وانما الحكم للخاتمة وقرئ علام بالنصب على ان الكلام قد تم بقوله انك انت اى انك الموصوف بصفاتك المعروفة وعلام منصوب على الاختصاص او النداء وقرأ ابو بكر وحمزة الغيوب بكسر الغين حيث وقع (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك) بدل من يوم يجمع وهو على طريقة ونادى اصحاب الجنة والمعنى انه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن اجابتهم وتعديد ما اظهر عليهم من الآيات فكذبتهم طائفة وسموهم سحرة وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة او نصب باضمار اذكر (اذ أيدتك) قويتك وهو ظرف لنعمتي او حال منه وقرئ آيدتك (بروح القدس) بجبريل عليه السلام او بالكلام الذي يحيى به الدين او النفس حياة أبدية وتطهر من الآثام ويؤيده قوله (تكلم الناس في المهد وكهلا) اى كائنا في المهد وكهلا والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء والمعنى الحاق حاله في الطفولية بحال الكهولية في كمال العقل والتكلم وبه استدل على انه سينزل فانه رفع قبل ان يتكهل (واذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني) سبق تفسيره في سورة آل عمران

وقرأ نافع ويعقوب طائرا ويحتمل الافراد والجمع كالباقر (واذ كففتُ بني اسرآئيل عنك) يعني اليهود حين هَمّوا بقتله (اذ جئتهم بالبينات) ظرف لكففت (فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحر مبين) اي ماهذا الذي جئتَ به الاسحر وقرأ حمزة والكسائي الاساحر فالاشارة الى عيسى عليه السلام (واذ أوحيتُ الى الحواريين) اي امرتهم على ألسنة رسلي (ان آمنوا بي وبرسولي) يجوز ان تكون ان مصدرية وان تكون مفسرة (قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون) مخلصون (اذ قال الحواريون ياعيسى بن مريم) منصوب باذكر او ظرف لقالوا فيكون تنبيها على ان ادِّعاءهم الاخلاص مع قولهم (هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء) لم يكن بعدُ عن تحقيق واستحكام معرفة وقيل هذه الاستطاعة على ماتقتضيه الحكمة والارادة لا على ماتقتضيه القدرة وقيل المعنى هل يُطيع ربك اي هل يجيبك واستطاع بمعنى اطاع كاستجاب واجاب وقرأ الكسائي هل تستطيع ربك اي سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف والمائدة الخِوان اذا كان عليه الطعام من ماد الماء يَميدُ اذا تحرك او من ماده اذا اعطاه كانها تميد مَن تَقدَّم اليها ونظيره قولهم شجرة مُطعمة (قال اتقوا الله) من امثال هذا السؤال (ان كنتم مؤمنين) بكمال قدرته وصحة نبوتي او صدقتم في ادعائكم الايمان (قالوا نريد ان نأكل منها) تمهيد عذر وبيان لمادعاهم الى السؤال وهو ان يتمتعوا بالاكل منها (وتطمئن قلوبنا) بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال بكمال قدرته (ونعلم ان قد صدقتنا) في ادعاء النبوة او ان الله يُجيب دعوتنا (ونكون عليها من الشاهدين) اذا استشهدتنا او من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر (قال عيسى بن مريم) لما رأى ان لهم غرضا صحيحا في ذلك أو انهم لايُقلعون عنه فاراد الزامهم الحجةَ بكمالها (اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا) اي يكون يوم نزولها عيدا نعظمه وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيدا وقرئ تكن على جواب الامر (لاولنا وآخرنا) بدل من لنا باعادة العامل اي عيد المتقدمينا ومتأخرينا روى انها نزلت يوم الاحد فلذلك اتخذه النصارى عيدا وقيل يأكل منها اوّلنا وآخرُنا وقرئ لأُولانا وأُخرانا بمعنى الامة او الطائفة (وآية) عطف على عيدا (منك) صفة لها اي آية كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتي (وارزقنا) المائدةَ او الشكرَ عليها (وانت خير الرازقين) اي خير من يرزق لانه خالق الرزق ومُعطيه بلا عوض (قال الله اني مُنزِّلها عليكم) اجابة الى سؤالكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم منزّلها بالتشديد (فمن يكفر بعدُ منكم فاني اعذبه عذابا) اي تعذيبا ويجوز ان يجعل مفعولا به على السعة (لا اعذبه) الضمير للمصدر او للعذاب ان اريد به ما يعذب به على حذف حرف الجرّ (احدا من العالمين) اي من عالمي زمانهم او العالمين مطلقا فانهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم روى انها نزلت سُفرة حمرآء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين

بين السماء والارض وكانت التسوية والنفخ بكسب عيسى عليه السلام والخلق من الله تعالى قيل انما طلبوا منه خلق الخفاش لانه اعجب المخلوقات من حيث انه لحم ودم يطير بغير ريش ويلد كما يلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور وله ضرع يخرج منه اللبن ويضحك كما يضحك الانسان ويحيض كما تحيض المرأة ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة قبل ان يسفر جدا فلما رأوا منه ذلك قالوا ان هذا الاسحر مبين والضمير المجرور في قوله تعالى فتنفخ فيها راجع الى الكاف التي هي صفة للهيئة المخلوقة لعيسى لا الى الهيئة التي اضيف اليها الكاف لانها ليست من خلقه ولا من نفخه في شئ وكذا الضمير المستتر في قوله فتكون (**قوله** كالباقر) فانه يحتمل الافراد والجمع قال الجوهري الباقر جماعة البقر مع رعاتها (**قوله** ظرف لكففت) اي واذكر ايضا نعمتي عليك اذ منعت وصرفت عنك اليهود الذين هموا بقتلك اذ جئتهم بالدلائل الواضحة قيل المراد بالبينات هذه البينات التي تقدم ذكرها فيكون تعريف البينات للعهد الخارجي (**قوله** امرتهم على السنة رسلي) دفع لما يقال من ان الوحي انما يكون الى الانبياء والحواريون ليسوا انبياء وذهب اكثر المفسرين الى ان الايحاء ههنا بمعنى الالهام والمعنى اذ ألهمتهم وقذفت في قلوبهم كما في قوله تعالى واوحينا الى ام موسى اي الهمناها لانها ليست ممن يوحى اليه حقيقة اذ لم يعرف نبي قط انثى والظاهر ان كلمة ان ههنا مفسرة لانها وردت بعد ماهو بمعنى القول لان جعلها مصدرية يحتاج الى تكلف بان يجعل تقدير الكلام واذ اوحيت الى الحواريين الامر بالايمان فأجابوا بانشاء الايمان والاشهاد بانهم مسلمون قدم الايمان على الاسلام لان الايمان صفة القلب والاسلام عبارة عن الانقياد الظاهري والايمان بالقلب اصل ولا يعتبر الانقياد الظاهري الا به فلذلك قدموا الايمان عليه والمصنف حمل الاسلام على الاخلاص وهو اوجه لانه لا يحسن ان يقال آمنا واشهد باننا منقادون في الظاهر (**قوله** فيكون تنبيها) اي على تقدير كون قوله تعالى اذ قال الحواريون ظرفا لقوله تعالى قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون يكون الكلام تنبيها على انه لا منافاة بين ادعاء الحواريين الاخلاص وبين ان يقولوا مايدل على كونهم شاكين مترددين في قدرة الله تعالى لان ادعاء الايمان والاخلاص فيه لا يستلزم تحققه واستحكامه في قلوبهم حتى ينافي ذلك الادعاء ان يصدر عنهم مايدل على كونهم مترددين في قدرة الله تعالى والحاصل انه لما توهم المخالفة والمنافاة بين قولهم آمنا واشهد باننا مسلمون وبين قولهم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا الآية بناء على ان من آمن بالله القادر على كل شئ وبرسوله الصادق الامين كيف يصح منه ان يقول مايدل على كونه شاكا في قدرته من قولهم هل يستطيع ربك وقولهم ونعلم ان قد صدقتنا فانه انما يدل على كونهم لم يكمل ايمانهم بعد ويدل عليه ايضا قول عيسى لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فانه ايضا يدل على انه لم يكمل ايمانهم بعد وكل ذلك ينافي قولهم آمنا واشهد باننا مسلمون مخلصون اشار الى انه لا منافاة بينهما بناء على ان ما قالوه اولا انما يدل على ادعاء الايمان والاخلاص وذلك لا يستلزم تحقق الايمان واستحكامه في قلوبهم فيجوز ان يصدر عنهم مع ذلك مايدل على عدم استحكام الايمان في قلوبهم فانه تعالى ماوصفهم بالايمان المستحكم بل حكى عنهم ادعاء ذلك ثم حكى عنهم مايدل على كونهم شاكين في قدرته تعالى قرأ الجمهور هل يستطيع بياء الغيبة ورفع ربك على الفاعلية وقرأ الكسائي تستطيع بتاء الخطاب لعيسى ونصب ربك على تقدير المضاف اي هل تستطيع سؤال ربك من غير ان يصرفك عنه صارف فعلى هذه القرآءة لا يلزم كون الحواريين شاكين في قدرة الله تعالى مع قولهم آمنا بالله واشهد باننا مسلمون (**قوله** والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام) فان لم يكن عليه طعام لا يسمى مائدة وانما يقال له خوان كما لا يقال كاس الا وفيها خمر والا فهي قدح ولا يقال ذنوب او سجل الا وفيه ماء والا فهو دلو ولا يقال جراب الا وهو مدبوغ والا فهو اهاب (**قوله** من ماد الماء يميد اذا تحرك) ومنه قوله تعالى وجعلنا فيها رواسي ان تميد بهم فكأنها تميد بما عليها من الطعام او كأنها تميد بالآكلين او من ماده اذا اعطاه فهي مائدة اي معطية (**قوله** تمهيد عذر) وذلك انهم لما طلبوا اذا ذلك قال لهم عيسى عليه السلام قد اظهرت من المعجزات مافيه كفاية للمستدلين فاتقوا الله في طلب معجزة اخرى فأجابوا بأن قالوا انا لانطلب هذه المائدة لمجرد ان تكون معجزة بل لمجموع امور كثيرة احدها انا نريد ان نأكل منها اكل تبرك بحيث يشفي بسببها مرضانا ويتقوى بها ضعفاؤنا ويستغني بها فقراؤنا وقيل مرادهم اكل احتياج لانهم قالوا ذلك في زمن المجاعة والقحط وثانيها انا وان علمنا قدرة الله تعالى بالدليل ولكنا اذا شاهدنا نزول هذه المائدة ازداد اليقين وقويت الطمأنينة وثالثها انا وان علمنا بسائر المعجزات

تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ماخلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون ياروح الله أم من طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن اخترعه الله تعالى بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمدكم الله ويزدكم من فضله فقالوا ياروح الله لو أريتنا من هذه الآية آية اخرى فقال ياسمكة احيي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودى كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فسخوا وقيل كانت تأتيهم اربعين يوما غبا يجتمع عليها الفقرآء والاغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى اذا فاء الفيء طارت وهم ينظرون فى ظلها ولم يأكل منها فقير الاغنى مدة عمره ولامريض الابرئ ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى عليه السلام ان اجعل مائدتى فى الفقرآء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك فسخ منهم ثلاثة وثمانون رجلا وقيل لما وعد الله انزالها بهذه الشريطة استعفوا وقالوا لانريد فلم تنزل وعن مجاهد ان هذا مثل ضربه الله لمقترحى المعجزات وعن بعض الصوفية المائدة ههنا عبارة عن حقائق المعارف فانها غذآء الروح كما ان الاطعمة غذآء البدن وعلى هذا فلعل الحال انهم رغبوا فى حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها فقال لهم عيسى عليه السلام ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال والحوا فيه فسأل لاجل اقتراحهم فبين الله تعالى ان انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ماهو اعلى من مقامه لعله لايحتمله ولا يستقرله فيضل به ضلالا بعيدا (واذقال الله ياعيسى ابن مريم ءأنت قلت للناس اتخذونى وامى آلهين من دون الله) يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم ومن دون الله صفة لآلهين اوصلة اتخذونى ومعنى دون اما المغايرة فيكون فيه تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره كلا عبادة فمن عبده مع عبادتهما كأنه عبدهما ولم يعبده اوالقصور فانهم لم يعتقدوا انهما مستقلان باستحقاق العبادة وانما زعموا ان عبادتهما توصل الى عبادة الله عز وجل وكأنه قيل اتخذونى وامى آلهين متوصلين بنا الى الله تعالى (قال سبحانك) اى انزهك تنزيها من ان يكون لك شريك (مايكون لى ان اقول ماليس لى بحق) ماينبغى لى ان اقول قولا لايحق لى ان اقوله (ان كنت قلته فقد علمته تعلم مافى نفسى ولااعلم مافى نفسك) تعلم مااخفيه فى نفسى كما تعلم مااعلنه ولا اعلم ماتخفيه من معلوماتك وقوله فى نفسك للمشاكلة وقيل المراد بالنفس الذات (انك انت علام الغيوب) تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه (ما قلت لهم الا ما امرتنى به) تصريح بنفى المستفهم عنه بعد تقديم مايدل عليه (ان اعبدوا الله ربى وربكم) عطف بيان للضمير فى به او بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع اوخبر مضمر اومفعوله مثل هو او اعنى ولا يجوز ابداله من ما امرتنى به فان المصدر لايكون مفعول القول ولا ان تكون ان مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربى وربكم والقول لايفسر بل الجملة تحكى بعده الا ان يؤول القول بالامر فكان ماامرتهم الامثل ماامرتنى به ان اعبدوا الله

صدقك ولكن اذا شهدنا هذه المعجزة ازداد اليقين وتأكدت الطمأنينة ورابعها ان جميع تلك المعجزات التى اوردتها كانت معجزات ارضية وهذه معجزة سماوية وهى اعجب واعظم فاذا شاهدناها كنا عليها من الشاهدين نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بنى اسرآئيل اونكون من الشاهدين لله تعالى بكمال القدرة ولك بالنبوة (**قوله** اى يكون يوم نزولها عيدا) باقيا لنا كاعياد اهل كل شريعة تعظيما لذلك اليوم واسند قوله تكون الى ضمير المائدة لكونها سببا لكون يوم نزولها عيدا لهم وقيل معناه تكون طعاما يعود الينا مرة بعد اخرى فالاسناد على هذا حقيق فمعنى قوله لاولنا وآخرنا على هذا القول الاولون وهم الحاضرون والآخرون اى الذين يأتون من بعد وماذلك الا بكون نفس المائدة تعود اليهم مرة بعد اخرى اوبكونها طعاما يبقى بينهم دآئما (**قوله** اى تعذيبا) على ان عذابا اسم مصدر بمعنى التعذيب كنباتا فى قوله تعالى وانبتها نباتا حسنا واجاز ابو البقاء ان يكون انتصابه على انه مفعول به على السعة اى على ان يجعل الحدث مفعولا به مبالغة فان المنصوب على التشبيه بالمفعول به ثلاثة انواع عند النحاة المصدر والظرف المتسع فيهما ومعمول الصفة المشبهة اما المصدر فكما تقدم واما الظرف فنحو يوم الجمعة صمته ومنه قوله ويوما شهدنا سليمى اى شهدنا فيه (**قوله** الضمير للمصدر او للعذاب) يعنى انه راجع الى قوله عذابا على ان يكون اسم مصدر بمعنى التعذيب كأنه قيل فانى اعذبه تعذيبا لااعذب ذلك التعذيب احدا فالجملة فى محل النصب على انه صفة لعذاب فالعذاب بمعنى التعذيب على طريق الاستخدام (**قوله** ثم طارت المائدة) يعنى انها نزلت يوما واحدا فأكل من اكل منها ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم ويدل عليه عطف قوله وقيل كانت تأتيهم اربعين يوما غبا اى تنزل يوما ولا تنزل يوما (**قوله** وقيل لما وعد الله انزالها بهذه الشريطة) عطف على قوله روى انها نزلت سفرة يعنى روى عن مجاهد والحسن انها لم تنزل بناء على انه تعالى لما اوعدهم على كفرهم بعد نزولها خافوا ان يكفر بعضهم فاستعفوا وقالوا لانريدها فلم تنزل وقوله تعالى انى منزلها عليكم معناه ان سألتم ولم يسألوا (**قوله** يريد به توبيخ الكفرة) بأن عدد الله تعالى على عيسى عليه السلام نعمه يوم يجمع بينه وبين الكفرة ليقر بذلك كله ويتبين بطلان النصارى فى مخالفتهم اياه عليه السلام فتكون هذه الآية توبيخا لهم بوجه آخر وولى حرف الاستفهام المبتدأ لانه لو قيل أقلت لكان المستفهم عنه وقوع الفعل نفسه وهو معلوم الوقوع ولا وجه للاستفهام عن وقوعه بل المستفهم عنه انما هو نسبة الفعل الى قائله ليتبين ان عيسى عليه السلام برئ من ذلك القول وان الكفرة هم الذين اتخذوه وامه آلهين من دون الله من عند انفسهم متوغلين فى تعظيمه وبه يظهر ان المراد بالآية تقريع الكفرة وتوبيخهم على اشراكهم به تعالى من هو مقر ومفتخر بعبوديته وقوله تعالى اتخذونى بمعنى صيرونى فيتعدى الى اثنين ثانيهما آلهين ومن دون الله ان كان صفة لآلهين يتعلق بمحذوف والظاهر انه صفة اتخذونى اومتعلق به على ان يكون حالا من فاعله والمعنى صيرونى وامى آلهين اى معبودين متجاوزين عن الوهية الله ومعبوديته ويظهر بهذا التقرير وجه التنبيه المذكور لان العبادة عبارة عن غاية التذلل ومن اثبت لمعبوده شريكا فى العبادة لايكون متذللا له غاية التذلل (**قوله** او القصور) لان الدون فى اللغة يقتضى فوق فان قيل فلان دون فلان فقد وصف بانه ادنى منه درجة مع دنوه منه فان كان دون فى الآية بمعنى الدناءة مع الدنو يكون معنى الاستفهام نفى التوصيل بعبادتهما وعبادته تعالى واداء حق الوهيته لان من اعطى حق الله غيره كيف يراعى حقه (**قوله** وليس من شرط البدل الخ) جواب عما يقال كيف يصح جعله بدلا من الهاء فى به ومن لوازم البدل جواز اقامته مقام المبدل منه وهى لاتجوز ههنا لانك لواقمت ان اعبدوا الله مقام الهاء فى به لقلت الا ما امرتنى بأن اعبدوا الله وهذا التركيب لا يجوز عند النحاة لاستلزام كون جملة الصلة خالية عما يعود منها الى الموصول وتقرير الجواب ان شرط البدل كونه مقصودا بالنسبة لاجواز طرح المتبوع وان يحل التابع محله مطلقا فلا محذور (**قوله** اوخبر مضمر اومفعوله) اى ويجوز ان يكون قوله ان اعبدوا الله فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف راجع الى الموصول والتقدير هو ان اعبدوا الله وان يكون فى محل النصب على انه مفعول فعل محذوف فسر به ذلك المأمور به والتقدير اعنى بذلك المأمور به ان اعبدوا الله (**قوله** ولا يجوز ابداله من ما) اى من ما فى ما امرتنى به لان المعنى يكون حينئذ ما قلت لهم الا ان اعبدوا الله اى ماقلت لهم الا عبادته والعبادة لاتقال لان المقول لايكون الا جملة محكية بالقول (**قوله** ولا ان تكون ان مفسرة) لان ان المفسرة لا بد لها من مفسر وهو منتف ههنا لان المذكور قبلها فى الآية شيئان فعل القول وفعل

(وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم) اى رقيبا عليهم امنعهم ان يقولوا ذلك ويعتقدوه او مشاهدا لاحوالهم من كفر وايمان (فلما توفيتني) بالرفع الى السماء لقوله انى متوفيك ورافعك والتوفى اخذ الشيء وافيا والموت نوع منه قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها (كنت انت الرقيب عليهم) المراقب لاحوالهم فتمنع من اردت عصمته من القول به بالارشاد الى الدلائل والتنبيه عليها بارسال الرسل وانزال الآيات (وانت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقب له (ان تعذبهم فانهم عبادك) اى ان تعذبهم فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك لانهم عبادك وقد عبدوا غيرك (وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) فلا عجز ولا استقباح فانك القادر القوى على الثواب والعقاب الذى لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وصواب فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعدل وان غفرت فتفضل وعدم غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمتنع الترديد والتعليق بان (قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) وقرأ نافع يوم بالنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف او ظرف مستقر وقع خبرا والمعنى هذا الذى مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع وقيل انه خبر ولكن بنى على الفتح لاضافته الى الفعل وليس بصحيح لان المضاف اليه معرب والمراد بالصدق الصدق فى الدنيا فان النافع ماكان حال التكليف (لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) بيان النفع (لله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير) تنبيه على كذب النصارى وفساد دعواهم فى المسيح وامه وانما لم يقل ومن فيهن تغليبا للعقلاء وقال وما فيهن اتباعا لهم غير اولى العقل فى غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة المعبودية واهانة لهم وتنبيها على المجانسة المنافية للالوهية ولان ما يطلق متناولا للاجناس كلها فهو اولى بارادة العموم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة اعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس فى الدنيا سورة الانعام مكية غير ست آيات او ثلاث آيات من قوله قل تعالوا وهى مائة وخمس وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله الذى خلق السموات والارض)

الامر ولا وجه لان يفسر شيء منهما بان المفسرة اما فعل القول فلانه يحكى بعده الجمل ولا يتوسط بينه وبين محكيه حرف تفسير واما فعل الامر فانه مسند الى ضمير الله تعالى فلو فسرته باعبدوا الله ربى وربكم لم يستقم لان الله تعالى لا يقول اعبدوا الله ربى وربكم فلا يصح ان تكون كلمة ان فى الآية مفسرة الا ان يؤول قول عيسى بأمره ويكون المعنى ما امرتهم الا بما امرتنى به ان اعبدوا الله فبهذا التأويل يصح ان يكون قوله ان اعبدوا الله مفسرا لفعل القول المسند الى عيسى وان لم يصح كونه تفسيرا للامر المسند اليه تعالى (قوله وقرأ نافع يوم بالنصب) اى بنصب يوم بغير تنوين على انه ظرف لقوله قال وخبر هذا محذوف لدلالة الظرف عليه كانه قيل قال الله لعيسى وقت انتفاع الصادقين بصدقهم هذا جزاء صدقك فى الدنيا حيث لم تقل لهم فى الدنيا الا ما امرت به وما يحق لك ان تقوله ويحتمل ان يكون قوله يوم ينفع منصوبا على انه ظرف مستقر وقع خبرا لقوله هذا والتقدير هذا الذى ذكر من كلام عيسى عليه السلام واقع يوم ينفع (قوله وقيل انه خبر) اى قيل فى توجيه قرآءة نافع ان قوله هذا مبتدأ ويوم خبره كما فى قرآءة الجمهور الا انه بنى يوم على الفتح لاضافته الى الفعل فان الجملة الفعلية مبنية وان كان الفعل فيها معربا مضارعا على ما ذهب اليه الكوفيون واستدلوا عليه بهذه الآية واما البصريون فلا يجيزون بناء الظرف الا اذا صدرت الجملة المضاف اليها بفعل ماض فيكون يوم منصوبا على الظرفية (قوله تغليبا للعقلاء) علة لان يقال ومن فيهن لا للنفيه وقوله اتباعا لهم غير اولى العقل علة لقوله وما فيهن يعنى ان المشهور ان تكون كلمة ما متناولة للاجناس كلها من العقلاء وغيرهم باعتبار تغليب غير العقلاء على العقلاء بخلاف كلمة من فان المشهور فيها ان تكون مختصة بالعقلاء وان اطلقت على ما يتناول العقلاء وغيرهم يكون اطلاقها على الجميع بطريق تغليب العقلاء على غيرهم وقد اورد فى الآية كلمة ما واطلقت على ما يعم العقلاء وغيرهم بطريق تغليب غير العقلاء على العقلاء والظاهر ان تورد كلمة من وتطلق على الاجناس كلها بطريق تغليب العقلاء على غيرهم وانما اوثرت ما لان المقام مقام اظهار كذب النصارى وابطال زعمهم الباطل فيقتضى ان تلحق العقلاء بغيرهم ويدخل عيسى وامه وغيرهما من العقلاء فى ملكه تعالى وتحت قدرته وقهره دخول الجوامد اللاتى هن بمعزل عن معنى الالوهية ومرتبة العبودية اهانة لهم وتنبيها على انهم من جنس الجوامد والبهائم العارية عن العلم والعقل ليظهر استحالة كونهم شركاء لله تعالى فى الالوهية والمعبودية فلذلك اوثرت كلمة ما واطلقت على الاجناس كلها بطريق تغليب غير العقلاء عليهم لاستدعاء المقام ذلك (قوله ولان ما يطلق متناولا للاجناس كلها) عطف على قوله اتباعا لهم غير اولى العقل الذين هم فى غاية القصور عن معنى الربوبية قدم ان الوجه الاول مبنى على ان تكون كلمة ما مختصة بغير العقلاء ولا تطلق على وجه العموم الا باعتبار التغليب بخلاف كلمة من فانها مختصة بالعقلاء ولا تطلق على وجه العموم الا بتغليب العقلاء على غيرهم وهذا الوجه مبنى على ما هو المختار من انه يصح ارادة العموم بكلمة ما من غير اعتبار التغليب بخلاف كلمة من فانه لا يصح ارادة العموم الا بالتغليب وما يطلق على الاجناس كلها بدون اعتبار التغليب انسب بالمقام مما لا يطلق عليها الا باعتبار ذلك فلذلك اوثرت كلمة ما على كلمة من وانما قلنا ان المقام مقام ارادة العموم لان المراد اثبات واحدانيته تعالى وابطال قول من زعم تعدد الآلهة بيان ان جميع ما سواه من العلويات والسفليات مسخرون فى قبضة قدرته مقهورون منقادون لمشيئته وارادته فلا يصلح شيء منها الا ان يكون شريكا له فى الالوهية سوآء فى ذلك عيسى او امه او غيرهما من مخلوقاته فظهر ان المقام مقام ارادة العموم

سورة الانعام مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابن عباس رضى الله عنهما انها مكية نزلت بمكة جملة واحدة ليلا ومعها سبعون الف ملك ولهم زجل اى صوت بالتسبيح والتحميد حتى كادت الارض ترتج فقال النبى صلى الله عليه وسلم سبحان ربى العظيم وخر ساجدا وروى عنه عليه السلام مرفوعا من قرأ سورة الانعام تصلى عليه اولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره ثم دعا بالكتاب وامر بكتابتها وقال سعيد بن جبير لم ينزل من الوحى شيء الا ومع جبريل اربعة من الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وهو قوله تعالى فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا الا الانعام فانها نزلت ومعها سبعون الف ملك وقال كعب الاحبار فتحت التوراة بأول سورة الانعام الى قوله بربهم يعدلون وختمت بآخر سورة بنى اسرآئيل وهى وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا الى آخر السورة وقيل ختمت بآخر سورة هود ولله

غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما يعملون وروى عنه عليه السلام مرفوعا انه قال من قرأ ثلاث آيات من اول سورة الانعام الى قوله تكسبون حين يصبح وكل الله تعالى به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة ونزل ملك من السماء السابعة معه مرزبة من حديد كلما اراد الشيطان ان يلقى فى قلبه شيأ من الشر ضربه بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعون الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى يا ابن آدم امش تحت ظلى وكل من ثمار جنتى واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسبيل فانت عبدى وانا ربك لا حساب عليك ولا عذاب كذا رواه الامام الواحدى فى الوسيط وقال الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس نزلت سورة الانعام كلها بمكة الا قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره الى آخر ثلاث آيات نزلت فى رد مقالة اليهود وقوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الى قوله لعلكم تعقلون فهذه الست آيات مدنيات (قوله اخبر بانه تعالى حقيق بالحمد) اى يختص جميع اقسامه وافراده به تعالى وذلك انه تعالى جعل الحمد المحلى بلام الجنس مبتدأ واخبر عنه باختصاصه لله تعالى واختصاص الجنس به يستلزم اختصاص جميع افراده به تعالى اذ لو ثبت شئ من افراد الحمد لغيره تعالى لزم ان يثبت له حقيقة الحمد فى ضمن ذلك الفرد فان قيل أليس شكر المنعم واجبا مثل شكر الاستاذ على تعليمه وشكر السلطان على عدله وشكر المحسن على احسانه قال عليه الصلاة والسلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله فالجواب ان الحمد والتعظيم المتعلق بالمنعم نظرا الى وصول النعمة من قبله هو فى الحقيقة راجع اليه تعالى لانه تعالى لولم يخلق نفس تلك النعمة ولم يحدث داعية الاحسان فى قلب المحسن لما قدر ذلك العبد على الاحسان والانعام وذلك لان صدور الاحسان من العبد يتوقف على داعية الاحسان فى قلب العبد وحصول تلك الداعية فى القلب ليس من العبد والا لافتقر فى حصولها الى داعية اخرى ولزم التسلسل بل حصولها ليس الا من الله تعالى فظهر انه لا محسن فى الحقيقة الا الله ولا مستحق للحمد فى الحقيقة الا هو (قوله ونبه على انه المستحق له) حيث اخبر بان استحقاق حقيقة الحمد مختص بالله تعالى لا يعادله فيه احد سواه كيف وانه تعالى هو المنفرد فى تربية عباده بخلق هذه النعم اسبابا لتكونهم وتعيشهم ولا يعادله احد فى تربيتهم بخلق شئ منها وبه تم الاحتجاج على من يزعم المعادلة بينه وبين الاوثان ولا مدخل فى هذا الاحتجاج لاسناد الحمد الى الحامد بأن يقول احمد الله مثلا فبهذا الوجه فضل الحمد لله على ان يقول احمد الله مع ان اسناد الحمد الى الحامد يشعر بانه قمنى حق حمده تعالى ولا تفى بذلك طاقة احد لما روى من انه تعالى اوحى الى داود عليه السلام يأمره بالشكر فقال كيف اشكرك وشكرى لك لا يحصل الا بان توفقنى لشكرك وذلك التوفيق نعمة زائدة وانها توجب الشكر ايضا وذلك يجر الى ما لا نهاية له ولا طاقة لى بفعل ما لا نهاية له فاوحى الله تعالى الى داود لما عرفت عجزك عن شكرى فقد شكرتنى فكان الحمد بان يقال الحمد لله لدلالته على انه تعالى هو المستحق للحمد وان عجز الحامدون عن قضاء حق حمده اتم واكمل من ان يقال احمد الله مثلا قال الامام قوله تعالى الحمد لله فيه قولان الاول ان المراد به احمد الله قالوا وانما جاء على صيغة الخبر لفوائد احداها ان قوله يفيد تعليم اللفظ والمعنى ولو قال احمد الله لم يحصل مجموع هاتين الفائدتين وثانيتها انه يفيد انه تعالى مستحق للحمد سواء حمده حامد اولم يحمده والثالثة ان المقصود منه ذكر الحجة فذكره بصيغة الخبر اولى والقول الثانى وهو قول الاكثرين ان المراد منه تعليم العباد استدلالا بانه تعالى قال فى اثناء سورة الفاتحة اياك نعبد واياك نستعين وهذا الكلام لا يليق ذكره الا بالعباد (قوله وتقدم وجودها) كما يدل عليه قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها وهو قول قتادة واختاره المصنف ايضا فى تفسير قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء حيث قال وثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض لا للتراخى فى الوقت فانه يخالف ظاهر قوله والارض بعد ذلك دحاها فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها (قوله والجعل فيه معنى التضمين) اى جعل شئ فى ضمن شئ بأن يحصل منه او يصير اياه او ينقل منه اليه وبالجملة فيه اعتبار شيئين وارتباط بينهما وفى الخلق معنى الايجاد بتقدير وتسوية كذا فى الحواشى السعدية ولما لم يكن فى الخلق اعتبار شيئين وارتباط بينهما عبر عن احداث الاشياء القائمة بانفسها على سبيل الابداع بالخلق اذ ليس فى احداثها ملاحظة ارتباطها بشئ آخر اصلا بخلاف الامور القائمة بغيرها فان احداثها انما يكون بتحصيلها فى موضوعاتها روى عن الضحاك انه قال هذه الآية نزلت تكذيبا للمجوس فى قولهم الله خالق النور والشيطان خالق الظلمات والمعنى ان الله واحد لا شريك له وهو الذى خلق

اخبر بانه تعالى حقيق بالحمد ونبه على انه المستحق له على هذه النعم الجسام حمد أولم يحمد ليكون حجة على الذين هم بربهم يعدلون وجمع السموات دون الارض وهى مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها لشرفها وعلو مكانها وتقدم وجودها (وجعل الظلمات والنور) انشأهما والفرق بين خلق وجعل الذى له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين ولذلك عبر عن احداث النور والظلمات بالجعل تنبيها على انهما لا يقومان بانفسهما كما زعمت الثنوية

السموات والارض وهوالذى خلق الظلمات والنورو فى التيسير انهارد على الثنوية فى اضافتهم خلق النورالى يزدان وخلق الظلمات الى اهر من و بنواعلى ذلك خلق كل خير وشر (**قوله** لكثرة اسبابها) وسببها تخلل الجرم الكثيف بين النير والمحل المظلم وذلك التخلل يكثر بكثرة الاجرام المتخللة بخلاف النور فان سببه ليس الا النار والكواكب هذا على تقدير ان يراد بالنور الكيفية المحسوسة التى تدركها الباصرة اولا و بواسطتها تدرك سائر المبصرات و بالظلمة عدم النور فى الجسم الذى من شأنه قبول النور كما اختاره المصنف اوالكيفية الوجودية المضادة للنور على ماقيل استدلالا بقوله تعالى وجعل الظلمات والنور زعما ان الاعدام غير مخلوقة وفرق المصنف بين الاعدام الصرفة واعدام الملكة واما على تقدير ان يراد بالنور الحق والهدى و بالظلمات الضلالات وانواع الباطل فالامر واضح فان الحق واحد و وجوه الضلال عن الحق مستكثرة متعددة (**قوله** على معنى ان الله حقيق بالحمد على ماخلقه نعمة) الحمد وان لم يكن بمقابلة النعمة خاصة بل قد يكون على الفضائل الكمالية للمحمود الا ان المحمود فى الآية لما وصف بكونه خالقا لما ذكر من النعم نبه على ان الحمد فيها على النعمة دون مجرد الاوصاف والافعال الكمالية ثم ان المصنف جعل الباء فى قوله تعالى بربهم على تقدير كون ثم الذين كفروا معطوفا على الحمد لله متعلقة بكفروا وقال فى تصوير المعنى ثم الذين كفروا به يعدلون اى يميلون عنه الى غيره وجعل يعدلون من العدول وعلى تقدير كونه معطوفا على خلق جعلها متعلقة بيعدلون وقال فى تصوير المعنى ان الكفار يعدلون بربهم الاوثان وجعل يعدلون من العدل بمعنى التسوية فيلزم ان يقال قدم المعمول على العامل للاهتمام وتحقيق الاستبعاد وقيل عليه انه تخصيص من غير مخصص لتأتى التقديرين على كل واحد من الوجهين ووضع المظهر اعنى بربهم موضع المضمر لبيان موقع الاستبعاد وعلى تقدير ان تكون الباء متعلقة بكفروا يكون موقع الاستبعاد والانكار نفس الفعل وهوالعدول (**قوله** فان المادة الاولى) اى بالنسبة الى كل واحد من آحاد نوع الانسان كما هوالمتبادر من قوله خلقكم فان الانسان مخلوق من المنى ومن دم الطمث وهما متولدان من دم العروق وذلك الدم يتولد من الاغذية والاغذية اما حيوانية اونباتية فان كانت حيوانية كان الحال فى تولد ذلك الحيوان كالحال فى كيفية تولد الانسان وان كانت نباتية فهى انما تتولد من الطين فثبت ان الطين هوالمادة الاولى للانسان وايضا لما انتهت سلسلة الاباء اليه كان مادة اولى لهم من هذا الوجه ايضا غاية مافى الباب انه لايكون مبدأ قريبا ومن الابتدائية فى قوله تعالى من طين لاتستلزم ذلك وان اريد بمبدئية الطين كونه مبدأ قريبا للخلق يقدر المضاف فى قوله خلقكم روى انه تعالى بعث جبريل الى الارض ليأتيه بطائفة منها فقالت الارض انى اعوذ بالله منك ان تنقص منى فرجع جبريل ولم يأخذ شيأ قال يارب انها عاذت بك فبعث ميكائيل فاستعاذت كالمرة الاولى فرجع فبعث اسرافيل فاستعاذت فرجع فبعث ملك الموت فعاذت منه بالله فقال وانا اعوذ بالله ان اخالفه فأخذ من وجه الارض فخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلف ألوان بنى آدم ثم عجنها بالماء العذب والمر والملح فلذلك اختلفت اخلاقهم فقال الله لملك الموت رحم جبريل وميكائيل واسرافيل الارض ولم ترحمها لاجرم اجعل ارواح من اخلق من هذا الطين بيدك (**قوله تعالى** ثم قضى اجلا) اى قدر مدة فان لفظ القضاء قد يراد به الحكم والامر ومنه يقال للحاكم قاض قال تعالى وقضى ربك ان لاتعبدوا الا اياه وقد يراد به الاخبار والاعلام قال تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب وقد يراد به اتمام الشئ فعلا كما فى قوله تعالى فقضاهن سبع سموات وقد يطلق القضاء على الارادة الازلية والعناية الالهية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر هو تعلق تلك الارادة بالاشياء فى اوقاتها والمراد بالقضاء فى قوله عليه الصلاة والسلام لايرد القضاء الا الدعاء مايخاف العبد منه من نزول المكروه و يارد تهوينه اى تسهيله عليه بحيث يتحمل ماينزل عليه من المكروه طبعا و يصير راضيا بقضاء الله تعالى والمناسب لهذا المقام ان يكون القضاء بمعنى الحكم والتقدير الازلى فتكون كلمة ثم فيه للترتيب فى الذكر ضرورة ان القضاء بالمعنى المذكور ليس متأخرا عن الخلق (**قوله** اجل الموت) اى آخر مدة الحياة واجل القيامة والبعث آخر مدة الموت كما ان اجل النوم آخر مدة اهمال الحواس وتأثيرها فان الاجل عبارة عن الوقت المضروب لانقضاء المدة واجل الانسان هوالوقت المضروب لانقضاء عمره واجل الدين محله لانقضاء التأخير فيه فقوله تعالى ثم قضى اجلا معناه انه تعالى خصص موت كل احد بوقت معين وذلك التخصيص عبارة عن تعلق مشيئته تعالى بايقاع ذلك الموت فى ذلك الوقت (**قوله تعالى**

وجمع الظلمات لكثرة اسبابها والاجرام الحاملة لها اولان المراد بالظلمة الضلال و بالنور الهدى والهدى واحد والضلال متعدد وتقديمها لتقدم الاعدام على الملكات ومن زعم ان الظلمة عرض يضاد النور احتج بهذه الآية ولم يعلم ان عدم الملكة كالعمى ليس صرف العدم حتى لايتعلق به الجعل (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) عطف على قوله الحمد لله على معنى ان الله حقيق بالحمد على ماخلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته و يكون بربهم تنبيها على انه خلق هذه الاشياء اسبابا لتكونهم وتعيشهم فمن حقه ان يحمد عليها ولا يكفر اوعلى قوله خلق على معنى انه خلق مالا يقدر عليه احد سواه ثم هم يعدلون به مالا يقدر على شئ منه ومعنى ثم استبعاد عدولهم بعد هذا البيان والباء على الاول متعلقة بكفروا وصلة يعدلون محذوفة اى يعدلون عنه ليقع الانكار على نفس الفعل وعلى الثانى متعلقة بيعدلون والمعنى ان الكفار يعدلون بربهم الاوثان اى يسوونها به (هوالذى خلقكم من طين) اى ابتداء خلقكم منه فانه المادة الاولى وان آدم الذى هواصل البشر خلق منه اوخلق أباكم فحذف المضاف (ثم قضى اجلا اجل الموت

واجل مسمى) مبتدأ وعنده خبره وجاز الابتدآء بالنكرة لتخصصها بالصفة كقوله ولعبد مؤمن خير وصريح هذه الآية يدل على حصول اجلين لكل انسان واختلف المفسرون فى تفسيرهما قال بعضهم الاجل الاول من وقت الولادة الى الموت والاجل الثانى من وقت الموت الى البعث وهو البرزخ وروى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لكل احد اجلان اجل من ابتدآء الخلق الى الموت واجل من الموت الى البعث فان كان برا تقيا وصولا لرحمه زيد له من اجل البعث فى اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر فى اجل البعث فعلى هذا يكون الاجل بمعنى جميع المدة وقيل الاجل الاول آجال الماضين من الخلق والثانى آجال الباقين منهم وآجال من لم يأت بعد وخص هذا الاجل الثانى بكونه مسمى عنده لانهم لما ماتوا صارت آجالهم معلومة بخلاف آجال من بقى وآجال من لم يأت بعد فان تلك الآجال لا يعلمها الا الله تعالى دون من مضى منهم وقيل هما واحد يعنى جعل لاعماركم مدة تنتهون اليها وقوله واجل مسمى عنده يعنى وهو اجل مسمى عنده لا يعلمه غيره وقال حكماء الاسلام ان لكل انسان اجلين احدهما الآجال الطبيعية والثانى الآجال الاخترامية اما الآجال الطبيعية فهى التى لو بقى الشخص على طبيعته ومزاجه المختص به ولم تعترضه العوارض الخارجية والآفات المهلكة لانتهت مدة بقائه الى ان تنحل رطوبته وتنطفئ حرارته الغريزيتان واما الآجال الاخترامية فهى التى تحصل بسبب من الاسباب الخارجية كالغرق والحرق ولدغ الحشرات وغيرها من الامور المنفصلة ومعنى قوله مسمى عنده معلوم عنده ومذكور اسمه فى اللوح المحفوظ (**قوله** واجل نكرة خصت بالصفة) جواب عما يقال المبتدأ النكرة اذا كان خبره ظرفا وجب تأخيره نحو فى الدار رجل فلم جاز تقديمه فى قوله تعالى واجل مسمى عنده وتقرير الجواب ان تقديم الظرف فى مثله انما يجب اذا لم يوجد مسوغ آخر للابتدآء بالنكرة وههنا قد وجد مسوغ آخر وهو التوصيف فجاز الامران وبعد ما ذكر ما يجوز تقديم المبتدأ اشار الى ان ههنا نكتة مرجحة لتقديمه فقال والاستئناف به لتعظيمه يعنى انه لما قصد التفرقة بين الاجلين وقصد تعظيم الثانى استأنف به الكلام اى ابتدأ به اهتماما بشأنه فان تقديم الشئ والاهتمام به من دلائل تعظيمه وكذا تنكيره ووصفه بانه مسمى والاخبار عنه بانه عند الله كل ذلك من دلائل التعظيم (**قوله** ولانه المقصود بيانه) نكتة ثانية لترجيح التقديم فان الاصل فى المسند اليه ان يتقدم ذكره اذا انتفى ما يقتضى العدول عن هذا الاصل كما فى الجملة الفعلية فان كون المسند هو العامل فى المسند اليه اقتضى العدول عن تقديم المسند اليه لان مرتبة العامل قبل مرتبة المعمول (**قوله** الضمير لله والله خبره) يرد عليه ان يقال كون الضمير لله يستلزم ان يكون الكلام فى قوة ان يقال الله الله فيلزم ان يكون تركب الكلام من اسمين متحدين لفظا ومعنى ولا يتصور بينهما نسبة اسنادية فكيف يتركب الكلام منهما كما يرد على كون قوله فى السموات وفى الارض متعلقا باسم الله ان اسم الله علم فلا يتعلق به حرف الجر لان حرف الجر موضوع لافضاء معنى الفعل الى الاسم فلابد ان يكون مدخوله اسما ومتعلقه اما فعل او شبه فعل ولما كان اسم الله علما لم يكن فيه معنى الفعل فكيف يتعلق به حرف الجر وكذا اله فى قوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله فانه وان كان بمعنى المعبود كالكتاب بمعنى المكتوب الا انه اسم فلا يتعلق به حرف الجر والمصنف اشار الى دفعهما بقوله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما ووجه الدفع ان اسم الله وان كان علما الا انه يتضمن معنى وصفيا فيتعلق به الحرف وهو المعبودية كما يتضمن حاتم معنى الجواد ويتضمن اسد معنى الجرى ونعامة معنى الجبان فيتعلق بها حرف الجر بهذا الاعتبار فيقال هو حاتم فى طى وقيل فى حق الحجاج

اسد على وفى الحروب نعامة * فتخاء تنفر من صفير الصافر

وباعتبار هذا المعنى الوصفى الضمنى صح كل واحد من الحمل وتعلق حرف الجر به (**قوله** او بقوله يعلم سركم) عطف على قوله بسم الله اى ويجوز ان يتم الكلام عند قوله وهو الله ويتعلق الظرف بقوله يعلم والمعنى انه تعالى يعلم فى السموات اسرار الملائكة وفى الارض يعلم اسرار الانس والجن ولا يجوز كونه متعلقا بعد ل يعلم وهو سركم وجهركم اى يعلم سركم وجهركم فيهما لان معمول المصدر لا يتقدم عليه وهو قول المصنف وليس متعلق المصدر لان صلته لا تتقدم عليه (**قوله** ويكفى لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما) جواب عما يقال كيف يصح ان يقال معنى الآية انه تعالى يعلم فيهما اسرار خلقه وانه يستلزم كونه تعالى مستقرا فيهما وهو تعالى منزه عن ان يحيط به الزمان والمكان (**قوله** او ظرف مستقر) عطف على قوله متعلق باسم الله اى ويجوز ان يكون اسم الله خبرا

(واجل مسمى عنده) اجل القيامة وقيل الاول ما بين الخلق والموت والثانى ما بين الموت والبعث فان الاجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لجملتها وقيل الاول النوم والثانى الموت وقيل الاول لمن مضى والثانى لمن بقى ولمن يأتى واجل نكرة خصت بالصفة ولذلك استغنى عن تقديم الخبر والاستئناف به لتعظيمه ولذلك نكر ووصف بانه مسمى اى مثبت معين لا يقبل التغير واخبر عنه بانه عند الله لا مدخل لغيره فيه بعلم ولا قدرة ولانه المقصود بيانه (ثم انتم تمترون) استبعاد لامترائهم بعد ان ثبت انه خالقهم وخالق اصولهم ومحييهم الى آجالهم فان من قدر على خلق المواد وجمعها وايداع الحيات فيها وابقائها ما يشاء كان اقدر على جمع تلك المواد واحيائها ثانيا فالآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث والامترآء الشك واصله المرى وهو استخراج اللبن من الضرع (وهو الله) الضمير لله والله خبره (فى السموات وفى الارض) متعلق باسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما لا غير كقوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله او بقوله (يعلم سركم وجهركم) والجملة خبر ثان او هى الخبر والله بدل ويكفى لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما كقولك رميت الصيد فى الحرم اذا كنت خارجه والصيد فيه او ظرف مستقر وقع خبرا

بمعنى انه تعالى لكمال علمه بما فيهما كانه فيهما و يعلم سركم وجهركم بيان وتقرير له وليس متعلق المصدر لان صلته لاتتقدم عليه (ويعلم ماتكسبون) من خير اوشر فيثيب عليه و يعاقب ولعله اريد بالسر والجهر مايخفى ومايظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم) من الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للتبعيض اى وما يظهر لهم دليل قط من الادلة اومعجزة من المعجزات اوآية من آيات القرءآن (الاكانوا عنها معرضين) تاركين للنظر فيه غير ملتفتين اليه (فقد كذبوا بالحق لماجاءهم) يعنى بالقرءآن وهو كاللازم لماقبله كانه قيل انهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لماجاءهم اوكالدليل عليه على معنى انهم لما اعرضوا عن القرءآن وكذبوا به و هو اعظم الايات فكيف لايعرضون عن غيره ولذلك رتب عليه بالفاء (فسوف يأتيهم انباء ماكانوا به يستهزئون) اى سيظهر لهم ماكانوا به يستهزئون عند نزول العذاب بهم فى الدنيا والآخرة او عند ظهور الاسلام وارتفاع امره (الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن) اى من اهل زمان والقرن مدة اغلب اعمار الناس وهى سبعون سنة وقيل ثمانون وقيل القرن اهل عصر فيه نبى او فائق فى العلم قلت المدة اوكثرت واشتقاقه من قرنت (مكناهم فى الارض) جعلنا لهم فيها مكانا وقررناهم فيها اواعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا بها من انواع التصرف فيها (مالم نمكن لكم) مالم نجعل لكم فى السعة وطول المقام يااهل مكة اوما لم نعطكم من القوة والسعة فى المال والاستظهار بالعدد والاسباب (وارسلنا السماء عليهم) اى المطر اوالسحاب اوالمظلة فان مبدأ المطر منها

اولا الهو وفى السموات خبرا ثانيا له كأنه قيل انه الله وانه فى السموات وفى الارض لاعلى معنى انه تعالى فيهما حقيقة بل على معنى انه تعالى لما كان عالما بما فيهما كان كأنه فيهما فانه تعالى لما كان عالما بما فيهما شبهت حالة علمه بمافيهما بحالة كونه فيهما لان العالم اذا كان فى مكان كان عالما به وبمافيه فعبر عن حالة علمه بمافيهما بحالة كونه فيهما على طريق الاستعارة التمثيلية قيل المراد بالسر افعال القلوب وبالجهر افعال الجوارح فالافعال لا تخرج عن السر والجهر فيكون قوله تعالى و يعلم ماتكسبون تكرارا ومن عطف الشئ على نفسه فيجب ان يحمل قوله تعالى ماتكسبون على مايستحقه الانسان على فعله من ثواب وعقاب والحاصل انه محمول على المكتسب كما يقال هذا المال كسب فلان اى مكتسبه لان حمله على اصل معناه يستلزم المحذور المذكور فان الكسب فى الاصل هو الفعل المفضى الى اجتلاب نفع اودفع ضرو لهذا السبب لايوصف فعله تعالى بانه كسب لكونه تعالى منزها عن جلب نفع اودفع ضرو المصنف حمل الكسب على معنى الفعل ودفع لزوم التكرار بقوله ولعله الخ و يمكن دفع ذلك بأن الافعال لها جهات مختلفة فهى من جهة سر وجهر ومن جهة اخرى خير وشر فهو تعالى بينها اولا من جهة كونها سرا وجهرا ثم انه بينها من جهة كونها خيرا وشرا تنبيها على انه انما يثيب و يعاقب على حسب الاستحقاق ومقتضى الحكمة واعلم انه تعالى لما ابتدأ هذه السورة الكريمة بمايدل على وحدانيته ثم بين انه قضى اجل الموت واجل البعث والقيامة وثلث بمايقرر هذين المطلوبين ثم ذكر مايتعلق بتقرير النبوة فقال وماتأتيهم من آية من آيات ربهم الاكانوا عنها معرضين ذم المعرضين عن تأمل الدلائل تنبيها على وجوب التأمل والتفكر فيها و بطلان الاكتفاء بالتقليد واتباع الهوى (**قوله** ولذلك رتب عليه بالفاء) اى ولكونه كاللازم لماقبله مرتبا عليه ترتب اللازم على ملزومه اولكونه كالدليل رتب عليه بالفاء السببية فانها كما تدخل على ماهو جزاء لازم لماقبله سوآء تقدمت كلمة الشرط نحو ان لقيته فاكرمه اولم تتقدم نحو زيد فاضل فاكرمه تدخل ايضا على ماهو سبب لماقبلها فتكون بمعنى اللام السببية كما فى قوله تعالى فاخرج منها فانك رجيم وفى نحو قولك اكرم زيدا فانه فاضل فهذه الفاء تدخل على ماهو شرط فى المعنى كما ان الاولى تدخل على ماهو جزاء فى المعنى والمراد بالحق ههنا القرءآن وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وصف الله تعالى كفار مكة بثلاثة اوصاف اولها كونهم معرضين عن التأمل والتفكر فى الدلائل والآيات وثانيها كونهم مكذبين بها وهذا الوصف اقبح مماقبله لان المعرض عن الشئ قد لايكذب به بل قد يغفل عنه وثالثها كونهم مستهزئين بها وهو اقبح مماقبله لان المكذب بالشئ قد لايبلغ تكذيبه الى حد الاستهزاء فاذا بلغ الى هذا الحد فقد بلغ الغاية القصوى فى الانكار ثم انه تعالى لما ذكر قبائحهم من الاعراض والتكذيب والاستهزاء اتبعه بما يجرى مجرى الموعظة فوعظهم بالقرون الماضية والقرن الجماعة المقترنة من الناس لكونهم اهل عصر فيه نبى اوفائق فى العلم وقيل القرن مدة من الزمان قيل هى ثمانون سنة وقيل سبعون سنة وقيل ستون سنة وقيل اربعون سنة و قيل ثلاثون سنة وقيل مائة سنة قيل انه عليه الصلاة و السلام قال لبعض الصحابة تعيش قرنا فعاش مائة سنة فيكون معنى الآية على هذه الاقاويل من اهل قرن لان نفس الزمان لايتعلق به الاهلاك و هو مختار المصنف وكم فى الآية يجوز ان تكون استفهامية اوخبرية وعلى كلا التقديرين فهى معلقة للرؤية عن العمل لان الخبرية تجرى مجرى الاستفهامية فى ذلك ولذلك اعطيت احكامها من وجوب التصدير وغيره والرؤية ههنا علمية و يضعف كونها بصرية وعلى كلا التقديرين فهى معلقة عن العمل لان البصرية تجرى مجراها فان كانت علمية تكون كم ومافى حيزها سادة مسد المفعولين وان كانت بصرية فمسد واحد وقوله مكناهم فى الارض فى موضع الجر على انه صفة لقرن وعاد ضمير الجمع اليه باعتبار معناه ومافى قوله مالم نمكن لكم يحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى وهى حينئذ تكون صفة لموصوف محذوف والتقدير التمكين الذى لم نمكن لكم والعائد محذوف اى لم نمكنه لكم ورد بان مابمعنى الذى لاتكون صفة للمعرفة و يحتمل ان تكون نكرة صفة لمصدر محذوف تقديره تمكينا مالم نمكنه لكم ورد بان النكرة التى تقع صفة لايجوز حذف موصوفها فلا يقال قمت ما وضربت ما وانت تريد قمت قياما ما وضربا ما وان تكون نكرة موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف اى مكناهم تمكينا لم نمكنه لكم وان تكون مفعولا به لمكناهم على المعنى لان معنى مكناهم اعطيناهم اى واعطيناهم مالم نعطكم (**قوله** فان مبدأ المطر منها) علة لجواز ان يراد بالسماء الفلك المحيط بهم كأنه التى ظله عليهم مع وصفها بالمدرار فان قوله مدرارا حال منها على اى معنى كانت فان كون السماء بمعنى المطر والسحاب مدرارا اى كثير الدر والصب ظاهر وانما الاشتباه فى كون

السماء بمعنى المظلة مدرارا فازال ذلك الاشتباه بان المطر ينزل من الفلك الى السحاب ومن السحاب الى الارض لكن بقى الاشتباه فى ان الارسال كيف يتعلق بالمظلة ولعل المراد من ارسالها ارسال مطرها على حذف المضاف اوعلى ان يجعل ارسال الماء منها متتابعا فى اوقات الحاجات بمنزلة ارسال نفسها والمدرار مفعال وهو من ابنية مبالغة الفاعل كامرأة مذكار ومئناث واصله من در اللبن درورا وهو كثرة وروده على الحالب يقال سحاب مدرار اذا تتابع منه المطر فى اوقات الاحتياج اليه والمغزار مبالغة الغزير بمعنى الكثير يقال غزر الشئ بالضم يغزر فهو غزير مثل كثر لفظا ومعنى وغزرت الناقة ايضا كثر لبنها غزارة فهى غزيرة ومغزار ويستوى فيه المذكر والمؤنث وقوله وارسلنا السماء معطوف على قوله مكناهم فى الارض على انه صفة ثانية لقرن وقوله وجعلنا الانهار تجرى صفة ثالثة لقرن معطوفة على الصفات السابقة والريف ارض فيها زرع وخصب يقال رافت الماشية اى راعت الريف (فاهلكناهم بذنوبهم) حيث باعوا الدين بالدنيا وامتنعوا عن الايمان فعوقبوا بطريق الاستئصال مع انهم وجدوا منافع الدنيا اكثر مما وجده اهل مكة فلما اصروا على الكفر لم ينفعهم ماهم فيه من العز وكثرة العدد والبسطة فى المال والجسم فلم لا يعتبرون بحالهم وماجرى عليهم بشؤم معصيتهم (**قوله** يعمر بهم بلاده) اشارة الى فائدة ذكر انشاء قرن آخرين بعدهم مع ان الكلام مسوق للزجر عن الكفر (**قوله** وتخصيص اللمس) يعنى ان المراد ولو انزلنا عليك القرءآن دفعة واحدة مكتوبا فى صحيفة وعاينوه بأبصارهم وعلموه علم مشاهدة لنسبوه الى السحر من حيث ان شأنهم الاعراض عن الحجة والبرهان والانهماك فى اتباع الشهوات والطغيان حتى لو أتاهم الدليل مدركا بالحس والعيان لما التفتوا اليه بل نبذوه ورآء الحيطان الا انه خص اللمس بالذكر من بين طرق الاحساس والمشاهدة لانهم لم يتأثروا بالادراك السمعى ولا الادراك الذوقى والادراك الشمى لا يليق بالمقام فبقى الادراك البصرى والادراك اللمسى واللمسى لكونه لا يقبل التزاوير اقوى من البصرى لانهم اذا رأوا المكتوب بأبصارهم لاحتمل ان يقولوا سكرت ابصارنا اى سدت من قولهم سكرت النهر اسكره سكرا اذا سددته ولان اللمس يتقدمه الابصار ويستلزمه من غير عكس فيكون ذكره فى قوة ذكرهما معا فيكون اولى بالتخصيص بالذكر والعدول الى الظاهر فى قوله تعالى لقال الذين كفروا بعد قوله فلمسوه بأيديهم للتسجيل عليهم بالكفر والعناد وقوله تعالى وقالوا لولا انزل عليه ملك الظاهر انه جملة مستأنفة سيقت لبيان شبهة اخرى من شبه منكرى النبوات والاخبار عنهم بفرط تعنتهم وتصلبهم فى كفرهم وقيل يجوز ان تكون جملة معطوفة على جواب لو اى لو انزلنا عليك كتابا لقالوا كذا وكذا ولقالوا لولا انزل عليه ملك ولا يخلو عن بعد لان قولهم لولا انزل ليس مرتبا على قوله ولو انزلنا ولولا ههنا تحضيضية كدخولها على المضارع ولو دخلت على الماضى لكانت التوبيخ على ترك الفعل فهى ههنا بمعنى الامر حكى الله تعالى عنهم انهم طلبوا ملكا يرونه ليشهد له بالرسالة حتى روى ان بعض المشركين قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فانزل الله عز وجل قوله ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس الآية فأجاب الله عن تعنتهم باقتراح انزال الكتاب فى قرطاس يشاهدونه بأنا لو فعلنا ماذكروه لما اهتدوا به بل نسبوه الى السحر واجاب عن اقتراح نزول ملك يشهد بانه رسول الله بجوابين الاول انه لو انزلنا ملكا كما التمسوه لقضى الامر اى اتم امرهم وفرغ منه بانزال عذاب يستأصلهم لان انزال الملك على البشر آية باهرة فبتقدير انزال الملك على هؤلاء الكفار لا يؤمنون كما قال تعالى ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الى قوله ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله واذا لم يؤمنوا وجب اهلاكهم بعذاب الاستئصال فان سنة الله تعالى جرت على ان القوم اذا لم يؤمنوا عند نزول الآية الباهرة يهلكون على وجه الاستئصال وههنا لم ينزل الله عليهم ملكا لئلا يستحقوا هذا العذاب ومعنى ثم فى قوله تعالى ثم لا ينظرون بعد ما بين الامرين من قضاء الامر وعدم الانظار وجعل عدم الانظار اشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة اشد من نفس الشدة (**قوله** ان جعل الهاء) اى فى قوله جعلناه للمطلوب وهو ان يكون الشاهد على نبوته عليه الصلاة والسلام ملكا تكون هذه الآية جوابا ثانيا عن قولهم لولا انزل عليه ملك يعلمنا انه نبى واما ان جعل للرسول عليه الصلاة والسلام كما يدل عليه قوله تعالى لو شاء ربنا لانزل ملائكة وتعجبهم من ارسال البشر نذيرا كما حكى الله تعالى عنهم ذلك بقوله وعجبوا ان جاءهم منذر منهم واخبر عنهم بانهم قالوا أبعث الله بشرا رسولا فحينئذ تكون هذه الآية جوابا عن اقتراح آخر لهم وهو ان يبعث الملك لانذار البشر زعما منهم ان الملك اكثر علما واشد مهابة وقدرة على تحصيل ما هو الحكمة من

(مدرارا) اى مغزارا (وجعلنا الانهار تجرى من تحتهم) فعاشوا فى الخصب والريف بين الانهار والثمار (فاهلكناهم بذنوبهم) اى لم يغن ذلك عنهم شيأ (وانشأنا) واحدثنا (من بعدهم قرنا آخرين) بدلا منهم والمعنى انه تعالى كما قدر على ان يهلك من قبلهم كعاد وثمود وينشئ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده يقدر ان يفعل ذلك بكم (ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس) مكتوبا فى ورق (فلمسوه بايديهم) فمسوه وتخصيص اللمس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا ولانه يتقدمه الابصار حيث لا مانع وتقييده بالايدى لدفع التجوز فانه قد يتجوز به للفحص كقوله وانا لمسنا السماء (لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين) تعنتا وعنادا (وقالوا لولا انزل عليه ملك) هلا انزل معه ملك يعلمنا انه نبى كقوله لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا (ولو انزلنا ملكا لقضى الامر) جواب لقولهم وبيان لما هو المانع مما اقترحوه والخلل فيه والمعنى ان الملك لو انزل بحيث عاينوه كما اقترحوا لحق اهلاكهم فان سنة الله جرت بذلك فيمن قبلهم (ثم لا ينظرون) بعد نزوله طرفة عين (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون) جواب ثان ان جعل الهاء للمطلوب وان جعل للرسول فهو جواب اقتراح ثان فانهم تارة يقولون لولا انزل عليه ملك وتارة يقولون لو شاء ربنا لانزل ملائكة والمعنى ولو جعلنا قرينا لك ملكا يعاينونه اوالرسول ملكا لمثلناه رجلا كما مثل جبريل فى صورة دحية الكلبى فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك فى صورته وانما رآهم كذلك الافراد من الانبياء بقوتهم القدسية وللبسنا جواب محذوف اى ولو جعلناه رجلا للبسنا اى لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم وقرئ لبسنا بلام ولبسنا بالتشديد للمبالغة

ارسال الرسول وان الحكيم اذا اراد تحصيل مهم فانما يستعين فى تحصيله بمن هو اقدر على تحصيله والفرق بين اللبس واللبس بفتح اللام وضمها ان اللبس بالضم مصدر قولك لبست الثوب ألبس من باب علم واللبس بالفتح مصدر قولك لبست عليه الامر ألبس من باب ضرب يضرب اى خلطته وجعلته مشتبها عليه والمعنى انا لو مثلناه رجلا لكنا جعلنا الامر مشتبها عليهم حيث يظنون حينئذ ان ذلك الملك بشر و يقولون أبعث الله بشرا رسولا ولو شاء ربنا لانزل ملائكة * قرأ حمزة وعاصم وابو بكر بكسر الدال فى قوله ولقد استهزئ على ما هو الاصل فى التقاء الساكنين والباقون بالضم على الاتباع ومثله فمن اضطر وقوله برسل متعلق باستهزئ ومن قبلك صفة لرسل وحاق بمعنى احاط وفاعله قوله ما كانوا وما موصولة اسمية والعائد الهاء فى به و به متعلق بيستهزئون و يستهزئون خبر لكان ومنهم متعلق بسخروا وضمير منهم للرسل يقال سخرت منه وسخرت به بمعنى والسخرية الاستهزاء والتهكم الا ان الاستهزاء لا يتعدى بمن فلا يقال استهزأت منه (**قوله** حيث اهلكوا لاجله) اشارة الى امرين الاول ان احاطة استهزاء الرسل بهم كناية عن اهلاك استهزاء الرسل اياهم كما فى قولك احاط بهم العدو والثانى ان اسناد الاحاطة والاهلاك من قبيل الاسناد الى السبب والمعنى احاط الله بهم واهلكهم بسبب استهزائهم بالرسل (**قوله** اوفنزل بهم و بال استهزائهم) على ان تكون ما مصدرية و يقدر قبلها مضاف ثم انه تعالى لما سلى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية وحمله على ان يصبر على ما يرى من قومه حذر كفار مكة عذاب الامم الخالية فقال لرسوله قل لهم لا تغتروا بما وصلتم اليه من الدنيا ولذاتها بل سيروا الى آخره (**قوله** ثم انظروا) عطف على سيروا والعطف فى مثل هذا الموضع لم يجئ فى القرآن الا بالفاء وههنا جاء بثم فاحتيج الى بيان الفرق بينهما قال فى الكشاف فان قلت اى فرق بين قوله تعالى فانظروا و بين قوله ثم انظروا قلت جعل النظر مسببا عن السير فى قوله فانظروا فكأنه قال سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين واما قوله قل سيروا فى الارض ثم انظروا فمعناه اباحة السير فى الارض للتجارة وغيرها من المنافع وايجاب النظر فى آثار الهالكين ونبه على ذلك بثم لتباعد ما بين الواجب والمباح انتهى كلامه يعنى ان النظر اذا عطف على السير بالفاء يكون كل واحد منهما مطلوبا الا ان الاول يكون مطلوبا لاجل الثانى واذا عطف بثم لا يكون بينهما ما يدل على السببية بل ما يدل على كون الثانى متراخيا عن الاول ولا وجه لحمله على التراخى الزمانى لان النظر فى آثار الهالكين والاعتبار بحالهم واجب على الفور ليس من حقه ان يتراخى عن السير فلذلك حمل على التراخى الرتبى بأن حمل الامر بالسير على الاباحة والامر بالنظر على الوجوب وقيل يجوز ان يكونا واجبين وثم لتفاوت ما بين الواجبين كما فى قولك توضأ ثم صل ويؤيد هذا الاحتمال ان جعل السير ههنا سير اباحة وفى غيره سير ايجاب تحكم بلا دليل وان وجوب السير كوجوب الوضوء فى ان كل واحد منهما مفتاح لما بعده غير مقصود لذاته (**قوله** سؤال تبكيت) وهو الالزام والتوبيخ فان كفار مكة لما انكروا التوحيد والبعث والنبوة ذكر الله تعالى ما يدل على حقية هذه المطالب الثلاثة و يكون برهانا تحقيقيا لها ثم ذكر ما يكون دليلا الزاميا عليها حيث امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يسألهم لمن ما فى السموات والارض وهو سؤال لم يسعهم ان يجيبوا عنه الا بأن يقروا و يعترفوا بأن جميع ذلك لله وذلك لان آثار الحدوث والامكان ظاهرة فى جميع الاجسام وصفاتها فكان الاعتراف بانها بأسرها لله وملك له ومحل تصرفه وقدرته لازما على كل عاقل لا سبيل له الى انكاره اصلا والاعتراف بذلك يستلزم الاعتراف بوحدانية الصانع الحكيم القادر المختار بحكم برهان التمانع والاعتراف به يستلزم الاعتراف بصحة الاعادة لان من قدر على الابداء فهو اقدر على الاعادة لان من قدر على ابداء السموات العلى والارضين السفلى وما بينهما من انواع الجواهر والاعراض التى لا تحصى أليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى وكذا يستلزم الاعتراف بحقية بعثة الانبياء لان الصانع الحكيم لا يصدر عنه مثل هذه المصنوعات العجيبة الشان الا لحكمة وعاقبة حميدة كما قال تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك وقال أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون وذلك يستدعى ان يبتلى عباده و يكلفهم بأوامر ونواهى حتى يظهر المطيع من العاصى و يجازى كل واحد منهم على حسب استحقاقه وهذا التكليف لا يكون الا بمبلغ يبلغ احكامه الى عباده فدل ذلك على ان ارسال الرسل مما تقتضيه الحكمة فالاعتراف بأن ما فى السموات والارض لله يستلزم الاعتراف بحقية هذه المطالب الثلاثة فظهر بما قررناه ان السؤال المذكور سؤال تبكيت والزام بعد اقامة البرهان على المرام فلزم منه ان يكون تصدى السائل لأن يجيب بنفسه مع ان ظاهر السؤال يستدعى ان يكون مقصود السائل ان

(ولقد استهزئ برسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يرى من قومه (فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) فاحاط بهم الذى كانوا يستهزئون به حيث اهلكوا لاجله اوفنزل بهم و بال استهزائهم (قل سيروا فى الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) كيف اهلكهم الله بعذاب الاستئصال كى تعتبروا والفرق بينه و بين قوله قل سيروا فى الارض فانظروا ان السير ثمة لاجل النظر ولا كذلك ههنا ولذلك قيل معناه اباحة السير للتجارة وغيرها وايجاب النظر فى آثار الهالكين (قل لمن ما فى السموات والارض) خلقا وملكا وهو سؤال تبكيت

يجيب غيره لأن يلجئ المسئول منه الى الاقرار بأن الكل لله كأنه يقول هل لكم سبيل الى عدم الاقرار بذلك مع كونه من الظهور بحيث لا يقدر احد على انكاره فقول المصنف رحمه الله قل لله تقرير لهم معناه الجاؤهم الى الاقرار بذلك وان جاز ان يقال معناه تقرير للجواب لاجلهم فكأنه اجاب نيابة عنهم وفى تصدى السائل للجواب قبل ان يجيب غيره ايماء الى ان مثل هذا السؤال لكون جوابه متعينا ليس من حقه ان ينتظر جوابه بل حقه ان يبادر السائل الى الاعتراف بالجواب ثم انه تعالى لما حقق كمال الوهيته وقرر امر النبوة والمعاد اردفه بكمال رحمته واحسانه الى خلقه فقال كتب ربكم على نفسه الرحمة اى التزمها واوجبها تفضلا واحسانا لانه تعالى منزه عن ان يجب عليه شئ حقيقة عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحمتى غلبت غضبى رواه مسلم بسنده (قوله استئناف وقسم) يعنى انه ابتداء كلام واللام فيه لام القسم كأنه قيل والله ليجمعنكم الى يوم القيامة الذى انكرتموه (قوله وقيل بدل) عطف على قوله استئناف وقسم والجملة القسمية على تقدير كونها مستأنفة لا تتعلق بما قبلها من حيث الاعراب وان تعلقت من حيث المعنى بخلاف ما اذا كانت بدلا من مفعول كتب فانها حينئذ تكون فى محل النصب وان كانت جملة الجواب لا محل لها من الاعراب ابدا والظاهر ان قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة الى قوله وله ما سكن فى الليل والنهار من تتمة ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقوله لكفار مكة امر الله تعالى اياه اولا بأن يسألهم لمن ما فى السموات والارض ثم امره بان يجيب بقوله لله الجاء لهم الى الاقرار بانه لله لالزام الحجة عليهم فى تحقيق المطالب الثلاثة وبان يتبع ذلك الجواب ببيان عموم رحمة الله تعالى لجميع خلقه فى الدارين اما فى حق من تاب وآمن بالرسل وقبل شرائعهم فبأن يدخله دار كرامته بالاعزاز والتكريم واما فى حق من عاند واصر على الكفر والتكذيب فبأن يدفع عنه عذاب الاستئصال ولا يعاجله بالعقوبة فى الدنيا وبأن يخاطب كفار مكة بقوله ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون والمعنى ان رحمة الله فى حق من خسر نفسه انما هى امهاله الى يوم القيامة لا اهماله بل يحشره ويحاسبه على كل ما فعله من الكفر والتكذيب فهذه الجمل كلها داخلة فى حيز قل فى قوله تعالى قل لله ويدل على ما ذكرنا كون قوله تعالى وله ما سكن فى الليل والنهار معطوفا على قوله لله ولا ينافى ما ذكرنا جعل قوله تعالى ليجمعنكم مستأنفا لا محل له من الاعراب لان المراد بكونه مستأنفا عدم دخوله فى حيز كتب. ولا ينافى ذلك دخوله فى حيز قل ولعل المصنف انما لم يرض بكونه بدلا من الرحمة لان الخطاب لكفار مكة والبعث انما يكون رحمة فى حقهم بشرط الايمان وهو غير مذكور فى الآية وتقديره لا يخلو عن تكلف فلذلك رجح كونه مستأنفا والله اعلم (قوله والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسرانهم) وهذه الدلالة ظاهرة على تقدير ان يكون الذين خسروا انفسهم مبتدأ وقوله فهم لا يؤمنون خبره لانه قد اشتهر ان المبتدأ اذا كان اسما موصولا صلته فعل يكون متضمنا لمعنى الشرط فيكون مضمون الصلة سببا لاتصاف المبتدأ بالخبر وكذا ان كان تقدير الكلام اعنى الذين خسروا انفسهم او انتم الذين خسروا وعطف فهم لا يؤمنون على الصلة اذ لا شك ان تضييع ما هو بمنزلة رأس المال من الفطرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان (قوله من السكنى) وهو الاستقرار والتمكن يقال سكنت دارى واسكنتها غيرى سكنى لا من السكون الذى هو ضد الحركة وانما جعله من السكنى لان ما سكن فى الليل والنهار بهذا المعنى يعم جميع ما فى الارض مما طلعت عليه الشمس وغربت بخلاف ما سكن بالمعنى الآخر فانه لا يتناول المتحرك والذى من السكنى معناه وله ما حل فى الليل والنهار وهو وان كان يتعدى بنفسه ويقال سكنت بلدة كذا لكنه يتعدى بفى ايضا كما فى قوله تعالى وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا وان كان سكن من السكون لا بد من ارتكاب حذف المعطوف اعتمادا على دلالة المقام عليه والتقدير وله ما سكن وتحرك فى الليل والنهار وحذف المعطوف اعتمادا على شهادة المقام كثير فى كلام العرب ومنه قوله تعالى سرابيل تقيكم الحر والمعنى تقيكم الحر والبرد قيل وجه انتظام الآية بما قبلها انه تعالى ذكر فى الآية الاولى السموات والارض اذ لا مكان سواهما وفى هذه الآية ذكر الليل والنهار اذ لا زمان سواهما فالزمان والمكان ظرفان لجميع المحدثات فأخبر تعالى انه مالك للمكان والمكانيات ومالك للزمان والزمانيات (قوله فلذلك قدم واولى الهمزة) مع ان حق المعمول ان يتأخر عن عامله وحق الهمزة ان تلى الفعل وظاهر عبارته يوهم انه لا يحصل الانكار لاتخاذ غير الله تعالى وليا على تقدير ان يؤخر المفعول مع انه لا فرق بين ان يقال اغير الله اتخذ وليا وان يقال أأتخذ غير الله وليا فى الدلالة على ان المنكر

(قل لله) تقرير لهم وتنبيه على انه المتعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يمكنهم ان يذكروا غيره (كتب على نفسه الرحمة) التزمها تفضلا واحسانا والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم بتوحيده بنصب الادلة وانزال الكتب والامهال على الكفر (ليجمعنكم الى يوم القيامة) استئناف وقسم للوعيد على اشراكهم واغفالهم النظر اى ليجمعنكم فى القبور مبعوثين الى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم او فى يوم القيامة والى بمعنى فى وقيل بدل من الرحمة بدل البعض فان من رحمته بعثه اياكم وانعامه عليكم (لا ريب فيه) فى اليوم او الجمع (الذين خسروا انفسهم) بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وموضع الذين نصب على الذم او رفع على الخبر اى انتم الذين او على الابتداء والخبر (فهم لا يؤمنون) والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسرانهم فان ابطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك فى التقليد واغفال النظر ادى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع عن الايمان (وله) عطف على لله (ما سكن فى الليل والنهار) من السكنى وتعديته بفى كما فى قوله وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم والمعنى ما اشتملا عليه او من السكون اى ما سكن فيهما او تحرك فاكتفى باحد الضدين عن الآخر (وهو السميع) لكل مسموع (العليم) بكل معلوم فلا يخفى عليه شئ ويجوز ان يكون وعيدا للمشركين على اقوالهم وافعالهم (قل أغير الله اتخذ وليا) انكار لاتخاذ غير الله وليا لا لاتخاذ الولى فلذلك قدم واولى الهمزة والمراد بالولى المعبود لانه رد لمن دعاه الى الشرك

انما هو اتخاذ غيرالله وليا لانفس اتخاذ الولى فمعنى كلامه انما كان المقصود انكار اتخاذ غيرالله وليا كان مناط الانكار هو غيرالله فكان الاهتمام بذكره أتم فكان اولى بالتقديم فلذلك قدم المفعول واولى الهمزة (قوله مبدعهما) اى خالقهما ابتدآء لاعلى مثال سبق (قوله فانه بمعنى الماضى) فلا يعمل حتى يكون مضافا الى معموله فتكون اضافته لفظية غيرمفيدة للتعريف فيلزم وصف المعرفة بالنكرة بل اضافته محضة اى معنوية مفيدة للتعريف فجاز كونه صفة لاسم الله المجرور بغير ولايضر الفصل بين الصفة والموصوف بقوله اتخذ وليا لان هذه الجملة الفعلية ليست باجنبية عن الموصوف انهى عاملة فى عامل الموصوف وقيل انه بدل من اسم الله ورجح هذا القول بان الفصل بين البدل والمبدل منه اسهل لان البدل على نية تكرير العامل فكانه لافصل والقرآءة المشهورة هى يطعم على بناء الفاعل ولايطعم على بناء المفعول وقرئ ولايطعم بفتح الياء والعين والمعنى ولايأكل وضمير هو على القرآءتين لله تعالى وقرئ بعكس الاول اى على بناء الاول للمفعول والثانى للفاعل على معنى وذلك الولى الذى هو غيرالله يطعمه غيره وهو لايطعم احدا لعجزه فيكون نازلا عن مرتبة الحيوانية وقرئ بنائهما للفاعل اما على معنى وهو يطعم ولا يستطعم واما على معنى وهو يطعم تارة ولا يطعم اخرى على حسب المصالح كقولك هو يعطى ويمنع ويقبض و يبسط (قوله وقيل لى لا تكونن) يعنى ان قوله ولاتكونن ليس معطوفا على ان اكون والالوجب ان يقال ولا اكونن بل هو معطوف على امرت بتقدير وقيل لى لاتكونن وتلخيص المعنى امرت بالاسلام ونهيت عن الشرك وجاز عطفه على قل عطف النهى على الامر (قوله والمفعول به محذوف) يعنى اذا قرئ يصرف على بناء الفاعل يحتمل ان يكون مفعوله محذوفا لدلالة ماذكر قبله عليه والتقدير من يصرف الله عنه الهول و يومئذ حينئذ منصوب على الظرفية و يحتمل ان يكون مذكورا وهو يومئذ فلابد حينئذ من حذف مضاف اى من يصرف الله عنه هول يومئذ اوعذاب يومئذ فقد رحمه وضمير يصرف على التقدير ين لله تعالى و يدل عليه قرآءة ابى بن كعب من يصرف الله باظهار الفاعل ولايخفى عليك انه على تقدير ان يحذف المضاف من يومئذ يكون المفعول محذوفا فلايكون قوله او يومئذ بحذف المضاف قسيما لقوله والمفعول به محذوف فلا يكون وجه الفرق بين الاحتمالين بحذف المفعول وعدمه بل يكون يومئذ على احد الاحتمالين ظرفا وعلى الآخر مضافا اليه (قوله تعالى وان يمسسك الله بضر الآية) دليل آخر على انه لايجوز للعاقل ان يتخذ غيرالله وليا والباء فى قوله بضر للتعدية (قوله فكان قادرا على حفظه وادامته) كما انه قادر على ازالته والمقصود بيان وجه ارتباط الجزآء بالشرط (قوله تصوير لقهره وعلوه) جواب عما يقال قوله تعالى فوق عباده يوهم كونه تعالى فى جهة وهو تعالى منزه عنها فما المراد منه وتقرير الجواب انه استعارة تمثيلية بان صورة قهره وعلوشانه بالعلو الحسى فعبر عنه بالفوقية وقوله بالغلبة متعلق بالعلو لابالتصوير اوهما متعلقان بالقهر والعلو على طريق اللف والنشر والحاصل ان قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده عبارة عن كمال القدرة كما ان قوله وهو الحكيم الخبير عبارة عن كمال العلم (قوله والشئ يقع على كل موجود) لانه فى الاصل مصدر شاء اطلق بمعنى شاءٍ تارة وحينئذ يتناول البارى تعالى كما فى هذه الآية و بمعنى مشيئ أخرى اى ماشيئ وجوده وماشاء الله وجوده فهو موجود يعنى انه لما كان المقصود اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بشهادة من يشهد بها امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسأل سؤال تبكيت اى شئ اكبر شهادة ثم امره أن يجيبهم بأن يقول الله اكبر شهادة على طريق الجائهم الى الاقرار بذلك فكان المناسب ان يضاف اكبر الى ما يعم كل موجود ليتحقق اعترافهم بان شهادة الله تعالى لايعادلها شهادة مافلما اعترفوا بأن الله تعالى اكبر شهادة قال هو شهيد لى بالنبوة فلفظ الجلالة فى قوله قل الله مبتدأ حذف خبره وقوله شهيد بينى و بينكم خبر مبتدأ محذوف وقد صور المصنف تقديرهما فعلى هذا جواب اى شئ هو لفظ الجلالة مع خبره المحذوف واما على تقدير ان يكون الجلالة مبتدأ وشهيد خبرها فجواب اى حينئذ هو هذه الجملة كما صرح به المصنف الا ان يكون مراده بكونها جوابا انها دالة على الجواب لا انها هى الجواب حقيقة و يدل على ماذكرنا انه علل كونه جوابا بقوله لانه تعالى اذا كان الشهيد كان اكبر شئ شهادة فان الجواب اللائق لقوله اى شئ اكبر شهادة ليس الا الله تعالى وقد عدل عنه فى الجواب الى قوله الله شهيد بينى و بينكم ليدل على ان اكبر شئ شهادة شهيد له اى للرسول فان الله اكبر شهادة والله شهيد له وهما ينتجان ان الاكبر شهادة شهيد له وقوله واوحى الى هذا القرآن كأنه بيان لطريق شهادته تعالى على معنى انه تعالى شهيد لى بايحاء هذا القرآن المعجز فصدقنى فى دعوى الرسالة بانزاله على وايحائه الى لانذركم به

(فاطر السموات والارض) مبدعهما وعن ابن عباس ماعرفت معنى الفاطر حتى اتانى اعرابيان يختصمان فى بئر فقال احدهما انافطرتها اى ابتدأتها وجره على الصفة لله فانه بمعنى الماضى ولذلك قرئ فطر وقرئ بالرفع والنصب على المدح (وهو يطعم ولايطعم) يرزق ولايرزق تخصيص الطعام لشدة الحاجة اليه وقرئ ولايطعم بفتح الياء وبعكس الاول على ان الضمير لغيرالله والمعنى كيف اشرك بمن هو فاطر السموات والارض ماهو نازل عن رتبة الحيوانية و بنائهما للفاعل على ان الثانى من اطعم بمعنى استطعم اوعلى معنى انه يطعم تارة ولا يطعم اخرى كقوله يقبض و يبسط (قل انى أمرت ان اكون اول من اسلم) لان النبى صلى الله عليه وسلم سابق امته فى الدين (ولاتكونن من المشركين) وقيل لى ولاتكونن و يجوز عطفه على قل (قل انى اخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم) مبالغة اخرى فى قطع اطماعهم وتعريض لهم بأنهم عصاة مستوجبون للعذاب والشرط معترض بين الفعل والمفعول به وجوابه محذوف دل عليه الجملة (من يصرف عنه يومئذ) اى يصرف العذاب عنه وقرأ حمزة والكسائى و يعقوب وابو بكر عن عاصم يصرف على ان الضمير فيه لله وقد قرئ باظهاره والمفعول به محذوف او يومئذ بحذف المضاف (فقد رحمه) نجاه وانعم عليه (وذلك الفوز المبين) اى الصرف اوالرحمة (وان يمسسك الله بضر) ببلية كمرض وفقر (فلا كاشف له) فلاقادر على كشفه (الاهو وان يمسسك بخير) بنعمة كصحة وغنى (فهو على كل شئ قدير) فكان قادرا على حفظه وادامته فلايقدر غيره على دفعه كقوله فلاراد لفضله (وهو القاهر فوق عباده) تصوير لقهره وعلوه بالغلبة والقدرة (وهو الحكيم) فى امره وتدبيره (الخبير) بالعباد وخفايا احوالهم (قل اى شئ اكبر شهادة) نزلت حين قال قريش يامحمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولاصفة فأرنا من يشهد لك انك رسول الله والشئ يقع على كل موجود وقد سبق القول فيه فى سورة البقرة (قل الله) اى الله اكبر شهادة ثم ابتدأ (شهيد بينى وبينكم) اى هو شهيد و يجوز ان يكون الله شهيد هو الجواب لانه تعالى اذا كان الشهيد كان اكبر شئ شهادة

(قوله اولانذركم ايهاالموجودون) عطف على قوله اى لانذركم به يااهل مكة يعنى ان قوله لانذركم خطاب لاهل مكة اوالموجودين وقت نزول القرآن وعلى الاول يكون المراد بمن بلغ ماعدا اهل مكة من نوع الانسان اومن الثقلين وعلى الثانى يكون المراد بمن يأتى بعد المعاصرين الى يوم القيامة (قوله تقريرلهم) اى الجاءالى الاقرار باشراكهم اذلاسبيل لهم الى انكاره لاشتهارهم به والاستفهام فيه للانكار والتوبيخ والجمهور على تحقيق الهمزتين فى ائنكم وقرئ بتسهيل الثانية وبادخال الف الفصل بين الهمزة الاولى والهمزة المسهلة والظاهر ان هذه الجملة الاستفهامية فى محل النصب لكونها فى حيز القول على انه تعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول اى شئ اكبر شهادة وان يقول ائنكم لتشهدون واخرى صفة لآلهة لان مالايعقل يعامل جمعه معاملة الواحدة المؤنثة كقوله مآرب اخرى والاسماء الحسنى والظاهر ان كلمة ما فى قوله تعالى انما هواله واحد كافة لان عن عملها وهو مبتدأ واله خبره وواحد صفته وان احتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى تكون منصوبة المحل على انها اسم ان ويكون قوله هو الصلة وعائدا وقوله واحد خبران والتقدير ان الذى هواله واحد انكر الله تعالى القول بالاشراك اولا بالاستفهام الانكارى ثم اكد ذلك واوجب القول بالتوحيد من ثلاثة اوجه اولها قوله تعالى قل لااشهد وثانيها قوله قل انما هواله واحد بأداة الحصر والتصريح بلفظ واحد وثالثها قوله واننى برئ مما تشركون فانه صريح فى التبرئ من اثبات الشركاء فلذلك قال العلماء يستحب لمن اسلم ابتداء ان يأتى بالشهادتين ويتبرأ من كل دين سوى دين الاسلام ونص الامام الشافعى على استحباب ضم التبرئ الى الشهادتين لقوله تعالى واننى برئ مما تشركون عقيب التصريح بالتوحيد (قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) لما انكر اليهود والنصارى دلالة التوراة والانجيل على نبوة سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام حين سألهم كفار مكة عن ذلك وبين الله تعالى انه اكبر شهادة وان شهادته كافية فى صحة نبوته بين بهذه الآية انهم كذبوا فى قولهم انا لانجد فى كتابنا مايدل على نبوته وليس له عندنا ذكر ولا صفة حيث قال انهم يعرفونه بالنبوة والرسالة لانهم يجدونه فى كتبهم (قوله تعالى كما يعرفون ابناءهم) اى انهم ابناؤهم بسبب علمهم بحالهم المعينة لهم روى انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال عمر لعبدالله بن سلام رضى الله عنهما انزل الله تعالى هذه الآية على نبيه فكيف هذه المعرفة فقال ياعمر لقد عرفته فيكم حين رأيته كما اعرف ابنى ولانا اشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم منى بابنى لانى لاادرى ماصنع النساء واشهد انه حق مرسل من الله تعالى (قوله تعالى الذين خسروا انفسهم) الظاهر انه مبتدأ وقوله فهم لايؤمنون خبره دخلت الفاء فى الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط فان تضييع المشركين واهل الكتاب ما به يكتسب الايمان وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان فيترتب عليه عدم الايمان كما يترتب الجزاء على الشرط (قوله منصوب بمضمر) يعنى ان يوم ظرف لفعل مضمر يفسره ما بعده اى ونحشرهم يوم نحشر المفترين على الله الكذب او يوم نحشر الناس كلهم فيدخل هؤلاء فيهم دخولا اوليا يكون كيت وكيت وحذف عامل الظرف ليكون ابلغ فى التخويف وقوله ثم نقول للذين من اقامة الظاهر مقام المضمر ان جعلنا الضمير المنصوب فى نحشرهم للمفترين اذ الاصل ثم نقول لهم وانما اظهر تصريحا بمنشأ التقريع والتبكيت واضافة الشركاء اليهم للدلالة على ان توهم الشركة مختص بهم (قوله ولعله يحال بينهم) يعنى ان الاستفهام على طريق التوبيخ لايقتضى غيبة الشركاء حين الاستفهام بل يجوز ان يكون التوبيخ حال حضور الشركاء ومشاهدة المشركين اياها بأن يقال لهم اين ما رجوتم من منفعة شركائكم وشفعائكم لكن يحتمل ان يكون التوبيخ المذكور حال غيبة الشركاء بأن يحال بينهم وبين شركائهم حين ما علقوا الرجاء بشفاعتهم (قوله اى كفرهم) اى محبة غيرالله واتخاذه وليا يقال للمعجب المتحير المدهوش مفتون ويقال لمن احب امرأة فتنته المرأة اى حيرته وادهشته روى عن الزجاج انه قال قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا فيه معنى لطيف وذلك ان الله تعالى بين ان المشركين مفتونون بشركهم متهالكون على حبه فأعلم بهذه الآية انه لم يكن افتتانهم بشركهم واقامتهم عليه الا ان تبرأوا منه وتباعدوا عنه وحلفوا انهم ما كانوا مشركين ومثاله ان ترى انسانا يحب انسانا مذموم الطريقة فاذا وقع فى محنة بسببه تبرأ منه فيقال له ما كانت محبتك لفلان الا ان فررت منه اى ما كان عاقبتها الا الفرار منه فالمراد بالفتنة افتتانهم بالاوثان وكفرهم بسببها ويؤيد هذا المعنى ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لم تكن فتنتهم معناه شركهم فى الدنيا على حذف المضاف اى لم تكن عاقبة شركهم الا التبرئ والفرار منه (قوله قرأ ابن

(واوحى الى هذا القرآن لانذركم به) اى بالقرآن واكتفى بذكر الانذار عن ذكر البشارة (ومن بلغ) عطف على ضمير المخاطبين اى لانذركم به يا اهل مكة وسائر من بلغه من الاسود والاحمر اومن الثقلين اولانذركم ايها الموجودون ومن بلغه الى يوم القيامة وهو دليل على ان احكام القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وانه لايؤاخذ بها من لم تبلغه (ائنكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى) تقرير لهم مع انكار واستبعاد (قل لااشهد) بما تشهدون (قل انما هواله واحد) اى بل اشهد ان لااله الاهو (واننى برئ مما تشركون) يعنى الاصنام (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته المذكورة فى التوراة والانجيل (كما يعرفون ابناءهم) بحلاهم (الذين خسروا انفسهم) من اهل الكتاب والمشركين (فهم لايؤمنون) لتضييعهم ما به يكتسب الايمان (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) كقولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عندالله (او كذب بآياته) كأن كذبوا القرآن والمعجزات وسموها سحرا وانما ذكر أو وهم قد جمعوا بين الامرين تنبيها على ان كلا منهما وحده بالغ غاية الافراط فى الظلم على النفس (انه) الضمير للشأن (لايفلح الظالمون) فضلا عمن لااحد اظلم منه (ويوم نحشرهم جميعا) منصوب بمضمر تهويلا للامر (ثم نقول للذين اشركوا اين شركاؤكم) اى آلهتكم التى جعلتموها شركاء لله وقرأ يعقوب يحشر ويقول بالياء (الذين كنتم تزعمون) اى تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان والمراد من الاستفهام التوبيخ ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم حينئذ ليفقدوها فى الساعة التى علقوا بها الرجاء فيها ويحتمل ان يشاهدوهم ولكن لما لم ينفعوهم فكأنهم غيب عنهم (ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا) اى كفرهم والمراد عاقبته وقيل معذرتهم التى يتوهمون ان يتخلصوا بها من فتنت الذهب اذا خلصته وقيل جوابهم وانما سماه فتنة لانه كذب اولانهم قصدوا به الخلاص

كثيرلم تكن بالتاءمن فوق وفتنتهم بالرفع على انها الاسم) اى اسم كان ولذلك انث الفعل لاسناده الى مؤنث
لوالاان قالوا خبركان وقرأنافع ومن تبعه بتاء التأنيث ايضا ونصب فتنتهم على انها خبركان قدم على اسمها وهو
قوله الا ان قالوا وانث الفعل مع تذكير الفاعل لان قوله الاان قالوا وان كان فى تأويل قولهم الاانه لما اخبرعنه
بمؤنث وهى الفتنة اكتسب تأنيثا من خبره فعومل معاملة المؤنث (**قوله** والباقون بالياء) اى المثناة من
تحت لاسناد الفعل الى مذكر وهوقوله الاان قالواونصب فتنتهم على انها خبرمقدم والتقدير لم يكن فتنتهم الاقولهم
(**قوله** يكذبون و يحلفون عليه) اى على انهم ماكانوا مشركين ولما ورد ان يقال كيف يجوزلاهل
القيامة ان يفعلوا القبيح مع انهم يعرفون الله يومئذ بالاضطرار لابالنظر والاستدلال والاابصار موقف القيامة
دارتكليف وذلك باطل وتلك المعرفة تلجئهم الى الاقرار لعلمهم بأن ارتكاب القبيح لاينفعهم اصلا اجاب
عنه بانهم انما يفعلونه من فرط الحيرة والدهشة اعلم ان العلماء اختلفوا فى جواز الكذب على اهل القيامة فمنع
عنه ابوعلى الجبائى والقاضى وذهب الجمهور الى الجواز واستدلوا عليه بالآية فانهم حلفوافى القيامة على انهم
ماكانوا مشركين وهوكذب واحتج المنكرون بأن حقائق الاشياء تنكشف يوم القيامة فاذا اطلع اهل
القيامة على الحقائق وعلى ان لامنفعة لهم فى الكذب استحال صدور الكذب عنهم واجابوا عن الآية بأن المعنى
ماكنامشركين فى اعتقادنا وظننا ذلك لان القوم كانوا يعتقدون فى انفسهم انهم موحدون متباعدون عن الشرك
و يقولون انما نعبد الاصنام ليقربونا الى الله زلفى ثم اعترضوا على انفسهم بأنهم على هذا التقدير يكونون صادقين فيما
اخبروا فلم قال الله تعالى انظر كيف كذبوا على انفسهم واجابوا بانه ليس يجب ان يكون المراد انهم كذبوا فى قولهم
والله ربنا ماكنامشركين بل يجوزان يكون المرادانظر كيف كذبوا على انفسهم فى دارالدنيافى امور كانوا يخبرون
عنها كقولهم انهم على صواب وان ماهم عليه ليس بشرك والكذب يصح عليهم فى دارالدنيا وانما ينفى عنهم ذلك فى
دارالآخرة والمصنف اختار مذهب الجمهور واشار الى ان دليل المنكرين لايستلزم دعواهم لجوازان يطلع اهل
القيامة على الحقائق وعلى انه لامنفعة لهم فى الكذب وان يقولوا ذلك القول الكذب مع علمهم بانه لاينفعهم بناء على
انهم لما عاينوا اهوال القيامة غلب عليهم الدهشة والحيرة فقالوا ذلك بناء على اختلاط عقولهم وجاز لاهل القيامة
ان يتكلموا بما يخالف مااعتقدوه كقولهم ربنا اخرجنا منها مع انهم أيقنوا بالخلود (**قوله** وحمله) اى حمل قوله
تعالى انظر كيف كذبوا على انفسهم على كذبهم فى الدنيا تعسف يخل بنظم الآية وذلك لان ما قبلها من قوله و يوم
نحشرهم الى قوله ماكنامشركين ومابعدها وهو قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون فى احوال الآخرة
فصرف الوسط الى احوال الدنيا يوجب تفكيك النظم الآية (**قوله** ونظيرذلك) اى نظيرقولهم يوم القيامة
ماكنامشركين فى الدلالة على وقوع الكذب من اهل القيامة قوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعا الآية فانه تعالى قال
فى حق المنافقين الم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ماهم منكم ولا منهم و يحلفون على الكذب وهم يعلمون
يعنى تولوا اليهود وقالوا للمسلمين والله انا مسلمون وهوحلفهم على الكذب ثم قال بعده يوم يبعثهم الله جميعا
فيحلفون له كما يحلفون لكم وليس معناه الا انهم يحلفون لله تعالى فى الآخرة على انهم مسلمون كما يحلفون لكم
فى الدنيافشبه كذبهم فى الآخرة بكذبهم فى الدنيا والجمهور على جرربنا على الوصفية اوالبدلية اوعطف البيان
(**قوله** تعالى وضل عنهم) يحتمل ان يكون معطوفا على كذبوا فيكون داخلا فى حيز النظر وان يكون استئناف
اخبار فلايكون داخلا فى حيز النظر ومافى قوله ماكانوا يفترون يجوز ان تكون مصدرية اى وضل عنهم افتراؤهم
وان تكون موصولة اسمية اى وضل عنهم الذى كانوا يفترونه وضل بمعنى ذهب و بطل فانهم يفترون فى حق الاصنام
انها شفعاؤهم عند الله تعالى فبطل ذلك بالكلية (**قوله** كراهة ان يفقهوه) اشارة الى ان أن يفقهوه فى موضع
النصب على انه مفعول له فلما حذفت الكراهة انتقل نصبها الى ان يفقهوه والوقر الصمم والثقل فى الاذن احتج اهل
السنة بهذه الآية على انه تعالى قد يصرف العبد عن الايمان و يمنعه عنه ضرورة ان القلب اذا جعل
فى الكنان لاينفذ فيه الايمان والاذن اذا كانت مأوفة بآفة الصمم تعذر ان يتوسل بها الى استماع الدليل والبيان
وقال المعتزلة لايمكن اجراء هذه الآية على ظاهرها والاكانت حجة للكفار على الرسول صلى الله عليه وسلم بأن
يقولوا لما حكم الله تعالى بانه منعنا من الايمان لزم ان نكون عاجزين عنه فكيف تدعونا اليه وتذمنا على تركه
ومن المعلوم انه لاوجه لتكليف العاجز ولا لذمه على ترك ما عجز عنه لان ختم القلب وجعله فى كنان وغشاوة تمنعه عن

قرأ ابن كثير وابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وفتنتهم
بالرفع على انها الاسم ونافع وابو عمرو وابو بكر عنه بالتاء
والنصب على ان الاسم ان قالوا والتأنيث للخبر كقولهم
من كانت امك والباقون بالياء والنصب (والله ربنا ما
كنامشركين) يكذبون و يحلفون عليه مع علمهم بانه
لاينفعهم من فرط الحيرة والدهشة كما يقولون ربنا
اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود وقيل معناه ما كنا
مشركين عند انفسنا وهو لايوافق قوله (انظر كيف
كذبوا على انفسهم) اى بنفى الشرك عنها وحمله على
كذبهم فى الدنيا فيه تعسف يخل بالنظم ونظير ذلك
قوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون
لكم وقرأ حمزة والكسائى ربنا بالنصب على النداء
اوالمدح وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الشركاء
(ومنهم من يستمع اليك) حين تتلو القرآن والمراد
ابوسفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابوجهل
واضرابهم اجتمعوا فسمعوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقرأ القرآن فقالوا للنضر مايقول
فقال والذى جعلها بيته ماادرى مايقول الاانه يحرك
لسانه و يقول اساطير الاولين مثل ماحدثتكم
(وجعلنا على قلوبهم اكنة) اغطية جمع كنان
وهومايستر الشئ (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه
(وفى آذانهم وقرا) يمنع من استماعه وقدمر تحقيق
ذلك فى اول سورة البقرة

ادراك الحق وقبوله ترك لما هو الاصلح للعبد فلا يجوز اسناده اليه تعالى عندهم وأولوا نحو هذه الآية بوجوه منها ان القوم لما اعرضوا عن الحق وتمكن ذلك فى قلوبهم حتى صار ذلك الاعراض كالحالة الطبيعية لهم شبه بالوصف الجبلى فاعطى له حكم الحالة الجبلية وهو ان يسند اليه تعالى فاسند اليه وقيل تارة ختم الله وتارة طبع الله عليها بكفرهم وتارة وجعلنا على قلوبهم اكنة فكان اسناده اليه تعالى عبارة عن فرط تمكنه فى قلوبهم ونحن نقول القلوب لا تقبل حقيقة الختم والاكنة فالمراد بجعل القلوب فى اكنة و بجعلها مختومة ان يحدث فى نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصى واستقباح الايمان والطاعات بسبب غيهم وانهماكهم فى التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فيجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق واسماعهم تعاف استماعه فيصيرون كأنهم صم مختوموا القلوب وليس احداث تلك الهيئة فى نفوسهم اجبارا لهم على الكفر والضلال بل هو عقوبة مترتبة على اختيارهم الكفر وانهماكهم فى التقليد واعراضهم عن اتباع الدليل والبرهان فتلك الهيئة من حيث ان الممكنات بأسرها مستندة اليه تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسببة عن سوء اختيارهم وتدبيرهم بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله تعالى ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم استحقوا الان يذموا لها ويوبخوا عليها (**قوله** تعالى وان يروا كل آية) اى علامة تدل على وحدانية الله تعالى ونبوة رسوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمنوا بسببها اولا يؤمنوا بكونها آية الهية ويسمونها سحرا اوافتراء واساطير (**قوله** بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم جاؤك يجادلونك) اشارة الى ان حتى الابتدائية وان لم تكن عاملة الا انها تفيد معنى الغاية والمعنى حتى اذا جاؤك مجادلين يقولون ان هذا الا اساطير الاولين فوضع الذين كفروا موضع المضمر يشعر بأن مجيئهم على تلك الحالة كفر وعناد (**قوله** خرافات الاولين) واصل الخرفة بالضم ما يجتنى من الفواكه من الشجر ثم جعل اسما لما يتلهى به من الاحاديث وقيل خرافة اسم رجل من خزاعة استهوته الجن فرجع الى قومه وكان يحدثهم بالاباطيل وكانت العرب اذا سمعت ما لا اصل له قالت حديث خرافة ثم كثر حتى قيل للاباطيل خرافات وروى عن صاحب الكشاف انه قال المسموع من العرب الخرافات بالتشديد بدليل جمعه على خراريف (**قوله** ويجادلونك جواب) ظاهره يدل على ان حتى اذا كانت حرف جر تكون اذا شرطية كما اذا كانت ابتدائية وانت خبير بان حتى اذا كانت جارة بمعنى الى تكون اذا اسما بمعنى الوقت لا ظرفية ولا شرطية لان حرف الجر انما يدخل الاسم لافضاء معنى ما قبله من الفعل اوشبهه اليه فلا يكون له حينئذ جواب ويكون يجادلونك حالا كما اذا كانت حتى ابتدائية و يكون قوله الذين كفروا تفسيرا لمجادلتهم والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك بأن يقولوا ان هذا القرآن الا اساطير الاولين نعم اذا كانت حتى ابتدائية يحتمل ان يكون يجادلونك جوابا و يقول الذين تفسيرا له فقوله ويجادلونك جواب محل بحث الا ان يراد به جواب لمن يقول كيف يفعلون عند مجيئك (**قوله** والاساطير الاباطيل جمع اسطورة) نحو ارجوحة واراجيح واحدوثة واحاديث (**قوله** او اسطار جمع سطر) بفتح الطاء نحو سبب واسباب واما سطر بسكونها فجمعه فى القلة على اسطر و فى الكثرة على سطور كافلس وافلس وفلوس وفى الصحاح الاساطير الاباطيل الواحد اسطورة بالضم واسطارة بالكسر والسطر الصف من الشئ يقال بنى سطرا وغرس سطرا والسطر الخط والكتابة وهو فى الاصل مصدر والسطر بالتحريك مثله والجمع اسطار مثل سبب واسباب ثم يجمع على اساطير وفى الوسيط اساطير الاولين اى ما سطره الاولون اى كتبوه من احاديثهم وقيل هو جمع لا واحد له مثل عباديد وابابيل وشماطيط ومثله لا يسمى اسم جمع لان النحويين قد نصوا على انه اذا كان اللفظ على صيغة تختص بالجموع لم يسموه اسم جمع بل يقولون هو جمع وان كان لم يستعمل واحده (**قوله** والايمان به) بدل اشتمال من الرسول للاشارة الى ان النهى عن نفس الرسول لا معنى له اذ لا بد ان يكون النهى عن فعل يتعلق به وذلك الفعل هو التصديق برسالته على الاول او التعرض له بالايذاء وقصد الاضرار على الثانى وقوله وينأون اى يتباعدون عنه من النأى وهو البعد فان اباطالب كان ينهى الناس عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويمنعهم عن ايذائه و ينأى بنفسه عن الايمان حتى روى انه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا خذ شابا من اصبحنا وجها وادفع الينا محمدا فقال ابو طالب ما انصفتمونى أدفع اليكم ولدى لتقتلوه واربى ولدكم وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم دعاه الى الايمان فقال لولا ان يعيرنى قريش لأقررت به عينك ولكن اذب عنك ما حييت وقال فيه ابياتا

و ان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم (حتى اذا جاؤك يجادلونك) اى بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم جاؤك يجادلونك وحتى هى التى تقع بعدها الجمل لا عمل لها والجملة اذا وجوابه وهو (يقول الذين كفروا ان هذا الا اساطير الاولين) فانْ جعلَ اصدق الحديث خرافات الاولين غاية التكذيب و يجادلونك حال لمجيئهم ويجوز ان تكون الجارة واذا جاؤك فى موضع الجر و يجادلونك جواب ويقول تفسير له و الاساطير الاباطيل جمع اسطورة او اسطارة اواسطار جمع سطر واصل السطر بمعنى الخط (وهم ينهون عنه) اى ينهون الناس عن القرآن او الرسول والايمان به (وينأون عنه) بانفسهم او ينهون عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم و ينأون عنه فلا يؤمنون به كابى طالب (وان يهلكون) وما يهلكون بذلك (الا انفسهم وما يشعرون) ان ضرره لا يتعداهم الى غيرهم

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى اوسد فى التراب دفينا
فاصدع بامرك ماعليك غضاضة * وابشر بذاك وقر منه عيونا
ودعوتنى وزعمت انك ناصحى * ولقد صدقت وكنت ثم امينا
وعرضت دينا قد علمت بانه * من خير اديان البرية دينا
لولا الملامة اوحذار مسبة * لوجدتنى سمحا بذاك مبينا

ثم انه تعالى لما بين ان الذين ينهون عنه وينأون عنه يهلكون انفسهم شرح كيفية ذلك الاهلاك فقال ولو ترى اذ وقفوا على النار وحذف الجواب فى مثل هذا الموضع ابلغ فى التخويف لان فكر السامع يذهب حينئذ الى انواع المكروه ولايدرى اى نوع منها يكون فيعظم خوفه بخلاف ما لو اظهر فانه حينئذ يتعين المكروه ولايخطر بباله سواه قرأ الجمهور وقفوا ثلاثيا مبنيا للمفعول وقرئ مبنيا للفاعل ووقف يتعدى ولايتعدى وفرق العرب بينهما بالمصدر يقال وقفته وقفا فوقف وقوفا كما يقال رجعته رجعا فرجع رجوعا روى عن الزجاج ان وقفوا على النار يحتمل ثلاثة اوجه الاول يجوز ان يكونوا قد وقفوا عندها وهم يعاينونها فهم موقوفون على ان يدخلوا النار والثانى يجوز ان يكونوا وقفوا عليها وهى تحتهم بمعنى انهم وقفوا فوق النار على الصراط وهو جسر فوق جهنم والثالث انهم عرفوا حقيقتها تعريفا من قولك وقفت فلانا على كلام فلان اى علمته معنى كلامه وعرفته اياه وفيه وجه رابع وهو ان يكون على بمعنى فى والمعنى انهم يكونون فى جوف النار وتكون النار محيطة بهم ويكون التعبير بكلمة على للاشعار بان النار دركات وطبقات بعضها فوق بعض فيصح حينئذ معنى الاستعلاء مع كونها بمعنى فى (**قوله** اويطلعون عليها) من قولهم طلعت الجبل بالكسر اذا علوته (**قوله** استئناف كلام منهم) اعلم ان القرآء اتفقوا على رفع نرد لكونه داخلا فى التمنى لامحالة وقرأ نافع وابو عمرو وابن كثير والكسائى ولانكذب ونكون برفع الفعلين وذكر المصنف لهذه القرآءة ثلاثة اوجه الاول ان التمنى تم عند قوله ياليتنا نرد واما قوله ولانكذب الخ فانه خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها وليست بداخلة فى حيز التمنى اصلا على انه تعالى حكى عنهم امرين الاول انهم تمنوا الرجوع الى الدنيا والثانى انهم اخبروا عن انفسهم بانهم لايكذبون بآيات ربهم وانهم يكونون من المؤمنين فتكون هذه الجملة مع ما عطف عليها فى محل النصب على انها مقول القول والتقدير فقالوا ياليتنا نرد وقالوا نحن لانكذب ونكون من المؤمنين على كل حال نرد الى الدنيا اولم نرد كقولهم دعنى ولااعود اى وانا لااعود على كل حال تركتنى فيه اولم تتركنى والوجه الثانى ان يكون كل واحد من الفعلين معطوفا على نرد وداخلا فى التمنى على انه تعالى حكى عنهم انهم تمنوا ثلاثة اشياء الرد الى دار الدنيا وعدم تكذيبهم بآيات ربهم وكونهم من المؤمنين والوجه الثالث ان تكون الواو واو الحال على ان يكون المضارع خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة الاسمية فى محل النصب على الحالية من مرفوع نرد والتقدير ياليتنا نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيكون تمنى الرد مقيدا بهاتين الحالتين فيكون كل واحد داخلا فى التمنى وهو المناسب بالمقام لان الكفار لما عاينوا الشدائد المترتبة على تقصيراتهم الواقعة فى الدنيا تمنوا العود الى الدنيا لتدارك تلك التقصيرات وذلك التدارك لايحصل بمجرد العود الى الدنيا ولابمجرد الامرين عدم التكذيب والاتيان بالايمان بل انما يحصل بمجموع الامور الثلاثة فوجب ادخال كل واحد من الافعال الثلاثة فى التمنى الا ان المصنف قدم الوجه الاول لان الله تعالى كذبهم بقوله وانهم لكاذبون والتمنى لايجوز تكذيبه اذ التمنى انشاء والانشاء لايحتمل الصدق والكذب وهذا الاشكال لما ورد على الوجهين الاخيرين اشار المصنف الى جوابه بقوله وقوله وانهم لكاذبون راجع الى ما تضمنه التمنى من الوعد فان قولهم ياليتنا نرد يتضمن الوعد بأنا لورددنا الى الدنيا لآمنا وما كذبنا والتكذيب راجع الى هذا الخبر الضمنى (**قوله** ونصبهما حمزة ويعقوب وحفص) عن عاصم باضمار ان بعد واو العطف الواقعة بعد التمنى نحو ليت لى مالا وانفق منه فان المتمنى مجموع الامرين حصول المال والانفاق معا لان شرط اضمار ان بعد الواو ان يصح وقوع مع فى مكانها (**قوله** اجرآء لها مجرى الفاء) علة لقوله نصبهما على الجواب اى على جواب التمنى ووجه التعليل ان وقوع الفاء السببية فى جواب الاشياء الستة امر معقول لان تلك الاشياء لدلالتها على مصدر غير محقق الوقوع وكون ذلك المصدر مؤديا الى حصول ما ذكر بعد الفاء كان ما ذكر قبل الفاء بمنزلة الشرط الذى هو غير محقق الوقوع وكان ما بعد الفاء كجزآء ذلك الشرط فكان نصب الفعل بعد الفاء الواقعة عقيب تلك الاشياء على جهة كونه جوابا لها امرا معقولا بخلاف نصبه بعد

(ولو ترى اذ وقفوا على النار) جوابه محذوف اى ولو تراهم حين يقفون على النار حتى يعاينوها اويطلعون عليها اويدخلونها فيعرفون مقدار عذابها لرأيت امرا شنيعا وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقوفا (فقالوا ياليتنا نرد) تمنيا للرجوع الى الدنيا (ولانكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين) استئناف كلام منهم على وجه الاثبات كقولهم دعنى ولا اعود اى انا لااعود تركتنى اولم تتركنى اوعطف على نرد او حال من الضمير فيه فيكون فى حكم المتمنى وقوله وانهم لكاذبون راجع الى ما تضمنه التمنى من الوعد ونصبهما حمزة ويعقوب وحفص على الجواب باضمار ان بعد الواو واجرآئها مجرى الفاء وقرأ ابن عامر برفع الاول على العطف ونصب الثانى على الجواب

الواوفان الواو لاتذكر فى جواب الشرط حتى يجعل كون ماقبلها ومابعدها بمنزلة الشرط والجزآء باعثا لانتصاب الفعل بعدها على جهة الجوابية بل هى حرف عطف عطف بها الفعل المنصوب باضمار ان المصدرية فيكون المعطوف فى تأويل المصدر والمعطوف لابدله من معطوف عليه وليس قبلها فى الاية الافعل والاسم لايعطف على الفعل فلابد ان يجعل معطوفا على المصدر المتوهم المدلول عليه بالفعل المذكور قبلها والتقدير ياليت لنا ردا وانتفاء تكذيب بايات ربنا وكونا من المؤمنين اى ليت لنا ردا مع هذين الشيئين فتكون هذه الاشياء الثلاثة بقيد الاجتماع متمنى القوم وابن عامر اعتبر فى رفع ولانكذب مااعتبر من رفع الفعلين جميعا واعتبر فى نصب ونكون مااعتبر من نصب الفعلين (**قوله** الاضراب عن ارادة الايمان) يعنى ان كلة بل ههنا ليست للانتقال من قصة الى اخرى بل هى لابطال كلام الكفرة اى ليس الامر كما قالوه من انهم لوردوا الى الدنيا لآمنوا يعنى ان التمنى الواقع منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راغبين فى الايمان بل لاجل خوفهم من العقاب الذى شاهدوه وعاينوه فانهم لما قالوا ياليتنا نكون كذا فكأنهم قالوا ردنا لذلك فابطل الله تعالى هذا الكلام الضمنى لهم وهذا يدل على ان الرغبة فى الايمان والطاعة لاتنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه لطلب الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيدة (**قوله** ما كانوا يخفون من نفاقهم) على ان يكون الضميران اعنى المجرور والمرفوع فى قوله تعالى بل بدا لهم ما كانوا يخفون للمنافقين بناء على انهم هم الذين يخفون فى الدنيا ماهم عليه بخلاف المشركين واهل الكتاب من اليهود والنصارى فانهم لايخفون امرهم فى الدنيا حتى يقال فيهم بدالهم يوم القيامة ماخفوه فى الدنيا الا ان المراد بظهور مااخفوه لهم ظهور عقوبة مااخفوه لهم لان المنافقين وان اخفوا نفاقهم عن الخلق الا انه كان ظاهرا ومعلوما لهم فلاوجه لان يقال فى حقهم بل بدالهم مااخفوه وقوله اوقبائح اعمالهم على ان يراد بالضميرين ماعدا المنافقين من المشركين واهل الكتاب فان المشركين يجحدون ويخفون شركهم فى بعض مواقف القيامة بقولهم والله ربنا ماكنا مشركين فينطق الله جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر وكذا اهل الكتاب يخفون نبوة رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم فبدا لهم وبال ذلك وعقوبته (**قوله** تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه) فان قيل ان اهل القيامة قدعرفوا الله تعالى بالضرورة وشاهدوا العقاب فمع هذه الاحوال كيف يمكن ان يقال انهم يعودون الى الكفر والمعصية اجيب بانه لاراد لما قضاه الله تعالى ولامبدل لما حكم فمن جرى القضاء الازلى على شركه وغلبت عليه شقوته فلاجرم يصدر منه حكم ذلك القضاء ولاينفعه العلم الضرورى لسوء عاقبة فعله الاترى ان ابليس قدعاين ماعاين من آيات الله ثم عاند (**قوله** عطف على لعادوا) والحاصل ان قوله تعالى وقالوا اما داخل فى حيز لو فيكون معطوفا على ماذكر بعده او كلام مستأنف غير داخل فى حيز لو وهو على الاول اما معطوف على لعادوا والمعنى انهم لوردوا لكفروا ولقالوا اى ولأنكروا الحشر والنشر كما كانوا انكروه قبل معاينة القيامة او معطوف على انهم لكاذبون على معنى وانهم لكاذبون فى كل شئ وهم الذين قالوا ان هى الاحياتنا الدنيا وكفى به دليلا على كذبهم اوعلى نهوا اى لعادوا لما نهوا عنه ولما قالوا (**قوله** الضمير للحياة) فان من الضمائر ما يذكر مبهما ولايعلم مايرجع اليه الا بذكر مابعده (**قوله** مجاز عن الحبس للسؤال) لتعذر حمل الكلام على ظاهره فان ظاهر الآية يدل على كونهم واقفين على الله تعالى كما يقف احدنا على الارض فيلزم الاستعلاء على ذات الله تعالى وانه محال باطل بالاتفاق فوجب تأويله اما بأن يجعل استعارة تمثيلية بأن يشبه حبس الله تعالى اياهم للسؤال والتوبيخ بايقاف السيد عبده بين يديه ليعاتبه ويقال فيه ان السيد اوقف عبده عليه تشبيها للوقوف بين يديه بالوقوف عليه فكذا الكلام فى الآية او بان يحمل الكلام على حذف المضاف مثل وقفوا على حكم ربهم او جزآئه او بأن يجعل الوقوف بمعنى المعرفة كما يقول الرجل لغيره وقفت على كلامك اى عرفته وقد تمسك بعض المشبهة بهذه الآية على مذهبه بان قال ظاهر الآية يدل على ان اهل القيامة يقفون عند ربهم بالقرب منه وانما يكون كذلك ان لو كان فى مكان تعالى عن ذلك علوا كبيرا وبهذه التأويلات سقط وجه التمسك (**قوله** فذوقوا العذاب) خص لفظ الذوق للاشارة الى ان مايجدونه من العذاب فى كل حال هو مايجده الذائق لكون مايجدون بعده اشد من الاول (**قوله** غاية لكذبوا) والمعنى انهم قد كذبوا الى ان ظهرت الساعة بغتة فان قيل انما يكذبون الى ان يموتوا والجواب ان زمان الموت آخر زمان من ازمنة الدنيا واول زمان من ازمنة الآخرة فمن انتهى تكذيبه الى هذا الوقت صدق عليه انه كذب الى ان ظهرت الساعة بغتة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام من مات فقد قامت قيامته

(بل بدالهم ما كانوا يخفون من قبل) الاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمنى والمعنى انه ظهر لهم ما كانوا يخفون من نفاقهم اوقبائح اعمالهم فتمنوا ذلك ضجرا لاعزما على انهم لوردوا لآمنوا (ولوردوا) اى الى الدنيا بعد الوقوف والظهور (لعادوا لما نهوا عنه) من الكفر والمعاصى (وانهم لكاذبون) فيما وعدوا من انفسهم (وقالوا) عطف على لعادوا اوعلى انهم لكاذبون اوعلى نهوا اواستئناف بذكر ماقالوه فى الدنيا (ان هى الا حياتنا الدنيا) الضمير للحياة (وما نحن بمبعوثين ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) مجاز عن الحبس للسؤال والتوبيخ وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم اوجزآئه وعرفوه حق التعريف (قال أليس هذا بالحق) كأنه جواب قائل قال ماذا قال ربهم حينئذ والهمزة للتقريع على التكذيب والاشارة الى البعث ومايتبعه من الثواب والعقاب (قالوا بلى وربنا) اقرار مؤكد باليمين لانجلاء الامر غاية الانجلاء (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) بسبب كفركم او ببدله (قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله) اذ فاتهم النعيم واستوجبوا العذاب المقيم ولقاء الله البعث ومايتبعه (حتى اذا جاءتهم الساعة) غاية لكذبوا لا لخسر لان خسرانهم لاغاية له (بغتة) فجأة

(**قوله** ونصبها على الحال) اى من فاعل جاءتهم اى جاءتهم الساعة باغتة مفاجئة والبغت والبغتة مفاجأة الشيء بسرعة من غير ان يشعر به الانسان حتى لو كان له شعور بمجيئه ثم جاءه بسرعة لايقال فيه بغتة والوقت الذى تقوم فيه القيامة يفجأ الناس فى ساعة لايعلمها احد الا الله فلذلك سمى ساعة اولسرعة الحساب فيها على البارى تعالى وقول الناس ياحسرتنا مجاز لان الحسرة لايتأتى منها الاقبال وانما المعنى على المبالغة فى شدة التحسر كأنهم نادوا الحسرة وقالوا ان كان لك وقت فهذا اوان حضورك ومثله ياويلتنا والمقصود التنبيه على خطأ المنادى حيث ترك ما احوجه تركه الى نداء هذه الاشياء وقوله على مافرطنا متعلق بالحسرة وما مصدرية اى على تفريطنا والتفريط التقصير فى الشيء مع القدرة على فعله فانه تعالى لما بعث جوهر النفس الناطقة القدسية الى هذا العالم الجسمانى اعطاها هذه الآلات الجسمانية والقوة العاقلة لتوسل باستعمالها الى تحصيل المعارف الحقية والاخلاق الفاضلة التى تعظم منافعها بعد الموت والذين انكروا البعث والقيامة لما استعملوا هذه الآلات والقوى العقلية والفكرية فى تحصيل هذه اللذات الزائلة والشهوات المنقطعة ثم انتهوا الى آخر اعمارهم احتاجوا الى مايكتسب بتلك القوى والآلات من العقائد الحقة والاعمال الصالحة حيث يجدون انفسهم خالية من جميع ذلك الربح ويجدون رأس المال ايضا قد ضاع بالكلية فيتحقق عندهم انهم قد خسروا خسرانا مبينا ويتحسرون على ذلك اشد التحسر بين الله تعالى بهذه الآية ان منكرى البعث والقيامة لهم حالتان عظيمتان الاولى الخسران المبين والتحسر عليه والثانية حمل الاوزار العظيمة والواو فى قوله وهم يحملون للحال وصاحب الحال الواو فى قالوا اى قالوا ياحسرتنا فى حالة حملهم اوزارهم والاوزار جمع وزر كحمل واحمال والوزر فى الاصل الثقل يقال وزرته اى حملته شيأ ثقيلا ومنه وزير الملك لانه يتحمل آصار ماقلده الملك من مؤنة رعيته وحشمه (**قوله** تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام) اى اثقالها يعنى ان الحمل من توابع الاعيان الكثيفة لامن عوارض المعانى والاعراض فلا يوصف به العرض الا على سبيل التمثيل والتشبيه (**قوله** اى وما اعمالها) حمل الكلام على حذف المضاف لان نفس هذه الحياة لاوجه لذمها لان السعادات الاخروية لاتكتسب الا فيها بل متعلق المذمة ليس الا الاعمال التى تقصد لان ينتفع بها فى هذه الحياة فان ماينبغى به وجه الله تعالى من الطاعات وان كان يكتسب فى هذه الحياة الا انه لايقصد لان ينتفع به فيها فهو من هذا الوجه ليس من اعمال الحياة واللعب فعل لاحقيقة له ولا مقصد فيه واللهو مايشغل الانسان عما يعنيه ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا اذا اشتغلت عنه بلهو شبه الاعمال المقصودة لاجل هذه الحياة بهما لان الانسان حال اشتغاله بهما وان كان يلتذ بظاهر فعله الا انه عند اطلاعه على حقيقة الحال لاينفع الا فى الحسرة والندامة فكذا اعمال هذه الحياة لايترتب عليها الا الندامة ولما كان معظم غواية الجهال المنكرين للبعث حب الدنيا والاغترار بزخارفها والرغبة فى الالتذاذ بها نبه الله تعالى على خساستها وانعدام منفعتها وانه لايميل الى الالتذاذ بطيباتها الا الجهال بحقائق الامور واما المحققون فيعلمون ان كل هذه الطيبات لايزينها الا النفس الامارة والطبيعة الشيطانية وليس لها فى نفس الامر حقيقة معتبرة (**قوله** تعالى للذين يتقون) اى عن الكفر وكبائر المعصية تنبيه على ان ماليس من اعمال المتقين لعب ولهو لانه لما خص خيرية الدار الآخرة بمن يعمل الاعمال المتقين لزم منه ان ماليس من اعمال المتقين لايؤدى الى سعادة الآخرة فيكون من اعمال الدنيا وقد تقدم ان اعمال الدنيا لعب ولهو ولزم منه ان مالايكون من اعمال المتقين لعب ولهو قرأ الجمهور وللدار الآخرة بلامين الاولى لام الابتداء والثانية لام التعريف فيكون لفظ الآخرة مرفوعا على انه صفة للدار وقرأ ابن عامر ولدار الآخرة بلام واحدة وهى لام الابتداء وبجر الآخرة بالاضافة والبصريون يؤولون كل مايتوهم كونه من قبيل اضافة الموصوف الى صفته مثل مسجد الجامع وبقلة الحمقاء بحمل الكلام على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه ويزعمون ان الموصوف والصفة متحدان بحسب الصدق فاضافة الموصوف اليها تستلزم اضافة الشيء الى نفسه ويقولون تقدير الآية على قرأة ابن عامر ولدار الساعة الآخرة او ولدار الحياة الآخرة ومثله مسجد المكان الجامع وصلاة الساعة الاولى ومكان الجانب الغربى وذهب الكوفيون الى انه اذا اختلف لفظ الصفة والموصوف جازت اضافته اليها وخير يجوز ان يكون للتفضيل وحذف المفضل عليه للعلم به اى خير من الحياة الدنيا ويجوز ان يكون لمجرد الوصف بالخيرية كقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واللام فى للذين للبيان كما فى هيت لك (**قوله** معنى قد زيادة الفعل وكثرته) يعنى ان قد للتقليل ويجيء للتكثير ايضا كما فى الآية

ونصبها على الحال اوالمصدر فانها نوع من المجيء (قالوا ياحسرتنا) اى تعالى فهذا اوانك (على مافرطنا) قصرنا (فيها) فى الحياة الدنيا اضمرت وان لم يجر ذكرها للعلم بها اوفى الساعة يعنى فى شأنها والايمان بها (وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم) تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام (ألا ساء مايزرون) بئس شيأ يزرونه وزرهم (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) اى وما اعمالها الا لعب ولهو تلهى الناس وتشغلهم عما يعقبه منفعة دائمة ولذة حقيقية وهو جواب لقولهم ان هى الا حياتنا الدنيا (وللدار الآخرة خير للذين يتقون) لدوامها وخلوص منافعها ولذاتها وقوله للذين يتقون تنبيه على ان ماليس من اعمال المتقين لعب ولهو وقرأ ابن عامر ولدار الآخرة (أفلا يعقلون) اى الامرين خير وقرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم ويعقوب بالتاء على خطاب المخاطبين به او تغليب الحاضرين على الغائبين (قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون) معنى قد زيادة الفعل وكثرته كما فى قوله ولكنه قد يهلك المال نائله

لمناسبة بين الضدين كما ان رب للتقليل وقد تجيء للتكثير كما فى قوله

فان تمس مهجور الفناء فربما * اقام به بعد الوفود وفود

ومما تجيء قد فيه للتكثير قول الشاعر

اخى ثقة لايتلف الخمر ماله * ولكنه قد يهلك المال نائله

تراه اذا ما جئته متهللا * كأنك تعطيه الذى انت سائله

يريد ان جوده ذاتى ليس مما يحدث بالسكر وينقص بالصحو (قوله والهاء فى انه للشأن) والجملة بعده خبره مفسرة له وقوله انه ليحزنك ساد مسد المفعولين فانها معلقة عن العمل وكسرت ان لدخول اللام فى خبرها وقوله الذى يقولون فاعل يحزن وعائده محذوف اى الذى يقولونه من نسبتهم اياه عليه الصلاة والسلام الى مالايليق به مثل قولهم انه ساحر كذاب مفتر على الله (قوله فانهم لايكذبونك فى الحقيقة) اى وانما يكذبون الله اشار به الى دفع مايتوهم من التناقض بين قوله فانهم لايكذبونك وبين قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون فان المراد بالآيات هو المعجزات الدالة على نبوته عليه الصلاة والسلام وجحودها تكذيب له عليه الصلاة والسلام فيلزم انهم لايكذبونه ويكذبونه وهذا تناقض ظاهر فاشار المصنف الى وجه الجمع بينهما بان التكذيب المنفى عنه عليه الصلاة والسلام هو ان يكون التكذيب المتعلق به ظاهرا راجعا اليه فى الحقيقة وليس كذلك بل هو راجع اليه تعالى من حيث انه تعالى صدقه بخلق المعجزات على يده فمن كذبه فقد كذب الله تعالى والتكذيب المثبت هو ماتعلق به فى الظاهر (قوله او يكذبونها) يعنى ان الجحود اما على معناه وهو الانكار مع العلم او بمعنى التكذيب بقرينة ذكره فى مقابلة لايكذبونك (قوله تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم) على تكذيب قومه اياه فانه تعالى لما ازال الحزن عن قلبه عليه الصلاة والسلام فى الآية الاولى بان بين ان تكذيبهم يجرى مجرى تكذيب الله تعالى ذكر فى هذه الآية طريقا آخر فى ازالة الحزن عن قلبه بان بين ان سائر الامم عاملوا انبياءهم بمثل هذه المعاملة وان اولئك صبروا على تكذيبهم حتى آتاهم الله النصر والظفر والفتح فوجب ان يقتدى بهم فى سلوك هذه الطريقة وقوله تعالى حتى اتاهم نصرنا متعلق بقوله فصبروا اى كان غاية صبرهم نصر الله اياهم والنصر الموعود للصابرين يحتمل ان يكون بطريق اظهار الحجج والبراهين ويحتمل ان يكون بطريق القهر والغلبة او باهلاك الاعداء روى ان بعض المشركين أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من قريش فقالوا يا محمد ائتنا بآية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فانا نصدق بك فأبى الله ان يأتيهم بها فاعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك عليه فنزل قوله تعالى وان كان كبر عليك اعراضهم الآية وهذا شرط جوابه الشرطية الثانية وجواب شرط الثانى محذوف تقديره فان استطعت ان تبتغى فافعل والنفق سرب فى الارض له مخلص الى مكان آخر ومنه نافقاء اليربوع فان اليربوع يخرق الارض الى القعر ثم يصعد من ذلك القعر الى وجه الارض من جانب آخر والمقصود من هذا الكلام ان يقطع الرسول عليه الصلاة والسلام طمعه عن ايمانهم وان لايتأذى بسبب اعراضهم عن الايمان واقبالهم على الكفر كذا فى الكبير وما ذكره المصنف اولى (قوله ولكن لم تتعلق به مشيئته) وذلك لان جميع الحوادث مستندة اليه تعالى ابتداء ولايجرى فى ملكه الا مايشاء من الايمان والكفر والطاعة والمعصية فان قدرة العبد لكونها صالحة للضدين غير كافية فى رجحان احد الطرفين فلابد من داعية ترجح احد المقدورين على الآخر وحصول تلك الداعية ليس من العبد والا وقع التسلسل فثبت ان خالق تلك الداعية هو الله تعالى وان مجموع الداعية مع القدرة يوجب الفعل ولزم منه ان يكون خالق مجموع تلك القدرة مع الداعية المستلزمة للكفر مثلا مريدا لذلك الكفر غير مريد للايمان فتطابق البرهان مع ظاهر القرآن والمعتزلة لما ذهبوا الى انه تعالى لايريد من المكلف الا الايمان والطاعة قالوا معنى الآية لو شاء الله ان يلجئهم الى الايمان لجمعهم عليه بأن يعلمهم انهم لو حاولوا غير الايمان لمنعهم منه فيمتنعون من فعل شيء غير الايمان اضطرارا لكنه تعالى ترك ذلك الالجاء لكونه منافيا لما هو المقصود من التكليف وهو ان يتميز المطيع من العاصى ومن يعبد الله ممن يعبد هواه وان يجازى كل احد بما يختار لنفسه وما يقع بطريق الالجاء والاضطرار لاعبرة به فى امر الاثابة والتعذيب فلذلك لم يجمعهم على الايمان بطريق الالجاء (قوله انما يجيب الذين) فسر الاستجابة بالاجابة وقيل الفرق بين يستجيب ويجيب ان يستجيب فيه قبول لما دعى اليه وليس كذلك يجيب لان المجيب قد يجيب بالمخالفة كما اذا قلت لغيرك أتوافقنى فى هذا الامر ام تخالف

والهاء فى انه للشان وقرئ ليُحزنك من احزن (فانهم لايكذبونك) فى الحقيقة وقرأ نافع والكسائى لايكذبونك من اكذبه اذا وجده كاذبا او نسبه الى الكذب (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) ولكنهم يجحدون بآيات الله او يكذبونها فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على انهم ظلموا بجحودهم او جحدوا لتمرنهم على الظلم والباء لتضمن الجحود معنى التكذيب روى ان اباجهل كان يقول ما نكذبك وانك عندنا لصادق وانما نكذب ما جئتنا به فنزلت (ولقد كذبت رسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على ان قوله لايكذبونك ليس بنفى تكذيبه مطلقا (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا) على تكذيبهم وايذائهم فتأس بهم واصبر (حتى أتاهم نصرنا) فيه ايماء بوعد النصر للصابرين (ولا مبدل لكلمات الله) لمواعيده من قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الآيات (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) اى من قصصهم وما كابدوا من قومهم (وان كان كبر عليك) عظم وشق (اعراضهم) عنك وعن الايمان بما جئت به (فان استطعت ان تبتغى نفقا فى الارض او سلما فى السماء فتأتيهم بآية) منفذا تنفذ فيه الى جوف الارض فتطلع لهم آية او مصعدا تصعد به الى السماء فتنزل منها آية وفى الارض صفة لنفقا وفى السماء صفة لسلما ويجوز ان يكونا متعلقين بتبتغى او حالين من المستكن وجواب الشرط الثانى محذوف تقديره فافعل والجملة جواب الاول والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتيهم بآية من تحت الارض او من فوق السماء لأتى بها رجاء ايمانهم (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) اى ولو شاء الله جمعهم على الهدى لوفقهم للايمان حتى يؤمنوا ولكن لم تتعلق به مشيئته فلا تتهالك عليه والمعتزلة اولوه بانه لو شاء الله لجمعهم على الهدى بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة (فلا تكونن من الجاهلين) بالحرص على مالايكون والجزع فى مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجهلة (انما يستجيب الذين يسمعون) انما يجيب الذين يسمعون بفهم وتأمل كقوله او ألقى السمع وهو شهيد وهؤلاء كالموتى الذين لايسمعون (والموتى يبعثهم الله) فيعلمهم حيث لاينفعهم الايمان (ثم اليه يرجعون) للجزاء

(وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه) اى اية مما اقترحوه اوآية اخرى سوى ما انزل من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها عنادا (قل ان الله قادر على ان ينزل اية) مما اقترحوه اوآية تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل اوآية ان جحدوها هلكوا (ولكن اكثرهم لايعلمون) أن الله قادر على انزالها وأن انزالها يستجلب عليهم البلاء وان لهم فيما انزل مندوحة عن غيره وقرأ ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد (وما من دابة فى الارض) تدب على وجهها (ولا طائر) وقرئ طائر بالرفع على المحل (يطير بجناحيه) فى الهوى وصفه به قطعا لمجاز السرعة ونحوها (الا امم امثالكم) محفوظة احوالها مقدرة ارزاقها وآجالها والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على انه قادر على ان ينزل آية وجمع الامم للحمل على المعنى (مافرطنا فى الكتاب من شئ) يعنى اللوح المحفوظ فانه مشتمل على مايجرى فى العالم من جليل ودقيق لم يهمل فيه امر حيوان ولا جماد اوالقرءآن فانه قد دون فيه مايحتاج اليه من امر الدين مفصلا او مجملا ومن مزيدة وشئ فى موضع المصدر لا المفعول به فان فرط لايتعدى بنفسه وقد عدى بفى الى الكتاب وقرئ مافرطنا بالتخفيف (ثم الى ربهم يحشرون) يعنى الامم كلها فينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ للجماء من القرناء وعن ابن عباس حشرها موتها (والذين كذبوا بآياتنا صم) لايسمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبيته وكمال علمه وعظم قدرته سماعا تتأثر به نفوسهم (وبكم) لاينطقون بالحق (فى الظلمات) خبر ثالث اى خابطون فى ظلمات الكفر او فى ظلمة الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد ويجوز ان يكون حالا من المستكن فى الخبر (من يشأ الله يضلله) من يشأ الله اضلاله يضلله وهو دليل واضح لنا على المعتزلة (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) بأن يرشده الى الهدى ويحمله عليه (قل ارأيتكم) استفهام وتعجيب والكاف حرف خطاب اكد به الضمير للتأكيد لامحل له من الاعراب لانك تقول ارأيتك زيدا ماشأنه

فيقول المجيب اخالف والمعنى لاتحرص على هدى من ختم الله على قلبه وسمعه وبصره فانهم كالموتى من حيث عدم انتفاعهم بالحياة وبالقوى المعدة فى الاحياء لاستكمال النفس فلا يسمعون دعوتك اياهم الى الحق حتى يجيبوها وانما يستجيب الذين وفقهم الله تعالى لاتباع الحجة والبرهان واما المنهمكون فى اتباع الشهوات وتقليد الآباء والامهات فانهم كالموتى فلا يبعثون من موت الجهالة قبل يوم البعث والنشور فانهم وان انتبهوا عن موت الجهالة وموت الغفلة الا ان الانتباه يومئذ لاينفعهم لان ذلك اليوم يوم الجزاء لا يوم الكسب (**قوله** اى آية مما اقترحوه اوآية اخرى) قيد الآية التى طلبوا انزالها بكونها مما اقترحوه او بكونها مغايرة لما انزل من الآيات المتكاثرة دفعا لما قال بعض اللاحدة الطاعنين فى النبوة من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان قد اتى بآية او معجزة لما صح ان يقول اولئك الكفرة لولا نزل عليه آية فانه يشعر انه لم ينزل عليه آية ما ولما قال الله تعالى قل ان الله قادر على ان ينزل آية فانه يشعر بانه تعالى سلم ما اشعر به كلامهم من انه تعالى لم ينزل عليه آية اصلا وادعى ان انزالها مقدور له ولكن لم يقع لعدم تعلق المشيئة به فلم يكن منه عليه الصلاة والسلام الا مجرد انه ادعى الرسالة والرسالة لاتثبت بمجرد الادعاء فأجاب عن الاول بأن مرادهم لولا انزل عليه آية اقترحناها اوآية غيرها اظهرها بناء على عدم اعتدادهم بالآيات الظاهرة عنادا وعن الثانى بأن المراد بقوله قل ان الله قادر على ان ينزل آية انه قادر على ان ينزل آية مما اقترحوه اوآية تضطرهم الى الايمان اوآية معقبة للهلاك ان جحدوها وعدم انزال مثل هذه الاية لايستلزم عدم انزال الاية مطلقا غاية ما فى الباب ان القوم جحدوها عنادا (**قوله** يعنى اللوح المحفوظ فانه مشتمل على مايجرى فى العالم) قال عليه الصلاة والسلام جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة اوالقرءآن * ولما وردان يقال ليس فى القرءآن تفاصيل علم الطب وعلم الحساب ولا تفاصيل كثير من المباحث والعلوم ولا تفاصيل مذاهب الناس ودلائلهم المذكورة فى علم الاصول والفروع اشار الى جوابه بقوله فانه قد دون فيه مايحتاج اليه من امر الدين مفصلا او مجملا اى دون فيه بعض ذلك مفصلا وبعضه مجملا يعنى ان قوله تعالى مافرطنا فى الكتاب من شئ وان كان عاما الا ان المراد به الخاص والمعنى مافرطنا فيه من شئ يحتاج اليه المكلفون فى امر الدين بناء على ان لفظ التفريط لايستعمل الا فى ترك مايحتاج اليه ولا ينسب احد الى التفريط والتقصير فى ان لايفصل مالاحاجة له اليه وعلم الاصول بتمامه موجود فى القرءآن لان الدلائل الاصلية مذكورة فيه على ابلغ الوجوه واما روايات المذاهب وتفاصيل الاقاويل فلا حاجة اليها واما تفاصيل علم الفروع فالعلماء قالوا ان القرءآن دل على ان الاجماع وخبر الواحد والقياس حجة فى الشريعة وكل مادل عليه احد هذه الاصول الثلاثة كان ذلك فى الحقيقة موجودا فى القرءآن قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا وقال عليه الصلاة والسلام عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وروى ان ابن مسعود كان يقول مالى لا العن من لعنه الله فى كتابه يعنى الواشمة والمستوشمة والواصلة والمستوصلة وروى ان امرأة قرأت جميع القرءآن ثم اتته فقالت يا ابن ام عبد الله تلوت البارحة مابين الدفتين فلم اجد فيه لعن الله الواشمة فقال لو تلوته لوجدته قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا ومما اتانا به رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله الواشمة والمستوشمة وروى ان الامام الشافعى كان جالسا فى المسجد الحرام فقال لاتسألونى عن شئ الا اجيبكم فيه من كتاب الله تعالى فقال رجل ماتقول فى المحرم اذا قتل الزنبور فقال لاشئ عليه فقال اين هذا فى كتاب الله فقال قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ثم ذكر اسنادا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ثم ذكر اسنادا الى عمر رضى الله عنه انه قال للمحرم قتل الزنبور فأجابه بكتاب الله تعالى مستنبطا منه بثلاث درجات وبالجملة ان القرءآن لما دل ان الاجماع حجة وان خبر الواحد حجة وان القياس حجة فكل حكم ثبت من طريق من هذه الطرق الثلاثة كان فى الحقيقة ثابتا بالقرءآن فعند هذا يصح قوله تعالى مافرطنا فى الكتاب من شئ (**قوله** وشئ فى موضع المصدر) اى مافرطنا فيه تفريطا اوشيأ من التفريط كما فى قوله لايضركم كيدهم شيأ (**قوله** ويجوز ان يكون حالا من المستكن فى الخبر) اى انهم غافلون عن هذه الدلائل حال كونهم مستقرين فى الظلمات فيتعلق بمحذوف (**قوله** والكاف حرف خطاب) اى ليس باسم حتى يكون فى محل النصب على انه مفعول رأيت بل هو حرف اكد به ضمير الفاعل المخاطب لتأكيد الاسناد وأرأيت ههنا بمعنى اخبرنى وان كان بمعنى أبصرت اوأعلمت يكون تاء الخطاب مطابقا لما قصد به فى الافراد والتثنية والجمع والتذكير

والتأنيث تقول ارأيت ارأيتما ارأيتم ارأيت الخ ولا يجوز ان يلحقها كاف على انه حرف خطاب بل ان لحقها الكاف كان اسما منصوب المحل على انه مفعول اول ويكون مطابقا لما يراد به تقول ارأيتك ارأيتماكما ارأيتموكم ارأيتك بكسر التاء والكاف ارأيتن كن بنونين مشددتين وان كان بمعنى اخبرني فحينئذ تثبت له احكام مختصة به منها انه لا يلحقه تعليق ولا الغاء لان اخبرني لا يلحقه شيء منهما عند الجمهور ومنها انه يلحقه كاف هي حرف خطاب بعد ضمير الفاعل الذي هو التاء وذلك الكاف يطابق ما يراد به من الافراد والتذكير وضديهما والتاء تبقى على حالة واحدة مفردة مفتوحة ابدا لان هذا الكاف انما لحق الفعل ليدل على احوال فاعله فيجب ان يبقى الفاعل على حالة واحدة نحو ارأيتك ارأيتكما ارأيتكم ارأيتك بفتح التاء وكسر الكاف ارأيتكن وهذا عند البصريين واما عند الكوفيين فالكاف الذي يلحقه ليس بحرف بل هو اسم منصوب المحل على المفعولية كما ان التاء اسم مرفوع المحل على الفاعلية فيطابق كل واحد منهما ما قصد فيه لـ ارأيتك ارأيتماكما ارأيتموكم اذا كان ارأيت بصرية او علمية ولما لم يكن الكاف اسما عند البصريين لم يكن له محل من الاعراب لان هذا الفعل يتعدى الى مفعولين كقولك ارأيت زيدا ما فعل فلو جعلت الكاف معربا منصوب المحل لكان ثالثا ولكان معنى قولك ارأيتك زيدا ما شأنه ارأيت نفسك زيدا ما صنع لان الكاف عبارة عن المخاطب وهذا معنى باطل ولان الكاف لو كان منصوبا على المفعولية لوجب ان تظهر علامة التثنية والجمع والتذكير والتأنيث في التاء فتقول ارأيتماكما ارأيتموكم ارأيتن كن (**قوله** بل الفعل معلق) لانه في الاصل من افعال القلوب التي تعلق بحرف الاستفهام فلا يتعدى الى المفعول وان اعتبر كونه بمعنى اخبرني لا يلحقه التعليق فيقدر له مفعول والتقدير ارأيتكم آلهتكم تنفعكم اذ تدعونها او اتخاذكم غير الله آلهة هل يكشف ضركم ونحو ذلك فقوله آلهتكم او اتخاذكم مفعول اول وما بعده مفعول ثان حذفا للعلم بهما والجملة الاستفهامية سادة مسد الثاني وهي قوله أغير الله تدعون فانه يدل على المفعول الثاني وهو قول المصنف ويدل عليه اغير الله تدعون والتاء هي الفاعل والكاف حرف خطاب جيء بها لتدل على احوال المخاطب من الافراد والتذكير ونحوهما والاستفهام فيها للتبكيت والجائهم الى الاقرار بانهم ان أتاهم عذاب الله في الدنيا او أتاهم العذاب عند قيام الساعة لا يرجعون في دفعه الا الى الله تعالى لا الى الاصنام والاوثان ولذلك قال بل اياه تدعون وبل فيه حرف اضراب وانتقال الى قصة اخرى لا لابطال ما تقدم لما تقرر من انها لا تكون في كلام الله الا كذلك وقد صرح بان جواب قوله ان كنتم صادقين محذوف اي فادعوه ولم يتعرض لجواب قوله ان أتاكم لكن فهم من كلامه انه محذوف ايضا دل عليه متعلق الاستخبار وهو مفعول ارأيتكم حيث قال تقديره ارأيتكم آلهتكم تنفعكم ان أتاكم عذاب الله ولا يصلح قوله اغير الله لان يكون جوابا له لان الجملة المصدرة بهمزة الاستفهام لا تقع جوابا للشرط ولا قوله ارأيتكم لكونه مصدرا بالهمزة ولان جواب الشرط لا يتقدم عليه عند البصريين وانما جوزه الكوفيون وبعض آخر من النحاة (**قوله** ولا يشاء في الآخرة) دفع لما يتوهم من قوله فيكشف ذلك العذاب ان شاء ان العذاب ربما يكشف عن المشركين في الآخرة وليس كذلك لانه تعالى لا يغفر ان يشرك به (**قوله** وتتركون آلهتكم) اي دعاء آلهتكم لانه معطوف على قوله بل اياه تدعون يريد ان النسيان ليس بمعنى الغفلة بل المعنى انهم يتركون دعاءهم مع كونهم ذاكرين لها او هو مجاز عن الترك وان جاز ان يكون حقيقة وان كلمة ما في ما تشركون موصولة والعائد محذوف اي ما تشركونه مع الله في العبادة وان جاز ان تكون مصدرية اي تنسون الاشراك نفسه او تنسون المشرك به من الاصنام وغيرها على ان يكون المصدر بمعنى المفعول فقول المصنف آلهتكم يحتمل ان يكون مبنيا على هذا الاحتمال (**قوله** اي فكفروا وكذبوا) يعني ان الفاء في قوله فأخذناهم فصيحة تفصح ان الكلام مبني على اعتبار الحذف (**قوله** يتذللون لنا) اشارة الى ان التضرع تفعل من الضراعة وهي المذلة والخشوع المبنية على الانقياد والطاعة وترك التمرد والعناد يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة فهو ضارع اي ذليل ضعيف (**قوله** معناه نفي تضرعهم الخ) اي لما تقرر من ان حرف التحضيض مع الماضي يفيد التوبيخ على ترك الفعل (**قوله** استدراك على المعنى) فانه لما كان معنى جملة التحضيض ما تضرعوا صح ان يستدرك عنها بقوله ولكن كانه قيل لما جاءهم بأسنا لم يتضرعوا ولكن قست قلوبهم وانما احتيج الى هذا التأويل لان قوله ولكن قست قلوبهم جملة خبرية معطوفة على قوله لولا تضرعوا وهي انشائية ولا يصح عطف احداهما على الاخرى لكمال الانقطاع (**قوله** مراوحة عليهم) المراوحة في العملين ان يعمل هذا مرة وهذا مرة فانه تعالى اخذهم

فلو جعلت الكاف مفعولا كما قاله الكوفيون لعديت الفعل الى ثلاثة مفاعيل وللزم في الآية ان يقال ارأيتموكم بل الفعل معلق او المفعول محذوف تقديره ارأيتكم آلهتكم تنفعكم اذ تدعونها وقرأ نافع ارأيتكم وارأيت وارأيتم وافرأيتم وافرايت اذا كان قبل الراء همزة بتسهيل الهمزة التي بعد الراء والكسائي يحذفها اصلا والباقون يحققون وحمزة اذا وقف وافق نافعا (ان أتاكم عذاب الله) كما أتى من قبلكم (او أتتكم الساعة) وهولها ويدل عليه (اغير الله تدعون) وهو تبكيت لهم (ان كنتم صادقين) ان الاصنام آلهة وجوابه محذوف اي فادعوه (بل اياه تدعون) بل تخصونه بالدعاء كما حكى عنهم في مواضع وتقديم المفعول لافادة التخصيص (فيكشف ما تدعون اليه) اي ما تدعون الى كشفه (ان شاء) ان يتفضل عليكم ولا يشاء في الآخرة (وتنسون ما تشركون) وتتركون آلهتكم في ذلك الوقت لما ركز في العقول من انه القادر على كشف الضر دون غيره او تنسونه من شدة الامر وهوله (ولقد ارسلنا الى امم من قبلك) اي قبلك ومن زائدة (فاخذناهم) اي فكفروا وكذبوا المرسلين فأخذناهم (بالبأساء) بالشدة والفقر (والضراء) الضر والآفات وهما صيغتا تأنيث لا مذكر لهما (لعلهم يتضرعون) يتذللون لنا ويتوبون عن ذنوبهم (فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا) معناه نفي تضرعهم في ذلك الوقت مع قيام ما يدعوهم (ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) استدراك على المعنى وبيان للصارف لهم عن التضرع وانه لا مانع لهم الا قساوة قلوبهم واعجابهم باعمالهم التي زينها الشيطان لهم (فلما نسوا ما ذكروا به) من البأساء والضراء ولم يتعظوا به (فتحنا عليهم ابواب كل شيء) من انواع النعم مراوحة عليهم واستدراجا بين نوبتي الضراء والسراء وامتحانا لهم بالشدة والرخاء الزاما للحجة وازاحة للعلة

اولا بالبأساء والضرآء لكى يتضرعوا ثم انهم لما لم يتعظوا بذلك نقلهم الله تعالى من البأساء والضرآء الى الراحة والرخاء وانواع الآلاء والنعماء فلم ينتفعوا به ايضا وهذا كما يفعله الاب المشفق بولده يخاشنه تارة ويلاطفه اخرى طلبا لصلاحه والزاما للحجة وازاحة للعلة وفى الوسيط هذا الفتح فتح استدراج ومكر ثم نقل عن الحسن من وسع عليه فلم يرانه يمكر به فلا رأى له ومن قتر عليه فلم يرانه ينظر اليه فلا رأى له ثم قرأ هذه الاية وقوله عليه الصلاة والسلام مكر بالقوم ورب الكعبة اى اعطوا حاجتهم ثم اخذوا وروى عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله يعطى العبد ما يحب وهو مقيم على معصيته فانما ذلك منه استدراج ثم تلا هذه الآية فلما نسوا ما ذكروا به الى آخر الآيتين الى هنا كلام الوسيط (قوله وقرأ ابن عامر فتحنا بالتشديد) لان التفعيل مؤذن بالتكثير وما بعده ههنا ابواب فناسب التكثير (قوله اعجبوا) اى صاروا معجبين بحالهم وهو اشارة الى ان المراد بالفرح ههنا فرح البطر كفرح قارون بما اصابه من الدنيا واذا فى قوله تعالى فاذاهم مبلسون للمفاجأة وهى ظرف مكان عند سيبويه وظرف زمان عند جماعة وذهب الكوفيون الى انها حرف وناصبها على تقدير كونها ظرفا خبر المبتدأ اى ابلسوا فى مكان اقامتهم اوفى زمانها والابلاس فى اللغة يكون بمعنى اليأس من النجاة عند ورود الهلكة ويكون بمعنى انقطاع الحجة ويكون بمعنى الحيرة قال الزجاج المبلس الشديد الحسرة الحزين وقال الفرآء المبلس الذى انقطع رجاؤه وقال اهل المعانى وانما اخذوا فى الراحة والرخاء ليكون اشد لتحسرهم على مافاتهم من حال السلامة والعافية (قوله اى آخرهم) الذى يتبعهم فان الدابر التابع للشئ من خلفه كالولد للوالد يقال دبر فلان القوم يدبرهم دبرا ودبورا اذا كان آخرهم وقال ابو عبيدة دابر القوم آخرهم الذى يدبرهم وقال الاصمعى الدابر الاصل يقال قطع الله دابره اى اذهب الله اصله (قوله تعالى قل ارأيتم ان اخذ الله سمعكم الآية) المفعول الاول محذوف تقديره ارأيتم سمعكم وابصاركم ان اخذها الله والجملة الاستفهامية فى موضع الثانى كأنه قيل ان اخذها الله يأتيكم بها آلهتكم وهو احتجاج آخر على المشركين والمعنى ارأيتم ايها المشركون ان اذهب الله وانتزع منكم اشرف اعضائكم الذى هو محل القوة السامعة والباصرة ومحل الحياة والعقل والعلم وهى النعم التى يبطل بزوالها مصالح الدنيا والدين هل من احد غير الله يأتيكم بها ومن المعلوم انه لا يقدر عليه الا الله سبحانه وتعالى فهو المستحق للعبادة والتعظيم (قوله اى بذلك او بما اخذ وختم عليه) يعنى افرد ضمير به مع كونه راجعا الى جميع المذكورات لتنزيله منزلة اسم الاشارة اولتأويل تلك المذكورات بالذى اخذ وختم عليه او باحدها لا على التعيين (قوله نكررها تارة كذا وتارة كذا) اشارة الى ان المراد من تصريف الآيات الدالة على التوحيد والنبوة بيانها وايرادها على الوجوه المختلفة المتكاثرة بحيث يكون كل واحد منها يقوى ما قبله فى الايصال الى المطلوب ثم استبعد اعراض المشركين عن التأمل فيها مع هذه المبالغة فى تفهيمها وتقريرها وكشفها وايضاحها وعجب رسوله منه فقال ثم هم اى ثم انظر يا محمد كيف هم يصدفون وكيف فى قوله تعالى انظر كيف نصرف معمول لنصرف ونصبها اما على التشبيه بالحال او التشبيه بالظرف وهى معلقة لانظر (قوله من غير مقدمة) لما كان العذاب الذى يأتى فجأة من غير سبق علامة تؤذن بحلوله فى معنى الخفية حسن ان يذكر جهرة فى مقابلة قوله بغتة فان الذى يتقدمه امارة حلوله بمنزلة الجهر بالنسبة الى ما لا يتقدمه الامارة والا فمقابل الجهرة هو الخفية لا البغتة لما بين بالآية الاولى تفرده تعالى بافاضة ما هو اجل النعم واقرب الوسائل الى تحصيل الكمالات الانسانية وهو السمع والبصر والقلب بين بهذه الآية تفرده تعالى بدفع جميع انواع العذاب والمعنى انه لا دافع لشئ من انواع العذاب ولا مفيض لخير من الخيرات الا الله تعالى فوجب ان يكون منفردا بكونه معبودا وان لا يعبد شئ سواه (قوله وقيل ليلا اونهارا) لم يرض المصنف بهذا التفسير لانه لو جاءهم ذلك العذاب ليلا وقد عاينوا امارة قدومه لم يكن بغتة ولو جاءهم نهارا وهم لا يشعرون بقدومه لم يكن جهرة (قوله ما يهلك به) جعل الاستفهام بمعنى النفى لان عدم ذكر المستثنى منه انما يصح اذا كان الكلام غير موجب ولا يصح فى الموجب لعدم صحة المعنى نحو جاءنى الا زيد فههنا لما لم يذكر المستثنى منه دل ذلك على ان الاستفهام بمعنى النفى وهذه الجملة الاستفهامية فى موضع المفعول الثانى لأرأيتكم والاول محذوف والمعنى اخبرونى عذاب الله ان أتاكم هل يهلك المحق (قوله هلاك سخط وتعذيب) جواب لما يقال العذاب اذا نزل لا يميز بين الظالمين وغيرهم فكيف خصص الهلاك بهم وتقرير الجواب ان الهلاك وان عم الابرار والاشرار الا ان هلاك الاشرار انما هو لاجل سخط

اومكرا بهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال مُكر بالقوم ورب الكعبة وقرأ ابن عامر فتحنا بالتشديد فى جميع القرءآن ووافقه يعقوب فيما عدا هذا والذى فى الاعراف (حتى اذا فرحوا) أُعجبوا (بما اوتوا) من النعم ولم يزيدوا على البطر والاشتغال بالنعمة عن المنعم والقيام بحقه (أخذناهم بغتة فاذاهم مبلسون) متحسرون آيسون (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) اى آخرهم بحيث لم يبق منهم احد من دبره دبرا ودبورا اذا تبعه (والحمد لله رب العالمين) على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخليص لاهل الارض من شؤم عقائدهم واعمالهم نعمة جليلة يحق ان يُحمد عليها (قل ارأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم) اصمكم واعماكم (وختم على قلوبكم) بأن يُغطى عليها ما يزول به عقلكم وفهمكم (من اله غير الله يأتيكم به) اى بذاك او بما اخذ وختم عليه او بأحد هذه المذكورات (انظر كيف نصرف الآيات) نكررها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين (ثم هم يصدفون) يُعرضون عنها وثم لاستبعاد الاعراض بعد تصريف الآيات وظهورها (قل ارأيتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة) من غير مقدمة (اوجهرة) يتقدمها امارة تؤذن بحلوله وقيل ليلا اونهارا وقرئ بَغَتَةً وجَهَرَةً (هل يُهلك) اى ما يهلك به هلاك سخط وتعذيب (الا القوم الظالمون) ولذلك صح الاستثناء المفرغ منه وقرئ يَهلك بفتح الياء

الله وارادة تعذيبهم به بخلاف الابرار فانه ليس هلاك سخط وتعذيب بل هم يستوجبون بسبب نزول ذلك البلاء بهم مثوبات عظيمة ودرجات رفيعة عند الله فالهلاك فى الحقيقة مختص بالظالمين فانه اذا نزل البلاء بهم فقد خسروا الدنيا والآخرة معا (**قوله** ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهى بهم) من قولهم تلهى بفلان اذا سخر منه ولعب به وهو اشارة الى ان قوله تعالى الا مبشرين ومنذرين وان كان حالا من المرسلين الا ان فى هذه الحال معنى العلية اى لم نرسلهم لان يقترح عليهم الآيات بل لان يبشروا وينذروا ولا قدرة لهم على اظهار الآيات والمعجزات بل ذلك مفوض الى مشيئة الله تعالى ثم ذكر ثواب من صدق بهم وآمن فقال فمن آمن واصلح الآية وهذه الآية مثل ما قبلها متعلقة بقول المشركين لولا نزل عليه آية من ربه وقد اجيب عنه بوجوه وهذه الآية جواب آخر عنه بانهم انما بعثوا للدعوة الى الحق بالانذار والتبشير لا ليقترح عليهم ويلعب بهم (**قوله** جعل العذاب ماسالهم) جواب عما يقال المس لكونه من الافعال المسبوقة بالقصد والاختيار حقه ان يسند الى الاحياء فكيف اسند الى العذاب وتقرير الجواب انه من قبيل الاستعارة بالكناية حيث شبه العذاب بالحى تشبيها مضمرا فى النفس ودل عليه باثبات شئ من لوازم المشبه به له وهو اسناد المس اليه كما فى قولك انشبت المنية اظفارها (**قوله** واستغنى بتعريفه عن التوصيف) يعنى ان العذاب المتفرع على تكذيب آيات الله هو العذاب الشديد الهائل لا مطلق العذاب فكان مقتضى الظاهر ان يوصف بما يدل على الشدة والفظاعة الا انه لما ذكر معرفا بلام العهد الخارجى استغنى عن تعريفه (**قوله** بسبب خروجهم عن التصديق) خص الفسق بالخروج عن التصديق نظرا الى وجود المخصص وهو كون الكلام فى الذين كفروا وكذبوا بآيات الله فمن لم يكن مكذبا بآيات الله لا يلحقه هذا الوعيد فسقط بهذا التأويل ما قيل من انه تعالى علل عذاب الكفار بكونهم فاسقين فاقتضى ان يكون كل فاسق كذلك (**قوله** مقدوراته) على ان الخزائن جمع خزينة بمعنى مخزونة وقوله او خزائن رزقه على ان يكون جمع خزانة وهو اسم للمكان الذى يخزن فيه الشئ وخزن الشئ احرازه بحيث لا تناوله الايدى وهو من باب ضرب وهذه الآية متعلقة بقول المشركين لولا نزل عليه آية من ربه ومن بقية جوابه فانهم كانوا يقترحون ما بدا لهم مثل ان يقولوا ان كنت رسولا من عند الله فاطلب من الله تعالى حتى يوسع علينا منافع الدنيا وخيراتها فأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم لا اقول لكم عندى خزائن الله وايضا كانوا يقولون ان كنت رسولا من عند الله فلا بد وان تخبرنا بما سيقع لنا فى المستقبل من المصالح والمضار حتى نستعد لتحصيل تلك المصالح ولدفع تلك المضار فأمره بأن يقول ولا اعلم الغيب فكيف تطلبون منى هذه المطالب وايضا انهم كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق ويتزوج النساء ويخالط الناس فقال الله تعالى قل لهم انى لست من الملائكة ولكنى بشر رسول لا ادعى الا الرسالة والنبوة وليس شأنى الا تبليغ ما اوحى الى والامور التى تطلبونها لا يمكن تحصيلها الا بقدرة الله تعالى فكيف تطلبونها منى وقد تعلمون ان قدرة البشر لا تفى بتحصيلها وما ادعيه من الرسالة منصب لا يمتنع حصوله للبشر فكيف اطبقتم على انكار قولى ودفع دعواى (**قوله** تبرأ من دعوى الالوهية والملكية) بناء على ان يكون المراد من قوله لا اقول لكم عندى خزائن الله أنى لا ادعى كونى موصوفا بالقدرة اللائقة بالاله تعالى ومن قوله ولا اعلم الغيب انى لا ادعى كونى موصوفا بعلم الله تعالى وحصل بمجموع الكلامين انه لا يدعى الالهية وقوله ولا اقول لكم انى ملك صريح فى انه لا يدعى الملكية فصار حاصل الكلام انى لا ادعى الالوهية ولا ادعى الملكية ولكن ادعى الرسالة التى يمكن حصولها لنوع البشر فكيف تستبعدون ما ادعيه وظاهر هذه الآية يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا يعمل الا بالوحى وانه لم يكن يحكم من تلقاء نفسه فى شئ من الاحكام وانه ما كان يجتهد ويحكم بالقياس ويؤكد ذلك قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فلذلك استدل من نفى القياس بهذا النص فانه تعالى امره ان يقول ان أتبع الا ما يوحى الى ثم امرنا باتباعه حيث قال فاتبعوه فثبت به انه عليه الصلاة والسلام ما كان يعمل الا بالوحى النازل فوجب ان لا يجوز لاحد من امته ان يعمل الا بالوحى النازل عليه وذلك ينفى جواز العمل بالقياس ثم اكد الله تعالى ذلك بقوله قل هل يستوى الاعمى والبصير وذلك لان العمل بغير الوحى يجرى مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحى يجرى مجرى عمل البصير وذكر فى بعض كتب الاصول ان الوحى نوعان ظاهر وباطن فالظاهر ثلاثة الاول ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القبيل والثانى ما ثبت عنده بأشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام ان روح القدس نفث فى روعى

(وما نرسل المرسلين الا مبشرين) المؤمنين بالجنة (ومنذرين) الكافرين بالنار ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتلهى بهم (فمن آمن واصلح) ما يجب اصلاحه على ما شرع لهم (فلا خوف عليهم) من العذاب (ولاهم يحزنون) بفوت الثواب (والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب) جعل العذاب ماسا لهم كأنه الطالب للوصول اليهم واستغنى بتعريفه عن التوصيف (بما كانوا يفسقون) بسبب خروجهم عن التصديق والطاعة) قل لا اقول لكم عندى خزائن الله) مقدوراته او خزائن رزقه (ولا اعلم الغيب) ما لم يوح الى ولم ينصب عليه دليل وهو من جملة المقول (ولا اقول لكم انى ملك) انى من جنس الملائكة او اقدر على ما يقدرون عليه (ان اتبع الا ما يوحى الى) تبرأ من دعوى الالوهية والملكية وادعى النبوة التى هى من كمالات البشر ردا لاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه

(قل هل يستوى الاعمى والبصير) مثل للضال والمهتدى اوالجاهل والعالم اومدعى المستحيل كالالوهية والملكية و مدعى المستقيم كالنبوة (أفلاتتفكرون) فتهتدوا اوفتميزوا بين ادعاء الحق والباطل اوفتعلموا ان اتباع الوحى مما لامحيص عنه (وانذر به) الضمير لما يوحى الى (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) هم المؤمنون المفرطون فى العمل اوالمجوزون للحشر مؤمنا كان اوكافرا مقرابه اومترددا فيه فان الانذار ينجع فيهم دون الفارغين الجازمين باستحالته (ليس لهم من دونه ولى ولاشفيع) فى موضع الحال من يحشروا فان المخوف هوالحشر على هذه الحال (لعلهم يتقون) لكى يتقوا (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) بعد ماامره بانذار غير المتقين ليتقوا امره باكرام المتقين وتقريبهم وان لايطردهم ترضية لقريش روى انهم قالوا لوطردت هؤلاء الأعبد يعنون فقرآء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان جلسنا اليك وحادثناك فقال ماانابطارد المؤمنين قالوا فأقمهم عنا اذا جئناك قال نعم وروى ان عمر رضى الله عنه قال له لوفعلت حتى تنظر الى ماذا يصيرون فدعا بالصحيفة و بعلى رضى الله تعالى عنه ليكتب فنزلت والمراد بذكر الغداة والعشى الدوام وقيل صلاتا الصبح والعصر وقرأ ابن عامر بالغدوة هنا وفى الكهف (يريدون وجهه) حال من يدعون اى يدعون ربهم مخلصين فيه قيد الدعاء بالاخلاص تنبيها على انه ملاك الامر ورتب النهى عليه اشعارا بانه يقتضى اكرامهم و ينافى ابعادهم (ماعليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ) اى ليس عليك حساب ايمانهم فلعل ايمانهم عندالله اعظم من ايمان من تطردهم بسؤالهم طمعا فى ايمانهم لوآمنوا وليس عليك اعتبار بواطنهم واخلاصهم لما اتسموا بسيرة المتقين فان كان لهم باطن غيرمرضى كماذكره المشركون وطعنوا فى دينهم فحسابهم عليهم لايتعداهم اليك كما ان حسابك عليك لايتعداك اليهم وقيل ماعليك من حساب رزقهم اى من فقرهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى لاتؤاخذ بحسابهم ولاهم بحسابك حتى يهمك ايمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعافيه (فتطردهم) فتبعدهم وهو جواب النفى (فتكون من الظالمين) جواب النهى و يجوز عطفه على فتطردهم على وجه التسبب وفيه نظر

ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها والثالث ما يبدي لقلبه اى ظهر لقلبه بلا شبهة بالهام من الله تعالى بأن اراه الله بنور من عنده انه من عندالله كما قال تعالى لتحكم بين الناس بما اراك الله والباطن ماينال بالاجتهاد و بالتأمل فى الاحكام المنصوص عليها وجعل اجتهاده عليه الصلاة والسلام وحيا باعتبار المآل فان تقريره عليه الصلاة والسلام على اجتهاده يدل على انه هوالحق كما اذا ثبت بالوحى ابتدآء وابى الاشعرية واكثر المعتزلة والمتكلمين ان حكمه عليه الصلاة والسلام بالاجتهاد (قوله مثل للضال والمهتدى) فانه عليه الصلاة والسلام لما وصف نفسه بكونه متبعا للوحى الالهى لزم منه ان يصف نفسه بالاهتدآء و يصف من عانده واستبعد دعواه بالضلال ولزم منه ايضا ان يصف نفسه بانه عالم حيث علمه الله بالوحى و يصف من لم يتبع الوحى بالجهل حيث لم يقبلوا الوحى فأمره الله تعالى ان يقول للمعاندين هل يستوى الضال والمهتدى اوهل يستوى العالم والجاهل وعلى التقديرين يكون قوله تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير متعلقا بقوله ان أتبع الامايوحى الى (قوله اومدعى المستحيل والمستقيم) فان الاول كالاعمى حيث يخبط خبط عشوآء ولايميز بين المستحيل والمستقيم ومدعى المستقيم كالبصير حيث يمشى على بصيرة ويميز بين مايكون ومالايكون أفلاتتفكرون فتهتدوا باتباع الوحى والعمل بمقتضاه اوفتميزوا بين ادعاء الحق والباطل فان منشأ استبعادكم دعواى انما هو عدم التمييز بينهما فعلى هذا يتعلق قوله افلاتتفكرون بقوله قل لااقول لكم عندى خزآئن الله وعلى قوله اوفتعلموا ان اتباع الوحى مما لامحيص عنه يكون متعلقا بقوله ان أتبع الامايوحى الى كأنه قيل أفلاتتفكرون فتعلموا وجوب اتباعى لانى لااتبع الا مايوحى الى (قوله فى موضع الحال من يحشروا) ان كان المراد من الذين يخافون الكفار فالكلام ظاهر لان الظالمين ليس لهم من حميم ولاشفيع يطاع واما ان كان المراد بهم المسلمين فقوله تعالى ليس لهم من دونه ولى ولاشفيع ينافى مذهب اهل السنة فى اثبات الشفاعة للمؤمنين فلابد ان يقال شفاعة الملائكة والرسل للمؤمنين انما تكون باذن الله تعالى فكانت الشفاعة فى الحقيقة من الله (قوله تعالى ماعليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ) كلمة من فى قوله من شئ زآئدة وهو فاعل عليك وعليهم لاعتمادهما على النفى ومن حسابك ومن حسابهم صفة لشئ ثم قدمت فصارت حالا وانما قدم فى الجملة الاولى عليك وفى الثانية من حسابك لانهما المتعلقان برسول الله صلى الله عليه وسلم من الجملتين فذكرهما اهم والاهم اقدم ولما لم يقتصر المشركون فى طعن فقرآء المسلمين على وصفهم بكونهم موالى ومساكين بل طعنوا فى ايمانهم ايضا حيث قالوا يامحمد انهم انما اجتمعوا عندك وقبلوا دينك لانهم يجدون عندك مأكولا وملبوسا اى بهذا السبب والافهم عارون عن دينك وعن الايمان بك فلوطردتهم عن مجلسك اولم تطردهم وأقمتهم عنا اذا جئناك لاتبعناك فرضى عليه الصلاة والسلام بالثانى طمعا فى ايمانهم حتى صار الفقرآء بذلك فى مظنة الطرد فنهاه الله تعالى وقال ماعليك من حسابهم من شئ اى ليس لك الااعتبار ظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة المتقين و ان كان لهم باطن غيرمرضى كما يقوله المشركون فمضرة حساب ايمانهم لاترجع الااليهم لااليك لان المضرة المترتبة على حساب كل نفس عائدة اليها لاالى غيرها والمقصود منه دفع طعن الكفار وتثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على تربية الفقرآء وادنائهم وان اريد بالحساب حساب الرزق يكون المعنى لايجب على النبى ولاعلى احد من امته حساب رزق صاحبه انما على النبى التبليغ وعلى الامة القبول والطاعة وهذا على تقدير ان يكون ضمير حسابهم وعليهم للذين يدعون ربهم واما ان كان الضمير للمشركين يكون المعنى لاتؤاخذ انت بالعقوبة المترتبة على حسابهم ولاهم بحسابك وانما تؤاخذ كل نفس بعملها ولاتزر وازرة وزر اخرى (قوله وهو جواب النفى) نحو ماتأتينا فتحدثنا بنصب فتحدث على ان يكون معنى انتفاء التحديث لانتفاء سببه الذى هوالاتيان والآية الكريمة من هذا القبيل فانه لوكان مضرة حسابهم مستقرة على المخاطب لكان ذلك سببا لابعاد من يتوهم الوهن فى ايمانه فحكم بأن هذا السبب غيرواقع حتى يقع مسببه الذى هوالطرد (قوله على وجه التسبب) اى تسبب كونه ظالما عن طردهم لاعن كون حسابهم عليه حتى يلزم صحة كونه جوابا للنفى فان كونه ظالما مسبب عنه وفى الحواشى السعدية على الكشاف ان قوله على وجه التسبب دفع لمايتوهم من انه لوجعل عطفا على جواب النفى لصح ان يقع جوابا للنفى وليس كذلك اذلامعنى لقولك ماعليك من حسابهم فتكون من الظالمين انتهى يعنى ان عطفه على فتطردهم يتصور على وجهين احدهما ان يعطف عليه مع اعتبار كون الطرد متوقفا على النفى ومنتفيا بانتفائه اى مع اعتبار كونه جوابا للنفى

فعطفه عليه بهذا الاعتبار يستلزم ان يصح كونه معطوفا على فتطردهم باعتبار كونه جوابا للنفي والوجه الثاني كونه معطوفا مرتبا على نفس الطرد من غير اعتبار كونه متوقفا على النفي ومنتفيا بانتفائه وعطفه عليه بهذا الاعتبار لا يستلزم ان يصح كونه جوابا للنفي حتى يقال لا معنى لكونه جوابا للنفي فلا معنى لحمل الكلام على ما يستلزم كونه جوابا له فثبت جواز عطفه على فتطردهم من غير لزوم المحذور وهو ان يكون المعنى ما عليك من حسابهم شيء فتكون من الظالمين هذا نهاية توجيه كلام المجوز ولعل وجه كلام المصنف ان جعله منصوبا بالعطف على الجواب يجب ان يكون على الوجه الاول لان المعطوف على ماله حظ من الاعراب انما يعطف عليه اذا قصد تشريك المعطوف في حكم اعراب المعطوف عليه من كونه فاعلا او مفعولا او خبرا او حالا او صفة او غير ذلك فقوله فتطردهم في الآية معرب منصوب على جواب النفي فيجب ان يفيد العطف عليه كون المعطوف مشاركا له في حكم اعرابه وهو كونه على جواب النفي وقد ظهر انه لا معنى لكونه جواب النفي فلا وجه لتجويز كونه معطوفا عليه لان مستلزم المحال محال اللهم الا ان يحمل الكلام على المبالغة في النهي عن الطرد اي لو طردتهم على تقدير ان يكون حسابهم عليك كنت ظالما فكيف اذا لم يكن حسابهم عليك فهو نظير قوله عليه الصلاة والسلام نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه (**قوله** ومثل ذلك الفتن) اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف والمعنى فتنا بعض الناس ببعض في امر الدين فتنا مثل ذلك الفتن والابتلاء الواقع باختلاف احوال الناس في امور الدنيا كالفقر والغنى والرياسة والهوان وجعل ذلك اشارة الى الفتن المدلول عليه بقوله فتنا (**قوله** او للتعليل) اي لانها لام كي ولما ورد ان يقال ان معنى فتناهم ابتليناهم فكيف جعل الابتلاء سببا لان يقولوا ذلك القول اجاب عنه بأن فتنا متضمن معنى خذلنا وخذلانهم سبب لافتتانهم وهو سبب لذلك القول ومعنى هذه الفتنة ان كل واحد من الفريقين مبتلى بصاحبه فرؤساء الكفار الاغنياء كانوا يحسدون فقراء الصحابة على كونهم سابقين الى الاسلام مسارعين الى قبوله فقالوا لو دخلنا في الاسلام لوجب علينا ان ننقاد لهؤلاء الفقراء المساكين وان نعترف لهم بالتبعية فكان ذلك يشق عليهم واما فقراء الصحابة فكانوا يرون اولئك الكفار في الراحة والمسرة وطيب العيش والسعة وكانوا يقولون كيف حصلت هذه الاحوال لهؤلاء الكفار مع انا بقينا في الشدة والضيق فقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم ببعض فأحد الفريقين يرى الآخر مقدما في المناصب الدنيوية ويقول هذا الذي فضله الله علينا واما المحقون فهم يعلمون ان كل ما فعله الله تعالى فهو حق وحكمة وصواب ولا اعتراض عليه اما بحكم المالكية كما هو قول اهل السنة واما بحسب المصلحة كما هو قول المعتزلة فكانوا صابرين في وقت البلاء شاكرين في وقت الآلاء والنعماء وهم الذين قال الله تعالى في حقهم أليس الله بأعلم بالشاكرين (**قوله** تعالى واذا جاءك الذين) اذا فيه منصوب بجوابه اي فقل سلام عليكم وقت مجيئهم اي اوقع هذا القول كله في وقت مجيئهم قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله عز وجل نبيه عليه السلام عن طردهم وكان عليه الصلاة والسلام اذا رآهم بدأهم بالسلام قال الامام فيه اشكال وهو ان الناس اتفقوا على ان هذه السورة نزلت دفعة واحدة واذا كان كذلك فكيف يمكن ان يقال في كل واحدة من آيات هذه السورة ان سبب نزول هذه الآية الامر الفلاني بعينه بل الاقرب ان تحمل هذه الآية على عمومها فكل من آمن بالله تعالى دخل تحت هذا التشريف (**قوله** وامره بأن يبدأ بالتسليم او يبلغ سلام الله اليهم) اشارة الى ما قال الامام من ان من الناس من قال انه لما امر الرسول عليه الصلاة والسلام ان يقول لهم سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة كان هذا من قول الله تعالى ومن كلامه فهذا يدل على انه سبحانه وتعالى قال لهم في الدنيا سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ومنهم من قال بل هذا من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم (**قوله** ايذانا) علة لمجموع قوله وصفهم وامره فان التصديق بالقرآن والاتباع للحجج فضيلة علمية كما ان المواظبة على العبادة فضيلة عملية (**قوله** ومن كان كذلك) اي وايذانا بأن من جمع بين فضيلتي العلم والعمل ينبغي ان يقرب ويعز ويبشر الخ ووجه الايذان انه تعالى علق النهي عن طردهم على اتصافهم بالفضيلة العملية ثم عطف بالواو الجامعة جملة واذا جاءك الذين يؤمنون الخ على جملة النهي بأن وضع الظاهر موضع الضمير فان مقتضى الظاهر ان يقول لا تطرد الذين يدعون ربهم وقل لهم سلام عليكم فوضع الظاهر موضع الضمير ايذانا بأن اتصافهم بالفضيلة العملية علة لما ذكر من التقريب والاعزاز والتبشير فكأنه قيل من جمع بين هاتين الفضيلتين لا تطردهم وابدأهم بالسلام او بلغ اليهم سلام الله وبشرهم بأن الله يسلمهم

(وكذلك فتنا بعضهم ببعض) ومثل ذلك الفتن وهو اختلاف احوال الناس في امور الدنيا فتنا اي ابتلينا بعضهم ببعض في امر الدين فقدمنا هؤلاء الضعفاء على اشراف قريش بالسبق الى الايمان (ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) اي أهؤلاء من انعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لما يسعدهم دوننا ونحن الاكابر والرؤساء وهم المساكين والضعفاء وهو انكار لان يخص هؤلاء من بينهم باصابة الحق والسبق الى الخير كقولهم لو كان خيرا ما سبقونا اليه واللام للعاقبة او للتعليل على ان فتنا متضمن معنى خذلنا (أليس الله بأعلم بالشاكرين) بمن يقع منه الايمان والشكر فيوفقه وبمن لا يقع منه فيخذله (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة) الذين يؤمنون هم الذين يدعون ربهم وصفهم بالايمان بالقرآن واتباع الحجج بعد ما وصفهم بالمواظبة على العبادة وامره بأن يبدأ بالتسليم او يبلغ سلام الله اليهم ويبشرهم بسعة رحمته وفضله بعد النهي عن طردهم ايذانا بانهم الجامعون لفضيلتي العلم والعمل ومن كان كذلك ينبغي ان يقرب ولا يطرد ويعز ولا يذل ويبشر من الله بالسلامة في الدنيا والرحمة في الآخرة وقيل ان قوما جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا اصبنا ذنوبا عظاما فلم يرد عليهم شيأ فانصرفوا فنزلت

(انه من عمل منكم سوأً) استئناف بتفسير الرحمة وقرأ نافع و ابن عامر وعاصم و يعقوب بالفتح على البدل منها (بجهالة) فى موضع الحال اى من عمل ذنبا جاهلا بحقيقة مايتبعه من المضار والمفاسد كعمر رضى الله عنه فيما اشار اليه اوملتبسا بفعل الجهالة فان ارتكاب مايؤدى الى الضرر من افعال اهل السفه والجهل (ثم تاب من بعده) من بعد العمل والسوء (واصلح) بالتدارك والعزم على ان لايعود اليه (فانه غفور رحيم) فتحه من فتح الاول غير نافع على اضمار مبتدأ اوخبر اى فأمره او فعله غفرانه وكذلك) ومثل ذلك التفصيل الواضح (نفصل الآيات) آيات القرءآن فى صفة المطيعين والمجرمين المُصرّين منهم والاوّابين (ولتستبين سبيل المجرمين) قرأه نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى ولتستوضح يامحمد سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل وابن كثير وابن عامر وابو عمرو و يعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولتبيّن سبيلهم والباقون بالياء وبالرفع على تذكير السبيل فانه يذكر ويؤنث ويجوز ان يعطف على علة مقدرة اى نفصل الآيات ليظهر الحق ولتستبين (قل انى نهيت) صُرِفتُ وزُجرت بما نُصب لى من الادلة وانزل علىّ من الآيات فى امر التوحيد (ان اعبد الذين تدعون من دون الله) عن عبادة ماتدعون من دون الله اوماتدعونها آلهة اى تسمونها (قل لااتبع اهوآءكم) تأكيد لقطع اطماعهم واشارة الى الموجب للنهى وعلة الامتناع عن متابعتهم

من الآفات فى الدنيا او يرحمهم فى الآخرة والسلام اسم بمعنى التسليم اى الدعاء بالسلامة فمعنى سلام عليكم دعوت بان يسلمكم الله من الآفات فى دينكم ونفسكم وقولهم كتب على نفسه كذا لفلان يفيد انه اوجب ذلك على نفسه وكلمة على ايضا تفيد الايجاب واذا اجتمعا تأكد الإيجاب وهذا الايجاب لاينافى كونه تعالى فاعلا مختارا بل هو عبارة لتأكيد الوعد وبيان لفضله وكرمه (**قوله** استئناف بتفسير الرحمة) كلمة ان فى الموضعين مكسورة فى قرآءة ابن كثير وابى عمرو وحمزة والكسائى ومفتوحة فى قرآءة ابن عامر وعاصم واما فى قرآءة نافع فالاولى مفتوحة والثانية مكسورة فمن كسر الاولى قال انها مستأنفة وان الكلام قدتم عند قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة ثم ابتدأ وقال انه من عمل منكم سوأ الآية تفسير للرحمة التى كتبها على نفسه ومن فتحها جعلها بدلا من الرحمة وتفسيرا لها والتقدير كتب على نفسه انه من عمل الخ فان مضمون هذه الجملة لاشك انه رحمة (**قوله** بجهالة فى موضع الحال) اى من فاعل عمل اى عمله ملتبسا بالجهالة حقيقة بأن يفعله وهو لايعلم مايترتب عليه من المفسدة كعمر رضى الله عنه فيما اشار اليه من اجابة الكفرة فيما سألوا ولم يعلم انها مفسدة او حكما بأن يفعله عالما بسوء عاقبته فان من عمل مايؤدى الى الضرر فى العاقبة وهو عالم بذلك اوظان فهو فى حكم الجاهل فقوله بجهالة حال مؤكدة لانها مقررة لمضمون قوله عمل سوأ لان عمل السوء لاينفك عن الجهالة حقيقة او حكما (**قوله** غير نافع) فانه وان فتح الاولى الا انه كسر الثانية بأن ابدل الاولى من الرحمة واستأنف بما بعد الفاء اى كسر ان لوقوعها فى صدر جملة وقعت خبرا لمن الموصولة اوجوابا لها ان كانت شرطية وقد اجمع القرآء على كسرها بعد فاء الجزآء فى قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نار جهنم كأنه قيل فهو غفور رحيم الا ان الكلام بان او كد فكسرت لدخولها على المبتدأ والخبر واما من عدا نافعا ممن فتح الاولى فقد فتح الثانية ايضا بجعلها فى محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف اى فأمره اوشأنه انه غفور رحيم اوعلى انها مبتدأ حذف خبره اى فله غفرانه ورحمته اى فغفرانه ورحمته حاصلان له (**قوله** ومثل ذلك التفصيل) على ان الكاف صفة مصدر محذوف وذلك اشارة الى ماسبق فى هذه السورة الكريمة من تفصيل دلائل النبوة والتوحيد والبعث لالزام الحجة على مشركى مكة والمعنى مثل ذلك التفصيل نميز ونبين لك حجتنا فى كل حق ينكره اهل الباطل وهذا حاصل الكلام والمعنى على ما اختاره المصنف انه تعالى فصل طوآئف المجرمين الى من هو مطبوع على قلبه لايرجى اسلامه وذكرهم بقوله والذين كفروا بآياتنا صم و بكم فى الظلمات والى من يرى فيه امارة القبول وهو الذى يخاف اذا سمع ذكر القيامة وذكرهم بقوله وأنذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم والى الذين دخلوا فى الاسلام الا انهم لايحفظون حدوده وذكرهم بقوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا وخاطبهم بقوله من عمل منكم سوأ ثم قال بعد هذا التفصيل ومثل ذلك التفصيل الواضح نفصل آيات القرءآن فى صفة الطوآئف الثلاث (**قوله** قرأه نافع بالتاء) اى من فوق على اسناد الفعل الى المخاطب ونصب السبيل على المفعولية اى لتعلم يامحمد سبيلهم فان استبان يتعدى ولايتعدى يقال استبان الشئ واستبنته (**قوله** وابن كثير الخ) فانهم قرأوا ولتستبين بتاء التأنيث ورفعوا سبيل على انه فاعل فان السبيل يذكر ويؤنث وتذكيره لغة بنى تميم وتأنيثه لغة اهل الحجاز وقد نطق القرءآن بهما قال تعالى وان يروا سبيل الرشد لايتخذوه سبيلا وقال و يصدون عن سبيل الله و يبغونها عوجا ولم يتعد تستبين فى هذه القرآءة (**قوله** والباقون) وهم حمزة والكسائى وابو بكر عن عاصم فانهم قرأوا يستبين بالياء من تحت ورفع سبيل باسناد الفعل اليه وتذكير السبيل على لغة بنى تميم (**قوله** و يجوز ان يعطف) لما اشار بقوله ولتستوضح يامحمد سبيلهم فصلنا هذا التفصيل الى ان متعلق اللام فى لتستبين مقدر وهو قوله فصلنا وقدره على لفظ الماضى نظرا لما عليه المعنى وذكر نفصل الآيات بلفظ المضارع لقصد الاستمرار ولتناول الماضى والآتى عطف عليه قوله و يجوز ان يعطف على علة مقدرة فتكون اللام متعلقة بالفعل المذكور وتستبين منصوب باضمار ان بعد لام كى قيل فى الكلام حذف معطوف والتقدير ولتستبين سبيل المجرمين وسبيل المحقين ولم يذكره استغناء بذكر مقابله لان ذكر احد المتقابلين يدل على ذكر المقابل الآخر كما فى قوله تعالى سرابيل تقيكم الحر ولم يذكر البرد استغناء عنه بذكر الحر (**قوله** تأكيد لقطع اطماعهم) فان بعض المشركين لما قال له عليه الصلاة والسلام استلم آلهتنا حتى نؤمن بالهك امر الله تعالى اياه عليه الصلاة والسلام ان يقول لهم انى نهيت الآية قطعا لاطماعهم ثم اكد ذلك بقوله قل لااتبع اهوآءكم فانه من حيث انه يقرر مضمون ماقبله تأكيد له واشارة الى

واستجهال لهم و بيان لمبدأ ضلالهم وان ماهم عليه هوى وليس بهدى وتنبيه لمن تحرى الحق على ان يتبع الحجة ولا يقلد (قد ضللت اذا) اى ان اتبعت اهوآءكم فقد ضللت (وما انا من المهتدين) اى وما انا فى شئ من الهدى حتى اكون من عدادهم وفيه تعريض بأنهم كذلك (قل انى على بينة) تنبيه على مايجب اتباعه بعدما بين مالايجوز اتباعه والبينة الدلالة الواضحة التى تفصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرءآن والوحى او الحجج العقلية اوما يعمها (من ربى) من معرفته وانه معبود سواه ويجوز ان يكون صفة لبينة (وكذبتم به) الضمير لربى اى كذبتم به حيث اشركتم به غيره اوللبينة باعتبار المعنى (ما عندى ماتستعجلون به) يعنى العذاب الذى استعجلوه بقولهم فأمطر علينا حجارة من السماء اوائتنا بعذاب اليم (ان الحكم الا لله) فى تعجيل العذاب وتأخيره (يقض الحق) اى القضاء الحق اويصنع الحق ويدبره من قولهم قضى الدرع اذا صنعها فيما يقتضى من تعجيل وتأخير واصل القضاء الفصل بتمام الامر واصل الحكم المنع فكأنه منع الباطل وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم يقص من قص الاثر اوقص الخبر (وهو خير الفاصلين) القاضين (قل لو أن عندى) اى فى قدرتى وتمكنتى (ماتستعجلون به) من العذاب (لقضى الامر بينى وبينكم) لاهلكتكم عاجلا غضبا لربى وانقطع مابينى وبينكم (والله اعلم بالظالمين) فى معنى استدراك كأنه قال ولكن الامر الى الله وهو اعلم بمن ينبغى ان يؤخذ وبمن ينبغى ان يمهل منهم (وعنده مفاتح الغيب) خزآئنه جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن اوما يتوصل به الى المغيبات مستعار من المفاتح الذى هو جمع مفتح بالكسر وهو المفتاح ويؤيده ان قرئ مفاتيح والمعنى انه المتوصل الى المغيبات المحيط علمه بها (لايعلمها الا هو) فيعلم اوقاتها ومافى تعجيلها او تأخيرها من الحكم فيظهرها على مااقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها (ويعلم مافى البر والبحر) عطف للاخبار عن تعلق علمه تعالى بالمشاهدات على الاخبار عن اختصاص العلم بالمغيبات به (وماتسقط من ورقة الا يعلمها) مبالغة فى احاطة علمه بالجزئيات (ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس) معطوفات على ورقة وقوله (الا فى كتاب مبين) بدل من الاستثناء الاول بدل الكل على ان الكتاب المبين علم الله او بدل الاشتمال ان اريد به اللوح وقرئت بالرفع للعطف على محل من ورقة اورفعا على الابتدآء والخبر الا فى كتاب مبين (وهو الذى يتوفاكم بالليل) ينيمكم فيه ويراقبكم استعير التوفى من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة فى زوال الاحساس والتميز فان اصله قبض الشئ بتمامه (ويعلم ماجرحتم بالنهار) كسبتم فيه خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جريا على المعتاد (ثم يبعثكم) ثم يوقظكم اطلق البعث ترشيحا للتوفى (فيه) فى النهار

الموجب للنهى كأنهم قالوا لم نهيت عما نحن فيه ولم تمتنع عن متابعتنا اجاب بان ما انتم عليه هوى وليس بهدى فكيف اتبع الهوى واترك الهدى (قوله واستجهال لهم) لان الادلة العقلية و السمعية لما كانتا منطبقتين فى الدلالة على التوحيد والزجر عن الاشراك ولم ينزجروا عنه دل ذلك على انهم جاهلون لايميزون بين الحق والباطل ولا بين الهوى والهدى (قوله وما انا فى شئ من الهدى) اشارة الى الفرق بين ان يقال وما انا من المهتدين و بين ان يقال وما اهتديت ولا اكون مهتديا بأن الاول ابلغ من الثانى لان الدخول فى عداد من اهتدى يكفى فيه الاتصاف بشئ من الهدى بخلاف نحو قولك هو مهتد فانه يدل على الاهتدآء التام فلزم منه ان يكون نفى الاول ابلغ فى نفى الاهتدآء من نفى الثانى وقوله وما انا من المهتدين تأكيد لقوله قد ضللت واتى به جملة فعلية لتدل على تجدد الفعل وحدوثه و بالثانية اسمية لتدل على التحقق والثبات (قوله تنبيه على مايجب اتباعه) وهو البينة والبرهان الواضح ومالايجوز اتباعه هو الهوى يقال انا على بينة من هذا الامر وانا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بحجة واضحة وشاهد صدق وقوله تعالى وكذبتم به يحتمل ان يكون جملة مستأنفة سيقت للاخبار بذلك وان يكون فى محل النصب على الحالية (قوله اى القضاء الحق) لما قرأ ابو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائى يقض بسكون القاف وكسر الضاد المعجمة المخففة ذكر لانتصاب الحق وجهين الاول انه صفة مصدر محذوف اى يقضى القضاء الحق والثانى ان يقضى بمعنى يصنع فيتعدى بنفسه و يؤيد هذه القرآءة قوله تعالى وهو خير الفاصلين فان الفصل يناسب القضاء ولما لم ترسم الياء بعد الضاد فى المصاحف قرأ الحجازيان وعاصم يقص بضم القاف والصاد المهملة المشددة من قص الحديث اومن قص الاثر اى تبعه كأن الياء حذفت خطا كما حذفت لفظا لالتقاء الساكنين كما حذفت فى نحو فما تغن النذر وكما حذفت الواو فى نحو سندع الزبانية و يمح الله الباطل (قوله مستعار من المفاتح) اى استعارة مكنية فقد شبه الغيب بالخزآئن المستوثق منها بالاقفال واثبت لها مفاتح على سبيل التخييل ولما كان عنده تلك المفاتح كان المتوصل الى مافى الخزآئن من المغيبات هو لا غير وهذا الحصر مستفاد من تقديم الظرف على المبتدأ (قوله مبالغة فى احاطة علمه بالجزئيات) اخبر اولا باختصاصه بعلم المغيبات المخزونة فى عالم الغيب ثم اخبر بتعلق علمه بالمشاهدات المعبر عنها بقوله مافى البر والبحر فان هذا العنوان الكلى والمفهوم الاجمالى يتناول جميع مالايحيط بعلمه الا الله من المكنونات التى لاتوجد ولاتبلغ الى كمالها اللائق بها الا بايجاد الله تعالى اياها وتدبيره فيها وهذا الحكم من حيث وضوحه عند العقل بالنسبة الى احاطة علمه بالمغيبات صار كالدليل له فلذلك ذكر بعده تقوية له وتقريبا الى الاذهان ولما كان احاطة علمه تعالى باحوال الجزئيات ابلغ من احاطة علمه بانفس الجزئيات صرح باحاطة علمه بها حيث قال وماتسقط من ورقة الا يعلمها ليكون كالدليل على الحكم المذكور قبله ثم بالغ فى احاطة علمه باحوال الجزئيات بقوله ولا حبة فى ظلمات الارض فان الحبة تكون فى غاية الصغر وظلمات الارض فى غاية السعة بحيث يختفى فيها اكبر الاجسام واعظمها فلما صرح بأن الحبة الصغيرة الملقاة فى ظلمات الارض مع اتساعها لاتخرج عن علم الله تعالى البتة صار هذا الحكم مقويا ومقررا للحكم السابق ثم اجمل الكلام وعبر عن المقصود بعبارة اخرى فقال ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين وقوله تعالى من ورقة فاعل تسقط ومن زآئدة لاستغراق الجنس وقوله تعالى لايعلمها حال من ورقة اى لاتسقط ورقة فى حال من الاحوال الا فى حال كونه تعالى عالما بها وقوله تعالى ولا حبة مجرور بالعطف على لفظ ورقة ولو قرئ مرفوعا لكان معطوفا على الموضع وفى ظلمات صفة لحبة وقوله ولا رطب ولا يابس مجروران ايضا بالعطف على لفظ ورقة وقرئا مرفوعين عطفا على المحل ويجوز ان يكون رفعها اى رفع الثلاثة على الابتدآء والخبر هو قوله الا فى كتاب مبين فان قرئ ولا حبة ولا رطب ولا يابس بالجر عطفا على لفظ ورقة او بالرفع عطفا على محلها تكون داخلة فى حكمها كأنه قيل ومايسقط من شئ من هذه الاشياء الا يعلمه فلا يجوز ان يكون قوله الا فى كتاب مبين استثناء ثانيا من قوله الا يعلمها لان الا يعلمها اثبات من النفى فيكون الا فى كتاب نفيا من الاثبات فيلزم ان لايعلمها فى كتاب وليس كذلك لان كل شئ فى كتاب وكل ماهو فى كتاب يجب ان يعلمه فى كتاب فلابد من القول بأن الاستثناء الثانى بدل من الاول وتأكيد له (قوله اطلق البعث ترشيحا للتوفى) لايخفى ان الترشيح له نوع خصوص بالمشبه به والبعث مما لاخصوص له بالموت اذ يقال بعثه من نومه اذا ايقظه صرح بذلك فى المطول الا ان يتكلف بأن الامر كذلك فى اصل اللغة لكنه حقيقة

شرعية في احياء الموتى في الآخرة (قوله تعالى ليقضى اجل) على بناء المفعول في قرآءة الجمهور واجل مرفوع به وفي الفاعل المحذوف احتمالان احدهما انه ضمير البارى تعالى والثانى انه ضمير المخاطبين اى لتقضوا وتستوفوا آجالكم وقرئ على بناء الفاعل وهو الله تعالى واجلا حينئذ منصوب على المفعولية واعلم انه تعالى لماذكرانه ينيمهم اولا ثم يوقظهم ثانيا كان ذلك جار بامجرى الاحياء بعد الاماتة فلذلك استدل به على صحة البعث والقيامة فقال ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون في ليلكم ونهاركم في جميع اعماركم (قوله وقيل الآية خطاب للكفرة) عطف على ما يدل عليه كلامه في تفسير الآية لكون الخطاب لعامة من أنامه الله وايقظه ليستوفى المستيقظ مدة حياته مؤمنا كان او كافرا واختار ذلك لان ظاهر الآية العموم وليس فيها ما يقتضى تخصيصها بالكفرة الا انه على تقدير التخصيص لابدان يحمل مااسند اليهم في الليل والنهار على الحالة المذمومة من احوال الانسان العاقل فان اللائق به ان يستعمل كل نعمة فيما خلقت لاجله فينام لأن تستريح به قواه ويتقوى بذلك على طاعة الله ويستيقظ لاكتساب ما فيه مرضاة الله ويستعده عند لقاء مولاه لاان يلقى كالجيفة بالليل ويكتسب الآثام بالنهار وهذا القائل لم يجعل البعث بمعنى الايقاظ بل جعله بمعنى البعث من القبور بناء على ان قوله ويعلم ما جرحتم بالنهار دال على حال اليقظة وكسبهم فيها وكلمة ثم تقتضى تأخر البعث عنها والبعث المتأخر عنها هو البعث من القبور فان قلت البعث من القبور ليس علة لقضاء الاجل المسمى فالجواب ان المراد بالاجل المسمى مدة الكون في القبور لامدة الحياة كما ذهب اليه المصنف والبعث علة لانقضاء تلك المدة (قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده) ليس المراد بالفوقية الجهة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل المراد الفوقية من حيث القدرة فانه تعالى قهار للممكنات المعدومة بالايجاد والتكوين وللممكنات الموجودة بالافناء والافساد وقهار لكل ضد بضده فيقهر النور بالظلمة والظلمة بالنور والليل بالنهار والنهار بالليل وقهار للعناصر التى تألف البدن منها فانها مع كونها متنافرة متباعدة بالطبع والخاصية قد الف الملك القهار بينها بأن خلع عنها كيفياتها المتضادة واودع فيها كيفية واحدة متوسطة بين تلك الكيفيات الصرفة وقهار للروح والبدن حيث جمع بينهما على سبيل القهر والقدرة الكاملة وجعل كل واحد منهما مستكملا بصاحبه منتفعا بالآخر فان الروح يصون البدن عن العفونة والفساد والبدن يصير آلة للروح في تحصيل السعادات الابدية والمعارف الالهية مع ما بينهما من كمال المباعدة والمنافرة فان البدن كثيف سفلى ظلمانى فاسد عفن والروح لطيف علوى نورانى مشرق باق طاهر نظيف وقد الف الملك الجبار بينهما بصلاحها لقبول العهد والمحن فاذا تأملت هذه الاسرار المودعة في الممكنات من العلويات والسفليات والذوات والصفات علمت ان كلها مقهورة تحت قهر الله تعالى مسخرة بتسخيره تعالى كما قال وهو القاهر فوق عباده (قوله تعالى ويرسل عليكم حفظة) جملة فعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها وهى قوله وهو القاهر اوجملة مستأنفة سيقت للاخبار بذلك وجعله معطوفا على قاهر لكون حرف التعريف فيه بمعنى الذى وكون التقدير وهو الذى يقهر عباده ويرسل ضعيف لانه يلزم من ذلك الفصل بين ابعاض الصلة بأجنبى فان المعطوف على الصلة من تمام الصلة فلا يجوزان يتخلل بينهما امر اجنبى ومن جملة قهره لعباده تعالى ارسال الحفظة عليهم لحفظ اعمالهم قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين واختلفت الآثار في عدد الحفظة روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال مع كل انسان ملكان احدهما عن يمينه والآخر عن يساره فاذا تكلم الانسان بحسنة كتبها من على اليمين واذا تكلم بسيئة قال من على اليمين لمن على اليسار انتظره لعله يتوب منها فان لم يتب كتبها عليه وروى عنه كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه تسع ساعات لعله يسبح او يستغفر وروى ان العبد اذا قعد فأحد الملكين عن يمينه والآخر عن يساره وان مشى فأحدهما امامه والآخر خلفه وان نام فأحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ايضا انه قال مع كل مؤمن خمسة من الحفظة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد عن يساره يكتب السيئات وواحد امامه يلقنه الخيرات وواحد خلفه يدفع عنه الآفات وواحد على ناصيته يكتب ما يصلى على النبى صلى الله عليه وسلم ويبلغه اليه وقيل مع كل مؤمن اربعة من الملائكة اثنان بالنهار واثنان بالليل وقيل مع كل مؤمن ستون ملكا وقيل وكل بكل عبد مائة وستون ملكا يذبون عنه الشياطين كما يذب عن ضعفة

(ليقضى اجل مسمى) ليبلغ المتيقظ آخراجله المسمى له في الدنيا (ثم اليه مرجعكم) بالموت (ثم ينبئكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة عليه وقيل الآية خطاب للكفرة والمعنى انكم ملقون كالجيف بالليل وكاسبون للآثام بالنهار وانه تعالى مطلع على اعمالكم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذى قطعتم به اعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضى الاجل الذى سماه وضربه لبعث الموتى وجزآئهم على اعمالهم ثم اليه مرجعكم بالحساب ثم ينبئكم بما كنتم تعملون بالجزآء (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة) ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيه ان المكلف اذا علم ان اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان ازجر عن المعاصى وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المطلعين عليه

الشاء الذبان وهوجمع كثرة للذباب مثل غراب وغربان والذب المنع والدفع ولووكل العبد الى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين (**قوله** ملك الموت واعوانه) التوفى فى الحقيقة يحصل بقدرة الله تعالى كما قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وقال هوالذى خلق الموت والحيات ثم انه فى عالم الظاهر مفوض الى ملك الموت وهو الرئيس المطلق فى هذا الباب كما قال تعالى قل يتوفى كم ملك الموت ثم له اعوان وخدم وانصار يدل عليه قوله تعالى فى هذه الآية توفته رسلنا فحسنت اضافة التوفى الى كل واحد من هذه الثلاثة بحسب كل واحد من الاعتبارات المذكورة روى عن مجاهد انه قال جعلت الارض مثل الطست لملك الموت يتناول من يتناوله ومامن اهل بيت الاو يطوف عليهم فى كل يوم مرتين وروى ان الدنيا بين يدى ملك الموت كالمائدة الصغيرة يتناول من هنا ومن هنا فاذا كثرت عليه الارواح يدعوها فتجيب روى عن على رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم راى ملك الموت عند رأس رجل من الانصار فقال عليه الصلاة والسلام ارفق بصاحبى فانه مؤمن فقال أبشر يا محمد انى لأقبض روح ابن آدم فاذا صرخ صارخ من اهله قلت ماهذا الصراخ فوالله ما ظلمناه ولاسبقنا من اجله فالنا فى قبضه ذنب فان ترضوا بما صنع الله تعالى تؤجروا وان تسخطوا او تجزعوا تأثموا ومالكم عندنا من غنية وان لنا عليكم لبقية وعودة فالحذر الحذر ومامن اهل بيت شعر ولامدر فى بر ولابحر الاو انا اتصفح وجوههم فى كل يوم وليلة خمس مرات حتى انى لاعرف بصغيرهم و كبيرهم منهم بانفسهم والله يا محمد لوانى اردت ان اقبض بعوضة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله تعالى هوالآمر بقبضها (**قوله** وقرأ حمزة توفاه) اما على انه فعل ماض اسند الى ماليس تأنيثه حقيقيا فلذلك ذكر اومضارع اصله تتوفاه حذفت منه احدى التائين (**قوله** الى حكمه وجزآئه) يعنى ان الرد الى الله ليس على ظاهره لكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة بل هو عبارة عن جعلهم منقادين لحكم الله تعالى مطيعين لقضائه بان يساقوا الى حيث لامالك ولاحاكم فيه سواه (**قوله** الذى يتولى امرهم) فسر المولى به لدفع كون قوله تعالى فى هذه الآية مناقضا لقوله وان الكافرين لامولى لهم فان المولى فى تلك الآية بمعنى الناصر ولاناصر للكفار والمولى ههنا بمعنى المالك الذى يتولى امرهم و الله تعالى مالك الامور كلها فى حق كل الخلائق وهذه المناقضة انما تتوهم اذا كانت الآية فى حق جميع المكلفين من المؤمنين والكفار وهو الظاهر وان كانت واردة فى حق المؤمنين خاصة يجوز ان يكون المولى بمعنى الناصر من غير محذور فان من يرد اليه تعالى اصالة هم المؤمنون والكفار فى هذا الامر تبع لهم (**قوله** معلنين ومسرين) على ان يكون تضرعا وخفية مصدرين فى موضع الحال من فاعل تدعون وتدعون حال من مفعول ينجيكم اى ينجيكم داعين اياه (**قوله** اواعلانا واسرارا) على ان يكون كل واحد منهما مفعولا مطلقا من غير لفظ الفعل مثل قعدت جلوسا قرأ الجمهور خفية بضم الخاء وقرئ بكسرها وهما لغتان كما فى الاسوة والاسوة (**قوله** على ارادة القول) و يكون ذلك القول المقدر فى محل النصب على الحال من فاعل تدعونه اى تدعونه قائلين هذه الجملة القسمية والشكر الاعتراف بالنعمة مع القيام بحقها وحق نعمة الله تعالى ان يطاع منعمها ولا يعصى فضلا عن ان يشرك به مالا يقدر على شئ اصلا والمقصود من صورة الاستفهام فى قوله تعالى قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر التبكيت والالزام ومن قوله تعالى قل الله ينجيكم حملهم على الاقرار بان المنجى من جميع الشدائد هوالله تعالى حيث نبه به على انه المتعين للجواب بالاتفاق وثم فى قوله تعالى ثم انتم تشركون لاستبعاد اشراكهم عن هذا الاقرار والمناسب لقولهم لنكونن من الشاكرين ان يقال ثم انتم لاتشكرون اى لاتعبدون المنعم لكن وضع تشركون موضعه تنبيها على ان الاشراك بمنزلة ترك الشكر رأسا (**قوله** كما فعل بقوم نوح) حيث اهلكهم بان ارسل عليهم الطوفان والصاعقة والريح والصيحة واهلك قوم لوط واصحاب الفيل بان امطر عليهم الحجارة لما استبعد الله تعالى اشراكهم مع الاقرار بان المنجى من الشدائد كلها هو الله تعالى اعلمهم بانه القادر على تعذيبهم فقال قل هوالقادر (**قوله** يخلطكم) يقال لبست عليه الامر اى خلطت وهو من باب ضرب وقولك لبست الثوب من باب علم ومصدره اللبس بضم اللام ومصدر الاول اللبس بالفتح وشيعا منصوب على انه حال من مفعول يلبسكم و هو جمع شيعة كسدرة وسدر والشيعة كل قوم اجتمعوا على امر وهو معنى قوله فرقا متحزبين على اهوآء شتى فمعنى يلبسكم يخلطكم امركم خلط اضطراب لاخلط اتفاق فاذا نشأ بين الامة اهوآء مختلفة ومذاهب متنافية تصير الامة فرقا مختلفة يتبع كل فرقة اماما على حدة فيقاتل بعضهم بعضا فينشب القتال بينهم اى فيعلق و يدخل وهو من باب علم قال

(حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا) ملك الموت واعوانه وقرأ حمزة توفاه بالف ممالة (وهم لا يفرطون) بالتوانى والتأخير وقرئ بالتخفيف والمعنى لايجاوزون ماحد لهم بزيادة اونقصان (ثم ردوا الى الله) الى حكمه وجزآئه (مولاهم) الذى يتولى امرهم (الحق) العدل الذى لايحكم الابالحق وقرئ بالنصب على المدح (الاله الحكم) يومئذ لاحكم لغيره فيه (وهو اسرع الحاسبين) يحاسب الخلائق فى مقدار حلب شاة لايشغله حساب عن حساب (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) من شدآئدهما استعيرت الظلمة للشدة لمشاركتهما فى الهول وابطال الابصار فقيل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذوكواكب اومن الخسف فى البر والغرق فى البحر وقرأ يعقوب ينجيكم بالتخفيف والمعنى واحد (تدعونه تضرعا وخفية) معلنين ومسرين اواعلانا واسرارا وقرئ خفية بالكسر (لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) على ارادة القول اى تقولون لئن انجيتنا وقرأ الكوفيون لئن انجانا ليوافق قوله تدعونه وهذه اشارة الى الظلمة (قل الله ينجيكم منها) شدده الكوفيون وهشام وخففه الباقون (ومن كل كرب) غم سواها (ثم انتم تشركون) تعودون الى الشرك ولاتوفون بالعهد وانما وضع تشركون موضع لاتشكرون تنبيها على ان من اشرك فى عبادة الله تعالى فكأنه لم يعبده رأسا (قل هوالقادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم) كما فعل بقوم نوح ولوط واصحاب الفيل (اومن تحت ارجلكم) كما اغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم اكابركم وحكامكم ومن تحت ارجلكم سفلتكم وعبيدكم (اويلبسكم شيعا) يخلطكم فرقا متحزبين على اهوآء شتى فينشب القتال بينكم قال وكتيبة لبستها بكتيبة

* حتى اذا التبست نفضت لها يدى

وكتيبة لبستها بكتيبة * حتى اذا التبست نفضت لها يدى

اى رب كتيبة خلطتها بكتيبة الكتيبة الجيش والعسكر فلما اختلطت نفضت يدى منهم وخليتهم وشأنهم يريد انه مهياج للشر والفتنة (قوله اى بالعذاب) وهو ظاهر لتقدم ذكره صريحا فى قوله عذابا من فوقكم او بالقرآن وهو كالمذكور من حيث ان تعريف الآيات للعهد كانه قيل انظر كيف نصرف آيات القرآن قال المصنف بعد ثلاثة اسطر اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرآن وورودها على وجوه مختلفة من اول السورة الى هنالكى يفهم منها المشركون بطلان قولهم وتناقض مذهبهم لكنهم لم يتعظوا بها ولم يهتدوا بدلائلها بل كذبوا القرآن فى كونه كتابا منزلا من عند الله تعالى وهو الحق اى الصادق فى ذلك وقوله وهو الحق يحتمل ان يكون استئنافا لبيان وقوع العذاب او حقية القرآن و يحتمل ان يكون حالا من الضمير فى به اى كذبوا به حال كونه حقا (قوله يريد به اما العذاب) بقرينة المقام والا فكل ما اخبر به الله تعالى من اخبار الوعد والوعيد له وقت ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير ولا بد ان يعلم المكلف جميع ذلك عند ظهوره ونزوله ولفظ المستقر يحتمل ان يكون اسم زمان ومكان ومصدر لان جميع ذلك من المزيد فيه يكون على لفظ اسم المفعول ولا مانع من حمله على كل واحد منها فى الآية لصحة ان يقال لكل ما اخبر الله به استقرار لا محالة او لكل ذلك وقت استقرار او مكان استقرار الا ان المصنف حمله على الزمان لكونه انسب بهذا المقام ثم انه تعالى لما بين انه عليه الصلاة والسلام ليس بحفيظ على المكذبين حتى يمنعهم من الكفر والتكذيب وليس عليه ان يلازمهم الى ان يقبلوا الدين بين انهم ان ضموا الى الكفر والتكذيب الاستهزاء بالدين والطعن فى القرآن العظيم والرسول الكريم صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام يجب عليه الاعراض عنهم وترك مجالستهم حتى يخوضوا فى حديث غيره فقال واذا رأيت الذين يخوضون الآية قيل الخطاب فيه للنبى عليه الصلاة والسلام والمراد غيره وقيل الخطاب لغيره والمعنى اذا رأيت ايها السامع الذين يخوضون فى آياتنا روى ان المشركين كانوا اذا جالسوا المؤمنين وقعوا فى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن فشتموا واستهزأوا فأمرهم ان لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره وكلمة اذا فى الآية منصوبة بجوابها وهو فأعرض اى فأعرض عنهم فى هذا الوقت والظاهر ان فى الآية تقدير حال محذوفة اى واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم وهم خائضون فيها او وهم ملتبسون بالخوض فيها لان المأمور به هو الاعراض عنهم فى تلك الحال لا مطلقا بقرينة قوله حتى يخوضوا فى حديث غيره والخوض فى اللغة الشروع فى الشئ مطلقا يقال خاض القوم فى الحديث وتخاوضوا فيه اى تفاوضوا وتشاركوا بان فاوض فيه بعضهم بعضا الا انه غلب فى الشروع فى الشئ بالباطل قال تعالى حكاية عن الكفار وكنا نخوض مع الخائضين فلذلك قال المصنف يخوضون فى آياتنا بالتكذيب والاستهزاء الا ان الخوض فى قوله تعالى حتى يخوضوا فى حديث الظاهر انه على اصل معناه قال الامام لفظ الخوض فى اللغة عبارة عن المفاوضة على وجه اللعب والعبث فربما يسأل الرجل عن قوم فيجيب قائلا تركتهم يخوضون يريد أنه تركهم وهم شرعوا فى كلمات لا ينبغى ذكرها ثم قال و من الحشوية من تمسك بهذه الآية فى النهى عن الاستدلال والمناظرة فى ذات الله تعالى وصفاته قال لان ذلك خوض فى آيات الله والخوض فيها حرام بدليل هذه الآية ثم اجاب عنه بقوله انا نقلنا عن المفسرين ان المراد من الخوض الشروع فى آيات الله على سبيل الطعن والاستهزاء و بينا ايضا ان لفظ الخوض فى اصل اللغة لهذا المعنى فسقط هذا الاستدلال (قوله تعالى واما ينسينك الشيطان) بتخفيف السين من انساه كقوله تعالى وما انسانيه الا الشيطان فأنساه الشيطان ذكر ربه وقرأ ابن عامر بتشديد السين فان نسى يتعدى بكل واحد من التضعيف والتخفيف والمفعول الثانى محذوف على القرآءتين اى واما ينسينك الشيطان ما امرت به من ترك مجالستهم واما اصله ان ما فادغمت وان حرف شرط وما صلة والنون للتأكيد ذكرت الشرطية الاولى بكلمة اذا لان خوضهم فى الآيات محقق الوقوع بخلاف انساء الشيطان اياه عليه الصلاة والسلام فانه محض احتمال ذكر لبيان ان التكليف ساقط عن الناسى وكذا نسيان غيره عليه الصلاة والسلام فانه ايضا امر محتمل قد يقع وقد لا يقع والكلام فى خطاب ينسينك كالكلام فى خطاب واذا رأيت (قوله بعد ان تذكره) اشارة الى ان الذكرى مصدر بمعنى الذكرى ولم يجئ مصدر على فعلى غير ذكرى (قوله شئ مما يحاسبون عليه) اشارة الى ان من فى من شئ زآئدة وشئ فى محل الرفع على انه فاعل عليك لاعتماده على النفى ومن حسابهم حال من شئ لانه لو تأخر عنه لكان صفة له وصفة النكرة متى قدمت عليها انتصبت على الحالية

(و يذيق بعضكم بأس بعض) يقاتل بعضكم بعضا (انظر كيف نصرف الآيات) بالوعد والوعيد (لعلهم يفقهون وكذب به قومك) اى بالعذاب او بالقرآن (وهو الحق) الواقع لا محالة او الصدق (قل لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى امركم فأمنعكم من التكذيب او اجازيكم انما انا منذر والله الحفيظ (لكل نبأ) خبر يريد به اما العذاب او الايعاد به (مستقر) وقت استقرار ووقوع (وسوف تعلمون) عند وقوعه فى الدنيا وفى الآخرة (واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا) بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقم عنهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره) اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرآن (واما ينسينك الشيطان) بأن يشغلك بوسوسته حتى تنسى النهى وقرأ ابن عامر ينسينك بالتشديد (فلا تقعد بعد الذكرى) بعد ان تذكره (مع القوم الظالمين) اى معهم فوضع الظاهر موضعه دلالة على انهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام (وما على الذين يتقون) وما يلزم المتقين الذين يجالسونهم (من حسابهم من شئ) شئ مما يحاسبون عليه من قبائح اعمالهم واقوالهم.

والمعنى ما استقر على الذين يتقون الشرك شيء كائنا مما يحاسب المشركون عليه (**قوله** ولكن عليهم ان يذكروهم ذكرى) يعنى ان ذكرى منصوب على انه مفعول مطلق لفعل مضمر وهو مع فاعله المضمر فى محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره فقوله ولكن عطف به هذه الجملة على الجملة السابقة وكذا ان جعل ذكرى مرفوعا على انه مبتدأ حذف خبره بتقدير ولكن عليهم ذكرى وذكرى بمعنى التذكير (**قوله** ولا يجوز عطفه على محل من شيء) على طريق قولك ما فى الدار من احد ولكن زيد فان قلت الجمع بين الواو ولكن جمع بين حرفى عطف وهو ممتنع اجيب بأن لكن يخرج عن العطف ويتخلص للاستدراك عند مجيء الواو كما ان اللام مع سوف تخرج عن كونها للحال وتخلص للتأكيد ووجه كون قوله من حسابهم آبيا عن عطف ذكرى على محل من شيء عطف المفرد على المفرد على معنى ما على المتقين من حسابهم شيء ولكن عليهم ذكرى ان العطف يقتضى التشريك فان كان فى المعطوف عليه قيد فالظاهر تقييد المعطوف بذلك القيد الا ان توجد قرينة صارفة عن اعتبار ذلك القيد فى المعطوف فحينئذ يعمل على حسب ما تقتضيه القرينة فاذا قلت ضربت زيدا يوم الجمعة وعمرا كان الظاهر اشتراك عمرو مع زيد فى كونه مضروبا وفى وقوع الضرب عليه يوم الجمعة واما اذا قلت وعمرا يوم السبت فحينئذ لا يشارك عمرو مع زيد الا فى كونه مضروبا ولا يشاركه فى قيده والآية الكريمة من قبيل المثال الاول فان شيأ فيها مقيد بكونه مما يحاسبون عليه بناء على ان قوله من حسابهم حال من شيء فلو عطف ذكرى عليه لكان ذكرى ايضا مقيدا بكونه مما يحاسبون عليه اذ لم يوجد فى الآية قرينة تمنع عن اعتبار ذلك القيد فى المعطوف ولا شك ان ذكرى ليس من حسابهم فلا يجوز عطفه على ما هو من حسابهم (**قوله** ولا على شيء) اى ولا يجوز عطفه على لفظ شيء ايضا لذلك ولان من لا تزاد فى الاثبات يعنى ان لكن حرف ايجاب فلو عطف ما بعدها على المجرور بمن لفظا لزم زيادة من فى الموجب وجمهور البصريين لا يجوزونها (**قوله** ولا تثلم) اى لا تختل تقواهم من الثلمة وهى الخلل يقال ثلمت الشيء فانثلم وتثلم اى اختل (**قوله** فنزلت) اى نزلت رخصة للمؤمنين فى القعود معهم على سبيل التذكير والمنع من الخوض ونحوه من قبائح الاقوال والافعال اى ما على الذين يتقون الشرك والخوض وسائر المعاصى من آثام الخائضين من شيء ولكن عليهم ان يذكروهم ذكرى لعلهم يتقون الخوض اذا وعظوهم فرخص فى مجالستهم على سبيل الوعظ والتذكير واظهار الكراهة على سوء صنيعهم لعل ذلك يمنعهم عن المعاودة الى مثله (**قوله** تعالى وذر الذين اتخذوا) وهم المذكورون بقوله الذين يخوضون فى آياتنا ومعنى ذرهم اعرض عنهم واترك معاشرتهم وملاطفتهم وليس المراد ان يترك انذارهم لانه تعالى قال بعده وذكر به فالمعنى لا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم وذكر بالقرآن (**قوله** بنوا امر دينهم) الذى حقه ان يؤخذ عن نبى من الانبياء ويبنى على ما شرعه على التشهى واتباع الهوى وما يكون كذلك فهو لعب ولهو من حيث انه لا يعود عليهم ما ينفع عاجلا وآجلا لا خفاء فى ان ليس للمشركين دين من الاديان المشروعة من قبل نبى من الانبياء وقد اضيف اليهم دين واخبر بأنهم اتخذوه لهوا ولعبا اى عطلة ومشغلة يشتغلون به عن الدين الحق يقال الهاه عن كذا اى شغله عنه فلا بد ان يبين وجه اضافة الدين اليهم مع انه لا دين لهم فذكر للاضافة وجوها الاول ان المراد بدينهم ما ينبغى ان يتدينوا به ويتقربوا بملابسته الى مولاهم الحق والمراد باتخاذه لعبا جعله شيأ كائنا من جنس ما يلعب به ويلهى بملابسته عن الحق كعبادة الاصنام ونحوها والثانى ان المراد بدينهم هو دين الاسلام ووجه كونه دينا لهم انه فرض عليهم وان كلفوا بالتدين به وانهم لما سخروا به واستهزأوا فقد اتخذوه لعبا ولهوا والفرق بين الوجهين مع ان ما ينبغى ان يتدينوا به فى الواقع هو دين الاسلام ان المراد بدينهم على الوجه الثانى هو دين الاسلام بخصوصه وعلى الوجه الاول مطلق ما يصدق عليه مفهوم قولنا ما ينبغى ان يتدينوا به والثالث ان المراد بالدين العيد الذى يعاد اليه كل حين معهود سمى العيد دينا مجازا لان العيد مبنى على العادات والدين العادة فانه تعالى قد جعل لكل قوم عيدا يعظمونه ويصلون فيه ويعمرونه بذكر الله تعالى والناس كلهم من المشركين واهل الكتاب اتخذوا عيدهم لهوا ولعبا غير المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله حيث جعلوه يوم الصلاة والتكبير وفعل الخيرات وحضور الجماعات وصدقة الفطر ونحر الضحايا وهذه الوجوه كلها مبنية على ان يكون اتخذوا متعديا الى مفعولين اولهما دينهم وثانيهما لهوا ولعبا ويحتمل ان يكون متعديا الى واحد على ان يكون اتخذوا بمعنى اكتسبوا وعملوا فيكون قوله لعبا ولهوا على هذا مفعولا من اجله اى اكتسبوه لاجل اللهو واللعب وهو الحظوظ العاجلة الدنيوية فان ارباب العقل واليقين انما

(ولكن ذكرى) ولكن عليهم ان يذكروهم ذكرى ويمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح ويظهروا كراهتها وهو يحتمل النصب على المصدر والرفع على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز عطفه على محل من شيء لان من حسابهم يأباه ولا على شيء لذلك ولان من لا تزاد بعد الاثبات (لعلهم يتقون) يجتنبون ذلك حياء او كراهة لمساءتهم ويحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون والمعنى لعلهم يثبتون على تقواهم ولا تنثلم بمجالستهم روى ان المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزأوا بالقرآن لم نستطع ان نجلس فى المسجد الحرام ونطوف فنزلت (وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) اى بنوا امر دينهم على التشهى وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجلا وآجلا كعبادة الصنم وتحريم البحائر والسوائب او اتخذوا دينهم الذى كلفوه لعبا ولهوا حيث سخروا به او جعلوا عيدهم الذى جعل ميقات عبادتهم زمان لهو ولعب والمعنى اعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم واقوالهم ويجوز ان يكون تهديدا لهم كقوله تعالى ذرنى ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوخا بآية السيف حمله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم (وغرتهم الحياة الدنيا) حتى انكروا البعث

يتمسكون بالدين لاجل انه قام البرهان القاطع على انه هو الحق والصواب وانه لنيل مرضاة الله تعالى هو الباب واما الذين فى عقولهم سخافة فانهم يتوسلون باعمال الدين الى اخذ المناصب والرياسة والتعيش بين الانام وجمع الاموال فانهم يتمسكون بالدين للدنيا وقد حكم الله تعالى على الدنيا فى سائر الآيات بأنها لعب ولهو فمن توسل بدينه الى دنياه فقد اتخذ دينه لاجل اللعب واللهو فاذا تأملت فى حال اكثر الخلق وجدتهم موصوفين بهذه الصفة وداخلين تحت هذه الحالة واعلم انه تعالى امر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يترك من كان موصوفا بوصفين الوصف الاول ان يتخذوا دينهم لعبا ولهوا والوصف الثانى ان يغتروا بالحياة الدنيا ويتوهموا ان ما اعطوا فيها من الجاه والمال وسلامة القوى والاعضاء انما هو لكرامتهم على الله تعالى فاطمأنوا بذلك الى الحياة الدنيا وأعرضوا عن الاهتمام برعاية حقوق الدين وأداهم ذلك الى ان انكروا البعث والحساب (**قوله** مخافة ان تسلم الى الهلاك) على ان يكون ان تبسل فى محل النصب على انه مفعول له روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان تبسل نفس بما كسبت اى ترهن فى جهنم بما كسبت فى الدنيا وقال مجاهد تسلم للهلكة بان تمنع من مرادها وتخذل وقال قتادة تحبس فى جهنم ومعنى الآية ذكرهم بالقرآن كراهة احتباسهم فى نار جهنم بسبب جناياتهم (**قوله** لان فريسته لاتفلت) اى لان ما افترسه من الصيد لا يتخلص منه فلتة اى فجأة فلما كان اصل الابسال والبسل المنع صح استعمال الابسال فى معنى الاسلام الى الهلاك لان الاسلام الى الهلاك يستلزم المنع فانه اذا اسلم احد الى الهلاك كان المسلم اليه وهو الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج منه والخلاص عنه (**قوله** تعالى ليس لها) الظاهر ان هذه الجملة مستأنفة سيقت للاخبار بذلك ويحتمل ان تكون فى محل الرفع على انها صفة لنفس او فى محل النصب على انها حال من الضمير فى كسبت ومن دون الله حال من ولى لانها لو تأخرت لكانت صفة له فتتعلق بمحذوف هو حال (**قوله** وههنا الفدآء) يعنى ان العدل ههنا ليس بمعنى ما يفتدى به بل المراد به ههنا المعنى المصدرى يقال فداه فدآء اذا اعطى بدله شيأ فافتداه اى خلصه به وكل واحد من الفدية والفدآء وان كان يستعمل فى موضع الآخر الا ان ما ذكرناه من تخصيص كل واحد منهما بمعنى غير معنى الآخر يستفاد من المقام (**قوله** وكل نصب على المصدرية) فانه يكون فى حكم ما اضيف اليه ونظيره خير مقدم وكثير نفع (**قوله** الفعل مسند الى منها) فانه اذا لم يوجد المفعول به الصريح يجوز اسناد الفعل الى الجار والمجرور فان العدل المذكور لما كان مصدرا لم يصلح لأن يكون مأخوذا لان الاخذ يتعلق بالاعيان لا بالمعانى واسناده الى العدل فى قوله تعالى ولا يؤخذ منها عدل من حيث انه ليس المراد به المصدر بل الشئ المفدى به فصح اسناد الاخذ اليه قال الامام الاخذ قد يستعمل بمعنى القبول كما فى قوله تعالى ويأخذ الصدقات اى يقبلها واذا حمل الاخذ فى هذه الآية على القبول جاز اسناده الى المصدر بلا محذور ثم قال المقصود من هذه الآية بيان ان وجوه الخلاص منسدة على تلك النفس اذ لا ولى يتولى دفع ذلك المحذور ولا شفيع يشفع فيها ولا فدية تقبل ليحصل الخلاص بسبب ذلك حتى لو جعلت الدنيا بأسرها فدية من عذاب الله تعالى لم تنفع واذا كانت وجوه الخلاص فى الدنيا هى هذه الثلاثة وثبت ان شيأ منها لا يفيد فى الآخرة البتة ظهر انه ليس هناك الا الابسال والارتهان والاسلام ومن ايقن بهذا كيف لا ترتعد فرائصه اذا اقدم على المعصية (**قوله** ونرجع الى الشرك) جعل الرجوع الى الشرك ردا على العقب بناء على ان كل من اعرض عن الحق الى الباطل فقد رجع الى خلف ورجع على عقبيه ورجع القهقرى لان الاصل فى الانسان هو الجهل ثم يترقى ويتعلم الى ان يستكمل بالكمالات العلمية والمعارف اليقينية قال الله تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيأ وجعل لكم السمع والابصار والافئدة فاذا رجع من العلم الى الجهل مرة اخرى فكأنه رجع الى اول مرة فلهذا السبب يقال له انه رجع على عقبيه وارتد الى خلفه (**قوله** المهامه) جمع مهمه وهو المفازة البعيدة وهوى بكسر العين يهوى هوى اى أحب وهوى بالفتح يهوى هويا اى سقط الى اسفل فمعنى استهوته حرته الى المساقط والمهالك وجعلته هاويا عادلا ضالا عن طريقه ذاهبا فى مهامه الارض الى خلاف سمته ومقصده كما قال استزلته واستغوته اى جرته الى الزلة والغواية وقوله تعالى فى الارض متعلق بقوله استهوته وحيران حال من هاء استهوته وهو صفة مشبهة مؤنثه حيرى والفعل منه حار يحار حيرة والحيران المتردد فى الامر بحيث لا يهتدى الى المخرج منه ونظير هذه الآية قوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء ولا شك ان الانسان حال هويه من المكان العالى الى اسفل المنازل يكون فى غاية الدهشة والحيرة

(وذكر به) اى بالقرآن (ان تبسل نفس بما كسبت) مخافة ان تسلم الى الهلاك وترهن بسوء عملها واصل الابسال والبسل المنع ومنه اسد باسل لان فريسته لاتفلت منه والباسل الشجاع لامتناعه من قرنه وهذا بسل عليك اى حرام (ليس لها من دون الله ولى ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) وان تفد كل فدآء والعدل الفدية لانها تعادل المفدى وههنا الفدآء وكل نصب على المصدرية (لا يؤخذ منها) الفعل مسند الى منها لا الى ضميره بخلاف قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه المفدى به (اولئك الذين أبسلوا بما كسبوا) اى اسلموا الى العذاب بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائغة (لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) تأكيد وتفصيل لذلك والمعنى هم بين ماء مغلى يتجرجر فى بطونهم ونار تشتعل بأبدانهم بسبب كفرهم (قل أندعو) أنعبد (من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) ما لا يقدر على نفعنا وضرنا (ونرد على اعقابنا) ونرجع الى الشرك (بعد اذ هدانا الله) فأنقذنا منه ورزقنا الاسلام (كالذى استهوته الشياطين) كالذى ذهبت به مردة الجن الى المهامه استفعال من هوى يهوى هويا اذا ذهب وقرأ حمزة استهواه بألف ممالة ومحل الكاف النصب على الحال من فاعل نرد اى مشبهين بالذى استهوته او على المصدر اى ردا مثل رد الذى استهوته (فى الارض حيران) متحيرا ضالا عن الطريق (له اصحاب) لهذا المستهوى رفقة (يدعونه الى الهدى) اى يهدونه الطريق المستقيم او الى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر (ائتنا) يقولون له ائتنا

وقوله له اصحاب جملة فى محل النصب على انها حال ثانية من الهاء اوصفة لحيران او حال من الضمير فى حيران ويدعونه صفة اصحاب والى الهدى متعلق بيدعونه والهدى اما حقيقة بان كان بمعنى الهداية اومجاز مرسل على طريق تسمية المهدى اليه بالهدى والجملة الامرية فى محل النصب بالقول المضمر اى يقولون ائتنا والقول المضمر فى محل الرفع على انه صفة لاصحاب مثل يدعونه شبه الله تعالى من اشرك وعبد غير الله تعالى مع قيام البرهان الفاصل بين الحق والباطل بشخص موصوف بثلاثة اوصاف الاول استهوته مردة الجن والغيلان فى المهامه والمفاوز والثانى كونه حيران تائها ضالا عن الجادة لايدرى كيف يصنع والثالث ان يكون له اصحاب يدعونه قائلين له ائتنا فقد اعتسفت المهمه وضللت عن الجادة وهو لايجيبهم ولايترك متابعة الجن وهذه الاوصاف المعتبرة فى جانب المشبه به معتبرة فى جانب المشبه الذى استحسن طريق الشرك وصاحب الكشاف لما انكر الجن واستيلاءها على بعض الاناسى بقدرة الله تعالى جعل الاوصاف المعتبرة فى جانب المشبه به مبنية على مازعمه العرب وتعتقده من ان الجن تستهوى الانسان وتستولى عليه والحال انه مما يقول به العرب والعجم واكثر اهل الملل ويدعى مشاهدته كثير من الثقات وليس لمنكره دليل يعول عليه بل هو ممن استهوته الشياطين فى مهامه الضلال الفلسفى حيران له اصحاب من اهل السنة يدعونه الى الهدى الشرعى قائلين له ائتنا وهو يستمر على تعسفه لايلوى عليهم ولا يلتفت اليهم والشياطين والجن اجسام لطيفة تتشكل باشكال مختلفة وتقدر على ان تنفذ فى بواطن الحيوان نفوذ الهواء فى خلال الاجسام المتخلخلة واختلف فى اختلافهما بالنوع مع الاتفاق على انهما من اصناف المكلفين فذهب بعضهم الى ان الجن اجسام لطيفة هوائية يظهر منها افعال عجيبة منهم المؤمن والكافر والمطيع والعاصى والشياطين اجسام نارية شأنها القاء النفس فى المفاسد وانواع الضلالة وذهب آخرون الى ان الشياطين صنف من الجن وهى الشريرة منهم فتفسير الشياطين بمردة الجن اختيار لهذا المذهب واشارة الى ان اسم الشيطان مشتق من شطن بمعنى بعد ويسمى كل عات متمرد شيطانا لبعده عن الحق وتمرده وقيل انه مشتق من شاط بمعنى بطل (**قوله اوعلى موقعه**) اى على موقع لنسلم وهو ان نسلم فان العرب تقول امرتك ان تسلم وامرتك بأن تسلم وامرتك لتسلم فعلى الاول الباء محذوفة وهى للالصاق وعلى الثالث مفعول الامر محذوف واللام للتعليل فلما جاز كل واحد من هذه العبارات كان قوله لنسلم واقعا فى موقع ان نسلم مغنيا غناءه فصار ان نسلم كأنه هو المذكور فى موضع لنسلم فجاز ان يعطف عليه (**قوله كأنه قيل وامرنا ان نسلم وان اقيموا**) خولف بين المعطوف والمعطوف عليه ولم يجعلا على نسق واحد بأن يقال امرنا ان نسلم ونقيم اوامرنا ان اسلموا واقيموا للتنبيه على الفرق بين حالتى الكفر والايمان فان المأمور بالاسلام هو الكافر والمأمور باقامة الصلاة هو المؤمن والكافر حال كفره ليس باهل لساحة الحضور والخطاب فلذلك لم يؤمروا بلفظ امر الحاضر بل قيل امرنا لنسلم لرب العالمين واما اسلم صار اهلا لشرف الخطاب فخوطب وامر كما يخاطب الحاضرون وقيل ان اقيموا واتقوا (**قوله وعلى هذا**) اى على تقدير ان يكون قوله تعالى قل أندعو من دون الله واردا فى شأن ابى بكر الصديق مع ابنه رضى الله عنهما ليجيب به ابنه كان القياس ان يقال قل لابى بكر اجب ابنك بأن تقول له أندعو من دون الله الآية الا انه امر الرسول صلى الله عليه وسلم ان يجيب بهذا القول من قبل الصديق تعظيما لشأنه واظهارا للاتحاد الواقع بينه عليه الصلاة والسلام وبين الصديق رضى الله عنه واعلم انه تعالى لما بين اولا ان الهدى هدى الله وحصل به الترغيب فى جميع الطاعات المأمور بها من افعال القلوب وافعال الجوارح والتنفير عن جميع المنكرات والمنهيات ذكر عقيب هذا الكلام الاجمالى ماهو اشرف اقسام الهدى من كل باب فبدأ بذكر ما هو رئيس الطاعات الروحانية وهو الاسلام ثم ذكر الصلاة التى هى رئيس الطاعات الجسمانية ثم ذكر التقوى التى هى رئيس ماهو من قبيل التروك والاحتراز عن كل مالا ينبغى فقال وان اقيموا الصلاة واتقوه ثم قال وهو الذى اليه تحشرون للاشارة الى ان منافع هذه الاعمال انما تظهر يوم الحشر والجزاء ثم انه تعالى لما بين فى الآيات المتقدمة فساد طريق عبدة الاصنام ذكر بعدها مايدل على ان لامعبود الا الله فقال وهو الذى خلق السموات والأرض بالحق اى قائما بالحق والحكمة وهو حال من فاعل خلق والباء للتعدية كما فى قولك قام بامر كذا وقيل الباء بمعنى اللام اى اظهارا للحق لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته فهو نظير قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا وقوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين قال اهل السنة انه تعالى خالق لجميع المحدثات مالك لكل الكائنات وتصرف المالك فى ملكه

(قل ان هدى الله) الذى هو الاسلام (هو الهدى) وحده وماعداه ضلال (وأمرنا لنسلم لرب العالمين) من جملة المقول عطف على ان هدى الله واللام لتعليل الامر اى أمرنا بذلك لنسلم وقيل هى بمعنى الباء وقيل هى زائدة (وأن اقيموا الصلاة واتقوه) عطف على لنسلم اى للاسلام ولاقامة الصلاة اوعلى موقعه كأنه قيل وأمرنا ان نسلم وان اقيموا الصلاة روى ان عبد الرحمن بن ابى بكر دعا اباه الى عبادة الاوثان فنزلت وعلى هذا كان أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا القول اجابة عن الصديق تعظيما لشأنه واظهارا للاتحاد الذى كان بينهما (وهو الذى اليه تحشرون) يوم القيامة (وهو الذى خلق السموات والارض بالحق) قائما بالحق

حسن وصواب على الاطلاق فكان حقا على الاطلاق لامحالة وقالت المعتزلة ان معنى كونه حقا واقع على وفق مصالح المكلفين مطابق لمنافعهم (**قوله** كقولك القتال يوم الجمعة) اى واقع فيه او مستقر فيه يعنى ان ظرف الزمان وان لم يقع خبرا عن الاعيان والذوات الا انه يقع خبرا عن الحدث والقول بمعنى الحدث فجاز ان يقع ظرف الزمان خبرا عنه فلفظ قوله مبتدأ والحق صفته و يوم يقول خبر مقدم عليه وانتصابه بمعنى الاستقرار كقولك يوم الجمعة القتال واليوم بمعنى الحين كأنه قيل قوله الحق نافذ حين قال لشئ من الاشياء كن فيكون عقيبه كما قال المصنف فى معنى الجملة الثانية قوله الحق نافذ فى الكائنات فظاهره يشعر انه اختار ماذهب اليه الاشاعرة من حمل كلمة كن على ظاهرها بأن اجرى الله تعالى عادته فى تكوين الاشياء على ان يقول هذه الكلمة حال تكوينها فتكون عقيبها بلا فصل ولكنه اختار فى سورة يس ماذهب اليه أكثر المفسرين من ان قوله كن مجاز عن سرعة التكوين (**قوله** او بمحذوف دل عليه بالحق) فانه حال وتقديره قائما بالحق وفيه معنى يقوم بالحق وهو المعنى بالمحذوف كأنه قيل يقوم بالحق يوم يقول والحكيم هو المصيب فى افعاله والخبير هو العالم بحقائقها من غير اشتباه (**قوله** والمراد به حين يكون الاشياء) والمعنى وحين يقول لشئ من الاشياء التى يكونها و يحدثها من غير ان يقيد ذلك التكوين بكونه فى يوم القيامة بأن يقال وحين يقال لما يخلقه الله تعالى يوم القيامة ومن قيده بذلك اخذ التقييد من قرينة الحال فيكون التكوين حشر الاموات واحياءها فكأنه قيل يوم يقول للحق موتوا فيموتون وانتشروا فينتشرون ولما توقف امر البعث والجزآء على اصلين احدهما كونه تعالى قادرا على جميع الممكنات والثانى كونه عالما بجميع المعلومات لانه على تقدير ان لايكون قادرا على كل الممكنات لم يقدر على البعث ورد الارواح الى الاجسام وعلى تقدير ان لايكون عالما بجميع الجزئيات لم يصح ان يجازى كل واحد من المطيع والعاصى على حسب عمله فلا يحصل المقصود الاصلى من البعث والقيامة قال وله الملك يوم ينفخ فى الصور للدلالة على كمال القدرة وقال عالم الغيب والشهادة للدلالة على كمال العلم فلزم من مجموعهما صحة البعث والحساب والجزآء ثم قال وهو الحكيم الخبير ليكون كالفذلكة للآية والحاصل لها لان الحكيم هو المصيب فى افعاله والخبير هو العالم بحقائق الكائنات من غير اشتباه فى ظواهرها و بواطنها والفذلكة فى اصطلاح اهل الحساب اجمال ما عدد اولا على سبيل التفصيل مأخوذ من فذلك (**قوله** وفى كتب التواريخ ان اسمه تارح) قال الزجاج لاخلاف بين النسابين فى ان اسمه تارح صح بالحاء المهملة سماعا حتى ان بعض الملاحدة تمسك باجماعهم وجعله ذريعة الى الطعن فى القرءآن قائلا ان نسبة ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى آزر خطأ فالمصنف اشار الى دفع الطعن بما نقله بقوله فقيل وقيل واجماع النسابين لاعبرة به فى مقابلة صريح القرءآن لان ذلك الاجماع انما انعقد بأن قلد بعضهم بعضا و بالآخرة يرجع ذلك الاجماع الى قول الواحد او الاثنين مثل وهب وكعب ونحوهما ور بما يتعلقون بما يحدث به من اخبار اليهود والنصارى ولو سلم ان اسمه كان تارح فهو لايمنع ان يسمى بآزر ايضا لانه قد يسمى شخص واحد باسمين مختلفين كاسرآئيل و يعقوب فيحتمل ان يكون اسمه الاصلى آزر وكان تارح لقباله فاشتهر هذا اللقب وخفى الاسم فالله تعالى ذكره باسمه الاصلى ويحتمل ان يكون بالعكس و يجوز ان لايكون آزر اسماله بل يكون لفظا دالا على صفة الذم كالمخطئ والضال والمعوج كأنه قيل واذ قال ابراهيم لابيه المخطئ الضال تعييرا له بكفره وانحرافه عن الحق وقيل انه بمعنى الشيخ الهرم بلغة اهل خوارزم قال الامام زعمت الشيعة ان احدا من آباء الرسول صلى الله عليه وسلم واجداده ما كان كافرا وانكروا كون والد ابراهيم كافرا وقالوا ان آزر كان عم ابراهيم والعم قد يسمى بالاب الا ترى ان يعقوب لما قال لبنيه ماتعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق الها واحدا فسموا اسمعيل بكونه أبا ليعقوب مع انه كان عماله وقال عليه الصلاة والسلام ردوا على ابى العباس وهو عمه عليه الصلاة والسلام واحتجوا على قولهم ان آباء الانبياء ما كانوا كفارا بوجوه منها قوله تعالى الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين قيل معناه انه كان ينقل روحه من ساجد الى ساجد فعلى هذا تكون الآية دالة على ان جميع آباء سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام كانوا مسلمين فيجب القطع ان والد ابراهيم كان مسلما وقوله عليه الصلاة والسلام لم ازل انقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات وقد قال انما المشركون نجس وذلك يوجب ان يقال ان احدا من اجداده ما كان من المشركين فلزم منه ان لايكون والد ابراهيم مشركا وقد ثبت ان آزر كان مشركا فوجب القطع بأن والد ابراهيم كان شخصا آخر غير آزر فان قيل ان قوله تعالى وتقلبك

(و يوم يقول كن فيكون قوله الحق) جملة اسمية قدم فيها الخبر اى قوله الحق يوم يقول كقولك القتال يوم الجمعة والمعنى انه الخالق للسموات والارضين وقوله الحق نافذ فى الكائنات وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات او الهاء فى واتقوه او بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق مبتدأ وخبر او فاعل يكون على معنى وحين يقول لقوله الحق اى لقضائه كن فيكون والمراد به حين يكون الاشياء ويحدثها اوحين تقوم القيامة فيكون التكوين حشر الاموات واحياءها (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (عالم الغيب والشهادة) اى هو عالم الغيب (وهو الحكيم الخبير) كالفذلكة للآية (واذ قال ابراهيم لابيه آزر) هو عطف بيان لابيه وفى كتب التواريخ ان اسمه تارح فقيل هما علمان له كاسرآئيل و يعقوب

فى الساجدين يحتمل وجوها اخر احدها انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف الرسول صلى الله عليه وسلم تلك الليلة على بيوت اصحابه لينظر ماذا يصنعون لشدة حرصه على طاعة اصحابه فوجدها كبيوت الزنابير لكثرة ماسمع من اصوات قرآتهم وتسبيحهم وتهليلهم فالمراد من قوله وتقلبك فى الساجدين طوافه عليهم تلك الليلة وهم ساجدون وثانيها انه عليه الصلاة والسلام كان يصلى بالجماعة وتقلبه فى الساجدين معناه كونه فيما بينهم ومختلطا بهم حال القيام والركوع والسجود وثالثها ان يكون المراد انه لا يخفى على الله حالك كلما قمت وتقلبت مع الساجدين للاشتغال بامور الدين ورابعها ان المراد تقلب بصره فيمن يصلى خلفه والدليل عليه قوله عليه الصلاة والسلام أتموا الركوع والسجود فانى اراكم من ورآء ظهرى فهذه الوجوه الاربعة مما يحتملها ظاهر الآية فسقط ماذكرتم والجواب ان لفظ الآية محتمل للكل وليس حمل الآية على البعض اولى من حملها على الباقى فوجب حملها على الكل وحينئذ يحصل المقصود وذكروا وجوها اخر تدل على ان آزر ليس ابا لابراهيم حقيقة ثم قال واما اصحابنا فقد زعموا ان والد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كافرا وذكروا ان نص الكتاب فى هذه الآية يدل على ان آزر كان كافرا وكان والد ابراهيم وايضا يدل عليه قوله تعالى وماكان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه واما قوله تعالى وتقلبك فى الساجدين فانه ليس بحجة على كون آبائه مسلمين ساجدين لاحتماله وجوها اخر غير ذلك وقوله يحمل على الكل قلنا هو محال لان حمل اللفظ المشترك على جميع معانيه لا يجوز وايضا حمل اللفظ على حقيقته ومجازه معا لا يجوز واما قوله عليه الصلاة والسلام لم ازل انقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات فذلك محمول على انه ما وقع فى نسبه من ولد من الزنى كما ورد فى حديث آخر ولدت من نكاح لا من سفاح (**قوله** ولعل منع صرفه) يعنى ان آزر ممنوع من الصرف الا انه على تقدير كونه صفة بمعنى المخطئ والمعوج او الهرم يشكل منع صرفه ويمكن ان يقال فى دفع الاشكال انه على وزن افعل فيمنع للوزن والصفة كأحمر لان العجمة انما تؤثر فى منع الصرف بشرط العلمية وقد انتفت حينئذ فاحتيج الى اعتبار حمله على موازنه كما فى سراويل اذا لم يصرف وهو الاكثر فان هذا الوزن انما يمنع اذا كان جمعا او منقولا عن الجمع وسراويل ليس كذلك ومع ذلك منع الصرف لانه اعجمى حمل على موازنه ومن جعله مشتقا من الأزر او الوزر قال هو عربى ولم يصرفه للتعريف ووزن الفعل (**قوله** والاقرب انه علم اعجمى) لانه هو الظاهر واعتبار معنى الوصفية لا دليل عليه يعتد به ولم يجزم به لاحتمال كونه على وزن افعل كآدم لكن وزن فاعل كثير فى السريانية وعلى تقدير كونه على وزن فاعل يكون ممنوعا للعلمية والعجمة وقال ابو البقاء وزنه افعل كآدم ولم ينصرف للعجمة والتعريف على قول من لم يشتقه من الازر او الوزر ومن اشتقه من واحد منهما قال هو عربى ولم يصرف للتعريف ووزن الفعل (**قوله** وقيل اسم صنم) اى قيل اسم ابيه تارح وآزر اسم صنم يعبده والد ابراهيم لكنه تعالى سماه آزر للزوم عبادته فان من بالغ فى محبة احد يجعل اسم محبوبه اسما له او اطلق عليه آزر بحذف المضاف اى قال لابيه عابد آزر فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (**قوله** وقيل المراد به الصنم) معطوف على قوله هو عطف بيان لابيه ويدل عليه ان قرئ أأزرا تتخذ اصناما آلهة بفتح همزة أزر وكسرها بعد همزة الاستفهام وزاى ساكنة ورآء منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه أتعبد أزرا على الانكار ثم قال اتتخذ اصناما آلهة تثبيتا لذلك وتقريرا وهو داخل فى حكم الانكار كأنه كالبيان له قال الامام هذه التكلفات انما يجب المصير اليها اذا دل دليل قاهر على ان والد ابراهيم ماكان اسمه آزر وهذا الدليل لم يوجد البتة فأى حاجة تحملنا على هذه التأويلات ومما يدل على صحة ما قلنا ان اليهود والنصارى والمشركين كانوا فى غاية الحرص على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم واظهار نقصه فلو كان هذا النسب كذبا لامتنع سكوتهم عن تكذيبه فى العادة وحيث لم يكذبوا علمنا صحة هذا النسب واعلم ان ابراهيم خليل الرحمن لما سلم قلبه للعرفات ولسانه لاقامة البرهان على فساد طريق اهل الشرك والطغيان وسلم بدنه للنيران وولده للقربان وماله للضيفان ثم انه عليه الصلاة والسلام سأل ربه وقال واجعل لى لسان صدق فى الآخرين وجب فى كرم الله تعالى ان يجيب دعاءه ويحقق مطلوبه فاجاب دعاءه وجعل جميع الطوآئف واهل الاديان والملل معترفين بفضله حتى ان المشركين ايضا يعظمونه ويفتخرون بكونهم من اولاده ولما كان العرب معترفين بفضله لاجرم جعل الله تعالى مناظرته مع قومه حجة على مشركى العرب (**قوله** ومثل هذا التبصير نبصره) يريد ان ذلك اشارة الى الارآءة التى تضمنها قوله نرى لا الى ارآءة اخرى

وقيل العلم تارح وآزر وصف معناه الشيخ او المعوج ولعل منع صرفه لانه اعجمى حمل على موازنه او نعت مشتق من الازر او الوزر والاقرب انه علم اعجمى على فاعل كعابر وشالخ وقيل اسم صنم يعبده فلقب به للزوم عبادته او اطلق عليه بحذف المضاف وقيل المراد به الصنم ونصبه بفعل مضمر يفسره ما بعده اى أتعبد آزر ثم قال (أتتخذ اصناما آلهة) تفسير او تقرير ويدل عليه ان قرئ أأزرا تتخذ اصناما بفتح همزة أزر وكسرها وهو اسم صنم وقرأ يعقوب بالضم على النداء وهو يدل على انه علم (انى اراك وقومك فى ضلال) عن الحق (مبين) ظاهر الضلالة (وكذلك نرى ابراهيم) ومثل هذا التبصير نبصره

شبهها هذه الارآءة كما يقال ضرب به كذلك اى مثل هذا الضرب المخصوص ويمكن ان يكون اشارة الى ما تقدم من قوله انى اراك وقومك فى ضلال مبين اى مثل ما اريناه من قبح عبادة الاصنام وتضليل ابيه وقومه نريه ملكوت السموات والارض فيكون قوله فلما جن عليه الليل الخ تفصيلا او بيانا لتلك الارآءة فان جعلنا كذلك اشارة الى ما تقدم لا يكون قوله وكذلك نرى الخ جملة معترضة لان الجملة المعترضة لابد ان تكون مستقلة غير متعلقة بما قبلها ولا ما بعدها الا على جهة التأكيد بل يكون جملة معطوفة على قوله قال ابراهيم لابيه آزر ويكون قوله فلما جن تفصيلا بطريق تمثيل الارآءة واورد التبصير بدل الارآءة تصحيحا لتذكير اسم الاشارة وتنبيها على ان الارآءة ليست من رؤية البصر الا ان التبصير لابد ان يكون بمعنى التعريف لان الملكوت بمعنى دلائل الربوبية والالوهية ليس مما يبصر حسا فكان فيما نذكره بقوله نبصره دلائل ربوبيتنا فيهما استعارة لنظر البصر فان قيل رؤية البصر حاصلة لجميع الموحدين فالجواب انهم وان كانوا يعرفون اصل دلائل الربوبية الا ان الاطلاع على آثار حكمة الله تعالى فى كل واحد من مخلوقات هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها واشخاصها واحوالها مما لا يحصل الا لاكابر الانبياء ولهذا كان عليه الصلاة والسلام يقول فى دعائه ارنا الاشياء كما هى **(قوله وهو حكاية حال ماضية)** جواب عما يقال هذه الارآءة حصلت فيما تقدم من الزمان فالانسب ان يقال وكذلك اريناه اجاب بانه على سبيل الحكاية عن الماضى تحقيقا لحصوله وتصويرا لعظم شأنه **(قوله وقرئ ترى بالتاء)** اى الفوقانية فان قرآءة الجمهور نرى بنون العظمة ومن قرأه بتاء التأنيث نصب ابراهيم على المفعولية ورفع ملكوت لاسناد الفعل اليه اى تريه دلائل الربوبية ربوبيته تعالى للسموات والارض ومافيهما والملكوت مصدر على فعلوت من الملك بمعنى القدرة والسلطنة زيدت الواو والتاء للمبالغة كالرغبوت والرهبوت والرحموت والجبروت قال الراغب الملكوت مختص بملك الله تعالى فقولهم فلان له ملكوت اليمين وملكوت العراق مجاز للاستدلال على استقلاله فى السلطنة الظاهرة **(قوله اى ليستدل)** على ان يكون قوله وليكون معطوفا على علة مقدرة والثانى وهو قوله اوفعلنا ذلك على ان يكون علة لمحذوف اى اريناه ذلك ليكون من الموقنين برؤية ملكوتهما واليقين عبارة عن علم يحصل بعد زوال الشبهة وهو مستفاد من النظر والتأمل **(قوله تفصيل وبيان لذلك)** اى التبصير والارآءة المدلول عليه بقوله تعالى وكذلك نرى فان تبصر الملكوت مجمل لا تعرض فيه لكيفية ففصل ذلك المجمل بقوله فلما جن الآية فيكون قوله وكذلك نرى جملة معطوفة على قوله قال ابراهيم لابيه آزر لا معترضة لان الجملة المعطوفة لا تكون معترضة بخلاف ما اذا جعل فلما جن معطوفا على قوله اذ قال ابراهيم فان قوله وكذلك نرى حينئذ يكون معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه حكى الله تعالى عنه اولا انه انكر على ابيه وقومه فى عبادتهم الاصنام ثم ذكر استدلاله على وحدانية الله تعالى وتفرده باستحقاق العبادة واورد بينهما قوله وكذلك على سبيل الاعتراض وفى الاعتراض بهذه الجملة تنويه لما سيأتى من استدلال ابراهيم عليه الصلاة والسلام وبيان انه بتبصير له من الله تعالى وتسديد **(قوله كانوا يعبدون الاصنام والكواكب)** عطف الكواكب على الاصنام للاشارة الى ان من يعبد هذه الاحجار المنحوتة فى هذه الساعة لا يعبدها على اعتقاد ان لها تأثيرا وتدبيرا فى انتظام احوال هذا العالم السفلى فان بطلان ذلك معلوم ببديهة العقل وما علم بطلانه ببديهة لا يذهب الى صحته الجم الغفير والقوم الكثير فلا بد ان يكون لهم فى عبادتها منشأ غلط وذكر العلماء فى بيانه وجوها كثيرة الاول ان الناس رأوا تغيرات احوال هذا العالم الاسفل مربوطة بتغيرات احوال الكواكب فان قرب الشمس وبعدها من سمت الرأس يحدث الفصول الاربعة وبسبب تلك الفصول تحدث الاحوال المختلفة فى هذا العالم والذين رصدوا احوال سائر الكواكب زعموا ان ما وقع من السعادات والنحوسات فى هذا العالم منوط بالاتصالات الفلكية والمناسبات الكوكبية فلما اعتقدوا بالغوا فى تعظيمها وعبدوها ثم ان عبدة الكواكب فريقان منهم من يقول انه سبحانه وتعالى خلق هذه الكواكب وفوض تدبير هذا العالم السفلى اليها فهذه الكواكب هى المدبرات لهذا العالم قالوا فيجب علينا ان نعبدها ثم ان هذه الكواكب تعبد الله وتطيعه فهؤلاء اثبتوا الوسائط بين الاله الاكبر وبين احوال هذا العالم ومنهم قوم غلاة ينكرون الصانع ويقولون هذه الافلاك والكواكب اجسام واجبة الوجود لذواتها ويمتنع عليها العدم والفناء وهى المدبرات لهذا العالم الاسفل وهؤلاء هم الدهرية الخالصة وكل واحد من الفريقين اشتغلوا بعبادتها وتعظيمها ثم انهم لما رأوا هذه الكواكب قد تغيب

وهو حكاية حال ماضية وقرئ ترى بالتاء ورفع الملكوت ومعناه تبصره دلائل الربوبية (ملكوت السموات والارض) ربوبيتها وملكها وقيل عجائبها وبدائعها والملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة (وليكون من الموقنين) اى ليستدل وليكون اوفعلنا ذلك ليكون (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى) تفصيل وبيان لذلك وقيل عطف على قال ابراهيم وكذلك نرى اعتراض فان اباه وقومه كانوا يعبدون الاصنام والكواكب

عن الابصار في اكثر الاوقات اتخذوا لكل كوكب صنما من الجوهر المنسوب اليه فاتخذوا صنم الشمس من الذهب وزينوه بالاحجار المنسوبة الى الشمس وهي الياقوت والماس واتخذوا صنم القمر من الفضة وعلى هذا القياس ثم اقبلوا على عبادة تلك الاصنام قاصدين بعبادتها عبادة تلك الكواكب والتقرب اليها والوجه الثاني في منشأ غلط عبدة الاصنام ماذكر من ان اهل الهند والصين كانوا يثبتون الاله والملائكة الا انهم كانوا يعتقدون انه تعالى جسم وصورة كاحسن مايكون من الصور والملائكة ايضا صور حسنة الا انهم كلهم محتجبون عنا بالسموات فلا جرم اتخذوا تماثيل انيقة المنظر حسنة الرواء والهيكل فيتخذون صورة في غاية الحسن ويقولون انها هيكل الاله وصورا اخرى معجبة دون الصورة الاولى ويجعلونها على صور الملائكة ثم يواظبون على عبادتها قاصدين بتلك العبادة الزلفى من الله تعالى ومن الملائكة والوجه الثالث ان القوم يعتقدون ان الله تعالى فوض تدبير كل واحد من هذه الاقاليم الاملاك بعينه وفوض تدبير كل قسم من اقسام العالم الى روح سماوي بعينه فيقولون مدبر البحار ملك ومدبر الجبال ملك آخر ومدبر الغيوم والامطار ملك ومدبر الارزاق ملك ومدبر الحروب والمقاتلات ملك آخر فلما اعتقدوا ذلك اتخذوا لكل واحد من اولئك الملائكة صنما مخصوصا وهيكلا معينا ويطلبون من كل صنم مايليق بذلك الروح الفلكي من الآثار والتدبيرات وذكر وجوه اخر في منشأ غلطهم كلها باطل والحق انه اله واحد لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وليس له شريك في تدبير ملكه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولما كان حاصل دين عبدة الاصنام القول بآلهية الكواكب حكى الله تعالى عن الخليل عليه الصلاة والسلام استجهال ابيه آزر وقومه في اتخاذهم الاصنام آلهة ثم اقامته الدليل على ان شيأ من الكواكب لا يصلح للآلهية والمعبودية (**قوله فاراد ان ينبههم على ضلالتهم**) اختلف المفسرون في ان المقصود مما حكاه الله تعالى عن ابراهيم من الاستدلال على وحدانية الله تعالى وابطال الوهية ماسواه هل هو نظره واستدلاله في نفسه وتحصيل المعرفة لنفسه اومقصوده الزام القوم وارشادهم الى طريق النظر والاستدلال وتنبيههم على ضلالهم في امر دينهم واختار المصنف الثاني لان قوله لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين يدل على انه كان عارفا بان له ربا يستحق العبادة ومنه الهداية وان قومه على الضلال ويشعر بأن محاجته كانت مع منكر مبالغ في الانكار حيث احتيج الى القسم فان اللام في قوله لئن موطئة للقسم وفي لأكونن جواب قسم ومما يدل على انه عليه الصلاة والسلام كان قد عرف ربه قبل هذه الواقعة بالدليل انه تعالى اخبر عنه انه قال لابيه قبل هذه الواقعة أتتخذ اصناما آلهة اني اراك وقومك في ضلال مبين ويدل عليه ايضا انه قال تعالى وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين اي وليكون بسبب تلك الادلة من الموقنين ثم قال بعده فلما جن عليه الليل والفاء تقتضي التعقيب فدلت الفاء في قوله فلما جن عليه الليل على ان هذه الواقعة انما وقعت بعد ان صار ابراهيم من الموقنين العارفين بربه ويدل عليه ايضا انه تعالى لما ذكر هذه القصة قال وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ولم يقل على نفسه فعلم ان هذه المباحثة انما جرت مع قومه لاجل ان يرشدهم الى الايمان والتوحيد لا لاجل أن ابراهيم يستدل به لتحصيل سبيل المعرفة واليقين لنفسه (**قوله وقوله هذا ربي على سبيل الوضع**) اي على سبيل التسليم صورة لا على سبيل الاخبار عن معتقده لئلا يلزم صدور الكفر عن النبي قبل البعثة فان القول بربوبية النجم كفر بالاجماع ولا يجوز الكفر على الانبياء بالاجماع فان قومه لما ذهبوا الى ان الكواكب ربهم والهههم ذكر ابراهيم مقالتهم بعبارتهم ليذكر عقيبه مايدل على فساده وهو قوله لا احب الآفلين (**قوله اوعلى وجه النظر والاستدلال**) عطف على سبيل الوضع قال اهل التفسير ولد ابراهيم في زمن نمرود بن كنعان وكان نمرود اول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ويقال انهم وجدوا ذلك في كتب الانبياء وقيل رأى نمرود في منامه كأن كوكبا طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع من ذلك فزعا شديدا فدعا السحرة والكهنة فسألهم فقالوا هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة فيكون هلاكك وهلاك ملكك واهل بيتك على يديه فأمر بذبح كل غلام يولد في ناحيته تلك السنة وحبس كل امرأة حبلى وجدت في ناحيته عنده الا ام ابراهيم فانه لم يعلم بحبلها لانها كانت جارية حديثة لم يعرف الحبل ببطنها فلما دنت ولادة ابراهيم واخذها المخاض خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فوضعته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء ثم رجعت فاخبرت

فاراد ان ينبههم على ضلالتهم ويرشدهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال وجن عليه الليل ستره بظلامه والكوكب كان الزهرة او المشتري وقوله هذا ربي على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على مايقوله الخصم ثم يكر عليه بالافساد اوعلى وجه النظر والاستدلال وانما قاله زمان مراهقته او اول اوان بلوغه

زوجها بانها ولدت فى موضع كذا فانطلق ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا عند نهر فواراه فيه وسد عليه بابه بصخرة مخافة السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه فقالت ذات يوم لانظرن اليه ما يفعل فوجدته يمص من اصبع ماء ومن اصبع لبنا ومن اصبع عسلا ومن اصبع تمرا ومن اصبع سمنا وكان اليوم على ابراهيم فى الشباب كالشهر والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم فى السرب الا خمسة عشر شهرا حتى قال لامه اخرجينى فاخرجته عشاء فنظر وتفكر فى خلق السموات والارض وقال ان الذى خلقنى ورزقنى واطعمنى وسقانى لربى الذى مالى اله سواه ثم نظر فى السماء فرأى كوكبا قال هذا ربى ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما أفل قال لا احب الآفلين لان الآفل يزول اثره وسلطانه فلا يصلح الها ولان الآفل لكونه متحركا يكون محلا للحوادث فلا يكون الها وما يكون حادثا يحتاج فى وجوده الى فاعل مختار يوجده فيكون ممكنا وسلسلة الممكنات لابد ان تنتهى الى الواجب وهو الاله المستحق للعبادة ثم رأى القمر بازغا فقال هذا ربى واتبعه بصره حتى غاب ثم طلعت الشمس هكذا الخ وقيل انه كان فى السرب سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة قالوا فلما شب ابراهيم وهو فى السرب قال لامه من ربى قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابى قالت له اسكت ثم رجعت الى زوجها فقالت ارأيت الغلام الذى كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فأتاه ابوه آزر فقال له ابراهيم يا ابتاه من ربى فقال امك قال فمن رب امى قال انا قال فمن ربك قال نمرود قال فمن رب نمرود فلطمه لطمة وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فأبصر كوكبا قال هذا ربى الى آخر القصة واختلفوا فى قوله فأجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم مسترشدا طالبا للتوحيد واليقين بالنظر والاستدلال على نفسه فلم يضره ذلك فى حال الاستدلال وايضا كان ذلك فى طفوليته قبل قيام الحجة عليه فلم يكن كفرا ذكر صاحب التيسير نقلا عن جماعة من اهل الكلام ان هذا كان منه فى وقت لم يكن جرى عليه القلم فلم يكن كفرا وهو ما قاله المصنف وانما قاله زمان مراهقته واول اوان بلوغه فلا يكون هذا الكلام من ابراهيم ارشادا لقومه وتنبيها على ضلالتهم ويؤيده قوله تعالى وليكون من الموقنين على تقدير ان يكون قوله تعالى فلما جن عليه الليل الآية تفصيلا لما قبله من الاراءة والتبصير (**قوله** فان الانتقال والاحتجاب بالاستار يقتضى الامكان والحدوث) بيان لوجه الاستدلال بالافول على عدم الالوهية وذلك لان الافول يقتضى شيئين الحركة والاحتجاب بالاستار وكل واحد منهما يقتضى ما ينافى الالوهية وهو الامكان والحدوث فان كل متحرك جسم محل للحوادث والجسم محتاج الى حيزه فيكون ممكنا وايضا ما يكون محدثا يكون مفتقرا الى الموجد فيكون ممكنا وما لا يخلو عن الحوادث يكون محدثا وما يكون كذلك لا يكون الها لان الاله هو الموجود الذى ينقطع عنه سلسلة الاحتياج كما قال وان الى ربك المنتهى وكذا الاحتجاب بالاستار يقتضى الامكان والحدوث اذ لا شك ان ما احتاج فى انبساط نوره وبقاء سلطانه الى ارتفاع الحجاب يكون ممكنا محتاجا الى الغير وكل ممكن محدث بالضرورة وبالجملة افول الكواكب يدل على حدوثها وحدوثها يدل على افتقارها فى وجودها الى القادر المختار فذلك القادر هو الاله المستحق للعبادة دون الوسائط (**قوله** ذكر اسم الاشارة) ولم يقل هذه ربى مع كونه اشارة الى الشمس وهى مؤنث سماعى بناء على ان المؤنث اذا اخبر عنه بمذكر يعامل معاملة المذكر لكونهما عبارة عن شئ واحد وصيانة ما يخبر عنه بأنه رب عن صورة التأنيث الا ترى انهم قالوا فى صفة الله تعالى علام ولم يقل علامة وان كان ابلغ احترازا عن علامة التأنيث (**قوله** وانما احتج بالافول دون البزوغ) الذى هو الابتداء فى الطلوع جواب عما يقال الافول انما يدل على الحدوث من حيث انه حركة وعلى هذا التقدير يكون الطلوع ايضا دليلا على الحدوث فلم ترك ابراهيم عليه الصلاة والسلام الاستدلال على حدوثها بالطلوع وعدل عن اثبات هذا المطلوب الى الافول واجاب بأن الاحتجاج بالافول اظهر لانه يدل على الحدوث من وجهين من حيث انه حركة ومن حيث انه احتجاب وغيبة ومن كان الها يجب ان ينعكس منه نور الوجود الى جميع الموجودات ابتداء وبقاء فلا يجوز ان يغيب عنها طرفة عين فلا يجوز الافول فى حقه ولانه انما اورد هذا الدليل على قومه حين كان يدعوهم من عبادة النجوم الى التوحيد فلا يبعد ان يقال انه عليه الصلاة والسلام كان جالس مع قومه ليلة من الليالى وزجرهم عن عبادة الكواكب فبينما هو فى تقرير ذلك الكلام اذ وقع بصره على كوكب مضئ فلما افل قال عليه الصلاة والسلام لو كان هذا الكوكب الها لما انتقل من الصعود الى الافول ومن القوة الى الضعف ثم طلع القمر وهو فى اثناء تقرير الدليل فأفل فأعاد عليهم ذلك الكلام

(فلما افل) اى غاب (قال لا احب الآفلين) فضلا عن عبادتهم فان الانتقال والاحتجاب بالاستار يقتضى الامكان والحدوث وينافى الالوهية (فلما رأى القمر بازغا) مبتدئا فى الطلوع (قال هذا ربى فلما افل قال لئن لم يهدنى ربى لأكونن من القوم الضالين) استعجز نفسه واستعان بربه فى درك الحق فانه لا يهتدى اليه الا بتوفيقه ارشادا لقومه وتنبيها لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لا يصلح للالوهية وان من اتخذه الها فهو ضال (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى) ذكر اسم الاشارة لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التأنيث (هذا اكبر) كبره استدلالا او اظهارا لشبهة الخصم (فلما افلت قال يا قوم انى برئ مما تشركون) من الاجرام المحدثة المحتاجة الى محدث يحدثها ومخصص يخصصها بما تختص به ثم لما تبرأ منها توجه الى موجدها ومبدعها الذى دلت هذه الممكنات عليه فقال (انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين) وانما احتج بالافول دون البزوغ مع انه ايضا انتقال لتعدد دلالته ولانه رأى الكوكب الذى يعبدونه فى وسط السماء حين حاول الاستدلال

وكذا القول فى الشمس وبالجملة لما كان اول ما تحقق فى مجلس المناظرة هو الافول دون البزوغ استدل بالافول وان كان البزوغ ايضا صالحا للاستدلال به (**قوله** وخاصموه فى التوحيد) يعنى انه عليه الصلاة والسلام لما اورد عليهم الحجة المذكورة اوردوا عليه حججا على صحة اقوالهم مثل ان تمسكوا بالتقليد بان قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون ومثل قولهم اجعل الالهة الها واحدا ان هذا لشئ عجاب ومثل انهم خوفوه بانك لما طعنت فى الهية هذه الاصنام وقعت من جهة هذه الاصنام فى الآفات والبليات ونظيره ما حكاه الله تعالى فى قصة قوم هود ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء فذكروا هذا الجنس من الكلام مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام فاجاب عن حجتهم بقوله اتحاجونى فى الله وقرأ الجمهور اتحاجونى بنون ثقيلة اصله اتحاجوننى بنونين اولاهما نون الرفع فى الامثلة الخمسة والثانية نون الوقاية فاستثقل اجتماعهما فادغمت الاولى فى الثانية فقول المصنف بتخفيف النون اشارة الى معنيين حذف احدى النونين تخفيفا وعدم تشديد النون الملفوظة وقرأ نافع بنون خفيفة مكسورة بحذف احدى النونين وكلاهما لغة عند اجتماعهما واختلف النحاة فى ايتهما المحذوفة فذهب سيبويه ومن تبعه الى ان المحذوفة هى الاولى وذهب الاخفش ومن تبعه الى ان المحذوفة هى الثانية وقوله وقد هدانى حال من الياء فى أتحاجونى اى اتجادلوننى فيه حال كونى مهديا من عنده او من اسم الله اى حال كونه هاديا لى وقوله تعالى ولا اخاف ما تشركون به الظاهر انه جملة مستأنفة اخبر عليه الصلاة والسلام بانه لا يخاف ما يشركون به ثقة برحمته التى وسعت كل شئ وقوله لا اخاف معبوداتكم فى وقت اشارة الى ان الاستثناء فى قوله الا ان يشاء ربى متصل والمستثنى منه وقت محذوف والتقدير لا اخاف معبوداتكم قط الا وقت مشيئة ربى شيأ يخاف منه فان المصدر قد يقوم مقام الوقت نحو آتيك خفوق النجم وصياح الديك اى وقت خفوقه وصياحه (**قوله** ان يصيبنى بمكروه) اشارة الى ان شيأ مفعول به ليشاء ففسر شيأ به ليعلم انه مفعول به وليس بمصدر على معنى الا ان يشاء ربى شيأ من المشيئة وانما ذكر عليه الصلاة والسلام هذا الاستثناء لانه لا يبعد ان يحدث الانسان فى مستقبل عمره شئ من المكاره فيقول الحمق من الناس ان ذلك المكروه انما حدث به بسبب انه طعن فى الهية الاصنام فذكر ابراهيم هذا الاستثناء ليشير الى انه ان حدث به شئ من المكاره فانما حدث بمحض مشيئة الله تعالى اياه ولا مدخل فيه لطعنه فى الاصنام (**قوله** تعالى ولا تخافون انكم اشركتم بالله) يحتمل ان يكون معطوفا على اخاف فتكون هذه الجملة داخلة فى حيز التعجب والانكار وان تكون جملة حالية اى وكيف اخاف الذى تشركون حال كونكم غير خائفين عاقبة اشراككم ولا بد حينئذ من اضمار مبتدأ قبل المضارع المنفى بلا لان المضارع المنفى بلا حكمه حكم المثبت من حيث انه لا تباشره الواو وانظر الى حسن هذا النظم البليغ حيث جعل متعلق الخوف الواقع منه الاصنام ومتعلق الخوف الواقع منهم اشراكهم بالله غيره احترازا من ان يعادل البارى تعالى باصنامهم بان يقول وكيف اخاف معبوداتكم وانتم لا تخافون الله تعالى (**قوله** ما يحق ان يخاف منه) اشارة الى ان متعلق العلم محذوف ويجوز ان لا يراد تعلقه بالمفعول على معنى ان كنتم من ذوى العلم وجواب ان كنتم محذوف اى فاخبرونى (**قوله** ولم يلبسوا) بفتح الياء وكسر الباء اما معطوف على الصلة ولا محل له حينئذ او جملة حالية على معنى الذين آمنوا غير لابسين ايمانهم بظلم (**قوله** وقيل المعصية) ذهب المعتزلة الى ان المراد بالظلم ههنا المعصية لا الشرك بناء على ان خلط احد الشيئين بالآخر يقتضى اجتماعهما ولا يتصور خلط الايمان بالشرك لانهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ان اوردت عليهم بان يقال كما ان الايمان لا يجامع الكفر فكذلك المعصية لا تجامع الايمان عندكم لكونه اسما لفعل الطاعات واجتناب المعاصى فلا يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا عندكم فلهم ان يجيبوا عنها بان الايمان كثيرا ما يطلق على نفس التصديق بل ربما لا يفهم من ذكره بلفظ الفعل الا هذا حتى انه يعطف عليه عمل الطاعات فى مواضع كثيرة من القرآن وذهب اهل السنة الى ان المراد من الظلم ههنا الشرك تمسكا بما روى فى الحديث المذكور فى البخارى ومسلم وتلقاه الثقات بالقبول وقالوا ان اريد بالايمان مطلق التصديق سواء كان باللسان او غيره فظاهر انه يجامع الشرك كما فى المنافق وكذا ان اريد به تصديق القلب لجواز ان يصدق المرء بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون وتمسكت المعتزلة بهذه الآية فى عدم انقطاع وعيد الفاسق بانه اعتبر فى الامن الايمان وعدم الظلم معا والمجموع غير حاصل للفاسق فلا يحصل له الأمن اصلا فلا ينقطع وعيده ونحن نقول اختصاص الأمن

(وحاجه قومه) وخاصموه فى التوحيد (قال أتحاجونى فى الله) فى وحدانيته وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف النون (وقد هدانى) الى توحيده (ولا اخاف ما تشركون به) اى لا اخاف معبوداتكم فى وقت لانها لا تضر بنفسها ولا تنفع (الا ان يشاء ربى شيأ) ان يصيبنى بمكروه من جهتها ولعله جواب لتخويفهم اياه من آلهتهم وتهديد لهم بعذاب الله (وسع ربى كل شئ علما) كأنه علة الاستثناء اى احاط به علما فلا يبعد ان يكون فى علمه ان يحيق بى مكروه من جهتها (أفلا تتذكرون) فتميزوا بين الصحيح والفاسد والقادر والعاجز (وكيف اخاف ما اشركتم) ولا يتعلق به ضر (ولا تخافون انكم اشركتم بالله) وهو حقيق بأن يخاف منه كل الخوف لانه اشراك للمصنوع بالصانع وتسوية بين المقدور العاجز والقادر الضار والنافع (ما لم ينزل به عليكم سلطانا) ما لم ينزل باشراكه كتابا او لم ينصب عليه دليلا (فأى الفريقين احق بالامن) اى الموحدون او المشركون وانما لم يقل اينا انا ام انتم احترازا من تزكية نفسه (ان كنتم تعلمون) ما يحق ان يخاف منه (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون) استئناف منه او من الله بالجواب عما استفهم عنه والمراد بالظلم هنا الشرك لما روى ان الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا اينا لم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمان لابنه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وليس الايمان به ان تصدق بوجود الصانع الحكيم وتخلط بهذا التصديق الاشراك به وقيل المعصية (وتلك) اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فلما جن عليه الليل الى قوله وهم مهتدون

بالمؤمن الذى لم يظلم نفسه لايوجب كون العصاة معذبين البتة لاحتمال ان يكون عدم امنهم لكونهم خائفين من العذاب متوقعين اياه نظرا الى آيات الوعيد وان وردت النصوص الدالة على كونهم فى مشيئة الله تعالى وانه تعالى يغفر مادون الشرك لمن يشاء (**قوله** اومن قوله اتحاجونى اليه) فان قومه لما خوفوه بان آلهتهم تخبله لاجل طعنه فيها وابطال امرها احتج عليهم فيها بقوله ولاتخافون اى افلا تخافون انتم حيث اقدمتم على الشرك بالله وسويتم فى العبادة بين خالق العالم ومدبره وبين الخشب المنحوت فقيل تلك اشارة الى هذا الاحتجاج و يجوزان تكون اشارة الى الكل كما اختاره المصنف وتلك مبتدأ و حجتنا خبره وآتيناها ابراهيم فى محل النصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة كما فى قوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية اوفى محل الرفع على انه خبرثان اخبرعنها بخبرين احدهما مفرد والآخر جملة ولا يجوز ان يكون صفة لحجتنا لانها معرفة بالاضافة فلا توصف بالنكرة وقوله على قومه متعلق بحجتنا على مااختاره المصنف ومنع ابو البقاء كونه متعلقا بحجتنا بناء على ان الحجة مصدر وآتيناها خبر اوحال وكل واحد منهما لايفصل به بين الموصول وصلته ولم يلتفت المصنف اليه بناء على ان الحجة ليست مصدرا بل هى عبارة عن الكلام المؤلف للاستدلال على الشئ وان جعل حجتنا بدلا و بيانا لتلك وجعل الجملة الفعلية خبرا عن المبتدأ لايجوزان يكون على قومه متعلقا بحجتنا للفصل بينهما بالخبر وهواجنبى عن المبتدأ ليس معمول له فيتعلق بمحذوف على انه حال اى آتيناها ابراهيم حجة على قومه اودليلا (**قوله** وقرأ الكوفيون و يعقوب بالتنوين) والباقون باضافة درجات وانتصابها على انها مفعول نرفع واما على قراءة الكوفيين فانتصاب درجات يحتمل ان يكون على الظرفية ومن نشاء مفعول نرفع اى نرفع من نشاء مراتب ومنازل و يحتمل ان يكون على انها مفعول ثان قدم على الاول وذلك يحتاج الى تضمين نرفع معنى فعل يتعدى الى اثنين وهو يعطى مثلا اى نعطى بالرفع من نشاء درجات اى رتبا فالدرجات هى المرفوعة لقوله رفيع الدرجات واذا رفعت الدرجة فقد رفع صاحبها و يحتمل ان ينتصب بنزع الخافض اى نرفع الى منازل والى درجات والمراد بالدرجات ههنا درجات العلم والفهم والحكمة كما رفع درجات ابراهيم فيها حتى فاق فى زمن صباح شيوخ اهل عصره واهتدى الى مالم يهتد اليه الاالاكابر الانبياء (**قوله** عد هداه نعمة على ابراهيم) فان المقصود من هذه الآيات تعديد نعم الله تعالى على ابراهيم جزاء على اظهار حجة وحدانية الله تعالى و بذل نفسه فى دعوة المشركين الى عبادته فانه تعالى لما حكى عنه انه انكر على ابيه وقومه فى عبادة الاصنام وارشدهم الى الحق بطريق النظر والاستدلال عدد وجوه نعمه واحسانه عليه فاولها قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم ذكر الله تعالى نفسه باللفظ الدال على العظمة للدلالة على ان ايتاءه ابراهيم تلك الحجة من اشرف النعم واجل العطايا والمواهب وثانيها قوله تعالى نرفع درجات من نشاء فانه تعالى بين به انه خص ابراهيم بدرجة رفيعة عالية وثالثها انه جعله عزيزا فى الدنيا حيث جعل اشرف الناس وهم الانبياء والرسل من نسله ومن ذريته وابقى هذه الكرامة فى نسله الى يوم القيامة وهب الله تعالى لابراهيم اسحق من صلبه و يعقوب من صلب اسحق نافلة له فانه تعالى رزقه اولادا مثل اسحق و يعقوب وجعل انبياء بنى اسرائيل من نسلهما وجعل سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين من نسل اسمعيل عليه الصلاة والسلام وايضا اخرجه من اصلاب آباء طاهرين مثل نوح وادريس وشيث عليهم الصلاة والسلام فظهر ان المقصود بيان كرامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام من جهة الآباء والاولاد وان قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب جملة فعلية معطوفة على الجملة الاسمية التى هى قوله وتلك حجتنا وعطف الاسمية على الفعلية وعكسه جائز ولم يصرح بمتعلق قوله هدينا ليذهب ذهن السامع الى انه تعالى هداهما الى كل شرف وفضيلة لايهتدى اليه سواه كالهداية الى الثواب العظيم فى ارفع درجات الجنان والارشاد الى الفضائل الدينية فانه لايبعد ان يكون جازاهم على الاحسان الصادر منهم لانهم اجتهدوا فى طلب الحق فالله تعالى جازاهم على حسن طلبهم باتصالهم الى الحق كقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل المراد بهذه الهداية الارشاد الى النبوة والرسالة لان الهداية المخصوصة بالانبياء ليست الاذلك (**قوله** فلو كان لابراهيم) اى لو كان الضمير له يكون داود وما عطف عليه الى قوله كل من الصالحين منصوبا بالعطف على اسحق مفعولا لفعل الهبة و يكون من ذريته متعلقا بذلك الفعل وتكون من لابتداء الغاية اوللتبيين اى ووهبنا له بعد اسحق و يعقوب هذه الانبياء العشرة الذين هم من ذريته وهم المعدودون فى الآيتين الى قوله والياس و يكون انتصاب اسمعيل ومابعده بالعطف على نوحا ومعمولا لفعل الهداية اى وهدينا هذه الانبياء الاربعة كما هدينا نوحا

اومن قوله أتحاجونى اليه (حجتنا آتيناها ابراهيم) ارشدناه اليها وعلمناه اياها (على قومه) متعلق بحجتنا ان جعل خبر تلك و بمحذوف ان جعل بدله اى آتيناها ابراهيم حجة على قومه (نرفع درجات من نشاء) فى العلم والحكمة وقرأ الكوفيون و يعقوب بالتنوين (ان ربك حكيم) فى رفعه وخفضه (عليم) بحال من يرفعه واستعداده له (ووهبنا له اسحق و يعقوب كلا هدينا) اى كلا منهما (ونوحا هدينا من قبل) من قبل ابراهيم عد هداه نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد (ومن ذريته) الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان يونس ولوطا ليسا من ذرية ابراهيم فلوكان لابراهيم اختص البيان بالمعدودين فى تلك الآية والتى بعدها والمذكورون فى الآية الثالثة عطف على نوحا (داود وسليمان وايوب) وايوب ابن امرص من اسباط عيصا بن اسحق (و يوسف وموسى وهرون

وان كان ضمير ذريته لنوح يكون داود وجميع من ذكر بعده فى الآيات الثلاث منصوبا معطوفا على قوله نوحا ومفعولا لفعل الهداية ويكون من ذريته بيانا لجميع هؤلاء المذكورين ويحتمل ان يكون حالا اى حال كون هؤلاء الانبياء منسوبين اليه (**قوله** ونجزى المحسنين جزآء مثل ماجزينا ابراهيم) اشارة الى ان الكاف فى كذلك فى محل النصب على انه صفة مصدر محذوف لنجزى (**قوله** وفى ذكره دليل على ان الذرية تتناول اولاد البنت) فيكون الحسن والحسين من ذرية سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم مع انتسابهما اليه بالام ومن آذاهما فقد آذى ذريته عليه الصلاة والسلام (**قوله** وقرأ حمزة والكسائى واللّيسع) بلام مشددة وياء ساكنة بعدها وقرآءة الجمهور بلام واحدة وفتح الياء بعدها (**قوله** وفيه دليل فضلهم على من عداهم من الخلق) لما استدلوا به على ان الانبياء افضل من الملائكة بناء على ان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملائكة قال بعضهم معناه فضلناهم على عالمى زمانهم قال فى المواقف لانزاع فى ان الانبياء افضل من الملائكة السفلية الارضية انما النزاع فى الملائكة العلويه السماوية وقال اكثر اصحابنا الانبياء افضل وعليه الشيعة واكثر اهل الملل وقالت المعتزلة وابوعبدالله الحليمى والقاضى ابوبكر منا الملائكة افضل وعليه الفلاسفة واختار المصنف مذهب الجمهور وفضلهم على من عداهم من الخلق (**قوله** فان منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا) اشارة الى وجه ايراد من التبعيضية والى انها متعلقة بفضلنا او بهدينا اى وفضلنا بعض آبائهم وذرياتهم واخوانهم اوهدينا من آبائهم وذرياتهم واخوانهم جماعات على ان كل واحد من المتعلق والمفعول محذوف (**قوله** فاختص طريقهم بالاقتدآء) امر بالاختصاص وليس بماض والباء داخلة على المقصور كما فى قولك نخصك بالعبادة اى اجعل اقتدآءك مقصورا على هداهم وطريقهم وقوله فبهداهم متعلق باقتده قدم عليه ليفيد الاختصاص فان قيل الواجب فى الاعتقاديات واصول الدين هو اتباع الدليل من العقل والسمع ولا يجوز سيما للنبى صلى الله عليه وسلم ان يقلد غيره فما معنى امره بالاقتدآء بهم قلنا معناه الاخذ به لكن لا من حيث انه طريقهم بل من حيث انه طريق العقل والشرع ففيه تعظيم لهم وتنبيه على ان طريقهم هى الحق الموافق لدليل العقل والسمع فكأنه قيل خذ ما توافقوا عليه من التوحيد والتنزيه عن كل مالايليق بالبارى تعالى فى الذات والصفات والافعال واصول الدين مستدلا بالدليل الذى استدلوا به على ما اتفقوا عليه فليس فى الآية دليل على انه عليه الصلاة والسلام مكلف بشرع من قبله لان من ذهب الى حكم متمسكا بدليل يثبته لايقال له انه اخذ ذلك الحكم ممن قبله وان وافقه فى الاعتقاد بذلك الحكم وفى الاستدلال عليه بالدليل الذى استدل به من قبله وموافقته اياهم على هذا الوجه لاتدل على ان يكون منصبه اقل من منصبهم بل احتج العلماء بهذه الآية على انه عليه الصلاة والسلام افضل من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فداود وسليمان كانا من اصحاب الشكر على النعمة وايوب كان من اصحاب الصبر على البلية ويوسف كان جامعا بينهما وموسى عليه الصلاة والسلام كان صاحب المعجزات القاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس كانوا اصحاب الزهد واسمعيل كان صاحب الصدق فثبت انه تعالى انما ذكر كل واحد من هذه الانبياء لان الغالب عليه كان خصلة معينة من خصال المدح والشرف ثم انه تعالى لما ذكر الكل امر سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين بأن يقتدى بهم بأسرهم فكانه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بأن يجمع من خصال العبودية اوالطاعة كل الصفات التى كانت متفرقة فيهم بأجمعهم ولما امره الله تعالى بذلك امتنع ان يقال انه قصر فى تحصيلها فثبت انه خصلها واجتمع فيه من خصال الخير ما كان متفرقا فيهم فوجب ان يقال انه افضل الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (**قوله** والهاء فى اقتده للوقف) اى وليس بضمير لان بهداهم متعلق باقتده وهو لا يتعدى الى مفعول ثان وحقها ان لا تثبت فى حال الوصل كما لاتثبت همزة الوصل فيه لان هذه الهاء فى حال السكت بمنزلة همزة الوصل فى حال الابتدآء فكما لاتثبت الهمزة حال الوصل كذلك لاتثبت الهاء ومنهم من يثبتها فى الوصل ايضا لكونها ثابتة فى المصحف فكرهوا مخالفته فأثبتوا الهاء فى الحالتين (**قوله** ويشبعها ابن عامر على انها كناية عن المصدر) اى وليست بهاء الوقف وقال الواحدى وقرأ ابن عامر بكسرها وخطأه مجاهد وقال هذه هاء وقف فلا تحرك فى حال من الاحوال وانما تذكر لتظهر بها حركة ما قبلها وقال ابوعلى الفارسى جعل ابن عامر الهاء كناية عن المصدر لاهاء الوقف كأنه قال فبهداهم اقتد الاقتدآء والفعل يدل على المصدر فكنى عنه بها كما حكى سيبويه من قولهم من

وكذلك نجزى المحسنين) اى ونجزى المحسنين جزاء مثل ما جزينا ابراهيم برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم (وزكريا ويحيى وعيسى) هو ابن مريم وفى ذكره دليل على ان الذرية تتناول اولاد البنت (والياس) قيل هو ادريس جد نوح فيكون البيان مخصوصا بمن فى الآية الاولى وقيل هو من اسباط هرون اخى موسى (كل من الصالحين) الكاملين فى الصلاح وهو الاتيان بما ينبغى والتحرز عما لاينبغى (واسمعيل واليسع) هو اليسع بن اخطوب وقرأ حمزة والكسائى واللّيسع وعلى القرآءتين علم اعجمى ادخل عليه اللام كما ادخل اليزيد فى قوله رأيت الوليد بن اليزيد مباركا * شديدا باعباء الخلافة كاهله (ويونس) هو يونس بن متى (ولوطا) هو هاران ابن اخى ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) بالنبوة وفيه دليل فضلهم على من عداهم من الخلق (ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم) عطف على كلا او نوحا اى فضلنا كلا منهم او هدينا هؤلاء وبعض آبائهم وذرياتهم واخوانهم فان منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا (واجتبيناهم) عطف على فضلنا او هدينا (وهديناهم الى صرط مستقيم) تكرير لبيان ما هدوا اليه (ذلك هدى الله) اشارة الى ما دانوا به (يهدى به من يشاء من عباده) دليل على انه متفضل بالهداية (ولو اشركوا) اى ولو اشرك هؤلاء الانبياء مع فضلهم وعلو شأنهم (لحبط عنهم ما كانوا يعملون) لكانوا كغيرهم فى حبوط اعمالهم بسقوط ثوابها (اولئك الذين آتيناهم الكتاب) يريد به الجنس (والحكم) الحكمة اوفصل الامر على ما يقتضيه الحق (والنبوة) والرسالة (فان يكفر بها) اى بهذه الثلاثة (هؤلاء) يعنى قريشا (فقد وكلنا بها) اى بمراعاتها (قوما ليسوا بها بكافرين) وهم الانبياء المذكورون ومتابعوهم وقيل هم الانصار واصحاب النبى صلى الله عليه وسلم اوكل من آمن به اوالفرس وقيل الملائكة (اولئك الذين هدى الله) يريد الانبياء المتقدم ذكرهم (فبهداهم اقتده) فاختص طريقهم بالاقتداء والمراد بهداهم ما توافقوا عليه من التوحيد واصول الدين دون الفروع المختلف فيها فانها ليست هدى مضافا الى الكل ولا يمكن التأسى بهم جميعا فليس فيه دليل على انه عليه الصلاة والسلام متعبد بشرع من قبله والهاء فى اقتده للوقف ومن اثبتها فى الدرج ساكنة كابن كثير ونافع وابى عمرو وعاصم اجرى الوصل مجرى الوقف ويحذف الهاء فى الوصل خاصة حمزة والكسائى ويشبعها ابن عامر برواية ابن ذكوان على انها كناية عن المصدر ويكسر الهاء بغير اشباع برواية هشام (قل لا اسألكم عليه) اى على التبليغ اوالقرآن (اجرا) جعلا من جهتكم كما لم يسأل من قبلى من النبيين وهذا من جملة ما امر بالاقتداء بهم فيه (ان هو) اى التبليغ اوالقرآن اوالغرض (الا ذكرى للعالمين) الا تذكيرا او موعظة لهم

كذب كان شرا له اى كان الكذب شرا له واما حمزة والكسائى فانهما يحذ فانها فى الوصل و يثبتاها فى الوقف وفى التيسير قرأ ابن ذكوان فبهداهم اقتدهى بكسر الهاء وصلتها بياء وهشام بكسرها من غير صلة توهما راويا ابن عامر الشامى (**قوله** وما عرفوه حق معرفته) عبر عن المعرفة بالقدر لكونه سببا لها وطريقا اليها يقال قدر الشئ يقدره بالضم قدرا اذا سبره وحزره والسبر تعيين قدر الشئ بالمسبار يقال سبرت الجرح اذا نظرت ماغوره والمسبار ما يسبر به الجرح والحزر التقدير والخرص اذا اراد ان يعلم مقداره ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اذا غم عليكم الهلال فاقدروا له اى فاطلبوا ان تعرفوه ثم يقال لمن عرف شيأ هو يقدر قدره ولمن لم يعرفه بصفاته انه لا يقدر قدره ولما حكى الله تعالى عنهم انهم ما قدروا الله حق قدره بين ما هو السبب فى ذلك وهو قولهم ما انزل الله على بشر من شئ ووجه كونه سببا لعدم معرفتهم حق معرفته ان من أنكر النبوة والرسالة اما ان يقول انه تعالى ما كلف احدا من خلقه اصلا او يقول انه تعالى كلفهم والاول باطل لانه يستلزم القول بانه تعالى ترك احوال خلقه سدى واباح لهم جميع المنكرات والقبائح وهو لا يليق بالحكيم الخبير فتعين القول بانه كلف الخلق بالامر والنهى وذلك يستلزم ان يرسل اليهم من يبلغ احكامه و يبين حلاله وحرامه وما فيه صلاح احوال الخلق وفسادها وما ذلك الا الرسول فان قيل لم لا يجوز ان يقال العقل كاف فى ايجاب الواجبات وتحريم المنكرات فالجواب هب ان الامر كما قلتم الا انه لا يمتنع تأكيد التعريف العقلى بالتعريفات المشروعة على ألسنة الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام فثبت ان كل من منع البعثة والرسالة فقد طعن فى حكمة الله تعالى فكان ذلك جهالة بصفة الالهية فحينئذ يصدق فى حقه ما قدروا الله حق قدره ووجه انتظام هذه الآية بما قبلها انه قد تقرر ان مدار امر القرآن العظيم على اثبات امر التوحيد والنبوة والمعاد ولما حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام احتجاجه على حقية التوحيد وابطال قاعدة الشرك وعبادة الكواكب والاصنام شرع بعده فى تقرير امر النبوة فقال وما قدروا الله حق قدره حيث انكروا النبوة والرسالة (**قوله** قالوا ذلك مبالغة فى انكار انزال القرآن) جواب عما يقال ان اهل الكتاب من اليهود والنصارى كيف يمكن لهم ان يقولوا ما انزل الله على بشر من شئ بتنكير بشر وشئ والنكرة فى سياق النفى تفيد العموم وهم معتقدون ان التوراة كتاب انزله الله على موسى والانجيل كتاب انزله الله على عيسى عليهما الصلاة والسلام وتقرير الجواب ان قائل هذا القول لما حمله الغضب على ان ينكر نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن عليه اراد ان يقول لست مرسلا وما انزل الله عليك شيأ البتة الا انه قال ما انزل الله على بشر من شئ مبالغة فى ذلك الانكار فقيل فى جوابه الزاما له قد انزل الله التوراة على موسى فلم لا يجوز انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم كأنه ابرز كلامه فى صورة الممتنعات حيث بالغ فى انكاره فالزم بتجويزه فلم يبق له بعد هذا الالزام الا ان يطالبه بالمعجز الدال على وقوع هذا الجائز فى خصوص محمد صلى الله عليه وسلم فان اتى به فقد حصل الافحام وتم الكلام ولم يبق الا الاسلام وان اصر اليهود على انه تعالى ما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم البتة مع انه معترف بانه تعالى انزل التوراة على موسى فذلك محض الجهالة والتقليد فان قيل قد اتفق اكثر المفسرين على ان هذه السورة مكية وانها نزلت دفعة ومناظرات اليهود مع الرسول كانت مدنية فكيف يمكن تطبيق هذه الآية على تلك المناظرة مع ان السورة نزلت دفعة واحدة فكيف يمكن ان يقال هذه الآية المعينة انما نزلت فى الوقعة الفلانية اجاب عنه الامام بأن القائلين بأن سبب نزول هذه الآية هنا مناظرة اليهود قالوا السورة كلها مكية ونزلت دفعة واحدة الا هذه الآية فانها نزلت بالمدينة فى هذه الواقعة الا ان الامام ابا الليث وصاحب التيسير رويا ان هذه السورة كلها مكية وكان مالك بن الصيف يخرج مع نفر الى مكة معاندين ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء وقد كان من احبار اليهود ورؤسائهم وكان رجلا سمينا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام انشدك بالله الذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين قد سمنت من اكلتك التى يطعمك اليهود فضحك القوم فخجل مالك بن الصيف فقال غضبا ما انزل الله على بشر من شئ فلما رجع مالك الى قومه قالوا له ويلك ما هذا الذى بلغنا عنك قال انه قد اغضبنى فلذلك قلت ما قلت قالوا أ كلما غضبت قلت بغير حق وتقول غضبت فقلت بغير حق فأخذوا الرياسة والحبرية منه وجعلوها الى كعب بن الاشرف فنزلت هذه الآية وما قدروا الله حق قدره (**قوله** وقرآءة الجمهور) مجرور بالعطف على قوله بدليل فان هذا

(وما قدروا الله حق قدره) وما عرفوا حق معرفته فى الرحمة والانعام على العباد (اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شئ) حين انكروا الوحى و بعثة الرسل وذلك من عظائم رحمته وجلائل نعمته اوفى السخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسروا على هذه المقالة والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مبالغة فى انكار انزال القرآن بدليل نقض كلامهم والزامهم بقوله (قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا) وقرآءة الجمهور بالتاء وانما قرأ بالياء ابن كثير وابو عمرو حملا على قالوا وما قدروا

الخطاب فى الافعال الثلاثة انما يليق باليهود فدل ذلك على ان القائلين هم اليهود (**قوله** وتضمين ذلك) مجرور ايضا بالعطف على قوله نقض كلامهم والزامهم وذلك اشارة الى النقض والالزام (**قوله** وكتبوه فى ورقات) يدل على ان انتصاب قراطيس بنزع الخافض اى يجعلونه فى قراطيس ويبدونها صفة قراطيس (**قوله** وقيل هم المشركون) عطف على قوله والقائلون هم اليهود ولما ورد ان يقال كفار قريش وان كانوا ينكرون نبوة جميع الانبياء ويقولون ما انزل الله على بشر من شئ الا انه كيف يمكن نقض كلامهم والزامهم بنبوة موسى عليه السلام اجاب عنه بقوله والزامهم بانزل التوراة وتقريره ان كفار قريش كانوا مخالطين باليهود وكانوا يسمعون ذكر موسى والتوراة وما اظهر الله تعالى على يده من المعجزات القاهرة فكان ذلك جاريا مجرى اعترافهم بنبوة موسى وانزال التوراة عليه فلم يبعد الزامهم بذلك وعلى هذا قرآءة الغيبة فى الافعال الثلاثة ظاهرة (**قوله** زيادة على ما فى التوراة) اشارة الى ان علمتم خطاب لليهود كما ذهب اليه الاكثرون ثم ان الافعال الثلاثة اعنى تجعلونه وتبدون وتخفون سواء قرئت على الخطاب او الغيبة فى محل النصب على الحالية من الهاء فى به وقوله وعلمتم على قرآءة الغيبة فيها يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا وانما جيئ به مخاطبا على طريق الالتفات واما على قرآءة الخطاب فهو حال باضمار قد واعلم انهم لما الزموا بانزال الكتاب على موسى عليه الصلاة والسلام وصف الله تعالى كتابه بصفات ثلاث قصدا الى تجهيلهم وتوبيخهم احداها انه نور وهدى للناس وثانيتها انهم حرفوه وتصرفوا فيه بابدآء بعض واخفاء كثير كالآيات المشتملة على صفات محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم وغيرها وثالثها انهم علموا فى ذلك الكتاب على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ما لم يعلموا هم ولا آباؤهم وهو اكثر ما كانوا يختلفون فيه مما اوحى اليه كما قال تعالى ان هذا القرءآن يقص على بنى اسرآئيل اكثر الذى هم فيه يختلفون ومن قرأ الافعال الثلاثة بصورة الغيبة حمل الكلام على الالتفات فان قوله تعالى من انزل الكتاب لما كان جوابا لهم كان المطابق له تجعلونه على لفظ الخطاب الا انه التفت الى طريق الغيبة تبعيدا لهم عن ساحة عز الحضور والخطاب بسبب فعلتهم القبيحة ثم التفت ثانيا من الغيبة الى الخطاب فى قوله وعلمتم تنبيها على ان الغائبين هم المخاطبون وما احسن هذين الالتفاتين حيث اعرض عنهم عند ارادة نسبة القبيح اليهم حتى لا يواجهوا به وحيث نسب اليهم الحسن وهو علم ما لم يعلموا اخاطبهم به قال الحسن قوله تعالى وعلمتم ما لم تعلموا معناه جعل لهم علم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فضيعوه ولم ينتفعوا به وان جعل خطاب علمتم لمن آمن من قريش تكون الجملة معترضة بين الامر بقوله قل من انزل وبين قوله قل الله اتى بها فى اثناء تبكيت المشركين تذكيرا لهم ما انعم عليهم من نعمة الاسلام والعرفان وتنويها لها فان كون هذا الخطاب لمن آمن يستدعى ان يكون قائل ما انزل الله على بشر من شئ هم المشركون (**قوله** او حال من مفعوله) اى من مفعول ذرهم عطف على قوله صلة اى ويجوز ان يكون الظرف حالا منه مثل يلعبون هذا على مذهب من يجوز تعدد الحال من ذى حال واحد ومن لم يجوز ذلك جعل الظرف متعلقا بذرهم او بيلعبون او حالا من فاعل يلعبون (**قوله** او من هم الثانى) عطف على قوله من هم الاول اى ويجوز ان يكون يلعبون حالا من ضمير خوضهم وجاز ذلك لانه فى قوة الفاعل لان المصدر مضاف الى فاعله والتقدير ذرهم يخوضوا لاعبين قال بعضهم هذه الآية منسوخة بآية السيف وهو بعيد لان قوله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون مذكور لاجل التهديد وذلك لا ينافى حصول المقاتلة فلم تكن آية القتال رافعة لشئ من مدلولات هذه الآية فلا نسخ فيها ثم انه تعالى لما ابطل بالدليل قول من قال ما انزل الله على بشر من شئ ذكر بعده ان القرءآن كتاب انزله الله على محمد صلى الله عليه وسلم ووصفه اولا بقوله انزلناه ليعلم ان الله تعالى هو الذى تولى انزاله بالوحى على لسان جبريل عليه السلام وليس تركيب الناظم على هذه الفصاحة من قبل الرسول ووصفه ثانيا بانه مبارك اى كثير الفائدة والنفع وكيف لا ولم يوجد كتاب يحيط ما احاط به القرءآن العظيم من العلوم النظرية والعملية اما العلوم النظرية فاشرفها هو معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه ولا يوجد كتاب يفيد معرفة هذه الامور مثل ما افاده القرءآن واما العلوم العملية فالمطلوب منها اما اعمال الجوارح واما اعمال القلوب وهو المسمى بعلم الاخلاق وتزكية النفس فانك لا تجد شيأ منهما مثل ما تجده فى القرءآن العظيم فخيره كثير ومنفعته عظيمة ووصفه ثالثا بانه مصدق لما قبله من الكتب الالهية والامر كذلك لان الموجود فى سائر الكتب الالهية اما اصول الشرآئع او فروعها والاصول لا تختلف باختلاف الملل والاديان والازمان فوجب ان يكون

وتضمين ذلك توبيخهم على سوء جهلهم بالتوراة وذمهم على تجزئتها بابداء بعض ما انتخبوه وكتبوه فى ورقات متفرقة واخفاء بعض لا يشتهونه روى ان مالك ابن الصيف قاله لما اغضبه الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين وقيل هم المشركون والزامهم بانزال التوراة لانه كان من المشهورات الذآئعة عندهم ولذلك كانوا يقولون لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم (وعلمتم) على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم) زيادة على ما فى التوراة وبيانا لما التبس عليكم وعلى آبائكم الذين كانوا اعلم منكم ونظيره ان هذا القرءآن يقص على بنى اسرآئيل اكثر الذى هم فيه يختلفون وقيل الخطاب لمن آمن من قريش (قل الله) اى انزله الله او الله انزله امره بأن يجيب عنهم اشعارا بأن الجواب متعين لا يمكن غيره وتنبيها على انهم بهتوا بحيث لا يقدرون على الجواب (ثم ذرهم فى خوضهم) فى اباطيلهم فلا عليك بعد التبليغ والزام الحجة (يلعبون) حال من هم الاول والظرف صلة ذرهم او يلعبون او حال من مفعوله او فاعل يلعبون او من هم الثانى والظرف متصل بالاول

(وهذا كتاب انزلناه مبارك) كثير الفائدة والنفع (مصدق الذي بين يديه) يعني التوراة والكتب التي قبله (ولتنذر ام القرى) عطف على ما دل عليه مبارك اى للبركات ولتنذر او علة محذوف اى ولتنذر اهل ام القرى انزلناه وانما سميت مكة بذلك لانها قبلة اهل القرى ومحجهم ومجتمعهم واعظم القرى شأنا وقيل لان الارض دحيت من تحتها اولانها مكان اول بيت وضع للناس وقرأ ابو بكر عن عاصم بالياء اى لينذر الكتاب (ومن حولها) اهل المشرق والمغرب (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون) فان من صدق بالآخرة خاف العاقبة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب والضمير يحتملهما ويحافظ على الطاعة وتخصيص الصلاة لانها عماد الدين وعلم الايمان (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) فزعم انه بعثه نبيا كمسيلمة والاسود العنسى اواختلق عليه احكاما كعمرو بن لحي ومتابعيه (اوقال اوحى الى ولم يوح اليه شئ) كعبد الله بن سعد بن ابى سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين فلما بلغ قوله ثم انشأناه خلقا آخر قال عبد الله فتبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال (ومن قال سأنزل مثل ما انزل الله) كالذين قالوا لونشاء لقلنا مثل هذا (ولو ترى اذ الظالمون) حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه اى ولو ترى الظالمين (فى غمرات الموت) شدائده من غمره الماء اذا غشيه (والملائكة باسطوا ايديهم) بقبض ارواحهم كالمتقاضى الملظ او بالعذاب (اخرجوا انفسكم) اى يقولون لهم اخرجوها الينا من اجسادكم تغليظا وتعنيفا عليهم او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا (اليوم) يريد به وقت الاماتة اوالوقت الممتد من الاماتة الى ما لانهاية له (تجزون عذاب الهون) اى الهوان يريد العذاب المتضمن لشدة واهانة واضافته الى الهون لعراقته وتمكنه فيه (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كادعاء الولد والشريك له ودعوى النبوة والوحى كاذبا (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون (ولقد جئتمونا) للحساب والجزآء (فرادى) منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما آثرتموه من الدنيا اوعن الاعوان والاوثان التى زعمتم انها شفعاؤكم وهو جمع فرد والالف للتأنيث ككسالى وقرئ فرادًا كرخال وفرادَ كثلاث وفردى كسكرى

القرءآن موافقا ومطابقا لما فى سائر الكتب من اصول الدين واما علم الفروع والاحكام فانه وان وقع الاختلاف فيها باختلاف الازمنة والامم الا ان ما وقع فى كل عصر وزمان لما كان موافقا لما اقتضته الحكمة والمصلحة كانت الاحكام متوافقة من هذه الحيثية مصدقا بعضها بعضا هذا ما خطر ببالى وقال الامام واما علم الفروع فقد كانت الكتب الالهية المتقدمة على القرءآن مشتملة على البشارة بمقدم محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان الامر كذلك فقد حصل فى تلك الكتب ان التكاليف الموجودة فيها انما تبقى الى وقت بعثته عليه الصلاة والسلام واما بعد ظهور شرعه فانها تصير منسوخة والقرءآن مصدق لهذا المعنى وموافق له (قوله لانها قبلة اهل القرى) فصارت كالاصل لسائر القرى وايضا لما اجتمع الخلق اليها لاجل الحج الذى هو من اصول العبادات كما تجتمع الاولاد الى الام صارت كالام لهم وايضا لما كانت اعظم القرى شأنا صارت بالنسبة الى سائر القرى كالام بالنسبة الى الاولاد وايضا لما دحيت الارضون من تحتها كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما صارت اصل الارض كلها كالام اصل النسل وايضا لما كان فيها البيت الذى هو اصل سائر البيوت واسبق منها بحيث صار ذلك البيت بمنزلة الام لسائر البيوت صارت نفس مكة ايضا بمنزلة الام لسائر القرى وقوله ام القرى على حذف المضاف كقوله واسأل القرية وقرأ الجمهور ولتنذر بتاء الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وقرئ بياء الغيبة اى لينذر الكتاب بمواعظه وزواجره (قوله فان من صدق بالآخرة الخ) علة لكون الايمان بالآخرة سببا للايمان بالكتاب والنبى صلى الله عليه وسلم فان من آمن بالبعث والحساب والجزآء تعظم رغبته فى نيل الثواب ورهبته من حلول العقاب وذلك يصرفه عن الانهماك فى الحظوظ العاجلة ويحمله على النظر فى الدلائل الموصلة الى الحق وسعادة الآخرة فيؤمن بالنبى والكتاب ويحافظ على جميع الطاعات والتكاليف التى اشرفها واجمعها اقامة الصلاة ثم انه تعالى بعد ما ابطل قول من قال ما انزل الله على بشر من شئ وبين كون القرءآن كتابا نازلا من عنده وبين شرفه ورفعته ذكر وعيد من ادعى النبوة والرسالة كذبا وافترآء كمسيلمة الكذاب صاحب اليمامة والاسود العنسى صاحب صنعاء قال ومن اظلم الآية ومن اظلم مبتدأ وخبر وكذبا مفعول افترى اى اختلق كذبا وافتعله ولا فائدة فى جعله مفعولا مطلقا لان الكذب اعم من الافترآء بخلاف ما اذا كان المصدر نوعا من الفعل نحو قعدت القرفصاء او مرادفا له نحو قعدت جلوسا ويحتمل ان يكون مفعولا له اى افترى لاجل الكذب او مصدرا واقعا موقع الحال اى افترى حال كونه كاذبا وهى حال مؤكدة (قوله اواختلق عليه احكاما كعمرو بن لحى) وهو اول من غير دين اسمعيل ونصب الاوثان وبحر البحيرة وسيب السائبة قال عليه الصلاة والسلام فى حقه رأيته يجر قصبه فى النار (قوله حذف مفعوله) وحذف جواب لو ايضا اى لو ترى الظالمين فى هذا الوقت لرأيت امرا عظيما والظالمون مبتدأ وفى غمرات الموت خبره واذ مضاف الى الجملة والغمرة الشدة الغالبة من غمره الماء اذا علاه وغطاه فالغمرة ما يغمر من الماء استعيرت للشدة الغالبة لانها تستر بغمها من تنزل به (قوله كالمتقاضى الملظ) اى كالغريم اللازم الملح الذى يبسط يده الى من عليه الحق ويعنف عليه فى المطالبة ولا يمهل ويقول له اخرج مالى عليك الساعة ولا ازال من مكانى حتى انزعه من كبدك وحدقتك وقيل معناه باسطوا ايديهم بالعذاب وقوله تعالى والملائكة باسطوا ايديهم فى محل النصب على انه حال من الضمير المستكن فى قوله فى غمرات وقوله تعالى اخرجوا انفسكم فى محل النصب بقول مضمر (قوله تغليظا وتعنيفا) جواب عما يقال لا مقدرة لهم على اخراج ارواحهم من اجسادهم فما الفائدة فى هذا الكلام (قوله واضافته الى الهون لعراقته) كأنه قيل لا بد فى الاضافة من الدلالة على اختصاص المضاف اليه فاوجه اختصاص العذاب بالهوان والذلة فاجاب عنه بانه لما لم يقصد بالعذاب شئ سوى الهوان والحقارة صار العذاب اصيلا فى الهوان متمكنا فيه فاضيف اليه لافادة هذا المعنى (قوله وهو جمع فرد) قال الامام فرادى لفظ جمع وفى واحده قولان قال ابن قتيبة فرادى جمع فردان مثل سكارى وسكران وكسالى وكسلان وقال غيره فرادى جمع فريد مثل ردافى جمع رديف واسارى جمع اسير وقال الفرآء جمع واحده فرد وفردة وفريد وفى الصحاح الفرد الوتر والجمع افراد وفرادى على غير قياس كأنه جمع فردان ودر فرد وفارد وفريد كله بمعنى منفرد ومن قرأ فرادا بالتنوين فقد جعله اسما صحيحا اى ليس فيه الف مقصورة للتأنيث كرخال ورخل بكسر الخاء والرخل الانثى من اولاد الضأن والذكر حمل والجمع رخال بالكسر ورخال ايضا بالضم وفرادى منصوب على انه حال من فاعل جئتمونا وجئتمونا يحتمل ان يكون بمعنى المصدر المستقبل اى تجيئوننا وانما برز فى صورة الماضى لتحققه كقوله

تعالى أتى امر الله ونادى اصحاب الجنة ويحتمل ان يكون ماضيا على ان يكون حكاية لما يقال لهم يوم القيامة في مقام الحساب فان مجيئهم فرادى يكون سابقا واقعا قبل هذا القول فعلى الاحتمال يكون قوله تعالى ولقد جئتمونا معطوفا على قول الملائكة أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون اى كما يقولون ذلك على وجه التعنيف والتوبيخ كذلك يقولون حكاية عن الله تعالى ولقد جئتمونا فرادى ويجوز ان يكون قائل هذا القول هو الله تعالى لا الملائكة من عند انفسهم بل يقولونه عن الله تعالى والقائل اما الملائكة الموكلون بقبض ارواحهم او الملائكة الموكلون بعقابهم **(قوله بدل منه)** اى من فرادى ذكر ان محل الكاف فيه اربعة اوجه احدها النصب على انها صفة مصدر محذوف اى جئتمونا مجيئا مثل مجيئكم يوم خلقناكم والثلاثة الباقية على ان تكون حالا من فاعل جئتمونا ان جوز تعدد الحال من ذى الحال الواحد وان تكون بدلا مما هو حال من ذلك الفاعل ان لم يجز التعدد فيها وان تكون حالا من الضمير المستكن فى فرادى اى مشبهين ابتداء خلقكم وفيه نظر لانهم لم يشبهوا ابتداء خلقهم فينبغى ان يقدر مضافا اى مشبهة حال مجيئكم حال ابتداء خلقكم **(قوله غرلا)** جمع اغرل وهو الاقلف والغرلة القلفة والبهم هم الذين لا شئ معهم **(قوله فشغلتم به عن الآخرة)** واما اذا لم يكن مشغولا به معرضا عن الآخرة بان صرفه الى الجهات الموجبة لتعظيم امر الله والشفقة على خلق الله فحينئذ لا يكون تاركا له وراء ظهره بل يكون مقدما اياه تلقاء وجهه قال الله تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله **(قوله ما قدمتموه منه شيأ)** هكذا فيما رأيته من النسخ والعبارة الظاهرة ماقدمتم منه شيأ فكانه جعل شيأ بدلا من ضمير المفعول وتوسط منه بين البدل والمبدل منه لانه ليس بأجنبى بل هو من تمة البدل ومعنى الآية ان الله تعالى اعطى النفس الانسانية هذه القوى والآلات الجسدانية لتحصيل المعارف اليقينية والاعمال الصالحة والمشرك لم يكتسب بما اعطاه الله تعالى من القوى والآلات ما يسعده فى الاخرة ويكون سببا لسعادته الابدية بل صرف جده وجهده الى تحصيل المال والجاه وعبادة الاصنام على اعتقاد انها شفعاؤه عند الله تعالى ثم انه اذا انتقل من العالم الجسمانى الى العالم الروحانى وورد محفل القيامة يرى ان ما افنى عمره فى تحصيله من المال والجاه وسائر الحظوظ الجسمانية واللذات النفسانية قد بقى وراء ظهره لم يصحبه شئ منها ويتبين له ايضا انه لم يكتسب بما اعطاه الله تعالى من الآلات الجسمانية والكمالات العلمية والعملية ما ينفعه فى هذا المحفل وقد ضاع وقت الاكتساب واسبابه ايضا ولا يجد من الاصنام ما يزعم من كونها شفعاءه عند الله فيحق ان يقال فى حقه انه قد ورد محفل القيامة منفردا عن كل ما حصله فى الدنيا وتوقع ان ينتفع به عند الله تعالى بخلاف المؤمنين فانهم صرفوا همتهم الى العقائد الصحيحة والاعمال الصالحة فبقيت معهم فى قبورهم وحضرت معهم فى محفل القيامة فهم فى الحقيقة ما حضروا فرادى **(قوله اى تقطع وصلكم)** على قرآءة من قرأ بينكم بالرفع وهم ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وحمزة وعاصم فى رواية ابى بكر فانهم جعلوا بين اسما غير ظرف وجعلوه لفظا مشتركا اشتراكا لفظيا يستعمل للوصل والفراق كالجون للاسود والابيض فيعرب على حسب استدعاء العامل وقيل فى وجه قرآءة الرفع ان بين ظرف الا انه اتسع فى هذا الظرف حيث جعل مسندا اليه كما قيل فويل خلفكم واما مكم * فصار كسائر الاسماء المتصرف فيها على حسب استدعاء العامل ويدل عليه قوله تعالى ومن بيننا وبينك حجاب فاستعمل مجرورا بمن وقوله هذا فراق بينى وبينك وقوله مجمع بينهما وقوله تعالى شهادة بينكم جعل بين فى هذه المواضع مضافا اليه متصرفا فيه ولو كان لازم الظرفية لما جاز استعماله الا منصوبا والاصل ههنا انتصاب بينكم على الظرفية بأن يقال لقد تقطع بينكم وهى قرآءة نافع والكسائى وحفص بأن يكون تقطع مسندا الى ضمير مصدره لان تقطع لا بد له من فاعل وبينكم ظرف وليس بفاعل ففاعله التقطع والتقدير تقطع التقطع وهو معنى قوله على اضمار الفاعل لدلالة ما قبله عليه الا انه لا بد ان يؤول الكلام بأن يجعل تقطع بمعنى وقع لانه لو ابقى قولنا تقطع التقطع على اصل معناه حصل الوصل وهو ضد المقصود فكان معنى الكلام وقع التقطع بينكم كما يقال جمع بين الشيئين بمعنى جمع الجمع بين الشيئين اى اوقع الجمع بينهما ثم اتسع بأن اسند الفعل الى ظرفه وقيل فى توجيه قرآءة النصب ان الاصل لقد تقطع ما بينكم من الوصل والمودة فما نكرة موصوفة لا موصولة لان حذف الموصول وابقاء الصلة لا يجوز بخلاف حذف الموصوف فحذفت ما واقيم بينكم مقام موصوفه وايد هذا الوجه بقرآءة عبد الله لقد تقطع ما بينكم **(قوله انها شفعاؤكم)** سادمسدة مفعولى تزعمون فان ما فى قوله ما كنتم سواء كانت موصولة او موصوفة لا بد ان تشتمل الجملة

(كما خلقناكم اول مرة) بدل منه اى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد او حال ثانية ان جوز التعدد فيها او حال من الضمير فى فرادى اى مشبهين ابتداء خلقكم عُراة حُفاة غُرلا بُهما او صفة مصدر جئتمونا اى مجيئا كما خلقناكم (وتركتم ما خولناكم) ما تفضلنا به عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) ما قدمتموه منه شيأ ولم تحتملوا نقيرا (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) اى شركاء الله فى ربوبيتكم واستحقاق عبادتكم (لقد تقطع بينكم) اى تقطع وصلكم وتشتت جمعكم والبين من الاضداد يستعمل للوصل والفصل وقيل هو الظرف اسند اليه الفعل اتساعا والمعنى وقع التقطع بينكم ويشهد له قرآءة نافع والكسائى وحفص عن عاصم بالنصب على اضمار الفاعل لدلالة ما قبله عليه او اقيم مقام موصوفه واصله لقد تقطع ما بينكم وقد قرئ به (وضل عنكم) ضاع وبطل (ما كنتم تزعمون) انها شفعاؤكم او ان لا بعث ولا جزاء

(ان الله فالق الحب والنوى) بالنبات والشجر وقيل المراد به الشقاق الذى فى الحنطة والنواة (يخرج الحى) يريد به ماينمو من الحيوان والنبات ليطابق ماقبله (من الميت) ممالاينمو كالنطف والحب (ومخرج الميت من الحى) ومخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم حملا على فالق الحب فان قوله يخرج الحى واقع موقع البيان (ذلكم الله) اى ذلكم المحيى المميت هوالذى يحق له العبادة (فانى تؤفكون) تصرفون عنه الى غيره (فالق الاصباح) شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل اوعن بياض النهار اوشاق ظلمة الاصباح وهو الغبش الذى يليه والاصباح فى الاصل مصدر اصبح اذا دخل فى الصباح سمى به الصبح وقرئ بفتح الهمزة على الجمع وقرئ فالق بالنصب على المدح (وجاعل الليل سكنا) يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه من سكن اليه اذا اطمأن اليه استئناسا به او يسكن فيه الخلق من قوله لتسكنوا فيه ونصبه بفعل دل عليه جاعل لا به فانه فى معنى الماضى و يدل عليه قرآءة الكوفيين و جعل الليل حملا على معنى المعطوف عليه فان فالق بمعنى فلق ولذلك قرئ به او به على ان المراد منه جعل مستمر فى الازمنة المختلفة

الواقعة بعدها على ضمير يعود اليهما وان تزعمون لابد له من مفعولين فقدرالجميع فى هذا القول والمناسب لقوله تعالى سابقا ومانرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء ان يقال فى التقدير تزعمونهم شركاء لله فى ربوبيتكم (قوله بالنبات والشجر) اى انه تعالى يشق الحبة اليابسة فيخرج منها ورقا اخضر ويشق النواة الصلبة فيخرج شجرة ذات اوراق واغصان على ان الفلق هو الشق والفطر وقيل فالق ههنا بمعنى خالق ثم انه تعالى لما قرر امر التوحيد واردفه بتقرير امر النبوة عاد الى ذكر الدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال قدرته وحكمته وعلمه تنبيها على ان المقصود الاصلى هو معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وافعاله فقال ان الله فالق الحب وهو جمع حبة وهو اسم لجميع البذور المقصودة بذواتها كالشعير والحنطة ونحوهما والنوى واحدها نواة وهى الشئ الموجود فى داخل الثمر مثل نواة الخوخ والتمر (قوله يريد به ماينمو من الحيوان والنبات ليطابق ماقبله) يعنى ان الحى والميت هنا مجاز عن النامى والجامد تشبيها للنامى بالحى كما فى قوله تعالى و يحيى الارض بعد موتها والحى حقيقة ما يكون موصوفا بالحياة المستتبعة للحس والحركة الارادية والميت حقيقة مايكون خاليا عن صفة الحياة مع كون الحياة من شأنه ولم يحملهما المصنف على معناهما الحقيقى لان قوله تعالى يخرج الحى من الميت فى موضع البيان لقوله تعالى فالق الحب والنوى ولذلك ترك العاطف بينهما فلو حملا على اصل معناهما لما صلحت الجملة لان تكون بيانا لما قبلها ولما كانت مطابقة له وقوله تعالى ومخرج الميت لما لم يصلح بيانا له لم يحسن عطفه على يخرج الحى فلذلك جعل معطوفا على قوله فالق الحب وذكر بلفظ اسم الفاعل مثله ومنهم من حمل اللفظ على الحقيقة وقال يخرج من النطفة الميتة بشرا حيا ثم يخرج من البشر الحى نطفة ميتة و يخرج من البيضة فروجة حية و يخرج من الدجاجة بيضة ميتة والزجاج حمله على المجاز وقال يخرج النبات الخضر من الحب اليابس و يخرج الحب اليابس من النبات الحى النامى وقال ابن عباس يخرج المؤمن من الكافر كما فى حق ابراهيم والكافر من المؤمن كما فى حق ولد نوح عليه السلام والعاصى من المطيع و بالعكس وقرأ نافع وحمزة والكسائى وحفص عن عاصم الميت مشدد الياء فى الكلمتين والباقون بالتخفيف ثم انه تعالى لما استدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته بدلالة احوال النبات والحيوان استدل عليها ايضا بالاحوال الفلكية وذلك لان فلق ظلمة الليل بنور الصبح اعظم فى الدلالة على كمال القدرة من دلالة فلق الحب والنوى بالنبات والشجر فقال فالق الاصباح وهو مرفوع على انه صفة لاسم الله فى قوله تعالى ذلكم الله فان قيل ظاهر الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح وليس الامر كذلك فان الحق تعالى فلق الظلمة بالصبح فكيف الوجه فيه فالجواب الاول انه تعالى كما يشق الظلمة الخالصة الواقعة فى الليل ويخرج منها عمود الصبح وهو الصبح المستطيل الذى شبهته العرب بذنب السرحان ويعقبه ظلمة خالصة كذلك يشق ذلك العمود ويخرج منه الظلمة الخالصة ويخرج منه ايضا بياض النهار واسفاره فان الصبح والصباح والاصباح عبارات عن اول مايبدو من النهار واول مايبدو منه صبحان فالصبح الاول هو الصبح المستطيل الذى يعقبه الظلمة الخالصة ثم يطلع بعده الصبح المستطير فى جميع الافق فيصح ان يقال انه تعالى فالق الاصباح الاول عن ظلمة آخر الليل وفالق الظلمة عن بياض النهار ايضا والجواب الثانى ان المراد فالق ظلمة الاصباح على حذف المضاف والمراد بظلمة الاصباح الغبش الذى يلى الاصباح المستطيل و يعقبه والغبش بالتحريك البقية من الليل و يقال انه ظلمة آخر الليل وقد اشار المصنف الى الجوابين (قوله ونصبه) اى ونصب سكنا على قرآءة وجاعل الليل بالاضافة لايجوز ان يكون بجاعل لان اسم الفاعل لايعمل اذا كان بمعنى الماضى بل هو منصوب بفعل مضمر دل عليه جاعل اى جعل الليل سكنا وسكن فعل بمعنى مفعول نحو قبض بمعنى مقبوض والليل منصوب بجعل على قرآءة وجعل الليل وكذا سكنا منصوب به على انه مفعول ثان له على ان يكون الجعل بمعنى التصيير او على انه حال من الليل على انه بمعنى الخلق وتكون الحال مقدرة (قوله او به) اى و يجوز ان يكون سكنا منصوبا بجاعل على ان يراد به جعل مستمر وهذا مخالف لقوله فى مالك يوم الدين ان المعنى له الملك فى هذا اليوم على وجه الاستمرار لتكون الاضافة حقيقية مفيدة لوقوعه صفة للمعرفة وهو صريح فى ان اسم الفاعل اذا قصد به زمان مستمر لايكون عاملا فتكون اضافته حقيقية مفيدة للتعريف وقد صرح ههنا بانه اذا قصد به الاستمرار تكون اضافته لفظية من حيث كونه مضافا الى معموله فبين كلاميه تدافع واجيب بأن السلف قد اجمعوا على ان اسم الفاعل لايعمل اذا قصد به الماضى ويعمل اذا قصد به الحال او الاستقبال واما اذا قصد به الاستمرار فقد اختلفوا فى عمله حينئذ بناء على ان الاستمرار يحتوى على الازمنة

(الماضية)

الماضية والآتية والحال فنهم من اعتبر جانب الآتى والحال فجعل الاضافة لفظية ومنهم من اعتبر جانب الماضى فجعل الاضافة معنوية والتعويل على القرآئن والمقامات فكلامه فى الموضعين مبنى على الاعتبارين (**قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون والشمس والقمر الخ) قرأ الجمهور بنصب الشمس والقمر وهى واضحة على قرآءة الكوفيين حيث يجعل هذان منصوبين كما فى سكنا معطوفين على المنصوب بجعل و يكون حسبانا اما مفعولا ثانيا او حالا واما على قرآءة الجمهور بأن جعل جاعل بمعنى الماضى فلا بد من اضمار فعل ينصبهما اى وجعل الشمس وان قلنا انه ليس بمعنى الماضى سوآء كان للاستمرار او بمعنى الحال والاستقبال يكون نصبهما بالعطف على محل المجرور كما فى قوله

هل انت باعث دينار لحاجتنا * اوعبد ربه اخاعون بن مخراق

بنصب عبد ويشهد له قرآءة ابى حيوة اياهما بالجر عطفا على لفظ الليل (**قوله** والاحسن نصبهما بجعل مقدرا) فانه احسن من جعلهما منصوبين بالعطف على محل المجرور لان اسم الفاعل ههنا لا يخلو اما ان يكون بمعنى الماضى فلا يكون لمجروره محل او للاستمرار فلا يكون عمله متفقا عليه وكذا هو احسن من جرهما بالعطف على الليل لانه مبنى على جواز العطف على معمولى عاملين مختلفين او على جواز كون اسم الفاعل الذى قصد به الاستمرار عاملا وكلاهما مختلف فيه بين النحاة (**قوله** اى على ادوار) اى جعلهما يجريان على ادوار مختلفة تحسب بهما الاوقات فانه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطئ بحيث تتم دورتها فى سنة وقدر حركة القمر بحيث يتم الدورة فى شهر وبهذا التقدير تنتظم المصالح المتعلقة بالفصول الاربعة كنضج الثمار وامور الحرث والنسل ونحو ذلك مما يتوقف عليه قوام العالم وباختلاف منازل القمر وتجدد الاهلة فى كل شهر يعلم آجال الديون ومواقيت الاشياء قال تعالى فى حق الاهلة هى مواقيت للناس والحج وقال هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب فمعنى جعل الشمس والقمر حسبانا جعلهما على حسبان على ان الحسبان مصدر بمعنى الحساب كالرجحان والنقصان وفعله حسب يحسب من باب نصر واما الحسبان بكسر الحاء فهو من باب علم ومعناه الظن والتخمين (**قوله** تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها) كل واحد من اللامين فى لكم ولتهتدوا متعلق بجعل وجاز تعلق حرفى جر متحدين لفظا ومعنى بعامل واحد لكون الثانى بدلا من الاول بدل اشتمال باعادة العامل ونظيره قوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم فان لبيوتهم بدل من قوله لمن يكفر باعادة العامل (**قوله** هو آدم عليه السلام) وهو نفس واحدة وحوآء مخلوقة من ضلع من اضلاعه فصار كل الناس محدثة ومخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى عليه السلام فان ابتدآء تكوينه كان من مريم التى هى مخلوقة من ابويها وهذا دليل رابع على وجود الاله وكمال قدرته وعلمه واستدل عليه بكيفية انشاء عالم الانسان وبثه فى وجه الارض (**قوله** فلكم استقرار واستيداع) على ان يكون كل واحد من قوله فمستقر ومستودع على لفظ اسم المفعول مصدرا ميميا مرفوعا على الابتدآء وخبره محذوف وهو لكم ولا يجوز ان يكون الخبر المضمر منكم لان المعانى لا تحمل على الاعيان ويحتمل ان يكون كل واحد منهما اسم مكان الاستقرار والاستيداع والتقدير فلكم مكان استقرار ومكان استيداع ولا يجوز ان يكون المستقر بفتح القاف اسم مفعول لان استقر لا يتعدى فلا يكون له مفعول بخلاف استودع فانه فعل يتعدى الى مفعولين تقول اودعت زيدا ألفا واستودعته مثله فالمستودع يجوز ان يكون اسم مفعول ويراد منه انسان استودع فى مكان كما يجوز ان يكون مصدرا ميميا واسم مكان الا ان من قرأ مستقر بفتح القاف وهو لا يحتمل الاوجهين المصدر والمكان جعل المستودع ايضا مصدرا اومكانا ليكون المعطوف مثل المعطوف عليه وفى قاف المستقر قرآءتان الفتح والكسر بخلاف المستودع فان القرآء اتفقوا على ان داله مفتوحة ليس الا والمصنف اشار الى الفرق بقوله لان الاستقرار منا دون الاستيداع واراد بالبصريين اباعمرو ويعقوب وابن كثير المكى فالمستقر فى قرآءتهم يكون اسم فاعل ويراد به الاشخاص فيكون المستودع بفتح الدال اسم مفعول حتى يكون عبارة عن الاشخاص ايضا ويكون الخبر المحذوف حينئذ منكم لا لكم والتقدير فمنكم مستقر فى الاصلاب ومنكم مستودع فى الارحام جعل صلب الاب مستقرا للنطفة ورحم الام مستودعا لها لان النطفة حصلت فى صلب الاب لا من قبل الغير وحصلت فى رحم الام بفعل الغير فأشبهت الوديعة كان الرجل اودعها ما كان مستقرا عنده الا ان اكثر الروايات عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال المستقر هو الارحام

وعلى هذا يجوز ان يكون (والشمس والقمر) عطفا على محل الليل ويشهد له قرآءتهما بالجر والاحسن نصبهما بجعل مقدر او قرئ بالرفع على الابتدآء والخبر محذوف اى مجعولان (حسبانا) اى على ادوار مختلفة تحسب بهما الاوقات ويكونان على الحسبان وهو مصدر حسب بالفتح كما ان الحسبان بالكسر مصدر حسب وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان (ذلك) اشارة الى جعلهما حسبانا اى ذلك التسيير بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص (العليم) بتدبيرهما والانفع من التداوير الممكنة لهما (وهو الذى جعل لكم النجوم) خلقها لكم (لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) فى ظلمات الليل فى البر والبحر واضافتها اليهما للملابسة او فى مشتبهات الطرق وسماها ظلمات على الاستعارة وهو افراد لبعض منافعها بالذكر بعدما اجملها بقوله لكم (قد فصلنا الآيات) بيناها فصلا فصلا (لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون به (وهو الذى انشأكم من نفس واحدة) هو آدم عليه السلام (فمستقر ومستودع) اى فلكم استقرار فى الاصلاب او فوق الارض واستيداع فى الارحام او تحت الارض او موضع استقرار واستيداع وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر القاف على انه اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اى فمنكم قار ومنكم مستودع لان الاستقرار منا دون الاستيداع

والمستودع الاصلاب ثم قرأ ونقر فى الارحام مانشاء وقال سعيد بن جبير قال لى ابن عباس رضى الله عنهما هل تزوجت قلت لا قال اما انه ما كان مستودعا فى ظهرك فيخرجه الله تعالى وقيل المستقر فوق الارض لقوله تعالى ولكم فى الارض مستقر ومتاع الى حين والمستودع القبر لان اهله انما تودع فيه لان تخرج منه تارة اخرى (**قوله** تعالى قد فصلنا الآيات) اى بيناها على وجه انفصل بعضها عن بعض (**قوله** ذكر مع ذكر النجوم يعلمون ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون) يعنى ان الفقه عبارة عن الوقوف على المعنى الخفى واصل تركيب الفقه يدل على الشق والفتح والفقيه العالم الذى يشق الاحكام ويفتش عن حقائقها ويفتح ما استغلق منها روى ان سلمان نزل على نبطية بالعراق فقال ههنا مكان نظيف اصلى فيه فقالت طهر قلبك وصل حيث شئت فقال فقهت وفطنت للحق اى نظرت نظرا دقيقا فظهر ان الفقه انما يطلق حيث يكون فيه حذاقة وتدقيق نظر وسمى علم الشريعة فقها لانه علم مستنبط بالقوانين والادلة والاقيسة والانظار الدقيقة فيها وقوله تعالى وهو الذى جعل لكم النجوم اشارة الى ايات الافاق وقوله وهو الذى انشأكم من نفس واحدة اشارة الى آيات الانفس ولا شك ان آيات الافاق اظهر واجلى وآيات الانفس ادق واخفى فكان ذكر الفقه لها انسب واولى كما ان انفس بنى آدم ادق صنعا واجمع لآثار القدرة ودلائلها فكذا الاستدلال بها على وجود الصانع وكمال قدرته ادق واخفى (**قوله** من السحاب) سمى السحاب سماء لان العرب تسمى كل ما فوقك سماء فتقول لسقف البيت سماء البيت وقال ابو على الجبائى فى تفسيره ان الله تعالى يخلق المطر فى السماء ثم ينزله من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض قال لان ظاهر النص يقتضى نزول المطر من السماء والعدول عن الظاهر الى التأويل انما يحتاج اليه عند قيام الدليل على ان اجراء اللفظ على ظاهره غير ممكن وفى هذا الموضع لم يقم دليل على امتناع نزول المطر من السماء فوجب اجراء اللفظ على ظاهره وهذه الآية اشارة الى دليل خامس على كمال قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته ووجوه احسانه الى خلقه واعلم ان هذه الدلائل كما انها دلائل فهى ايضا نعم بالغة واحسانات كاملة والكلام اذا كان دليلا من بعض الوجوه وكان انعاما واحسانا من سائر الوجوه كان تأثيره فى القلب عظيما وعند هذا يظهر ان المشتغل بدعوة الخلق الى الحق لا ينبغى له ان يعدل عن هذه الطريقة (**قوله** على تلوين الخطاب) اى تغييره الى لون آخر حيث التفت من طريق المغايبة فى قوله هو الذى انزل الى الاخبار عن نفسه بنون العظمة وهى ليست نون الجمع حتى يقال المخرج هو الله تعالى وحده لا شريك له فيه فما وجه ايراد لفظ الجمع فى قوله فاخرجنا فان الملك العظيم يعبر عن نفسه بلفظ الجمع تعظيما له (**قوله** نبت كل صنف من النبات) النبت والنبات ما يخرج من الارض من الناميات سواء كان له ساق كالشجر اولم يكن له ساق كالنجم والمعنى اخرجنا نبات كل صنف كنبات الحنطة والشعير والرمان والتفاح وغيرها قال الفراء قوله تعالى فاخرجنا به نبات كل شئ يقتضى ان يكون لكل شئ نبات وليس الامر كذلك فالمراد فاخرجنا به نبات كل شئ له نبات فما لا يكون له نبات لا يكون داخلا فى قوله كل شئ والمصنف افاد ما قاله الفراء بقوله كل صنف من النبات (**قوله** الانواع المفتنة) اى المتنوعة بمعنى المختلفة من الفن وهو النوع يقال افتن الرجل فى حديثه وفى خطبته اذا جاء بالافانين اى بالاساليب التى هى اجناس الكلام وطرقه (**قوله** وهو الخارج من الحبة المتشعب) اى الشئ الاخضر الخارج من النبات هو ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة يعنى اغصان الشجر وشعب النجم ثم انه تعالى يخرج من ذلك الخضر المتشعب حبا متراكبا بعضه فوق بعض مثل سنابل البر والشعير ونحوهما وجملة نخرج منه حبا صفة لخضرا والجمهور على ان نخرج مسندا الى ضمير المعظم نفسه وقرأ ابن محيصن والاعمش يخرج بياء الغيبة مبنيا للمفعول وحب قائم مقام فاعله والجملة صفة خضرا كما فى قرآءة الجمهور (**قوله** اى واخرجنا من النخل نخلا) علقه بفعل مقدر ليكون من طلعها قنوان جملة اسمية قدم فيها الخبر على المبتدأ وهذه الجملة فى محل النصب على انها صفة لمحذوف وهو مفعول الفعل المقدر والمعنى واخرجنا نخلا من جنس النخل موصوفة بانها مخرجة من طلعها قنوان وهذه الجملة الفعلية معطوفة على الفعلية التى قبلها وقوله ومن النخل اى من النخل شئ من طلعها قنوان على ان من النخل خبر مبتدأ محذوف ومن طلعها قنوان جملة اسمية مرفوعة المحل على انها صفة لذلك المحذوف والجملة الاسمية الكبرى معطوفة على الفعلية قبلها كما اذا كان من النخل خبرا مقدما ومن طلعها بدلا منه بدل البعض من الكل باعادة العامل كما فى قوله تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله وقنوان مبتدأ مؤخر * والاعذاق جمع عذق

(بالكسر)

(قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكر مع ذكر النجوم يعلمون لان امرها ظاهر ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون لان انشاءهم من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة دقيق غامض يحتاج الى استعمال فطنة وتدقيق نظر (وهو الذى انزل من السماء ماء) من السحاب او من جانب السماء (فاخرجنا) على تلوين الخطاب (به) بالماء (نبات كل شئ) نبت كل صنف من النبات والمعنى اظهار القدرة فى انبات الانواع المفتنة المسقية بماء واحد كما فى قوله تعالى تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل (فاخرجنا منه) من النبات او الماء (خضرا) شيأ اخضر يقال اخضر وخضر كاعور وعور وهو الخارج من الحبة المتشعب (نخرج منه) من الخضر (حبا متراكبا) وهو السنبل (ومن النخل من طلعها قنوان) اى واخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان ويجوز ان يكون من النخل خبر قنوان ومن طلعها بدل منه والمعنى وحاصلة من طلع النخل قنوان وهو الاعذاق جمع قنو كصنوان جمع صنو وقرئ بضم القاف كذئب وذؤبان وبفتحها على انه اسم جمع اذ ليس فعلان من ابنية الجمع

بالكسر و يقال له القنو والكباسة ايضا وهو للتمر بمنزلة العنقود للعنب والطلع اول ما يرى من عذق النخلة الواحدة طلعة عن ابى عبيد انه قال اطلعت النخل اذا خرج طلعها وهو كفراها قبل ان ينشق عن الاغريض قال الاصمعى الكافر والكفرى وعاء طلع النخل كذا فى الصحاح (قوله وانما اقتصر على ذكرها عن مقابلها) اى اقتصر على ذكر قنوان دانية ولم يعطف عليها ما يقابلها بأن يقال ومنها قنوان بعيدة لان ذكر احد المتقابلين يدل على الآخر كما قيل سرابيل تقيكم الحر ولم يقل وسرابيل تقيكم البرد لان ذكر احد الضدين يدل على الثانى فكذا ههنا وايضا ذكر القريبة وترك البعيدة لان النعمة فى القريبة اكمل واكثر (قوله ولا يجوز عطفه على قنوان) اى من نبات اعناب على حذف المضاف لان البستان لا يكون من العنب نفسه بل من النبات والاشجار لان المعنى يصير حينئذ وحاصلة او مخرجة من طلع النخل قنوان وجنات من اعناب وفساده ظاهر وقوله تعالى والزيتون والرمان لم يقرأ هما احد الا منصوبين وجعل المصنف انتصابهما وانتصاب جنات بالعطف على نبات كل شئ والاقرب لفظا ومعنى ان يجعل جنات عطفا على خضرا لان اخراج الجنات بعد اخراج النبات كما ان اخراج الخضر بعده وان يجعل الزيتون والرمان معطوفين على حبا لانهما مخرجان فى الطور الثالث كما ان حبا مخرج فيه لكن لم يذهب الى هذا اما فى عطف الجنات فلانه فسر اخراج الخضر من النبات بتشعبه من اصله واخراج الجنات ليس كذلك واما فى عطف الزيتون والرمان فلانهما وان كانا مخرجين من الخضر المتشعب من اصل النبات الا ان ما ذكر من مرتبة الاخراج لما لم يعتبر فى الجنات لم يعتبر فيهما ايضا بل جعل كلا المعطوفين معطوفا على نبات كل شئ على طريق عطف الخاص على العام تشريفا لهذين المعطوفين على غيرهما وجعل الجميع مخرجا بسبب الماء لان كثرة صنوف المسببات وافتنانها مع وحدة السبب وهو الماء أدخل فى مقصود المقام وهو بيان كمال قدرة الله تعالى وحكمته (قوله لعزة هذين الصنفين عندهم) يعنى ان الظاهر جرهما بالعطف على اعناب لكون الجميع من جملة ثمار الجنات فلما عدل الى نصبهما احتجنا الى ان نطلب فيه نكتة فلم نجد سوى نكتة قصد الاختصاص والتنبيه على تميز هذين الصنفين وشرفهما من بين ثمار الجنات (قوله وقرأ حمزة والكسائى بضم الثاء والميم) وقرأ ابو عمرو بضم الثاء وسكون الميم بتخفيف ميم ثمر كقولهم رسل ورسل والباقون بفتح الثاء والميم على انه جمع ثمرة نحو بقر و بقرة وشجر وشجرة * والينع النضج يقال ينع يينع بفتح العين فى الماضى وكسرها فى الغابر و يقال ايضا ينعت الثمرة تينع ينعا و ينعا من باب علم والفتح لغة الحجاز والضم لغة بعض نجد واينعت توينع ايناعا ثلاثيا ورباعيا كلاهما بمعنى والنعت يانع وموينع وقوله اذا أثمر ظرف لقوله انظروا امر بالنظر فى اول حال حدوث الثمرة وفى حال كمال نضجها مع كونها نابتة من ارض واحدة ومسقية بماء واحد ليعلم انها كيف تتبدل وتنتقل الى احوال مضادة للاحوال السابقة وحصول هذه التغيرات لا بد له من سبب وليس من تأثير الطبائع والفصول والانجم والافلاك لان نسبتها الى جميع هذه الاجسام النباتية متساوية متشابهة والنسب المتشابهة لا يمكن ان تكون اسبابا لحدوث الحوادث المختلفة ولما بطل اسناد هذه الحوادث المختلفة اليها تعين كونها مسندة الى القادر العليم الحكيم المدبر لهذا العالم على وفق الرحمة والحكمة والمصلحة ولا ينتفع بهذه الدلائل الواضحة الا المؤمنون لان ذات الدليل لا يوجب العلم وانما يحصل العلم بشرط التفكر والتأمل فيه كما ينبغى مع ارتفاع ما يمنع عن قبول الحق واتباعه قال القرطبى هذا الينع هو الذى يتوقف عليه جواز بيع الثمرة وهو ان يطيب اكل الفاكهة ويؤمن عليها من العاهة عند طلوع الثريا بما اجرى الله تعالى عادته عليه روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اذا طلعت الثريا صباحا رفعت العاهة عن اهل البلد وطلوعها صباحا لاثنتى عشرة ليلة تمضى من شهر ايار وهو آخر الشهور الثلاثة وهى أذار ونيسان وأيار من اول فصل الربيع (قوله اى الملائكة) قدم أن من المشركين طائفة يعبدون الكواكب ويعبدون الاصنام على زعم انها صور الكواكب وهؤلاء هم الذين ناظرهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله لا احب الآفلين و بقى من المشركين ثلاث طوائف منهم من يعبد الملائكة قائلين بانهم بنات الله ومدبرون احوال هذا العالم ومنهم من يقول للعالم الهان احدهما يفعل الخير وهو خالق النور والناس والدواب والانعام وجميع ماله نفع وخير و يسمونه يزدان وثانيهما يفعل الشر وهو خالق الظلمة والحيات والعقارب وجميع ماله ضرر وفساد ويسمونه اهرمن وهو المسمى بابليس فى شرعنا وقالوا انه شريك لله تعالى فى تدبير هذا العالم خيراته من الله تعالى وشروره من ابليس ومنهم من يشرك بالله تعالى بأن يعبد النار او بأن يقول عزير ابن الله والمسيح ابن الله ونحو ذلك من طرق الكفر

(دانية) قريبة من المتناول او ملتفة قريب بعضها من بعض وانما اقتصر على ذكرها عن مقابلها لدلالتها عليه وزيادة النعمة فيها (وجنات من اعناب) عطف على نبات كل شئ وقرئ بالرفع على الابتداء اى ولكم او ثم جنات او من الكرم جنات ولا يجوز عطفه على قنوان اذ العنب لا يخرج من النخل (والزيتون والرمان) ايضا عطف على نبات او نصب على الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم (مشتبها وغير متشابه) حال من الرمان او من الجميع اى بعض ذلك متشابه و بعضه غير متشابه فى الهيئة والقدر والطعم واللون (انظروا الى ثمره) اى ثمر كل واحد من ذلك وقرأ حمزة والكسائى بضم الثاء والميم وهو جمع ثمرة كخشبة وخشب او ثمار ككتاب وكتب (اذا اثمر) اذا اخرج ثمره كيف يثمر ضئيلا لا يكاد ينتفع به (وينعه) والى حال نضجه او الى نضيجه كيف يعود ضخما ذا نفع ولذة وهو فى الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا ادركت وقيل جمع يانع كتاجر وتجر وقرئ بالضم وهو لغة فيه و يانعه (ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) لآيات على وجود القادر الحكيم وتوحيده فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع المفتنة من اصل واحد ونقلها من حال الى حال لا يكون الا باحداث قادر يعلم تفاصيلها و يرجح ما تقتضيه حكمته مما يمكن من احوالها ولا يعوقه عن فعله ند يعارضه او ضد يعانده ولذلك عقبه بتوبيخ من اشرك به والرد عليه فقال (وجعلوا لله شركاء الجن) اى الملائكة بأن عبدوهم وقالوا الملائكة بنات الله وسماهم جنا لاجتنانهم تحقيرا لشأنهم

ووجوهه بأن سول لهم الشيطان ذلك ودعاهم اليه فاطاعوه فيما دعاهم اليه وقبلوا ذلك منه كما يقبل المؤمن حكم الله تعالى و يطيعه فيما امر به فكان ذلك القبول والاطاعة منهم بمنزلة عبادة الشياطين وجعلهم الشياطين شركاء لله فيمكن ان يحمل لفظ الجن فى قوله تعالى شركاء الجن على كل واحد من الملائكة والشياطين الذين دعوهم الى طرق الكفر والضلال وابليس الذى يسمونه اهر من فلذلك جوز المصنف حمله على كل واحد منهما حيث قال اى الملائكة او الشياطين الذين اطاعوهم وقالوا الشيطان خالق الشر وكل ضار فان قيل من قال خالق الشر هو ابليس اثبت لله تعالى شريكا واحدا هو ابليس فكيف يصح ان يقول فى حقهم انهم جعلوا لله شركاء اجيب بانهم يقولون عسكر الله هم الملائكة وعسكر ابليس هم الشياطين والملائكة جماعة عظيمة وارواح طاهرة مقدسة يلهمون الارواح البشرية الخيرات والطاعات والشياطين طائفة كثيرة تلقى الوساوس الباطلة الى النفوس البشرية والله تعالى مع عسكره من الملائكة يحاربون ابليس مع عسكره من الشياطين فلذلك حكى الله تعالى عنهم أنهم اثبتوا لله شركاء الجن (**قوله ومفعولا جعلوا لله شركاء**) على ان يكون شركاء مفعولا اولا ولله متعلقا بمحذوف هو المفعول الثانى والجن بدل من شركاء مفسر له فان البدل قد يقصد به تفسير المبدل منه فان قلت كيف يجوز ان يكون الجن بدلا من شركاء وشرط البدل ان يصح حلوله محل المبدل منه ولا يصح ذلك هنا فانه لا يصح ان يقال وجعلوا لله الجن والجواب لانسلم انه يجب فى كل بدل ان يصح حلوله محل المبدل منه الا ترى انه يصح ان يقال زيد مررت به ابى عبدالله ولو قلت زيد مررت بابى عبدالله لم يجز لعدم العائد الى المبتدأ (**قوله اوشركاء الجن**) اى و يجوز ان يكون الجن هو المفعول الاول وشركاء مفعولا ثانيا ولو جعل الجن عطف بيان لما ورد السؤال والجواب قدم على المفعول الاول اهتماما بشان المقدم فان المقصود بالاستعظام هو نفس اتخاذ الشريك لله تعالى سواء كان ذلك الشريك انسيا اوجنيا اوملكا لا اتخاذ الجن شريكا ولهذا الاهتمام ايضا قدم لله على متعلقه وهو شركاء والحاصل ان التركيب فيه تقديمان نكتة كل واحد منهما الاهتمام بشأن المقدم (**قوله اوحال منه**) عطف على قوله متعلق بشركاء اى بعد ان كان شركاء الجن مفعولين جاز ان يكون لله متعلقا بمحذوف على انه حال من شركاء لانه لو تأخر عنها لجاز ان يكون صفة لها والمعنى جعلوا الجن شركاء فى حال كونهم مملوكين لله (**قوله وقرئ الجن بالرفع**) يعنى ان الجمهور على نصب الجن وقرئ بالرفع على تقدير هم الجن جوابا لمن قال من هم وقرئ بالجر ايضا على الاضافة البيانية والمعنى وجعلوا شركاء الجن لله (**قوله وقد علموا ان الله خالقهم**) اى خالق الجاعلين بان خلقهم منفردا بذلك من غير مشارك له فى خلقهم فكيف يشركون به غيره ممن لا تأثير له فى خلقهم قدر العلم لان المقصود من الآية وهو التوبيخ والانكار على اشراكهم الجن لله تعالى انما يتحقق على تقدير ان يكونوا عالمين بخالقهم و بعدم مدخلية الجن فى الخلق اصلا و يحتمل ان يكون ضمير خلقهم للجن اى والحال انه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكا له وعلى الاول معناه جعلوا غير من خلقهم شريكا لخالقهم وعلى الثانى جعلوا المخلوق شريكا لخالقه والجمهور على خلقهم بفتح اللام فعلا ماضيا وقرئ خلقهم بسكون اللام على انه مصدر بمعنى مخلوقهم فيكون عطفا على الجن اى وجعلوا الجن وما يخلقونه و ينحتونه من الاصنام شركاء لله او على انه مصدر بمعنى اختلاقهم اى افتعالهم و كذبهم فيكون عطفا على شركاء وهو مفعول اول والجن بدل منه ولله هو المفعول الثانى قدم على الاول اى جعلوا الجن واباطيلهم التى افتعلوها شركاء لله تعالى حيث اثبتوا له تعالى شركاء ونسبوا اليه قبائحهم بأن قالوا والله أمرنا بها قرأ الجمهور وخرقوا بالخاء المعجمة وتخفيف الراء اى افتعلوا وافتروا قال الفراء خلقوا واختلقوا وخرقوا واخترقوا وافتروا وخرصوا بمعنى كذبوا كان الرجل اذا كذب كذبة فى نادى القوم يقول له اهل المجلس قد خرقتها والله وقرئ حرفوا بالحاء المهملة والفاء وتخفيف الراء كذا فى اللباب بمعنى زوروا له اولادا بنين و بنات لان المزور محروف ومغير من الحق الى الباطل (**قوله من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها**) اى بديع سمواته اى مكونة من غير سبق مثال كما يقال فلان بديع الشعر اى بديع شعره والابداع عبارة عن تكوين الشئ من غير سبق مثال او من قبيل اضافتها الى الظرف كقولهم ثبت الغدر اى ثابت فيه والغدر الموضع الخشن الكثير الحجارة وفيه سقوق لا يأمن من مشى فيه من العثار والسقوط يقال فرس ثبت الغدر اذا كان مأمونا من الهفوة والزلة ورجل ثبت الغدر اى ثابت فى القتال والجدال فى موضع الزلل والخصومة (**قوله بمعنى انه عديم النظير فيهما**) اشارة الى ان الظرفية لاتنافى تنزهه تعالى عن المكان والجهة بناء على ان المقصود من الاضافة الى الظرف بيان انه

او الشياطين لانهم اطاعوهم كما يطاع الله تعالى او عبدوا الاوثان بتسويلهم وتحريضهم او قالوا الله خالق الخير وكل نافع والشيطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأى الثنوية ومفعولا جعلوا لله شركاء والجن بدل من شركاء او شركاء الجن ولله متعلق بشركاء او حال منه وقرئ الجن بالرفع كأنه قيل من هم فقيل الجن و بالجر على الاضافة للتبيين (وخلقهم) حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق وقرئ وخلقهم عطفا على الجن اى وما يخلقونه من الاصنام او على شركاء اى وجعلوا له اختلاقهم للافك حيث نسبوه اليه (وخرقوا له) افتعلوا وافتروا له وقرأ نافع بتشديد الراء للتكثير وقرئ وحرفوا اى وزوروا (بنين و بنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوا و يروا عليه دليلا وهو فى موضع الحال من الواو او المصدر اى خرقا بغير علم (سبحانه وتعالى عما يصفون) وهو ان له شريكا او ولدا (بديع السموات والارض) من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها او الى الظرف كقولهم ثبت الغدر بمعنى انه عديم النظير فيهما وقيل معناه المبدع وقد سبق الكلام فيه

تعالى بديع منزه عن المثل والنظير فيما ينتهى اليه عقل البشر من السموات والارض وهو لا يستدعى ان يكون نفسه تعالى مستقرا فيهما **(قوله من اين او كيف يكون له ولد)** يعنى ان قوله انى بمعنى كيف او من اين والظاهر ان يكون تامة اى كيف يوجد له ولد واسباب الولادة منتفية و يحتمل ان تكون ناقصة وولدا اسمها وانى خبرها وله فى محل النصب على الحال من ولد وقوله ولم تكن له صاحبة حال من مضمون الجملة المتقدمة اى كيف يوجد له ولد والحال انه لم تكن له زوجة وقد علم ان الولد انما يكون من بين ذكر وانثى كما فى قوله لقد ولد الاخيطل ام سوء * تصغيرا خطل **(قوله وقرئ بالياء)** اى التحتانية مع كون الفعل مسندا الى صاحبة اقامة للفصل مقام علامة التأنيث او على ان لا يكون الفعل مسندا الى صاحبة بل يكون اسم يكن مستترا فيه راجعا الى اسم الله و يكون له خبرا مقدما وصاحبة مبتدأ مؤخرا والجملة خبر يكن او يكون الضمير المستتر فيه ضمير الشأن و له صاحبة جملة اسمية مفسرة لضمير الشأن وقوله تعالى وخلق كل شئ جملة اخبارية مستأنفة سيقت لبيان انه تعالى خالق لكل الممكنات قادر على كل المحدثات اذا اراد احداث شئ قال له كن فيكون ومن هذا شأنه امتنع منه احداث شخص بطريق الولادة ولما توقف الخلق على العلم اخبر بانه تعالى علمه محيط بجميع المعلومات فهو غنى مطلق عن جميع ماسواه فكيف يتخذ صاحبة او ولدا مع ان التوالد انما يكون بين الاشخاص التى يتطرق اليها الفناء لابقاء النوع والذى يكون باقيا بشخصه لا يحتاج الى التوليد الذى يقصد به بقاء النوع **(قوله وانما لم يقل به)** مع ان الظاهر ان المقام مقام الاضمار لتقدم ذكر المعبر عنه الا انه عدل الى الاظهار لان الشئ المذكور اولا هو الممكن لان الواجب والممتنع ليسا بمخلوقين فلو قيل وهو به عليم لفهم ان علمه محيط بالممكنات مع انه تعالى عالم بجميع ما يصح ان يعلم و يخبر عنه سواء كان واجبا او ممكنا او ممتنعا فاعيد لفظ بكل شئ صريحا ليصح حمله على معنى يعم جميع الاشياء الخارجية والذهنية وهذا مخالف لما ذكره المصنف فى تفسير قوله تعالى فى اوائل سورة البقرة ان الله على كل شئ قدير من ان الشئ فى الاصل مصدر شاء اطلق تارة بمعنى شاء فيتناول البارى تعالى و بمعنى مشئ وجوده اخرى فلا يتناول الا ما وجد فى احد الازمنة لان ما شاء الله وجوده فهو موجود فى الجملة وعلى التقديرين فالشئ يختص بالموجود ولا يتناول الممتنع الا عند المعتزلة فانهم يفسرون الشئ بما يصح ان يعلم و يخبر عنه فيتناول الممتنع ايضا **(قوله وفى الآية استدلال على نفى الولد)** ابطال لقول من اخترق له بنين و بنات تقرير الوجه الاول انه تعالى بديع السموات والارض وهما مع كونهما من جنس الاجسام التى يصح ان توصف بكونها والدا اذا لم يكن لهما ولد لاستمرارهما وطول مدتهما فبدعهما اولى بان يتعالى عن ان يتخذ ولدا وتقرير الوجهين الآخرين ظاهر وقال الامام فى وجه الاستدلال بهذه الآية على بطلان قول من زعم ان الملائكة بنات الله وعيسى ابن الله ان قولهم بانه تعالى والد هؤلاء لا يخلو اما ان يكون مبنيا على انه تعالى ابدعهما من غير تقدم نطفة ووالد او على ان يكون والدا لها على طريق كون الانسان والدا لاولاده فان بنوا قولهم ذلك على كونه تعالى مبدعا لعيسى وللملائكة من غير سبق اب ونطفة لزمهم ان يقولوا بانه تعالى والد للسموات والارض لكونه تعالى مبدعا لهما من غير سبق وكونه تعالى والدا لهما محال لم يقل به احد وان بنوه على تحقق الولادة المعهودة بينه تعالى و بين هؤلاء توجه عليهم ان يقال انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وان الولد كفؤ لوالده ولا مماثلة بين الخالق والمخلوق ولا بين من احاط بكل شئ علما ومن لا يكون كذلك **(قوله واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية)** وجه الاستدلال ان ادراك البصر عبارة عن الرؤية فقوله لا تدركه الابصار يقتضى ان لا يراه شئ من الابصار فى شئ من الاحوال بدليل صحة استثناء جميع الاشخاص فى جميع الاحوال منه بان يقال لا تدركه الابصار الا بصر كذا او الا فى الحالة الفلانية وصحة الاستثناء من جملة دلائل عموم المستثنى منه فثبت ان عموم الآية يفيد عموم النفى لكل الاشخاص فى جميع الاحوال واجاب اهل السنة عن هذا الاستدلال بان الرؤية جنس تحتها نوعان رؤية مع الاحاطة ورؤية لا مع الاحاطة فالتى تسمى بالادراك منهما هى الرؤية مع الاحاطة وهى المنفية بهذه الآية ونفى احد نوعى الجنس لا يوجب نفى الجنس رأسا فلم تكن الاية دليلا على نفى الرؤية مطلقا فيجوز ان يراه المؤمنون يوم القيامة سلمنا ان الادراك هو الرؤية مطلقا سواء كانت مع الاحاطة او لا مع الاحاطة لكن لا نسلم دلالة الآية على انتفائها فى جميع الاوقات لان نفيها ذكر مطلقا ولم يقيد بجميع الاوقات فيحمل على النفى فى بعض الاوقات جمعا بين هذه الآية وبين النصوص الواردة وقد روى فى تفسير الآية لا تدركه الابصار فى الدنيا وهو يرى فى الآخرة

ورفعه على الخبر والمبتدأ محذوف او على الابتداء وخبره (انى يكون له ولد) اى من اين او كيف يكون له ولد (ولم تكن له صاحبة) يكون منها الولد وقرئ بالياء للفصل اولان الاسم ضمير الله او ضمير الشأن (وخلق كل شئ وهو بكل شئ عليم) لا يخفى عليه خافية وانما لم يقل به لتطرق التخصيص الى الاول وفى الآية استدلال على نفى الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته السموات والارضون وهى مع انها من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بأن يتعالى عنها والثانى ان المعقول من الولد ما يتولد من ذكر وانثى متجانسين والله تعالى منزه عن المجانسة والثالث ان الولد كفؤ الوالد ولا كفؤ له بوجهين الاول ان كل ما عداه مخلوقه فلا يكافئه والثانى انه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالاجماع (ذلكم) اشارة الى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ (الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ) اخبار مترادفة ويجوز ان يكون البعض بدلا او صفة والبعض خبرا (فاعبدوه) حكم مسبب عن مضمونها فان من استجمع هذه الصفات استحق العبادة (وهو على كل شئ وكيل) اى وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه وتوسلوا بعبادته الى انجاح مآربكم ورقيب على اعمالكم فيجازيكم عليها (لا تدركه) اى لا تحيط به (الابصار) جمع بصر وهو حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لانه ليس الادراك مطلق الرؤية ولا النفى فى الآية عاما فى الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا فى الاشخاص فانه فى قوة قولنا لا كل بصر يدركه مع ان النفى لا يوجب الامتناع

(وهو يدرك الابصار) يحيط علمه بها (وهو اللطيف الخبير) فيدرك ما لاتدركه الابصار كالابصار ويجوز ان يكون من باب اللف اى لاتدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكثيف لما لايدرك بالحاسة ولاينطبع فيها (قد جاءكم بصائر من ربكم) البصائر جمع البصيرة وهي للنفس كالبصر للبدن سميت بها الدلالة لانها تجلى لها الحق وتبصرها به (فمن ابصر) اى ابصر الحق وآمن به (فلنفسه) ابصر لان نفعه لها (ومن عمى) عن الحق وضل (فعليها) وباله (وما انا عليكم بحفيظ) وانما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم ويجازيكم عليها وهذا كلام ورد على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم (وكذلك نصرف الآيات) ومثل ذلك التصريف نصرف وهو اجراء المعنى الدائر فى المعانى المتعاقبة من الصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال

(**قوله** يحيط علمه بها) قيل الانسب بالمقام انه علم بطريق الرؤية ويجوز تعميمه ايضا (**قوله** فيدرك ما لاتدركه الابصار كالابصار) هذه الجملة سيقت لوصفه تعالى بما تضمن تعليل قوله وهو يدرك الابصار فقط على هذا الوجه ثم ان المراد بالابصار هنا النور الذى يدرك به المبصرات فانه لايدركه مدرك بخلاف جرم العين فانه يرى او يقال المراد ان كل عين لاترى نفسها ووقع فى نسخة بدل كالابصار بالابصار على صيغة المصدر (**قوله** ويجوز ان يكون من باب اللف الخ) فان اللطيف يناسب كونه غير مدرك بالفتح والخبير يناسب كونه مدركا بالكسر وبقوله فيكون مستعارا من مقابل الكثيف اندفع ما قيل ان المناسب لعدم الادراك اللطيف المشتق من اللطافة وهو ليس بمراد هنا واما اللطيف المشتق من اللطف بمعنى الرأفة فلا يظهر له مناسبة هنا وفى شرح الاسماء الحسنى لمحمد البهائى اللطيف الذى يعامل عباده باللطف وألطافه لاتتناهى ظواهرها وبواطنها فى الاولى والآخرة وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها والله لطيف بعباده يرزق من يشاء هيأ مصالح الناس من حيث لايشعرون واخفى لهم لطفه من حيث لايعلمون وقيل اللطيف العليم بالغوامض والدقائق من المعانى والحقائق ولذا يقال للحاذق فى صنعته لطيف ويحتمل ان يكون من اللطافة المقابلة للكثافة وهو وان كان فى ظاهر الاستعمال من اوصاف الجسم لكن اللطافة المطلقة لاتوجد فى الجسم لان الجسمية يلزمها الكثافة وانما لطافتها بالاضافة فاللطافة المطلقة لايبعد ان يوصف بها النور المطلق الذى يجل عن ادراك البصائر فضلا عن الابصار ويعز عن شعور الاسرار فضلا عن الافكار ويتعالى عن مشابهة الصور والامثال ويتنزه عن حلول الالوان والاشكال فان كمال اللطافة انما يكون لمن هذا شأنه ووصف الغير بها لايكون على الاطلاق بل بالقياس الى ما هو دونه فى اللطافة ويوصف بالنسبة اليه بالكثافة انتهى وهذا يقتضى انه حقيقة فيه تعالى فتأمله والخبير للمبالغة فيه فيكون علة والمقام وان اقتضى ترك العطف لكن المقصود به اثبات هذه الاوصاف والتعليل الذى اشار اليه المصنف رحمه الله ضمنى وقوله لما لايدرك بالحاسة اى ليس شأنه ذلك فلا يقال اذا كان اللطيف بمعنى ما لاتدركه الابصار كيف يعلل الشيء بنفسه فلا يرد هذا كما توهم وقوله كما لاينطبع فيها اى لاينطبع ويرتسم مثاله فيها والا فالشيء نفسه لاينطبع ففيه تسمح وهذا اخذ المذاهب فى كيفية الرؤية وتحقيقه فى كتب الحكمة والكلام وقوله وهى للنفس الخ المعروف انها للقلب كالبصر للعين وقوله تجلى بمعنى تظهر وتكشف وقوله الدلالة جمعه باعتبار انواعه وقيل المراد آيات القرآن (**قوله** فلنفسه ابصر) قدره غيره فلنفسه الابصار وقدره ابو حيان فيهما بقوله فالابصار لنفسه اى نفعه وثمرته ومن عمى فعليها اى فالعمى عليها اى فجدوى العمى عائد على نفسه والابصار والعمى كنايتان عن الهدى والضلال قال وهذا الذى قدرناه من المصدر وهو الابصار والعمى اولى لوجهين احدهما ان المحذوف يكون مفردا لاجملة ويكون الجار والمجرور عمدة لافضلة وفى تقدير غيره المحذوف جملة والجار والمجرور فضلة ولانه لو كان المقدر فعلا لم تدخله الفاء سواء كانت شرطية او موصولة مشبهة بالشرط لان الفعل الماضى اذا لم يكن دعاء ولا جامدا ووقع جواب شرط او خبر مبتدأ مشبه باسم الشرط لم تدخل الفاء فى جواب الشرط ولا فى خبر المبتدأ فلو قلت من جاءنى فاكرمته لم يجز بخلاف تقديرنا وهو غير وارد لانه ليس كالمثال الذى ذكره بل مثاله من جاءنى فلاكرامه جاء اذ تقدم فيه الجار والمجرور لافادة الحصر والجار والمجرور اذا تقدم على الماضى جاز اقترانه بالفاء بل قيل انها لازمة له كما صرح به النحرير والمعرب السفاقسى ففى هذه المسئلة ثلاثة مذاهب المنع وهو مختار ابى حيان والجواز واللزوم وهو مختار غيره وفى الدر المصون ان هذا التقدير سبق الزمخشرى اليه غيره من السلف كالكلبى وقوله فعليها وباله لم يقدر فعليها عمى كما قدره الزمخشرى لان عمى لم يعهد تعديه بعلى بخلاف ما قدره فانه لايحتاج الى تكلف تأويل وقيل انه قدر فى احدهما الفعل والاخرى الاسم اشارة الى جواز كل من المسلكين والمراد بالعمى والبصر الهدى والضلال كما اشار اليه المصنف رحمه الله ومن هذا عرفت ان الظرف المقدر متعلقه فعلا يقع جواب الشرط مع الفاء او بدونها كما يؤخذ من كلام الزجاج وقدر فى المغنى وليس بصواب كما ستراه (**قوله** والله هو الحفيظ) الحصر مستفاد من تقديم المسند اليه على ما عرف من مذهب الزمخشرى من عدم اشتراط الخبر الفعلى وقوله وهذا الخ يعنى قد جاءكم بصائر الى هنا كما صرح به فى الكشاف لاقوله وما انا عليكم بحفيظ فقط كما قيل وعلى هذا فقل مقدرة كما صرح به شراح الكشاف واما ما قيل الورود على لسانه لايقتضى هذا التقدير فان منشئ القصيدة على لسان غيره لايضمر القول فتخيل فاسد وانما نظيره ما اذا وصف متكلم نفسه ثم ذكر ما لايصح اسناده اليه فانه لابد من تقدير

الحكاية والافسد كلامه واختل نظامه وقوله ومثل ذلك قدمر شرحه (**قوله** وليقولوا الخ) قدصرفناماضيا والزمخشرى قدره مضارعامتأخرا قيل لقصد التخصيص وفيه نظر واللام لام العاقبة وهومجاز منقول من التعليل ولذاعطف عليه الغرض وجوز ان يكون على الحقيقة ابو البقاء وغيره لان نزول الآيات لاضلال الاشقياء وهداية السعدآء قال تعالى يضل به كثيرا و يهدى به كثيرا و يجوز ان يكون التقدير لينكروا وليقولوا الخ وقيل هذه اللام للامر و يؤيده انه قرئ بسكونها كأنه قيل وكذلك نصرف الآيات وليقولواهم مايقولون فانهم لااحتفال لهم ولااعتداد بقولهم وهذا امر معناه الوعيد والتهديد وعدم الاكتراث بقولهم وفى الدر المصون فيه نظر لان المعنى على ماقالوه وايضا فان قوله ولنبينه نص فى ان اللام لام كى واما تسكين اللام فى القرآءة الشاذة فلا دليل فيها لاحتمال انها خففت لاجرآئها مجرى كبد وكونها معترضة ولنبينه متعلق بمقدر معطوف على ماقبله وان صححه لايخرجه عن كونه خلاف الظاهر وعبارة الزمخشرى هنا وليقولوا جوابه محذوف تقديره وليقولوا درست نصرفها ومراده بالجواب المتعلق وهو اصطلاح منه وقع فى مواضع من كتابه قال المعرب سماه جوابا لانه يقع جوابا للسائل الذى يقول اين متعلق هذا الجار فلا يرد عليه ماقاله ابو حيان ولكونه خلاف الظاهر عدل عنه المصنف رحمه الله (**قوله** درست من الدروس الخ) فيه قرأآت ثلاث متواترة وماعداها شاذة وقرأ ابن عامر درست كضربت وابن كثير وابو عمرو دارست كقاتلت والباقون درست انت كضربت ومعنى الاولى قدمت وتكررت على الاسماع كقوله اساطير الاولين ومعنى الثانية دارست يامحمد غيرك ممن يعلم الاخبار الماضية كقوله انما يعلمه بشر لسان الذى يلحدون اليه الآية ومعنى الثالثة حفظت واتقنت بالدرس اخبار من مضى كقوله تعالى فهى تملى عليه بكرة واصيلا وقرئ فى الشواذ درست ماضيا مجهولا وفسرت ببليت وعفت اى الآيات واعترض عليه بان درس بمعنى انمحى لازم لم يعرف متعديا فى اللغة والاستعمال ورد بانه ورد متعديا قال الزبيدى درس الشئ دروسا عفا ودرسته الريح وقال النحرير جاء درس لازما ومتعديا لمعنيين وقرئ درست مشددا معلوما وتشديده للتكثير اوللتعدية والتقدير درست غيرك الكتب وقرئ مشددا مجهولا وقرئ دورست على مجهول فاعل ودارست بتاء التأنيث والضمير للآيات اوللجماعة وقرئ درست بضم الراء والاسناد للآيات مبالغة فى محوها اوتلاوتها لان فعل المضموم للطبائع والغرآئز وقرأ ابى رضى الله عنه درس وفاعله ضمير النبى صلى الله عليه وسلم اوالكتاب ان كان بمعنى انمحى ودرسن بنون الاناث مخففا ومشددا وقرئ دارسات بمعنى قديمات او بمعنى ذات درس اودروس كعيشة راضية وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف اى هى دارسات وقرآءة المفاعلة اما على انه بمعنى اصل الفعل اوتأويله بما مر تحقيقه فى قوله تعالى يخادعون الله (**قوله** اللام على اصله) قال الشريف قدس سره افعاله تعالى يتفرع عليها حكم ومصالح هى ثمراتها وان لم تكن عللا غائية لها حيث لولاها لم يقدم الفاعل عليها ومن اهل السنة من وافق المعتزلة فى التعليل والغرض الراجع منفعته الى العباد وادعى انه مذهب الفقهاء والمحدثين اذا عرفت هذا فاعلم ان حقيقة التعليل عند اهل السنة بيان مايدل على المصلحة المترتبة على الفعل واما تفسيرها بالباعث الذى لولاه لم يقدم الفاعل على الفعل فهو من تحقيقات المتكلمين لاتعلق له باللغة واما عند اهل اللغة فهو حقيقة فى ذلك مطلقا والفرق بينها و بين لام العاقبة ان لام العاقبة ماتدخل على ما يترتب على الفعل وليس مصلحة فيه خلاف تقدم شرحه فما قيل ان اللامات الداخلة على فوآئد افعاله المسماة بالحكم والمصالح استعارات تبعية فلاتكون اللام فيها على اصلها الاعلى رأى من يجوز ان تكون افعاله معللة بالاغراض ولايقول به المصنف رحمه الله مردود بما سمعت آنفا وقوله باعتبار المعنى يعنى التأويل بالكتاب اوالقرءآن والمراد بالمصدر التبيين اوالتصريف كما قيل فهو مفعول مطلق على الاول وقوله فانهم المنتفعون به بيان لوجه تخصيصهم بذلك وجعل ماسواهم كالعدم وجعل الجملة المعترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تأكيدا يفيد تقوية الكلام صرح به الزمخشرى فى مواضع من كتابه فلا عبرة بمن انكره وقوله اكد به ايجاب الاتباع لان من هذا وصفه يجب اتباعه (**قوله** اوحال مؤكدة) قسم ابن مالك فى التسهيل الحال المؤكدة الى مؤكدة لعاملها نحو ولى مدبرا ولاتعثوا فى الارض مفسدين ومؤكدة لغيره فى بيان فخر اوتعظيم اونحوه و يجب ان يتقدم عليها جملة اسمية و يحذف عاملها وجوبا فمن قال كونها واقعة بعد الجملة الاسمية شرط لوجوب حذف عاملها الالصحتها كقوله ولاتعثوا فى الارض مفسدين فقد خلط بين معنى الحال وقسميها ومعنى لاتحتفل لاتعتد بها ولاتبال وقوله و لاتلتفت تفسير له وأوله بهذا لانه لابدله من التبليغ والقتال الاان يكون

(وليقولوا درست) اى وليقولوا درست صرفنا واللام لام العاقبة والدرس القرآءة والتعلم وقرأ ابن كثير وابو عمرو دارست اى دارست اهل الكتاب وذاكرتهم وابن عامر و يعقوب درست من الدروس اى قدمت هذه الايات وعفت كقولهم اساطير الاولين وقرئ درست بضم الرآء مبالغة فى درست ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت اوعفت ودارست بمعنى درست اودارست اليهود محمدا وجاز اضمارهم بلاذكر لشهرتهم بالدراسة ودرسن اى عفون ودرس اى درس محمد ودارسات اى قديمات اوذات درس كقوله فى عيشة راضية (ولنبينه) اللام على اصله لان التبيين مقصود التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى اوللقرءآن وان لم يذكر لكونه معلوما او للمصدر (لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون به (اتبع مااوحى اليك من ربك) بالتدين به (لااله الاهو) اعتراض اكد به ايجاب الاتباع اوحال مؤكدة من ربك بمعنى منفردا فى الالوهية (واعرض عن المشركين) ولاتحتفل بأهوآئهم ولاتلتفت الى آرآئهم ومن جعله منسوخا بآية السيف حمل الاعراض على مايعم الكف عنهم

قبل الامر بالقتال ثم نسخ بآية السيف فى سورة برآءة فيكون حينئذ على عمومه وقوله وهو دليل الخ رد على المعتزلة كامر والزمخشرى فسره بمشيئة اكراه وقسر لان عندهم مشيئة الاختيار حاصلة البتة قال النحريرو هذه مكابرة فى دفع مذهب اهل السنة من ان الله تعالى لم يشأ ايمان الكافر ولا طاعة العاصى تمسكا بامثال هذه الآيات (**قوله** اى ولا تذكروا آلهتهم الخ) هذا ما لان الذين يدعون عبارة عن الآلهة والعائد مقدر والتعبير بالذين على زعمهم انهم من اولى العلم او بناء على ان سب آلهتهم سب لهم كما يقال ضرب الدابة صفع لراكبها او على تغليب العقلاء منهم كالمسيح صلى الله عليه وسلم وعزير ثم انه فى الكشاف ذكر فى سبب النزول وجهين الاول انهم قالوا عند نزول قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لتنتهين عن سب آلهتنا او لنهجون الهك والثانى ان المسلمين كانوا يسبون آلهتهم فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله واورد على الاول ان وصف آلهتهم بانها حصب جهنم وبانها لا تضر ولا تنفع سب لها فكيف نهى عنه بقوله ولا تسبوا الخ واجيب بانهم اذا قصدوا بالتلاوة سبهم وغيظهم يستقيم النهى عنها ولا بدع فيه كما ينهى عن التلاوة فى المواضع المكروهة او معناه لا يقع السب منكم بناء على ما ورد فى الآية فيصير سببا لسبهم وقيل السب ذكر المساوى لمجرد التحقير والاهانة وذلك انما ورد للاستدلال على عدم صلوحها للالوهية والمعبودية ومثله لا يسمى سبا وفيه نظر وقيل عليه ان سبب النزول على احدى الروايتين وصفه لها بانها حصب جهنم فكيف لا يكون ذلك سبا فالجواب ان يقال النهى عن السب فى الحقيقة انما هو عن اظهاره فانه المؤدى الى سب الله فتأمل (**قوله** او لنهجون الهك) فان قيل انهم كانوا يقرون بالله وعظمته وان آلهتهم انما عبدوها لتكون شفعاء عنده فكيف يسبونه قلنا لا يفعلون ذلك صريحا بل يفضى كلامهم الى ذلك كشتمهم له ولمن يأمره بذلك مثلا وقد فسر بغير علم بهذا وهو حسن جدا او ان الغيظ والغضب ربما حملهم على سب الله صريحا الا ترى المسلم قد تحمله شدة غضبه على التكلم بالكفر وعدوا كضربا وعدوا كعتوا وعدآء كعزآء وعدوان كسبحان مصدر عدا عليه يعنى تعدى وتجاوز وهو مفعول مطلق لتسبوا من معناه لان السب عدوان او مفعول له او حال مؤكدة مثل بغير علم وقرأ ابن كثير فى رواية عنه عدوا بفتح العين وضم الدال وتشديد الواو على انه حال (**قوله** وفيه دليل الخ) يعنى اذا ادت الطاعة الى معصية راجحة على معصية ترك الطاعة وكانت سببا لها بخلاف الطاعة فى موضع فيه معصية لا يمكن دفعها وكثيرا ما يشتبهان ولذا لم يحضر ابن سيرين جنازة اجتمع فيها الرجال والنساء وخالفه الحسن للفرق بينهما كما فى الكشاف وقد علم مما مر فى تفسير قوله تعالى فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ما هو الصحيح عند الشافعية كما افاده القدسى فى الرمز من انه لا يترك ما يطلب لمقارنة بدعة كترك اجابة دعوة لما فيها من الملاهى وصلاة جنازة لنائحة فان قدر على المنع منع والا صبر وهذا اذا لم يكن مقتدى به والا لا يقعد لان فيه شين الدين وما روى عن ابى حنيفة رحمه الله انه ابتلى به قبل صيرورته اماما يقتدى به وقال الامام ابو منصور كيف نهانا الله عن سب من يستحق السب لئلا يسب من لا يستحقه وقد امرنا بقتالهم واذا قاتلناهم قتلونا وقتل المؤمن بغير حق منكر ولذا امر النبى صلى الله عليه وسلم بالتبليغ والتلاوة عليهم وان كانوا يكذبونه واجاب بأن سب الآلهة مباح غير مفروض وقتالهم فرض وكذا التبليغ وما كان مباحا نهى عما يتولد منه ويحدث وما كان فرضا لا ينهى عما يتولد منه وعلى هذا يقع الفرق لابى حنيفة فيمن قطع يد قاطع قصاصا فمات منه فانه يضمن الدية لان استيفاء حقه مباح فأخذ بالمتولد منه انتهى والامام اذا قطع يد السارق فمات لا يضمن لانه فرض عليه فلم يؤخذ بالمتولد منه انتهى ومنه تعلم ان قوله الطاعة ليس على اطلاقه (**قوله** من الخير والشر الخ) وقوله فى الكشاف مثل ذلك التزيين زينا لكل امة من الكفار سوء عملهم اى خليناهم وشأنهم ولم نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم او امهلنا الشيطان حتى زين لهم او زينا فى زعمهم كقولهم ان الله تعالى امرنا بهذا او زينه لنا يعنى ان ظاهر الآية يقتضى انه تعالى زين للكافر الكفر وعمله القبيح وتزيين القبيح قبيح والله متعال عنه على اصول المعتزلة فلذا اول الآية بوجوه رجح منها الوجه الثانى لمناسبته لوصف الكفرة قبله والمصنف رحمه الله تعالى ذكر وجها آخر وترك ما ذكره لعدم الحاجة اليه عندنا ولم يجعل التشبيه فيه من قبيل ضربته كذلك لحنا به قيل ولانه يأباه قوله لكل امة وفيه نظر وقوله والمشبه به بالنصب عطف على اسم ان ويجوز رفعه (**قوله** مصدر فى موقع الحال) او حال مؤول باسم الفاعل او منصوب بنزع الخافض اى اقسموا بجهد ايمانهم اى اوكدها وقدم الكلام عليه فى المائدة والتحكم اظهار الحكومة وتكلفها باقتراح الآيات (**قوله** لئن جاءتهم آية الخ) كانزال الملائكة وغير ذلك

(ولو شاء الله) توحيدهم وعدم اشراكهم (ما اشركوا) وهو دليل على انه تعالى لا يريد ايمان الكافر وان مراده واجب الوقوع (وما جعلناك عليهم حفيظا) رقيبا (وما انت عليهم بوكيل) تقوم بامورهم (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) اى ولا تذكروا آلهتهم التى يعبدونها بما فيها من القبائح (فيسبوا الله عدوا) تجاوزا عن الحق الى الباطل (بغير علم) على جهالة بالله وبما يجب ان يذكر به وقرأ يعقوب عُدُوًّا يقال عدا فلان عدوا وعُدُوا وعَداء وعُدوانا روى انه عليه السلام كان يطعن فى آلهتهم فقالوا لتنتهين عن سب آلهتنا او لنهجون الهك فنزلت وقيل كان المسلمون يسبونها فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله تعالى وفيه دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدى الى الشر شر (كذلك زينا لكل امة عملهم) من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقا وتخذيلا ويجوز تخصيص العمل بالشر وكل امة بالكفرة لان الكلام فيهم والمشبه به تزيين سب الله لهم (ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون) بالمحاسبة والمجازاة عليه (واقسموا بالله جهد ايمانهم) مصدر فى موقع الحال والداعى لهم الى هذا القسم والتأكيد فيه التحكم على الرسول عليه الصلاة والسلام فى طلب الآيات واستحقار ما رأوا منها (لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله) هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء

وفيه اشارة الى ان ماجاء هم ليس بآية عندهم كما يدل عليه قوله واستحقار مارأوا منها فلا حاجة الى التقييد بقوله من مقترحاتهم الا ان يكون لبيان الواقع (قوله وليس شئ منها بقدرتى الخ) فى الكشاف انما الآيات عند الله وهو قادر عليها ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة او انما الآيات عند الله لا عندى فكيف اجيئكم اليها وآتيكم بها والمصنف رحمه الله اشار الى ان العندية بمعنى كونها مقدورة له تعالى والمقصود من الحصر نفى القدرة عن نفسه ليبين انه لا يمكنه ان يجيئهم بها وزاد الزمخشرى وجها آخر وهو ان المراد ان الآيات منحصرة فى المقدورية لا تتعداها الى النزول بغير حكمة بمعنى فكيف اجيئكم بها قيل ولم يلتفت اليه المصنف كما قال النحرير ان فائدة الحصر لا تظهر على هذا الوجه ويمكن ان تظهر بانه لا حكمة فيما يطلبونه فلا يمكن ان يجيئهم به وقد جنح الى هذا من قال العندية من حيث القدرة ومن حيثية الاتيان بالمشيئة ان اقتضته الحكمة وقوله ان الآية المقترحة اشارة الى ان الضمير راجع للآية لا للآيات لان عدم ايمانهم عند مجيئ ما اقترحوه ابلغ فى توبيخهم قيل ولو جعل الضمير للآيات لكان فيه مزيد مبالغة فى بعدهم عن الايمان و بلوغهم فى العناد غاية الامكان ولا يخفى ما فيه الا ان يلاحظ انه باعتبار شمولها للمقترحة وغيرها فتأمل (قوله ومايدريكم استفهام انكار) وهو فى المعنى نفى وفى بعض الحواشى ما استفهامية لا نافية والا يبقى الفعل بلا فاعل وفى الدر المصون قيل فاعله ضمير الله اى مايشعركم الله انه اذا جاءت الآيات المقترحة لا يؤمنون وهو تكلف بعيد وقال السفاقسى انه غير مستقيم لان الله اعلمهم بانهم لا يؤمنون الا ان تجعل ما زائدة (قوله انكر السبب مبالغة فى نفى المسبب الخ) اشارة الى جواب ما يقال انك اذا قيل لك اكرم زيدا يكافئك قلت فى انكاره ما ادراك انى اذا اكرمته يكافئنى فان قيل لا تكرمه فانه لا يكافئك قلت فى انكاره ما ادراك انه لا يكافئنى تريد وانا اعلم منه المكافأة فمقتضى حسن ظن المؤمنين بهؤلاء المعاندين ان يقال ومايدريكم انها اذا جاءت يؤمنون فاثبات لا يعكس المعنى الى ان المعلوم لك الثبوت وانت تنكر على من نفى كذا قرره شراح الكشاف فلذا حمله بعضهم على زيادة لا وبعضهم على ان ان بمعنى لعل وبعضهم على انها جواب قسم بناء على ان ان فى جواب القسم يجوز فتحها والزمخشرى وتبعه المصنف ابقى الكلام على ظاهره فقيل فى المثال المذكور انك اذا علمت انه لا يكافئ واشير عليك باكرامه لظن المشير المكافأة فلك حينئذ معه حالتان حالة ان تنكر عليه ادعاء العلم بما تعلم خلافه وحالة ان تعذره لعدم علمه بما احطت به ففى الحالة الاولى بقوله مايدريك انه يكافئ وفى الثانية بقوله مايدريك انه لا يكافئ اى من اين تعلم انت ما علمته انا من عدم المكافأة وكذلك الآية لاقامة عذر المؤمنين كما يدل عليه ما بعده وايضاحه كما قيل انه استفهام فى معنى النفى والاخبار عنهم بعدم العلم لا انكار عليهم والمعنى ان الآيات عند الله ينزلها بحسب المصالح وقد علم انهم لا يؤمنون ولا ينجع ذلك فيهم وانتم لا تدرون ما فى الواقع من علمه تعالى فلذا توقعتم ايمانهم والاستفهام الانكارى له معنيان فالانكار ان كان بمعنى لم يقال مايشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وبمعنى لا يقال لا يؤمنون والمراد الثانى بدليل ما بعده وفى الكشف انه فى الثانى منكر عليهم الاقتراح وهو القول من غير علم و بمعنى ما لا يعرف حقيقته وهو ابلغ وان كان الثانى اوضح واقرب ومنه يعلم انه يجوز ان يكون الانكار بمعنى لم ايضا فقوله انكر السبب اى الاشعار مبالغة فى نفى المسبب اى الشعور وليس معناه انه انكر الدراية بهذا العلم وار يد انكار اظهار الحرص اى انتم لا تدرون كما قيل فالمعنى لا تدرون انهم يؤمنون وفى نفى المسبب بهذا الطريق مبالغة ليست فى نفيه بدونها لان فى الكناية اثبات الشئ ببينة وفيه تعريض بأن الله عالم بعدم ايمانهم على تقدير مجيئ الآية المقترحة لهم وتنبيه على انه تعالى لم ينزلها لعلمه بانها اذا جاءت لا يؤمنون فعدم الانزال لعدم الايمان (قوله ان بمعنى لعل) هذا قول الخليل رحمه الله ويؤيده ان يشعركم و يدريكم بمعنى وكثيرا ما تأتى لعل بعد فعل الدراية نحو ومايدريك لعله يزكى وان فى مصحف ابى رضى الله عنه وما ادراك لعلها وقوله كأنه قال ومايشعركم مايكون منهم اشارة الى ان مفعوله محذوف على هذين الوجهين وهو يتعدى الى مفعولين (قوله ثم اخبرهم الخ) ظاهره انه اخبار ابتدائى وجعله ابن الحاجب جواب سؤال وفى الكشف كأنه قيل لم ذلك فقيل لانها اذا جاءت لا يؤمنون ولك ان تبنيه على قوله ومايشعركم فانه ابرز فى معرض المحتمل كأنه سئل عنه سؤال شاك ثم علل بقوله لانها اذا جاءت لا يؤمنون جزما بالطرف المخالف و بيانا لكون الاستفهام غير جار على الحقيقة وفيه انكار لتصديق المؤمنين على وجه يتضمن انكار صدق المشركين فى المقسم عليه وهذا نوع من السحر البيانى لطيف المسلك وعلى كونه خطابا للمؤمنين لا يكون داخلا

ولبس شئ منها بقدرتى وارادتى (ومايشعركم) ومايدريكم استفهام انكار (أنها) اى ان الآية المقترحة (اذا جاءت لا يؤمنون) اى لا تدرون انهم لا يؤمنون انكر السبب مبالغة فى نفى المسبب وفيه تنبيه على انه تعالى انما لم ينزلها لعلمه بأنها اذا جاءت لا يؤمنون بها وقيل لا مزيدة وقيل ان بمعنى لعل اذا قرئ لعلها وقرئ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر بخلاف عنه عن عاصم و يعقوب انها بالكسر كأنه قال ومايشعركم مايكون منهم ثم اخبرهم بما علم منهم والخطاب للمؤمنين فانهم يتمنون مجيئ الآية طمعا فى ايمانهم فنزلت وقيل للمشركين اذا قرأ ابن عامر وحمزة لا تؤمنون بالتاء وقرئ ومايشعرهم انها اذا جاءتهم فيكون انكارا لهم على حلفهم اى ومايشعرهم ان قلوبهم حينئذ لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها (ونقلب افئدتهم وابصارهم) عطف على لا يؤمنون اى ومايشعركم انا حينئذ نقلب افئدتهم عن الحق فلا يفقهونه وابصارهم فلا يبصرونه فلا يؤمنون بها (كما لم يؤمنوا به) اى بما انزل من الآيات (اول مرة ونذرهم فى طغيانهم يعمهون) وندعهم متحيرين لا نهديهم هداية المؤمنين وقرئ ويقلب ويذرهم على الغيبة وتقلب على البناء للمفعول والاسناد الى الافئدة

فى حيز قل الابان يقدر قل للكافرين انما الآيات عندالله وللمؤمنين ومايدريكم وهو تكلف لاداعى اليه وعلى كونه خطابا للمشركين يدخل تحته ويكون فيه التفات والحاصل انه تعالى بين اجمالا انه اذاجاءهم مااقترحوه لايؤمنون ثم فصل ذلك بأن قال لو اعطاهم ماطلبوا من انزال الملائكة حتى رأوهم عيانا واحيى الموتى حتى كلموهم وشهدوا لك بالنبوة كما سألوا بل لوزاد فى ذلك بما لايبلغه اقتراحهم بأن يحشر عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا الا ان يشاء الله فذكر الله تعالى هذا الكلام بيانا لكذبهم وانه لافائدة فى انزال الآيات واظهار المعجزات بعد المعجزات بل المعجزة الواحدة لابد منها ليتميز الصادق من الكاذب واما الزيادة عليها فتحكم محض لاحاجة اليه والا فلهم ان يطلبوا بعد ظهور المعجزة الثانية ثالثة و بعد الثالثة رابعة و يلزم منه ان لاتستقر الحجة وان لاينتهى الامر الى مقطع ومفصل وذلك يوجب سد باب النبوات قال صاحب التيسير فى تفسير هذه الآية ولو اننا نزلنا الى هؤلاء المقترحين كل الملائكة فشهدوا لك بالنبوة وان كانوا سألوا انزال ملك حيث قالوا لولا انزل عليه ملك واحيينا لهم كل الاموات فكلموهم بأن شهدوا لك وان كانوا سألوا منك احياء اثنين من موتاهم قصى بن كلاب وجدعان بن عمرو وكانا كبيرين صدوقين فيهم حيث قالوا لو احييتهما فشهدا لك بالنبوة لشهدنا نحن ايضا وحشرنا عليهم اى و بعثنا كل حيوان من الفيل الى البعوضة اى افنينا القيامة لم يؤمنوا برؤية هذه الآيات الا ان يشاء الله ايمانهم فيؤمنوا فان الآية وان عظمت لاتضطرهم الى الايمان فانه لا آية اعظم من قيام الساعة والله تعالى يقول ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه فيكون معنى قوله تعالى ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين اى ان شاء الله ان يخضعوا لا ان الآية تضطرهم الى ذلك ودل على انهم انما لم يؤمنوا لان الله تعالى لم يشأ ايمانهم ولوشاء لآمنوا ومن علم الله منه اختيار الكفر والاصرار عليه شاء له ذلك ومن علم منه اختيار الايمان شاء له ذلك الى هنا كلامه **(قوله وقبلا)** اى بضم القاف والباء وهى قرآءة من عدا نافعا وابن عامر فانهما قرأ اقبلا بكسر القاف وفتح الباء وذكر لقرآءة الجمهور ثلاثة اوجه الاول ان يكون جمع قبيل بمعنى الكفيل يقال قبل به يقبل و يقبل من بابى نصر وضرب قبالة اى كفالة فان فعيلا يجمع على فعل كرغيف ورغف ونصيب ونصب وقضيب وقضب وانتصابه على انه حال من المفعول اى وحشرناها كفلاء بصحة مابشرنا به وانذرنا و بصدق محمد صلى الله عليه وسلم فى جميع مااخبر به كما قالوا او تأتى بالله والملائكة قبيلا يضمنون ذلك والثانى ان يكون جمع قبيل بمعنى جماعة جماعة اوصنفا صنفا والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا اى فوجا فوجا ونوعا نوعا من سائر المخلوقات والثالث ان يكون مصدرا كقبلا بمعنى المقابلة والمواجهة والمعاينة يقال لقيت فلانا قبلا وقبلا ومقابلة اى مواجهة ومعاينة **(قوله وانما جاز ذلك)** مع ان حق ماوقع حالا من النكرة ان يتقدم عليها لعمومه واضافته **(قوله وقيل منقطع)** فان المعتزلة فسروا الآية الكريمة بأن قالوا لو اننا اظهرنا تلك الآية العجيبة لهؤلاء الكفار ما كانوا ليؤمنوا على سبيل الاختيار الا ان يشاء الله ايمانهم مشيئة اكراه وقسر فان الايمان الحاصل بالالجاء والقسر ليس من جنس الايمان الاختيارى فيكون الاستثناء منقطعا وانما جنحوا الى هذا التأويل لانهم لما ذهبوا الى ان الله تعالى شاء من الكل الايمان الذى يفعلونه على سبيل الاختيار كانت هذه الآية مناقضة لمذهبهم لانه تعالى قال انهم لايؤمنون الا ان يشاء الله ايمانهم فلما لم يؤمنوا دل ذلك على ان الله تعالى ماشاء ايمانهم وهومذهب اهل السنة فاضطروا الى ان قالوا المراد بالمشيئة مشيئة الاكراه والقسر فعدم ايمانهم لايستلزم الاعدم المشيئة القسرية وهولايستلزم عدم المشيئة مطلقا **(قوله ولذلك)** اى ولكون متعلق جهلهم امرا مخصوصا جاز ان ينفرد بعلمه من استحكم فى قلبه العناد والاصرار على الكفر **(قوله اى كما جعلنا لك عدوا)** اشارة الى ان قوله تعالى وكذلك معطوف على معنى ماتقدم من الكلام لان ماتقدم يدل على انه تعالى جعل له اعدآء والمراد تسلية النبى صلى الله عليه وسلم اى كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبى قبلك اعدآء وجعل بمعنى صير فيتعدى الى اثنين اولهما شياطين الانس وثانيهما عدوا ولكل حال من عدوا لانه صفته فى الاصل اومتعلق بالجعل قبله و يجوز ان يكون المفعول الاول عدوا ولكل هوالثانى قدم عليه وشياطين بدل من المفعول الاول **(قوله وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقه)** ولاشك ان تلك العداوة معصية وكفر فلزم ان يكون خالق الخير والشر والمعصية والايمان والكفر هوالله تعالى لا العبد فتكون الآية حجة لنا على المعتزلة وقالوا فى تأويل الآية المراد بهذا الجعل هوالحكم والبيان فان الرجل اذا حكم بكفر انسان قيل انه اكفر

ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا) كما اقترحوا فقالوا لولا انزل علينا الملائكة فأتوا بآبائنا اوتأتى بالله والملائكة قبيلا وقبلا جمع قبيل بمعنى كفيل اى كفلاء بما بشروا وانذروا به اوجمع قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات اومصدر بمعنى مقابلة كقبلا وهو قرآءة نافع وابن عامر وهو على الوجوه حال من كل وانما جاز ذلك لعمومه (ماكانوا ليؤمنوا) لماسبق اليهم القضاء بالكفر (الا ان يشاء الله) استثناء من اعم الاحوال اى لايؤمنون فى حال الاحال مشيئة الله تعالى ايمانهم وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة (ولكن اكثرهم يجهلون) انهم اتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد أيمانهم على مالايشعرون ولذلك اسند الجهل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهل يعمهم اولكن اكثر المسلمين يجهلون أنهم لايؤمنون فيتمنون نزول الآية طمعا فى ايمانهم (وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا) اى كما جعلنا لك عدوا جعلنا لكل نبى سبقك عدوا وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقه (شياطين الانس والجن) مردة الفريقين وهو بدل من عدوا اواول مفعولى جعلنا وعدوا مفعوله الثانى ولكل متعلق به اوحال منه

فلاناواذا اخبرعن عدالته قيل عدله فكذا ههنا انه تعالى لما بين للرسول صلى الله عليه وسلم كونهم اعدآءلهم لاجرم قال انه جعلهم اعدآءله والشيطان يطلق على كل عات متمرد من الانس والجن والشيطان من الجن اذا اعياه المؤمن وعجز عن اغوآئه ذهب الى متمرد من الانس فاغراه على المؤمن ليفتنه وعن مالك بن دينار انه قال شياطين الانس اشد على من شياطين الجن وذلك انى اذا تعوذت بالله من شياطين الجن ذهبوا عنى وشياطين الانس تجيئنى فتجرنى الى المعاصى عيانا **(قوله يوحى)** يحتمل ان يكون مستأنفا اخبرعنهم بذلك وان يكون حالا من شياطين والوحى الكلام الخفى والقول السريع الذى يلقى سرا والزخرف هوالذى يكون باطنه باطلا وظاهره مزينا يقال فلان يزخرف كلامه اذا زينه بالكذب والباطل وكل شئ مموه فهو مزخرف **(قوله** وكفرهم) اشارة الى ان مامصدرية اى اتركهم واترك افترآءهم فى ترويج مااعتقدوه وذهبوا اليه **(قوله** عطف على غرورا) فاللام لام كى والفعل بعدها منصوب باضمار ان وهى متعلقة بقوله يوحى بعضهم الى بعض للغرور وللصغو ونصب غرور الاتحاد فاعله مع فاعل عامله بخلاف الصغو فان فاعل الوحى والغرور هوالبعض وفاعل الصغو الافئدة قال الامام تقدير الآية عند اصحابنا وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن ومن صفتهم انه يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول وانما فعلنا ذلك لتصغى افئدة الذين لايؤمنون بالآخرة اى انما اوجدنا العداوة فى قلوب الشياطين الذين من صفتهم ماذكرناه ليكون كلامهم المزخرف مقبولا عند هؤلاء الكفار ثم قال قالوا واذا حملنا الآية على هذا الوجه يظهر انه تعالى يريد الكفر من الكافر وقالت المعتزلة هذه اللام لام العاقبة لان الصغو ونحوه لايجوز ان يتعلق به مشيئة الله تعالى وطلبه منهم والمعنى ان عاقبة امرهم فى الدنيا تؤول الى ان يقبلوا هذه الاباطيل ويرضوا بها **(قوله** اولام القسم كسرت لما لم يؤكد الفعل بالنون) تقديره والله لتصغى فان جواب القسم ان كان جملة فعلية وكان الفعل مضارعا مثبتا فالاكثر تصديره باللام وتوكيده بالنون اى بالنون الفارقة بينها وبين لام الابتدآء فلما لم يفرق بينهما بالنون كسرت اللام دفعا للالتباس لان لام الابتدآء مفتوحة نحو لاضربن وقل خلو المضارع عن اللام استغناء بالنون وقد جاء

وقتيل مرة اثأرن فانه * فرع وان اخاهموا لم يضهد

قوله فرع اى شريف وقوله لم يضهد يقال ضهدته فهو مضهود اى مقهور مضطر ولا يجوز عند البصريين الاكتفاء باللام عن النون الا فى الضرورة والكوفيون اجازوه بلاضرورة قال الشاعر

تألى ابن عوس حلفة ليردنى * الى نسوة كانت لهن مفائد

بفتح لام ليردنى وضم داله ومفائد جمع مفأد وهى الخشبة التى يحرك بها التنور ويروى ليردنى بكسر اللام ونصب الدال وبعض العرب يكسر لام القسم الداخلة على الفعل المضارع نحو والله ليفعلن كذا فى شرح الرضى **(قوله** وضعفه ظاهر) لان الف تصغى لم تسقط فكيف تكون اللام لام الامر وحمله على اشباع فتحة الغين غير مستقيم لان ذلك لايجوز فى موضع الالتباس ولم اجد نقلا على انه اذا اكتفى باللام عن النون تكسر اللام وانما تفتح اذا اجتمعا بأن قيل لتصغين مثلا وقد وجد فتح اللام مع حذف النون فى قوله

لئن يك قد ضاقت عليكم بيوتكم * ليعلم ربى ان بيتى واسع

فان قوله ليعلم جواب القسم الموطأ له باللام فى لئن ومع ذلك فهى مفتوحة مع حذف نون التوكيد **(قوله** والضمير) اى فى اليه لماله الضمير فى فعلوه اى للوحى اوزخرف القول اوالغرور اومعاداة الانبياء لانها بمعنى التعادى **(قوله تعالى أفغير)** منصوب على انه مفعول ابتغى مقدم عليه ويكون حكما حينئذ اما حالا واما تمييزا لغير ويجوزان ينتصب غير على الحال من حكما لانه فى الاصل يجوز ان يكون وصفا له وحكما هوالمفعول به فتحصل فى نصب غير وجهان وفى نصب حكما ثلاثة اوجه حالا اومفعولا اوتمييزا كان اهل مكة قالوا له عليه الصلاة والسلام اجعل بيننا وبينك قاضيا يفصل بين المحق منا والمبطل فأمره الله تعالى ان يجيبهم بذلك والحكم ابلغ من الحاكم لان الحكم لايحكم الابالعدل **(قوله وهوالذى انزل)** هذه الجملة فى محل النصب على الحال من فاعل ابتغى لما قالوا اجعل بيننا وبينك قاضيا انكر عليهم بأن قال كيف ابتغى حكما غيرالله وقد حكم بنبوتى حيث خصنى بهذا الكتاب المفصل الكامل البالغ الى حد الاعجاز اى حاكم بالغ فى الحكم والبيان ونصب الدليل الموجب للايقان والاذعان الى هذا الحد الذى هو بمنزلة العيان وايضا جعل الله التوراة والانجيل مشتملين على الآيات الدالة على نبوتى ورسالتى

(يوحى بعضهم الى بعض) يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس او بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض (زخرف القول) الاباطيل المموهة من زخرفه اذا زينه (غرورا) مفعول له اومصدر فى موقع الحال (ولوشاء ربك) ايمانهم (مافعلوه) اى مافعلوا ذلك يعنى معاداة الانبياء وايحاء الزخارف ويجوز ان يكون الضمير للايحاء اوالزخرف اوالغرور وهوايضا دليل على المعتزلة (فذرهم ومايفترون) وكفرهم (ولتصغى اليه افئدة الذين لايؤمنون بالآخرة) عطف على غرورا ان جعل علة اومتعلق بمحذوف اى وليكون ذلك جعلنا لكل نبى عدوا والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا اللام لام العاقبة اولام القسم كسرت لما لم يؤكد الفعل بالنون اولام الامر وضعفه ظاهر والصغو الميل والضمير لماله الضمير فى فعلوه (وليرضوه) لانفسهم (وليقترفوا) وليكتسبوا (ماهم مقترفون) من الآثام (أفغيرالله ابتغى حكما) على ارادة القول اى قل لهم يامحمد أفغيرالله اطلب من يحكم بينى وبينكم ويفصل المحق منا من المبطل وغير مفعول ابتغى وحكما حال منه ويحتمل عكسه وحكما ابلغ من حاكم ولذلك لايوصف به غيرالعادل (وهو الذى انزل اليكم الكتاب) القرءآن المعجز (مفصلا) مبينا فيه الحق والباطل بحيث ينفى التخليط والالتباس وفيه تنبيه على ان القرءآن باعجازه وتقريره مغن عن سائرالآيات

والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق) تأييد لدلالة الاعجاز على ان القرءآن حق منزل من عند الله بعلم اهل الكتاب به لتصديقه ماعندهم مع انه عليه الصلاة والسلام لم يمارس كتبهم ولم يخالط علماءهم وانما وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو متمكن منه بأدنى تأمل وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم منزل بالتشديد (فلاتكونن من الممترين) في انهم يعلمون ذلك اوفى انه منزل لجحود اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التهييج كقوله ولاتكونن من المشركين اوخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم لخطاب الامة وقيل الخطاب لكل احد على معنى ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلاينبغي لاحد ان يمترى فيه (وتمت كلمات ربك) بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده (صدقا) في الاخبار والمواعيد (وعدلا) في الاقضية والاحكام ونصبهما يحتمل التمييز والحال والمفعول له (لامبدل لكلماته) لا احد يبدل شيأ منها بماهو اصدق واعدل اولااحد يقدر ان يحرفها شائعا ذائعا كما فعل بالتوراة اوعلى ان المراد بها القرءآن فيكون ضمانا لها من الله تعالى بالحفظ كقوله وانا له لحافظون اولانبي ولاكتاب بعدها ينسخها و يبدل احكامها وقرأ الكوفيون و يعقوب كلمة ربك اى ماتكلم به اوالقرءآن (وهو السميع) لما يقولون (العليم) بما يضمرون فلايهملهم (وان تطع اكثر من في الارض) اى اكثر الناس يريد الكفار اوالجهال اواتباع الهوى وقيل الارض مكة (يضلوك عن سبيل الله) عن الطريق الموصل اليه فان الضال في غالب الامر لايأمر الابما فيه ضلال (ان يتبعون الاالظن) وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق اوجهالاتهم وآراؤهم الفاسدة فان الظن يطلق على مايقابل العلم (وان هم الايخرصون) يكذبون على الله فيماينسبون اليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان وصلة اليه وتحليل الميتة وتحريم البحائر او يقدرون انهم على شئ وحقيقته مايقال عن ظن وتخمين (ان ربك هواعلم من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) اى اعلم بالفريقين ومن موصولة اوموصوفة في محل النصب بفعل دل عليه اعلم لابه فان افعل لاينصب الظاهر في مثل ذلك اواستفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضله الله فتكون من منصوبة بالفعل المقدر

وعلى كون القرءآن كتابا سماويا منزلا من عند الله تعالى ونظيرها قوله تعالى قل كفى بالله شهيدا بيني و بينكم ومن عنده علم الكتاب (قوله اوفى انه منزل) اى من ربك بسبب جحود قومك اى لايكون جحود قومك وكفرهم به سببا لامترائك في كونه كتابا سماويا ولما كان ظاهر الكلام النهى عن الامتراء في حقية القرءآن وهذا لايتصور من النبي صلى الله عليه وسلم فلافائدة في النهي عنه اجاب عنه بوجوه الاول ان تعلق الامتراء هو علم اهل الكتاب بحقية القرءآن والثاني انه من باب التهييج والثالث انه عليه الصلاة والسلام خوطب بذلك لكونه امام امته والمراد نهى امته والرابع ان الخطاب ليس للنبي بل لعموم الناس والمعنى لماظهرت الدلائل فلاينبغي ان يمترى فيه احد (قوله بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده) اشارة الى ان كلمات الله تتناول جميع ماتكلم به من اخباره واوامره ونواهيه ووعده ووعيده بالثواب والعقاب وان تمامها عبارة عن بلوغها الغاية في كونها كافية في بيان مايحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة علما وعملا وفي كونها صدقا وعدلا فان جميع ماورد في القرءآن العظيم منحصر في نوعين الخبر والتكليف اما الخبر فالمراد به كل ما اخبرالله تعالى عن وجوده اوعن عدمه كالخبر عن وجود ذاته وصفاته الثبوتية والسلبية وكالخبر عن احكام الله تعالى في الوعد والوعيد والثواب والعقاب وكالخبر عن احوال المتقدمين وعن الغيوب المستقبلة فان جميع ذلك داخل تحت الخبر واما التكليف فيدخل فيه كل امر ونهى صدر عنه تعالى وتعلق بالمكلفين من الجن والانس والملك واذا تقرر انحصار مباحث القرءآن في هذين القسمين فاعلم ان كلماته تعالى ان كانت من باب الخبر فقد بلغت في الصدق الى مالايتوهم ماهو اصدق منها وان كانت من باب التكليف فقد بلغت في العدالة الى مالايتوهم ماهواعدل منها وان اريد بالكلمات نفس القرءآن لامن حيث اشتماله على مافيه من الاخبار والتكاليف يكون المعنى تم القرءآن و بلغ الغاية في كونه معجزا دالا على صدق محمد صلى الله عليه وسلم بحيث لم يبق مع نزوله الى معجز آخر صدقا في اخباره وعدلا في احكامه وذكر في انتصاب صدقا وعدلا ثلاثة اوجه التمييز وكونهما مصدرين واقعين موقع الحال اى تمت الكلمات صادقات وعادلات والثالث كونهما مفعولا لهما اى تمت لاجل الصدق والعدل الواقعين فيها (قوله اى ماتكلم به اوالقرءآن) يعني ان الكلمة قد يراد بها الكلمات الكثيرة اذا كانت مضبوطة بضابط واحد كما يقال قال زهير في كلمته اى في قصيدته فكذلك كلمات الله تعالى كلمة واحدة من حيث انها كلام الله المنزل لهداية الخلق وكذا مجموع القرءآن كلمة واحدة لذلك وارتباط هذه الآية بماقبلها انه تعالى بين في الآية السابقة ان القرءآن معجز وذكر في هذه الآية انه تمت كلمات ربك (قوله يريد الكفار اوالجهال اواتباع الهوى) الظاهر انه اراد بالكفار من يضل بالاعتقاد الباطل فيما يتعلق بالالهيات والنبوات وامر المعاد و بالجهال من يضل بالاعتقاد الباطل فيما يتعلق بالاحكام كتحليل الميتة وتحريم البحائر والسوائب فان كل واحد من الفريقين وان صدق عليه انه كافر وجاهل الا ان لفظ الكفر قد غلب في الاعتقاد الفاسد المتعلق باصول الدين ولفظ الجهل في الاعتقاد الفاسد في الفروع واتباع الهوى هم الذين يخالفون اهل السنة والجماعة بتأويل الكتاب والسنة على حسب هواهم كالمعتزلة والشيعة ونحوهما من اهل قبلتنا ووجه اتصال الآية بما قبلها انه تعالى ازال اولا شبهة من تردد في صحة نبوته عليه الصلاة والسلام حيث امره عليه الصلاة والسلام بأن يقول لهم كيف تبتغون حكما غيرالله وقد حكم بصحة نبوتي بما لامزيد عليه ثم بين بهذه الآية انه بعد زوال الشبهة وظهور الحجة لاينبغي للعاقل ان يلتفت الى كلمات الجهال واهل الضلال فان اكثر اهل الارض ضال والضال في غالب الامر لايدعو الا الى مافيه ضلال (قوله وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق اوجهالاتهم) فالاتباع على الاول بمعنى التمسك وعلى الثاني بمعنى التدين فان دينهم الذي هم عليه ظن وهوى لم يأخذوه من حجة و برهان فيتدينون باعتقاد فاسد (قوله وحقيقته) اى حقيقة الخرص الجوهري الخرص حزر ماعلى النخل من الرطب ثم الحزر التقدير والخراص الكذاب (قوله فان افعل) اى افعل التفضيل لايعمل في الظاهر الاعند الكوفيين فان افعل يعمل عمل الفعل عندهم ولايعمل عند غيرهم لارفعا ولانصبا لعدم كونه بمعنى الفعل لان الفعل لايدل على التفضيل وقوله في مثل ذلك احتراز عن مثل قولهم مارأيت رجلا احسن في عينه الكحل منه في عين زيد فان احسن قد رفع الكحل لكونه بمعنى حسن فانه بمعنى قولك مارأيت رجلا حسن في عينه الكحل مثل حسنه في عين زيد فانه يعمل في الظاهر اذا كان بحسب اللفظ جاريا على شئ وهو في المعنى صفة لامر آخر متعلق بذلك الشئ بحيث يكون ذلك الامر مفضلا باعتبار ذلك الشئ ومفضلا عليه باعتبار غيرذلك الشئ فان

احسن فى المثال المذكور جار على رجل وهو فى المعنى صفة للكحل المتعلق والكحل مفضل باعتبار الرجل ومفضل على نفسه باعتبار غير الرجل وهو عين زيد (**قوله** اومجرورة باضافة اعلم اليه) ولايجوز ذلك على قرآءة يضل بفتح حرف المضارعة لان افعل التفضيل اذا قصد به الزيادة على من اضيف اليه لايضاف الا الى مايكون الموصوف بأفعل منهم نحو زيد افضل الناس فلايجوز يوسف احسن اخوته لان الموصوف بأحسن ليس من اخوة يوسف لخروجه عنهم باضافتهم اليه فاذا قلت زيد أعلم الضالين لزم ان يكون زيد من الضالين فلو جعل أعلم مضافا الى من يضل بفتح الياء لانفهم كونه تعالى من جملة الضالين تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بخلاف ما اذا قرئ يضل بضم الياء فانه يجوز ان يجعل أعلم مضافا حينئذ لعدم لزوم ذلك المحذور (**قوله** مسبب عن انكار اتباع المضلين) يعني ان الفاء فى قوله تعالى فكلوا مما جواب شرط مقدر اى ان انتهيتم عن اتباع المضلين وكنتم بآيات الله مؤمنين فكلوا مما ذكر عليه اسم الله ولا تأكلوا الميتة فانها لم تذبح على اسم الله فانهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون انكم تعبدون الله فـاقتله الله احق ان تأكلوه مما قتلتموه انتم فيحلون ما حرم الله كما انهم يحرمون البحائر والسوآئب وقد احلها الله تعالى قال الامام فان قيل ان المشركين كانوا يبيحون اكل ماذبح على اسم الله ولا ينازعون فيه وانما النزاع فى انهم كانوا يبيحون اكل الميتة والمسلمون كانوا يحرمونها واذا كان كذلك كان ورود الامر باباحة ماذكر اسم الله عليه عبثا لانه يقتضي اثبات الحكم فى المتفق عليه وترك الحكم فى المختلف فيه فأجاب عنه بقوله لعل القوم كانوا يحرمون المذكاة ويبيحون اكل الميتة فالله تعالى رد عليهم فى الامرين فحكم بحل المذكاة بقوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وبتحريم الميتة بقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ثم قال ويجوز ان يحمل قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه على ان المراد جعلوا الاكل مقصورا على ماذكر اسم الله عليه فيكون المعنى على هذا الوجه تحريم اكل الميتة فقط انتهى كلامه فيكون قوله تعالى ومالكم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه بمعنى ان لا تجعلوا الاكل مقصورا عليه والمصنف اختار هذا الجواب حيث قال والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره اومات حتف انفه لان الجواب الاول بعيد جدا (**قوله** وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل) اى قرأوا فصل وحرم على البناء للمفعول فيهما بناء على ان قوله تعالى حرمت عليكم الميتة تفصيل لما اجمل فى هذه الآية فلما وجب فى التفصيل ان يقال حرمت على بناء المفعول وجب ذلك ايضا فى المجمل وهو قوله فصل لكم ما حرم عليكم وهو مالك الاعيان ومبين الحلال والحرام وقرأ نافع وحفص عن عاصم فصل لكم ما حرم عليكم على بناء الفاعل فيهما اى فصل الله ما حرم عليكم باسناد كل واحد من الفعلين الى ضمير الجلالة المذكورة فى قوله مما ذكر اسم الله عليه وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم فصل على بناء الفاعل وحرم على بناء المفعول على وفق قوله تعالى قد فصلنا الآيات وقوله حرمت عليكم الميتة قال اكثر المفسرين المراد بالتفصيل المذكور بقوله تعالى وقد فصل لكم ما حرم عليكم ماذكر فى اول سورة المائدة بقوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير الآية وفيه اشكال وهو ان سورة الانعام مكية وسورة المائدة من آخر ما انزله الله تعالى فى المدينة وقوله فصل يقتضي ان يكون التفصيل سابقا على هذه الحكاية والمدنى متأخر عن المكى فكيف يصح ان يخبر عما سيأتي بلفظ الماضى قال الامام والاولى ان يقال المراد بالتفصيل المحكى عنه بلفظ الماضى ماذكر بعد هذه الآية بقوله تعالى قل لا اجد فيما اوحي الى محرما على طاعم يطعمه الآية وهى وان كانت مذكورة بعد هذه الآية بقليل الا ان هذا القدر من التأخر لا يمنع ان يكون هو المراد خصوصا ان هذه السورة نزلت دفعة واحدة باجماع المفسرين فيكون التفصيل متقدما بالنسبة الى زمان تبليغ جبريل عليه الصلاة والسلام هذه الاية (**قوله** مما حرم عليكم) بيان لما اضطررتم اشارة الى ان الاستثناء متصل والمستثنى منه ما حرم على ان ما مصدرية بمعنى المدة اى وقد فصل لكم الاشياء التى حرمت عليكم فى جميع الاوقات الاوقت الاضطرار اليها وان جعلت موصولة تبين ان يكون الاستثناء منقطعا لان ما اضطر اليه حلال فلا يدخل تحت ما حرم عليهم الا ان يقال المراد بما حرم جنس ما حرم مع قطع النظر عن كونه حلالا او محرما فحينئذ لا يكون الاستثناء منقطعا لان ما اضطر اليه داخل فى ذلك الجنس (**قوله** ما يعلن به ومايسر الخ) يعني ان المراد بالاثم ما يوجب الاثم وهو المعاصى كلها الا انه يحتمل ان يراد بظاهر الاثم ما يعلن منه وباطنه ما يسر سوآء كان ذلك الاثم من اعمال القلوب او الجوارح ويحتمل ان يراد بظاهره ما يعمله الانسان بجوارحه وباطنه ما ينويه ويقصده بقلبه وما يكون من افعال القلوب خاصة وقيل ظاهر الاثم الاعلان بالزنى

او مجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قوله تعالى من يضلل الله اومن اضللته اذا وجدته ضالا والتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه) مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحرمون الحلال ويحلون الحرام والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره اومات حتف انفه (ان كنتم بآياته مؤمنين) فان الايمان بها يقتضى استباحة ما احله الله واجتناب ما حرمه (ومالكم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) واى غرض لكم فى ان تتحرجوا عن اكله وما يمنعكم عنه (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) مما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فُصِّل على البناء للمفعول ونافع ويعقوب وحفص حرم على البناء للفاعل (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال الضرورة (وان كثيرا ليضلون) بتحليل الحرام وتحريم الحلال قرأه الكوفيون بضم الياء والباقون بالفتح (باهوآئهم بغير علم) بتشهيهم من غير تعلق بدليل يفيد العلم (ان ربك هو اعلم بالمعتدين) بالمجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) ما يعلن به وما يسر او ما بالجوارح وما بالقلب وقيل الزنى فى الحوانيت واتخاذ الاخدان (ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون) يكتسبون

وباطنه الاستسرار به وكانت العرب يحبون الزنى وكان الشريف يتستر به باتخاذ الاخدان وغير الشريف لا يبالى به فيظهره فيزنى فى الحوانيت قال الضحاك كان اهل الجاهلية يرون الزنى حلالا ما كان سرا فحرم الله تعالى بهذه الآية السر منه والعلانية والاول اصح لان تخصيص اللفظ العام بصورة معينة من غير دليل غير جائز فيكون نهيا عاما عن جميع المحرمات واعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وهما قوله تعالى فكلوا ولا تأكلوا لما بين الله تعالى تفصيل المحرمات اتبعه بايجاب تركها بالكلية وعلى تقدير ان يكون المراد بظاهر الاثم وباطنه الاعلان بالزنى والاستسرار به يكون قوله تعالى وذروا معطوفا على قوله فكلوا وداخلا فى التسبب عن انكار اتباع المضلين فى تحريم الحلال وتحليل الحرام (**قوله** ظاهر فى تحريم متروك التسمية عمدا ونسيانا) والآية عامة فى جميع المأكولات والمشروبات فلهذا ذهب عطاء الى ان كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام او شراب فهو حرام واما سائر الفقهاء فقد اجمعوا على تخصيصه بالحيوان الذى زالت حياته فهو منحصر فى ثلاثة اقسام لان ما زال حياته ولم يذكر عليه اسم الله اما ان لا يكون مذبوحا وهو الميتة واما ان يكون مذبوحا ثم انه لا يخلو من ان يذكر عليه اسم غير الله او لا يذكر عليه اسم الله ولا اسم غير الله ولا خلاف فى حرمة القسمين الاولين وانما الخلاف فى القسم الثالث وهو الحيوان الذى ذبحه اهل الذبح ولم يسم عليه اصلا ففيه ثلاثة اقوال الاول انه حرام مطلقا نظرا الى عموم الآية للاقسام الثلاثة والثانى انه حلال مطلقا وعليه الامام الشافعى فانه ذهب الى حل متروك التسمية سواء تركت عمدا او خطأ اذا كان الذابح اهلا للذبح وخصص الآية بالقسمين الاولين اى الميتة وما ذبح على غير اسم الله بناء على ان التسمية على ذكر المؤمن وفى قلبه ما دام مؤمنا فلا يتحقق منه عدم الذكر فلا يحرم من ذبيحته الا ما اهل به لغير الله ولانه تعالى جعل اكل ما لم يذكر اسم الله عليه فسقا حيث قال وانه لفسق وقد اجمع المسلمون على انه لا يفسق بأكل ذبيحة المسلم الذى ترك التسمية اذ لا يفسق المرء بفعل ما هو فى محل الاجتهاد فدل ذلك على ان المراد بما لم يذكر اسم الله عليه احد القسمين الاولين ويدل عليه ايضا قوله تعالى وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم فان مجادلتهم انما كانت فى مسألتين مسألة الميتة حيث قالوا للمسلمين ما يقتله الصقر والكلب تأكلونه وما يقتله الله فلا تأكلونه ومسألة ما ذبح على اسم غير الله من الاصنام حيث قالوا للمسلمين الهكم اله ولنا آلهة ونحن نأكل ما تذبحون على اسم الهكم فلم لا تأكلون ما نذبحه على اسم آلهتنا فلما لم تكن مجادلتهم الا فى القسمين الاولين دل ذلك على خصوص النهى بهما ويدل عليه ايضا قوله تعالى وان اطعتموهم انكم لمشركون وانما يكفر الانسان لو اطاع الكفار فى اباحة الميتة او المذبوح على اسم الصنم لا فى اكل متروك التسمية والقول الثالث انه حرام ان ترك اسم الله عمدا وحلال ان ترك سهوا واليه ذهب ابو حنيفة فانه قال الآية عامة للاقسام الثلاثة دالة على حرمتها الا ان متروك التسمية بالنسيان خارج عنها لوجهين احدهما ان الضمير فى قوله وانه لفسق يرجع الى ترك التسمية وهو اقرب فالاولى رجوع الضمير اليه ولا شك ان اهمال التسمية انما يكون فسقا اذا كان عمدا لان الناسى خارج غير مكلف فيكون المعنى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه عمدا فيكون تارك الناسى خارجا عن الآية وثانيهما انه عليه الصلاة والسلام سئل عن ترك التسمية نسيانا فقال كلوه فان تسمية الله تعالى فى قلب كل مؤمن فانه عليه الصلاة والسلام لم يجعل الناسى تاركا حيث جعل تسمية الله تعالى فى قلب كل مؤمن ولم يلحق به العامد لانه لما ترك التسمية عامدا صار كأنه نفى ما فى قلبه وهذا اوجه قول المصنف وفرق ابو حنيفة بين العمد والنسيان الا ان الموجود فى اكثر النسخ واول بالميتة او بما ذكر غير اسم الله عليه والظاهر انه غلط من الناسخين لان من ذهب الى تخصيص قوله تعالى ما لم يذكر اسم الله عليه ليس اباحنيفة وحده بل الذاهبون الى التخصيص هم الائمة المالكية والشافعية والحنفية الا انهم اخرجوا العامد والناسى جميعا عن عموم الآية ولم يخرج ابو حنيفة الا الناسى بأن جعله فى حكم الذاكر فلا يصح ان يقال انه اول الآية بأحد القسمين الاولين لانه عمل بعمومها للاقسام الثلاثة وان كلمة او ليست فى موقعها لان المقام مقام الواو الجامعة لان كل واحد من القسمين مراد بالآية عندهم (**قوله** والضمير لما) اى ضمير انه يرجع الى الموصول على تأويلين احدهما انه يجعل الموصول نفس الفسق مبالغة وثانيهما تقدير المضاف اى وان اكله لفسق ولما جاز ان يرجع الى الاكل المدلول عليه بقوله ولا تأكلوا جاز ايضا ان يرجع الى عدم الذكر المدلول عليه بقوله ما لم يذكر وقوله تعالى ليجادلوكم متعلق بيوحون اى يوحون لاجل مجادلتكم قيل المراد من الشياطين هنا ابليس وجنوده وهم وسوسوا الى اوليائهم من المشركين ليخاصموا محمدا

ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) ظاهر فى تحريم متروك التسمية عمدا ونسيانا واليه ذهب داود وعن احمد مثله وقال مالك والشافعى بخلافه لقوله عليه الصلاة والسلام ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليها وفرق ابو حنيفة بين العمد والنسيان واولوه بالميتة او بما ذكر اسم غيره عليه لقوله (وانه لفسق) فان الفسق ما اهل لغير الله به والضمير لما و يجوز ان يكون للاكل الذى دل عليه لا تأكلوا (وان الشياطين ليوحون) ليوسوسون (الى اوليائهم) من الكفار (ليجادلوكم) بقولهم تأكلون ما قتلتم انتم وجوارحكم وتدعون ما قتله الله وهو يؤيد التأويل بالميتة (وان اطعتموهم) فى استحلال ما حرم (انكم لمشركون) فان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه فى دينه فقد اشرك وانما حسن حذف الفاء فيه لان الشرط بلفظ الماضى

صلى الله عليه وسلم واصحابه فى اكل الميتة واكل ماذكر عليه غيراسم الله وقيل المراد بالشياطين مردة المجوس وباوليائهم مشركوا قريش وذلك انه لما نزل تحريم الميتة سمعه المجوس من اهل فارس فكتبوا الى قريش وكانت بينهم مكاتبة ومراسلة ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يتبعون امر الله ثم يزعمون ان مايذبحونه حلال وان مايذبحه الله تعالى حرام فجادل قريش بذلك اصحاب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فوقع فى انفس ناس من المسلمين من ذلك شئ فنزلت الآية اى وهى قوله وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم اى وان مجوس فارس يوسوسون الى اوليائهم قريش ليجادلوكم فى حق الميتة (**قوله** مثل به من هداه الله) اى الى الايمان والتوحيد وانقذه من ظلمة الكفر وجهالة الاشراك يعنى ان قوله تعالى اومن كان ميتا فأحييناه استعارة تمثيلية اذلاذكر للمشبه صريحا ولادلالة حتى يكون من باب التشبيه دون الاستعارة وهذا كما تقول فى الاستعارة الافرادية أيكون الاسد كالثعلب اى الشجاع كالجبان فكذا فى الآية شبه المؤمن المهتدى بنور الحجج والآيات الى حياة المعرفة والايمان بمن كان ميتا فجعل حيا واعطى نورا يهتدى به فى مصالحه فاطلق عليه التركيب المستعمل فى المشبه به فقيل أفمن كان ميتا فاحييناه وجعلناله نورا يمشى به فى الناس فجعل القلب الخالى عن العرفان والايمان بمنزلة الميت وجعل نفس العرفان والايمان بمنزلة الحياة له وجعلت الحجج والآيات المؤدية الى الايمان بمنزلة النور الذى يهتدى به الى المطالب كما شبه الكافر المصر على الكفر والضلال بمن استقر فى واد مظلم احاطت به الظلمة من جميع جوانبه فيبقى متحيرا لاخلاص له منها (**قوله** وقرأ نافع ويعقوب ميتا) اى بتشديد الياء على الاصل والباقون بالتخفيف ومن فى قوله تعالى اومن كان ميتا مبتدأ وكمن خبره وهى موصولة ومثله فى الظلمات جملة اسمية وقعت صلة للموصول وليس بخارج منها حال من المستكن فى الظرف لامن الهاء فى مثله للفصل بينه وبين الحال بالخبر والمعنى أهو كالذى صفته انه مستقر فى الظلمات حال كونه مقيما فيها لايفارقها بحال واستقراره فى الظلمات على الوجه المذكور صفة عجيبة الشأن فلذلك شبه بالمثل وهو القول السائر المشبه مضربه بمورده فاطلق عليه لفظ المثل واطلاق المثل على الصفة العجيبة الشأن كثير قال تعالى ولله المثل الاعلى وقال مثل الجنة التى وعد المتقون (**قوله** كما زين للمؤمن ايمانه) زينه الله له فاختاره على الكفر والضلال فقضاه الله تعالى له فى الازل وخلقه فيه وقت اختياره اياه فأحياه به والكاف فيه صفة مصدر محذوف اى زينا للكافر تزيينا مثل ماز ينا للمؤمن ايمانه فأحييناه به والفاعل المزين للفريقين هو الله تعالى عند اهل السنة لماسبق من ان الفعل يتوقف على حصول الداعى وحصوله لابد وان يكون بخلق الله تعالى والداعى عبارة عن العلم او الظن باشتمال ذلك الفعل على نفع زائد وصلاح راجح فهذا الداعى لامعنى له الا هذا التزيين فاذا كان موجد هذا الداعى هو الله تعالى كان المزين لامحالة هو الله تعالى وصح ان يسند التزيين الى الشيطان باعتبار وسوسته والى الكفار باعتبار دعوتهم اليه وترغيبهم فيه والى الله تعالى باعتبار قضائه وخلقه لنفس الفعل ومايدعو اليه من دواعيه (**قوله** والآية نزلت فى حمزة وابى جهل) روى عن ابن عباس ان اباجهل رمى النبى صلى الله عليه وسلم بفرث والفرث السرجين مادام فى الكرش فأخبر حمزة بمافعل ابوجهل وهو راجع من الصيد وبيده قوس وكان يومئذلم يؤمن بعد فلقى اباجهل فضرب رأسه بقوسه فقال ابوجهل اماترى ماجاء به سفه عقولنا وسب الهتنا فقال حمزة وانتم اسفه الناس تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لااله الا الله وحده لاشريك له وان محمدا رسوله فنزلت هذه الآية وعن مقاتل انها نزلت فى النبى صلى الله عليه وسلم وابى جهل وذلك انه قال زاحمنا بنى عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان اى صرنا كالفرسين المعدين للمراهنة على المسابقة والمراهنة المخاطرة والرهن هو الجعل المعطى للسابق قالوا منانبى يوحى اليه والله لانؤمن به حتى يأتينا وحى كما يوحى اليه فنزلت هذه الآية وقيل نزلت فى عمر بن الخطاب وابى جهل وكانا جميعا يؤذيان رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا النبى صلى الله عليه وسلم لاحدهما فاستجيب له فى عمر رضى الله عنه (**قوله** ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثانى) والتقدير جعلنا فى كل قرية مجرميها اكابر ليمكروا فيها فيتعلق الجار بنفس الفعل الذى قبله عن الزجاج انه قال انما جعل المجرمين اكابر لانهم لاجل رياستهم اقدر على المكر والغدر وترويج الاباطيل على الناس من غيرهم وجعل الكاف فى قوله وكذلك للتشبيه فكان المعنى كما جعلنا فى مكة مجرميها اكابر ليمكروا فيها جعلنا فى كل قرية مجرميها اكابر ليمكروا فيها قال الواحدى فى تفسير الآية يعنى كما ان فساق مكة اكابرها كذلك جعلنا فساق كل قرية اكابرها ورؤساءها

(أومن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس) مثل به من هداه الله وانقذه من الضلال، وجعل له نور الحجج والآيات يتأمل بها فى الاشياء فيميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل وقرأ نافع ويعقوب ميتا على الاصل (كمن مثله) صفته وهو مبتدأ خبره (فى الظلمات) وقوله (ليس بخارج منها) حال من المستكن فى الظرف لامن الهاء فى مثله للفصل وهو مثل لمن بقى على الضلالة لايفارقها بحال (كذلك) كما زين للمؤمن ايمانه (زين للكافرين ماكانوا يعملون) والآية نزلت فى حمزة وابى جهل وقيل فى عمر او عمار وابى جهل (وكذلك جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها) اى كما جعلنا فى مكة اكابر مجرميها ليمكروا فيها جعلنا فى كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها وجعلنا بمعنى صيرنا ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثانى او فى كل قرية اكابر ومجرميها بدل ويجوز ان يكون مضافا اليه ان فسر الجعل بالتمكين وافعل التفضيل اذا اضيف جاز فيه الافراد والمطابقة ولذلك قرئ اكبر مجرميها وتخصيص الاكابر لانهم اقوى على استتباع الناس والمكر بهم (ومايمكرون الا بانفسهم) لان وباله يحيق بهم (ومايشعرون) ذلك

المترفين و يجوز ان يكون فى كل قرية مفعولا ثانيا قدم على الاول و اكابر هو الاول ومجرميها بدلا من اكابر و يجوز ان يكون مجرميها مضافا اليه لاكابر بأن يكون فى كل قرية متعلقا بجعلنا بمعنى مكنا و اكابر مجرميها مفعوله ولا يجوز ان يكون الجعل حينئذ بمعنى التصيير لانه يقتضى مفعولين وعلى تقدير الاضافة لا يبقى للفعل مفعول ثان فلا يتم المعنى لانك اذا قلت جعلت زيدا وسكت لم يفد الكلام حتى تقول رئيسا اوما اشبه ذلك وهذا وجه قوله ان فسرنا الجعل بالتمكين وليت شعرى انه لم لا يجوز على تقدير الاضافة ان يكون الجعل بمعنى التصيير و يكون قوله فى كل قرية مفعولا ثانيا قدم على الاول ويكون اكابر مجرميها مفعولا اولا مؤخرا كما جاز ذلك فى قوله تعالى وجعلوا لله شركاء فيكون المعنى جعلنا مستقرا فى كل قرية رؤساء فساقها واى حاجة الى ان يكون الجعل بمعنى التمكين حينئذ وقوله تعالى ليمكروا فيها يدل على انه تعالى انما جعلهم بهذه المثابة لانه اراد منهم ان يمكروا بالناس فهذا يقتضى ان يكون الخير والشر كلاهما بارادة الله تعالى قال مجاهد طريق مكرهم انهم اجلسوا على طريق من طرق مكة اربعة ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم و يخبروهم انه شاعر كاهن ونحو ذلك ثم انه تعالى لما بين ان فساق كل قرية يكونون رؤساءها المتميزين بكثرة المال والجاه بين ما كان من رؤساء مكة من الجرم والفسق وهو انه متى ظهرت لهم معجزة قاهرة تدل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن ولن نصدق حتى يوحى الينا و يأتينا جبريل عليه السلام و يخبرنا ان محمدا صادق فيما ادعاه وذلك يدل على انهم انما اصروا على الكفر لتوغلهم فى الحسد والمكر لا لطلب الحجة والبرهان والا فطريق العرفان ليس منحصرا فى ان يأتى كل واحد منهم وحى على حدة وقال الضحاك اراد كل واحد من اكابر مكة ان يخص بالوحى والرسالة كما اخبر الله تعالى عنهم فى قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة وروى ان الوليد بن المغيرة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوة حقا لكنت اولى بها منك لانى اكبر منك سنا واكثر منك مالا وولدا فنزلت الآية قال الامام قوله تعالى لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله فيه قولان الاول وهو المشهور ان القوم ارادوا ان يحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت لمحمد صلى الله عليه وسلم وان يكونوا متبوعين لا تابعين والقول الثانى ان المعنى واذا جاءتهم آية من القرآن تأمرهم باتباع النبى صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله كما قال مشركوا العرب لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى قوله حتى تنزل علينا كتابا نقرأه اى كتابا من الله الى ابى جهل والى فلان وفلان على حدة وعلى هذا فالقوم ما طلبوا النبوة وانما طلبوا ان تأتيهم آيات قاهرة مثل معجزات الانبياء المتقدمين كى تدل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال قال المحققون والقول الاول اقوى لان قوله تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالاته لا يليق الا بالقول الاول وصاحب التيسير لم يذكر الا القول الاول ثم قال ومن غاية السفه ان يقال لرجل آمن فيقول لا اومن حتى يجعلنى الله نبيا (**قوله** يوم القيامة اشارة الى ان قوله تعالى عند الله منصوب بقوله سيصيب فتكون العندية مجازا عن حشرهم يوم القيامة بحيث استكبروا عن طاعته عليه الصلاة والسلام والايمان به ولما كان الحامل على تمردهم وعنادهم طلب العز والكرامة بين الله تعالى انه يعاملهم بضد مطلوبهم وهو الخزى العظيم والعذاب الاليم (**قوله** و يفسح فيه مجاله) عطف تفسير لقوله فيتسع له اى يفسح فى الصدر موضع جولان الاسلام يقال فسح المكان اى اتسع و يقال شرح الله صدره فانشرح اى وسع صدره لقبول الخير فتوسع وقيل الشرح الفتح والشرح البيان ايضا ولما امتنع ان يحمل توسيع الصدر على المعنى الحقيقى جعله المصنف كناية عن جعل النفس قابلة مهيأة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه و ينافيه وتوضيحه ان قدرة العبد صالحة للضدين لا يترجح احد الضدين على الآخر بمجرد تلك القدرة والا لزم ترجيح احد المتساويين على الآخر بلا مرجح فلا بد ان يحصل فى القلب داعية يميل القلب بسببها الى احد الطرفين وتلك الداعية لا معنى لها الا العلم او الظن يكون ذلك الفعل مشتملا على مصلحة زائدة ومنفعة راجحة فاذا حصل هذا المعنى فى القلب دعاه ذلك المعنى الى فعل ذلك الشئ وان حصل فى القلب العلم او الظن بأن ذلك الفعل مشتمل على ضرر زائد ومفسدة راجحة دعاه ذلك الى تركه وقد ثبت بالدليل ان حصول هذا الداعى لا بد ان يكون من الله تعالى والا لزم التسلسل وان مجموع القدرة مع الداعى يوجب الفعل اذا ثبت هذا فنقول يستحيل ان يصدر الايمان عن العبد الا اذا خلق الله فى قلبه اعتقاد ان الايمان راجح المنفعة زائد المصلحة واذا حصل فى القلب هذا الاعتقاد مال القلب الى الايمان وحصل فى النفس رغبة شديدة فى تحصيله وهذا هو

(واذا جاءتهم اية قالوا لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله) يعنى كفار قريش لما روى ان ابا جهل قال زاحمنا بنى عبد مناف فى الشرف حتى اذا صرنا كفرسى رهان قالوا منا نبى يوحى اليه والله لا نرضى به الا ان يأتينا وحى كما يأتيه فنزلت (الله اعلم حيث يجعل رسالاته) استئناف للرد عليهم بأن النبوة ليست بالنسب والمال وانما هى بفضائل نفسانية يخص الله بها من يشاء من عباده فيجتبى لرسالته من علم انه يصلح لها وهو اعلم بالمكان الذى يضعها فيه وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم رسالته (سيصيب الذين اجرموا صغار) ذل وحقارة بعد كبرهم (عند الله) يوم القيامة وقيل تقديره من عند الله (وعذاب شديد بما كانوا يمكرون) بسبب مكرهم اوجزاء على مكرهم (فمن يرد الله ان يهديه) يعرفه طريق الحق و يوفقه للايمان (يشرح صدره للاسلام) فيتسع له و يفسح فيه مجاله وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيأة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه و ينافيه

انشراح الصدر للايمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم مثلا واذا حصل فى القلب انه سبب للمفسدة العظيمة فى الدين والدنيا وانه يوجب المضار الكثيرة فعند هذا ينفر القلب عنه نفرة شديدة وهذا هو المراد من انه تعالى يجعل صدره ضيقا حرجا فصار تقدير الآية من اراد الله منه الايمان قوى صوارفه عن الكفر ودواعيه الى الايمان وجعل قلبه قابلا لحلول الايمان مهيأ لتحليه به صافيا خاليا عما يمنعه و ينافيه ومن اراد منه الكفر قوى صوارفه عن الايمان وقوى دواعيه الى الكفر (**قوله** واليه اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه) قيل لما نزلت هذه الآية سئل النبى صلى الله عليه وسلم بأن قيل له كيف يشرح الله الصدر فقال عليه الصلاة والسلام يقذف نورا فيه حتى ينفسح وينشرح فقيل له هل لذلك من امارة الخ ووجه كونه اشارة الى ما ذكر من ان شرح الصدر كناية عن تقوية الدواعى وتهيئة القلب لقبول الايمان وحلوله فيه انه عليه الصلاة والسلام عبر عما خلقه الله تعالى فى القلب من اعتقاد ان الايمان راجح المنفعة زائد المصلحة بالنور المقذوف فى القلب وجعل النفرة عن الدنيا والرغبة فى الآخرة امارة لخلق تلك الداعية فى القلب وقذف ذلك النور فيه لان من آمن بالله ورسوله وكتابه يعلم يقينا ان الحياة الدنيا لعب ولهو سريعة الزوال وان الآخرة هى دار القرار وان منفعة الدنيا ليست الا ان يتوسل بها الى تحصيل الحياة الابدية فلا جرم يتجافى عن دار الغرور وتقوى رغبته فى دار الخلود و يستعد للموت قبل نزوله (**قوله** وقرأ ابن كثير ضيقا) اى بسكون الياء والباقون بتشديد الياء المكسورة وكلاهما بمعنى نحو سيد وسيد وميت وميت بأن يكون اصل الكلمة التشديد ثم خففت و يحتمل ان يكون الضيق بفتح الضاد وسكون الياء مصدر ضاق يضيق مثل باع يبيع بيعا وصف به الصدر على احد الاوجه الثلاثة المذكورة فى المصدر الواقع وصفا للجثة نحو رجل عدل وهو حذف المضاف او المبالغة او وقوعه موقع اسم الفاعل اى يجعل صدره ذا ضيق او ضائقا او نفس الضيق مبالغة وحرجا بفتح الراء وكسرها هو المتزايد فى الضيق وهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس فعلى هذا المفتوح والمكسور بمعنى واحد يقال رجل حرج وحرج وفرق الزجاج والفارسى بينهما فقال المفتوح مصدر والمكسور اسم فاعل واختاره المصنف حيث جعل المفتوح مصدرا وصف به على احد الاوجه الثلاثة المتقدمة ونصبه على القرآءتين اما على أنه صفة لضيقا واما على انه مفعول ثان لجعل وقد تعدد المفعول كما يتعدد خبر المبتدأ فكما جاز تعدد الخبر قبل دخول نواسخ الابتدآء عليه فكذا يجوز تعدده بعد دخولها وما فى قوله تعالى كأنما يصعد كافة مهيئة لدخول كان على الجملة الفعلية كهى فى قوله انما توفون (**قوله** وقرأ ابن كثير يصعد) اى بسكون الصاد و تخفيف العين مضارع صعد اى ارتفع وابو بكر عن عاصم يصاعد بتشديد الصاد وبعدها الف اصلها يتصاعد اى يتعاطى الصعود و يتكلفه فادغم التاء فى الصاد تخفيفا والباقون يصعد بتشديد الصاد والعين دون الف بينهما مضارع تصعد اى تكلف الصعود والاصل يتصعد فادغم كما فى قرآءة شعبة وهذه الجملة التشبيهية يحتمل ان تكون مستأنفة شبه بها اى بايرادها حال من جعل الله صدره ضيقا حرجا بحال من يطلب الصعود الى السماء المظلة او الى مكان مرتفع وعر كالعقبة الكؤود يعنى انه فى نفوره من الاسلام وثقله عليه بمنزلة من تكلف ما لا يطيقه كما ان صعود السماء لا يستطاع فكذا الاسلام بالنسبة اليه والمعنى يشق عليه الايمان كما يشق عليه الصعود الى السماء و يحتمل ان يكون حالا من الضمير المستكن فى ضيقا او حرجا قال الامام فى كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء ثقل ذلك التكليف عليه وعظم وقعه عليه وقويت نفرته عنه فكذلك الكافر يثقل عليه الايمان وتعظم نفرته عنه والثانى ان يكون التقدير ان قلبه يتباعد عن الاسلام و يتقاعد عن قبول الايمان فشبه ذلك البعد ببعد من يصعد من الارض الى السماء (**قوله** كما يضيق صدره) اشارة الى ان الكاف فى قوله تعالى كذلك تفيد تشبيه شئ بشئ وانها ههنا لتشبيه جعله الرجس عليهم بجعله اياهم ضيق الصدر اى كما يجعل صدورهم ضيقة يجعل الرجس عليهم (**قوله** وهو حال مؤكدة) اى ليست قيدا يتقيد بها عاملها و يتبين بها هيئة تعلق العامل بذى الحال كالمتنقلة بل هى امر لازم لمضمون الجملة التى قبلها فصار مضمون الحال كأنه عين مضمون الجملة المتقدمة مؤكدة له كالتصديق فانه لازم لحقية القرآن وكذا الاستقامة فانها لازمة للمشار اليه من صراط الله تعالى فصارت كل واحدة منهما كأنها عين مضمون ما قبلها مؤكدة له فجعلت مؤكدة له بهذا الاعتبار الا ان الصراط ان كان بمعنى العادة والطريقة جاز ان يجعل مستقيما حالا مقيدة لان العادة لا يلزم كونها مطردة فقوله الطريق الذى ارتضاه الله ناظر الى كون هذا اشارة الى البيان او الاسلام وقوله او عادته ناظر الى كونه اشارة الى التوفيق والخذلان

واليه اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه فقال نور يقذفه الله فى قلب المؤمن فينشرح له و ينفسح فقالوا هل لذلك من امارة يعرف بها قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله (ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا) بحيث ينبو عن قبول الحق فلا يدخله الايمان وقرأ ابن كثير ضيقا بالتخفيف ونافع وابو بكر عن عاصم حرجا بالكسر اى شديد الضيق والباقون بالفتح وصفا بالمصدر (كأنما يصعد فى السماء) شبهه مبالغة فى ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة ونبه به على ان الايمان يمتنع منه كما يمتنع منه الصعود وقيل معناه كأنما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدا فى الهرب منه واصل يصعد يتصعد وقد قرئ به وقرأ ابن كثير يصعد وابو بكر عن عاصم يصاعد بمعنى يتصاعد (كذلك) اى كما يضيق صدره و يبعد قلبه عن الحق (يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) يجعل العذاب او الخذلان عليهم فوضع الظاهر موضع المضمر للتعليل (وهذا) اشارة الى البيان الذى جاء به القرآن او الى الاسلام او الى ما سبق من التوفيق والخذلان (صراط ربك) الطريق الذى ارتضاه الله اوعادته وطريقه الذى اقتضته حكمته (مستقيما) لا عوج فيه او عادلا مطردا وهو حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا او مقيدة والعامل فيها معنى الاشارة

(**قوله** تعالى قد فصلنا الآيات) اى ذكرناها فصلا فصلا بحيث لا يختلط واحد منها بالآخر لقوم يتعظون بها وقولهم دار السلام يحتمل ان يكون جملة مستأنفة فلا محل لها كان سائلا سأل عما اعد الله لهم فقيل لهم ذلك ويحتمل ان يكون حالا من فاعل يذكرون اى حالا مقدرة ويحتمل ان يكون وصفا القوم وعند ربهم حال من دار السلام والعامل فيها الاستقرار فى لهم والعندية اما كناية عن وعدها والتكفل بها اوعن ادخارها وان ذلك المدخر لا يعلم كنهه الا الله تعالى لان معنى العندية القرب ومعلوم ان ذلك القرب ليس بالمكان والجهة بل بالشرف والعلو والرتبة فلا يعرف العباد كنهه (**قوله** اومتوليهم) عطف على قوله مواليهم بمعنى محبهم يعنى ان الولى ان كان بمعنى المحب اوالناصر كان الباء للسببية اى يحبهم و ينصرهم بسبب اعمالهم وان كان بمعنى متولى الامور والمتصرف فيها فالباء للملابسة اى متولى امورهم ومتكفل بمصالحهم ملتبسا بجزآء اعمالهم على حذف المضاف وهو الجزآء قال الحسن بن الفضل يتولاهم فى الدنيا بالتوفيق وفى الآخرة بالجزآء (**قوله** نصب باضمار اذكر) فقوله يامعشر الجن على هذا الوجه فى موضع الحال بتقدير القول اى واذكر يوم نحشرهم قائلين يامعشر الجن وان جعل الظرف منصوبا بالقول المضمر فلا يحتاج الى تقدير عامل آخر ليعمل فى جملة النداء والتقدير ونقول يوم نحشرهم جميعا يامعشر الجن فعلى هذا التقدير يكون القائل هو الله تعالى كانه هو الحاشر لجميعهم وروى عن الزجاج انه قال تقدير الكلام ويوم نحشرهم جميعا يقال لهم يامعشر الجن قدر العامل فيهما القول المبنى للمفعول حتى يكون القائل غير الحاشر لانه يبعد ان يتكلم الله تعالى بنفسه مع الكفار بدليل قوله تعالى فى حق الكفار ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم فقوله يامعشر الجن على هذا التقدير فى محل الرفع لمقامه مقام الفاعل وقرأ حفص ويوم يحشرهم بياء الغيبة باسناد الفعل الى ضميرا لرب فى قوله تعالى عند ربهم والباقون بالنون لما ذكر الله تعالى ان المتذكرين المتعظين بالقرآن وآياته لهم دار السلام عند ربهم بين حال اضدادهم بقوله ويوم نحشرهم جميعا الآية لتكون قصة اهل الجنة مردوفة بقصة اهل النار وليكون الوعيد مذكورا بعد الوعد والمعشر الجماعة التى تضبطهم جهة واحدة وحصل بينهم معاشرة ومخالطة ويجمع على معاشر (**قوله** اى من اغوآئهم) قدر المضاف لان الجن لا يقدرون على الاستكثار من نفس الانس لان القادر على ايجاد الجسم واحيائه وتكميله بالعقل وسائر القوى ليس الا الله فوجب ان يكون المعنى قد اضللتم خلقا كثيرا من الانس اوكثرتم الاتباع من الانس حيث اتبعوكم فى الدنيا وحشروا معكم فى العقبى وهذا تبكيت الجن وتوبيخهم على اضلال الانس واغوآئهم ويتضمن تبكيت الانس على اتباعهم الجن والقبول منهم فلما بكت كل واحد من الفريقين حكى الله تعالى جواب الانس بقوله وقال اولياؤهم اى اولياء الشياطين الذين اطاعوهم حال كونهم من الانس ويجوز ان يكون من الانس لبيان جنس الاولياء لان اولياء الشياطين جنسان انس وجن والتقدير وقال اولياؤهم الذين هم من الانس اعترافا باتباعهم الشهوات وتضييع اعمارهم فى الانهماك باستيفاء اللذات الفانية والحظوظ العاجلة ربنا استمتع بعضنا ببعض اى استمتع الانس بالجن والجن بالانس اما انتفاع الانس بالجن فمن حيث ان الجن كانوا يدلونهم على انواع الشهوات وما يتوصل به اليها ويسهلون طريق تحصيلها عليهم واما انتفاع الجن بالانس فمن حيث ان الانس اطاعوهم ولم يضيعوا مساعيهم والرئيس المطاع ينتفع بانقياد أتباعه له وقيل استمتاع الانس بهم ان الرجل كان اذا سافر وامسى بارض قفر وخاف على نفسه قال اعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه فيبيت آمنا فى نفسه فهذا استمتاع الانس بالجن واما استمتاع الجن بالانس فهو ان الانسان اذا عاذ بالجن كان ذلك تعظيما منه للجن وذلك ان الانس كانت تقول للجن قد سدتم الانس فالجن تنتفع باعتراف الانس بسيادتهم ورياستهم وقدرتهم على اجارتهم اياهم والاجارة الانقاذ والتخليص يقال اجاره الله من العذاب اى انقذه وفى الدعاء اللهم أجرنا من النار وايد صحة هذا الوجه قوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن ولم يرض المصنف بهذا القول لان قوله تعالى قد استكثرتم من الانس يأباه لان من يقول من الانس اعوذ بسيد هذا الوادى قليل وقيل قوله ربنا استمتع بعضنا ببعض كلام الانس خاصة يقولون استمتع بعضنا ببعض آخر منا لان استمتاع الانس بالجن وبالعكس امر قليل نادر لا يكاد يظهر واما استمتاع بعض الانس ببعض فهو امر ظاهر شائع فوجب حمل الكلام عليه ولم يلتفت المصنف اليه لان الكلام بهذا المعنى لا يصلح جوابا لتبكيت المذكور (**قوله** منزلكم اوذات مثواكم) الاول على ان يكون المثوى اسم مكان بمعنى مكان الاقامة والثانى على ان يكون مصدرا ميميا ولما لم يصح حمل الاقامة

(قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) فيعلمون ان القادر هو الله تعالى وان كل ما يحدث من خير اوشر فهو بقضائه وخلقه وانه عالم باحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم (لهم دار السلام) دار الله اضاف الجنة الى نفسه تعظيما لها اودار السلامة من المكاره اودار تحيتهم فيها سلام (عند ربهم) فى ضمانه اوذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره (وهو وليهم) مواليهم اوناصرهم (بما كانوا يعملون) بسبب اعمالهم اومتوليهم بجزآئها فيتولى ايصاله اليهم (ويوم نحشرهم جميعا) نصب باضمار اذكر اونقول والضمير لمن يحشر من الثقلين وقرأ حفص عن عاصم وروح عن يعقوب يحشرهم بالياء (يامعشر الجن) يعنى الشياطين (قد استكثرتم من الانس) اى من اغوآئهم واضلالهم اومنهم بأن جعلتموهم اتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الامير من الجنود (وقال اولياؤهم من الانس) الذين اطاعوهم (ربنا استمتع بعضنا ببعض) اى انتفع الانس بالجن بأن دلوهم على الشهوات وما يتوصل به اليها والجن بالانس بأن اطاعوهم وحصلوا مرادهم وقيل استمتاع الانس بهم انهم كانوا يعوذون بهم فى المفاوز وعند المخاوف واستمتاعهم بالانس اعترافهم بانهم يقدرون على اجارتهم (وبلغنا اجلنا الذى اجلت لنا) اى البعث وهو اعتراف بما فعلوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على حالهم (قال النار مثواكم) منزلكم اوذات مثواكم (خالدين فيها) حال والعامل فيها مثواكم ان جعل مصدرا ومعنى الاضافة ان جعل مكانا

على النار قدر المضاف اى النار ذات اقامتكم واسم المكان لم يعمل عمل الفعل لكونه ليس فيه معنى الفعل جعل ناصب الحال معنى الاضافة (قوله الا الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير) فقد روى انهم ينقلون من عذاب النار و يدخلون واديا فيه من الزمهرير ما يميز بعض اوصالهم من بعض فيتعاوون من العوى يقال عوى الكلب اى صاح و يطلبون الرد الى الجحيم فيكون قوله الا ما شاء الله مستثنى من مضمون الجملة التى قبله وهى قوله النار مثواكم خالدين فيها كأنه قيل يخلدون فى عذاب النار الأبد كله الا الاوقات مشيئة الله تعالى ان ينقلوا من النار على ان ما فى قوله الا ما شاء الله مصدرية و يقدر مضاف كما فى آتيك خفوق النجم (قوله وقيل الا ما شاء قبل الدخول) اى قيل انه مستثنى متصل من مضمون ماقبله ايضا الا ان المستثنى من اوقات الخلود ليس الأوقات الواقعة بعد دخول النار ليفهم خروج الكفار من النار وعلى التقديرين لا يستلزم قوله الا ما شاء الله خروج الكفار من النار وعدم خلودهم فيها بل الاوقات الواقعة بعد الحشر قبل الدخول وهو وقت المحاسبة فان اولياء الشياطين من الانس لما اعترفوا يوم الحشر والحساب بما فعلوا من استمتاع بعضهم ببعض اجيبوا فى ذلك الموقف بأن قيل لهم النار مثواكم خالدين فيها ولزم منه ان تكون النار موضع اقامتهم من ذلك الوقت الى الابد فاستثنى ماقبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم ابدا الا وقت امهالكم الى وقت الادخال (قوله حكيم فى افعاله) كاكرام المتذكرين بالآيات بدار السلام وكونه وليالهم بالحراسة والنصرة والمعونة وتخليد اولياء الشياطين فى النار وكاف التشبيه فى قوله تعالى وكذلك نولى تقتضى شيأ تقدم ذكره ليشبه به ماذكر بعدها والتقدير كما كنا عصاة الانس والجن حتى استمتع بعضهم ببعض كذلك نكل بعضهم الى بعض فى الآخرة ليستعين و يستنصر منه فلا ينتفع به كما قال ابليس ما انا بمصرخكم وما انتم بمصرخى وقال ادعوا شركاءكم واين شركاؤكم فالتولية على هذا من الولى بمعنى الناصر (قوله او نجعل بعضهم يتولى بعضا فيغويهم) فالولاية على هذا بمعنى التصرف و يكون قوله كذلك اشارة الى التولية المدلول عليها بقوله نولى ولا يقصد به التشبيه كما تقول علمته كذلك فبين الله تعالى اولا ان الانس والجن يتولى بعضهم بعضا و يتمتع بعضهم ببعض ثم بين ان ذلك انما حصل بتقديره وقضائه فقال وكذلك نولى الآية (قوله او اولياء بعض وقرناءهم) جمع ولى بمعنى القريب والقرين يقال وليه يليه وليا بكسر العين فى الماضى والغابر اذا قربه ودنا منه فالجنسية سبب للانضمام فى الدنيا والآخرة فان الارواح الخبيثة تنضم الى مايشاكلها فى الخبث وتحشر معه كما كانت تنضم اليه فان كل واحد منها يهتم بشأن من يشاكله فى النصرة والمعونة والتقوية وقيل نولى اى نسلط بعضهم على بعض على ان التولية بمعنى التصرف روى الكلبى فى تفسيرها ان الله تعالى اذا اراد بقوم خيرا ولى امرهم خيارهم واذا اراد بقوم شرا ولى امرهم شرارهم وروى مالك بن دينار قال جاء فى بعض كتب الله تعالى انا الله مالك الملوك قلوب الملوك بيدى فمن اطاعنى جعلتهم عليه رحمة ومن عصانى جعلتهم عليه نقمة فلا تشغلوا انفسكم بسبب الملوك لكن توبوا اعطفهم عليكم (قوله الرسل من الانس خاصة) اختلفوا فى انه هل كان من الجن رسول اولا فقال الضحاك من الجن رسل كالانس وتعلق بظاهر هذه الآية وبآية اخرى وهى قوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير و يؤيده قوله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا فانه يدل على ان طبع البشر لا يوافق طبع الملك فلا يتيسر بينهما الافادة والاستفادة فلذلك وجب فى حكمة الله تعالى ان يجعل رسول الانس من الانس ليكمل الاستئناس وهذا السبب حاصل فى الجن فوجب ان يكون رسول الجن من الجن ايضا وذهب اكثر العلماء الى انه ما كان من الجن رسول البتة وانما كانت الرسل من بنى آدم الا انه لم ينقل عنهم حجة تدل على ماذهبوا اليه سوى ادعاء الاجماع وهو بعيد جدا لانه كيف ينعقد الاجماع مع حصول الاختلاف الا ان يقال مخالفة الضحاك خلاف وليس باختلاف فلا ينافى انعقاد الاجماع واجاب المصنف عن تمسك الضحاك بهذه الآية بانه تعالى جمع مجموع الانس والجن فى الخطاب فقال يامعشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم وهو لا يقتضى الا ان يكون رسل الفريقين بعضا من مجموع الفريقين فاذا كان الرسل من الانس فقط يصدق ان يقال ان رسل الفريقين بعض من مجموعهما فلم يلزم من الآية ان يكون رسول الجن من الجن فلا يصح ان يستدل بها عليه (قوله وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم) اى قيل فى جواب من تمسك بظاهر الآية انها تدل على ان الجن اتاهم رسل منهم ولا تدل على ان اولئك الرسل هم الذين اوحى اليهم بواسطة جبريل عليه الصلاة والسلام لجواز ان يكونوا رسل الرسل بأن تكون الرسل الموحى اليهم من الانس الا انه تعالى كان يلق

(الا ما شاء الله) الا الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير وقيل الا ما شاء قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم ابدا الا ما امهلكم (ان ربك حكيم) فى افعاله (عليم) باعمال الثقلين واحوالهم (وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا) نكل بعضهم الى بعض اونجعل بعضهم يتولى بعضا فيغويهم او اولياء بعض وقرناءهم فى العذاب كما كانوا فى الدنيا (بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصى (يامعشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم) الرسل من الانس خاصة لكن لما جمعوا مع الجن فى الخطاب صح ذلك ونظيره يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمرجان يخرج من الملح دون العذب وتعلق بظاهره قوم وقالوا بعث الى كل من الثقلين رسل من جنسهم وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم كقوله تعالى ولوا الى قومهم منذرين (يقصون عليكم آياتى و ينذرونكم لقاء يومكم هذا) يعنى يوم القيامة (قالوا) جوابا (شهدنا على انفسنا) بالجرم والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر واستيجاب العذاب (وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيا واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم

(ذلك) اشارة الى ارسال الرسل وهو خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك (أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون) تعليل للحكم وان مصدرية اومخففة من الثقيلة اى الامر ذلك لانتفاء كون ربك اولان الشان لم يكن ربك مهلك اهل القرى بسبب ظلم فعلوه اوملتبسين بظلم اوظالما وهم غافلون لم ينبهوا برسول او بدل من ذلك (ولكل) من المكلفين (درجات) مراتب (مما عملوا) من اعمالهم اومن جزائها اومن اجلها (وما ربك بغافل عما يعملون) فيخفى عليه عمل اوقدر ما يستحق به من ثواب اوعقاب وقرأ ابن عامر بالتاء على تغليب الخطاب على الغيبة (وربك الغنى) عن العباد والعبادة (ذو الرحمة) يترحم عليهم بالتكليف تكميلا لهم و يمهلهم على المعاصى وفيه تنبيه على ان ما سبق ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتأسيس لما بعده وهو قوله (ان يشأ يذهبكم) اى ما به اليكم حاجة ان يشأ يذهبكم ايها العصاة (و يستخلف من بعدكم ما يشاء) من الخلق (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) اى قرنا بعد قرن لكنه ابقاكم ترحما عليكم (ان ما توعدون) من البعث واحواله (لآت) لكائن لا محالة (وما انتم بمعجزين) طالبكم به (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) على غاية تمكنكم واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن اوعلى ناحيتكم وجهتكم وحالتكم التى انتم عليها من قولهم مكان ومكانة كمقام ومقامة وقرأ ابو بكر عن عاصم مكاناتكم بالجمع فى كل القرآن وهو امر تهديد والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم (انى عامل) على ما كنت عليه من المصابرة والثبات على الاسلام والتهديد بصيغة الامر مبالغة فى الوعيد كأن المهدد يريد تعذيبه مجمعا عليه فيحمله بالامر على ما يفضى به اليه وتسجيل بان المهدد لا يأتى منه الا الشر كالمأمور به الذى لا يقدر ان يتقصى عنه (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) ان جعل من استفهامية بمعنى أينا تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار فمحلها الرفع وفعل العلم معلق عنه وان جعلت خبرية فالنصب بتعلمون اى فسوف تعرفون الذى يكون له عاقبة الدار وفيه مع الانذار انصاف فى المقال وحسن الادب وتنبيه على وثوق المنذر بانه محق وقرأ حمزة والكسائى يكون بالياء لان تأنيث العاقبة غير حقيقى (انه لا يفلح الظالمون) وضع الظالمين موضع الكافرين لانه اعم واكثر فائدة (وجعلوا) اى مشركو العرب (لله مما ذرأ) خلق (من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) روى انهم كانوا يعينون شيأ من حرث ونتاج لله و يصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيأ منهما لآلهتهم و ينفقونه على سدنتها و يذبحون عندها ثم ان رأوا ما عينوا لله ازكى بدلوه بما لآلهتهم

الداعية فى قلوب قوم من الجن الى استماع كلام الرسل فيستمعون كلامهم و يأتون قومهم من الجن و يخبرونهم بما سمعوا من الرسل و ينذرونهم به كما قال تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الى قوله ولوا الى قومهم منذرين فاولئك الجن كانوا رسل الرسل فكانوا رسل الله تعالى والدليل عليه انه تعالى سمى رسل عيسى رسل نفسه فقال اذ ارسلنا اليهم اثنين فلهذا و بخ الله تعالى مجموع الفريقين بأن قال ما عذركم فى الكفر وقد اتاكم رسل منكم وقد قام الاجماع على ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم مرسل الى الثقلين وداع لكل واحد من الفريقين الى الايمان به و بالله واليوم الآخر (**قوله** وهو خبر مبتدأ محذوف) ولا يبعد ان يقال ان ذلك مبتدأ وان لم يكن خبره على حذف اللام اى ذلك الارسال لاجل ان لم يكن (**قوله** اوملتبسين بظلم اوظالما) على الاول يكون حالا من القرى وعلى الثانى يكون حالا امامن ربك اومن الضمير فى مهلك (**قوله** مراتب) فسر الدرجات بالمراتب لانه لما فسر الكل بالمكلفين مطلقا سوآء كانوا مؤمنين او كفارا لزم ان يفسر الدرجات بالمراتب لان الدرجات غلب استعمالها مطلقا فى الخير والثواب والكفار لا ثواب لهم (**قوله** من اعمالهم) على ان ما مصدرية ومما عملوا فى محل الرفع على انه صفات درجات وكذا على قوله من جزآئها وما حينئذ موصولة والمضاف محذوف وعلى الثالث من للعلة (**قوله** على تغليب الخطاب) لدخول المخاطبين فى قوله ولكل درجات وقرأ العامة بياء الغيبة بناء على قوله ولكل (**قوله** الغنى ذو الرحمة) يجوز ان يكونا خبرين وان يكونا وصفين للمبتدأ وان يشأ يذهبكم خبرا وان يكون الغنى وصفا وذو الرحمة خبرا والجملة الشرطية خبرا ثانيا اومستأنفة (**قوله** على غاية تمكنكم) على ان تكون المكانة مصدرا بمعنى التمكن وهو القوة والاقتدار وقد تكون المكانة بمعنى المكان وهو موضع الكون كالمقام والمقامة بمعنى موضع القيام ثم جعل المكانة بمعنى المكان مجازا عن الجهة والحالة التى يكون الانسان عليها وما فى الآية يجوز ان يكون بهذا المعنى اى اعملوا على جهتكم وحالتكم التى انتم عليها كما يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حالة على مكانتك يا فلان اى اثبت على ما انت عليه لا تنحرف عنه ومن قرأ على مكانتكم بالافراد اراد الجنس ومن جمع نظر الى اضافتها الى جماعة المخاطبين وقد علم ان لكل واحد منهم مكانة على حدة (**قوله** مجمعا عليه) اى عازما يقال اجمعت على الامر اذا عزمت عليه قال تعالى فاجمعوا امركم (**قوله** وتسجيل بأن المهدد لا يأتى منه الا الشر كالمأمور به) يريد ان الامر للتهديد من قبيل الاستعارة تشبيها للشر المهدد عليه بالمعنى المأمور به الواجب الذى لا بد ان يكون (**قوله** بمعنى اينا تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار) يعنى ان الدار والعاقبة وان اطلقتا الا ان المراد بالدار هذه الدار اى الدنيا و بالعاقبة العاقبة الحسنى واشار به الى دفع ما يقال قوله تعالى فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار يدل على ان العصاة ليس لهم عاقبة الدار وليس كذلك قال صاحب الكشاف فى تفسير قوله تعالى فى سورة القصص وقال موسى ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار هى العاقبة المحمودة بدليل قوله تعالى اولئك لهم عقبى الدار جنات عدن بين عقبى الدار بجنات ثم قال فان قلت العاقبة المحمودة والمذمومة كلتاهما يصح ان تسمى عاقبة الدار لان المراد بالدار الدنيا وخاتمتها الابدان تكون اما بخير او بشر فلم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالشر واجاب بانه تعالى قد وضع الدنيا مجازا الى الآخرة وما اعد فيها للمتقين وجعل الدنيا دار الكسب والعناء وجعل الآخرة دار الرحمة والغناء فمن لقى فيها التعب والشقاء فانما هو لتحريفه ما كلف به من الهدى فتبين بهذا ان العاقبة الاصلية لهذه الدار هى عاقبة الخير واما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجار وكلمة من ان جعلت استفهامية تكون فى محل الرفع على الابتدآء و يكون قوله تكون مع اسمه وخبره فى محل الرفع خبرا لها و يكون فعل العلم معلقا عنها بالاستفهام وان جعلت موصولة وهو الظاهر فهى فى محل النصب على انها مفعول تعلمون وهو هنا متعد الى واحد لكونه بمعنى تعرفون (**قوله** وشيأ منهما لآلهتهم) اشارة الى ان تقدير الكلام كما قاله الزجاج جعلوا لله نصيبا ولشركائهم نصيبا ودل على هذا المحذوف تفصيله القسمين فيما بعد وهو قوله هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا والشركاء من الشركة لا من الشرك و يجوز ان يكون من الشرك اى الذى جعلوهم شركاء لله تعالى وانما اضافوها الى انفسهم لاعتقادهم اياها كذلك وسمى آلهتهم شركاءهم لانهم جعلوا لها نصيبا من اموالهم وجعلوها شركاء لانفسهم فيها فاضافة شركائنا اما الى المفعول اى الذين شاركونا فى اموالنا واما الى الفاعل اى الذين اشركاهم فى اموالنا من المتاجر والزروع والانعام وغيرها (**قوله** ثم ان رأوا الخ) بيان لمعنى وصول ما عينوه لله الى شركائهم وعدم وصول

وان رأوا مالا لهتهم ازكى تركوه لها حبا لآلهتهم وفى قوله مما ذرأ تنبيه على فرط جهالتهم فانهم اشركوا للخالق فى خلقه جماداً لا يقدر على شئ ثم رجحوه عليه بأن جعلوا الزاكى له وفى قوله بزعمهم تنبيه على ان ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله به وقرأ الكسائى بالضم فى الموضعين وهو لغة فيه وقد جاء ايضا الكسر كالوَدّ (ساء مايحكمون) حكمهم هذا (وكذلك) ومثل ذلك التزيين فى قسمة القربات (زين لكثير من المشركين قتل اولادهم) بالوأد ونحرهم لآلهتهم (شركاؤهم) من الجن اومن السدنة وهو فاعل زين

ما عينوه للاوثان الى الله تعالى روى عن مقاتل انه قال ان زكا ونما نصيب الآلهة ولم يزك نصيب الله تركوا نصيب الآلهة لها وان كان بالعكس قالوا لابد لآلهتنا من نفقة فاخذوا نصيب الله واعطوه للسدنة فذلك قوله تعالى فما كان لشركائهم يعنى من نماء الحرث والانعام فلا يصل الى الله اى لا يصل الى الجهة التى كانوا يصرفون نصيب الله تعالى اليها اى الى المساكين والاضياف وقالوا لو شاء الله زكى نصيب نفسه وان زكا ماعينوه لله ولم ينم نصيب الآلهة بدلوا ذلك النامى الذى عينوه لله وجعلوه لآلهتهم وانفقوه على سدنتها وهو قوله تعالى وما كان لله فهو يصل الى شركائهم اى يصل الى الجهة التى كانوا يصرفون نصيب الشركاء اليها ثم انه تعالى ذم هذا الفعل بقوله تعالى ساء مايحكمون وكيف يحمد فعل من اخترع من عند نفسه بزعمه الباطل مالم يأمر الله به ولاسيما اختراعه ان يشرك مع الخالق فيما خلقه جمادا لا يقدر على شئ ثم يرجحه عليه فبح الله تعالى اولا طريقة المشركين فى انكارهم البعث والقيامة ثم ذكر من جهالتهم المبنية على ضعف عقولهم هذا الفعل ليعرف الناس ضلالتهم ولا يلتفت الى كلامهم احد (**قوله** حكمهم هذا) يعنى ان ما يحكمون فاعل ساء وحكمهم مخصوص بالذم اى بئس الشئ الذى يحكمون حكمهم هذا كأنه قيل بئس الحكم حكمهم ثم انه تعالى حكى عنهم جهالة اخرى وهى ان شركاءهم زينوا لهم قتل اولادهم فاطاعوهم فى ذلك فقال وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم والكاف فيه منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف اى زين لهم الشركاء قتل اولادهم تزيينا مثل تزيين ذلك الفعل القبيح قيل ويجوز ان يكون ذلك مستأنفا غير مشار به الى ماقبله فيكون المعنى وهكذا زين قرأ العامة زين مبنيا للفاعل وبنصب قتل على انه مفعول زين وجر اولادهم بالاضافة ورفع شركائهم على انه فاعل زين وهى قرآءة واضحة المعنى والتركيب وقرأ ابن عامر زين على بناء المفعول ورفع قتل على انه مفعول مالم يسم فاعله ونصب اولادهم على أنه مفعول المصدر وجر شركائهم على اضافة المصدر اليه وهذه القرآءة صحيحة متواترة لا يصح ان يطعن فيها لان ابن عامر أعلى القرآء السبعة سندا واقدمهم هجرة اما علو سنده فانه قرأ على ابى الدرداء وواثلة بن الاسقع وفضالة بن عبيد ومعاوية بن ابى سفيان والمغيرة المخزومى وروى انه قرأ على عثمان نفسه وناهيك به واما قدم هجرته فانه ولد فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن هشام بن عمار احد شيوخ البخارى اخذ عن اصحاب اصحابه وفضائله كثيرة وانما ذكرنا هذا تنبيها على خطأ من رد قرآءته ونسبه الى اللحن واتباع مجرد الرسوم فقط قائلا ان التقدير حينئذ زين لكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم لكنه فصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد فانه مفعول المصدر قال ابو على الفارسى وهو قبيح قليل فى الاستعمال ولكنه قد جاء فى الشعر كما انشده ابو الحسن الاخفش

فزججتها بمزجة * زج القلوص ابى مزاده

اى زج ابى مزادة القلوص الزج الطعن والمزجة بكسر الميم الرمح القصير وابى مزادة كنية رجل والقلوص الشابة من النوق واضيف القتل فى هذه القرآءة الى الشركاء وان لم يتولوا ذلك لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكأنهم فعلوا ذلك (**قوله** بالوأد ونحرهم لآلهتهم) متعلق بقتل الاولاد والوأد دفن الابنة فى القبر وهى حية يقال وأد ابنته يئدها وأدا اذا دفنها فى القبر وهى حية وكان اهل الجاهلية يدفنون بناتهم احياء خوفا من الفقر اومن التزوج اومن السبى واختلف فى المراد بالشركاء فقال مجاهد شركاؤهم شياطينهم امروهم بأن يقتلوا اولادهم خشية العيلة وسميت الشياطين شركاء لانهم اتخذوهم شركاء لله فأطاعوهم فى معصية الله تعالى ولهذا اضيفت اليهم كما فى قوله تعالى اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون واشار المصنف الى القولين فى بيان الشركاء بقوله من الجن اومن السدنة وقال الكلبى شركاؤهم سدنة آلهتهم وهم الذين كانوا يزينون للكفار قتل اولادهم فكان الرجل منهم يحلف بالله لئن ولد له كذا وكذا لينحرن احدهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله روى ان عبد المطلب كان قد رأى فى المنام انه يحفر زمزم ونعت له موضعها وقام يحفر وليس له ولد يومئذ الا الحارث فنذر لئن ولد له عشرة نفر لينحرن احدهم لله تعالى على الكعبة فلما تموا عشرة اخبرهم بنذره فاطاعوه وكتب كل واحد منهم اسمه فى قدح فخرج على عبد الله فأخذ الشفرة لينحره فقامت قريش من انديتها فقالوا لا تفعل حتى ننظر فيه فانطلقوا به الى عرافين والعراف الكاهن اى رفعوا الامر الى جماعة كهنة فقالوا قربوا عشرة من الابل ثم اضربوا عليه وعليها القداح فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى يرضى ربكم واذا خرجت على الابل فقد رضى

ربكم ونجا صاحبكم فقربوا الابل فقربوا عشرا فخرجت على عبد الله فزادوا عشرا عشرا فخرجت فى كل مرة على عبد الله الى ان قربوا مائة فخرج القدح على الابل فنحرت ثم تركت لا يصد عنها انسان ولا سبع ولذلك قال عليه الصلاة والسلام انا ابن الذبيحين يريد اباه واسمعيل عليه الصلاة والسلام (قوله وهو ضعيف فى العربية) اشارة الى ان الفصل بالمفعول ليس بضعيف فى نفسه بل هو حسن و يدل على حسنه ورود القرآن عليه والطريق أثبات حسن التراكيب بوقوعها فى القرآن لا أثبات حسن ما وقع فيه بوقوعه فى غيره قال الكرمانى قرآءة ابن عامر وان ضعفت فى العربية للفصل بين المضاف والمضاف اليه فقوية فى الرواية عالية انتهى وذهب صاحب المفتاح الى تطبيق هذه القرآءة بقاعدة اهل العربية بأن حمل الكلام على حذف المضاف اليه من الاول واضمار المضاف فى الثانى والتقدير قتلهم اولادهم قتل شركائهم والثانى بدل من الاول بناء على ان تخطئة الثقات والفصحاء ابعد من ذلك قال صاحب الانتصاف طاعنا فى صاحب الكشاف لقد ركب المصنف فى هذا الفصل عمياء وتاه فى تيهاء وانا ابرأ الى الله تعالى وابرئ حملة كتابه وحفظة كلامه مما رماهم به فانه تخيل ان القرآءة ائمة الوجوه السبعة اختار كل منهم حرفا قرأ به اجتهادا لا نقلا ولا سماعا فلذلك غلط ابن عامر فى قرآءته هذه واخذ يبين وجه غلطه بانه اعتمد فى ذلك على رسم مصحف الشام الذى ارسله عثمان رضى الله عنه اليها حيث رسم شركائهم فيه بالياء فاستدل بذلك على انه مجرور وتعين عنده نصب اولادهم بالقياس اذ لا يضاف المصدر الى امرين معا فقرأه منصوبا بالذلك وقال المصنف يريد به صاحب الكشاف وكانت له مندوحة عن نصبه الى جره بالاضافة وابدال الشركاء منه وكان ذلك اولى مما ارتكبه يعنى ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف اليه الذى لا يسمع فى الشعر فضلا عن النثر فضلا عن الكلام المعجز وهذا كله كما ترى ظن من الزمخشرى ان ابن عامر قرأ قرآءته هذه رأيا منه وكان الصواب خلافه ولم يعلم الزمخشرى ان هذه القرآءة بنصب الاولاد والفصل بين المضاف والمضاف اليه مما نعلم ضرورة ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأها على جبريل كما انزلها عليه كذلك ثم تلاها النبى صلى الله عليه وسلم على عدد التواتر من الامة ولم يزل عدد التواتر يتناقلونها و يقرأون بها خلفا عن سلف الى ان انتهت الى ابن عامر فقرأها ايضا كما سمعها وهذا معتقد اهل الحق فى جميع الوجوه السبعة انها متواترة جملة وتفصيلا عن افصح من نطق بالضاد اى عن افصح العرب فان النطق بحرف الضاد مختص بلغة العرب فاذا علمت العقيدة الصحيحة فلا مبالاة بعدها بقول الزمخشرى و لا بقول امثاله ممن لحن ابن عامر ثم قال قرآءة ابن عامر هذه لا تخالف القياس النحوى وذلك لان الفصل بين المضاف والمضاف اليه وان كان عسيرا الا ان المصدر اذا اضيف الى معموله فهو مقدر بأن مع الفعل و بهذا التقدير عمل فاضافته الى معموله وان كانت محضة لكنها تشبه غير المحضة حتى قال بعض النحاة ان اضافته ليست محضة لذلك فالحاصل ان اتصاله بالمضاف اليه ليس كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر و بين المضاف اليه بالظرف كما فى قول الشاعر * لله در اليوم من لامها * يريد لله در من لامها اليوم وقوله * لانت معتاد فى الهيجا مصابرة * يريد لانت معتاد مصابرة فى الهيجاء وهى الحرب وهذه الامثلة والشواهد ليست من كلام صاحب الانتصاف وانما ادرجتها اثناء كلامه لتوضيح المقام وقد جاء الفصل بينهما فى قوله

هما اخوا فى الحرب من لا اخاله * اذا خاف يوما نبوة فدعاهما

يريد هما اخوا من لا اخاله فى الحرب وقد جاء الفصل بينهما بغير الظرف ايضا على قلة كالفصل بالنداء فى قوله

وفاق كعب بجير منقذ لك من * تعجيل مهلكة والخلد فى سقر

يريد وفاق بجير يا كعب وقول الآخر

اذا ما ابا حفص اتاك رأيتها * على شعر كل الناس يعلو قصيدها

يريد اذا ما اتاك يا ابا حفص وقد جاء الفصل بينهما بالنعت ايضا كقول معاوية يخاطب به عمرو بن العاص

نجوت وقد بل المرادى سيفه * من ابن ابى شيخ الاباطح طالب

يريد من ابن ابى طالب شيخ الاباطح فشيخ الاباطح نعت لابى طالب فصل به بين ابى و بين طالب وقول الآخر

ولئن حلفت على يديك لاحلفن * بيمين اصدق من يمينك مقسم

يريد لاحلفن بيمين مقسم اصدق من يمينك فاصدق نعت لقوله بيمين فصل به بين يمين وبين مقسم وبالجملة اذا جاء الفصل بين المضاف غير المصدر و بين المضاف اليه فلا اقل من ان يميز المصدر عن غيره لما بيناه من انفكاكه

وقرأ ابن عامر زُيِّن على البناء للمفعول الذى هو القتل و نصب الاولاد وجر الشركاء باضافة القتل اليه مفصولا بينهما بمفعوله وهو ضعيف فى العربية معدود من ضرورات الشعر كقوله فزججتها بمزجة * زج القلوص ابى مزاده

فى التقدير وعدم توغله فى الاتصال بان يفصل بينه و بين المضاف اليه بما ليس اجنبيا عنه فكأنه ذكران مع الفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وقال ابو شامة فى شرح الشاطبية ولا بعد فيما استبعده اهل النحو من جهة المعنى وذلك انه قد عهد تقدم المفعول على الفاعل المرفوع لفظا فاستمرت له هذه المرتبة مع الفاعل المرفوع تقديرا فان المصدر لو كان منونا لجاز تقديم المفعول على فاعله نحو اعجبنى ضرب عمرا زيد فكذا فى الاضافة ثم قال وقد ثبت جواز الفصل بين حرف الجر ومجروره مع ان شدة الاتصال بينهما اكثر من شدته بين المضاف والمضاف اليه كقوله فبما نقضهم ميثاقهم فبما رحمة فصل بكلمة ما بين الباء الجارة ومجرورها ولا التفات الى قول من زعم انه لم يأت فى الكلام المنثور مثله لانه ناف ومن اسند هذه القرآءة مثبت والاثبات مرجح على النفى بالاجماع ولو نقل الى هذا الزاعم عن بعض العرب انه استعمله فى النثر لرجع اليه فما باله لا يكتفى بناقل القرآءة عن التابعين عن الصحابة **(قوله وقرئ بالبناء للمفعول)** اى قرئ زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم برفع قتل لقيامه مقام الفاعل وجر اولادهم بالاضافة ورفع شركاؤهم على انه فاعل فعل مقدر تقديره زينه شركاؤهم فهو جواب لسؤال مقدر كأنه قيل من زينه لهم فقيل شركاؤهم كقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والاصال رجال اى يسبحه رجال وقول الشاعر * ليبك يزيد ضارع لخصومة * واللام فى قوله تعالى لكثير من المشركين متعلقة بزين وكذلك اللام فى قوله ليردوهم فان قيل كيف يصح تعلق حرفى جر بلفظ واحد ومعنى واحد بعامل واحد من غير بدلية ولا عطف اجيب بأن معناهما مختلف فان الاولى للتعدية والثانية للعلية ثم ان كان التزيين من الشياطين فاللام على حقيقة التعليل وان كان من السدنة فهى لام العاقبة فان الشيطان يفعل التزيين وغرضه بذلك الارداء فالتعليل فيه واضح واما السدنة فانهم لم يزينوا لهم ذلك لاجل اهلاكهم ولكن لما كان مآلهم الى الارداء اتى باللام الدالة على العاقبة والمآل وعلل التزيين بشيئين الارداء والتخليط وهو ادخال الشبه عليهم فى امر دينهم فان اللبس بفتح اللام مصدر لبس عليه يلبس بفتح العين فى الماضى وكسرها فى الغابر ومعناه ادخل عليه الشبه وخلط عليه قال اهل السنة قوله تعالى ولو شاء ربك ما فعلوه يدل على ان ما فعله المشركون فهو بمشيئة الله تعالى وقالت المعتزلة انه محمول على مشيئة الالجاء اى لو شاء ربك ان يلجئهم على ان لا يفعلوه لتركوه جبرا **(قوله حجر)** قرأ الجمهور بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم بمعنى المحجور والممنوع وقرئ حجر بالضم والسكون وقرئ حرج بكسر الحاء وتقديم الرآء على الجيم قيل أصله حرج بفتح الحاء وكسر الرآء **(قوله لا يحجون على ظهورها)** فان من حج وجب عليه ان يلبى ويذكر اسم الله فكنى بذكر اللازم عن الملزوم وقيل لا يركبونها لفعل الخير فانه لما جرت العادة بذكر اسم الله على فعل الخير عبر بذكر الله تعالى عن فعل الخير **(قوله لان ما قالوه تقول عليه)** اى كذب يقال تقول عليه اى كذب يعنى انهم يفعلون ذلك ويزعمون ان الله تعالى امرهم به فيكون افترآء مصدرا من غير لفظ العامل لان القول المحكى عنهم افترآء على الله تعالى فيكون من قبيل قولهم قعد القرفصاء ويجوز ان يكون مصدرا للفعل المقدر من لفظه اى افتروا ذلك افترآء **(قوله والجار)** اى قوله عليه متعلق بقالوا لا بافترآء لان المصدر المؤكد لا يعمل سوآء ذكر مع الفعل او بدونه وكذا المصدر الذى يكون للنوع او العدد فانه لا يعمل ايضا **(قوله او على الحال)** عطف على قوله على المصدر اى قالوا ذلك حال افترآئهم وهى تشبه الحال المؤكدة لان هذا القول المخصوص لا يكون قائله الا مفتريا فعلى هذا يجوز ان يتعلق الجار بقوله افترآء وكذا على تقدير كون افترآء منصوبا على المفعول له بمعنى قالوا ذلك لاجل الافترآء على البارى تعالى **(قوله وتأنيث الخالصة)** مع كونها مرفوعة على انها خبر ما الموصولة حملا على المعنى ثم حمل على لفظها فى قوله ومحرم على ازواجنا مع انه معطوف على خالصة وهما عبارتان عن شئ واحد قرأ حفص عن عاصم وان يكن ميتة بتذكير الفعل ونصب ميتة وقرأ ابو بكر عن عاصم وابن عامر وان تكن بتاء التأنيث والباقون بالياء وقرأ ابن كثير وابن عامر ميتة بالرفع والباقون بالنصب وأبو بكر لما نصب ميتة اسند تكن الى ضمير ما وانث الفعل نظرا الى كون ما عبارة عن الاجنة واما ابن عامر فانه لما رفع ميتة على انها فاعل تكن اسند الفعل الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقى لان الميتة تقع على الذكر والانثى من الحيوان فجاز تأنيث الفعل المسند الى ظاهرها باعتبار اللفظ وجاز تذكيره باعتبار المعنى هذا على قرآءة من يرفع ميتة بتكن على ان كان تامة اى وان وجدت ميتة او حدثت واما من نصب ميتة فانه يسند الفعل الى ضمير ما فيذكر باعتبار لفظ ما ويؤنث باعتبار معناها فيكون ميتة خبر كان الناقصة فقوله ولذلك

وقرئ بالبناء للمفعول وجر اولادهم ورفع شركائهم باضمار فعل دل عليه زين (ليردوهم) ليهلكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل او ما وجب عليهم ان يتدينوا به واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة (ولو شاء الله ما فعلوه) ما فعل المشركون ما زين لهم او الشركاء التزيين او الفريقان جميع ذلك (فذرهم وما يفترون) افترآئهم او ما يفترونه من الافك (وقالوا هذه) اشارة الى ما جعل لآلهتهم (انعام وحرث حجر) حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والانثى وقرئ حُجر بالضم وحِرج اى مضيق (لا يطعمها الا من نشاء) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء (بزعمهم) من غير حجة (وانعام حرمت ظهورها) يعنى البحائر والسوآئب والحوامى (وانعام لا يذكرون اسم الله عليها) فى الذبح وانما يذكرون اسماء الاصنام عليها وقيل لا يحجون على ظهورها (افترآء عليه) نصب على المصدر لان ما قالوه تقول على الله تعالى والجار متعلق بقالوا او بمحذوف هو صفة له او على الحال او على المفعول له والجار متعلق به او بمحذوف (سيجزيهم بما كانوا يفترون) بسببه او بدله (وقالوا ما فى بطون هذه الانعام) يعنون اجنة البحائر والسوآئب (خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا) حلال للذكور خاصة دون الاناث ان ولد حيا لقوله (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) فالذكور والاناث فيه سوآء وتأنيث الخالصة للمعنى فان ما فى معنى الاجنة ولذلك وافق عاصم فى رواية ابى بكر ابن عامر فى تكن بالتاء وخالفه هو وابن كثير فى ميتة فنصب كغيرهم

اى ولكون مافى معنى الاجنة وافق عاصم معانه نصب ميتة على انها خبر كان الناقصة فيكون اسمها مستترا فيها راجعا الى ما فأنث تكن اعتبار المعنى ما (قوله او التاء فيه للمبالغة) كما فى نحو علامة وراوية بمعنى كثير العلم وراوية الشعر وليست للتأنيث ولذلك وقع خبر المذكر وهو عطف على قوله للمعنى كقوله او هو مصدر اى على وزن فاعلة كالعاقبة والعافية واذا قيل انها مصدر كان ذلك على حذف مضاف اى ذو خلوص او على وقوع المصدر موقع اسم الفاعل نحو رجل عدل اى عادل او جعلها نفس الخلوص مبالغة فذكر لتأنيث خالصة ثلاثة اوجه الاول اعتبار المعنى والثانى ان التاء فيها ليست للتأنيث وانما هى للمبالغة فى الوصف كما فى راوية ونسابة والثالث انه مصدر بمعنى ذى خلوص (قوله لخفة عقلهم) يعنى ان انتصاب سفها على انه مفعول له و بغير علم صفة سفها اى يقتلون للسفه المجامع لجهل انه تعالى هو الرزاق و يجوز نصبه على الحال اى ذوى سفه و يؤيده قرآءة سفهاء او على انه مصدر لفعل مقدر اى سفهوا سفها او على انه مصدر من غير لفظ عامله لان هذا القتل سفه قال الامام ذكر الله تعالى فيما تقدم قتلهم اولادهم وتحريمهم ما رزقهم الله ثم انه تعالى ذكر هذين الامرين فى هذه الآية و بين ما لزمهم على هذا الحكم وهو الخسران والسفاهة وعدم العلم وتحريم ما رزقهم الله تعالى والافترآء على الله والضلال وعدم الاهتدآء فهذه امور سبعة وكل واحد منها سبب تام لاستحقاق الذم اما الخسران فلأن الولد نعمة عظيمة من الله تعالى على العبد فمن سعى فى ابطاله فقد خسر خسرانا عظيما يستحق بذلك الابطال الذم العظيم فى الدنيا والعقاب العظيم فى الآخرة وكذا كل واحد من البواقى من اعظم المنكرات والقبائح الموجبة للذم والتوبيخ قال المفسرون نزلت الآية فى ربيعة ومضر وبعض من العرب وغيرهم كانوا يدفنون البنات احياء مخافة السبى والفقر والحمية من التزويج روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من اصحابه كان لا يزال مغتما بين يديه فقال عليه الصلاة والسلام مالك تكون محزونا فقال يارسول الله انى قد أذنبت فى الجاهلية ذنبا فأخاف ان لا يغفر لى وان أسلمت فقال عليه الصلاة والسلام اخبرنى عن ذنبك فقال يارسول الله انى كنت من الذين يقتلون بناتهم فولدت لى بنت فشفعت الى امرأتى ان اتركها فتركتها حتى كبرت وادركت وصارت من اجمل النساء فخطبوها فدخلت على الحمية فلم يحتملنى قلبى على ان ازوجها او اتركها فى البيت بلا زوج فقلت للمرأة انى اريد ان اذهب الى قبيلة كذا فى زيارة اقربائى فابعثيها معى فسرت بذلك وزينتها بالثياب والحلى واخذت على المواثيق بأن لا اخونها فذهبت بها الى رأس بئر فنظرت فى البئر ففطنت الجارية انى اريد ان القيها فى البئر فالتزمتنى وجعلت تبكى وتقول يا ابى اى شئ تريد ان تفعل بى فرحمتها ثم نظرت فى البئر فدخلت على الحمية فالتزمتنى وجعلت تقول يا ابى لا تضيع امانة امى فجعلت مرة انظر الى البئر ومرة انظر اليها فأرحمها فغلبنى الشيطان فأخذتها فالقيتها فى البئر منكوسة وهى تنادى فى البئر يا ابى قتلتنى فمكثت هناك حتى انقطع صوتها فرجعت فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وقال لو امرت ان اعاقب احدا بما فعل فى الجاهلية لعاقبتك بما فعلت ثم انه تعالى لما فرغ من شرح احوال الاشقياء وتهجين طريقتهم والتنبيه على جهلهم وخفة عقولهم عاد الى اقامة الدليل على تقرير التوحيد وكمال القدرة والحكمة تهديدا للعصاة بعظيم قهره وعقابه وتثبيتا للمطيعين على ملازمة طاعته فقال وهو الذى انشأ جنات معروشات وقد سبق ذكر هذا الدليل فى هذه السورة بقوله وهو الذى انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شئ فاخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من اعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون فالآية المتقدمة ذكر فيها خمسة انواع وهى الزرع والنخل وجنات من اعناب والزيتون والرمان وذكر فى هذه الآية هذه الخمسة باعيانها لكن على خلاف ذلك الترتيب وذكر فى الآية المتقدمة انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه فأمر هناك بالنظر فى احوالها والاستدلال بها على وجود الصانع الحكيم وذكر فى هذه الآية كلوا من ثمره اذا اثمر وآتوا حقه يوم حصاده فاذن فى الانتفاع بها وامر بصرف جزء منها للفقرآء فالذى حصل به الامتياز بين الآيتين انه هناك امر بالاستدلال بها على الصانع الحكيم وهو مقدم على الاذن فى الانتفاع لان الاستدلال على الصانع يحصل به سعادة ابدية والانتفاع يحصل به سعادة جسمانية سريعة الانقضاء والاول اولى بالتقديم (قوله تعالى انشأ جنات) اى خلقها يقال نشأ الشئ نشأة اذا ظهر وارتفع وانشأه الله انشاء اى اظهره ورفعه ويقال عرش يعرش و يعرش عرشا اى بنى بناء من خشب وبئر معروشة وكروم معروشات والعريش عريش الكرم واعترش العنب العريش اعتراشا اذا علاه قال الامام فى قوله

اوالتاء فيه للمبالغة كما فى راوية الشعراء اوهو مصدر كالعافية وقع موقع الخالص وقرئ بالنصب على انه مصدر مؤكد والخبر لذكورنا اوحال من الضمير الذى فى الظرف لا من الذى فى لذكورنا ولا من الذكور لانها لا تتقدم على العامل المعنوى ولا على صاحبها المجرور وقرئ خالص بالرفع والنصب وخالصه بالرفع والاضافة الى الضمير على انه بدل من ما او مبتدأ ثان والمراد به ما كان حيا والتذكير فى فيه لان المراد بالميتة ما يعم الذكر والانثى فغلب الذكر (سيجزيهم وصفهم) اى جزآء وصفهم الكذب على الله فى التحريم والتحليل من قوله وتصف ألسنتهم الكذب (انه حكيم عليم قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها) يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم مخافة السبى والفقر وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التكثير (بغير علم) لخفة عقلهم وجهلهم بأن الله رازق اولادهم لاهم و يجوز نصبه على الحال او المصدر (وحرموا ما رزقهم الله) من البحائر ونحوها (افترآء على الله) يحتمل الوجوه المذكورة فى مثله (قد ضلوا وما كانوا مهتدين) الى الحق والصواب (وهو الذى انشأ جنات) من الكروم (معروشات) مرفوعات على ما يحملها (وغير معروشات) ملقيات على وجه الارض وقيل المعروشات ما غرسه الناس فعرشوه وغير معروشات ما نبت فى الجبال والبرارى (والنخل والزرع مختلفا اكله) ثمره الذى يؤكل فى الهيئة والكيفية والضمير للزرع والباقى مقيس عليه او للنخل والزرع داخل فى حكمه لكونه معطوفا عليه او للجميع على تقدير أكل ذلك او كل واحد منهما ومختلفا حال مقدرة لانه لم يكن كذلك عند الانشاء (والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه) يتشابه بعض افرادهما فى اللون والطعم ولا يتشابه بعضها

تعالى معروشات وغير معروشات أقوال الاول ان المعروشات وغير المعروشات كلاهما الكرم فان بعض الاعناب يعرش و بعضها لا يعرش بل يلقى على وجه الارض منبسطا والثانى ان المعروشات العنب الذي يجعل له عروش وغير المعروشات كل ما نبت منبسطا على وجه الارض مثل القرع والبطيخ والثالث ان المعروشات ما يحتاج الى ان يتخذ له عريش يحمل عليه فيمسكه وهو الكرم او ما يجرى مجراه وغير المعروشات ما لا يحتاج اليه بل يقوم على ساقه كالنخل والزرع ونحوهما من الاشجار والبقول ورابعها ان المعروشات ما يحصل فى البساتين والعمرانات مما يهتم به الناس و يعرشونه وغير المعروشات ما أنبته الله تعالى فى البرارى والجبال وهو قول المصنف ما غرسه الناس فعرشوه وافرد النخل والزرع بالذكر وهما داخلان فى الجنات لما فيهما من الفضيلة على سائر ما ينبت فى الجنان والمراد بالزرع ههنا جميع الحبوب التى يقتات بها (**قوله** وان لم يدرك) اشارة الى فائدة التقييد بقوله اذا اثمر وهى اباحة الاكل منه قبل ادراكه و ينعه وقيل فائدته اباحة الاكل اى استبيحوا اكله اذا اثمر ولا تحرموه كتحريم المشركين بقولهم هذه انعام وحرث حجر قبل اخراج الحق لانه تعالى لما اوجب اخراجه كان الظاهر ان يحرم على المالك تناوله قبل اخراج حق المساكين لمكان شركتهم فيه فقال اذا اثمر اباحة للتناول قبل اخراج الحق (**قوله** لا الزكاة المقدرة) اى المفروضة وهى العشر فيما سقى بماء السماء ونصف العشر فيما سقى بالكلفة كما اذا سقى بالقرب والدالية حمل الحق على الحق الحالى سوى زكاة الخارج لما ذكره روى عن مجاهد انه قال اذا حصدت فحضرك المساكين فاطرح لهم منه شيأ قبل لقط السنبل فاذا درسته وذريته فاطرح لهم منه واذا عرفت كيله فاعزل زكاته اى عشره وفى الكشاف المراد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان ذلك واجبا حتى نسخه افتراض العشر ونصف العشر (**قوله** والامر بايتائها يوم الحصاد) اى مع ان الحب يوم الحصاد فى السنبل وابو حنيفة رحمه الله جعل الآية مسوقة لايجاب العشر فاستدل بها على وجوب العشر فى الثمار حيث قال انه تعالى ذكر العنب والزرع والنخل والزيتون والرمان ثم قال وآتوا حقه يوم حصاده فدل ذلك على وجوب الزكاة فى هذه الخمسة والحصد فى اللغة عبارة عن القطع فيتناول الكل فذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان العشر واجب فى القليل والكثير استدلالا بهذه الآية وقال الاكثرون لا يجب الا اذا بلغ خمسة اوسق للحديث (**قوله** كقوله ولا تبسطها كل البسط) فان من اعطى كل ماله للفقرآء ولم يبق الى عياله شيأ مسرف مجاوز حد الاعطاء لانه قد جاء فى الخبر ابدأ بنفسك ثم بمن تعول روى ان ثابت بن قيس صرم خمسمائة نخلة فقسمها فى يوم واحد ولم يترك لاهله شيأ فكره الله ذلك وانزل قوله تعالى ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين (**قوله** ما يحمل الأثقال) ذكر فى تفسير كل واحد من الحمولة والفرش وجهين الاول ان الحمولة ما يحمل الاثقال والفرش ما يفرش للذبح او يتخذ من صوفه و وبره وشعره ما يفرش واصله من قبيل التسمية بالمصدر والثانى ان الحمولة الكبار التى تصلح للحمل عليها والفرش الصغار كالفصلان والعجاجيل لانها دانية من الارض بسبب صغر أجرامها مثل الفرش المفروش عليها او الفرش هى الارض المفروش عليها (**قوله** كلوا مما احل لكم منه) يعنى ان الحرام رزق كالحلال والله تعالى انما اباح أكل بعض ما رزقه وهو الحلال وقالت المعتزلة انه تعالى امر باكل الرزق ومنع من أكل الحرام فهو ينتج ان الرزق ليس بحرام وقال الزجاج فى خطوات ثلاثة اوجه ضم الطاء وفتحها واسكانها ومعناه طرق الشيطان اى لا تسلكوا الطريق الذى سوله لكم الشيطان (**قوله** او مفعول كلوا) اى كلوا مما رزقكم الله ثمانية ازواج او هو مفعول فعل دل عليه كلوا تقديره كلوا ثمانية ازواج والضأن معروف وهو ذو الصوف من الغنم والكبش الذكر من هذا النوع والنعجة الانثى منه والمعز والمعز والشعر من الغنم والتيس الذكر منه والعنز الانثى وهى الماعزة (**قوله** وهو بدل) يعنى ان اثنين بدل من ثمانية ازواج جيئ به للتفسير والبيان قال ابو البقاء اثنين بدل من ثمانية وقد عطف عليه بقية الثمانية و يحتمل ان يكون منصوبا بانشأ مقدرا وهو قول الفارسى وقرئ اثنان بالرفع على الابتدآء والخبر الجار قبله ومن الضأن متعلق بما نصب اثنين والضأن يحتمل ان يكون اسم جنس ويجمع على ضئين نحو كلب وكليب و يحتمل ان يكون جمع ضائن وضائنة كتاجر وتاجرة وتجر وصاحب وصاحبة وصحب وراكب وراكبة وركب والجمهور على تسكين همزة الضأن وقرئ بفتح الهمزة وهو جمع تكسير لضائن كما يقال خادم وخدم وخدم وحارس وحرس * وقرأ ابن كثير ومن المعز بفتح العين والباقون بسكونها وهما لغتان فى جمع ماعز وقد تقدم ان فاعلا يجمع تارة على فعل نحو تاجر وتجر وعلى فعل اخرى نحو خادم وخدم ويجمع ايضا على معزى وبه قرأ ابى قال امرؤ القيس

(كلوا من ثمره) من ثمر كل واحد من ذلك (اذا اثمر) وان لم يدرك ولم يينع بعد و قيل فائدته رخصة المالك فى الاكل منه قبل اداء حق الله تعالى (وآتوا حقه يوم حصاده) يريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد لا الزكاة المقدرة لانها فرضت بالمدينة والآية مكية وقيل الزكاة والآية مدنية والامر بايتائها يوم الحصاد ليهتم به حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت الاداء وليعلم ان الوجوب بالادراك لا بالتنقية وقرأ ابن كثير ونافع وحمزة والكسائى حصاده بكسر الحاء وهو لغة فيه (ولا تسرفوا) فى التصدق كقوله ولا تبسطها كل البسط (انه لا يحب المسرفين) لا يرتضى فعلهم (ومن الانعام حمولة وفرشا) عطف على جنات اى وانشأ من الانعام ما يحمل الاثقال وما يفرش للذبح او ما يفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض مثل الفرش المفروش عليها (كلوا مما رزقكم الله) كلوا مما احل لكم منه (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) فى التحليل والتحريم من عند انفسكم (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (ثمانية ازواج) بدل من حمولة وفرشا او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما او فعل دل عليه او حال من ما بمعنى مختلفة او متعددة والزوج ما معه آخر من جنسه يزاوجه وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول (من الضأن اثنين) زوجين اثنين الكبش والنعجة وهو بدل من ثمانية وقرئ اثنان على الابتدآء والضأن اسم جنس كالابل وجمعه ضئين او جمع ضائن كتاجر وتجر وقرئ بفتح الهمزة وهو لغة فيه (ومن المعز اثنين) التيس والعنز وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهو جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرئ المعزى (قل آلذكرين) ذكر الضأن وذكر المعز (حرم ام الانثيين) ام انثييهما ونصب الذكرين والانثيين بحرم (اما اشتملت عليه ارحام الانثيين) او ما حملت اناث الجنسين ذكرا كان او انثى والمعنى انكار ان يحرم الله من جنس الغنم شيأ (نبئونى بعلم) بأمر معلوم يدل على ان الله تعالى حرم شيأ من ذلك (ان كنتم صادقين) فى دعوى التحريم عليه

اذامالم تكن ابل فمعزى * كأن قرون جلتها العصى

(قوله فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة) كالحامى فانه اذا انتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره ولم يمنعوه من ماء ولا مرعى وقالوا انه قد حمى ظهره وكالوصيلة فان الشاة كانت اذا ولدت انثى فهى لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلهتهم وان ولدتهما وصلت الانثى اخاها (قوله واناثها تارة اخرى) كالبحيرة والسائبة فانه اذا انتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقتى سائبة و يجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها وكانوا اذا ولدت النوق البحائر والسوائب فصيلا حيا حرموا لحم الفصيل على النساء دون الرجال وان ولدت فصيلا ميتا اشترك الرجال والنساء فى لحم الفصيل ولا يفرقون بين الذكر والاناث فى حق الاولاد فلما قام الاسلام و بينت الاحكام جادلوا النبى صلى الله عليه وسلم بأن قالوا يا محمد بلغنا انك تحرم اشياء مما كان آباؤنا يفعلونها فقال لهم النبى صلى الله عليه وسلم انكم حرمتم اصنافا من النعم على غير اصل وانما خلق الله تعالى هذه الازواج الثمانية للاكل والانتفاع بها فمن اين جاء هذا التحريم امن قبل الذكورة ام من قبل الانوثة فتحيروا ولم يتكلموا فلو قالوا جاء التحريم بسبب الذكورة وجب ان يحرم جميع الذكور وان قالوا بسبب الانوثة وجب ان يحرم جميع الاناث وان كان باشتمال الرحم عليه فينبغى ان يحرم الكل على الكل واما تخصيص ما اشتملت عليه الارحام بالولد الخامس اوالسابع او ببعض دون بعض فمن اين ذلك قال الامام هذا ما اطبق عليه المفسرون فى تفسير هذه الآية وهو عندى بعيد جدا لان لقائل ان يقول هب ان هذه الانواع الاربعة اعنى الضأن والمعز والابل والبقر محصورة فى الذكور والاناث الا انه لا يجب ان تكون علة تحريم ما حكموا بحرمته محصورة فى الذكورة والانوثة بل علة تحريمه كونه بحيرة اوسائبة اووصيلة اوحاميا اونحو ذلك من الاعتبارات فكما انا اذا قلنا انه تعالى حرم بعض الحيوانات لاجل الاكل لا يرد علينا ان يقال ان ذلك الحيوان ان حرم لكونه ذكرا وجب ان يحرم كل حيوان ذكر وان كان قد حرم لكونه انثى وجب ان يحرم كل حيوان انثى ولما لم يكن هذا الكلام لازما علينا فكذا هذا الوجه الذى ذكره المفسرون فى تفسير هذه الآية ثم قال والاقرب عندى فيه وجهان احدهما ان يقال ان هذا الكلام ماورد على سبيل الاستدلال على بطلان قولهم بل هو استفهام على سبيل الانكار يعنى انكم لا تقرون بنبوة نبى ولا تعترفون بشرعة شارع فكيف تحكمون ان هذا يحل وهذا يحرم وثانيهما ان حكمهم بالبحيرة والسائبة والوصيلة والحامى مخصوص بالابل فالله تعالى بين ان النعم عبارة عن هذه الانعام الاربعة فلما لم تحكموا بهذه الاحكام فى الاقسام الثلاثة وهى الضأن والمعز والبقر فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم على التعيين (قوله بل اكنتم) يعنى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة اضرب عن الاستفهام الاول الى ما هو أهم منه وادخل فى انكار زعمهم ومذهبهم فانهم لما انكروا النبوة رأسا ولم يمكنهم ان يقولوا اشهدنا الله وسمعنا منه انه حرم علينا هذه الازواج تعين انهم انما حكموا بذلك افتراء على الله وهو ظلم فلذلك فرع قوله فمن اظلم (قوله او عمرو بن لحى) فانه هو الذى غير شريعة اسمعيل عليه الصلاة والسلام والاقرب ان يكون المراد بقوله تعالى فمن اظلم ممن افترى كل من اتصف بهذا الافتراء لان اللفظ عام وكذا العلة الموجبة لهذا الحكم فالتخصيص تحكم محض (قوله لا يهدى القوم الظالمين) من وضع الظاهر موضع الضمير اى لا يهدى اولئك المشركين اى لا ينقلهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان وقالت المعتزلة فى تفسيره اى لا يهديهم الى ثوابه قيل لما بين الله تعالى فساد طريق اهل الجاهلية فى تحليل بعض المطعومات وتحريمها قالوا فما المحرم اذا فنزل قل يا محمد لا اجد فيما اوحى الى طعاما محرما على آكل يأكله الا ان يكون الطعام المحرم ميتة فالاستثناء متصل (قوله عطف على أن مع ما فى حيزه) اى على قرآءة ابن عامر فانه جعل كان تامة ورفع ميتة فلم يتأت له ان يجعله معطوفا على ميتة فتعين له ان يجعله معطوفا على المستثنى بخلاف قرآءة العامة فانه يكون معطوفا على خبر كان الناقصة عندهم والظاهر ان الاستثناء على قرآءة ابن عامر يكون منقطعا لان المستثنى على قرآءته كون والمستثنى منه عين (قوله فان الخنزير او لحمه قذر) رجح عود الضمير الى الخنزير حيث قدمه فى الذكر لكونه اقرب المذكورين ولان التحريم المضاف الى الخنزير ليس مختصا بلحمه بل شحمه وشعره وعظمه وسائر ما فيه كله حرام فاذا عاد الضمير الى الخنزير أفاد الكلام هذا المقصود وان عاد الى لحمه لا يكون فى الكلام تعرض لتحريم ما عدا اللحم الا انه جاز عوده الى اللحم ايضا لكونه اهم ما فيه فان اكثر ما يقصد من

(ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم ام الانثيين ام ما اشتملت عليه ارحام الانثيين) كما سبق والمعنى انكار ان الله حرم شيأ من الاجناس الاربعة ذكرا كان اوانثى اوما تحمل اناثها ردا عليهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة واناثها تارة اخرى واولادها كيف كانت تارة زاعمين ان الله حرمهما (ام كنتم شهداء) بل أكنتم حاضرين مشاهدين (اذ وصاكم الله بهذا) حين وصاكم بهذا التحريم اذ انتم لا تؤمنون بنبى فلا طريق لكم الى معرفة امثال ذلك الا ان مشاهدة والسماع (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم والمراد كبراؤهم المقررون لذلك او عمرو بن لحى بن قمعة المؤسس لذلك (ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدى القوم الظالمين قل لا اجد فيما اوحى الى) اى فى القرآن اوفيما اوحى الى مطلقا وفيه تنبيه على ان التحريم انما يعلم بالوحى لا بالهوى (محرما) طعاما محرما (على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة) الا ان يكون الطعام ميتة وقرأ ابن كثير وحمزة تكون بالتاء لتأنيث الخبر وقرآءة ابن عامر بالياء ورفع ميتة على ان كان هى التامة وقوله (اودما مسفوحا) عطف على ان مع ما فى حيزه اى الاوجود ميتة اودما مسفوحا اى مصبوبا كالدم فى العروق لا كالكبد والطحال (اولحم خنزير فانه رجس) فان الخنزير او لحمه قذر لتعوده اكل النجاسة اوخبيث مخبث

الحيوان المأكول لحمه فالحل والحرمة يضافان اليه اصالة ولغيره تبعا (**قوله عطف على لحم خنزير**) اى الا ان يكون الطعام فسقا مهلا به لغير الله جعل العين المحرمة عن الفسق مبالغة فى كون تناولها فسقا ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له والعامل فيه قوله أهل فقدم عليه مفصولا به بين حرف العطف وهو اوو بين المعطوف وهو جملة اهل وتكون هذه الجملة معطوفة على يكون اى لا اجد طعاما محرما الا ما اهل لغير الله به فسقا (**قوله والآية محكمة**) اى غير منسوخة بل هى ونحوها من النصوص المحرمة كل واحد منها رافع للحل الاصلى فى حق ما نص على تحريمه وبقى ما لم ينص على تحريمه على الحل الاصلى فيحكم على حله بالاستصحاب وهو الحكم بثبوت الشئ فى الزمان الثانى بناء على ثبوته فى الزمان الاول يعنى قد تقرر انه لا طريق الى معرفة الحل والحرمة الا ان اوحى الله تعالى الى نبيه صلى الله عليه وسلم ثم انه تعالى لما امره ان يقول لا اجد فيما اوحى الى محرما الا هذه الاربعة التى اولها الميتة وثانيها الدم المسفوح وثالثها لحم الخنزير ورابعها الفسق وهو الذى اهل به لغير الله ثبت انه لا محرم الا هذه الاربعة ومن المعلوم ان من المطعومات امورا محرمة غير هذه الاربعة ثبتت حرمة بعضها بالكتاب كالخمر والربا الحاصل فى معاوضة المطعومات وكالخبائث قال تعالى ويحرم عليهم الخبائث اى المستقذرات والنجاسات وكالمخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وحرمة بعضها بالسنة كحرمة اكل كل ذى ناب من السباع وذى مخلب من الطيور فان حرمتهما ثبتت بنهيه عليه الصلاة والسلام عن اكلهما فان كانت النصوص المحرمة لهذه المذكورات ناسخة لحكم هذه الآية وهو انحصار المحرم من المطعومات فى هذه الاربعة لزم القول بكون خبر الواحد ناسخا للكتاب وهو لا يجوز لان القاطع لا يدفع بالظن فوجب ان يقال ان قوله تعالى لا اجد للحال فيكون مدلول الآية بيان انحصار المحرمات فى وقت الاخبار فيما ذكر من الامور الاربعة فيكون ما بقى من تلك الامور باقيا على الاباحة الاصلية فى ذلك الوقت فيكون تحريم ذوات الانياب والمخالب من السباع بعد ذلك الوقت رفعا للحكم الاصلى لا للحكم الشرعى واعلم ان هذه السورة مكية فبين الله فى هذه السورة المكية انه لا يحرم الا هذه الاربعة ثم اكد هذا بأن قال فى سورة النحل انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم وكلمة انما تفيد الحصر فقد حصلت لنا آيتان مكيتان تدلان على حصر المحرمات فى هذه الاربعة ثم ذكر تعالى فى سورة المائدة وهى سورة مدنية احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم وأجمع المفسرون على ان المراد بقوله الا ما يتلى عليكم هو ما ذكره بعد هذه الآية بقليل وهو قوله حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ثم قال والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وهذه الاشياء اقسام الميتة الا انه تعالى اعادها بالذكر لانهم كانوا يحكمون عليها بالتحليل ثم بين فى سورة البقرة وهى سورة مدنية ايضا انه لا يحرم الا هذه الاربعة فقال انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله وكلمة انما تفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية مطابقة لقوله قل لا اجد فيما اوحى الى محرما الا كذا وكذا فى الآية المكية فثبت ان الشريعة من اولها الى آخرها كانت مستقرة على انحصار المحرمات فى هذه الاربعة فان قيل هذا الحصر يقتضى تحليل النجاسات والمستقذرات مع انها محرمة لقوله تعالى فى آية اخرى ويحرم عليهم الخبائث فانه يقتضى تحريم كل الخبائث والنجاسات ويقتضى ايضا تحليل الخمر والمنخنقة ونحوهما مع انهما محرمة بالآيات المدنية فالآيات المحرمة لهذه الاشياء تكون ناسخة للآية الدالة على انحصار المحرمات فى تلك الاربعة وبعد ما كانت منسوخة لا تبقى دليلا على حل ما عدا تلك الاشياء الاربعة وكونها منسوخة ينافى ما يدل عليه توافق الآيات المكية والمدنية من انحصار المحرمات فى هذه الاربعة واستقرار الشريعة على ذلك الانحصار والجواب ان الآية الدالة على حرمة الخبائث والنجاسات وعلى حرمة المنخنقة ونحوها ليست ناسخة لهذه الآية الدالة على الانحصار لان قوله تعالى فى هذه الآية اولحم خنزير فانه رجس يدل على ان حرمة لحم الخنزير معللة بكونه رجسا نجسا فهذا يقتضى ان تكون النجاسة علة لتحريم الاكل فوجب ان يكون كل نجس محرما اكله فلا ينافى تلك الآية وكذا لا ينافيها آية المنخنقة وما بعدها لان جميعها داخل تحت الميتة المحرمة بهذه الآية ولا تنافيها الآية المحرمة للخمر ايضا لانه تعالى قال فى حقها انها رجس من عمل الشيطان فتدخل تحت قوله فانه رجس ولا تنافيها الآية المحرمة للربا ونحوه ايضا لان تلك الآية تخصص عموم هذه الآية كأنه قيل الذى اجده فيما اوحى الى هى هذه الاربعة وما عداها محللة الا ما ورد النص على تحريمه فان حاصل قولنا لا محرم سوى

(اوفسقا) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض للتعليل (أهل لغير الله به) صفة له موضحة وانما سمى ما ذبح على اسم الصنم فسقا لتوغله فى الفسق ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له لأهل وهو عطف على يكون والمستكن فيه راجع الى ما رجع اليه المستكن فى يكون (فمن اضطر) فمن دعته الضرورة الى تناول شئ من ذلك (غير باغ) على مضطر مثله (ولا عاد) قدر الضرورة (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذه والآية محكمة لانها تدل على انه لم يجد فيما اوحى الى تلك الغاية محرما غير هذه وذلك لا ينافى ورود التحريم فى شئ آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل الاشياء غيرها الا مع الاستصحاب

الاربعة هو ان ماعداها ليست بمحرمة فاثبات محرمات اخر تخصيص له لا نسخ و يجوز تخصيص عام الكتاب بخبر الواحد والجمع ثم انه تعالى بين بقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية انه حرم على اليهود اشياء اخر سوى هذه الاربعة وهى نوعان الاول انه تعالى حرم عليهم كل ذى ظفر والثانى ماذكره بقوله ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما (**قوله** كل ماله اصبع) وذوات الاظلاف وهى البقر والغنم والظباء لا اصبع لها فهى محللة لهم سوآء كان مابين اصابعه منفرجا كانواع السباع والكلاب والسنانير او لم يكن منفرجا كالابل والنعام والاوز والبط وعن عبدالله بن مسلم انه قال ذوالظفر كل ذى مخلب من الطير وكل ذى حافر من الدواب ثم قال كذلك قال المفسرون قال وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة وقيل هو كل مالم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير كالابل والنعام والاوز والبط وفى الكواشى الظفر للانسان وغيره هو مايكون فى طرف الايدى والارجل ثم سمى بعض خفا و بعض حافرا وبعض مخلبا و بعض ظفرا وفى الكشاف وذو الظفر ماله اصبع من دابة اوطائر و كان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا حرم عليهم فعم التحريم كل ذى ظفر بدليل قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم وقال الامام حمل ذى الظفر على الحافر بعيد من وجهين الاول ان الحافر لا يسمى ظفرا الا على سبيل الاستعارة والثانى انه لو كان الامر كذلك لوجب ان يقال انه تعالى حرم عليهم كل حيوان له حافر وذلك باطل لان الآية تدل على ان الغنم والبقر مباحان لهم مع حصول الحافر لهما واذا ثبت هذا فنقول وجب حمل الظفر على المخالب والبراثن لان المخالب آلات الجوارح الطير فى الاصطياد والبراثن آلات للسباع فى الاصطياد قال الاصمعى البراثن من السباع والطير بمنزلة الاصابع من الانسان والمخلب ظفر البراثن كذا فى الصحاح وعلى هذا التقدير يدخل فيه انواع السباع والكلاب والسنانير و يدخل فيه الطيور التى تصطاد لان هذه الصفة تعم هذه الاجناس وتقديم قوله تعالى وعلى الذين هادوا على عامله وهو حرمنا يفيد الاختصاص عند اكثر العلماء كالزمخشرى والامام الرازى وفى الظفر لغات اعلاها ضم الظاء والفاء وهى قرآءة الجمهور وقرئ ظفر بسكون الفاء وهى تخفيف لمضمومها وقرئ ظفر بكسر الظاء والفاء وظفر بكسر الظاء وسكون الفاء وكل واحدة من هذه اللغات تجمع على اظفار وفيه لغة خامسة وهى اظفور و يجمع على اظافير (**قوله** تعالى ومن البقر والغنم) الظاهر انه متعلق بما بعده والتقدير وحرمنا على الذين هادوا من البقر والغنم شحومهما ولو قيل من البقر والغنم حرمنا عليهم الشحوم بدون الاضافة لكفى فى افادة اصل المعنى لانه لما تقدم ذكر البقر والغنم علم ان المراد من الشحوم شحمهما الا انه اضيف الشحوم الى ضميرهما لزيادة الربط كما تقول من زيد اخذت ماله وفى الوسيط حرمنا عليهم شحومهما يعنى شحوم الجوف وهى الثروب وشحم الكليتين لانهما الباقيان بعد الاستثناء وقوله تعالى الا ما حملت ظهورهما قال قتادة ماعلق بالظهر والجنبين من داخل بطونهما وقوله تعالى او الحوايا وهى المباعر والمصارين والامعاء جمع مصران جمع مصير وهو مقيل من صار اليه الطعام كذا فى المغرب واحدتها حاوية وحوية وحاوياء كقاصعاء وقواصع يعنى ما حملت الحوايا من الشحم او ما اختلط بعظم يعنى شحم الالية فى قواهم جميعا المسافيهما من العظم حرم الله تعالى عليهم شحوم البقر والغنم الا ثلاثة انواع الاول الشحوم الملتصقة بظهورهما والثانى الشحوم الملتصقة بالمباعر والمصارين والثالث ما اختلط بعظم فهذه الانواع الثلاثة حلال لهم وانما حرم عليهم الثرب وشحم الكلية والثرب شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء والكرش لكل مجتر بمنزلة المعدة للانسان (**قوله** الا ما علقت بظهورهما) وفسره صاحب الكشاف بقوله الا ما اشتمل على الظهور والجنوب من السحفة وهى بفتح السين وسكون الحاء المهملة الشحمة التى على الظهر الملتصقة بالجلد فيما بين الكتفين الى الوركين و فى الكواشى هو ماعلق بالظهر والجنب من داخل وعبارة المصنف تحتمل كلا التفسيرين (**قوله** او ما اشتمل على الامعاء) اشارة الى ان قوله او الحوايا فى موضع الرفع عطفا على ظهورهما اى والا الذى حملته الحوايا واشتمل على الامعاء وقوله على الامعاء تفسير للحوايا فانه غير محرم عليهم كالذى ذكر قبله وقيل انه فى محل النصب عطفا على شحومهما اى وحرمنا عليهم الحوايا ايضا او ما اختلط بعظم فيكون كل واحد من الحوايا والمختلط محرما عليهم وتكون او بمعنى الواو و يحتمل ان يكون فى محل النصب عطفا على المستثنى وهو ما حملت ظهورهما كانه قيل الا ما حملته الظهور او الحوايا او الا ما اختلط وفى الكواشى او الحوايا عطف على الظهور فهى رفع اى او ما حملت الحوايا من الشحم او على ما فهى نصب والمراد نفسها او على الشحوم فتحرم والحاصل ان قوله تعالى حرمنا عليهم

(شحومهما)

(وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر) كل ماله اصبع كالابل والسباع والطيور وقيل كل ذى مخلب وحافر وسمى الحافر ظفرا مجازا ولعل المسبب عن الظلم تعميم التحريم (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) الثروب وشحوم الكلى والاضافة لزيادة الربط (الا ما حملت ظهورهما) الا ما علقت بظهورهما (او الحوايا) او ما اشتمل على الامعاء جمع حاوية او حاوياء كقاصعاء وقواصع او حوية كسفينة وسفائن وقيل هو عطف على شحومهما واو بمعنى الواو (او ما اختلط بعظم) هو شحم الالية لاتصالها بالعصعص

شحومهما الا ماحملت ظهورهما يشتمل على ثلاثة اشياء مستثنى منه وهو شحو مهما ومستثنى وهو ما الموصولة فى قوله ماحملت وفاعل حملت وهو ظهورهما فقوله تعالى اوالحوايا اوما اختلط بعظم يحتمل ان يعطف على المستثنى منه فينبغى ان تكون كلمة او بمعنى الواو لان حملها على اصل معناها يستلزم ان تكون الآية مسوقة لتحريم احد المذكورات على الابهام وليس من الشرع ان يحرم واحد مبهم من امور معينة وانما ذلك فى الواجب فقط فيجب ان يكون المحرم هو المجموع لا الواحد المبهم وذلك انما يكون بأن تكون او بمعنى الواو ويحتمل ان يعطف على المستثنى فينبغى ان تكون او بمعنى الواو ايضا لان المحلل هو المجموع لا الواحد المبهم ويخدش هذا الاحتمال ان عطف الحوايا على المستثنى من الشحم يستلزم كون الحوايا مستثنى من الشحوم مع انها ليست من جنس الشحوم بخلاف ما الصق بالظهور وما اختلط بالعظم ولعل المصنف انما لم يتعرض لهذا الاحتمال لذلك ويحتمل ان يعطف على ظهورهما وهو الاقرب والعصعص بالضم عجب الذنب وهو عظمه ويقال انه اول ما يخلق وآخر ما يبلى (**قوله** ذلك التحريم) اى تحريم الطيبات المحللة لهم اشارة الى ان ذلك منصوب المحل على انه مفعول ثان لجزيناهم قدم على عامله لان جزى يتعدى الى مفعولين والتقدير جزيناهم ذلك التحريم او ذلك الجزآء بسبب بغيهم وهو قتلهم الانبياء وأخذهم الربا واكلهم اموال الناس بالباطل (**قوله** وانا الصادقون فى الاخبار) اى عن كل شئ لاسيما فى الاخبار عن التحريم المذكور وفى الاخبار عن بغيهم (**قوله** او الوعد والوعيد) اشارة الى انه تعالى لا يخلف فى الوعيد كما لا يخلف فى الوعد لان الخلف فى كل واحد منهما كذب فيستحيل صدوره منه تعالى وقيل يجوز منه تعالى الخلف فى وعيده بناء على انه كرم وفضل بخلاف الخلف فى الوعد فانه نقيصة وانشد

وانى اذا اوعدته او وعدته * لمخلف ايعادى ومنجز موعدى

(**قوله** ارادوا بذلك انهم على الحق المشروع) جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ما ذهبوا اليه من انه تعالى لا يريد الا ما امر به من الايمان والطاعة ووجه استدلالهم انه تعالى حكى عنهم انهم سيعتذرون فى اشراكهم وتحريمهم ما احل الله لهم بأن يقولوا انما اشركنا وحرمنا ذلك بمشيئة الله تعالى وارادته منا ذلك ولولا مشيئته لم يقع شئ من ذلك وهذا الذى حكاه عنهم هو عين ما ذهب اليه اهل السنة ولما حكى الله تعالى ذلك عنهم على سبيل الذم والتقبيح ثبت بطلانه فانه تعالى لا يريد من المكلف الا الايمان والطاعة وتقرير الجواب ان مدخول كلمة لو ليس مشيئة عدم الاشراك والتحريم حتى يكون محصول كلامهم انما اشركنا وحرمنا لتعلق مشيئة الله تعالى بذلك فيذمهم الله تعالى ويقبح منهم هذا الكلام وتكون الآية دليلا لهم علينا بل مدخولها هو المشيئة مع الرضى وذلك لان مقصود القوم بيان انهم على الحق المرضى عند الله وهذا المقصود انما يتم بذلك كأنهم قالوا لو شاء الله عدم اشراكنا ورضى به لتحقق ذلك العدم ولما لم يتحقق ذلك العدم علمنا انه تعالى لم يشأ ولم يرض عدم اشراكنا فكان اشراكنا مرضيا مراداله تعالى وذلك لان كلمة لو لانتفاء المشيئة لانتفاء مدخولها ومدخولها ههنا مجموع الامرين المشيئة والرضى وانتفاء المجموع لا يستلزم انتفاء كل واحد منهما فيجوز ان ينتفى الرضى وتوجد المشيئة ويكون مراد القوم بقولهم لكن اشركنا لانتفاء مشيئة الارتضاء لكن اشركنا لانتفاء احد شرطى عدم اشراكنا وهو الرضى به وان تحقق الشرط الآخر وهو تعلق المشيئة به فعلى هذا يتعلق الذم والتقبيح بزعمهم انه تعالى لم يرض بعدم اشراكهم وتحريمهم فانه باطل لانه تعالى لا يرضى لعباده الكفر والفسوق (**قوله** كقوله فلو شاء لهداكم اجمعين) تشبيه لكون مدخول كلمة لو مشيئة الارتضاء وانتفاؤها لا يستلزم انتفاء كل واحد من المشيئة والرضى فان المنتفى فيه هو المشيئة فقط دون الرضى فان هداية الجميع مرضية وان لم يتعلق بها المشيئة فقول المصنف مشيئة ارتضاء وان امكن حمله على ان المشيئة مجاز عن الرضى وكان هذا الحمل كافيا فى غرضه الا انه لا يوافقه قوله كقوله ولو شاء لهداكم لان المشيئة فيه ليست بمعنى الرضى (**قوله** ويؤيد ذلك) اى يؤيد كون مرادهم بذلك القول بيان انهم على الحق دون الاعتذار ووجه التأييد ان قولهم لو شاء الله ما اشركنا لو اريد به الاعتذار لما كان تكذيبا له عليه الصلاة والسلام وانما يكون تكذيبا اذا كان معناه انا انما اشركنا وحرمنا لكون ذلك مشروعا مرضيا عند الله وانك كاذب فيما قلت من ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرمتموه ويؤيد ايضا هذا المعنى قوله قل هلم شهدآءكم الآية فانه صريح فى انهم يدعون ان الله تعالى حرم هذه الاشياء وانهم على الحق

(ذلك) التحريم او الجزآء (جزيناهم ببغيهم) بسبب ظلمهم (وانا الصادقون) فى الاخبار او الوعد والوعيد (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة) يمهلكم على التكذيب فلا تغتروا بامهاله فانه لا يهمل (ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين) حين ينزل او ذو رحمة واسعة على المطيعين وذو بأس شديد على المجرمين فأقام مقامه ولا يرد بأسه لتضمنه التنبيه على انزال البأس عليهم مع الدلالة على انه لازب بهم لا يمكن رده عنهم (سيقول الذين اشركوا) اخبار عن مستقبل ووقوع مخبره يدل على اعجازه (لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شئ) اى لو شاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء كقوله فلو شاء لهداكم اجمعين لما فعلنا نحن ولا آباؤنا ارادوا بذلك انهم على الحق المشروع المرضى عند الله لا الاعتذار عن ارتكاب هذه القبائح بارادة الله اياها منهم حتى ينهض ذمهم به دليلا للمعتزلة ويؤيد ذلك قوله (كذلك كذب الذين من قبلهم) اى مثل هذا التكذيب لك فى أن الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب الذين من قبلهم الرسل وعطف آباؤنا على الضمير فى اشركنا من غير تأكيد للفصل بلا (حتى ذاقوا بأسنا) الذى انزلنا عليهم بتكذيبهم (قل هل عندكم من علم) من امر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم (فتخرجوه لنا) فتظهروه لنا (ان تتبعون الا الظن) ما تتبعون فى ذلك الا الظن (وان انتم الا تخرصون) تكذبون على الله وفيه دليل على المنع من اتباع الظن سيما فى الاصول ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع اذ الآية فيه

المشروع المرضي والكاف في قوله تعالى كذلك صفة لمصدر محذوف اى مثل التكذيب المشار اليه في قوله فان كذبوك هذا على تقدير ان يكون ضمير كذبوك للمشركين الذين كذبوه عليه الصلاة والسلام فيما اخبرهم به من انه تعالى نهاهم عن الشرك ولم يحرم عليهم ما حكموا بحرمته والظاهر انه ضمير الذين هادوا وقوله كذلك اشارة الى التكذيب المدلول عليه بقوله لو شاء الله الخ وقوله حتى ذاقوا غاية لامتداد التكذيب وقوله من علم يحتمل ان يكون مبتدأ وعندكم خبرا مقدما وان يكون فاعلا للظرف لاعتماده على الاستفهام ومن زائدة على كلا التقديرين والفاء في قوله تعالى قل فلله تقتضي سبق شئ يتفرع هذا عليه فقدر الزمخشري شرطا محذوفا يكون هذا جوابا له حيث قال يعني فان كان الامر كما زعمتم من ان ما انتم عليه بمشيئة الله تعالى فلله الحجة البالغة وقدر غيره جملة اسمية فقال التقدير قل انتم لا حجة لكم على ما ادعيتم والظاهر انه لا حاجة الى التقدير بل هو متفرع على قوله قل هل عندكم من علم فان الاستفهام فيه لانكار انه لا حجة لهم على ما ادعوه فلله الحجة البالغة عليكم فانهم لما دفعوا دعوة الانبياء والرسل عن انفسهم بأن قالوا كل ما هو كائن فانه بمشيئة الله تعالى واذا شاء الله منا ذلك كنا عاجزين عن تركه فكيف تأمرنا بتركه وهل في وسعنا وطاقتنا ان نأتي بفعل على خلاف مشيئة الله تعالى فهذا هو شبهة الكفار على الانبياء فقال تعالى حجتهم داحضة بل الحجة البالغة لله من وجهين الاول انه تعالى اعطاكم عقولا كاملة وافهاما وافية وآذانا سامعة وعيونا ناظرة وأقدركم عن الخير والشر وأزال الاعذار والموانع بالكلية عنكم فان شئتم ذهبتم الى عمل الخيرات وان شئتم ذهبتم الى عمل المعاصي والمنكرات اى ذهبتم الى اكتسابها لا الى ايجادها فان المراد قدرة الكسب لا الايجاد وهذه القدرة الممكنة معلومة الثبوت بالضرورة وكذا زوال الموانع والعوائق معلوم كذلك واذا كان الامر كذلك كان ادعاؤكم انكم عاجزون عن الايمان والطاعة دعوى باطلة فثبت بما ذكرنا انه ليس لكم على الله حجة بل لله الحجة البالغة عليكم قال الزجاج حجته البالغة تبيينه انه الواحد وارساله الانبياء بالحجج التي تعجز عنها الخلائق اجمعون والوجه الثاني انكم تقولون لو كانت افعالنا واقعة على خلاف مشيئة الله تعالى لكنا قد غلبنا الله وقهرناه وأتينا بالفعل على مضادته ومخالفته وذلك يوجب كونه عاجزا ضعيفا وذلك يقدح في كونه الها فاجاب تعالى عنه بأن العجز والضعف انما يلزم اذا لم يكن قادرا على حملهم على الايمان والطاعة على سبيل القهر والالجاء وهو قادر على ذلك حيث قال ولو شاء لهداكم اجمعين الا انه لا يحملكم على الايمان والطاعة على سبيل القهر والالجاء لان ذلك يبطل الحكمة المطلوبة من التكليف اقول واحتج اهل السنة بقوله تعالى ولو شاء لهداكم اجمعين على ان الكل بمشيئة الله تعالى لان كلمة لو في اللغة تفيد انتفاء الشئ لانتفاء غيره فدل على انه تعالى ما شاء ان يهديهم وما هداهم ايضا فهي حجة دامغة لنا على المعتزلة (**قوله** وهو اسم فعل) اى بمعنى أحضروا وهاتوا وقربوا وشهداءكم مفعول به فان اسم الفاعل يعمل عمل مسماه متعديا كان او لازما وهلم فيها لغتان لغة الحجاز ولغة التميميين فعند الحجازيين يستوى فيها المذكر والمؤنث والواحد والجمع نحو هلم يا زيد يا زيدان يا زيدون يا هند يا هندان يا هندات وعند بنى تميم تلحقها الضمائر كما تلحق سائر الافعال فتذكر وتؤنث وتجمع فيقال هلم هلما هلموا هلمى هلمن وجمهور البصريين على انها مركبة من هاء التنبيه ومن الميم امرا من لم يلم فلما ركبتا حذفت ألفها لكثرة الاستعمال او لالتقاء الساكنين تقديرا بناء على ان حركة اللام عارضة وانما ضمت بنقل حركة الميم اليها للادغام فكان كل واحد من ألفها واللام ساكنا وسقطت همزة الوصل للاستغناء عنها بحركة الميم المنقولة الى اللام لاجل الادغام وادغمت الميم في الميم وبنيت على الفتح للخفة وقيل انها مركبة من هاء التنبيه ومن لم امرا من لم الله شعثه اى جمعه فمعنى هلم اجمع نفسك الينا فحذفت ألفها لكثرة الاستعمال وليس فيه حينئذ الا عمل واحد وهو حذف ألفها وهو مذهب الخليل وسيبويه وذهب الفراء الى انها مركبة من هل التي للزجر ومن ام من الأم وهو القصد وليس فيه الا عمل واحد وهو نقل حركة الهمزة الى لام هل وهلم تكون متعدية بمعنى احضره ولازمة بمعنى اقبل فمن جعلها متعدية اخذها من اللم وهو الجمع ومن جعلها قاصرة اخذها من اللمم وهو الدنو والقرب فمعنى هلم ادن وتقرب وأقبل (**قوله** ولذلك) اى ولكون المراد بشهداءهم قدوتهم الذين اقتدوا بهم لا من يشهد بصحة دعواهم كائنا من كان قيد الشهداء بالاضافة اليهم فان الاضافة لكونها من طرق تعريف المضاف تدل على ان لهم اختصاصا معهودة لكونهم شهداءلهم وانهم ائمة ذهبوا الى ما ذهبوا اليه بشهادة هؤلاء الشهداء ولذلك ايضا وصف الشهداء بالموصول مع الصلة للدلالة على ان شهداءهم معهودون معينون عندهم باتصافهم بمضمون الصلة فان

(**قل فلله الحجة البالغة**) البينة الواضحة التي بلغت غاية المتانة والقوة على الاثبات او بلغ بها صاحبها صحة دعواه وهي من الحج بمعنى القصد كأنها تقصد اثبات الحكم وتطلبه (**فلو شاء لهداكم اجمعين**) بالتوفيق لها والحمل عليها ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين (**قل هلم شهداءكم**) أحضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف عند اهل الحجاز وفعل يؤنث ويجمع عند بنى تميم واصله عند البصريين ها لم من لم اذا قصد حذفت الالف لتقدير السكون في اللام فانه الاصل وعند الكوفيين هل أم فحذفت الهمزة بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما في الآية ولازما كقوله هلم الينا (**الذين يشهدون ان الله حرم هذا**) يعني قدوتهم فيه استحضرهم ليلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وانه لا متمسك لهم كمن تلدهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة ووصفهم بما يقتضي العهد بهم

الموصولات انمـا جعلت معارف لكونها موضوعة لان يطلقها المتكلم على ما يعتقد ان المخاطب يعرفه بكونه محكوما عليه بحكم حاصل له وهو مضمون الصلة فان صلة الموصول لابد ان تكون جملة معلومة الانتساب الى ذات الموصول قبل ايرادها واجرائها عليه (**قوله** فان تسليمهم موافقة لهم فى الشهادة) فكان بمنزلة الشهادة فاطلق عليه اسم الشهادة استعارة تصريحية واشتق منه قوله فلا تشهد فكان استعارة تبعية (**قوله** فاتسع فيه بالتعميم) حيث قال وتكلم به كل من طلب ان يتقدم و يصل اليه شخص سوآء كان الطالب فى علو او سفل او غيرهما (**قوله** وما تحتمل الخبرية) اى تحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف اى أتل الذى حرمه ربكم عليكم وهذا اظهر الاحتمالات الثلاثة و يحتمل ان تكون مصدرية اى أتل تحريم ربكم ونفس التحريم لا يتلى وانما هو مصدر واقع موقع المفعول به اى أتل محرم ربكم الذى حرمه عليكم و يحتمل ان تكون استفهامية فى محل النصب بحرم بعدها والتقدير أتل اى شئ حرم ربكم (**قوله** اى لا تشركوا) اختار ان تكون ان فى قوله تعالى ان لا تشركوا مفسرة من حيث انه تقدمها ما هو فى معنى القول لان التحريم هو تكلم القول الدال على الحرمة فقوله لا تشركوا يصلح ان يكون مفسرا للتحريم المذكور بقوله ما حرم حتى تكون لا ناهية وتكون الجمل المتعاطفة متوافقة فى كونها طلبية بعضها امر و بعضها نهى نحو لا تشركوا ولا تقربوا ولا تقتلوا ولا تتبعوا السبل ونحو وأحسنوا بالوالدين وأوفوا واذا قلتم فاعدلوا و بعهد الله أوفوا وعلى تقدير ان تكون كلمة ان ناصبة للفعل تكون لا نافية فلا يحسن عطف الجملة الانشائية عليها وايضا ان جعلت ان مصدرية ولا نافية يكون قوله تعالى ان لا تشركوا فى موقع البيان للمحرم بدلا من ما فيلزم ان يكون ترك الشرك والاحسان الى الوالدين محرما وهو باطل لانهما واجبان فكيف يكونان محرمين و بجعلها مفسرة يزول الاشكال لان تقدير الكلام يصير حينئذ أتل ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا اى ذلك التحريم هو قوله لا تشركوا به شيأ (**قوله** ولا يمنعه تعليق الفعل المفسر بما حرم) جواب عما يقال كيف يعطف قوله وأحسنوا بالوالدين على الفعل المفسر وهو لا تشركوا مع ان هذا المفسر قد علق اى جعل مفسرا لقوله ما حرم فلو عطف قوله و بالوالدين احسانا على قوله ان لا تشركوا به شيأ لوجب ان يكون مفسرا لقوله ما حرم ربكم عليكم فيلزم ان يكون الاحسان بالوالدين حراما وهو باطل وتقرير الجواب نعم ان عطف الامر على ما جعل تفسيرا للتحريم يستلزم ان يكون الامر دالا على التحريم مفسرا له الا انه لا يلزم منه ان يكون المأمور به محرما فانه لا يذهب اليه وهم احد بل التحريم مستفاد من الامر وهو تحريم ضد المأمور به فان ايجاب المأمور به يستلزم تحريم ضده فان قولك أحسنوا بالوالدين فى قوة قولك لا تسيئوا بالوالدين وقولك أوفوا الكيل فى قوة قولك لا تبخسوا الكيل والميزان وكذا نظائرهما (**قوله** ومن جعل ان ناصبة) يتجه عليه ان يقال ان ان مع الفعل حينئذ تكون فى محل النصب على انه بدل مما حرم وهو باطل لاستلزامه ان يكون ترك الاشراك محرما والمحرم هو الاشراك لا نفيه وان الاوامر الواردة بعد ذلك معطوفة على لا تشركوا وفيه ارتكاب عطف الطلبى على الخبرى وجعل المعانى الواجبة المأمور بها محرمة فلذلك احتيج الى ما ذكره المصنف من التكلفات الاول ان يتم الكلام عند قوله أتل ما حرم ربكم ثم يبتدأ بقوله عليكم ان لا تشركوا اى الزموا ترك الشرك فتكون الاوامر المعطوفة معطوفة على نفس عليكم لكونه بمعنى الزموا والثانى ان تكون ان مع ما فى حيزها فى محل النصب بدلا مما حرم او من العائد المحذوف اذ التقدير ما حرمه وعلى التقديرين تكون لا مزيدة لئلا يفسد المعنى كزيادتها فى قوله تعالى ان لا تسجدوا ولئلا يعلم اهل الكتاب والتقدير أتل ما حرم ربكم ان تشركوا فيكون عطف الاوامر على المحرمات باعتبار حرمة اضدادها وعطفها على الخبر باعتبار تضمين الخبر معنى الطلب و يحتمل ان تكون ان الناصبة مع ما فى حيزها فى محل الجر على حذف لام العلة والتقدير أتل ما حرم ربكم عليكم لئلا تشركوا و يحتمل ان تكون فى محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف وهو المحرم او المتلو الا انه فى جعل التقدير المحرم ان لا تشركوا يجب ان تجعل كلمة لا زآئدة لئلا يفسد المعنى (**قوله** شيأ يحتمل المصدر) بأن يكون عبارة عن الاشراك اى اشراكا ما او شيأ من الاشراك واحسانا منصوب على المصدر وعامله فعل مضمر من لفظه و يتعلق به قوله و بالوالدين * ومن فى قوله من املاق سببية متعلقة بالفعل المنهى عنه اى لا تقتلوا اولادكم لاجل الاملاق وهو الفقر وقيل الجوع (**قوله** بدل منه) يعنى ان قوله ما ظهر منها وما بطن فى محل النصب على انه بدل من الفواحش بدل اشتمال اى لا تقربوا ظاهرها و باطنها كقولك ضربت زيدا ظاهره و باطنه ومنها حال

(فان شهدوا فلا تشهد معهم) فلا تصدقهم فيه و بين لهم فساده فان تسليمهم موافقة لهم فى الشهادة الباطلة (ولا تتبع اهوآء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان مكذب الآيات متبع الهوى لا غير وان متبع الحجة لا يكون الا مصدقا بها (والذين لا يؤمنون بالآخرة) كعبدة الاوثان (وهم بربهم يعدلون) يجعلون له عديلا (قل تعالوا) امر من التعالى واصله ان يقوله من كان فى علو لمن كان فى سفل فاتسع فيه بالتعميم (أتل) أقرأ (ما حرم ربكم) منصوب بأتل وما تحتمل الخبرية والمصدرية ويجوز ان تكون استفهامية منصوبة بحرم والجملة مفعول أتل لانه بمعنى أتل اى شئ حرم ربكم (عليكم) متعلق بحرم او أتل (ان لا تشركوا به) اى لا تشركوا به ليصح عطف الامر عليه ولا يمنعه تعليق الفعل المفسر بما حرم فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها ومن جعل ان ناصبة فمحلهما النصب بعليكم على انه للاغرآء او بالبدل من ما او من عائده المحذوف على ان لا زآئدة او الجر بتقدير اللام او الرفع على تقدير المتلو أن لا تشركوا او المحرم ان تشركوا (شيأ) يحتمل المصدر والمفعول (و بالوالدين احسانا) اى واحسنوا بهما احسانا وضعه موضع النهى عن الاساءة اليهما للمبالغة وللدلالة على ان ترك الاساءة فى شأنهما غير كاف بخلاف غيرهما (ولا تقتلوا اولادكم من املاق) من اجل فقر ومن خشيته كقوله خشية املاق (نحن نرزقكم واياهم) منع لموجبية ما كانوا يفعلون لاجله واحتجاج عليه (ولا تقربوا الفواحش) كبائر الذنوب او الزنى (ما ظهر منها وما بطن) بدل منه وهو مثل قوله ظاهر الاثم و باطنه

(ولاتقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) كالقود وقتل المرتد ورجم المحصن (ذلكم) اشارة الى ماذكر مفصلا (وصاكم به) بحفظه (لعلكم تعقلون) ترشدون فان كمال العقل هو الرشد (ولاتقربوا مال اليتيم الابالتى هى احسن) اى بالفعلة التى هى احسن مايفعل بماله كحفظه وتثميره (حتى يبلغ اشده) حتى يصير بالغا وهو جمع شدة كنعمة وانعم اوشد كصر وأصر وقيل مفرد كآنك (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل والتسوية (لانكلف نفسا الاوسعها الامايسعها ولايعسر عليها وذكره عقيب الامر معناه ان ايفاء الحق عسير فعليكم بمافى وسعكم وماوراءه معفو عنكم (واذاقلتم) فى حكومة ونحوها (فاعدلوا فيه (ولوكان ذاقربى) ولوكان المقول له اوعليه من ذوى قرابتكم (و بعهدالله أوفوا) يعنى ماعهد اليكم من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع (ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) تتعظون به وقرأ حمزة وحفص والكسائى تذكرون بتخفيف الذال حيث وقع اذا كان بالتاء والباقون بتشديدها (وان هذاصراطى مستقيما) الاشارة فيه الى ما ذكر فى السورة فانها بأسرها فى اثبات التوحيد والنبوة و بيان الشريعة وقرأ حمزة والكسائى ان بالكسر على الاستئناف وابن عامر و يعقوب بالفتح والتخفيف وقرأ الباقون به مشددة بتقدير اللام على انه علة لقوله (فاتبعوه) وقرأ ابن عامر صراطى بفتح الياء وقرئ وهذا صراطى وهذا صراط ربكم وهذا صراط ربك (ولاتتبعوا السبل) الاديان المختلفة اوالطرق التابعة للهوى فان مقتضى الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطبائع والعادات (فتفرق بكم) فتفرقكم وتزيلكم (عن سبيله) الذى هو اتباع الوحى واقتفاء البرهان (ذلكم) الاتباع (وصاكم به لعلكم تتقون) الضلال والتفرق عن الحق) ثم آتينا موسى الكتاب تماما) عطف على وصاكم وثم للتراخى فى الاخبار اوللتفاوت فى الرتبة كأنه قيل ذلكم وصاكم به قديما وحديثا ثم اعظم من ذلك انا آتينا موسى الكتاب تماما للكرامة والنعمة

من فاعل ظهر فيتعلق بمحذوف وحذف منها بعد قوله بطن لدلالة الاول عليه قال ابن عباس كانوا يكرهون الزنى علانية فيفعلون ذلك سرا فنهاهم الله تعالى عن الزنى علانية وسرا وقال الضحاك ماظهر الخمر ومابطن الزنى والاولى ان يجرى النهى على عمومه فى جميع الفواحش ظاهرها و باطنها ولايخص بنوع معين (قوله تعالى الابالحق) حال من فاعل تقتلوا اى لاتقتلوها الاملتبسين بالحق و يجوز ان يكون وصفا لمصدر محذوف اى الاقتلا ملتبسا بالحق (قوله تعالى وأوفوا الكيل) اى أتموه ولاتنقصوا منه شيأ وكل شئ بلغ تمام الكمال فقدوفى وتم ووفيته اى أتممته واوفى الكيل اى اتمه ولم ينقص منه شيأ و بالقسط حال من فاعل أوفوا اى أوفوهما مقسطين اى ملتبسين بالقسط وهوالعدل فان قيل ايفاء الكيل والميزان هوعين القسط فمافائدة التكرير فالجواب ان الله تعالى امر المعطى بايفاء ذى الحق حقه من غير نقصان وامر صاحب الحق بأخذ حقه من غير طلب زيادة (قوله واذا قلتم فى حكومة ونحوها) يعنى ان القول ليس مختصا بادآء الشهادة بل يدخل فيه كل مايتعلق بالقول من الدعوة الى الدين وتقرير الدلائل عليه والامر بالمعروف والنهى عن المنكر و يدخل فيه الحكايات التى يذكرها الرجل فيجب ان لايزيد فيها ولاينقص منها وتبليغ الرسالة وحكم الحاكم ولما كان مدار الامر على اتباع الحق المشروع وطلب مرضاة الله تعالى لم يختلف الحال بين ان يكون المقول له اوالمقول عليه ذاقرابة و بين ان يكون اجنبيا (قوله وابن عامر) اى وقرأ ابن عامر و يعقوب بالفتح والتخفيف على انها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الامر والشأن اى وانه هذا صراطى كقوله تعالى ان الحمد لله (قوله وقرأ الباقون به مشددة بتقدير اللام) المفيدة للعلية اى ولان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه كقوله تعالى وان المساجد لله فلاتدعوا مع الله احدا وقيل ان ان المشددة مع مافى حيزها فى محل النصب على انها معطوفة على قوله ماحرم اى أتل ماحرم ربكم عليكم وأتل ان هذا صراطى والمراد بالمتكلم هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فان صراطه صراط الله الذى هو دين الاسلام (قوله تعالى فتفرق) منصوب باضمار ان بعد الفاء فى جواب النهى اصله تتفرق حذفت منه احدى التاءين و بكم مفعول به عدى الفعل اليه بالباء اى فتفرقكم وقوله مستقيما حال وعاملها معنى الاشارة (قوله وثم للتراخى فى الاخبار) جواب عما يقال كيف يصح عطف الايتاء على التوصية بثم والايتاء قبل التوصية بدهر طويل فان التوصية وقعت بانزال القرآن وايتاء التوراة لاشك انه متقدم على انزال القرآن واجاب عنه بأن ثم ههنا ليست للتراخى الزمانى بل انما هى للتراخى فى الاخبار اوللتراخى فى الرتبة فان الفاء العاطفة للجمل قد تفيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ماقبلها فى الذكر لان مضمون مابعدها واقع عقيب مضمون ماقبلها فى الزمان كما فى قوله تعالى بعد ذكر الجنة فنعم اجر العاملين و بعد ذكر جهنم فبئس مثوى المتكبرين فان ذكر مدح الشئ اوذمه انما يصح بعد جرى ذكره ولايصح حملها على التراخى الزمانى فى شئ من الآيتين ومن هذا الباب عطف تفصيل المجمل على المجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابنى من اهلى الى آخرها وقولك اجبته فقلت لبيك فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجمال ومن هذا القبيل مانحن فيه من الآية فان الاخبار بايتاء التوراة وانزال القرآن مرتب على الاخبار بالتوصية باتباع صراط الله تعالى اذ لايخفى ان بيان طريق التوصية حقه ان يؤخر عن الاخبار بنفس التوصية وكذا بين ايتاء التوراة وانزال القرآن و بين تلك التوصية تفاوت عظيم فى الرتبة لاشتمالهما على تلك التوصية وعلى امثالها مع احكام اخر وفى تقرير الجواب اشارة الى ان قوله تعالى وهذا كتاب انزلناه مبارك عطف على آتينا موسى الكتاب داخل فى حيز ثم ولم يذكر على اسلوب قوله آتينا موسى الكتاب ولم يقل وانزلنا اليك هذا الكتاب المبارك اظهارا لشرفه ومزيد رتبته ولهذا جعل الفاصلة ثمة لعلهم بلقاء ربهم يؤمنون وههنا لعلكم ترحمون (قوله وصاكم به قديما وحديثا) اشارة الى ان هذه التوصية قديمة لم يزل يوصى بها كل امة على لسان نبيها ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآيات يعنى من قوله تعالى قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم الى قوله لعلكم تتقون محكمات لم ينسخهن شئ من جميع الكتب وعن كعب الاخبار انه قال والذى نفس كعب بيده ان هذه الآيات مفتتح التوراة وهى بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم الى آخر الآيات الثلاث وكعب رجل من حمير ادرك زمن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يره واسلم فى خلافة عمر رضى الله عنه وروى ابن مسعود عنه عليه الصلاة والسلام انه خط خطا ثم قال هذا سبيل الرشد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطا ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه ثم تلا هذه الآية وان هذا صراطى

مستقيما فاتبعوه وقوله تماما مفعول له وجاز حذف اللام لكونه فى معنى الاتمام فيكون فعلا لفاعل الفعل المعلل اومصدر اللفعل المقدر من لفظه على حذف الزوائد اى اتممناه اتماما وقوله للكرامة متعلق بقوله تماما بمعنى اتماما كقوله والله انبتكم من الارض نباتا اى انباتا ولهذا تعلق به قوله للكرامة على انه مفعول به والافتماما مصدر تم وهو لازم فكيف يعدى الى الكرامة (**قوله** على من احسن القيام به) على ان يكون التعريف فى قوله الذى للجنس اى لاتمام النعمة الى كل من احسن القيام به فيكون ضمير احسن عائدا الى الموصول ومفعوله محذوف (**قوله** اوعلى الذى احسن تبليغه) فيكون التعريف للعهد والمعهود موسى عليه الصلاة والسلام فيكون فاعل احسن ايضا ضميرا عائدا الى الموصول ومفعوله محذوفا وهو التبليغ اى اتماما للكرامة على العبد الذى احسن الطاعة فى التبليغ وفى كل ماامر به (**قوله** اوتماما على ما احسنه) على ان يكون التعريف للعهد ايضا والمعهود العلوم والشرائع التى احسنها موسى اى اجاد معرفتها ففاعل احسن ضمير موسى ومفعوله محذوف وهو العائد الى الموصول اى تماما على الذى احسنه موسى من العلم والشرائع بمعنى زيادة على علمه على وجه التتميم (**قوله** وقرئ بالرفع) اى برفع احسن على انه خبر مبتدأ محذوف والذى وصف للدين اوللوجه الذى تكون عليه الكتب اى حال كون الكتاب تماما على الدين الذى هو احسن اوحال كون الكتاب تاما كاملا كائنا على الوجه الذى هو احسن مايكون عليه الكتب (**قوله** كراهة ان تقولوا) اختار كونه مفعولا له ولاخفاء ان نفس هذا القول لايصلح ان يكون علة باعثة للانزال بل العلة الباعثة هى عدم ذلك القول فلذلك حمله الكوفيون على حذف لا اى لئلا يقولوا والبصريون على حذف المضاف اى كراهة ان تقولوا وان تقولوا خطاب لاهل مكة والمعنى انزلناه كراهة ان تقولوا يااهل مكة انزل الكتاب وهو التوراة والانجيل على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى وكنا غافلين عمافيهما الانعلم دراستهم لان كتابهم ليس بلغتنا فانزل الله تعالى كتابا بلغتهم كيلا يعتذروا بان الكتاب لم يأتهم وان الرسول لم يبعث اليهم (**قوله** وانه كنا) قدر للمكسورة المخففة من الثقيلة اسما وهو ضمير الشأن اشارة الى انها يجوز اعمالها حال كونها مخففة كما تعمل يكون مع حذف نونها فى قولك الم يك زيد قائما نص عليه ابن الحاجب فى الكافية ولم يقل عن دراستهما لان كل طائفة جماعة مع ان ضمير دراستهم للطائفتين (**قوله** تعالى فقد جاءكم) جواب شرط مقدر اى ان صدقتم فيما كنتم تعتذرون عن انفسكم فقد جاءكم اوان كنتم كما تزعمون انكم اذا انزلنا عليكم كتابا تكونون اهدى من اليهود والنصارى فقد جاءكم حذف الشرط فدل عليه بالفاء الفصيحة كما فى قوله * فقد جئنا خراسانا * ولما وصف الله تعالى القرآن العظيم بانه كتاب مبارك بكون اتباعه سببا للرحمة وانه بينة نازلة من قبل الرب الكريم وهدى ورحمة عظم كفر من كذب به وصدف عنه ومنع غيره عن اتباعه لان الاول ضلال والثانى اضلال فمن جمع بينهما فقد وقع فى غاية الاختلال (**قوله** اى ماينتظرون) اشارة الى ان هل استفهام معناه النفى وان ينظرون بمعنى ينتظرون فان النظر يستعمل فى معنى الانتظار وتقدير الآية انهم لايؤمنون بك الا اذا جاءهم احد هذه الامور الثلاثة وهى مجئ الملائكة او مجئ الرب او مجئ الآيات القاهرة من الرب كانه قيل انى اثبت عليهم الحجة وانزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا فماينتظرون الا احد هذه الامور (**قوله** بجزيرة العرب) هى ناحية من ارض العرب يحيط بها بحر فارس و بحر السودان ونهر ادجلة والفرات روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعل بالمغرب بابا مسيرة عرضه سبعون عاما للتوبة لايغلق مالم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك فان الايمان انما ينفع صاحبه اذا كان عن برهان رغما للشيطان وتعبدا للرحمن واختيارا للايمان من حيث كونه مأمورا به من قبل الملك المنان وما يكون عند معاينة الآيات ليس بايمان اختيار فى الحقيقة بل هو ايمان يأس وقع خوفا من العذاب فلا ينفع الايمان الحاصل عند معاينة مايضطر الانسان الى الايمان فان معاينة اشراط الساعة بمنزلة معاينة نفسها ووقوع العيان يمنع قبول الايمان لانه انما يقبل اذا كان بالغيب قالت عائشة رضى الله تعالى عنها اذا خرجت اول الآيات طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت الاجساد بالاعمال * ويوم منصوب بقوله لاينفع وقرئ مرفوعا على الابتداء وخبره لاينفع والعائد محذوف اى لاينفع نفسا ايمانها فيه وقوله لم تكن آمنت وان جاز ان يكون حالا من ضمير ايمانها الا ان المصنف اختار كونه صفة نفسا فيقع الفاعل وهو ايمانها فاصلا بين المفعول الموصوف وبين صفته لعدم كون الفاعل اجنبيا من الموصوف الذى هو المفعول لاشتراكهما فى العامل فعلى هذا يجوز ضرب هندا

(على الذى احسن) على من أحسن القيام به ويؤيده ان قرئ على الذين أحسنوا اوعلى الذى احسن تبليغه وهو موسى اوتماما على مااحسنه اى اجاده من العلم والشرائع اى زيادة على علمه اتماما له وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف اى على الذى هو احسن اوعلى الوجه الذى هو احسن مايكون عليه الكتب (وتفصيلا لكل شئ) وبيانا مفصلا لكل مايحتاج اليه فى الدين وهو عطف على تماما ونصبهما يحتمل العلة والحال والمصدر (وهدى ورحمة لعلهم) لعل بنى اسرائيل (بلقاء ربهم يؤمنون) اى بلقائه للجزاء (وهذا كتاب) يعنى القرآن (انزلناه مبارك) كثير النفع (فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون) بواسطة اتباعه وهو العمل بمافيه (أن تقولوا) كراهة ان تقولوا علة لانزاله (انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) اليهود والنصارى ولعل الاختصاص فى انما لان الباقى المشهور حينئذ من الكتب السماوية لم يكن غير كتبهم (وان كنا) ان هى المخففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة خبر كان اى وانه كنا (عن دراستهم) قراءتهم (لغافلين) لاندرى ماهى اولا نعرف مثلها (اوتقولوا) عطف على الاول (لو انا انزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم) لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا ولذلك تلقفنا فنونا من العلم كالقصص والاشعار والخطب على انا اميون (فقد جاءكم بينة من ربكم) حجة واضحة تعرفونها (وهدى ورحمة) لمن تأمل فيه وعمل به (فمن اظلم ممن كذب بآيات الله) بعد ان عرف صحتها اوتمكن من معرفتها (وصدف) أعرض اوصد (عنها) فضل واضل (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) شدته (بما كانوا يصدفون) باعراضهم اوصدهم (هل ينظرون) اى ماينتظرون يعنى اهل مكة وهم ماكانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظرين (الا ان تأتيهم الملائكة) ملائكة الموت اوالعذاب وقرأ حمزة والكسائى بالياء هنا وفى النحل (اويأتى ربك) اى امره بالعذاب اوكل آياته يعنى آيات القيامة والعذاب والهلاك الكلى لقوله (اويأتى بعض آيات ربك) يعنى اشراط الساعة وعن حذيفة والبراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما كنا نتذاكر الساعة اذ اشرف علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ماتتذاكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لاتقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن (يوم يأتى بعض آيات ربك لاينفع نفسا ايمانها) كالمحتضر اذا صار الامر عيانا والايمان برهانى وقرئ تنفع بالتاء لاضافة الايمان الى ضمير المؤنث (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا

غلامها القرشية وقوله او كسبت في ايمانها خيرا لما عطف على قوله آمنت اشعر النظم ان الايمان السابق العرى عن فعل الخير لا ينفع مطلقا وقد ذهب اهل السنة الى انه ينفع في عدم التخليد لورود النصوص بذلك ولم يقم دليل عقلي ينافيها وان لم ينفع في دفع العقاب جزاء على اثم ترك العمل استدل به من لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل كالمعتزلة فان الايمان في الشرع عبارة عن التصديق بما علم بالضرورة انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم الا ان جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج ذهبوا الى انه عبارة عن مجموع امور ثلاثة اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه فمن ترك العمل وحده اى مع انه اعتقد واقر فهو فاسق اتفاقا الا انه عند جمهور المحدثين هو مؤمن فاسق وعند الخوارج هو كافر فاسق وعند المعتزلة هو فاسق خارج عن الايمان غير داخل في الكفر والخارج عن الايمان لا ينتفع بالايمان قال صاحب الكشاف معنى الآية ان اشراط الساعة اذا جاءت وهي آيات ملجئة مضطرة ذهب اوان التكليف عندها فلم ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها من قبل ظهور الآيات او مقدمة ايمانها غير كاسبة خيرا في ايمانها فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة اذا آمنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا لانا نعلم ان قوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين فريضتين لا ينبغي ان تنفك احداهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبها ويسعد والا فالشقاء والهلاك انتهى كلامه فتمسك بظاهر الاية على ان مجرد الايمان بدون ان يكون فيه كسب خير ليس بنافع فلا يخلص صاحبه من الخلود في النار (**قوله وللمعتبر**) اى ولمن اعتبر الايمان المجرد عن العمل بأن حكم عليه بانه يخلص صاحبه من الخلود في النار تخصيص هذا الحكم وهو حكم عدم نفع الايمان بذلك اليوم فان الايمان الذى حكم عليه بانه لا ينفع اذا خصص بالايمان الحادث في ذلك اليوم يكون الحكم بعدم نفعه مخصصا ايضا بواسطة تخصيص الايمان المعتبر في ذلك الحكم ثم ان هذا التخصيص ليس مستندا الى مجرد الادعاء والتشهى بل هو مستند الى دليل وذلك لان كلمة أو لاحد الامرين او الامور فاذا وقعت في سياق النفي تكون لعموم النفي كالنكرة على ما ذكر في قوله تعالى ولا تطع منهم آثما او كفورا فقوله تعالى او كسبت لما عطف على قوله آمنت الواقع في سياق قوله لم تكن كان المعنى لا ينفع الايمان نفسا انتفى عنها كل واحد من الايمان وكسب الخير في ذلك الايمان قبل ذلك اليوم ووجب ان يكون المراد بالايمان الذى حكم عليه بعدم النفع هو الايمان الحادث بعد ذلك اليوم فحينئذ لا دلالة في الآية على عدم نفع الايمان السابق على ذلك اليوم اذا كان عاريا عن فعل الخير والطاعة حتى يقال انه تعالى سوى بين النفس الكافرة اذا آمنت في غير وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا في ان كل واحدة منهما خالدة في النار فسقط استدلال المعتزلة بها ولما ورد على هذا التأويل ان يقال تخصيص الحكم المذكور بذلك اليوم وجعل كلمة او لعموم النفي يستلزم ان يكون المعنى لا ينفع الايمان الحادث في ذلك اليوم نفسا انتفى عنها كل واحد من الايمان السابق وكسب الخير فيه فيكون ذكر انتفاء ذكر كسب الخير في الايمان السابق لغوا لان انتفاء نفس الايمان السابق يستلزم انتفاء كسب الخير فيه ضرورة اشار المصنف الى جوابه بقوله وحمل الترديد على اشتراط النفع باحد الامرين احدهما الايمان السابق الذى اكتسب فيه العمل الصالح والآخر مجرد ذلك الايمان وتقرير الجواب ان قوله تعالى او كسبت في ايمانها خيرا انما يكون لغوا اذا كان المقصود مجرد بيان عموم النفي وليس كذلك بل المقصود بيان اشتراط النفع باحد الامرين فان هذا البيان انما يحصل بذكرهما جميعا بان يقول يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع الايمان الحادث فيه نفسا خلت عن الايمان السابق المكتسب فيه الخير وعن اصل ذلك الايمان ايضا فان هذا القول يدل على ان النفس لو لم تكن خالية عن كل واحد منهما بل كانت متصلة باحدهما ايهما كان نفعها ذلك ونجاها من الخلود في النار ولا شك انه يفهم منه اشتراط النفع باحد الامرين ويظهر فائدة قوله او كسبت في ايمانها خيرا (**قوله والعطف على لم تكن**) عطف على قوله وحمل الترديد فيكون جوابا آخر عن حديث اللغو وتقريره ان تخصيص الحكم المذكور بذلك اليوم على تقدير تسليم كونه مستلزما لذكر ما لا فائدة في ذكره انما يستلزمه على تقدير كون قوله او كسبت عطفا على قوله آمنت وليس كذلك بل هو معطوف على قوله لم تكن والمعنى لا ينفع الايمان الحادث في ذلك اليوم نفسا لم تؤمن قبل او آمنت بعد ظهور الآيات وكسبت في ايمانها الحادث خيرا كأنه قيل لا ينفع مجرد الايمان للنفس الموصوفة بانها لم تؤمن من قبل فضلا عن ان تكتسب في ايمانها خيرا او بانها آمنت بعد ظهور الآيات وكسبت في ايمانها الحادث خيرا او اجيب عن تمسك المعتزلة ايضا بأن الآية

(**او كسبت في ايمانها خيرا**) عطف على آمنت والمعنى انه لا ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها او مقدمة ايمانها غير كاسبة في ايمانها خيرا وهو دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحمل الترديد على اشتراط النفع باحد الامرين على معنى لا ينفع نفسا خلت عنهما ايمانها والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذى احدثته حينئذ وان كسبت فيه خيرا (**قل انتظروا انا منتظرون**) وعيد لهم اى انتظروا اتيان احد الثلاثة فانا منتظرون له وحينئذ لنا الفوز وعليكم الويل

من باب اللف التقديرى اى لاينفع نفسا ايمانها ولا كسبها فى الايمان لم تكن آمنت من قبل او كسبت فيه فتوافق الآيات والاحاديث الشاهدة بأن مجرد الايمان ينفع و يورث النجاة من العذاب ولو بعد حين وهذا ما قاله القاضى ناصر الدين فى الانتصاف من ان الزمخشرى يروم ان يستدل بالآية على ان الكافر والعاصى فى الخلود سوآء حيث سوى فى الآية بينهما فى عدم الانتفاع بالايمان بعد ظهور الآيات ولايتم له فان هذا الكلام اشتمل على مايسمى فى علم البيان و البلاغة باللف واصل الكلام يوم يأتى بعض آيات ربك لاينفع نفسا ايمانها لم تكن مؤمنة قبل ايمانها بعد ولا نفسا لم تكسب فى ايمانها خيرا قبل ماتكسبه من الخير بعد الا انه لف الكلامين فجعلهما كلاما واحدا ايجازا و بلاغة واذا ثبت ان ذلك هو الاصل ظهر ان مايستفاد من الآية غير مخالف لقواعد اهل السنة فانا نقول لاينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخيران ارتفع الايمان المتقدم فى السلامة من الخلود فهذا بأن يدل على رد الاعتزال اجدر من ان يدل له (**قوله** عليه الصلاة والسلام فى الهاوية) وهى من اسماء النار سميت به لكونها ذات هوى يسقط المجرمون فيها يقال هوى يهوى هويا اذا سقط (**قوله** شيعا) يقال شايعه يشايعه شياعا اى تبعه (**قوله** تعالى لست منهم) فى محل الرفع على انه خبر ان ومنهم خبر ليس وفى شئ متعلق بالاستقرار الذى تعلق به منهم اى لست منهم مستقرا فى شئ من تفريقهم ومن سائر احوالهم والحاصل ان قولك لست منى ولست منك يستعمل فى نفى الاتصال بين اثنين كما ان نحو انت منى وانا منك يستعمل فى اثبات الاتصال بينهما ونفى الاتصال انما يستفاد من القرآئن الخارجية فان المحق لكونه ضد المبطل لايتصل به و كذا من اتبع الحجج والبراهين لايتصل بمن يتمسك بتقليد الآباء والاهوآء الباطلة (**قوله** عشر حسنات امثالها) يعنى ان ظاهره ان يقال عشرة امثالها بالحاق التاء لان الامثال جمع مثل وهو مذكر وقد تقرر ان ثلاثة الى عشرة اذا اضيف الى مذكر يجب الحاق التاء بالعدد نحو ثلاثة رجال الى عشرة رجال ولم يلحق التاء بالعشرة ههنا لان الامثال ليس مميز العشرة بل مميزها هو الحسنات والامثال صفة لمميزها روى ابو ذر رضى الله عنه انه عليه الصلاة و السلام قال الحسنة عشرا او ازيد والسيئة واحدة او أحقر فالويل لمن غلبت آحاده اعشاره وقال عليه الصلاة و السلام حكاية عن الله تعالى اذا هم عبدى بحسنة فاكتبوها وان لم يعملها واذا عملها فعشر امثالها وان هم بسيئة فلا تكتبوها فان عملها فسيئة واحدة فان قيل كفر ساعة يوجب عقاب الابد على نهاية التغليظ فاوجه المماثلة واجيب بأن الكافر على عزم انه لو عاش ابدا لبقى على ذلك الاعتقاد فلما كان العزم مؤبدا عوقب بعقاب الابد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع عن ذلك الذنب فلاجرم كانت عقوبته منقطعة (**قوله** قضية للعدل) توصيفه تعالى بالعدل لايقتضى ان يكون بعض الافعال بالنسبة اليه تعالى ظلما وقبيحا فان كل ما اسند اليه تعالى من الافعال حسن وصواب يتصرف فى ملكه كيف يشاء الا انه تعالى لكمال قدرته واحاطة علمه و باهر حكمته وجلال ذاته وكبريائه لايفعل الا ماله حكمة وفائدة جليلة فلينظر الانسان الى بدنه والى بدن العالم باسره كيف احسن خلقه ووضع كل شئ من اعضائه المختلفة فى موضع يليق به فقوله قضية للعدل لايدل على انه مال الى الاعتزال بان يفهم من كلامه ان الجزاء لو لم يكن مثل السيئة لما كان عدلا (**قوله** فيعل) قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو قيما بفتح القاف وكسر الياء المشددة على انه صفة مشبهة من قام بمعنى القائم والمستقيم الا ان القيم ابلغ منهما باعتبار الزنة لكون زنته دالة على الثبوت وهما يدلان على التجدد والحدوث وان كان المستقيم ابلغ منه باعتبار الصيغة فان بناء الاستفعال لكثرة حروفه يفيد ما لا يدل عليه المجرد والقيم بكسر القاف وفتح الياء مخففة مصدر بمعنى القيام كالصغر والكبر والحول والشبع وصف به الدين مبالغة او بمعنى ذا قيم (**قوله** ملة ابراهيم عطف بيان لدينا) فان الملة والدين وان كانا عبارتين عما شرعه الله تعالى لعباده على لسان انبيائه ليتوصلوا باتباعه الى اجل ثوابه الا ان الملة لما ذكرت مضافة كان فيها زيادة التوضيح فصلحت ان تكون عطف بيان للدين والملة من امللت الكتاب اى امليته وما شرعه الله تعالى لعباده سمى ملة من حيث انه يدون ويملى ويكتب و يتدارس بين من اتبعه من المؤمنين ويسمى دينا باعتبار طاعتهم لمن شرعه وسنه اى جعله لهم سننا وطريقا (**قوله** عبادتى كلها) قال الزجاج النسك كل ما تقربت به الى الله تعالى الا ان الغالب عليه فى العرف الحج او الذبح قال مقاتل نسكى اى حجى وقال ابن عباس رضى الله عنهما اى ذبحى يقال من فعل كذا فعليه نسك اى دم يهريقه وجمع بين الصلاة و بين النحر كما فى قوله تعالى فصل لربك وانحر وقيل النسك سبائك الفضة كل سبيكة منها نسيكة وقيل المتعبد

(ان الذين فرقوا دينهم) بددوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض اوافترقوا فيه قال عليه الصلاة والسلام افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وافترقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وستفترق امتى على ثلاث وسبعين فرقة كلها فى الهاوية الا واحدة وقرأ حمزة والكسائى هنا وفى الروم فارقوا اى باينوا (وكانوا شيعا) فرقا تشيع كل فرقة اماما (لست منهم فى شئ) اى فى شئ من السؤال عنهم وعن تفرقهم او عن عقابهم او انت برئ منهم وقيل هو نهى عن التعرض لهم وهو منسوخ بآية السيف (انما امرهم الى الله) يتولى جزآءهم (ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) بالعقاب (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) اى عشر حسنات امثالها فضلا من الله تعالى وقرأ يعقوب عشر بالتنوين وامثالها بالرفع على الوصف وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة و بغير حساب ولذلك قيل المراد بالعشر الكثرة دون العدد (ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها) قضية للعدل (وهم لايظلمون) بنقص الثواب وزيادة العذاب (قل اننى هدانى ربى الى صراط مستقيم) بالوحى والارشاد الى ما نصب من الحجج (دينا) بدل من محل الى صراط اذ المعنى هدانى صراطا كقوله ويهديكم صراطا مستقيما او مفعول فعل مضمر دل عليه الملفوظ (قيما) فيعل من قام كسيد من ساد وهو ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم ابلغ منه باعتبار الصيغة وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائى قيما على انه مصدر نعت به وكان قياسه قوما كعوض فأعل لاعلال فعله كالقيام (ملة ابراهيم) عطف بيان لدينا (حنيفا) حال من ابراهيم (وما كان من المشركين) عطف عليه (قل ان صلاتى ونسكى) عبادتى كلها اوقربانى او حجى

(ومحيـاى ومماتى) وما أناعليه فى حياتى واموت عليه من الايمان والطاعة اوطاعات الحياة والخيرات المضافة الى الممات كالوصية والتدبير او الحياة والممات انفسهما وقرأ نافع محيـاي باسكان الياء أجراء للوصـل مجرى الوقف (لله رب العالمين لاشريك له) خالصة له لااشرك فيها غيرا (وبذلك القول والاخلاص (أمرت وانا اول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته (قل أغير الله ابغى ربا) فاشركه فى عبادتى وهو جواب عن دعائهم له عليه السلام الى عبادة آلهتهم (وهو رب كل شئ) حال فى موقع العلة للانكار والدليل له اى وكل ماسواه مربوب مثلى لايصلح للربوبية (ولاتكسب كل نفس الاعليهـا) فلاينفعنى فى ابتغاء رب سواه ما انتم عليه من ذلك (ولا تزر وازرة وزر اخرى) جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم (ثم الى ربكم مرجعكم) يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) يبين الرشد من الغى ويميز المحق من المبطل (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) يخلف بعضكم بعضا اوخلفاء الله فى ارضه تتصرفون فيها على ان الخطاب عام اوخلفاء الامم السابقة على ان الخطاب للمؤمنين (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) فى الشرف والغنى (ليبلوكم فيما آتاكم) من الجاه والمال (ان ربك سريع العقاب) لان ماهو آت قريب اولانه يسرع اذا اراده (وانه لغفور رحيم) وصف العقاب ولم يضفه الى نفسه ووصف ذاته بالمغفرة وضم اليه الوصف بالرحمة واتى ببناء المبالغة واللام المؤكدة تنبيها على انه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مسامح فيها * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك السبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة والله اعلم

سورة الاعراف مكية غير ثمان آيات من قوله واسألهم الى قوله واذ نتقنا الجبل محكم كلها وقيل الا قوله وأعرض عن الجاهلين وآيها مائتان وخمس اوست آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(المص) سبق الكلام فى مثله (كتاب) خبرمبتدأ محذوف اى هو كتاب اوخبر المص والمراد به السورة اوالقرآن (انزل اليك) صفته (فلا يكن فى صدرك حرج منـه) اى شك فان الشاك حرج الصدر اوضيق قلب من تبليغه مخافة أن تكذب فيه اوتقصر فى القيام بحقه وتوجيه النهى اليه للمبالغة كقولهم لاارينك ههنـا والفاء تحتمـل العطف والجواب فكأنه قيل اذا انزل اليك لتنذر به فلا يحرج صدرك

ناسك لانه خلص نفسه من دنس الآثام وصفاها كالسبيكة المخلصة من الخبث فعلى هذا النسك كل مابه تقربت الى الله تعالى (قوله تعالى ومحياى ومماتى لله) اى حياتى وموتى حاصلان بخلق الله تعالى لابمعنى انه يؤتى بهما الطاعة الله تعالى وخالصا لوجهه لان ذلك انما يكون فيما يكون لاختيار الانسان مدخل فيه فلذلك يجب ان يكون كون الصلاة والنسك لله مفسرا بكونهما واقعتين بخلق الله تعالى وذلك من ادل الدلائل على ان طاعة العبد مخلوقة لله تعالى هذا على تقدير ان يراد بهما الحياة والممات انفسهما واما على تقدير ان يكونا من قبيل ذكر المحل وارادة الحال فيكون المقصود من الكلام ارشاد الانام فى صورة خطابه عليه الصلاة والسلام قال التفتازانى المحيا والممات مجازان عمايقارنهما ويكون معهما من الايمان والعمل الصالح لانه المناسب للحكم عليه بكونه خالصا لوجه الله كالصلاة وسائر العبادات الاانه لايكفى فى العبادات ان يؤتى بها كيف كانت بل يجب ان يؤتى بها مع تمام الاخلاص وانه تعالى لايقبل الاماكان خالصا لوجهه (قوله جواب عن قولهم) عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان الوليد بن المغيرة كان يقول اتبعوا سبيلى احمل أوزاركم فقيل ولاتزر وازرة اى لاتؤاخذ نفس آثمة باثم اخرى اى لايؤاخذ احد بذنب غيره تم مايتعلق بسورة الانعام

سورة الاعراف مائتان وست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله كتاب خبرمبتدأ محذوف) مبنى على مااختاره من كون ألفاظ التهجى مذكورة على نمط التعديد ومقدرة بالمؤلف من هذه الحروف فانها حينئذ تكون فى حيز الرفع على انها مبتدأ حذف خبره اوخبر محذوف والتقدير هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف اوالمؤلف منها كذا فحينئذ يكون كتاب جملة اخرى حذف منها المبتدأ وهو الضمير الراجع الى المؤلف من الحروف واما اذا جعل المص اسمـا للسورة اوالقرآن فحينئذ يكون المص مبتدأ وكتاب خبره كما صرح به (قوله فان الشاك حرج الصدر) لما فسر الحرج بالشك ومن المعلوم ان لفظ الحرج ليس حقيقة فيـه فتعين كونه مجازا فيه احتاج الى بيان العلاقة بين المعنى الاصلى والمجازى وهى ان الحرج من لوازم الشك واللفظ المستعمل فى الملزوم مع عـدم امكان ارادة المعنى الاصلى مجاز اذ لايمكن ههنا ارادة حقيقة الحرج اذ لامعنى لتحرج القلب من نفس الكتاب اومن نفس انزاله اومن نفس اسناد انزاله الى الله تعالى فان كل ذلك يتمثل فى القلب ويرتسم فيـه فلايحرج من الجزم بكونه منزلا من عند الله تعالى وانمـا المتصور ان يحرج القلب من عـدم التيقن بكونه منزلا من عند الله تعالى فان الشاك فى الحكم لايستقر فى قلبه احـد طرفى النسبـة فيضيق قلبـه منه ومن فى قوله منـه سببيـة اى لايكن فى قلبـك حرج بسببه وضمير منـه يرجع الى الانزال المسند اليه تعالى المدلول من قوله انزلنـاه (قوله اوضيق قلب من تبليغه) فحينئذ يكون الحرج على اصل معناه ويقدر المضاف اى حرج من تبليغـه فان الحرج حقيقـة لايختص بالاجسام والضيق المكانى (قوله وتوجيـه النهى اليـه) مع ان الحرج ليس ممـا يؤمر وينهى بالكون فى الصدر اوعدم الكون فيـه والنهى من باب التهييج والالهاب ليداوم على اليقين ويزيد فيه كقوله فان كنت فى شك وقيل المراد نهى امته عن الشك لان الامر والنهى انما يتعلقان بمن له شعور وعزيمة على الفعل والترك والحرج ليس كذلك الا انه لما قصد المبالغة فى نهى المخـاطب عن كونه فى حرج عبر عن عدم كونه فى حرج بعدم كون الحرج فى صدره على طريق ذكر اللازم وارادة الملزوم فان الكناية ابلغ من الصريح فان قولك لاأرينك ههنا ابلغ من ان يقال لاتكونن ههنا ولاتحضرن فيه فان عدم كون المخاطب فى ذلك المكان ملزوم لعدم رؤية المتكلم اياه فيه فعبر عن الاول بالثانى لكون نهى المتكلم نفسه عن رؤية المخاطب فيه ابلغ فى نهى المخاطب عن الحضور فيه لكون النهى الاول كالبينة للثانى ولاشك ان اثبات الشئ ببينة ابلغ من مجرد الاثبات ومثله فى الامر قوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة فان ظاهره امر الكفار بأن يجدوا فى المؤمنين غلظة والمراد امر المؤمنين بأن يغلظوا على الكفار ولما كان وجدان الكفار غلظة فى المؤمنين لازما لغلظة المؤمنين عليهم وكان طلب المؤمنين اللازم ابلغ من طلب الملزوم عبر عن غلظة المؤمنين عليهم بذلك (قوله والفاء تحتمل العطف) واختلاف الجملتين خبرا وانشـاء لفظا ومعنى يوجب كمال الانقطاع بينهما فلا يجوز عطف احداهمـا على الاخرى فلابد ان تؤول جملة لايكن حرج بالاخبار على معنى لاينبغى ان يكون حرج اوتؤول جملة انزل اليك بالانشاء على معنى تيقن بانزاله اليك من ربك فلايكن فى صدرك حرج وقوله فى تصوير

الشرط المقدر اذا انزل اليك لتنذر فلا يحرج صدرك لمبادرة الى ان جملة النهى وقعت معترضة بين العلة ومعلولها وحقها ان تتأخر عن قوله لتنذر الا انها قدمت عليه تنبيها على انه ينبغى ان يزيل الحرج عن صدره اولا ثم يشتغل بالانذار فالفاء فى قوله فلا يكن لترتيب النهى على قوله انزل اليك لتنذر فان الكتاب لما كان منزلا من عند الله تعالى لحكمة الانذار به ينبغى ان لايشك فيه ولا يخاف من تبليغه لان الله تعالى حينئذ يتكفل بحفظه ونصرته كأنه قيل هذا الكتاب انزله الله عليك واذا علمت انه تنزيل الله فاعلم ان عناية الله معك واذا علمت هذا فلا يكن فى صدرك حرج لان من كان الله حافظا له وناصرا يقوى على ايقاع مطلوبه فاشتغل بالانذار والتبليغ والتذكير اشتغال الرجال الابطال ولا تبال أحدا من اهل الزيغ والعناد (قوله لانه اذا ايقن) علة وبيان لوجه كون اللام متعلقة بلا يكن على ان يكون الحرج بمعنى الشك كأنه قيل تيقن بكونه منزلا من عند الله ليشجعك ذلك اليقين على الانذار وقوله وكذا اذا لم يخفهم الخ على ان يكون الحرج بمعناه وبتقدير المضاف فى منه كأنه قيل لاتخف من تكذيبهم اياك ليشجعك عدم الخوف المذكور على الانذار (قوله والجر عطفا على محل لتنذر) فان الفعل فيه منصوب بأن المضمرة بعد لام كى فانسبك منهما المصدر فكأنه قيل للانذار والتذكير فان ذكرى اسم مصدر بمعنى التذكير ثم انه تعالى لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتبليغ والانذار أمر الامة بمتابعته وقبول ما انزل اليه فقال اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم اى لاتتخذوا غيره اولياء تطيعونهم فى معصية الله وقرئ ولا تبتغوا بالغين المعجمة من الابتغاء كقوله ومن يبتغ غير الاسلام دينا وعلى القراءتين ضمير من دونه يرجع الى الرب تعالى وهو متعلق بمحذوف لانه كان فى الاصل صفة لاولياء فلما قدم عليه انتصب حالا اى لاتتبعوا عظماءكم الذين تجعلونهم كالارباب حيث تتبعونهم فيما يحرمون ويحللون ويزينون لكم طرق الضلال عن الصراط المستقيم وهو كقوله تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا اى يطيعونهم فيما يأمرون وينهون (قوله وقيل الضمير فى من دونه لما انزل) بتقدير المضاف الى اولياء اى دين اولياء ولا يبعد ان يجعل الضمير لمصدر اتبعوا اى لاتتبعوا اولياء اتباعا كائنا من دون اتباع ما انزل (قوله اى تذكر قليلا اوزمانا قليلا) يعنى ان قليلا معمول لقوله تذكرون على انه صفة مصدره المحذوف او ظرفه المحذوف (قوله وان جعلت مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون) لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فلا بد ان يكون قليلا صفة زمان محذوف وذلك الزمان المحذوف فى محل الرفع على انه خبر مقدم وما المصدرية مع ما بعدها فى تأويل المصدر المرفوع على انه مبتدأ مؤخر والتقدير زمانا قليلا تذكركم اى لايقع تذكركم الا فى بعض الاحيان (قوله قرأ حمزة الخ) يعنى انهم قرؤا بتاء واحدة وتخفيف الذال بحذف احد التاءين وقرأ ابن عامر يتذكرون بياء تحتانية بعدها تاء على انه تعالى خاطب نبيه عليه الصلاة والسلام بأن هؤلاء الذين ذكروا بالخطاب السابق قليلا ما يتذكرون والباقون بتاء واحدة وتشديد الذال بادغام تاء التفعل فيها ثم انه تعالى لما امر الرسول بالانذار والتبليغ وامر القوم بالقبول والاتعاظ ذكر بعده ما فى ترك المتابعة من الوعيد فقال وكم من قرية الآية وكم فيه خبرية للتكثير وفسرها المصنف بقوله وكثيرا المنصوب اشارة الى انها فى موضع النصب على الاشتغال باضمار فعل يفسره ما بعده ولا بد ان يقدر الفعل متأخرا عن كم لان لها صدر الكلام والتقدير وكم من قرية اهلكنا اهلكناها ولو جعل كم فى محل الرفع بالابتداء وجعلت الجملة بعدها خبرها لكان له وجه فيكون التقدير وكثير من القرى اهلكناها ثم انه قدر امرين احدهما الارادة لدلالة قوله تعالى فجاءها بأسنا على تقديرها اذ لو لم تقدر لزم ان يكون مجيء البأس بعد الاهلاك وعقيبه وليس كذلك بل الامر بالعكس والآخر الاهل واحتيج الى تقديره لان الاهلاك والبأس والبيات والقائلة لايليق الا بالاهل ولان التحذير والايعاد لايكون الا للمكلفين (قوله او اهلكناها بالخذلان) توجيه ثان لعطف قوله فجاءها على اهلكناها بالفاء التعقيبية وتقريره ان الاهلاك عبارة عن الخذلان لان الخذلان وعدم التوفيق سبب للهلاك فعبر بالمسبب عن سببه والمعنى خذلناهم ولم نوفقهم فجاءهم الهلاك والعذاب (قوله تعالى بياتا) يقال بات يبيت بيتا وبياتا وبيتوتة اذا دخل فى الليل قال الازهرى البيتوتة الاستراحة بالليل والقيلولة الاستراحة فى وسط النهار وان لم يكن مع ذلك نوم وقيل هى نومة نصف النهار وقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا وأحسن مقيلا يؤيد قول الازهرى لان الجنة لانوم فيها واو فى قوله تعالى اوهم قائلون للتنويع كأنه قيل اتاهم بأسنا تارة ليلا كقوم لوط وتارة وقت القيلولة كقوم شعيب ومعنى الآية انهم جاءهم بأسنا وهم غير متوقعين له اما ليلا وهم نائمون او نهارا وهم قائلون (قوله وفى التعبيرين) احدهما التعبير عن

(لتنذر به) متعلق بانزل او بلا يكن لانه اذا ايقن انه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخفهم او علم انه موفق للقيام بتبليغه (وذكرى للمؤمنين) يحتمل النصب باضمار فعلها اى لتنذر وتذكر ذكرى فانها بمعنى التذكير والجر عطفا على محل لتنذر والرفع عطفا على كتاب او خبر المحذوف (اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم) يعم القرآن والسنة لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (ولا تتبعوا من دونه اولياء) يضلونكم من الجن والانس وقيل الضمير فى من دونه لما انزل اى ولاتتبعوا من دون دين الله دين اولياء وقرئ ولا تبتغوا (قليلا ما تذكرون) اى تذكرا قليلا او زمانا قليلا تذكرون حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره وما مزيدة لتأكيد القلة وان جعلت مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون قرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء وابن عامر يتذكرون على ان الخطاب بعد مع النبى صلى الله عليه وسلم (وكم من قرية) وكثيرا من القرى (اهلكناها) اردنا اهلاك اهلها او اهلكناها بالخذلان (فجاءها) فجاء اهلها (بأسنا) عذابنا (بياتا) بائتين كقوم لوط مصدر وقع موقع الحال (او هم قائلون) عطف عليه اى قائلين نصف النهار كقوم شعيب وانما حذفت واو الحال استثقالا لاجتماع حرفى عطف فانها واو عطف استعيرت للوصل لا اكتفاء بالضمير فانه غير فصيح وفى التعبيرين مبالغة فى غفلتهم وأمنهم من العذاب ولذلك خص الوقتين ولانهما وقت دعة واستراحة فيكون مجيء العذاب فيهما افظع

فما كان دعواهم) اى دعاؤهم اواستغاثتهم اوما كانوا يدعونه من دينهم (اذ جاءهم بأسنا الا ان قالوا انا كنا ظالمين) الااعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانه تحسرا عليه (فلنسألن الذين ارسل اليهم) عن قبول الرسالة واجابتهم الرسل (ولنسألن المرسلين) عما اجيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة وتقريعهم والمنفى فى قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام اوالاول فى موقف الحساب وهذا عند حصولهم على العقوبة (فلنقصن عليهم) على الرسل حين يقولون لا علم لنا انك انت علام الغيوب اوعلى الرسل والمرسل اليهم ماكانوا عليه (بعلم) عالمين بظواهرهم وبواطنهم او بمعلومنا منهم (وما كنا غائبين) عنهم فيخفى علينا شئ من احوالهم (والوزن) اى القضاء اووزن الاعمال وهو مقابلتها بالجزاء والجمهور على ان صحائف الاعمال توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وتشهد بها جوارحهم ويؤيده ماروى ان الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر فيخرج له بطاقة فيها كلمتا الشهادة فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقيل توزن الاشخاص لماروى انه عليه السلام قال ليأتى العظيم السمين يوم القيامة لايزن عند الله جناح بعوضة (يومئذ) خبر المبتدأ الذى هوالوزن (الحق) صفته اوخبر محذوف ومعناه العدل السوى (فمن ثقلت موازينه) حسناته اوما يوزن به حسناته وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن فهو جمع موزون اوميزان (فاولئك هم المفلحون) الفائزون بالنجاة والثواب (ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم) بتضييع الفطرة السليمة التى فطرت عليها واقتراف ما عرضها للعذاب (بما كانوا بآياتنا يظلمون) فيكذبون بدل التصديق (ولقد مكناكم فى الارض) اى مكناكم من سكناها وزرعها والتصرف فيها

الاعيان بلفظ المصدر وجعلهم نفس البيات وثانيهما التعبير بالجملة الاسمية الدالة على الثبات (قوله اى دعاؤهم) فان الدعوى قد تجيئ بمعنى الدعاء والتضرع ومنه ماحكاه الخليل اللهم اشركنا فى صالح دعوى المسلمين اى فى صالح دعائهم ومنه قوله تعالى فمازالت تلك دعواهم والمعنى لم يكن دعاؤهم ربهم الا هذا القول لعلمهم بأن ليس الحين حين دعاء وقد تجيئ بمعنى الاستغاثة ومنه قول العرب دعواهم يا لكعب اى استغاثتهم فان اللام فى يالكعب لام استغاثة ووجه صحة هذا المعنى فى هذا المقام انهم كانوا يستغيثون من الله تعالى بتوسيط الاصنام بينهم وبين الله تعالى فلما جاءهم بأس الله ماكان استغاثتهم الاقولهم انا كنا ظالمين باستغاثتنا بالاصنام لعلمهم بانه لايستغاث من الله تعالى بغيره وقد تجيئ بمعنى الادعاء وهوالمتعارف والمصدر حينئذ يكون بمعنى المفعول ويكون قولهم انا كنا ظالمين عبارة عن اعترافهم ببطلان مذهبهم ودينهم الذى كانوا عليه فقوله ماكانوا يدعونه تفسير لدعواهم وقوله من دينهم بيان ما والمعنى ماكان دينهم ومذهبهم الذى كانوا عليه الاالاعتراف ببطلانه (قوله تعالى فلنسألن الذين ارسل اليهم) تهديد آخر لمن ترك متابعة ماانزله الله تعالى من القرآن والسنة والقائم مقام فاعل ارسل هوالجار والمجرور (قوله والمراد من هذا السؤال) جواب عما يقال المقصود من السؤال ان يخبر المسئول عن كيفية اعماله وقد اخبر الله تعالى عنهم انهم كانوا يقرون بانهم كانوا ظالمين فما فائدة هذا السؤال وتقرير الجواب انهم لما اقروا بانهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب ظلمهم وتقصيرهم تقريعا وتوبيخا وكذلك الرسل يسألون مع العلم بانهم لايصدر منهم التقصير البتة ليظهر عدم تقصيرهم فى تبليغ ماحملوه من الرسالة ويلحق التقصير كله بالامة فيتضاعف اكرام الله تعالى للرسل لظهور براءتهم من جميع موجبات التقصير ويتضاعف الخزى والاهانة فى حق الكفار (قوله والمنفى) جواب عما يقال كيف الجمع بين قوله تعالى فلنسألن الذين ارسل اليهم وبين قوله تعالى فيومئذ لايسأل عن ذنبه انس ولا جان وقوله ولايسأل عن ذنوبهم المجرمون وتقرير الجواب ان السؤال قد يكون لاجل الاستعلام والاستفادة وقد يكون لاجل التوبيخ والاهانة والمنفى هوالاول دون الثانى وايضا يوم القيامة يوم طويل ومواقفه كثيرة وانهم لايسألون عن الاعمال فى موقف الحساب لان كتبهم وجوارحهم تبين جميع ذلك ولكنهم يسألون فى بعض مواقف العقوبة عن الدواعى التى دعتهم الى المعاصى وعن الصوارف التى صرفتهم عن الطاعة زيادة لهم فى عقوبتهم وتقريعهم (قوله والوزن اى القضاء) فى تفسير وزن الاعمال قولان الاول ماورد فى الخبر ان الله تعالى ينصب ميزانا له لسان وكفتان يوم القيامة يوزن به اعمال العباد خيرها وشرها امابان تصور اعمال المؤمن بصورة حسنة وتصور اعمال الكافر بصورة قبيحة فتوزن تلك الصورة اوتوزن الصحف التى كتبت فيها اعمال العباد والقول الثانى وهو قول مجاهد والضحاك والاعمش ان المراد من الميزان العدل والقضاء وكثير من المتأخرين ذهبوا الى هذا القول وحمل لفظ الوزن على هذا المعنى شائع فى اللغة فان العدل فى الاخذ والاعطاء لايظهر له اثر الا بالكيل والوزن فى الدنيا فلم يبعد جعل الوزن كناية عن العدل بان يذكر وزن الاعمال ويراد القضاء بالعدل فى امر المجازاة عليها ويعبر عن القضاء بالعدل بالوزن لكون الوزن طريقا لظهور العدل ويقوى ذلك ان الرجل اذا لم يكن له قدر ولا قيمة عند غيره يقال ان فلانا لايقيم لفلان وزنا قال تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا (قوله فيخرج له بطاقة) وهى رقعة توضع فى الثوب فيها رقم الثمن قيل سميت بذلك لانها تشد بطاقة من هدب الثوب روى عن ابى بكر رضى الله عنه انه قال انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم فى الدنيا الحق وثقله عليهم وحق لميزان لايوضع فيه الا الحق ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم فى الدنيا الباطل وخفته عليهم وحق لميزان لايوضع فيه الا الباطل ان يخف (قوله يومئذ خبر المبتدأ) يعنى ان قوله تعالى والوزن مبتدأ ويومئذ خبره والحق صفة للوزن اى الوزن الحق اى العدل يوم يسأل الله الامم والرسل اى كائن اومستقر فيه (قوله اوخبر محذوف) عطف على قوله صفته اى ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف والجملة كأنها جواب لمن يقول ماذلك الوزن فقيل هوالحق لا الباطل ويحتمل ان يكون الوزن مبتدأ ويومئذ ظرفا له والحق خبر المبتدأ اى الوزن الواقع يومئذ الحق (قوله موازينه حسناته) على ان الموازين جمع موزون وهى الاعمال لاجمع ميزان التى هى آلة الوزن لان كل انسان له ميزان واحد فقط وقيل هو جمع ميزان وجاز ان يكون لكل احد موازين متعددة بأن يكون لافعال القلوب مثلا ميزان يخصها ولافعال الجوارح ميزان آخر ولما يتعلق باقواله

ميزان ثالث وقوله جمع معيشة هي اسم لما يعاش به اى يحيى به وقيل مايتوصل به الى العيش والعامة على معايش بصريح الياء وروى عن نافع معائش بالهمزة قال النحويون هذا غلط لانه لاتهمز عندهم الياء الواقعة بعد ألف الجمع الا اذا كانت زآئدة اى لايهمز الاما كان حرف المد فيه زآئدا نحو صحائف ومدائن واما معايش فالياء فيه اصلية لانها من العيش ووجه همزها ان يشبه الاصلي بالزآئد فيقال ان معيشة على زنة صحيفة فكما تهمز ياء صحيفة فكذلك تهمز ياء معيشة ايضا ثم انه تعالى لما ذكر كثرة نعمه تعالى على العبد اتبعه بذكر انه خلق ابانا وجعله مسجود الملائكة والانعام على الاب يجري مجرى الانعام على الابن وكلمة ثم في قوله ثم قلنا للملائكة اسجدوا تدل على ان امر الملائكة بالسجود لآدم كان بعد خلق بني آدم وتصويرهم وليس كذلك لان خلقه تعالى وتصويره اياهم انما هو بعد قوله تعالى للملائكة اسجدوا بزمان مديد فذكر له ثلاثة اوجه ارتضى الوجهين الاولين منها وضعف الثالث الوجه الاول ان ثم للترتيب الزماني وان المراد بخلق بني آدم وتصويرهم خلق نفس آدم وتصويره عبر عنهما بخلق الكل وتصويره لكون خلقه وتصويره مبدأ خلق الكل والوجه الثاني انه ليس المراد بخلق المخاطبين وتصويرهم خلقهم وتصويرهم حقيقة حتى يشكل قوله تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا بل المراد به الابتدآء بخلقهم وتصويرهم بأن خلق آدم ثم صوره فلا اشكال والوجه الثالث ان ثم ليست للترتيب في الزمان بل هي للترتيب في الاخبار بناء على ان الاخبار بانعام تلك النعمة نعمة اخرى فان تشريف المخاطبين بجعل ابيهم مسجود الملائكة متفرع على ايجادهم وتصويرهم ولم يرض بهذا الوجه لان حمل ثم على الترتيب في الاخبار انما يصار اليه اذا تعذر حملها على اصل معناها ولم يتعذر ذلك لما ذكر في الوجهين الاولين والسجود في الاصل تذلل مع تطامن وفي الشرع وضع الجبهة على الارض بقصد العبادة والمأمور به اما المعنى الشرعي فالمسجود له بالحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبلة سجودهم تفخيما لشانه واما المعنى اللغوي وهو التواضع لآدم تحية وتعظيما له كسجود اخوة يوسف له او التذلل والانقياد بالسعي في تحصيل ماينوط به معاشهم ويتم به كمالهم وعلى التقديرين فالآية تدل على ان آدم افضل من الملائكة المأمورين بالسجود له ولو من وجه وان ابليس كان من الملائكة والا لم يتناوله امرهم ولم يصح استثناؤه منهم والمأمورون بالسجود الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص وقيل ملائكة الارض وقيل ابليس ومن كان معه في محاربة الجن فانه تعالى اسكنهم في الارض اولا فافسدوا فيها فبعث اليهم ابليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرقهم في الجزآئر والجبال ولا يرد على كونه من الملائكة قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز ان يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان ابن عباس رضي الله عنه روى ان من الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس وكان الحسن يقول ابليس لم يكن من الملائكة لانه خلق من نار والملائكة من نور لا يستكبرون عن عبادته ولا يعصون ولا كذلك ابليس فانه قد عصى واستكبر والملائكة ليسوا من الجن وابليس من الجن والملائكة رسل الله وابليس ليس كذلك وابليس اول خليقة الجن وابوهم كما ان آدم اول خليقة الانس وابوهم وابليس له ذرية والملائكة لاذرية لهم ولمن زعم انه لم يكن من الملائكة ان يقول انه كان جنيا نشأ بين اظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فغلبوا عليه او الجن ايضا كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم ان الاكابر كانوا مأمورين بالتذلل لاحد والتوسل به علم ان الاصاغر ايضا مأمورون به والضمير في فسجدوا راجع الى القبيلتين فكأنه قيل فسجد المأمورون بالسجود الا ابليس **(قوله ولا صلة)** اى مزيدة لتأكيد معنى الفعل التي تدخل هي عليه كأنه قيل مامنعك ان تحقق السجود اذ أمرتك اى في وقت امري اياك به وما في قوله مامنعك استفهامية في محل الرفع بالابتدآء والخبر الجملة التي بعدها اى اى شئ منعك وجعل كلمة لا صلة لانها اذا لم تكن صلة يكون المعنى اى شئ منعك من ترك السجود وهو ليس بمقصود بل المقصود ان يقال له اى شئ منعك من السجود وكون لا صلة كثير في القرآن كقوله تعالى لا اقسم وقوله وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون اى يؤمنون وقوله لئلا يعلم اهل الكتاب اى ليتحقق علم اهل الكتاب **(قوله اذ أمرتك دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور)** وذلك لانه تعالى ذم ابليس على ترك ما امر به والامر لو لم يفد الوجوب لما كان مجرد ترك المأمور به يوجب الذم وهو تعالى ذم ابليس على ترك السجود في وقت الامر به ولولا ان الامر يفيد الامتثال في الفور لما استوجب الذم بترك السجود في الحال **(قوله جواب من حيث المعنى)** لا من حيث اللفظ فان جواب مامنعك ان يقال

(وجعلنا لكم فيها معايش) اسبابا تعيشون بها جمع معيشة وعن نافع انه همزه تشبيها بما الياء فيه زآئدة كصحائف (قليلا ماتشكرون) فيما صنعت اليكم (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) اى خلقنا اباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره او ابتدأنا خلقكم ثم تصويركم بأن خلقنا آدم ثم صورناه (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) وقيل ثم لتأخير الاخبار (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) ممن سجد لآدم (قال مامنعك ان لاتسجد) اى ان تسجد ولا صلة مثلها في لئلا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن الشئ مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطرك الى ان لاتسجد (اذ أمرتك) دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور (قال انا خير منه) جواب من حيث المعنى استأنف به استبعادا لان يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كأنه قيل المانع اني خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفضول فكيف يحسن ان يؤمر به فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا

منعني كذا الآن ما استأنف به من الاخبار بفضله على آدم بناء على شرف عنصره بالنسبة الى عنصر آدم يفهم منه ما يكون جوابا للسامعك كأنه قال الذي منعني من السجود هو اني افضل منه لان اصلي وعنصري نار واصل آدم طين والنار افضل من الطين وشرف الاصول يوجب شرف الفروع وكون الاشرف مأمورا بخدمة الادنى يقبح في العقول اما كون النار افضل من الطين فلأن النار مشرف علوي لطيف خفيف حار يابس مجاور لجواهر السموات والطين مظلم سفلي كثيف ثقيل بارد يابس بعيد عن مجاورة السموات فهذا تقرير شبهة ابليس في امتناعه عن امتثال امر الله تعالى ونقول في الجواب ان الخبيث ظن ان النار افضل من الطين مطلقا ولم يعلم ان الفضل لما فضله الله وقد فضل الطين على النار من وجوه منها ان جوهر الطين يقتضي الرزانة والوقار والحلم والصبر وهو الداعي لآدم بعد السعادة التي سبقت له الى التوبة والتواضع والتضرع فأورثه الله الاجتباء والتوبة والهداية وجوهر النار يقتضي الخفة والطيش والحدة والارتفاع وهو الداعي لابليس بعد الشقاوة التي سبقت له الى الاستكبار والاصرار فاورثه الله اللعنة والشقاوة ولان التراب سبب حيات الاشجار والنباتات والنار سبب هلاكهما ولان التراب يكون فيه ومنه ارزاق الحيوان واقواتهم ولباس العباد وزينتهم وآلات معاشهم ومساكنهم والنار لا يكون فيها شيء من ذلك وايضا النار وان حصل فيها بعض المنفعة فالشر كامن فيها واما التراب فالخير والبركة كامن فيه كلما قلب ظهرت بركته وخيره فاين احدهما من الآخر وايضا فالله تعالى اكثر ذكر الارض في كتابه الكريم وذكر منافعها من جعلها مهادا وفراشا وبساطا وقرارا وكفاتا للاحياء والاموات ودعا عباده الى التذكر بها والنظر في عجائب ما اودع فيها ولم يذكر النار الا في معرض العقوبة والتخويف والعذاب الا في موضعين ذكرها بانها تذكرة لنار الآخرة ومتاع للمقوين اي المسافرين النازلين في القواء وهي الارض الخالية اذا نزل المسافر فيها تمتع بالنار في منزله فاين هذا من اوصاف الارض التي اودع الله فيها من المنافع والمعادن والانهار والثمرات والحبوب والاقوات واصناف الحيوان والنبات مالم يودع في النار شيأ منها واما قوله من كانت مادته افضل فهو افضل فالجواب عنه ان فضيلة الاصل والمادة لا تستلزم فضيلة الفرع والصورة لان الفضيلة عطية من الله تعالى ابتداء لا تستتبعها فضيلة الاصل والمادة وانما الفضيلة لمن فضله الله تعالى الا ترى انه يخرج الحي من الميت والجاهل من العالم والكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر والنور من الظلمة كما في الزناد والظلمة من النور فدل ذلك على ان الفضيلة لا تحصل الا بفضل الله تعالى وتفضيله لا بسبب فضيلة الاصل والجوهر والفضيلة لمن اطاع ربه ولو كان عبدا حبشيا والخسة والحقارة لمن عصى ربه ولو كان شريفا قرشيا ومناط شبهته على تحسين العقل وتقبيحه ولا عبرة به عند المحققين روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال من قاس الدين بشيء من رأيه قرنه الله مع ابليس (قوله وهو ملاكه) اي ما يكون من الفضل باعتبار الغاية كاختصاص آدم وتمييزه بشرف العلم هو الذي يقوم به الفضل ويبنى عليه وملاك الامر وقوامه ما يقوم به الامر (قوله والآية دليل الكون والفساد) اي على ان تكون المواليد الثلاثة من العناصر والفساد اليها الا خفاء في دلالة الآية على ان مادة خلقة آدم هي التراب ومادة خلقة ابليس هي النار الا ان دلالتها على كون العناصر الاربعة مادة تكون الانسان بل مادة تكون جميع المواليد الثلاثة على الوجه الذي يدعيه ارباب الفلسفة محل بحث فان الظاهر ان الآية لا دلالة لها عليه والمصنف ايضا لا يجزم بذلك كما يدل عليه عبارة لعل في قوله ولعل اضافة خلق الانسان الخ (قوله من السماء او الجنة) قال ابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى فاهبط منها يريد من الجنة وكان من سكان الجنة وكانوا في جنة عدن لا في جنة الخلد وفيها خلق آدم وقيل معناه انزل من السماء لما روى انه وسوس اليهما وهو في السماء فانها مكان المتواضعين فأخرجه الله تعالى من السماء الى جزائر البحر وعرشه في البحر الاخضر فلا يدخل الارض الا خفاء على هيئة السارق وقيل ضمير منها يرجع الى الصورة التي كان عليها لانه كان مشرق اللون زاهية حسنة ومنظر بهي ووجه مليح فعاد الى صورة قبيحة مظلمة (قوله من اهانه الله لكبره) فانه لما استكبر باباءه السجود واعلمه الله تعالى انه صاغر بذلك اراد الخبيث ان يمهله الله تعالى الى ان يبعث بنوا آدم من قبورهم كيلا يذوق الموت لانه لا موت بعد ذلك فلم يجبه اليه بل أنظره الله تعالى الى النفخة الاولى حتى يموت الخلق كلهم فيموت مع من يموت لانه تعالى بين مدة المهلة في موضع آخر وان لم يبينها في هذه السورة حيث قال هناك انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وهو يوم النفخة الاولى وهو اليوم الذي يموت فيه الاحياء كلهم ويحتمل ان يكون مراد

(خلقتني من نار وخلقته من طين) تعليل لفضله عليه وقد غلط في ذلك بأن رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي اي بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وباعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلك امر الملائكة بسجوده لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجسام كائنة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب (قال فاهبط منها) من السماء او الجنة (فما يكون لك) فما يصح (ان تتكبر فيها) وتعصي فانها مكان الخاشع والمطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل الجنة وانه تعالى انما طرده وأهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه (فاخرج انك من الصاغرين) ممن اهانه الله لكبره قال عليه الصلاة والسلام من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (قال أنظرني الى يوم يبعثون) امهلني الى يوم القيامة فلا تمتني اولا تعجل عقوبتي

الخبيث بقوله أنظرني أخر عقوبتي الى يوم الجزآء ولا تؤاخذني قبل يوم القيامة لا ان يبقيه حيا الى يوم البعث وان لايميته اصلا (قوله يقتضي الاجابة الى ماسأله) وهو ان لايميته اصلا بأن يبقيه حيا الى يوم البعث هذا على تقدير ان يكون مراد الخبيث الاحتمال الاول واما على الاحتمال الثاني فالظاهر انه تعالى اجاب الى ماسأله حيث أخر عقوبته الى يوم البعث (قوله انتهاء اجله فيه) بدل اشتمال من ضمير يعلمه (قوله بعد ان امهلتني) مستفاد من الفاء وقوله لاجتهدن مستفاد من قوله لأقعدن فان مراد الخبيث به الاخبار بانه يجتهد و يواظب على اغوآء بني آدم واضلالهم من غير فتور وتوان في ذلك فان من اراد أن يبالغ في تكميل امر من الامور يقعد حتى يصير فارغ البال عما يشغله عن اتمام مراده و يتوجه بكليته الى تحصيل مقصوده والاغوآء ايقاع الغي في القلب والغي هو الاعتقاد الباطل والباء سببية وما مصدرية اى فبسبب اغوآئك اياي بواسطتهم اسعى واجتهد في اغوآئهم واضلالهم حسب طاقتي ومقدرتي حتى يفسدوا بسببي كما فسدت بسببهم لما رأى غواية نفسه بسببهم عزم على الاجتهاد في اغوآئهم كما قال ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سوآء (قوله فان اللام تصدعنه) اى تمنع عن ان يتعلق ماقبلها بما بعدها فان لام جواب القسم لها صدر الكلام كهمزة الاستفهام فلا يتقدم معمول مابعدها عليها فلا يقال والله لزيد لأقولن فهي متعلقة بفعل القسم المحذوف تقديره فبما اغويتني اقسم بالله لأقعدن اى فبسبب اغوآئك اقسم وهمزة أغويتني للصيرورة ومعناه صيرتني غاويا وهذا التصيير اما من جهة التسمية بأن يكون اغوآء الله تعالى عبارة عن تسميته اياه غاويا وضالا او من جهة حمله اياه على الغي بأن يخلق فيه الغي والجهل والاسناد على هذا التقدير حقيقي او من جهة انه تعالى كلفه بما غوى ابليس بسببه فانه تعالى لما امره بالسجود لآدم فعند ذلك ظهر غيه وكفر فذلك الغي وان كان فعل الشيطان الا انه اسند اليه تعالى لكونه سببا له (قوله وقيل الباء للقسم) ولا يقسم الا بما هو عظيم الشأن جليل القدر والاغوآء لكونه من صفات الله تعالى الفعلية صح ان يقسم به كأنه قيل بقدرتك ونفاذ سلطانك في لاقعدن لهم على الطريق المستقيم الذي يسلكونه الى الجنة بأن ازين لهم الباطل ومايكسبونه من المآثم ويدل على كونها قسمية قوله تعالى في سورة ص فبعزتك لأغوينهم (قوله ونصبه على الظرف) والتقدير لاقعدن لهم في صراطك الا ان الصراط ظرف مكان محدود فلا يصل اليه الفعل بنفسه بل لابد من في تقول صليت في المسجد وجلست في الطريق ولا يقال صليت المسجد والبيت الذي استشهد به قد عده النحاة من ضرورات الشعر واول البيت

لدن بهز الكف يعسل متنه * فيه كما عسل الطريق الثعلب

اى كما عسل الثعلب في الطريق واللدن الرمح يصف رمحا باللين يقال عسل الرمح اى اهتز واضطرب وعسل الذئب اسرع والضمير في فيه للكف او للهز وقوله كما عسل الطريق اى في الطريق وقيل صراطك منصوب على اسقاط الخافض وهو على كقولك ضرب زيد الظهر والبطن اى على الظهر والبطن (قوله اى من جميع الجهات الاربع) يعني ان الشيطان اقتصر على ذكر هذه الجهات الاربع ومقصوده بيان انه مبالغ في القاء الوسوسة غير مقصر في وجه من الوجوه الممكنة عبر عن مبالغته واجتهاده في القاء الوسوسة بالاتيان من الجوانب الاربعة تشبيها لها باتيان العدو من هذه الجهات فان العدو اذا كان قويا شجيعا يأتي قرنه من جهة امامه فيبارزه عيانا وجهارا واذا كان مكارا يراقب غرة خصمه وغفلته يأتيه من جهة خلفه فيغتاله فجأة وخص هاتان الجهتان بكلمة من الابتدائية لانهما اغلب مايجيء العدو منهما فينال فرصته فصارتا كأنهما هما المأتى لا غير وخصت الجهتان الاخريان بكلمة عن الدالة على المجاوزة اشعارا بأن من اتى خصمه من جهة اليمين او الشمال فهو مجاوز عن المأتى الغالب لمجيء العدو فان العدو قد يأتي منهما الامر دعاه الى الاتيان منهما وان لم يكونا مأتى اصليا وقدمت الايمان على الشمائل لكون جهة اليمين اقوى من جهة الشمال من حيث ان البطش والدفع انما يكون باليمين دون الشمال فمن يأتي من جهة اليمين اشجع واقدر ممن يجيء من جهة الشمال والايمان والشمائل جمعا يمين وشمال وهما الجارحتان (قوله ولذلك) اى ولكون اتيانه من هذه الجهات استعارة تمثيلية لاجتهاده في اضلال بني آدم باي طريق يمكنه لم يقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم اذ لبس في جانب المشبه به الاتيان من هاتين الجهتين روى ان الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا يا الهنا كيف يتخلص الانسان من الشيطان مع كونه مستوليا عليه من هذه الجهات الاربع فاوحى الله تعالى اليهم انه بقي للانسان جهتان الفوق

(قال انك من المنظرين) يقتضي الاجابة الى ما سأله ظاهرا لكنه محمول على ماجاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى او وقت يعلمه الله انتهاء اجله فيه وفي اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم للثواب بمخالفته (قال فبما أغويتني) اى بعد أن امهلتني لاجتهدن في اغوآئهم باي طريق يمكنني بسبب اغوآئك اياي بواسطتهم تسمية او حملا على الغي او تكليفا بما غويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا باقعدن فان اللام تصد عنه وقيل الباء للقسم (لاقعدن لهم) ترصدا لهم كما يقعد القاطع للسابلة (صراطك المستقيم) طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله * كما عسل الطريق الثعلب * وقيل تقديره على صراطك كقولهم ضرب زيد الظهر والبطن (ثم لآتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم) اى من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من اي وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه يوحش الناس

والتحت فاذارفع يديه الى الفوق فى الدعاء على سبيل الخضوع اووضع جبهته على الارض على سبيل الخشوع غفرت له ذنب سبعين سنة (قوله من قبل الآخرة) بأن يشك فى امر الآخرة بأن يقول لابعث ولاحساب ولاجنة ولانار ومن قبل الدنيا بأن يزينها فى قلوبهم ويرغبهم فيها ليشتغلوا بها عمايسعدهم فى الآخرة فان الدنيا بين يدى الانسان فهو يشاهدها والآخرة تأتى بعد ذلك فهو يشغلهم بلذات الدنيا وطيباتها ويوقعهم فى الغفلة عن الآخرة وسعادتها والايمان كناية عن الحسنات التى هى اشرف حالتى الانسان كالايمان التى هى اشرف طرفيه ومعنى الاتيان من جانب الحسنات ان يثبطهم عنها ويفتر سعيهم فى تحصيلها وينفرهم منها والشمائل كناية عن السيئات التى هى اخس الحالتين كما ان الشمال اخس الطرفين والمراد من الاتيان من جهة السيئات ان يزينها لهم ويدعوهم اليها روى عن الاصمعى انه قال يقال هو عندنا باليمين اى بمنزلة حسنة واذا كان بمنزلة دنيئة يقال هو عندنا بالشمال (قوله وانما قاله ظنا) جواب عمايقال من ان قول ابليس ولا تجد اكثرهم شاكرين اخبار عن الغيب فكيف عرف ابليس ذلك وتقرير الجواب ان ابليس لم يقل ذلك على علم ويقين حتى يقال انه كيف علم ذلك وانما قاله على سبيل الظن وبناء الامر على الامارة الدالة عليه فانه قد كان عازما على المبالغة فى تزيين الشهوات وتحسين الخطيئات وقد علم ان طبع الانسان يميل اليها ويرغب فيها فغلب على ظنه انهم يتبعونه فيما يدعوهم اليه ويقبلون قوله فيه فقال ذلك بناء على ظنه ولاسيما انه قد علم ان للنفس الانسانى تسع عشرة قوة كلها تدعو النفس الى اللذات الجسمانية والطيبات الشهوانية خمس منها هى الحواس الظاهرة وخمس اخرى هى الحواس الباطنة واثنتان منها قوتا الشهوة والغضب فقوة الشهوة موضوعة فى الكبد وقوة الغضب موضوعة فى البطن الايسر من القلب والقوى السبع منها هى القوة الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة ومجموعها تسع عشرة وهى بأسرها تدعو النفس الى عالم الجسم وترغبها فى طلب اللذات البدنية والتى تدعو النفس الى عبادة الله تعالى والسعادة الروحانية هى قوة واحدة وهى قوة العقل ولاشك ان استيلاء تسع عشرة قوة اقوى واكمل من استيلاء قوة واحدة ومن علم ان الامر كذلك يغلب على ظنه ان اكثر بنى آدم يكونون طالبين لهذه اللذات الجسمانية معرضين عن معرفة الحق ومحبته وطلب مرضاته فلهذا قال ابليس ولاتجد اكثرهم شاكرين وهذا مراد المصنف بقوله لمارأى فيهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وهو بيان سبب ظنه (قوله وقيل سمعه من الملائكة) اى الذين رأوا ذلك الحكم مكتوبا فى اللوح المحفوظ او الملائكة الذين اخبرهم الله تعالى بذلك فقال ذلك على سبيل القطع واليقين (قوله مذؤوما مذموما) يعنى ان الذأم من المهموز العين والذم من المضاعف كلاهما بمعنى واحد وهو اشد العيب والذأم العيب يقال ذأمه يذأمه ذأما فهو مذؤوم اذا عابه وحقره مثل سأله يسأله والذام العيب يقال منه ذامه يذيمه ذيما وذاما مثل باعه يبيعه بيعا فهو مذيم ومذوم مثل مكيل ومكيول بمعنى مذؤوم ومذموم قرأ الجمهور مذؤوما مدحورا بالهمزة على انهما حالان من فاعل اخرج عند من يجوز تعدد الحال لذى حال واحدة ومن لايجوز ذلك فدحورا عنده صفة لمذؤوما او هى حال من الضمير فى الحال قبلها فتكون الحالان متداخلتين وقرئ مذوما بواو واحدة من دون همز وهى تحتمل وجهين احدهما ان يكون اصله مذؤوما على وزن مسئولا فخففت همزته بأن القيت حركتها على الذال الساكنة قبلها وحذفت الهمزة تخفيفا فصار مذوما مثل مسولا فى مسئولا وثانيهما ان يكون اسم مفعول من ذامه يذيمه كباعه يبيعه وكان حقه ان يقال مذيم كمبيع الا انه ابدلت الواو من الياء كما قالوا مكول فى مكيل مع انه من الكيل والدحر الطرد والابعاد يقال دحره يدحره دحرا ودحورا فقوله مدحورا اى مطرودا من الجنة ومن كل خير (قوله على انه خبر لأملأن) اى خبر للوعيد المدلول عليه بقوله لأملان فان نفس لأملان لكونه جواب قسم محذوف يمتنع ان يكون مبتدأ مرفوع المحل فان لمن تبعك اذا قرئ بكسر اللام يكون خبرا مقدما لمبتدأ محذوف والتقدير لمن تبعك منهم هذا الوعيد ودل على قوله هذا الوعيد قوله لأملأن جهنم لان هذا القسم وجوابه وعيد فلما كانت الجملة القسمية بتمامها اى القسم مع جوابه دليلا على المبتدأ المحذوف وسادا مسده نسب الى الدليل ماحقه ان يسند الى المدلول فقال خبر لأملأن اعتمادا على فهم السامع (قوله اوعلة لاخرج) كأنه قيل اخرج منها ملتبسا بها تين الصفتين والآية بعمومها تدل على ان جميع اهل البدع والضلالات يدخلون جهنم الا من غفر الله تعالى له وعفا عنه لدخولهم فى عموم من تبع ابليس (قوله واللام للعاقبة

وعن ابن عباس من بين ايديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن ايمانهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم ويحتمل ان يقال من بين ايديهم من حيث يعلمون ويقدرون على التحرز عنه ومن خلفهم من حيث لايعلمون ولا يقدرون وعن ايمانهم وعن شمائلهم من حيث يتيسر لهم ان يعلموا ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم وانما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى الاخيرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالمنحرف عنهم المار على عرضهم ونظيره قولهم جلست عن يمينه (ولاتجد اكثرهم شاكرين) مطيعين وانما قاله ظنا لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وهو الملك الملهم وقيل سمعه من الملائكة (قال اخرج منها مذؤوما) مذموما من ذأمه اذا ذمه وقرئ مذوما كمسول فى مسئول اوكمكول فى مكيل من ذامه يذيمه ذيما (مدحورا) مطرودا (لمن تبعك منهم) اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه (لأملأن جهنم منكم اجمعين) وهو ساد مسد جواب الشرط وقرئ لمن بكسر اللام على انه خبر لأملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد او علة لاخرج ولأملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم منك ومنهم فغلب المخاطب (ويا آدم) اى وقلنا يا آدم (اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولاتقربا هذه الشجرة) وقرئ هذى وهو الاصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل من الياء (فتكونا من الظالمين) فتصيرا من الذين ظلموا انفسهم وتكونا تحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب (فوسوس لهما الشيطان) اى فعل الوسوسة لاجلهما وهى فى الاصل الصوت الخفى كالهينمة والخشخشة ومنه وسوس الحلى وقد سبق فى سورة البقرة كيفية وسوسته (ليبدى لهما) ليظهر لهما واللام للعاقبة اوللغرض

لاالغرض) لان الخبيث لم يرد بوسوسته ظهور عورتهما وانما اراد بها ان يوقعهما فى المعصية اولا ليسقطهما عما هما فيه من الكرامة والنعمة الا ان عاقبة تلك الوسوسة لما ادت الى ظهور عورتهما كان ظهورها شبيها بالغرض فادخل عليه لام العلة ويحتمل ان تكون لام الغرض بناء على انه رأى فى اللوح المحفوظ اوسمع من بعض الملائكة انه اذا اكل من الشجرة بدت عورته وسقطت حرمته وجاهه فوسوس اليه ليوقعه فى المعصية وليحصل له هذا الغرض ايضا وقوله ان يسوءهما اى يحزنهما مضارع ساءه نقيض سره والحزن خلاف السرور وقوله ولذلك اى ولكون انكشافهما سبب المساءة والحزن عبرعنها بالسوءة للمبالغة فى سببيتها للحزن وما فى قوله تعالى ماووري موصولة بمعنى الذى فى محل النصب على انها مفعول قوله ليبدى اى ليظهر الذى ستر عنهما وقوله ووري بواوين صريحتين فعل ماض مجهول وارى فلما بنى للمفعول قلبت الف فاعل واوا لضمة ما قبلها كما فى قوتل فاجتمع واوان الاولى فاء الفعل والثانية مبدلة من الف فاعل واذا اجتمعت واوان فى اول الكلمة وتحركت الثانية وجب ابدال الاولى همزة للتخفيف نحو اويصل تصغير واصل وأواصل جمع مكسر واصل وان لم تتحرك الثانية جاز الابدال والابقاء على حالها كما فى هذه الآية وقد قرأ عبدالله اورى بابدال الاولى همزة وقرأة الجمهور ابقاء الواوين على حالهما وقرأ الجمهور سوءآتهما بالجمع من غير نقل ولا ادغام والظاهر انه من وضع الجمع موضع التثنية كراهة اجتماع تثنيتين كما فى قوله تعالى فقد صغت قلوبكما وقرئ سواتهما بلفظ الجمع ايضا الا انه نقل حركة الهمزة الى الواو وقبلها ثم حذفت للتخفيف (قوله الاكراهة ان تكونا) اشارة الى انه استثناء مفرغ من اعم المفعول له اى مانهاكما لامر ما الاكراهة ان تكونا ملكين بتقدير المضاف عند البصريين وقدره الكوفيون الا ان لا تكونا وأوهمهما الخبيث بهذا الكلام انكما ان اكلتما منها تكونان بمنزلة الملائكة او تكونان من الخالدين فرغبهما فى اكلها طمعا لحصول احد الامرين لهما وقيل او هنا بمعنى الواو لان الترغيب فى مجموع الامرين ادخل فى حصول غرض الخبيث من الوسوسة (قوله واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء) ووجه الاستدلال ان الملائكة لو لم تكن افضل من البشر عندهما لما ارتكبا المنهى ليكتسبا تلك المرتبة واجيب عنه بأن رغبتهما فى الاكل ليس لان يكونا ملكين حقيقة لان استحالة انقلاب الحقائق مركوزة فى العقول فلا يتم الاستدلال بل انما كان رغبتهما فى ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة من الكمالات المختصة بهم كلطافة البنية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة ونحوهما كالقدرة والقوة وكونهما من سكان العرش والكرسى وفضل الملائكة من بعض الوجوه لا يدل على فضلهم مطلقا لجواز ان يكون لنوع البشر فضائل اخر راجحة على ما للملك فان قيل كيف طمع آدم فيما للملائكة مع انه شاهد الملائكة متواضعين ساجدين له معترفين بفضله اجيب بانه يحتمل ان يكون الملائكة الساجدون له ملائكة الارض فقط فطمع آدم عليه الصلاة والسلام فى ان يكون من ملائكة السموات وسكان العرش والكرسى والملائكة المقربين وعلى تقدير ان يكون الساجدون له جميع الملائكة يجوز ان يختصوا بفضائل ليست لآدم فرغب فى ان يكون له ايضا تلك الفضائل وقيل ان آدم عليه الصلاة والسلام علم ان الملائكة لا يموتون الى يوم القيامة ولم يعلم ذلك لنفسه فرغب فى ان يكون له من الخلود ما كان للملائكة (قوله اقسم لهما) يعنى ان القسم انما وقع من ابليس فقط الا انه عبر عن اقسامه بزنة المفاعلة للدلالة على انه اجتهد فى القسم اجتهاد المقاسم المغالب فيه (قوله وقيل اقسما له بالقبول) اى كما اقسم هو لهما انه لمن الناصحين فزنة المفاعلة على بابها (قوله وقيل اقسما عليه) اى حملاه على ان يقسم بالله انه لمن الناصحين بأن قالا له أتقسم بالله على انك من الناصحين فأقسم لهما بالله فخدعهما بذلك فان اللائق بحال المؤمن ان يخدع باليمين بالله تعالى لتمكن عظمة اسم الله تعالى فى قلبه فظاهر صيغة المقاسمة وان اقتضى تحقق الفعل من الجانبين والمتحقق من احد الفاعلين ههنا نفس اليمين ومن الآخر الحمل عليها الا ان ذلك جعل مقاسمة على التغليب والنصح بذل المجهود فى طلب الخير خاصة وضده الغش مأخوذ من نصح له بمعنى اخلص له الود ومنه ناصح العسل اى خالصه (قوله اهبطهما بذلك من درجة عالية) وهى درجة الطاعة والانتهاء عما نهيا عنه الى رتبة سافلة وهى حالة المعصية بارتكاب المنهى فالتدلية ههنا معنوية لا حسية (قوله بما غرهما به من القسم) على ان الباء سببية والغرور مصدر حذف فاعله ومفعوله والتقدير بسبب غروره اياهما باليمين بالله كاذبا فكان ابليس اول من حلف بالله كاذبا وتعين ان سبب غروره اياهما هو القسم مستفاد من سياق الكلام لا من لفظ بغرور (قوله اوملتبسين بغرور) على ان الجار والمجرور حال من مفعول دلاهما (قوله اى يخصفان

على انه اراد ايضا بوسوسته ان يسوءهما بانكشاف عورتهما ولذلك عبر عنها بالسوءة وفيه دليل على ان كشف العورة فى الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن فى الطباع (ماووري عنهما من سوءآتهما) ماغطى عنهما من عوراتهما وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر وانما لم يقلب الواو المضمومة همزة فى المشهور كما قلبت فى أويصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سواتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها على الواو وبقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها (وقال مانهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا) الاكراهة ان تكونا (ملكين اوتكونا من الخالدين) من الذين لا يموتون او يخلدون فى الجنة واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء وجوابه انه كان من المعلوم ان الحقائق لا تنقلب وانما كانت رغبتهما فى ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا (وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين) اى اقسم لهما على ذلك واخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة وقيل اقسما له بالقبول وقيل اقسما عليه بالله انه لمن الناصحين فأقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة (فدلاهما) فنزلهما الى الاكل من الشجرة نبه به على انه اهبطهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سافلة فان التدلية والادلاء ارسال الشئ من اعلى الى اسفل (بغرور) بما غرهما به من القسم فانهما ظننا ان احدا لا يحلف بالله كاذبا اوملتبسين بغرور

(فلمـاذا قا الشجرة بدت لهمـا سوءاتهما) اى فلما وجد اطعمهـا آخِذَيْن فى الا كل منها اخذ تهمـا العقوبة وشؤمُ المعصـية فتها فت عنهما لبا سهما وظهرت لهما عورا تهمـا واختلف فى ان الشجرة كانت السـنبلة اوالكرمَ اوغيرهما وان اللباس كان نُورا اوحُلة اوظفرا (وطفقا يخصفان) اخذا يُرقعان و يُلزقان ورقة فوق ورقة (عليهمامن ورق الجنة) قيل كان ورق التين وقرئ يُخصِفان من أخصف اى يُخصِفان انفسهما او يُخصّفان من خصّف ويَخِصّفان اصله يختصفان (وناداهما ربهماألم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطـا ن لكما عدو مبين) عتاب على مخالفة النهى وتوبيخ على الاغترار بقول العدو وفيـه دليل على ان مطلق النـهى للتحريم (قالا ربنـا ظلمنا انفُسَنـا) اضررنا ها بالمعصـية والتعريض للا خراج من الجنـة (وان لم تغفرلنـا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)دليل على ان الصغائر معـاقب عليهـا ان لم تُغفر وقالت المعتزلة لا تجوز المعـاقبة عليها مع اجتناب الكبـائر ولذلك قالوا انمـا قالا ذلك على عادة المقربين فى استعظـام الصغيرمن السيئات واستحقار العظيم من الحسنـات (قالَ اهبطوا) الخطـاب لآدم وحواء وذريتهما اولهما ولابليس كرر الامر له تبعـا ليعلم انهم قُرَناء ابدا واخبر عمـا قال لهم مُتفرقا (بعضـكم لبعض عدو)فى موضع الحال اى متعادين (ولكم فى الارض مستقر) استقرار او موضع استقرار(ومتاع) وتَمتع (الى حين) الى تقضى آجالكم (قال فيهـا تحيَون وفيهـا تموتون ومنها تخرجون)للجزاء وقرأ حمزة والكسـائى وابن ذكـوان ومنها تخرجون وفى الزخرف وكذلك تخرجون بفتح التـاء وضم الراء (يابنى آدم قد انزلنا عليكم لباسا)اى خلقناه لكم بتدبيرات سماوية واسباب نازلة ونظـيره قوله تعالى وأنزل لكم من الانعـام وقوله تعالى وانزلنا الحديد (يُوارى سوءآتكم)التى قصـد الشـيطان ابداءها ويُغنيكم عن خصف الورق روى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عُراة ويقولون لانطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنزلت ولعله ذكر قصـة آدم تقدمة لذلك حتى يعلم ان انكشاف العورة اول سوء اصاب الانسـان من الشـيطان وانه اغواهم فى ذلك كما اغوى ابويهم (وريشـا) ولباسا تتجملون به والريشَ الجمال وقيـل مالا ومنه تريّش الرجـل اذا تموّل وقرئ رياشا جمع ريش كشعب وشعاب (ولباس التقوى) خشـية الله وقيـل الايمان وقيل السمت الحسن وقيـل لباس الحرب

انفسهما) يعنى ان يخصفان متعد الى مفعول واحد وهو شيئا من ورق الجنة فلما نقل الى باب الافعال تعدى الى مفعولين اى يجعلان انفسهما خاصـفتين عليهما من ورق الجنة وفى الآية دليل على ان كشف العورة قبيح من لدن آدم الاترى انهما كيف بادرا الى الستر لما تقرر فى عقولهما من قبح كشف العورة قيل الاولى ان يكون ضمير عليهما راجعا الى سوءآتهما لانه من قبيل فقد صغت قلوبكما فى ان عبر عن المثنى بلفظ الجمع لعدم التباس المراد فجاز ان يرجع اليه ضمير التثنية ولا يجوز ان يرجع الى آدم وحواء لان ضمير عليهما فى محل النصب على انه مفعول يخصفـان وقد تقرر فى النحو أنه لا يجوز ان يكون ضميرا الفاعل والمفعول عبارتين عن شئ واحد فى غير افعال القلوب فان ضمير يخصفان عبارة عن آدم وحواء فلو كان ضمير عليهما ايضا عبارة عنهما لزم ان يحمل الكلام على مالم يجوزه النحاة الا ان يحمل الكلام على حذف المضاف ويكون التقدير يخصفان على بدنهما قيل كان لباس الجنة كالظفر فى اشد اللطافة واللين والبياض فلما اصاب آدم الخطيئة نزع ذلك عن بدنه وبقى منه الاظفار تذكيرا للنعم وتجديدا للندم وقيل كان لباسهما نورا يحول بينهما وبين النظر الى البدن (قوله وفيـه دليل على ان مطلق النهى للتحريم)فان قيل لانسلم ان النهى فى قوله تعالى ولاتقربا هذه الشجرة مطلق بل هو مقرون بما يدل على التحريم وهو قوله فتكونا من الظالمين والجواب ان الدليل على ماذكر هو قوله تعالى ألم أنهكما حيث رتب العتاب على مخالفة النهى مطلقا ولم يقل ألم اقل لكما لاتقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين (قوله دليل على ان الصغائر معاقب عليها ان لم تغفر)لانزاع فى ان مالم يغفر من الذنب يعاقب عليه وانما النزاع فى ان الصغائر هل يجب ان تغفر اذا اجتنبت الكبائر أولا فالظاهر ان يطرح قوله ان لم تغفر وذنب آدم عليه الصلاة والسلام مع كونه صغيرة فانما صدر عنـه قبل النبوة لان النبوة انما تكون للدعوة الى الحق ولا تتصور الدعوة قبل تحقق الامة وقد كثر حذف حرف الندآء فى ندآء الرب تعالى تعظيماله وتنزيها عمـا لايليق بشأنه فان صورة الندآء صريح فى الدلالة على معنى الامر والدعوة فان قولك يازيد معناه تعال يازيد او ادعوك يازيد فحذف حرف الندآء احترازا عن صورة الامر والدعوة فانه لما وسوس لهما بقوله مانهاكما الى آخره فلم يقبلا منه عدل الى اليمين على ماقاله فلم يصدقاه ايضا فعدل بعد ذلك الى شئ آخر فكأنه تعالى اشار اليه بقوله فدلاهما بغرور وهو انه شغلهما باستيفـاء اللذات حتى صارا مستغرقين فيهـا فنسيا النهى كما قال تعالى فنسى ولم نجد له عزما واما العتـاب فلتركهما التحفظ عن اسبـاب النسيان وقوله وان لم تغفرلنـا شرط حذف جوابه لدلالة جواب القسم المقدر عليه فان القسم مقدر قبل حرف الشرط ولام التوطئة ونظيره قوله تعـالى وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن (قوله اى خلقناه لكم) ضمن الانزال معنى الخلق كأنه قيل خلقناه لكم نازلا من السمـاء فان جميع ذلك انما يحدث بتدبيرات سماوية من حيث انه قضى وكتب فيها وان جميعها مطابق للقضاء الازلى والتقدير الالهى الواقع فى السماء فصار بذلك كأنه نازل من السماء وايضا جميع مافى الارض انما يكون بالاسباب النازلة من السماء فصار بذلك كأنه نازل منها فلذلك عبر عن انزال اسبابه بانزال نفسه ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها انها ذكرت أستطرادا لذكر ظهور سوءآتهما والتجائهما الى خصف ورق الجنة عليها اظهارا للمنة فى خلق ما يسترون به عوراتهما التى انكشافها فى غاية القباحة ويوجب اقصى المذلة والمهانة (قوله ولباسا تتجملون به)فى الصحاح الريش والرياش بمعنى وهو اللباس الفاخر على مثال الحرم والحرام واللبس واللباس ويقال الريش والرياش المال والخصب والمعاش وارتاش فلان حسنت حاله انتهى فاللباس مايلبس ليوارى العورة والريش ما يتجمل به من الثياب (قوله خشية الله) يعنى ان المفسرين اختلفوا فى لباس التقوى فمنهم من حمله على المعنى المجازى ثم ان هذه الطائفة اختلفت فقال بعضهم لباس التقوى هو خشية الله وقيل هو الحياء وقيل هو الايمان وقيل هو السمت الحسن بناء على ان اللباس الذى يفيد التقوى ليس الا هذه الاشياء واللباس باحد هذه المعانى اضيف الى التقوى لملابسته لهـا من حيث كونه مفيدا لها او ناشئا منها ومنهم من حمله على معناه الحقيقى وهو لباس الحرب كالدرع والمغفر فانه يتقى به عن ضرر العدو او مايلبس اتقاء عن انكشاف العورة بين يدى الله تعالى ولما بين احسانه الينا أولا بانزال مايوارى العورة من اللباس وثانيا بانزال لباس التجمل ثم فضل اللباس الاول على الثانى بناء على انه وسيلة الى اقامة الفرض والثانى الى اقامة الامر المندوب وهو التزين عند حضور مواضع العبادات تعظيما لها ولاشك ان مايكون وسيلة الى اقامة الفرض خير بالنسبة الى مايكون وسيلة الى اقامة المندوب صرح بخيريته ردا لمن زعم ان التعرى وخلع

لثياب فى الطواف بالبيت خيرمن الطواف كاسيا ومن قرأولباس التقوى مرفوعا جعله مبتدأ وجعل ذلك مبتدأ ثانيا وجعل خير خبرالثانى وجعل المبتدأ الثانى مع خبره خبرالاول ويكون الرابطاسم الاشارة لان النحاة اتفقوا على صحة كونه رابطة (قوله اوخير) عطف على قوله ذلك خيراى ويجوزان يكون اسم الاشارة صفة للمضاف الى المعرف باللام وقد تقرران حق الموصوف ان يكون اخص من الصفة اومساويالها بناء على انه المقصود بالنسبة ولايجوز ان يكون المقصود اقل رتبة من غيرالمقصود واسم الاشارة اخص من المعرف باللام فبالاولى ان يكون اخص من المضاف الى المعرف باللام فكيف يكون صفة له اشار الى الجواب عنه بقوله كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه وتقريره ان اسم الاشارة ههنا فى تأويل المشار اليه او المذكور فجازان يقع صفة للمضاف الى المعرف باللام (قوله لايمحنكم) اى لايوقعنكم فى المحنة والبلاء فانه لما بلغ بكيده الى ان قدر على ايقاع آدم فى الزلة المؤدية الى اخراجه من الجنة فبأن يقدر على امثال هذه المضار فى حق بنى آدم اولى فوجب عليهم ان يحترزوا عن قبول وسوسته (قوله تعالى كما اخرج) صفة مصدر محذوف اى لايفتننكم فتنة مثل فتنة اخراج ابويكم وتأكيد الضمير المرفوع المتصل بهو فى قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله ليس لصحة العطف لوجود الفصل بين المعطوفين بدون التأكيد فمجرد الفصل كاف فى صحة العطف فلاحاجة الى التأكيد فليس الآية نظير قوله تعالى اسكن انت وزوجك والقبيل الجماعة تكون من الثلاثة فصاعدا من جماعة شتى وطوائف مختلفة مثل الروم والزنج والعرب والجمع قبل قال تعالى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا والقبيلة الجماعة من اب واحد فليست القبيلة تأنيث القبيل لهذه المغايرة وقبيل الشيطان اصحابه وجنده (قوله تعالى من حيث لاترونهم) من فيه لابتدآء غاية الرؤية وحيث ظرف لمكان انتفاء الرؤية ولاترونهم فى محل الجر باضافة حيث اليه والعدو الذى يراك ولاتراه شديد لايتخلص منه الا من عصمه الله قال ذوالنون ان كان هو يراك من حيث لاتراه فان الله يراه من حيث لايرى فاستعن بالله عليه فان كيد الشيطان كان ضعيفا ولم نكلف محاربة اعيانهم حتى يكون عدم رؤيتنا اياهم مانعا من محاربتهم بل انما كلفنا دفع وسوستهم بما علمنا الله تعالى من طريق دفعها قال تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله وقال تعالى وقل رب اعوذبك من همزات الشياطين واعوذبك رب ان يحضرون (قوله ورؤيتهم ايانا من حيث لانراهم فى الجملة الخ) اى فى بعض احوالهم وهو حال بقائهم على صورهم الاصلية وهو جواب عما يقال من انه تعالى كيف قال من حيث لاترونهم مع ان حديث رؤية بعض الناس الجن مما يكاد يكون متواترا ومنه ماذكر فى قصة سليمان عليه الصلاة والسلام وقوله عليه الصلاة والسلام اولئك جن نصيبين حين قال ابن مسعود رأيت رجالا كذا وكذا (قوله بما اوجدنا بينهم من التناسب) اى فى الخذلان والغواية فصار بعضهم قرين بعض فالاولياء جمع ولى ضد العدو ويقال منه تولاه اى اتخذه صديقا وخليلا وقوله اوبارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم فالولى على هذا من ولى الرجل البيع ولاية وكل من ولى امر احد فهو وليه فان الشياطين لما حملوا الكفار على ماسولوا لهم صاروا بمنزلة من يتولى امورهم (قوله فعلة متناهية فى القبح) ليس المراد ان القوم كانوا يسلمون كون تلك الافعال فواحش ثم كانوا يزعمون ان الله تعالى امرهم بها فان ذلك لايقوله عاقل بل المراد ان تلك الاشياء كانت فى انفسها فواحش والقوم كانوا يعتقدون انها طاعات وان الله امرهم بها ولما ثبت كون تلك الافعال قبيحة منكرة ببيان الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم ان الله لايأمر بالفحشاء والامر بهذا القول اشارة الى ان الشئ لما كان موصوفا فى نفسه بكونه من الفحشاء امتنع ان يأمر الله تعالى به وهذا يقتضى ان يكون ذلك الشئ فى نفسه فحشاء مع قطع النظر عن تعلق النهى به واشار الى جوابه بقوله ولادلالة فيه الخ وتقرير الجواب ان القبح يطلق على معنيين الاول كون الشئ قبيحا فى حكم الله تعالى بحيث يترتب عليه الذم آجلا والثانى كراهة الطباع السليمة وعدم الملاءمة للعقول المستقيمة ولانزاع بيننا وبينكم فى القبح بالمعنى الثانى وانما النزاع فى القبح بالمعنى الاول والقبح بهذا المعنى يثبت بحكم العقل عند المعتزلة وعندنا لايثبت الابالشرع ولادلالة فى الآية على كونه عقليا سوآء ورد الشرع ام لا (قوله لظهور فساده) فان التقليد لوكان طريقا للعلم للزم حقية الاديان والمذاهب المتناقضة المبنية على تقليد الاسلاف (قوله وقيل هما جوابا سؤالين) اى ليس كل واحد منهما جوابا واحتجاجا على صحة ارتكاب آبائهم اياها بل الاول احتجاج عليه والثانى احتجاج على صحة ارتكاب آبائهم اياها

ورفعه بالابتدآء وخبره (ذلك خير) اوخبر وذلك صفته كأنه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرأ نافع وابن عامر والكسائى ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا (ذلك) اى انزال اللباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته (لعلهم يذكرون) فيعرفون نعمته او يتعظون فيتورعون عن القبائح (يابنى آدم لا يفتننكم الشيطان) لايمحننكم بأن يمنعكم دخول الجنة باغوآئكم (كما اخرج ابويكم من الجنة) كما محن ابويكم بأن اخرجهما منها والنهى فى اللفظ للشيطان والمعنى نهيهم عن اتباعه والافتتان به (ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما) حال من ابويكم اومن فاعل اخرج واسناد النزع اليه للتسبب (انه يراكم هو وقبيله من حيث لاترونهم) تعليل للنهى وتأكيد للتحذير من فتنته وقبيله جنوده ورؤيتهم ايانا من حيث لانراهم فى الجملة لاتقتضى امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) بما اوجدنا بينهم من التناسب اوبارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحملهم على ما سولوا لهم والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية (واذا فعلوا فاحشة) فعلة متناهية فى القبح كعبادة الصنم وكشف العورة فى الطواف (قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها) اعتذروا واحتجوا بأمرين تقليد الآباء والافترآء على الله فأعرض عن الاول لظهور فساده ورد الثانى بقوله (قل ان الله لايأمر بالفحشاء) لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولادلالة فيه على ان قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلى فان المراد بالفاحشة ماينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا سؤالين مترتبين كأنه قيل لهم لما فعلوها لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقيل ومن اين اخذ آباؤكم فقالوا الله امرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد اذا قام الدليل على خلافه لامطلقا (أتقولون على الله ما لا تعلمون) انكار يتضمن النهى عن الافترآء على الله

جعل الله تعالى قولهم والله امرنابها حكما بمالايعلمون لانتفاء طريق علمهم بذلك لان طريق العلم بذلك نحصر في امرين احدهما ان يسمعوا من الله تعالى ابتدآء من غير توسط رسول يبلغهم انه تعالى امرهم بذلك وثانيهما ان يعرفوا ذلك بواسطة الانبياء واصحاب الوحى الالهى وكل واحد من الامرين منتف فى حقهم اما انتفاء الاول فظاهر واما انتفاء الثانى فلأنهم ينكرون نبوة الانبياء على الاطلاق فان هذه المناظرة مع كفار قريش وهم كانوا منكرين لاصل النبوة واذا كان كذلك فلا طريق لهم الى العلم باحكام الله تعالى فكان قولهم والله امرنا بها قولا على الله بمالايعلمون وانه باطل (**قوله تعالى واقيموا وجوهكم**) ليس عطفا على قوله امر ربى والالزم عطف الانشاء على الاخبار بل هو معطوف على امر بتقدير قل اى وقل اقيموا والمراد بالسجود الصلاة بطريق ذكر الجزء وارادة الكل فكأنه قيل فى وقت كل صلاة أوفى مكان كل صلاة (**قوله وتوجهوا الى عبادته**) كون اقامة الوجه عبارة عن التوجه بالاستقامة ظاهر واما كون المتوجه اليه هو العبادة فهو مستفاد من قوله عند كل مسجد لان التوجه بالاستقامة فى كل وقت صلاة اومكانها لايسبق الى الفهم منه بهذه العبارة سوى التوجه الى الصلاة ومايتوقف ادآؤها عليه واللفظ الجامع لها هو لفظ العبادة وقوله غير عادلين اى عن العبادة مستفاد من الاقامة ثم جوز ان يكون المراد بالمتوجه اليه بالاستقامة هو القبلة والكعبة لان الذهن ينتقل من تلك العبارة الى هذا المعنى ايضا (**قوله كما انشأكم ابتدآء**) فانه تعالى خلقكم فى الدنيا ولم تكونوا شيأ كذلك تعودون احياء يوم القيامة احتج عليهم فى انكارهم البعث والاعادة بابتدآء الخلق اى ليس بعثكم اشد من ابتدآء خلقكم كما قال تعالى كما بدأنا اول خلق نعيده والكاف فى كما فى محل النصب على انه صفة مصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل مابدأكم وبدأ بالهمزة بمعنى انشأ واخترع (**قوله وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم**) روى عن ابن عباس ان الله تعالى خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا كما قال تعالى هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا فمن خلقه فى اول الامر للشقاوة استعمله بعمل اهل الشقاوة وكانت عاقبته الشقاوة فيبعث على مامات عليه ومن خلقه للسعادة استعمله بعمل اهل السعادة وكانت عاقبته السعادة فيبعث على مامات عليه اى ومن ابتدآء الله تعالى خلقه على الشقاوة صار اليها وان عمل باعمال اهل السعادة كما ان ابليس كان يعمل عمل اهل السعادة ثم صار الى الشقاوة ومن ابتدأ خلقه على السعادة صار اليها وان عمل باعمال اهل الشقاوة كسحرة فرعون فانهم كانوا يعملون عمل الاشقياء فصاروا اسعدآء فى آخر أعمارهم روى سهل بن سعد انه عليه الصلاة والسلام قال ان العبد ليعمل فيمايرى الناس بعمل اهل الجنة وانه من اهل النار وانه ليعمل فيمايرى الناس بعمل اهل النار وانه من اهل الجنة وانما الاعمال بالخواتيم وقوله تعالى فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة كالتفسير لقوله كما بدأكم وفريقا الاول منصوب بهدى بعده وفريقا الثانى منصوب بفعل مضمر يفسره قوله حق عليهم الضلالة من حيث المعنى وتقديره واضل فريقا حق عليهم الضلالة وهو احسن من تقدير وخذل لما فيه من ايهام الميل الى الاعتزال ولكونه اوفق لقوله حق عليهم الضلالة (**قوله تعليل لخذلانهم**) ويؤيد كونه للتعليل قرآءة من قرأ انهم بفتح الهمزة وهى نص فى التعليل اى حقت عليهم الضلالة لاتخاذهم الشياطين اولياء وقبولهم مادعوا اليه بدون التأمل والتميز بين الحق والباطل وكل واحد من الهدى والضلال وان كان يحصل بخلق الله تعالى اياه ابتدآء الا انه تعالى يخلق ذلك حسبما اكتسبه العبد وسعى فى حصوله والمصنف لما قدر فعل الخذ لان عاملا فى فريقا الثانى تحقق هنا امران ضلالة القوم وخذلان الله تعالى اياهم المؤدى الى ضلالهم فاتجه له ان يجعل قوله تعالى اتخذوا الى آخره تعليلا وتحقيقا لكل واحد منهما (**قوله** سوآء فى استحقاق الذم) من حيث انه تعالى ذم المخطئ الذى يظن انه فى دينه على الحق بانه حق عليه الضلالة وجعله فى حكم الجاحد المعاند فعلم منه ان مجرد الظن والحسبان لايكفى فى صحة الدين بل لابد فيه من الجزم والقطع لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون انهم مهتدون ولو كفى مجرد الحسبان فيه لما ذمهم بذلك (**قوله** ثيابكم لمواراة عوراتكم) الزينة وان كانت اسما لما يتزين به من الثياب الفاخرة الا ان المفسرين اجمعوا على ان المراد بالزينة ههنا الثياب التى تستر العورة استدلالا بسبب نزول الآية فانه قد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اهل الجاهلية من قبائل العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة وقالوا لانطوف فى ثياب اصبنا فيها الذنوب فكان الرجال يطوفون بالنهار والنساء بالليل عراة قال ابن عباس رضى الله عنهما فأمرهم الله ان يلبسوا ثيابهم

(قل امر ربى بالقسط) بالعدل وهو الوسط من كل امر المتجافى طرفى الافراط والتفريط (وأقيموا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها اوأقيموها نحو القبلة (عند كل مسجد) فى كل وقت سجود اومكانه وهو الصلاة اوفى اى مسجد حضرتكم الصلاة ولاتؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) اى الطاعة فان اليه مصيركم (كما بدأكم) كما انشأكم ابتدآء (تعودون) باعادته فيجازيكم على اعمالكم فأخلصوا له العبادة وانما شبه الاعادة بالابتدآء تقريرا لامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدأكم حفاة عُراة غُرلا تعودون وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم (فريقا هدى) بان وفقهم للايمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) بمقتضى القضاء السابق وانتصابه بفعل يفسره مابعده اى وخذل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله)تعليل لخذلانهم اوتحقيق لضلالهم (ويحسبون انهم مهتدون) يدل على ان الكافر المخطئ والمعاند سوآء فى استحقاق الذم وللفارق ان يحمله على المقصر فى النظر (يابنى آدم خذوا زينتكم) ثيابكم لمواراة عوراتكم (عند كل مسجد) لطواف اوصلاة ومن السنة ان يأخذ الرجل احسن هيئة للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة فى الصلاة

ولا يتعروا قال قتادة كانت المرأة تطوف وتضع يدها على فرجها وهى تقول اليوم يبدو بعضه اوكله * ومابدا منه فلا احله * فنزلت هذه الآية خذوا زينتكم ومنهم من يقول نفعل ذلك تفاؤلا حتى نتعرى عن الذنوب كما تعرينا عن الثياب فنزلت قال الكلبى الزينة ماوارى العورة عندكل مسجد لطواف اوصلاة وقال طاووس لم يأمرهم بالحرير اوالديباج ولكن كان اهل الجاهلية يطوف احدهم بالبيت عريانا ففى ذلك نزلت هذه الآية وهذا قول جماعة المفسرين (قوله بتحريم الحلال) كتحريم البحيرة والسائبة وتحريم مااحله الله تعالى فى ايام الحج وقيل الاسراف التعدى فى الاكل والشرب الى الحرام والى مالايحتاج اليه البدن فى قوامه (قوله مااخطأتك) اى ماجاوزتك (قوله سرف ومخيلة) نشر لقوله كل والبس والمخيلة والخيلاء الكبر (قوله وقال على بن الحسين) حكى ان الرشيد كان له طبيب نصرانى فقال لعلى بن الحسين بن واقد ليس فى كتابكم من علم الطب شئ والعلم علمان علم الابدان وعلم الاديان فقال له على بن الحسين قد جمع الله تعالى الطب كله فى كلمة واحدة من كتابه قال وماهى قال ولاتسرفوا فقال النصرانى ولايؤثر عن نبيكم فى الطب شئ فقال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطب فى خبر واحد قال وماهو قال المعدة بيت الادواء والحمية رأس كل دواء وأعط كل بدن ماعودته فقال النصرانى ماترك كتابكم ولانبيكم لجالينوس طبا (قوله وانتصابها على الحال) والمعنى الطيبات كائنة اومستقرة للذين آمنوا فى حال كونها خالصة لهم يوم القيامة فقوله هى مبتدأ وللذين آمنوا خبره فيتعلق بالاستقرار المقدر وفى الحياة الدنيا متعلق بآمنوا و بالاستقرار الذى تعلق به للذين وتعلق قوله يوم القيامة متعين وهو قوله خالصة لامتعلق له غيرها والمعنى الطيبات وان اشتركت الطائفتان فيها فى الدنيا فهى خالصة للمؤمنين فى الآخرة فان قلت اذا كانت الطيبات مشتركة بين الفريقين فى الدنيا فكيف قيل هى للذين امنوا فى الدنيا وهذه العبارة تؤذن باختصاصها لهم فى الدنيا ايضا والجواب مااشار اليه المصنف بقوله بالاصالة وتقريره ان المراد بالاختصاص المدلول عليه بقوله للذين آمنوا ليس اختصاص اصل التناول منها لهم بل المراد اختصاص المقصودية بخلقها اصالة و بالذات لهم ثم انه تعالى لما بين ان الذى حرموه ليس بحرام بين بعده انواع المحرمات فقال قل انما حرم ربى الفواحش والفرق بينها و بين الاثم ان الاثم يعم جميع المعصية صغيرة كانت اوكبيرة والفاحشة مختصة بما تفاحش قبحه من الكبائر او بما يتعلق بالفروج ولما حرم الفواحش اردفها بتحريم مطلق الذنب لئلا يتوهم ان التحريم مقصور على الفواحش وروى عن ابن عباس والحسن البصرى انهما قالا الاثم الخمر سميت الخمر اثما لكونها سببا للاثم الكبير لقوله تعالى قل فيهما اثم كبير ولكنه لواريد بالاثم شرب الخمر فقط لاشكل الحصر المستفاد من قوله تعالى انما حرم لانه تعالى قد حرم امورا غير ماذكر فى هذه الآية فالحق ابقاء الاثم على عمومه ولذلك ضعف المصنف هذا الوجه بقوله وقيل الخ قيل عليه كيف يراد به الخمر وقد كانت الخمر مباحة حين نزول هذه السورة لان هذه السورة مكية وتحريم الخمر انما كان بالمدينة بعد وقعة احد وقد شربها جماعة من الصحابة يوم احد فماتوا شهداء وهى فى اجوافهم ثم البغى والشرك والافتراء وان كانت داخلة تحت الفاحشة والاثم الا انها خصت بالذكر تنبيها على انها اقبح انواع الذنوب كما فى قوله تعالى وملائكته ورسله وجبريل وميكال (قوله مؤكدله) لان البغى لايكون الا بغير الحق (قوله تهكم بالمشركين) لانه لايجوز ان ينزل برهان أن يشرك به غيره واذا لم يجز انزال البرهان بالاشراك كان ذكر ذلك تهكما واستهزاء ومعلوم انه لابرهان عليه حتى ينزل فهو من قبيل لاترى الضب بها ينجحر واكتفى عن ذكر هذا بما سبق فى آل عمران فى تفسير قوله تعالى اشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا (قوله مدة اووقت لنزول العذاب بهم) يعنى ان الاجل هو الوقت المضروب لانقضاء المهلة وفسر الاجل المذكور فى هذه الآية بوجهين الاول ان المراد به مدة العمر فاذا انقطع ذلك الاجل وكمل امتنع وقوع التقديم والتأخير فيه والوجه الثانى ان الله تعالى امهل كل امة كذبت رسولها الى وقت معين وهو تعالى لايعذبهم الا ان يبلغوا ذلك الوقت الذى يصيرون فيه مستحقين لعذاب الاستئصال فاذا جاء ذلك الوقت نزل ذلك العذاب لامحالة وهذا التفسير اوفق لقوله ولكل امة لانه لوكان المراد بالاجل المعنى الاول لكان الظاهر ان يقال ولكل واحد اجل والتفسير الاول اولى من الثانى لانه يقتضى ان يكون لكل امة من الامم وقت معين لنزول عذاب الاستئصال عليهم وليس الامر كذلك لان امتنا ليست كذلك فان قيل ان فسر الاجل بمدة العمر يكون المعنى اذا انتهت مدة عمر الشخص لايتقدم موت ذلك الشخص على مجيء اجله ولامعنى له لان كلمة اذا انما تدخل على

(وكلوا واشربوا) ماطاب لكم روى ان بنى عامر فى ايام حجهم كانوا لايأكلون الطعام الاقوتا ولايأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فنزلت (ولاتسرفوا) بتحريم الحلال اوبالتعدى الى الحرام اوبافراط الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ماشئت مااخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على ابن الحسين بن واقد قد جمع الله الطب فى نصف آية فقال كلوا واشربوا ولاتسرفوا (انه لايحب المسرفين) اى لايرتضى فعلهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر مايتجمل به (التى اخرج لعباده) من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كالدروع (والطيبات من الرزق) المستلذات من المآكل والمشارب وفيه دليل على ان الاصل فى المطاعم والملابس وانواع التجملات الاباحة لان الاستفهام فى من للانكار (قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا) بالاصالة والكفرة وان شاركوهم فيها فتبع (خالصة يوم القيامة) لايشاركهم فيها غيرهم وانتصابها على الحال وقرأ نافع بالرفع على انها خبر بعد خبر (كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون) اى كتفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر الاحكام لهم (قل انما حرم ربى الفواحش) ماتزايد قبحه وقيل ماتعلق بالفروج (ماظهر منها ومابطن) جهرها وسرها (والاثم) ومايوجب الاثم تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر (والبغى) الظلم اوالكبر افرده بالذكر للمبالغة (بغير الحق) متعلق بالبغى مؤكد له معنى (وان تشركوا بالله مالم ينزل به سلطانا) تهكم بالمشركين وتنبيه على تحريم اتباع مالم يدل عليه برهان (وان تقولوا على الله مالاتعلمون) بالالحاد فى صفاته والافتراء عليه كقولهم والله امرنا بها (ولكل امة اجل) مدة اووقت لنزول العذاب بهم وهو وعيد لاهل مكة (فاذا جاء اجلهم) انقرضت مدتهم اوحان وقتهم (لايستأخرون ساعة ولايستقدمون) اى لايتأخرون ولايتقدمون اقصر وقت اولايطلبون التأخر والتقدم لشدة الهول

(يابنى آدم امايأتينكم رسل منكم يقصون عليكم اياتى) شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز غير واجب كما ظنه اهل التعليم وضمت اليها ما لتأكيد معنى الشرط ولذلك اكد فعلها بالنون وجوابه (فمن اتقى واصلح فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النارهم فيها خالدون) والمعنى فمن اتقى التكذيب واصلح عمله منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم وادخال الفاء فى الخبر الاول دون الثانى للمبالغة فى الوعد والمسامحة فى الوعيد (فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا اوكذب بآياته) فمن تقول على الله مالم يقله اوكذب ماقاله (اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) مما كتب لهم من الارزاق والآجال وقيل الكتاب اللوح المحفوظ اى مما اثبت لهم فيه (حتى اذاجاءتهم رسلنا يتوفونهم) اى يتوفون ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهى التى يبتدأ بعدها الكلام (قالوا) جواب اذا (اينما كنتم تدعون من دون الله) اى اين الآلهة التى كنتم تعبدونها وما وصلت بأين فى خط المصحف وحقها الفصل لانها موصولة (قالواضلواعنا) غابوا عنا (وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين) اعترفوا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه (قال ادخلوا) اى قال الله لهم يوم القيامة اواحد من الملائكة (فى امم قدخلت من قبلكم) اى كائنين فى جملة امم مصاحبين لهم يوم القيامة (من الجن والانس) يعنى كفار الامم الماضية من النوعين (فى النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت امة) اى فى النار (لعنت اختها) التى ضلت بالاقتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها جميعا) اى تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا فى النار (قالت اخراهم) دخولا اومنزلة وهم الاتباع (لأولاهم) اى لاجل اولاهم اذا الخطاب مع الله لامعهم (ربناهؤلاء اضلونا) سنوا لنا الضلال فاقتدينا بهم (فآتهم عذابا ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا وأضلوا (قال لكل ضعف) اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم (ولكن لاتعلمون) مالكم اوما لكل فريق وقرأ عاصم برواية ابى بكر بالياء على الانفصال (وقالت اولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل) عطفوا كلامهم على جواب الله لاخراهم ورتبوه عليه اى فقد ثبت ان لافضل لكم علينا وانا واياكم متساوون فى الضلال واستحقاق العذاب (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) من قول القادة اومن قول الله للفريقين (ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها) اى عن الايمان بها

مايقع فى المستقبل والجزاء المرتب عليه ثبوتا اوانتفاء يجب ان يكون ثبوته اوانتفاؤه مستقبلا بالنسبة الى تحقق مضمون الشرط والاستقدام متقدم على مجيء الاجل فكيف يترتب عليه فيكون الاخبار به لغوا بلافائدة لانه اخبار بالضروريات التى لايجهل احد معناها فالجواب ان ماذكرته انما يلزم ان لوكان قوله ولايستقدمون معطوفا على قوله لايستأخرون واقعا فى حيز جزاء اذا وليس ذلك بواجب لجواز ان يكون ولا يستقدمون كلاما مستأنفا جيء به للاخبار بانهم لاينقصون اجلهم المضروب لهم بل لابد من استيفائهم اياه كما انهم لايتأخرون عنه اقل زمان فان ساعة منصوب على الظرفية وهى مثل فى قلة الزمان واقل مايستعمل فى الامهال يقول المستعجل لصاحبه فى ساعة يريد اقصر وقت واقله (**قوله** شرط ذكره بحرف الشك) يعنى اتيان الرسل شرط جعل اداته كلمة ان المستعملة فى الامور التى لايتحقق وقوعها عند المتكلم وفى علمه فان جميع النحاة صرحوا بانها انما تستعمل فى المعانى المحتملة المشكوكة التى لاجزم بوقوعها فى اعتقاد المتكلم فلذلك لاتقع فى كلام الله تعالى الاعلى طريق الحكاية اوعلى ضرب من التأويل مثل سوق المعلوم فى مقام المشكوك لنكتة تقتضيه بخلاف اذا فان الاصل فيها ان تستعمل فيما يكون وقوعه مجزوما به فى اعتقاد المتكلم فالمناسب لهذا المقام ايراد كلمة اذا لكون الاتيان متعينا عندالله تعالى الاانه اورد حرف الشك للتنبيه على ماذكره واصل اماان ماضمت كلمة ما الى ان الشرطية تأكيدا لما فيهما من الدلالة على شرط التعليق والدلالة على زيادة العلم فى المعلق عليه فان قولك اماتفعل معناه وجود الفعل بوجه من الوجوه والتزم ان يؤكد فعلها بالنون الثقيلة اوالخفيفة لئلا تحط درجة فعل الشرط عن حرفه ويتعاضدا فى الدلالة على ارادة التأكيد لما بين الله تعالى احوال التكاليف وان لكل احد اجلا معينا بين ان من اتقى الله وخافه بأن اطاع رسوله الذى يقص آياته اى يبين فرائضه واحكامه التى شرعها لعباده او يتلو عليهم القرآن والاحاديث التى هى ايضا من آيات الله تعالى فلاخوف عليهم فلاحزن اذا خاف الناس وحزنوا اى لايخافون مما يلحق العصاة فى المستقبل ولايحزنون على مافاتهم فى الدنيا لاستغراقهم فيما لاعين رأت ولااذن سمعت وان من لم يتق الله تعالى وكذب بآياته فانهم اصحاب النار وقوله تعالى منكم صفة لرسل وكذلك يقصون قدم الجار والمجرور على الجملة لكونه اقرب الى المفرد خاطب الله هذه الامة بقوله يابنى آدم امايأتينكم رسل بلفظ الجمع مع ان رسولهم خاتم الانبياء لايأتيهم غيره فالظاهر ان يقال رسول بلفظ مفرد بناء على ان هذا الحكم غير مختص بهذه الامة وتصديقهم من ارسل اليهم من الرسل وتكذيبهم اياه بل هو يعم جميع بنى آدم ورسلهم ومن فى قوله تعالى فمن اتقى يحتمل ان تكون شرطية وقوله فلاخوف عليهم جوابها وان تكون موصولة وفلاخوف عليهم خبرها على اسلوب قوله والذين كذبوا اولئك والمصنف اختار الثانى بشهادة قوله وادخال الفاء فى الخبر الاول وهو قوله تعالى فلاخوف عليهم دون الثانى وهو اولئك ولما كانت هذه الجملة الاسمية مركبة من الموصول وصلته وخبره جوابا للجملة الشرطية احتيج فى هذه الجملة وفى ماعطف عليها الى رابط يربطها بتلك الجملة ثم انه تعالى لمابين عقوبة المستكبرين عظم جريمتهم التى استحقوا بها تلك العقوبة فقال من اعظم ظلما ممن تقول على الله تعالى اى كذب عليه مالم يقله وكذب ماقاله ويدخل فى التقول عليه اثبات الشريك والصاحبة والولد له تعالى واسناد الاحكام الباطلة اليه تعالى (**قوله** على الانفصال) اى قرأ بياء الغيبة على طريق الانفصال عن خطاب الامة السائلة تضعيف عذاب المتبوعين وليس المراد بقوله تعالى لكل ضعف تضعيف مايستحقه كل واحد لانه ظلم وما الله بظلام للعبيد بل المراد تضعيف عذاب الضلال بأن يضم اليه عذاب الاضلال والتقليد (**قوله** ورتبوه عليه) عطف تفسير لقوله عطفوا كلامهم على جواب الله بين به ان ليس المراد بالعطف العطف المتعارف والالزم ان يكون هذا الكلام مقول قال وهو فاسد والمعنى ان القادة لما سمعوا قوله تعالى للسفلة لكل ضعف قالوا للسفلة اى الاتباع كيف تطمعون ان يخفف عذابكم ويكون عذابنا ضعف عذابكم وما كان لكم علينا من فضل من حيث الاجتناب عن الكفر والضلال حتى تطمعوا به ان يكون عذابكم اخف من عذابنا فانا ما ألجأناكم على الكفر بل كفرتم لكون الكفر موافقا لهواكم كما كفرنا لذلك (**قوله** تعالى ان الذين كذبوا بآياتنا الآية) من تمام وعيد الكفار والمراد بالآيات الدلائل الدالة على اصول الدين واحكام الشرع كالدلائل الدالة على وجود الصانع الحكيم ووحدته واستجماعه لجميع الصفات اللائقة بالالوهية من الصفات الثبوتية والسلبية وكالدلائل الدالة على صحة النبوات وصحة امر المعاد ومايتعلق بهما والمشركون يكذبون جميع ذلك ويستكبرون اى يترفعون بالباطل عن اتباعها

والعمل بمقتضاها وقرئ لاتفتح ولايفتح بالتاء والياء بالتشديد والتخفيف وقرئ ايضا لاتفتح بفتح التاء من فوق والتضعيف والاصل لاتتفتح بتاءين فحذفت احداهما وابواب السماء على هذه القرآءة مرفوع على الفاعلية قال ابن عباس رضى الله عنهما لاتفتح لاعمالهم ولا لدعائهم مأخوذ من قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال السدى وغيره لاتفتح لارواحهم ابواب السماء لانها خبيثة لايصعد بها لتتصل بالملائكة بل يهوى بها الى سجين وانما تفتح ابواب السماء لارواح المؤمنين كما ورد فى الحديث ان روح المؤمن يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التى كانت فى الجسد الطيب الى ان ينتهى بها الى السماء السابعة و يستفتح لروح الكافر فيقال لها ارجعى ذميمة فيهوى بها الى سجين وقيل لاتفتح لهم ابواب السماء حتى تنزل عليهم بركاتها وامطارها استدلالا بقوله تعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر (**قوله** ماهو مثل فى عظم الجرم وهو البعير) فان البعير اعظم الحيوانات واكبرها جثة عند العرب كما ان سم الابرة اضيق المسالك عندهم ولاشك ان دخول اعظم الاجرام فى اضيق المسالك مستحيل والموقوف على المحال محال فكأنه قيل لايدخلون الجنة ابدا ومثله فى المعنى قول من قال

اذا شاب الغراب اتيت اهلى * وصار القار كاللبن الحليب

والبعير من الابل بمنزلة الانسان من الناس يقال للجمل بعير وللناقة بعير وانما يقال له بعير اذا اجذع اى صار جذعا اوجذعة بأن دخل فى السنة الخامسة فان ولد الناقة يقال له اول مايخرج من بطن امه ولم يعرف ذكورته ولا انوثته سليل فان كان ذكرا يقال له ساقب وان كان انثى يقال لها حائل ثم هو حوار الى الانفطام وبعده فصيل الى سنة وفى الثانية ابن مخاض وبنت مخاض وفى الثالثة ابن لبون وبنت لبون وفى الرابعة حق وحقة وفى الخامسة جذع وجذعة وفى السادسة ثنى وثنية وفى السابعة رباع ورباعية بالتخفيف وفى الثامنة سديس لهما وقيل سديسة للانثى وفى التاسعة بازل وبازلة يقال بزل البعير يبزل بزولا اى فطر نابه وانشق وفى العاشرة مخلف ومخلفة وليس بعد البزول والاخلاف سن والجمل زوج الناقة وانما يسمى جملا اذا اربع اى دخل فى السنة السابعة (**قوله** تعالى لهم من جهنم مهاد) جملة اسمية ومن جهنم حال من مهاد لانه لوتأخر عنه لكان صفة وجهنم لاينصرف للعلمية والتأنيث وقيل اشتقاقه من الجهومة وهى الغلظة يقال رجل جهم الوجه اى غليظه سميت بهذا لغلظ امرها فى العذاب والمهاد جمع مهد وهو الفراش وغواش جمع غاشية وهى كل مايغشاك اى يسترك وللنحاة فى الجمع الذى على فواعل اذا كان منقوصا حذف لامه خلاف هل هو منصرف اوغير منصرف قال بعضهم هو منصرف لانه قد زالت صيغة منتهى الجموع فصار وزنه وزن سلام وقذال فانصرف وقال الجمهور انه غير منصرف والتنوين الذى فيه ليس تنوين التمكن بل هو تنوين العوض والمعوض عنه اللام والمصنف اجمل فى التفسير حيث قال والتنوين فيه بدل من الاعلال اما من الياء اومن حركتها فان اصل نحو جوار وموال جوارى وموالى استثقلت الضمة على الياء فحذفت ثم حذفت الياء اكتفاء بالكسرة فانهم حذفوا الياء اكتفاء بالكسرة فى المفرد فكان حذفها فى الجمع الذى هو اثقل اولى فلما حذفت الياء والحركة عوض التنوين عن الياء اوعن الحركة وهذا هو مذهب الخليل وسيبويه واما عند غيرهما فهو تنوين التمكن ومن قرأ غواش برفع الشين جعل الياء المحذوفة منسية غير معتبرة اصلا لافى حق الاعراب ولافى حق منع الصرف فأجرى الاعراب على ماقبلها لكونه آخر الكلمة عنده ومعنى الآية الاخبار عن احاطة النار بهم من كل جانب فلهم منها غطاء ووطاء وفراش ولحاف (**قوله** عبر عنهم بالمجرمين تارة) يعنى انه من باب وقوع الظاهر موقع المضمر للدلالة على ان تلك العقوبة الشديدة كانت لاستجماعهم هذه الاوصاف الذميمة المترتبة على تكذيبهم الآية (**قوله** اعتراض للترغيب) فانه لما قصد بيان كون ماذكر من النعيم المقيم الذى قال عليه الصلاة والسلام فى حقه مالاعين رأت ولا اذن سمعت ولاخطر على قلب بشر مترتبا على الايمان والعمل الصالح قال قبل ذلك ان الايمان والعمل الصالح المؤديين الى النعيم المذكور انما كلفتم بهما على حسب مافى الوسع والامكان لاعلى بذل جميع مايدخل تحت طاقة الانسان لتزداد رغبتهم فيهما قال الامام الوسع مايقدر الانسان عليه فى حال السعة والسهولة لافى حال الضيق والشدة ويدل عليه ان معاذ بن جبل قال فى تفسير هذه الآية الا يسرها لاعسرها واما اقصى الطاقة فانه يسمى جهدا لاوسعا وغلط من ظن ان الوسع بذل المجهود (**قوله** اى نخرج من قلوبهم اسباب الغل) يعنى ان النزع قلع الشئ عن مكانه والغل الحقد الكائن فى الصدور ومعنى قلع ماكان

لاتفتح لهم ابواب السماء) لادعيتهم واعمالهم اولأرواحهم كما تفتح لاعمال المؤمنين وارواحهم لتتصل بالملائكة والتاء فى تفتح لتأنيث الابواب والتشديد لكثرتها وقرأ ابو عمرو بالتخفيف وحمزة والكسائى به وبالياء لان التأنيث غير حقيقى والفعل مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالتاء على ان الفعل للآيات وبالياء على ان الفعل لله (ولايدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط) اى حتى يدخل ماهو مثل فى عظم الجرم وهو البعير فيما هو مثل فى ضيق المسلك وهو ثقبة الابرة وذلك مما لايكون وكذا مايتوقف عليه وقرئ الجُمَّل كالقُمَّل والجُمَل كالنُغَر والجُمْل كالقُفْل والجَمَل كالنصب والجُمُل كالحُبُل وهى الحبل الغليظ من القنب وقيل حبل السفينة وسم بالضم والكسر وفى سم المخيط وهو والخياط مايخاط به كالحزام والمحزم (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الفظيع (نجزى المجرمين لهم من جهنم مهاد) فراش (ومن فوقهم غواش) اغطية والتنوين فيه للبدل من الاعلال عند سيبويه وللصرف عند غيره وقرئ غواشُ على الغاء المحذوف (وكذلك نجزى الظالمين) عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين اخرى اشعارا بانهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بهذه الاوصاف الذميمة وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيها على انه اعظم الاجرام (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكلف نفسا الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) على عادته سبحانه وتعالى فى ان يشفع الوعيد بالوعد ولانكلف نفسا الاوسعها اعتراض بين المبتدأ وخبره للترغيب واكتساب النعيم المقيم بما يسعه طاقتهم ويسهل عليهم وقرئ لاتكلف نفس (ونزعنا مافى صدورهم من غل) اى نخرج من قلوبهم اسباب الغل

لبعضهم على بعض فى الدنيا من الاحقاد اخراج اسبابهما من القلوب فان تلك الاحقاد انما نشأت من التعلق بالدنيا وما فيها و بانقطاع تلك العلاقة انتهى ما يتفرع عليهما من الاحقاد ومن جملة اسبابها ايضا ان الشيطان كان يلقى الوساوس الى قلوب بنى آدم فى الدنيا وقد انقطع ذلك فى الآخرة من جهة ان الشيطان لما استغرق فى عذاب النيران لم يتفرغ لالقاء الوساوس فى قلوب الانسان فلذلك صفت طبائع اهل الجنان عما كان بينهم فى الدنيا مما ينافى لصفاء الجنان **(قوله اونطهر هامنه)** اى و يجوز ان لايكون المراد بنزع الغل نزع ما كان بينهم فى الدنيا بنزع اسبابه بل يراد تطهير قلوبهم من الغل بحيث لايعرض لهم الغل والحسد مما رأوا من تفاوت درجات اهل الجنة بحسب الكمال والنقصان حتى ان صاحب الدرجة النازلة لاينفعل عن انحطاط درجته عن درجة من فوقه ولا يغتم بسبب حرمانه من الدرجات الرفيعة العالية فان ذلك امر ممكن والله تعالى قادر عليه وقد وعد بازالة الحقد والحسد عن القلوب **(قوله زيادة فى لذتهم)** يشعر بأن قوله تعالى تجرى من تحتهم الانهار كلام مستأنف سيق لبيان ان لهم حالة زآئدة على ما حصل لهم من صفاء القلوب و يحتمل ان يكون حالا من ضمير صدورهم لما تقرر من ان انتصاب الحال من المضاف اليه جائز اذا كان المضاف جزأ من المضاف اليه و يكون العامل فى الحال هو العامل فى المضاف وجاز ذلك وان لم يكن الحال من هيئات المضاف بناء على ان المضاف والمضاف اليه لما كانا بمنزلة شىء واحد صارت هيئة المضاف اليه كأنها من هيئات المضاف قال مقاتل فى قوله تعالى ونزعنا ما فى صدورهم من غل وذلك ان اهل الجنة لما انتهوا الى باب الجنة اذاهم بشجرة ينبع من اصل ساقها عينان فيميلون الى احداهما فيشربون منها فيخرج الله منهم ما كان فى اجوافهم من غل وقذر فيطهر اجوافهم بذلك وهو الشراب الطهور المذكور فى قوله تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا ثم يميلون الى العين الاخرى فيغتسلون منها فيطيب الله تعالى اجسامهم من كل درن وجرت عليهم النضرة فلا تشعث رؤسهم ولا تتغير وجوههم ولا تشحب اى لاتتغير اجسادهم ثم يبشرهم خزنة الجنة قبل ان يدخلوها فينادونهم ان تلكم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون فلما استقروا فى منازلهم قالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا اى لدينه وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله **(قوله واللام لتأكيد النفى)** اختيار لمذهب الكوفيين فانهم ذهبوا فى مثله الى ان لام الجحود مع ما بعدها واقعة موقع خبر كان و يزعمون ان الفعل المنصوب بعد اللام لا باضمار ان بعد اللام وان اللام زآئدة لتأكيد النفى وعند البصريين خبر كان محذوف ولام الجحود متعلق بذلك الخبر المحذوف و ينتصب الفعل الواقع بعد اللام باضمار ان والتقدير وما كنا مريدين للاهتدآء لولا هداية الله لنا موجودة وتقدير قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم وما كان الله مريدا لاضاعة ايمانكم اى اعمالكم التى هى ثمرات ايمانكم **(قوله على انها مبينة)** اى جارية مجرى التفسير لقوله هدانا لهذا وكمال اتصال احدى الجملتين بالاخرى يمنع العطف وقوله تعالى لقد جاءت جواب قسم مقدر والباء فى قوله بالحق يجوز ان تكون للتعدية وان تكون للحال اى جاؤا ملتبسين بالحق يقوله اهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا واستقروا فيه والاغتباط والتبجح واحد وهو الفرح والسرور **(قوله اذا رأوها من بعيد)** يعنى ناداهم الملائكة بهذا القول وهو ان تلك التى رأيتموها الجنة التى وعدتم بها فى الدنيا على ان تلك مبتدأ اشير بها الى ما رأوه من بعيد والجنة خبره واللام فيها للبعد **(قوله او بعد دخولها)** فيكون تلكم الجنة خبر مبتدأ محذوف اى هذه تلكم التى وعدتم بها فى الدنيا ولما كانت الاشارة الى الجنة الموعود بها فى الدنيا كان المشار اليه غائبا بعيدا فصحت الاشارة اليه بلفظ تلك و يجوز ان يكون تلكم الجنة مبتدأ حذف خبره اى تلكم الجنة التى اخبرتم عنها ووعدتم بها هى هذه وعلى التقديرين فالمنادى له بحسب الظاهر هو قول المنادى وهو الملائكة اوالله تعالى تلكم الجنة الا ان المنادى له بالذات والقصد الاصلى هو قوله اورثتموها بما كنتم تعملون فان اهل الجنة لما ذكروا ما انعم الله به عليهم من هدايته اياهم الى ما يؤديهم الى هذه السعادة العظمى اثنى الله تعالى او الملائكة عليهم بحسن اطاعتهم لربهم بان ذكر انهم ورثوها باعمالهم فان قيل هذه الآية تدل على ان العبد يدخل الجنة بعمله وقد قال عليه الصلاة والسلام لن يدخل احدكم الجنة بعمله وانما تدخلونها برحمة الله تعالى وفضله فما وجه التوفيق بينهما فالجواب ان العمل لا يوجب دخول الجنة لذاته وانما يوجبه من حيث ان الله تعالى جعله بفضله علامة عليه ووعد بذلك فى مقابلته ايضا ولما كان الموفق للعمل الصالح هو الله تعالى كان دخول الجنة فى الحقيقة ليس الا بفضل الله تعالى **(قوله وان فى المواضع الخمسة)** من قوله ونودوا ان تلكم الجنة الى قوله ونادى اصحاب النار اصحاب

اونطهرها منه حتى لا يكون بينهم الا التوادّ وعن على كرم الله وجهه انى لأرجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم (تجرى من تحتهم الانهار) زيادة فى لذتهم وسرورهم (وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) لما جزآؤه هذا (وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله) لولا هداية الله وتوفيقه واللام لتأكيد النفى وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله وقرأ ابن عامر ما كنا بغير واو على انها مبينة للاولى (لقد جاءت رسل ربنا بالحق) فاهتدينا بارشادهم يقولون ذلك اغتباطا وتبجحا بأن ما علموه يقينا فى الدنيا صار لهم عين اليقين فى الآخرة (ونودوا ان تلكم الجنة) اذا رأوها من بعيد او بعد دخولها والمنادى له بالذات (اورثتموها بما كنتم تعملون) اعطيتموها بسبب اعمالكم وهو حال من الجنة والعامل فيها معنى الاشارة او خبر والجنة صفة تلكم وأن فى المواضع الخمسة هى المخففة او المفسرة لان المناداة والتأذين من القول

الجنة ان أفيضوا فكلمة ان فى جميعها يحتمل ان تكون تفسيرية للمنادى له لان كل واحد من النداء والتأذين فى معنى القول والتأذين فى اللغة النداء والتصويت للاعلام وان تكون مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الامر والشأن والجملة بعدها خبرها (قوله وشماتة) وهى الفرح ببلية العدو فان اصحاب النار كانوا يؤذون المؤمنين و يعيرونهم كما قال تعالى ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون الى قوله فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون تشفيا القلوبهم وزيادة تعذيب للكفار قيل فى وجه تيسر المناداة والمكالمة بين اهل الجنة والنار ان الجنة عالية وجهنم سافلة متسفلة فيكون اهل الجنة مشرفين على اهل النار مع ان بعد مابين الجنة والنار لا يعلم مقداره الا الله كما قال تعالى فاطلع فرآه فى سواء الجحيم فامكن لهم تقريع اهل النار وتحسيرهم بقولهم هل وجدتم ماوعد ربكم من سعادة من أطاعه وعقوبة من عصاه فان كل واحد منهما كان يحزنهم اشد الحزن و يوقعهم فى الحسرة فاطلق عليه الوعد لانه يستعمل فى الخير والشر مع ان بعضه هو الخير الجليل فى حق المؤمنين (قوله وهما لغتان) لما روى ان عمر رضى الله عنه سال قوما عن شئ فقالوا نعم بفتح العين فقال انما النعم الابل قولوا نعم بكسر العين والفتح لغة اهل الحجاز وعامة العرب (قوله تعالى فاذن مؤذن) اى نادى مناد أسمع الفريقين بقوله لعنة الله على الظالمين اى على الكافرين دون المؤمنين وهو اخبار وقيل هو ابتداء لعن منه اليهم وقوله بينهم منصوب باذن اى ان مؤذنا اوقع ذلك الاذان بينهم اى فى وسطهم و يبعد ان يكون معمول مؤذن لان التقدير يكون حينئذ ان مؤذنا من بينهم اذن بذلك الاذان (قوله تعالى و يبغونها) اى يطلبون لها اى لسبيل الله تغييرا او امالة الى الباطل بالقاء الشكوك والشبهات فى دلائل الحق اوقع المؤذن لعنة الله على من كان موصوفا باربعة اوصاف الاول كونهم ظالمين والظلم وان كان يعم الفسق الا ان المراد به ههنا الكفر لان الظالم الذى وصف به موصوف بصفات ثلاث مختصة بالكفار والوصف الثانى كونهم صادين معرضين عن سبيل الله على ان يكون يصدون لازما بمعنى يعرضون لان جعله متعديا بمعنى يمنعون الناس يحوج الى تقدير المفعول والثالث كونهم طالبين امالة الدين الحق الى الباطل والرابع كونهم منكرين للآخرة مختصين بهذا الوصف (قوله ليمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى) وكون السور المضروب بينهما مانعا من وصول أثر كل واحدة منهما الى الاخرى لا يستلزم كونه مانعا من اطلاع سكان احداهما على سكان الاخرى وسماع احدهما صوت الآخر وكلامه فان النشأة الاخرة لاتقاس بهذه النشأة والله تعالى قادر على كل شئ وقد ثبت ان الجنة فوق السموات وان الجحيم اسفل السافلين و بينهما بون بعيد الا ان احداهما لكونها فى غاية الحسن والاخرى فى غاية الشدة والقهر كان يصل أثر كل واحدة منهما الى الاخرى فلذلك جعل بينهما سور يمنع وصول أثر احداهما الى الاخرى والاعراف جمع عرف وهو اعلى السور وما ارتفع منه مثل عرف الديك قال الامام العرف كل عال مرتفع ومنه عرف الديك والفرس سمى عرفا لانه بسبب ارتفاعه يصير اعرف مما انخفض منه ثم قال ذهب الاكثرون الى ان المراد من الاعراف اعالى ذلك السور المضروب بين الجنة والنار (قوله رجال طائفة من الموحدين) قال ابن عباس والمفسرون هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فمنعتهم حسناتهم من النار ومنعتهم سيئاتهم من الجنة فيقومون على سور الجنة ثم يدخلهم الله الجنة برحمته وهم آخر من يدخل الجنة كذا فى الوسيط وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته اكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته اكثر من حسناته بواحدة دخل النار الا ان يغفر الله له ثم قرأ فمن ثقلت موازينه الآية ومن خفت موازينه الآية وان الميزان يخف بمثقال حبة و يرجح به ومن استوت حسناته وسيئاته كان من اصحاب الاعراف فوقفوا على الصراط ثم عرفوا اهل الجنة والنار فاذا نظروا الى يمينهم رأوا اهل الجنة قالوا السلام عليكم واذا نظروا الى يسارهم رأوا اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فاما اصحاب الحسنات فيعطون نورا فيمشون به بين ايديهم و بايمانهم و يعطى كل عبد يومئذ نورا وكل امة نورا فاذا أتوا على الصراط سلب الله تعالى نور كل منافق ومنافقة فلما رأى اهل الجنة مالقى المنافقون قالوا ربنا اتمم لنا نورنا واما اصحاب الاعراف فان النور كان فى ايديهم فلم ينزع النور من بين ايديهم ومنعتهم سيئاتهم ان يمضوا بها فبقى فى قلوبهم الطمع اذ لم ينزع النور من ايديهم فذلك قوله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون وقال مجاهد اصحاب الاعراف اقوام رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم او امهاتهم دون آبائهم فلم يدخلهم الله الجنة لان آباءهم او امهاتهم غير راضين عنهم فلم يدخلهم الله الجنة كذا فى التيسير ثم ادخلوا الجنة بعد ذلك وكانوا آخر اهل الجنة دخولا (قوله وقيل قوم علت

(ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) انما قالوه تبجحا بحالهم وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ماساءهم من الموعود لم يكن بأسره مخصوصا وعده بهم كالبعث والحساب ونعيم اهل الجنة (قالوا نعم) وقرأ الكسائى بكسر العين وهما لغتان (فأذن مؤذن) قيل هو صاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) وقرأ ابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائى أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرئ ان بالكسر على ارادة القول او اجراء أذن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مقررة او ذم مرفوع او منصوب (و يبغونها عوجا) زيغا وميلا عما هو عليه والعوج بالكسر فى المعانى والاعيان مالم تكن منتصبة وبالفتح ماكان فى المنتصبة كالحائط والرمح (وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب) اى بين الفريقين كقوله تعالى فضرب بينهم بسور او بين الجنة والنار ليمنع وصول اثر احداهما الى الاخرى (وعلى الاعراف) وعلى اعراف الحجاب اى على اعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ماارتفع من الشئ فانه يكون بظهوره اعرف من غيره (رجال) طائفة من الموحدين قصروا فى العمل فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله فيهم مايشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء او الشهداء او خيار المؤمنين وعلمائهم او ملائكة يرون فى صورة الرجال

(يعرفون كلا) من اهل الجنة والنار (بسيماهم) بعلامتهم التى اعلمهم الله بها كبياض الوجه وسواده فِعلى من سام ابله اذا ارسلها فى المرعى مُعلَّمة اومن وسم على القلب كالجاه من الوجه وانما يعرفون ذلك بالالهام اوتعليم الملائكة (ونادوا اصحابَ الجنة ان سلام عليكم) اى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم (لم يدخلوها وهم يطمعون) حال من الواو على الوجه الاول ومن اصحاب على الوجه الثانى (واذا صُرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا) تعوذاً بالله (ربنا لاتجعلنا مع القوم الظالمين) اى فى النار (ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم) من رؤساء الكفرة (قالوا مااغنى عنكم جمعكم) كثرتكم اوجمعكم المالَ (وما كنتم تستكبرون) عن الحق اوعلى الخلق وقرئ تستكثرون من الكثرة (أهؤلاء الذين اقسمتم لاينالهم الله برحمة) من تمة قولهم للرجال والاشارة الى ضعفاء اهل الجنة الذين كانت الكفرة يحتقرونهم فى الدنيا ويحلفون ان الله لايدخلهم الجنةَ

درجاتهم) اى قيل ليس المراد بالرجال المستقرين على الاعراف الموحدين الذين قصروا فى العمل بل المراد بهم الاشراف من اهل الطاعة واهل الثواب ثم القائلون بهذا القول اختلفوا فقال بعضهم انهم الانبياء اجلسهم الله تعالى على اعالى ذلك السور تمييزا لهم عن سائر اهل القيامة ليكونوا مشرفين على اهل الجنة واهل النار مطلعين على احوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم وقال بعضهم هم الشهدآء الذين خرجوا الى الغزو وغزوا فى سبيل الله بغيراذن آبائهم فقتلوا شهدآء فاعتقوا من النار بقتلهم فى سبيل الله وحبسوا عن الجنة بعصيانهم آباءهم روى انه عليه الصلاة والسلام سئل عن اصحاب الاعراف فقال هم ناس قتلوا فى سبيل الله منعهم الجنة معصيتهم آباءهم ومنعهم النار قتلهم فى سبيل الله والظاهر ان هؤلاء الشهدآء من الذين ساوت حسناتهم سيأتهم فلايدخلون تحت اقوام علت درجاتهم فمراد المصنف من الشهدآء ليس مثل هؤلاء الشهدآء بل مراده بالشهدآء هم الذين تميزوا من بين جميع اهل القيامة بالاستحقاق لمزيد التعظيم والاجلاس على المنازل العالية والاماكن المرتفعة ليشاهدوا حكم الله تعالى فى اهل الموقف بمقتضى الفضل والعدل وقال بعضهم هم الملائكة الموكلون بأعالى هذه السور يميزون المؤمنين من الكفار قبل ادخالهم الجنة والنار واسم الرجال وان كان فى الاظهر لذكور بنى آدم فغير بعيد ان يطلق على الملائكة الذين يرون فى صورة الرجال كما اطلق على الجن فى قوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فانهم سموا رجالا لكونه فى صورة الرجال فان قيل هذه الوجوه باطلة لانه تعالى قال فى صفة اصحاب الاعراف لم يدخلوها وهم يطمعون اى وهم يطمعون فى دخولها وهذا الوصف لايليق بالملائكة والانبياء والشهدآء والجواب ان غاية مافى الباب ان يتأخر دخولهم الجنة وذلك لاينافى كونهم اشراف اهل الموقف فانه يجوز ان يميزهم الله تعالى من اهل الجنة واهل النار و يجلسهم على تلك الاماكن المرتفعة ليشاهدوا احوال اهل الجنة فى الجنة واحوال اهل النار فى النار فيلحقهم السرور العظيم بمشاهدة تلك الاحوال ثم اذا استقر اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار فحينئذ ينقلهم الله تعالى الى منازلهم العالية فى الجنة فعدم دخولهم الجنة فى اول الامر لاينافى كمال شرفهم وعلو درجتهم واما قوله تعالى وهم يطمعون فالمراد من هذا الطمع اليقين الاترى انه قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام والذى اطمع ان يغفرلى خطيئتى يوم الدين وهذا الطمع كان يقينا فكذا ههنا (**قوله** اومن وسم على القلب) اى قلب المكان اصله بوسماهم (**قوله** وانما يعرفون ذلك بالالهام) يندفع به مايقال نداء اصحاب الاعراف اهل الجنة وصرف ابصارهم الى اهل النار انما يكونان بعد دخول اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار واذا كانوا يشاهدونهما فى الجنة والنار فاى حاجة لهم الى سيماهم حتى يعرفونهم بها ووجه الاندفاع ان معرفتهم بسيماهم انما هو فى محفل القيامة يعرفونهم بها بالالهام او بتعليم الملائكة والندآء والصرف انما هما بعد دخولهم فى الجنة والنار وضمير الجمع فى قوله تعالى ونادوا وفيما بعد يرجع الى قوله رجال وقوله تعالى لم يدخلوها يحتمل ان يكون مستأنفا وقع جوابا لمن قال ماحال اصحاب الاعراف فقيل لم يدخلوها وهم يطمعون فى دخولها و يحتمل ان يكون حالا من فاعل نادوا اومن مفعوله اى نادى اصحاب الاعراف حال كونهم غير داخلين الجنة اونادوهم حال كونهم غير داخلين (**قوله** حال من الواو على الوجه الاول) وهو ان يكون المراد باصحاب الاعراف الموحدين المقصرين فى العمل لان الطمع والرجاء يليق بهم وعلى الوجوه الباقية يكون حالا من مفعول نادوا لان رجاء دخول اهل الجنة لايليق باشراف اهل يوم القيامة ولم يلتفت الى كون الطمع بمعنى اليقين لانه لاحاجة اليه مع امكان حمل اللفظ على المعنى الحقيقى فعلى هذا ينبغى ان يكون لم يدخلوها ايضا حالا من المفعول لئلا ينفكك النظم اى نادوا اصحاب الجنة حال كون اصحابها غير داخلين وهم طامعون وقوله اى اذا نظروا اليهم سلموا عليهم اشارة الى ان قوله تعالى ونادوا اصحاب الجنة جزاء شرط محذوف لدلالة قوله واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار وانما قدر نظروا دون صرفت للاشعار بأن نظرهم الى اصحاب الجنة عن رغبة بخلاف اصحاب النار فان رؤيتهم اياهم تحتاج الى صارف يصرف ابصارهم اليهم ولذلك لم يذكر الشرط فى ندآء اهل الجنة فتقدير الشرط فى ندآئهم غير مطابق لما عليه الكتاب الكريم ثم ان اصحاب الاعراف لما تعوذوا بالله من شدة حال اصحاب النار نادوا رؤساءهم تبكيتا لهم وتوبيخا بأن قالوا لهم مااغنى عنكم جمعكم واستكباركم وهى شماتة بليغة وتبكيت عظيم لاولئك المخاطبين ثم ان اصحاب الاعراف يشيرون الى جماعة من ضعفاء المسلمين وفقرآئهم مثل بلال وصهيب وسلمان ونحوهم فيقولون للمشركين على وجه الانكار أهؤلاء الذين اقسمتم اى حلفتم

وانتم في الدنيا لاينالهم الله برحمة ثم يقول الله تعالى لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لاخوف عليكم حين يخاف اهل النار ولا انتم تحزنون حين يحزنون فيكون قوله تعالى أهؤلاء الذين اقسمتم في محل النصب بالقول المتقدم اى قالوا ما اغنى عنكم وقالوا أهؤلاء الذين اقسمتم والمقول لهم هم الرجال من رؤساء الكفرة قال اصحاب الاعراف لهم ذلك لزيادة تبكيتهم وهو قول المصنف تمة قولهم للرجال والاشارة الى ضعفاء اهل الجنة و يكون قوله ادخلوا الجنة مقول قول مقدر والمقول لهم اصحاب الاعراف والقائل هو الله تعالى او الملائكة كما قال اوفقيل لاصحاب الاعراف الخ اوالقائل اصحاب الاعراف والمقول لهم ضعفاء المسلمين يقولون لهم ذلك ردا على الكفرة ما اقسموا به وهو قول المصنف اى فالتفتوا الى اصحاب الجنة الخ (قوله وقيل لما عيروا) اى لما عير اصحاب الاعراف اهل النار بأن قالوا لاهل انار ما قالوا قال لهم اهل النار ان دخل اولئك الجنة فانتم لاتدخلونها فعيروهم بذلك واقسموا على ان اصحاب الاعراف لايدخلون الجنة ولاينالهم الله برحمة فيقول الله تعالى او تقول الملائكة الذين حبسوهم على الصراط لاهل انار أهؤلاء يعنى اصحاب الاعراف الذين اقسمتم يا اهل النار لاينالهم الله برحمة ثم يقول الله او الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا انتم تحزنون فيدخل اصحاب الاعراف الجنة (قوله وقرئ أدخلوا) على بناء المفعول ماضيا من باب ادخل وقرأ عكرمة دخلوا ماضيا مبنيا للفاعل ولما ورد ان كل واحدة من هاتين القرآءتين على الغيبة فالمناسب لهما ان يقال لاخوف عليهم ولاهم يحزنون فكيف قيل لاخوف عليكم ولا انتم تحزنون اشار المصنف الى جوابه بقوله وتقديره دخلوا الجنة مقولا لهم لاخوف عليكم يعنى ان الجملة المنفية في محل النصب على انها مقول قول مقدر وذلك القول المقدر منصوب على انه حال من فاعل دخلوا او ادخلوا (قوله ليلائم الافاضة) فان الاصل في الافاضة ان تستعمل في الماء وما يجرى مجراه من المائعات فلما عطف مما رزقكم الله على قوله من الماء بكلمة او وكان المطلوب افاضة احد الامرين اللذين يتعلق بهما فعل الافاضة فناسب ان يحمل ما رزقكم على المرزوق الكائن من جنس الاشربة وان حمل على ما هو من جنس الاطعمة يكون الكلام من قبيل ما حذف فيه المعطوف مع بقاء العاطف و يكون التقدير افيضوا علينا شيأ يسيرا من الماء وألقوا علينا شيأ يسيرا مما رزقكم الله من الطعام ومثله كثير في كلام العرب ومنه قول الشاعر

علفتها تبنا وماء باردا * حتى شتت همالة عيناها

يقال شتوت بموضع كذا اذا اقمت به في الشتاء وهملت عينه اى فاضت ومثله

ياليت زوجك قد غدا * متقلدا سيفا ورمحا

اى وحاملا رمحا ومثله اذا ما الغانيات خرجن يوما وزججن الحواجب والعيونا

اى وكحلن العيون فان الترجيج وهو ترقيق المرأة حاجبها وتطويلها اياه لايتعلق بالعيون روى ان قارئا قرأ قوله تعالى حكاية عن الكفار افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله عند الاستاذ ابى على الدقاق فقال الاستاذ هؤلاء كانت شهوتهم ورغبتهم في الدنيا في الشرب والاكل فبقوا في الآخرة على هذه الحالة وهذا يدل على ان الرجل يموت على ما عاش عليه و يحشر على ما مات عليه (قوله منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف) يريد ان التركيب من قبيل الاستعارة التمثيلية لان التحريم تكليف وهم ليسوا في دار التكليف بأن شبه حالهم مع شراب الجنة وطعامها بحال المكلف مع ما حرم عليه في المنع عنه وكذلك قوله تعالى فاليوم ننساهم لان الله تعالى منزه عن حقيقة النسيان وكذلك وصفهم بالنسيان لانهم لم يكونوا معترفين بلقاء يوم القيامة ولا عارفين به والنسيان انما يكون بعد المعرفة شبه معاملته تعالى مع الكفار بمعاملة من نسى عبده من الخير ولم يلتفت اليه وشبه عدم اخطارهم لقاء الله تعالى ببالهم وعدم مبالاتهم بحال من عرف شيأ ونسيه وكثرت مثل هذه الاستعارات في القرآن العظيم لان المعانى التى في عالم الغيب لايمكن ان يعبر عنها الا بما يماثلها من عالم الشهادة (قوله والتصدية) هو التصفيق والمكاء الصفير عبر عن نحو هذه الافعال القبيحة مما زين لهم الشيطان باللهو واللعب لكونها مما لاينبغى ان يباشرها العاقل وعبر عن الكفرة بانهم اتخذوا امثالها دينا لانفسهم اى عادة وشأنا و يحتمل ان يكون دينهم مفعولا اول و يكون المعنى اتخذوا دينهم الذى شرع لهم ملعبة حيث جعلوه تابعا لاهوائهم حرموا ما شاؤا وحللوا ما شاؤا مع ان حقهم ان يتبعوا امر الله تعالى و يتدينوا بما شرع لهم غير متجاوزين حدود الله (قوله وكما كانوا) اشارة الى ان كلمة ما في قوله وما كانوا مصدرية مجرورة المحل عطفا على اختها المجرورة بالكاف التى

(ادخلوا الجنة لاخوف عليكم ولا انتم تحزنون) اى فالتفتوا الى اصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوا وهو اوفق للوجوه الاخيرة اوفقيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان حبسوا حتى ابصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا وقيل لما عيروا اصحاب النار أقسموا أن اصحاب الاعراف لايدخلون الجنة فقال الله او بعض الملائكة أهؤلاء الذين اقسمتم وقرئ أدخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولا لهم لاخوف عليكم (ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء) اى صبوه وهو دليل على ان الجنة فوق النار (او مما رزقكم الله) من سائر الاشربة ليلائم الافاضة او من الطعام كقوله علفتها تبنا وماء باردا (قالوا ان الله حرمهما على الكافرين) منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا) كتحريم البحيرة والتصدية والمكاء حول البيت واللهو صرف الهم بما لايحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لايحسن ان يطلب به (وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم) نفعل بهم فعل الناسين فنتركهم في النار (كما نسوا لقاء يومهم هذا) فلم يخطروه ببالهم ولم يستعدوا له (وما كانوا بآياتنا يجحدون) وكما كانوا منكرين انها من عند الله

هي في محل النصب على انها صفة مصدر محذوف اي ننساهم نسيا كنسيانهم لقاء يومهم هذا وكونهم منكرين ان الآيات من عند الله تعالى ويجوز ان تكون الكاف للتعليل اى فاليوم نتركهم لاجل نسيانهم وجحودهم ومعنى التعليل واضح في المعطوف والمعنى ان هذه التشديدات انما كانت لهم لانهم كانوا بآياتنا يجحدون (قوله مفصلة) اى حال كون تلك المعانى ذات فصول مختلفة اومميزا كل ماورد منها في باب عما ورد في باب آخر (قوله عالمين) يعنى ان على علم حال من فصلنا ونكر علما للتعظيم وقوله تعالى هدى ورحمة يجوز ان يكون مفعولا له كما جاز كونه حالا اى فصلناه لاجل الهداية والرحمة للمؤمنين فانهم هم الذين اهتدوا به دون غيرهم ثم انه تعالى لما بين انه ازاح العلة بسبب انزال هذا الكتاب المفصل الموجب للهداية والرحمة بين بعده حال من كذب به فقال هل ينظرون الا تأويله اى الاعاقبة ماوعدالله فيه من البعث والنشور والحساب والعقاب ومجازاة كل نفس بما كسبت فان هذه الامور تأويل المواعيد المذكورة في الكتاب من حيث ان تلك المواعيد تؤول اليها فان تأويل الشئ مرجعه ومصيره الذى يؤول ذلك الشئ اليه والنظر ههنا بمعنى الانتظار والتوقع والمعنى هل ينتظرون ويتوقعون الاعاقبته ومايؤول هواليه فان قيل كيف يتوقعون وينتظرون مع جحودهم وانكارهم اجيب عنه بانهم مع جحودهم اياه جعلوا بمنزلة المنتظرين له من حيث انه يأتيهم لامحالة ويحتمل ان يكون فيهم اقوام شكوا وتوقعوا فلهذا السبب انتظروا (قوله تعالى فهل لنا من شفعاء) لفظ شفعاء مبتدأ ومن زائدة في المبتدأ ولنا خبره مقدم ويجوز ان يكون شفعاء فاعلا للجار والمجرور لاعتماد الجار على الاستفهام وقوله ويشفعوا منصوب باضمار ان في جواب الاستفهام فقد عطف مافى تأويل الاسم على الاسم الصريح اى فهل لنا من شفعاء فشفاعة منهم لنا وقوله اونرد مرفوع على انه جملة فعلية معطوفة على جملة اسمية وهى هل لنا من شفعاء وقوله فنعمل منصوب على ماانتصب عليه فيشفعوا اى اوهل نرد فنعمل فيكون المسئول احد الامرين الخلاص من عذاب الآخرة بشفاعة الشفعاء اوالرد الى الدنيا لاجل العمل الصالح وان قرئ اونرد بالنصب يكون معطوفا على قوله فيشفعوا فيكون جواب الاستفهام احد الامرين التخلص من عذاب الآخرة بشفاعتهم اوالرد الى الدنيا لاجل العمل الصالح فيكون قوله فنعمل منصوبا بالعطف على قوله نرد ويحتمل ان يكون انتصاب نرد بناء على ان تكون كلمة او بمعنى الى ان كما فى قولك لالزمنك اوتعطيني حقى اى الى ان تعطيني حقى تجعل قضاء الحق غاية اللزوم فكذا الآية الكريمة فانهم يجعلون الرد الى الدنيا غاية لشفاعة الشفعاء ثم انه تعالى بين ان الذى طلبوه لايحصل لهم البتة حيث حكم عليهم بانهم قد خسروا انفسهم ولو حصل لهم ماطلبوه لما حكم عليهم بذلك ولما قال وضل عنهم ماكانوا يفترون فى حقه بقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله (قوله اى في ستة اوقات) جواب عما يقال اليوم عبارة عن الزمان الممتد من طلوع الشمس الى غروبها فقبل ان يخلق السموات والارض والشمس والقمر كيف يتحقق اليوم حتى يجعل ستة ايام ظرفا لخلق السموات والارض (قوله وفي خلق الاشياء مدرجا) جواب عما يقال من ان خلقها دفعة واحدة ادل على كمال القدرة من خلقها في ستة ايام واوفق لقوله تعالى انما امره اذا اراد شيأ ان يقول له كن فيكون ولقوله تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر يقال لمحه اى ابصره بنظر خفيف كذا فى الصحاح فالحكمة فى خلقها مدرجا والجواب الثانى مبنى على ان خلق الملائكة ونحوهم من العقلاء المعتبرين مقدم على خلق السموات والارض فانه تعالى خلق هذه الاجرام مدرجا ليشاهدوا في كل حين وساعة حدوث شئ آخر على التعاقب والتوالى ويستعظموا كمال قدرة الخالق وعلمه والخلق على سبيل التدريج اقوى في الدلالة عليه من الخلق دفعة لانه يتكرر على عقله ظهور الآثار المشتملة على الحكم والمصالح لحظة بعد لحظة فكان اقوى فى افادة اليقين وتقرير الجواب الثالث انه تعالى خلقهن فى ستة ايام تعليما لخلقه التثبت والتأنى فى الامور وقد جاء فى الحديث التأنى من الله والعجلة من الشيطان (قوله استوى امره) اصل الاستواء فى اللغة المساواة قال الله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون يقال سويته فاستوى ويقال استوى من اعوجاج واستوى الشئ اى اعتدل وفلان سوى الخلق اى مستو معتدل والاسم منه السواء وهو العدل والاستواء بهذا المعنى لايتعدى بعلى ولذا يستحيل فى حقه تعالى ويقال بمعنى العلو والاستقرار نحو استوى على ظهر دابته اى استقر وتمكن عليه وبمعنى القصد الى الشئ نحو استوى الى السماء اى قصد وتوجه اليها وبمعنى الاستيلاء والظهور كما فى قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهراق

(ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ مفصلة (على علم) عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكيما وفيه دليل على انه تعالى عالم بعلم اومشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فضلناه اى على سائر الكتب عالمين بانه حقيق بذلك (هدى ورحمة لقوم يؤمنون) حال من الهاء (هل ينظرون) هل ينتظرون (الا تأويله) الا مايؤول اليه امره من تبين صدقه بظهور مانطق به من الوعد والوعيد (يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل) تركوه ترك الناسى (قد جاءت رسل ربنا بالحق) اى قد تبين انهم جاؤا بالحق (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم (اونرد) اوهل نرد الى الدنيا وقرئ بالنصب عطفا على فيشفعوا اولان او بمعنى الى ان فعلى الاول المسئول احد الامرين الشفاعة اوردهم الى الدنيا وعلى الثانى ان يكون لهم شفعاء اما لاحد الامرين اولامر واحد وهو الرد (فنعمل غير الذى كنا نعمل) جواب الاستفهام الثانى وقرئ بالرفع اى فنحن نعمل (قد خسروا انفسهم) بصرف اعمارهم فى الكفر (وضل عنهم ماكانوا يفترون) بطل عنهم فلم ينفعهم (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام) اى فى ستة اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ دبره اوفى مقدار ستة ايام فان اليوم المتعارف زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفى خلق الاشياء مدرجا مع القدرة على ايجادها دفعة دليل للاختيار واعتبار للنظار وحث على التأنى فى الامور (ثم استوى على العرش) استوى امره

واستوى

واستوى الرجل اذا انتهى شبابه والعرش تارة يطلق على سرير الملك قال تعالى نكروا لها عرشها ورفع ابويه على العرش وتارة على العز والسلطنة قال الشاعر

ان يقتلوك فقد ثللت عروشهم * بربيعة بن الحارث بن شهاب

يقال ذهب عرش فلان اى ذهب عزه وملكه ويطلق ايضا على كل ما علا فاظل ومنه عرش الكروم ولما استحال حمل الاستوآء على التمكن والاستقرار وهو شغل المكان والحيز بالجلوس فيه وتفسير العرش بالسرير وتجويز الانتقال على الله تعالى كما يقوله المشبهة لتعاضد الادلة العقلية والنقلية على انه تعالى منزه عن سمات الحدوث والامكان فانه ليس كمثله شئ لتفرده بعلو الشان ذهب العلماء فى حق هذه الآية الى قولين الاول القول بانا نقطع بانه تعالى منزه عن المكان والجهة ولا نخوض فى تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها الى الله تعالى وهذا القول هو المختار عند اهل السنة فانهم قالوا الاستوآء على العرش صفة الله تعالى بلا كيف فيجب على الرجل الايمان به وان يكل العلم بكيفية الاستوآء الى الله عز وجل روى ان رجلا سأل مالك بن انس عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فأطرق رأسه مليا اى زمانا طويلا وعلاه الرحضاء ثم قال الاستوآء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب واجرآؤه على ظاهره بدعة وتأويله على وفق الاصول المحكمة لازم فنخوض فى تأويله على التفصيل والسؤال عنه بدعة وما اظنك الاضالا ثم امر به فاخرج وسئل بعض الاكابر ايضا عن تأويله فقال تأويله الايمان به والقول الثانى قول من قال ان ظاهر الآية متشابه وحمل المتشابه على المحكم واجب واجرآؤه على ظاهره بدعة وتأويله على وفق الاصول المحكمة لازم فنخوض فى تأويله على التفصيل وفى تأويل الآية قولان ملخصان اشار المصنف اليهما بقوله استوى امره اواستولى اى استقر وجرى حيث شاء وكما يشاء وتوضيح الاول ما ذكره القفال وهو ان العرش فى كلامهم هو السرير الذى يجلس عليه الملوك ثم جعل العرش كناية عن نفس الملك يقال ثل عرشه اى انتقض ملكه وفسد واذا استقام له ملكه واطرد امره وحكمه قالوا استوى على عرشه واستقر على سرير ملكه وهذا نظير قولهم للرجل الطويل فلان طويل النجاد وللرجل الذى تكثر اضيافه كثير الرماد وليس المراد من مثل هذه الالفاظ ظاهر معناها وانما المراد تعريف المقصود على سبيل الكناية فكذا فى الآية المراد من الاستوآء على العرش نفاذ القدرة فى مصنوعاته على حسب اراداته ومشيئته وجريان امره وتدبيره فيها وهو قول المصنف ثم لما تم له عالم الملك عمد الى تدبيره كالملك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فدبر الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكوير الليالى والايام فحصول الآية انه تعالى اخبر انه خلق السموات والارض كما اراد وشاء من غير منازع ومدافع ثم اخبر انه بعد ان خلقهما استوى على الملك والتصرف كيف شاء ويدل على صحة هذا التأويل انه تعالى قال فى سورة يونس ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر فان قوله يدبر الامر اجرى مجرى التفسير لقوله استوى على العرش وقال فى هذه الآية ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا الآية وهذا يدل على ان قوله ثم استوى على العرش اشارة الى ما ذكرناه فان قيل اذا حملتم قوله تعالى ثم استوى على العرش على ان المراد استوى على الملك وجب ان يقال لم يكن الله تعالى مستويا على الملك قبل خلق السموات والارض اجيب بانه تعالى كان قبل خلق العالم قادرا على تخليقهما وتكوينهما الا انه كان مكونا وموجدا لهما باعيانهما فضلا عن ان يكون مدبرا ومتصرفا فيهما لان التصرف فى الشئ انما يأتى بعد تكوينه فاستوآؤه تعالى على الملك وظهور تصرفه فى هذه الاشياء انما يكون بعد خلقها (قوله اواستولى) اى ويحتمل ان يكون استوى بمعنى استولى كما فى قوله قد استوى بشر على العراق اى استولى عليه وملكه فحصول الآية انه تعالى خالق السموات والارض ومالك العرش وقال الامام الواحدى فى الوسيط قوله تعالى ثم استوى على العرش اى اقبل على خلقه وقصد الى ذلك بعد خلق السموات والارض وهذا قول الفرآء وابى العباس المبرد والزجاج انتهى ويؤيده قوله تعالى ثم استوى الى السماء اى عمد الى خلق السماء وان لكل شئ نهاية وكمالا فاذا بلغ حد الكمال قيل استوى ومنه استوآء الشمس واستوآء الثمر ان فمعنى الآية على هذا خلق السموات والارض واستقر الخلق على العرش واستتم به وما خلق فوقه شيأ آخر ويرجع ضمير استوى على الخلق المدلول عليه بقوله خلق اى ثم استوى خلقه

اواستولى وعن اصحابنا ان الاستوآء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى انه تعالى استوآ على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمى به لارتفاعه اوللتشبيه بسرير الملك فان الامور والتدابير تنزل منه

على العرش وانتهى عنده **(قوله وقيل الملك)** يقال ذهب عرش فلان اى زال ملكه وقد يؤول العرش في الآية بمعنى الملك اى ما استوى الملك الاله عزوجل **(قوله يغطيه به)** اى يغطى النهار بالليل بان يأتى الليل على النهار و يغطيه بظلمته لانك اذا قلت غشى الليل النهار كان غشى ثلاثيا متعديا الى واحد وكان المعنى صار الليل ساترا للنهار فان قرآءة الجمهور يغشى بضم الياء وسكون الغين وتخفيف الشين من أغشى فاذا نقلته الى باب الافعال صار متعديا الى أثنين وصار الفاعل مفعولا فصار الليل فاعلا معنى والنهار مفعولا لفظا ومعنى وذلك لان المفعولين فى هذا الباب متى صلح ان يكون واحد منهما فاعلا ومفعولا فى المعنى وجب تقديم الفاعل معنى لئلا يلتبس المراد نحو اعطيت زيدا عمرا واما اذا لم يلتبس المراد كما فى نحو اعطيت زيدا درهما فحينئذ يجوز الامران وهذا كما فى الفاعل والمفعول الصريحين نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب اعطيت زيدا عمرا لان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل فاعلا معنى والنهار مفعولا لفظا ومعنى وهذا الذى ذكرناه هو الذى تقتضيه القواعد النحوية الا ان المصنف وصاحب الكشاف جعلا يغشى الليل النهار يحتمل ان يكون الليل غاشيا للنهار وان يكون النهار غاشيا لليل وقال الامام قوله يغشى الليل النهار يحتمل ان يكون المراد يلحق الليل النهار والنهار الليل واللفظ يحتملهما معا وليس فيه تعيين والدليل على الثانى قرآءة حميد بن قيس يغشى الليل النهار بفتح الياء ونصب الليل ورفع النهار اى يدرك النهار الليل و يطلبه الى هنا عبارة الامام وفيه بحث وهو ان اللفظ لا يراد به مجموع المعنيين وانما يحتملهما على البدل فأى المعنيين يراد به يكون المعنى الآخر غير مذكور و يحتاج الى ان يجعل الكلام من قبيل سرابيل تقيكم الحر فكما لم يذكر البرد فيه للعلم به فكذا لم يذكر هنا و يغشى النهار الليل اختصارا للعلم به وان لم يذكر وقال سعد الملة التفتازانى فى بيان كون اللفظ محتملا لهما يعنى ان لفظ يغشى الليل النهار يحتمل معنى جعل الليل لاحقا بالنهار بأن يحمل على تقدم المفعول الثانى وهو الليل من قبيل غشيته الثوب ومعنى جعل النهار لاحقا بالليل بأن يكون المفعول الثانى هو النهار وفيه بحث لان جعل الليل لاحقا بالنهار يقتضى ان يكون الليل مفعولا اولا فكيف يجعله مفعولا ثانيا و يجعله من قبيل غشيته الثوب فان اللاحق هو المفعول الاول وان اخر لفظا والملحق به هو الثانى وان قدم لفظا كما فى غشيته الثوب اى جعلته مستورا به وما نحن فيه من قبيل يغشى الثوب زيدا **(قوله يعقبه سريعا)** اشارة الى ان قوله يطلبه استعارة تبعية فان حال كل واحد منهما مع الآخر لو كان ممن يكون منه الطلب لكان طلبا فلشبهه بالطلب سمى طلبا شبه مجئ احدهما عقيب الآخر بلا فصل بطلبه والحث الاعجال يقال حثثت فلانا فاحث فهو حثيث ومحثوث اى مجد سريع و يستعمل الحث غالبا فى الحمل على الشئ كالحض عليه فالحض والحث اخوان وفى الصحاح حثه على الشئ اى حضه عليه وولى حثيثا اى مسرعا وقوله تعالى يطلبه حال من الليل لانه هو المحدث عنه اى يغشى النهار طالبا له و يجوز ان يكون حالا من النهار اى مطلوبا فقوله حثيثا ان جعل حالا من فاعل يطلبه او من مفعوله يكون من قبيل الاحوال المتداخلة ووجه اتصال قوله تعالى يغشى الليل النهار بما قبله انه تعالى لما ذكر استوآءه على العرش وهو اخبار عن نفاذ امره وكمال ملكه واطراد تدبيره بين ذلك عيانا بأن اراهم اياه فيما يشاهدونه من آثار ملكه وتصرفه لينضم العيان الى الخبر و يتضح المقصود كمال الاتضاح جعل الله تعالى تعاقب الليل والنهار الى آخر مدة الدنيا بحيث لو انقطعت الحركات المتعاقبة المتواصلة لانتقض انتظام العالم ثم انه تعالى وصف هذه الحركة بالسرعة والشدة لانها انما تحصل بحركة الفلك الاعظم فتلك الحركة اشد الحركات سرعة واكملها شدة حتى ان الباحثين عن احوال الموجودات قالوا الانسان اذا كان فى العدو الشديد الكامل فبين ان يرفع رجله و يضعها يتحرك الفلك الاعظم ثلاثة آلاف ميل فلاجرم فيكون التعاقب المتفرع على مثل هذه الحركة الشديدة فى غاية السرعة فلهذا السبب قال تعالى يطلبه حثيثا ثم اعلم ان الشمس لها نوعان من الحركة احدهما حركتها بحسب ذاتها وهى انما تتم فى سنة كاملة و بسبب هذه الحركة تحصل السنة والنوع الثانى حركتها بسبب حركة الفلك الاعظم وهذه الحركة تتم فى اليوم بليله فلما كان الليل والنهار لا يحصلان بسبب حركة الشمس بل يحصلان بسبب حركة الفلك الاعظم الذى يقال له العرش ذكر الله تعالى قوله يغشى الليل النهار عقيب ذكر العرش بقوله ثم استوى على العرش تنبيها على ان سبب حصول الليل والنهار هو حركة العرش الاعظم لا حركة الشمس والقمر ذكره الامام ثم قال وهذه دقيقة عجيبة **(قوله بقضائه وتصريفه)** متعلق بمسخرات بمعنى مذللات لما خلقن له اى لما يراد منها من

وقيل الملك) يغشى الليل النهار) يغطيه ولم يذكر عكسه للعلم به او لان اللفظ يحتملهما ولذلك قرئ يغشى الليلَ النهارُ بنصب الليل ورفع النهار وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وابو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفى الرعد للدلالة على التكرير (يطلبه حثيثا) يعقبه سريعا كالطالب له لا يفصل بينهما شئ والحثيث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف او حال من الفاعل بمعنى حاثا او المفعول بمعنى محثوثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) بقضائه وتصريفه ونصبها بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتدآء والخبر (ألا له الخلق والامر) فانه الموجد والمتصرف (تبارك الله رب العالمين) تعالى بالوحدانية فى الالوهية وتعظم بالتفرد فى الربوبية

الطلوع والافول والحركات المقدرة فسر الامر بالقضاء والتصريف لان حقيقة الامر بمعنى التكليف وهو الذى يجمع على اوامر لاعلى امور انما يتعلق بالعقلاء المختارين وماذكر هنا ليس منها فلابد ان يحمل الامر على المعنى المجازى المناسب للمقام وهو القضاء والتصريف على مقتضى الحكمة ووفق الارادة جعل الامور المذكورة فى كونها تابعة لقضائه وتصريفه اياها كما يشاء كأنهن مأمورات منقادة لامره فكان قضاؤه وتصريفه شبيها بالامر فاطلق عليه الامر على سبيل الاستعارة لما ذكر الله تعالى ان خالق هذه المذكورات مسخرات بامره ذكر عقيبه ان مطلق الخلق والامر له لالغيره تكميلا وتتميما ودلالة على ان خلقه وامره لايختص بهذه الاشياء ولاشركة لاحد فيها اى لايوجد شيأ من المكونات الاهو ولايأمر فى خلقه بما شاء الاهو والامام حصر العالم الذى هو عبارة عما سوى الله تعالى فى نوعين عالم الخلق وعالم الامر واراد بالاول عالم الاجسام والجسمانيات وبالثانى عالم الارواح والمجردات وجعل قوله تعالى ألا له الخلق والامر اشارة الى ذلك حيث قال انه تعالى لما شرح كيفية تخليق السموات قال فقضاهن سبع سموات فى يومين واوحى فى كل سماء امرها فدلت تلك الآية على انه سبحانه خص كل فلك بلطيفة نورانية ربانية من عالم الامر ثم قال فى هذه الآية والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره فدلت هذه الآية ايضا على انه تعالى خص كل واحد من الشمس والقمر والنجوم بلطيفة نورانية ربانية من عالم الامر ثم قال بعده ألا له الخلق والامر وهو اشارة الى ان كل ماسوى الله تعالى اما من عالم الخلق اومن عالم الامر فكل ما كان جسما اوجسمانيا كان مخصوصا بمقدار معين فكان من عالم الخلق وكل ماكان بريئا من الحجمية والمقدار كان من عالم الارواح ومن عالم الامر فدل على انه تعالى خص كل واحد من اجرام الافلاك والكواكب التى هى من عالم الخلق بملك من الملائكة وهم من عالم الامر والاحاديث الصحيحة مطابقة لذلك وقد روى فى الاخبار ان لله ملائكة يحركون الشمس والقمر عند الطلوع والغروب وكذلك القول فى سائر الكواكب وايضا قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية اشارة الى ان الملائكة الذين يقومون بحفظ العرش ثمانية ثم اذا دققت النظر علمت ان عالم الخلق فى تسخير الله تعالى وعالم الامر فى تدبير الله واستيلاء الروحانيات على الجسمانيات بتقدير الله تعالى فلهذا المعنى قال ألا له الخلق والامر الى هنا كلامه

(قوله ذوى خوف من الرد الخ) اى ليس المراد ادعوه ذوى خوف من العقاب وذوى طمع فى الثواب لان اهل السنة ذهبوا الى ان من عبد ودعا لاجل الخوف من العقاب والطمع فى الثواب لاتصح عبادته ولا دعاؤه وانما يصحان لو أتى المكلف بهما لمجرد انه تعالى امره وكلفه بطاعته بمقتضى الوهيته وانه ليس للعبد الاطاعة سيده ومولاه باتيان مااوجبه عليه والاجتناب عما نهاه عنه فمن اتى بهذه العبادات لاجل هذا الوجه صحت واما من اتى بها خوفا من العقاب اوطمعا فى الثواب وجب ان لاتصح لانه ما أتى بها تعبدا لمولاه وقضاء لحق الوهية مولاه وعبودية نفسه فلذلك فسر قوله تعالى خوفا وطمعا بقوله خائفين من ان يردما فعلتم لوقوع التقصير فى بعض الشرائط المعتبرة مع الطمع فى قبوله تفضلا (قوله وتذكير قريب) مع ان القاعدة فى فعيل بمعنى فاعل ان لايستوى فيه المذكر والمؤنث كما ان القاعدة فى فعيل بمعنى مفعول ان يستويا فيه وقريب بمعنى فاعل اسند الى ضمير المؤنث وهى الرحمة فينبغى ان تلحق به علامة التأنيث الا انه ذكر لتأويل الرحمة بالرحم فان الرحم بضم الراء بمعنى الرحمة قال تعالى واقرب رحما اولتشبيه قريب بفعيل الذى هو مصدر كالنقيض وهو صوت المحامل والرحال وفى الصحاح انقضت العقاب اى صوتت قال الشاعر تنقض ايديها نقيض العقبان * وكالنقيق وهو صوت الضفدع يقال نق ينق نقيقا اى صوت وكالضغيب وهو صوت الارنب يقال ضغبت تضغب ضغيبا والمصدر يلزمه الافراد والتذكير فى جميع الاحوال فحمل مايوازنه عليه (قوله اوللفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره) فان القريب والبعيد اذا اريد بهما القريب فى النسب والبعيد فى النسب يجب تأنيثهما اذا وصف بهما المؤنث تقول فلانة قريبة منى او بعيدة اذا اريد قربها او بعدها منك فى النسب واما اذا اريد القرب اوالبعد فى المكان فحينئذ يجوز الامران التأنيث على الاصل يقال فلانة قريبة وقريب وبعيدة وبعيد والتذكير بناء على تقدير قولك فلانة قريب او بعيد انها فى مكان قريب اوفى مكان بعيد اوقريب مكانها منى وبعيد مكانها منى (قوله تعالى وهو الذى يرسل الرياح) متصل بقوله الذى خلق السموات والارض لما ذكر الله تعالى دلائل الالوهية وكمال العلم والقدرة من العالم العلوى وهو السموات والشمس والقمر والنجوم اتبعه بذكر مايدل

وتحقيق الآية والله اعلم ان الكفرة كانوا متخذين اربابا فبين لهم ان المستحق للربوبية واحد وهو الله تعالى لانه الذى له الخلق والامر فانه تعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم فأبدع الافلاك ثم زينها بالكواكب كما اشار اليه بقوله تعالى فقضاهن سبع سموات فى يومين وعمد الى ايجاد الاجرام السفلية فخلق جسما قابلا للصور المتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والافعال واشار اليه بقوله خلق الارض فى يومين اى ما فى جهة السفل فى يومين ثم انشأ انواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها اولا وتصويرها ثانيا كما قال تعالى بعد قوله وخلق الارض فى يومين وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها فى اربعة ايام اى مع اليومين الاولين لقوله تعالى فى سورة السجدة الله الذى خلق السموات والارض ومابينهما فى ستة ايام ثم لما تم له عالم الملك عمد الى تدبيره كالملك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فدبر الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكوير الليالى والايام ثم صرح بما هو فذلكة التقرير ونتيجته فقال ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ثم امرهم بأن يدعوه متذللين مخلصين فقال (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) اى ذوى تضرع وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص (انه لايحب المعتدين) المجاوزين ما امروا به فى الدعاء وغيره نبه به على ان الداعى ينبغى ان لايطلب مالايليق به كرتبة الانبياء والصعود الى السماء وقيل هو الصياح فى الدعاء والاسهاب فيه وعن النبى صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم انى اسألك الجنة وماقرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار وماقرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لايحب المعتدين (ولاتفسدوا فى الارض) بالكفر والمعاصى (بعد اصلاحها) ببعث الانبياء وشرع الاحكام (وادعوه خوفا وطمعا) ذوى خوف من الرد لقصور اعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع فى اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحمته (ان رحمة الله قريب من المحسنين) ترجيح للطمع وتنبيه على ما يتوسل به الى الاجابة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة محذوف اى امر قريب اوعلى تشبيهه بفعيل الذى هو بمعنى مفعول اوالذى هو مصدر كالنقيض اوللفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره (وهو الذى يرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى الريح على الوحدة

(نُشُرا) جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نُشْرا بالتخفيف حيث وقع وحمزة والكسائى نشرا بفتح النون حيث وقع على انه مصدر فى موضع الحال بمعنى ناشرات اومفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان وعاصم بشرا وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ به و بشرا بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرات اوللبشارة و بشرى (بين يدَى رحمته) قدام رحمته يعنى المطر فان الصبا تُثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدُرّه والدبور تفرقه (حتى اذا أقلت) اى حملت واشتقاقه من القلة فان المُقل للشئ يستقله (سحابا ثقالا) بالماء جمعه لان السحاب جمع بمعنى السحائب (سُقناه) اى السحاب وافراد الضمير باعتبار اللفظ (لبلد ميت) لاجله اولاحيائه اولسقيه وقرئ ميْت (فانزلنا به الماء) بالبلد اوبالسحاب او بالسوق اوبالريح وكذلك (فاخرجنا به) و يحتمل فيه عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للالصاق فى الاول وللظرفية فى الثانى واذا كان لغيره فهى للسببية (من كل الثمرات) من كل انواعها (كذلك نخرج الموتى) الاشارة فيه الى اخراج الثمرات اوالى احياء البلد الميت اى كما نحييه باحداث القوة النامية فيه وتطريتها بأنواع النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد ابدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس (لعلكم تذكرون) فتعلمون ان من قدر على ذلك قدر على هذا (والبلد الطيب) الارض الكريمة التربة (يخرج نباته باذن ربه) بمشيئته وتيسيره عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه اوقعه فى مقابلة (والذى خَبُث) اى كالحرة والسبخة (لايخرج الانكدا) قليلا عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لايخرج نباته الانكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترًا وقرئ يُخرِج اى يخرجه البلد فيكون الا نكدا مفعولا ونكدا على المصدر اى ذانكد ونكدا بالاسكان للتخفيف (كذلك نصرف الآيات) نرددها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله فيتفكرون فيها ويعتبرون بها والآية مثل لمن تدبر الآيات وانتفع بها ولمن لم يرفع اليها رأسا ولم يتأثر بها

عليهما من العالم السفلى وقرأ نافع وابو عمرو وابن كثير نشرا بضم النون والشين جمع نشور بمعنى المنتشر فى النواحى وهو فعول بمعنى فاعل كصبور وصبر اى متفرقة وهى الرياح التى تهب من كل ناحية والنشر التفريق ومنه نشر الثوب ضد طواه او بمعنى المنشور المفرق كالركوب بمعنى المركوب وهو منصوب حال من الرياح وقرأ ابن عامر نشرا بضم النون وسكون الشين وهو تخفيف نشر بضمتين كما قالوا رسل فى رسل و كتب فى كتب فيكون تخريجه واعرابه كما ذكر فى اصله و يقال انشر الله الروح فنشرت اى احياها فحيت كذا فى الوسيط وقرأ الاخوان نشرا بفتح النون وسكون الشين على انه مصدر واقع موقع الحال بمعنى ناشرات اومنشورات اوذات نشر وقيل انه مصدر مؤكد على غير لفظ عامله لتقاربهما معنى وقرأ عاصم بشرا بضم الباء الموحدة وسكون الشين على انه جمع بشير اصله بشر بضمتين نحو قليب وقلب ورغيف ورغف ثم اسكنت الشين للتخفيف كما فى نشر و يؤيدها قوله تعالى يرسل الرياح مبشرات اى تبشر بالمطر وقرئ بشرا بضم الباء والشين على الاصل وقرئ بشرا بفتح الباء وسكون الشين على انه مصدر بشر ثلاثيا وقع موقع الحال اى باشرات او منصوب على انه مفعول له اى للبشارة وقرئ بشرى على وزن رجعى وهو ايضا مصدر كما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر رضى الله عنه حاج فقال عمر لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه الجواب بشئ فبلغنى الذى سأل عنه عمر من امر الريح فاستحثثت راحلتى حتى ادركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت ياامير المؤمنين اخبرت انك سألت عن الريح وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تأتى بالرحمة وتأتى بالعذاب فاذا رأيتموها فلا تسبوها واسألوا الله خيرها واستعيذوا بالله من شرها (قوله فان الصبا) وهى ريح تهب من موضع مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور الريح التى تقابل الصبا والشمال الريح التى تهب من ناحية القطب والجنوب الريح التى تقابل الشمال وهى التى تدر السحاب اى تستحلبه (قوله تعالى حتى اذا اقلت) غاية لقوله يرسل واقلت اى حملت ورفعت من أقللت كذا اى حملته بسهولة ومن رفع الشئ وحمله بسهولة لاشك انه يراه قليلا فلذلك اشتق هذا الفعل من القلة (قوله بالبلد) على ان ضمير به لاقرب المذكور والباء ظرفية وجعلها المصنف للالصاق اى فانزلنا فى ذلك البلد الميت الماء وعلى تقدير كون الضمير للسحاب اوالسوق المدلول عليه بقوله سقناه اوالريح تكون الباء سببية اوللآلة كما فى كتبت بالقلم والبلد كل موضع من الارض عامرا كان اوغير عامر خال اومسكون والطائفة منها بلدة والجمع بلاد * والحرة عرض ذات حجارة سود كأنها احرقت بالنار والسبخة الارض المالحة التى لاتنبت شيأ ونكد بكسر الكاف ينكد بالفتح نكدا اشتد وضاق ورجل نكد اى عسر (قوله وقرئ يخرج) على بناء المفعول ورفع نباته لقيامه مقام الفاعل وهو البلد وقرئ نكدا بفتح الكاف على المصدر ونكدا بسكونها وهو مخفف نكد بالكسر مثل كتف و كتف فيكون النظم هكذا والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه والذى خبث لايخرج الانكدا فيكون الانكدا مفعول يخرج (قوله والآية مثل) اى استعارة تمثيلية شبه الله المؤمن بالارض الكريمة التربة والكافر بالارض السبخة وشبه نزول القرءآن بنزول المطر فان الارض الكريمة التربة اذا نزل عليها المطر يحصل فيها انواع الازهار والثمار والارض السبخة وان نزل عليها المطر لم يحصل فيهما من النبات الاالنزر القليل فكذلك الروح الطاهر النقى عن شوآئب الجهل والاخلاق الذميمة اذا اتصل به نور القرءآن ظهرت فيه انواع الطاعات والمعارف والاخلاق الحميدة والروح الخبيث الكدر وان اتصل به نور القرءآن لم تظهر فيه المعارف والاخلاق الحميدة فان الارواح قسمان منها مايكون فى اصل جوهره طاهرا نقيا مستعدا لان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به ومنها ما يكون غليظا كدرا بطئ القبول للمعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة كما ان الاراضى منها ما تكون طيبة نقية ومنها ما تكون فاسدة سبخة وكما انه لايمكن ان يتولد فى الاراضى السبخة تلك الازهار والثمار التى تتولد فى الاراضى الطيبة فكذلك لايمكن ان يظهر فى النفس البليدة الكدرة من المعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة مثل مايظهر فى النفوس الطاهرة الصافية واذا كانت احوال النفوس مختلفة اختلافا جوهريا ذاتيا لايمكن ازالته ولاتبديله امتنع من النفوس الغليظة المائلة بالطبع الى افعال الفجور ان تصير نفسا مشرقة بالمعارف الالهية والاخلاق الفاضلة وتكليف مثل هذه النفس بتلك المعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة جار مجرى تكليف مالايطاق فثبت بهذا البيان ان السعيد من سعد فى بطن امه والشقى من شقى فى بطن امه وان النفس الطاهرة يخرج نباتها من المعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة باذن ربها والنفس الخبيثة

لايخرج نباتها الانكدا قليل الفائدة والخير كثير الفضول والشر (**قوله** ولاتكاد تطلق هذه اللام) اشارة الى انها قدتطلق بدون قدنادرا كما فى قوله

حلفت لها بالله حلفة فاجر * لنا موافنا ان من حديث ولاصالى

يعنى طرقت الحبيبة فاستشعرت خوفا من الرقباء الذين يتحدثون او يبيتون فى السمر مصطلين فحلفت لها حلفة فاجراى كاذب اوعاهران القوم نيام ليس هنا حديث لانتفاء المحدث اى ذوحديث ولامصطلى بالنار (**قوله** لانهامظنة التوقع) ضميرانها اللام المذكورة يعنى ان الجملة القسمية لاتساق الالتأكيد الجملة المقسم عليها التى هى جوابها فكانت الجملة القسمية مظنة لمعنى التوقع للجملة المقسم عليها الان احتياجها الى الاقسام عليها دليل تردد المخاطب فى مضمونها وتوقعه لحصول مضمونها عند سماعه كلمة القسم كما اذا ذكرت صريحا وضمنا بان دل عليها بلام الجواب (**قوله** اول نبى بعده) خبرقوله ونوح بن لمك يعنى ان نوحا عليه الصلاة والسلام اول نبى بعثه الله تعالى بعدادريس و بعث ادريس بعدشيث عليهما الصلاة والسلام وقال القرطبى هواول نبى بعث بعدآدم عليهما الصلاة والسلام بتحريم البنات والخالات والعمات وكان نجارا بعثه الله الى قومه وهوابن خمسين سنة وقال ابن عباس وهوابن اربعين سنة (**قوله** وقرأ الكسائى غيره بالكسر نعتا او بدلا على اللفظ) اى على انه صفة تابعة للفظ اله فان من فيه زائدة وموضعه رفع امابالابتدآء وامابالفاعلية الا ان تابعه جعل تابعا للفظه والجمهور جعلوه تابعا لمحله وقرئ بالنصب على الاستثناء فان حكم غيرحكم الاسم الواقع بعد الا واذاجعلت قوله من اله مبتدأ فلك فى الخبر وجهان اظهرهما انه لكم والثانى محذوف اى مالكم من اله فى الوجود غيرالله ولكم على هذا تخصيص وتبيين قال الواحدى فى الكلام حذف وهوخبر ما لانك اذاجعلت غيره صفة لقوله اله لم يبق لهذا النفى خبرفى الكلام حذف خبره ويكون التقدير مالكم من اله غيره فى الوجود وقال الامام اتفق النحويون على ان قولنا لا اله الا الله لابد فيه من اضمار والتقدير لااله فى الوجود الا الله اولا اله لنا الا الله (**قوله** اى الاشراف) الملأ الجماعة الا انه خص الاشراف والرؤساء بهذا الاسم لانهم الذين يملؤن صدور المجالس وتمتلئ القلوب من هيبتهم وتمتلئ الابصار من روآئهم وهوالمنظر الحسن (**قوله** بالغ فى النفى) يعنى ان المناسب لقولهم لنراك فى ضلال ان يقال ليس فى ضلال الا انه عليه الصلاة والسلام اجابهم بقوله ليس بى ضلالة مبالغة فى نفى الضلال عنه لانه نفى ان يلتبس به ضلالة واحدة فضلا عن ان يحيط به الضلال فلوقال لست ضالا لم يؤدهذا المعنى (**قوله** كما بالغوا فى الاثبات) حيث قالوا لنراك فى ضلال بتنكير الضلال للتعظيم ووصفوه بقوله مبين (**قوله** استدراك باعتبار مايلزمه) اى مايلزم النفى البالغ للضلال وهوكونه على هدى فى الغاية وحق الاستدراك ان يتوسط بين كلامين متنافيين فلما نفى عن نفسه العيب الذى وصفوه به وصف نفسه باشرف الصفات الممكنة فى حق البشر وهو كونه رسولا من رب العالمين ثم ذكر ماهو المقصود من الرسالة وهوامران تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة فقال ابلغكم وكان الظاهر ان يقال يبلغكم وينصح لكم ويعلم الا انه روعى الضمير السابق الذى للمتكلم فقال ابلغكم والاستعمالان جائزان فى كل اسم ظاهر سبقه ضمير متكلم اومخاطب ان شئت تراعى الضمير السابق وهوالاكثر وان شئت تراعى الاسم الظاهر فتقول انا رجل افعل كذا ورجل يفعل كذا (**قوله** وقرأ ابو عمرو ابلغكم) بنقل بلغ الى باب الافعال للتعدية وجمع رسالة والحال ان له رسالة واحدة باعتبار انواعها من الامر والنهى والوعظ والانذار والقصص اولتعددها بحسب اختلاف اوقاتها اولارادة رسالته ورسالة من قبله من اجداده من صحف جده ادريس وهى ثلاثون صحيفة ومن صحف شيث وهى خمسون صحيفة والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة ان تبليغ الرسالة معناه ان يعرفهم انواع تكاليف الله تعالى واوامره ونواهيه واما النصيحة فهو ترغيبهم فى الطاعة وتحذيرهم من المعاصى وحقيقة النصح الارشاد الى المصلحة مع خلوص النية من شوآئب المكروه قال الفرآء العرب لاتكاد تقول نصحتك وانما تقول نصحت لك ويجوز ان يقال نصحتك الا ان فى زيادة اللام دلالة على امحاض النصح لهم (**قوله** من جملتكم) اى متصل بكم نسبا فانهم لما تعجبوا من ارسال البشر انكر عليهم نوح عليه الصلاة والسلام بأن قال لهم ماينفى وجه تعجبهم فقال لهم انه تعالى خلق الخلق فله بحكم الالهية ان يأمر عبيده ببعض الاشياء وينهاهم عن بعضها ولا يجوزان يخاطبهم بتلك التكاليف من غير واسطة لان ذلك لايليق بحجاب الكبرياء وينتهى الى حد الالجاء وهو ينافى التكليف ولا يجوز ان يكون ذلك الرسول واحدا من الملائكة لان عدم الجنسية يمنع ماهو المقصود من الرسالة كما ذكر فى سورة الانعام

(لقد ارسلنا نوحا الى قومه) جواب قسم محذوف ولا تكاد تطلق هذه اللام الا مع قد لانها مظنة التوقع فان المخاطب اذا سمعها توقع وقوع ماصدر بها ونوح بن لمك بن متوشلخ بن ادريس اول نبى بعده بعث وهو ابن خمسين سنة اواربعين (فقال ياقوم اعبدوا الله) اى اعبدوه وحده لقوله تعالى (مالكم من اله غيره) وقرأ الكسائى غيره بالكسر نعتا او بدلا على اللفظ حيث وقع اذا كان قبل اله من التى تخفض وقرئ بالنصب على الاستثناء (انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) ان لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعى الى عبادته واليوم يوم القيامة او يوم نزول الطوفان (قال الملأ من قومه) اى الاشراف فانهم يملؤن العيون رواء (انا لنراك فى ضلال) فى زوال عن الحق (مبين) بين (قال ياقوم ليس بى ضلالة) اى شئ من الضلال بالغ فى النفى كما بالغوا فى الاثبات وعرض لهم به (ولكنى رسول من رب العالمين) استدراك باعتبار مايلزمه وهو كونه على هدى كانه قال ولكنى على هدى فى الغاية لانى رسول من الله (ابلغكم رسالات ربى وانصح لكم واعلم من الله مالاتعلمون) صفات لرسول اواستئناف ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولا وقرأ ابو عمرو ابلغكم بالتخفيف وجمع الرسالات لاختلاف اوقاتها اولتنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام اولان المراد بها ما اوحى اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث وادريس وزيادة اللام فى لكم للدلالة على امحاض النصح لهم وفى اعلم من الله تقرير لما اوعدهم به فان معناه اعلم من قدرته وشدة بطشه اومن جهته بالوحى اشياء لاعلم لكم بها (أوعجبتم) الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف اى أكذبتم وعجبتم (أن جاءكم) من أن جاءكم (ذكر من ربكم) رسالة اوموعظة (على رجل) على لسان رجل (منكم) من جملتكم اومن جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لوشاء الله لانزل ملائكة ماسمعنا بهذا فى آبائنا الاولين (لينذركم) عاقبة الكفر والمعاصى (ولتتقوا) منهما بسبب الانذار (ولعلكم ترحمون) بالتقوى وفائدة حرف الترجى التنبيه على ان التقوى غيرموجب والترحم من الله تفضل وان المتقى ينبغى ان لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله

(فكذبوه فانجيناه والذين معه) وهم من آمن به وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة وقيل تسعة بنوه سام وحام ويافث وستة من آمن به (فى الفلك) متعلق بمعه او بأنجيناه او حال من الموصول او من الضمير فى معه (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (انهم كانوا قوما عمين) عمى القلوب غير مستبصرين واصله عميين فخفف وقرئ عامين والاول ابلغ لدلالته على الثبات (والى عاد اخاهم) عطف على نوحا الى قومه (هودا) عطف بيان لاخاهم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا اخا العرب للواحد منهم فانه هود بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص ابن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ بن ارفخشذ ابن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن عم ابى عاد وانما جعل منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله وارغب فى اقتفائه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) استأنف به ولم يعطف كأنه جواب سائل قال فما قال لهم حين ارسل وكذلك جوابهم (أفلا تتقون) عذاب الله وكأن قومه كانوا اقرب من قوم نوح ولذلك قال (قال الملأ الذين كفروا من قومه) اذ كان من اشرافهم من آمن به كمرثد بن سعد (انا لنراك فى سفاهة) متمكنا فى خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك (وانا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس بى سفاهة ولكنى رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات ربى وانا لكم ناصح امين او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم) سبق تفسيره

فى تفسير قوله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا فتعين ان تكون تلك الواسطة من نوع الانسان ثم ان كان ذلك الرسول ممن يعرفه المرسل اليهم بنسبه و يعلمون تفاصيل احواله يكون ذلك أدخل فى استئناسهم به وقبولهم منه فان المرء يأنس بما هو به اعرف وبظاهر احواله اعلم و بما يقتضى السكون اليه ابصر (قوله متعلق بمعه) اى متعلق بالاستقرار الذى تعلق به الظرف اى والذين استقروا معه فى الفلك (قوله او بأنجيناه) فحينئذ يجوز ان تكون كلمة فى سببية اى انجيناه بسبب الفلك كما فى قوله عليه الصلاة والسلام دخلت امرأة النار فى هرة (قوله اوحال من الموصول اومن الضمير فى معه) فحينئذ يتعلق بمحذوف اى كائنين فى الفلك اوكائنا فيه (قوله عمى القلوب)اى عميت قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وعمين جمع عم اصله عمى على وزن خضر فاعل كاعلال قاض قال اهل اللغة يقال رجل عم وقيل عم فى البصيرة واعمى فى البصر قال زهير

وأعلم ما فى اليوم والامس قبله * ولكننى عن علم ما فى غد عمى

وقيل عم واعمى بمعنى خضر واخضر وقيل عم فيه دلالة على ثبوت الصفة واستقرارها كفرح وضيق ولو اريد الحدوث لقيل عام كما يقال فارح وضائق وهو معنى قوله والاول ابلغ لدلالته على الثبات (قوله والمراد به الواحد منهم) اى من قبيلة عاد وعاد فى الاصل اسم الاب الكبير وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح فسميت به القبيلة واتفقوا على ان هودا ما كان اخاهم فى الدين واختلفوا فى انه هل كانت هناك قرابة اولا قال الكلبى انه كان واحدا من تلك القبيلة وقال آخرون انه ما كان من تلك القبيلة الا انه لما كان من جملة بنى آدم لا من الملائكة والجن نسب اليهم بالاخوة والمعنى انا بعثنا الى عاد واحدا من جنسهم وهو البشر ليكون انسهم به وفهمهم كلامه اكمل قيل ان هودا اسم عربى وفيه بحث لانه حكى ان اهل اليمن تزعم ان يعرب بن قحطان بن هود هو اول من تكلم بالعربية وبه سميت العرب عربا فعلى هذا يكون هودا عجميا اسم رجل وانما صرف لما ذكر فى اخواته من نحو لوط ونوح (قوله استأنف به ولم يعطف)اشارة الى الفرق بين ما ذكر من قصة نوح وهود عليهما السلام حيث قيل فى الاول فقال وفى الثانى قال بغير عاطف هو انه اشير فى الاول الى ان دعوة نوح عليه الصلاة والسلام لم تتأخر عن ارساله وانه باشر الدعوة قبيل الارسال وفى الثانى جعل الكلام جواب سائل (قوله وكأن قومه كانوا اقرب) اى الى اجابة الدعوة واتباع الحق حيث اطلق الملأ المعاندين من قوم نوح ووصف المعاندين من قوم هود بقوله الذين كفروا فانه كان فى اشراف قوم هود من آمن به منهم مرثد بن سعد فانه اسلم وكان يكتم ايمانه بخلاف قوم نوح فانه لم يؤمن منهم احد كذا فى الكشاف وفيه نظر لقوله تعالى لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وقال ايضا وما آمن معه الا قليل فلذلك عدل المصنف عن تلك العبارة ويحتمل ان يكون مراد صاحب الكشاف انه لم يؤمن من اشرافهم احد اولم يؤمن حال مخاطبة نوح قومه احد منهم وان آمن بعد ذلك آحاد قليلة منهم بخلاف قوم هود فانه آمن بعض الملأ منهم حال المخاطبة اعلم ان عادا قوم كانوا ينزلون اليمن بالاحقاف وهو رمال بين عمان وحضرموت وكانوا قد افسدوا فى الارض كلها وقهروا اهلها بفضل قوتهم التى آتاهم الله عز وجل اياها وكانوا اصحاب اوثان يعبدونها صنم يقال له صداء وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهباء فبعث الله اليهم هودا نبيا وهو من اوسطهم نسبا وافضلهم حسبا فأمرهم ان يوحدوا الله تعالى و يكفوا عن ظلم الناس وغير ذلك فكذبوه وقالوا من اشد منا قوة فأمسك الله المطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس فى ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء فطلبوا الفرج كانت طلبتهم الى الله عز وجل عند بيته الحرام بمكة مسلمهم ومشركهم فيجتمع بمكة ناس كثير شتى مختلفة اديانهم وكلهم يعظمون مكة واهل مكة يومئذ العماليق سموا عماليق لان أباهم عمليق بن لاود بن سام بن نوح وكان سيد العماليق اذ ذاك بمكة رجل يقال له معاوية بن بكر وكانت ام معاوية كلهدة بنت الخيبرى رجل من عاد فلما حبس المطر عن عاد وجهدوا قالوا جهزوا وفدا منكم الى مكة فليستسقوا فبعثوا قيل بن عنز وجلهمة بن الخيبرى ومرثد ابن سعد وكان مسلما يكتم اسلامه مع اشراف اخر ومع كل واحد منهم رهط من قومه حتى بلغ عدة وفدهم سبعين رجلا فلما قدموا مكة لقوا معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا من الحرم فأكرمهم وانزلهم وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان لمعاوية بن بكر وكان مسيرهم شهرا ومقامهم شهرا فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم وقد بعثهم قومهم يتغوثون بهم من البلاء الذى اصابهم شق ذلك عليه

وقال هلك اخوالى واصهارى وهؤلاء مقيمون عندى وهم ضيفى والله ما ادرى كيف اصنع بهم استحيى ان آمرهم بالخروج الى ما بعثوا اليه فيظنوا انه ضيق على مقامهم عندى وقد هلك من ورآءهم من قومهم جهدا وعطشا فشكا ما كان من امرهم الى قينتيه الجرادتين وهما جاريتان اسم احداهما وردة والاخرى جرادة فقيل جرادتان على التغليب فقالتا قل شعرا تغنيهم اياه لايدرون من قاله لعل ذلك يحركهم فقال معاوية بن بكر

الايا قيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا غماما
فيسقى ارض عاد ان عادا * قد امسوا ما يبينون الكلاما
من العطش الشديد فليس نرجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهم بخير * فقد امست نساؤهم عياما
وان الوحش يأتيهم جهارا * ولا يخشى لعادى سهاما
وانتم ههنا فيما اشتهيتم * نهاركم وليلكم التماما
فقبح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما

فلما غنتهم الجرادتان هذا قال بعضهم لبعض ياقوم انما بعثكم قومكم يتغوثون بكم من البلاء الذى نزل بهم وقد ابطأتم عليهم فادخلوا هذا الحرم فاستسقوا لقومكم فقال مرثد بن سعد وكان قد آمن بهود سرا انكم والله لاتسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وانبتم الى ربكم سقيتم فاظهر اسلامه عند ذلك فقال

عصت عاد رسولهمو فأمست * عطاشا ما تبلهم السماء
لهم صنم يقال له صمود * يقابله صداء والهباء
فبصرنا الرسول سبيل رشد * فابصرنا الهدى وجلا العماء
وان اله هود هو الهى * على الله التوكل والرجاء

فقالوا لمعاوية بن بكر احبس عنا مرثدا فلا يقدمن معنا مكة فانه قد تبع دين هود فقام قيل وهو راس وفد عاد مع اصحابه فقالوا فى دعائهم اللهم أعط قيلا ما سألك واقض سؤلنا مع سؤله وقال قيل فى دعائه يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فانا قد هلكنا فانشأ الله تعالى سحائب ثلاثا بيضاء وحمرآء وسودآء ثم ناداه مناد من السحاب يا قيل اختر لنفسك وقومك من هذه السحائب فقال قيل اخترت السحابة السودآء فانها اكثر السحاب ماء فناداه مناد اخترت رمادا رمددا * لايبقى من آل عاد احدا * فساق الله السحابة السودآء التى اختارها قيل بما فيها من النقمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا وقالوا هذا عارض ممطرنا فقال الله تعالى بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربها اى كل شئ مرت به فسخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما فلم تدع من عاد احدا الا هلك واعتزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة فكان ما يصيبه ومن معه من الريح الا ما تلين به الجلود وتلتذ بها الانفس روى عن على رضى الله عنه ان قبر هود بحضرموت فى كثيب احمر وقيل بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسمعيل فى تلك البقعة وروى ان النبى من الانبياء كان اذا هلك قومه جاء هو والصالحون معه الى مكة يعبدون الله فيها حتى يموتوا (**قوله قامة وقوة**) اى يحتمل ان يكون المراد بسطة الجسم فى الخلقة من حيث طول القامة وعظم الجثة ومن حيث القوة فان القوى والقدر متفاوتة كتفاوت مقادير الاجساد ويحتمل ان يراد الفضيلة فيهما حيث لم يبين جهتها (**قوله لكى يفضى بكم ذكر النعم**) بل لابد من العمل وشكر المنعم بها والتقدير فاذكروا آلاء الله واعملوا عملا يليق بذلك الانعام لعلكم تفلحون (**قوله اما المجيئ من مكان اعتزل به عن قومه**) بأن كان له مكان يعبد فيه ربه معتزلا عن قومه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعبد بحرآء فلما اوحى اليه جاء قومه يدعوهم ويحتمل ان يكون مرادهم أجئتنا من السماء كما يجيئ الملك استهزاء به عليه الصلاة والسلام لانهم كانوا يعتقدون ان الله لا يرسل الا الملائكة ويحتمل ان لايريدوا به حقيقة المجيئ بل يريدوا به القصد كأنهم قالوا اقصدتنا لنعبد الله وحده وتعرضت لنا بتكليف ذلك (**قوله قد وجب اوحق**) على ان يكون وقع مجازا على طريق اطلاق المسبب على السبب او باعتبار ما يؤول اليه حمل على المجاز لتعذر حمله على الحقيقة لان الرجس لم يقع وقت استعجالهم اياه واعلم ان هودا عليه الصلاة والسلام لما دعا قومه الى ان يعبدوا الله وحده ويتركوا عبادة الاصنام فسفهوه وكذبوه ولم يلتفت الى كلماتهم الحمقاء ولم يقابل

وفى اجابة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الكفرة عن كلماتهم الحمقاء بما اجابوا والاعراض عن مقابلتهم كمال النصح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغى لكل ناصح وفى قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامرين وقرأ ابو عمرو ابلغكم فى الموضعين فى هذه السورة وفى الاحقاف مخففا (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) اى فى مساكنهم او فى الارض بأن جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى بحر عمان خوفهم من عقاب الله ثم ذكرهم بانعامه (وزادكم فى الخلق بسطة) قامة وقوة (فاذكروا آلاء الله) تعميم بعد تخصيص (لعلكم تفلحون) لكى يفضى بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدى الى الفلاح (قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما اشرك به آباؤهم انهماكا فى التقليد وحبا لما ألفوه ومعنى المجيئ فى أجئتنا اما المجيئ من مكان اعتزل به عن قومه او من السماء على التهكم او القصد على المجاز كقولهم ذهب يسبنى (فأتنا بما تعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله أفلا تتقون (ان كنت من الصادقين) فيه (قال قد وقع) قد وجب اوحق (عليكم) اونزل عليكم على ان المتوقع كالواقع (من ربكم رجس) عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (أتجادلوننى فى اسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) اى فى اشياء سميتموها آلهة وليس فيها معنى الالهية لان المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وانها لو استحقت كان استحقاقها بجعله تعالى اما بانزال آية او بنصب حجة بين ان منتهى حجتهم وسندهم ان الاصنام تسمى آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى واسناد الاطلاق الى من لايؤبه بقوله اظهارا لغاية جهالتهم وفرط غباوتهم

واستدل به على ان الاسم هو المسمى وان اللغات توقيفية اذ لولم يكن كذلك لم يتوجه الذم والابطال بانها اسماء مخترعة لم ينزل الله بها سلطانا وضعفهما ظاهر (فانتظروا) لما وضح الحق واتم مصرون على العناد ونزول العذاب (انى معكم من المنتظرين فأنجيناه والذين معه) فى الدين (٢٥٢) (برحمة منا) عليهم (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا)

اى استأصلناهم (وما كانوا مؤمنين) تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان روى انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فأمسك الله القطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه قيل بن عنز ومرثد بن سعد فى سبعين من اعيانهم وكان اذ ذاك بمكة العمالقة اولاد عمليق بن لاوذ بن سام وسيدهم معاوية ابن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة انزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما رأى ذهولهم باللهو عما بعثوا له اهمه ذلك واستحيى ان يكلمهم فيه مخافة ان يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القينتين الا ياقيل ويحك قم فهينم * لعل الله يسقينا الغماما فيسقى ارض عاد ان عادا * قد امسوا مايبينون الكلاما حتى غنتا به فازعجهم ذلك فقال مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى الله سقيتم فقالوا لمعاوية احبسه عنا لا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء (وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء ياقيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادى المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة وعبدوا الله فيها حتى ماتوا (والى ثمود) قبيلة اخرى من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح وقيل سموا به لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وقرئ مصروفا بتأويل الحى او باعتبار الاصل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى (اخاهم صالحا) صالح بن عبيد بن آسف ابن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود (قال ياقوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) معجزة ظاهرة الدلالة على صحة نبوتى وقوله (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف لبيانها وآية نصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة ولكم بيان لمن هى له آية ويجوز ان تكون ناقة الله بدلا او عطف بيان ولكم خبرا عاملا فى آية واضافة الناقة الى الله تعظيما لها اولانها جاءت من عند الله بلا وسائط واسباب معهودة ولذلك كانت آية (فذروها تأكل فى ارض الله) العشب (ولا تمسوها) (بسوء) نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لانواع الاذى مبالغة فى الامر وازاحة للعذر (فيأخذكم عذاب اليم) جواب للنهى (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم فى الارض) ارض الحجر (تتخذون من سهولها قصورا) اى تبنون فى سهولها او من سهولة الارض بما تعملون منها كاللبن والآجر ٣

سفاهتهم بالسفاهة بل اجابهم بالكلام الصادر عن الحلم والحكمة ولم يزد على ان قال ياقوم ليس بى سفاهة دل ذلك على ان ترك الانتقام اولى كما قال تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما ثم ادعى رسالته من رب العالمين ناصحا لهم أمينا فى جميع ما اخبرهم به ثم استدل على وجوب تخصيص العبادة لله تعالى بأن بين ان نعم الله عليهم كثيرة عظيمة وصريح العقل يدل على ان ليس للاصنام شئ من النعم على الخلق لانها جمادات والجماد لا قدرة له على شئ اصلا فكيف يستحق ان يعبد الخلق اياها والعبادة نهاية التعظيم فلا يستحقها الا رب العالمين ومولى نعمهم فأفحمهم بهذه الحجة القاطعة اليقينية فلم يبق لهم سوى التمسك بتقليد الآباء فتمسكوا به قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا واستعجلوا ما خوفهم به من الوعيد اللاحق بهم على تقدير اصرارهم على ماهم عليه حيث قال أفلا تتقون فقالوا فأتنا بما تعدنا به فقال عليه الصلاة والسلام قد وقع ما استعجلتم به ثم انكر عليهم مجادلتهم معه فى حق عبادتهم اسماء لا مسميات فانهم يسمون الاصنام بالالهة مع ان معنى الالهية معدوم فيها ويسمونها بالعزى مشتقا من العزة ولا عزة لها اصلا وكذا سائر الاسماء التى يسمون بها الاصنام فان جميعها اسماء مخترعة اطلقت على ما لا يستحق ان يسمى بها (قوله واستدل به على ان الاسم هو المسمى) لان القوم انما يجادلون ويدعون حقية عبادة المسميات وهو عليه الصلاة والسلام انما يذمهم ويبطل منهم هذه الدعوة فلولا ان عبادة الاسماء متحدة مع عبادة المسميات لما توجه الذم والابطال عليهم بانها اسماء سميتموها فينبغى ان تكون الاسماء بمعنى الاشياء المسميات وان الاسم عين المسمى واستدل به ايضا على ان اللغات توقيفية غير اصطلاحية لانها لو كانت اصطلاحية لما توجه الذم والابطال عليهم بتسميتهم الاصنام آلهة من غير توقيف من قبل الله تعالى على تلك التسمية وضعفهما ظاهر اذ لا يخفى ان الاسماء هى الدوال والمسميات مدلولاتها وذم القوم على مجادلتهم فى الاسماء لا يستلزم الاتحاد المذكور لانه قد اشتهر فى العرف انه يقال لمن ليس فيه ماهو مدلول اسمه انه اسم مجرد لا معنى له فرجع الذم تسميتهم اياها بما لا يليق ان تسمى به فقوله فى اسماء سميتموها ليس معناه مسميات اتخذتموها معبودا باختراعكم حتى يقال اطلاق الاسماء على تلك المسميات يدل على اتحادهما ولا انكم اطلقتم هذه الاسماء على تلك المسميات من غير توقيف وتعليم من الله تعالى بل بمجرد اصطلاحكم حتى يستدل به على كون اللغات توقيفية (قوله اى استأصلناهم) لان دابر الشئ آخره فقطع دابر القوم اهلاكهم من اولهم الى آخرهم وهو الاستئصال (قوله تعريض) اشارة الى جواب ما يقال ما فائدة قوله وما كانوا مؤمنين بعد بيان انهم كذبوا بآيات الله يعنى ان فائدته التعريض بمن آمن منهم كمرثد بن سعد ومن نجا مع هود عليه الصلاة والسلام كأنه قال وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليعلم ان الهلاك خص المكذبين ونجى الله المؤمنين (قوله استئناف لبيانها) اى جواب لسؤال مقدر كأنهم قالوا اين آيتك فقال هذه ناقة الله كأنه قال انبهكم عليها واشير اليها فى كونها آية اى علامة فان قيل تلك الناقة كانت آية لكل احد فلم خص اولئك القوم بكونها آية لهم فالجواب ان نفس الناقة باعتبار خروجها بلا توسط الاسباب المعهودة انما تكون آية ومعجزة موجبة للايمان بنبوته بالنسبة الى من شاهدها واما بالنسبة الى الغير فالآية الموجبة للايمان هو اخبار الصادق بذلك او الخبر المتواتر ونحو ذلك فان الآية الموجبة للايمان بنبوة صالح مثلا بالنسبة الينا هو اخبار الله تعالى واخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لا خروج الناقة من الحجر (قوله تعالى ولا تمسوها بسوء) اى لا تصيبوها سوأ على ان الباء فى قوله بسوء للتعدية ويجوز ان تكون للمصاحبة اى لا تمسوها حال مصاحبتكم للسوء (قوله على ان التقدير بيوتا من الجبال) اى على ان يكون انتصاب الجبال بنزع الخافض او على تضمين تنحتون معنى ما يتعدى الى مفعولين اى تتخذون الجبال بيوتا بالنحت اى تصيرونها بيوتا بالنحت وقوله تعالى مفسدين حال مؤكدة لان معناها مفهوم من عاملها فان العيث والعثى اشد الفساد اى لا تبالغوا فى الافساد قيل المراد منه النهى عن عقر الناقة والاولى ان يحمل على ظاهره وهو المنع من كل انواع الفساد (قوله وبدل البعض ان كان للذين) فيكون المستضعفون ضربين مؤمنين وكافرين كأنه قيل قال المستكبرون للمؤمنين من الضعفاء دون الكافرين من الضعفاء (قوله عدلوا به عن الجواب السوى) يعنى ان السؤال عن ارسال صالح عليه الصلاة والسلام وانه هل هو مرسل من ربه اولا فالجواب السوى المطابق له ان يقال نعم او انه مرسل لكنهم عدلوا عنه الى الاخبار عن انفسهم بانهم مؤمنون به وبما ارسل به تنبيها على ان ارساله امر معلوم محقق حيث اوردوه صلة الموصول فكأنهم قالوا الا كلام فى ارساله انما

٣(وتنحتون الجبال بيوتا)وقرئ تنحتون بالفتح وتنحاتون بالاشباع وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة او المفعول على ان التقدير بيوتا من الجبال اوتنحتون بمعنى تتخذون (فاذكروا آلاء الله ولاتعثوا فى الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا) عن الايمان (من قومه للذين استضعفوا) اى للذين استضعفوهم واستذلوهم (لمن (امن منهم)بدل من الذين استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير لقومه و بدل البعض ان كان للذين وقرأ ابن عامر وقال الملأ بالواو (أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه) قالوه على الاستهزاء (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون) عدلوا به عن الجواب السوى الذى هو نعم تنبيها على ان ارساله اظهر

من ان يشك فيه عاقل ويخفى على ذى رأى وانما الكلام فيمن امن به ومن كفر فلذلك قال (قال الذين استكبروا انا بالذى آمنتم به كافرون) على وجه المقابلة ووضعوا آمنتم به موضع ارسل به ردا لما جعلوه معلوما مسلما (فعقروا الناقة) فنحروها اسند الى جميعهم فعل بعضهم للملابسة اولانه كان برضاهم (وعتوا عن امر ربهم)واستكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه السلام بقوله فذروها (وقالوا ياصالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فأخذتهم الرجفة)الزلزلة (فاصبحوا فى دارهم جاثمين)خامدين ميتين روى انهم من بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا اعمارا طوالا لاتفى بها الابنية فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا فى خصب وسعة فعتوا وافسدوا فى الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من اشرافهم فأنذرهم فسألوه آية فقال أية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيدنا فندعو الهك وندعو آلهتنا فمن استجيب له اتبع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سيدهم جندع ابن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكاتبة وقال له أخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبرآء فان فعلت صدقناك فأخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبرآء كما وصفوا وهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها فى العظم فآمن به جندع فى جماعة ومنع الباقين من الايمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم ورباب ابن صمعر كاهنهم فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غبا فما ترفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ماء فيها ثم تتفحج فيحلبون ماشاؤا حتى تمتلئ اوآنيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادى فتهرب منها انعامهم الى بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيزة ام غنم وصدقة بنت المختار فعقروها واقتسموا لحمها فرقى سقبها جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا فقال لهم صالح ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذا انفجت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا ان يقتلوه فأنجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا (فتولى عنهم وقال ياقوم لقد ابلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لاتحبون الناصحين)ظاهره ان توليه عنهم كان بعد ان ابصرهم جاثمين ولعله خاطبهم به بعد هلاكهم كما خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل قليب بدر وقال انا وجدنا ماوعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ماوعد ربكم حقا اوذكر ذلك على سبيل التحسر عليهم

الكلام فى الايمان به فنحن مؤمنون به فهذا الجواب من اسلوب الحكيم وهو تلقى المخاطب بغير مايترقبه (**قوله** فلذلك)اى فلاجل ان قول المؤمنين انا بما ارسل به مؤمنون فيه تنبيه على ان ارساله امر معلوم وانما الكلام فى الايمان به عدل الكفرة عن الجواب المطابق له وهوان يقولوا انا بما ارسل به كافرون الى قولهم انا بالذى آمنتم به كافرون لانهم لوقالوا انا بما ارسل به كافرون لدل على ان ارساله معلوم مسلم عندهم كما دل عليه قول المؤمنين فعدلوا عنه وقالوا انا بالذى آمنتم به كافرون كأنهم قالوا ليس ارساله معلوما مسلما وليس هنا الا دعواه وايمانكم به ونحن بما آمنتم به كافرون والحاصل ان المؤمنين جعلوا ارساله امرا محكما مقررا وفرعوا عليه ايمانهم به واما الكفرة فلم يفرعوا على ارساله كما فرع عليه المؤمنون بل فرعوا كفرهم على ايمان المؤمنين (**قوله** الزلزلة) قال الفرآء والزجاج الرجفة الزلزلة الشديدة يقال رجف الشئ يرجف رجفا ورجفانا اذا تحرك اوالرجفة الصيحة التى زلزلت بها الارض واضطربوا لها كذا فى الكشاف وطعن قوم من الملاحدة فى قصة هلاك ثمود قائلين بأن الفاظ القرآن قد اختلفت فى حكاية هذه الواقعة حيث قيل فى موضع فأخذتهم الرجفة وفى موضع آخر الصيحة وفى موضع آخر بالطاغية وزعموا ان ذلك يوجب التناقض ولاتناقض فيها ولامنافاة بينها لان الرجفة مترتبة على الصيحة لانه لما صيح بهم رجفت قلوبهم فماتوا فجاز ان يسند الاهلاك الى كل واحد منهما واما الطاغية فالباء فيها سببية والطاغية مصدر بمعنى الطغيان كالعافية والتاء للمبالغة كما فى نسابة وعلامة فمعنى قوله تعالى فاهلكوا بالطاغية معناه فاهلكوا بسبب طغيانهم (**قوله** ناقة مخترجة جوفاء وبرآء) فى الكشاف المخترجة التى شاكلت البخت وفى الاساس ناقة مخترجة اذا اخرجت على خلقة الجمل من اخترجه بمعنى استخرجه والجوفاء واسعة الجوف والوبرآء الكثيرة الوبر والعشرآء الناقة التى اتى عليها من يوم ارسل عليها الفحل عشرة اشهر وزال عنها اسم المخاض والمخاض الحوامل من النوق واحدتها خلفة ويقال للفصيل اذا استكمل الحول ودخل فى الثانية ابن مخاض ثم لايزال ذلك اسمها حتى تضع وبعدما تضع ايضا وقوله فتمخضت الصخرة اى تحركت والنتوج الناقة التى ادركت الوقت الذى تنتج فيه والغب ان ترد الابل الماء يوما وتدعه يوما وقوله ثم تتفحج اى تفرج مابين رجليها بتقديم الحاء على الجيم يقال افحج الرجل احلوبته اذا فرج مابين رجليها ليحلبها وكانت تصيف اى تقيم بالصيف من قولهم صاف بالمكان اى اقام به الصيف وشتوت بموضع كذا اى اقمت به فى الشتاء (**قوله** فرغا) اى صوت وضج يقال رغا البعير يرغو رغوا اذا ضج والرغاء صوت ذوات الخف (**قوله** اذا انفجت الصخرة) اى انفتحت من الفج وهو الطريق الواسع بين الجبلين يقال فجحت مابين رجلى افجه فجا اذا فتحت فلما انفجت الصخرة فدخلها السقب بعدما رغا ثلاثا قال صالح عليه الصلاة والسلام لكل رغوة اجل يوم تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقد عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح تصبحون غداة يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم الجمعة ووجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب اول يوم الاحد فكان الامر كما وصف نبيهم عليه الصلاة والسلام فلما كانت ليلة الاحد خرج صالح من بين اظهرهم مع من اسلم معه الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما اصبح القوم تكفنوا وتحنطوا وألقوا انفسهم الى الارض يقلبون ابصارهم الى السماء مرة والى الارض مرة لايدرون من اين يأتيهم العذاب فلما اشتد الضحى من يوم الاحد اتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صائح وصوت كل شئ له صوت فتقطعت قلوبهم فى صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير الا هلك كما قال الله تعالى فأصبحوا فى دارهم جاثمين فان قيل ان من شاهد خروج الناقة من الصخرة وشاهد ايضا ان الماء الذى كان شربا لكل اولئك القوم فى احد اليومين كان شربا لتلك الناقة الواحدة وشاهد ايضا ان القوم يملؤن جميع اوانيهم بلبنها فيشربون ويدخرون مافضل عن حاجتهم وشاهد مع جميع ذلك علامات نزول العذاب الشديد فى آخر الامر وكل واحدة منها معجزة قاهرة تلجئ المكلف الى الايمان فهل يحتمل ان يبقى العاقل مع هذه الاحوال مصرا على كفره فالجواب ان يقال انهم قبل ان شاهدوا نزول العذاب كانوا مصرين على الكفر والتكذيب كسائر من أصر على الكفر بعد مشاهدة المعجزات الباهرة واما بعد ماشاهدوا علامات نزول العذاب فقد خرجوا عند ذلك عن التكاليف فلم تكن توبتهم مقبولة بعد ذلك (**قوله** ظاهره ان توليه عنهم كان بعد ان ابصرهم جاثمين) لان فاء التعقيب تدل على انه حصل هذا التولى بعد جثومهم ولما ورد ان يقال قوله لهم ياقوم لقد ابلغتكم الآية خطاب مع اولئك وخطاب الاموات لايجوز اجاب عنه بجوابين الاول ان صالحا عليه الصلاة والسلام خاطبهم بعد كونهم

جاثمين كما خاطب نبينا صلى الله عليه وسلم قتلى بدر فقيل له عليه الصلاة والسلام أتتكلم مع هؤلاء الجيف فقال ما انتم باسمع منهم ولكنهم لا يقدرون على الجواب والثانى ان الرجل قد يخاطب صاحبه وهو ميت ويقول له يا اخى قد نصحتك وبذلت جهدى فى ارشادك فلم تقبل نصيحتى ولم تمتنع عما كنت فيه حتى ألقيت نفسك فى الهلاك وفائدة مثل هذا الكلام تسلية قلبه عما طرأ عليه من التحير والاحتراق ببلية صاحبه فان اثر تلك المصيبة يخف عليه بمثل هذا الكلام (**قوله والجملة**) وهى قوله ماسبقكم بها من احد استئناف مقرر للانكار اى ليست جوابا لسؤال بل جيء بها للتوبيخ بعد الانكار فكونها مستأنفة عبارة عن كونها جملة مبتدأة لقصد التوبيخ انكر عليهم اولا بقوله اتأتون الفاحشة ثم وبخهم عليها فقال انتم اول من عملها ويجوز ان تكون جوابا لسؤال مقدر كأنهم قالوا لم لا نأتيها فقال ما سبقكم بها من احد من العالمين فلا تفعلوا مالم تسبقوا به (**قوله وهو ابلغ فى الانكار والتوبيخ**) لكونه مؤكدا بان ولام الابتداء بعد كونه مصدرا بهمزة الانكار وقوله شهوة واقع فى موقع الحال فانه يدل على التوبيخ سواء جعل مفعولا له او مصدرا بمعنى مشتهين او تابعين للشهوة (**قوله اضراب عن الانكار**) يعنى انه اضراب بمعنى الانتقال من القصة المذكورة الى قصة اخرى هى اتم من الاولى من غير ان يقصد ابطال الاولى لنكر عليهم اولا تجاوزهم عن الحد فى هذه الفاحشة ثم اضرب عنه الى الاخبار عما اداهم الى ارتكابها والى الذم على جميع معايبهم كأنه قيل بل ليس المنكر منكم هذه الفعلة القبيحة فقط بل شأنكم الاسراف والتجاوز عن الحد فى جميع الامور فان جميع معايبهم يرجع الى التجاوز عما امروا به وهو المراد بالاسراف ثم جوز ان لا تكون بل للاضراب عن المذكور بل تكون اضرابا عن الشئ المحذوف وهو انهم زعموا ان لهم عذرا فى ذلك الانكار فاجيبوا بانه لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم الاسراف والتجاوز عن الحد ذهب الامام الشافعى رحمه الله الى ان اللواطة توجب الحد وقال ابو حنيفة لا توجبه بل يعزر فاعلها واصحاب الامام الشافعى اختلفوا فى حد اللائط فقال بعضهم يرجم محصنا كان او غير محصن وكذا المفعول به ان كان محتلما وقال بعضهم ان كان محصنا رجم وان كان غير محصن ادب وحبس واحتج الاولون عليه بأن الله تعالى عذب قوم لوط بالرجم والاصل بقاء ما ثبت الى ان يرد الناسخ ولم يرد فى شرع محمد صلى الله عليه وسلم ما ينسخه فوجب الحكم ببقائه وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وروى عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه انه احرق رجلا حين عمل عمل قوم لوط بالنار وقد احرقهم ابن الزبير فى زمانه روى ان سبعة اخذوا فى زمان ابن الزبير فى لواط فسأل عنهم فوجد منهم اربعة احصنوا فخرج بهم من الحرم فرجموا بالحجارة حتى ماتوا وحد الثلاثة وعنده ابن عباس وابن عمر فلم ينكرا عليه (**قوله وارسلنا اليهم وهم اولاد مدين**) اشارة الى ان مدين اسم قبيلة وهم اولاد مدين بن ابراهيم خليل الله ولو كان اسم بلد كما قيل لوجب ان يقدر المضاف ويقال وارسلنا الى اهل مدين وقوله شعيب بن ميكيل منصوب على انه مفعول ارسلنا (**قوله يريد المعجزة التى كانت له**) لانه انما امر قومه بعبادة الله تعالى ونهاهم عن عبادة غيره بمقتضى رسالته اليهم فلابد له ان يدعى النبوة ومن المعلوم ان مدعى النبوة لابد له من اظهار المعجزة والا لكان متنبئا فهذه الآية دلت على انه حصلت له معجزة دالة على صدقه واما ان تلك المعجزة من اى الانواع كانت فليس فى القرءآن دلالة عليه كما لم يحصل فى القرءآن دلالة على كثير من معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم قال صاحب الكشاف ومن معجزات شعيب انه حين دفع الى موسى غنمه دفع اليه عصا فتلك العصا صارت تنينا دافعا عن غنمه بأن ابتلعت التنين الكائن فى المرعى ومن معجزاته ايضا ولادة الغنم الدرع خاصة حين وعده ان يكون له الدرع من اولادها والدرع جمع ادرع وهو من الخيل والشياه ما اسود رأسه وابيض سائر جسده والانثى درعاء مثل احمر حمراء حمر ووقوع عصا آدم عليه الصلاة والسلام على يده فى المرات السبع وغير ذلك من الآيات فهذه كلها كانت قبل نبوة موسى فكانت معجزات لشعيب لأن المعجزة ما يكون مسبوقا بدعوى الرسالة وهذا الكلام مبنى على اصل مختلف فيه بين اصحابنا وبين المعتزلة وذلك انه يجوز عندنا ان يظهر الله تعالى على يد من سيصير نبيا ورسولا فى المستقبل انواع الخوارق ويسمى ذلك ارهاصا وعند المعتزلة لا يجوز ذلك فالاحوال التى حكاها صاحب الكشاف من قبيل الارهاصات لنبوة موسى عندنا وعند المعتزلة معجزات لشعيب لما ان الارهاص لا يجوز عندهم واعترض المصنف عليه بأن ما روى من الاحوال متأخر عن هذه المقالة فكيف يصح من شعيب ان يقول فى حقها قد جاءتكم بينة بلفظ الماضى وباحتمال كونها كرامة لموسى او ارهاصا لنبوته بل هو المتعين لانه قد

(ولوطا) اى وارسلنا لوطا (اذ قال لقومه) وقت قوله لهم او واذكر لوطا واذ بدل منه (اتأتون الفاحشة) توبيخ وتقريع على تلك الفعلة المتمادية فى القبح (ماسبقكم بها من احد من العالمين) ما فعلها قبلكم احد قط والباء للتعدية ومن الاولى لتأكيد النفى والاستغراق والثانية للتبعيض والجملة استئناف مقررة للانكار كأنه وبخهم اولا باتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسوأ (أئنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) بيان لقوله اتأتون الفاحشة وهو ابلغ فى الانكار والتوبيخ وقرأ نافع وحفص انكم على الاخبار المستأنف وشهوة مفعول له او مصدر وقع موقع الحال وفى التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبيه على ان العاقل ينبغى ان يكون الداعى له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لا قضاء الوطر (بل انتم قوم مسرفون) اضراب عن الانكار الى الاخبار عن حالهم التى ادت بهم الى ارتكاب امثالها وهى اعتياد الاسراف فى كل شئ او عن الانكار عليها الى الذم على جميع معايبهم او عن محذوف مثل لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم الاسراف (وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريتكم) اى ما جاؤا بما يكون جوابا عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخراجه فى من معه من المؤمنين من قريتهم والاستهزاء بهم فقالوا (انهم اناس يتطهرون) اى من الفواحش (فانجيناه واهله) اى من آمن به (الا امرأته) استثناء من اهله فانها كانت تسر الكفر (كانت من الغابرين) من الذين بقوا فى ديارهم فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور (وامطرنا عليهم مطرا) اى نوعا من المطر عجيبا وهو مبين بقوله وامطرنا عليهم حجارة من سجيل (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) روى ان لوط بن هاران ابن تارخ لما هاجر مع عمه ابراهيم الى الشام نزل بالاردن فارسله الله الى اهل سدوم ليدعوهم الى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم (والى مدين اخاهم شعيبا) اى وارسلنا اليهم وهم اولاد مدين بن ابراهيم شعيب بن ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم) يريد المعجزة التى كانت له وليس فى القرآن انها ما هى وما روى من محاربة عصا موسى عليه السلام التنين وولادة الغنم التى دفعها اليه الدرع خاصة وكانت الموعودة له من اولادها ووقوع عصا آدم على يده فى المرات السبع فمتأخر عن هذه المقولة ويحتمل ان تكون كرامة لموسى او ارهاصا لنبوته

روى ان موسى عليه الصلاة والسلام انما ادرك شعيبا بعد هلاك قومه ولان ذلك لم يكن فى معرض التحدى (**قوله** اى آلة الكيل) وهى المكيال وهو جواب لما يقال كيف قيل اوفوا الكيل والميزان مع ان الكيل مصدر قولك كلت الطعام كيلا والميزان اسم آلة فالظاهر ان يقال فاوفوا المكيال والميزان كما فى سورة هود والفاء فى قوله فاوفوا لترتيب الامر بالايفاء وايجابه على مجئ البينة وثبوت النبوة والشريعة وانتفاء العذر فى عدم اتباعها (**قوله** وانما قال اشياءهم للتعميم) لم يرض بان يراد بالاشياء الاعيان المستحقة بعقد المبايعة بقرينة ماسبق حيث امر بايفاء المكيال والميزان ثم اكد ذلك الامر بالنهى عن ضده وهو البخس والتطفيف فى الكيل والوزن فيكون تقدير الكلام ولا تبخسوا الناس اشياءهم فى المبايعات بناء على ان التأسيس خير من التأكيد لاسيما اذا كان الحمل على التاكيد موقوفا على اخراج العام عن عمومه فلذلك اختار ان يكون المعنى لاتبخسوا الناس اشياءهم مطلقا نهاهم اولا عن البخس فى الكيل والوزن ثم نهاهم عن البخس والمكس فى كل شئ كأخذ الرشى والمؤن الديوانية والمراسم السلطانية والغصب والسرقة وقطع الطريق وانتزاع اموال الناس بالحيلة (**قوله** وقيل كانوا مكاسين) اى عشارين من المكس وهو ما يأخذه العشار او ملحين على البائع فى طلب الزيادة من قولهم مكس فى البيع يمكس بالكسر مكسا وماكس مماكسة (**قوله** بعدما اصلح امرها واهلها الانبياء الخ) احتاج الى تقدير المضاف وجعل الاضافة بمعنى فى لان اصلاح نفس الارض وافسادها لا يتعلق بها قدرة الانسان واختياره فلا تتعلق مصلحة شرعية بالنهى عن افسادها بل الذى ينبغى ان يتعلق به التكليف هو اصلاح ما يقع فيها من الامور الفاسدة واصلاحها وافسادها بكون حدود الشرع واحكامه محفوظة مرعية فيما بينهم ومضيعة غير مرعية فلذلك فسر الافساد بالكفر والحيف والاصلاح باقامة حدود الشرع واحكامه (**قوله** ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا) اى سوآء كانت الزيادة زيادة فى امور الدنيا او زيادة فيما عند الله تعالى من الثواب والدرجات فان الخطاب وان كان مع الكفرة الا ان العمل بما ذكر خير لهم مطلقا ان عملوا به مؤمنين بالله تعالى وباحكامه وهذا على تقدير ان تكون الاشارة بقوله ذلك الى جميع ما ذكر من قوله ياقوم اعبدوا الله الآية فان لفظ ذلك وان وضع للاشارة الى الواحد الا ان المشار اليه ههنا ايضا واحد وهو العمل بما ذكر فيكون ذلك خيرا لهم فى الدنيا والآخرة اما فى الدنيا فلأن من اشتهر بين الناس بالصدق والصلاح والامانة والوفاء يكون محبوبا بينهم ويرغبون فى المعاملة معه فيكثر ماله وقدره واما فى الآخرة فلكونه جامعا بين تعظيم امر الله والشفقة على خلق الله تعالى وقوله اوفى الانسانية الخ على تقدير ان تكون الاشارة الى ماذكر من اتمام الكيل والميزان وترك البخس والافساد ويكون قوله ان كنتم مؤمنين بمعنى ان كنتم مصدقين لى فى قولى فلا تكون الخيرية حينئذ بمعنى الزيادة مطلقا لان القوم كفرة ولم يفرض ايمانهم ليستحقوا ثواب الآخرة والاحدوثة ما يتحدث به وحسن الاحدوثة عبارة عن الذكر الجميل فى الدنيا فان قلت الخيرية فيما ذكر من الانسانية وحسن الاحدوثة وجمع المال تتوقف حينئذ على تصديقهم الناصح فى قوله وهم ليسوا كذلك اجيب بأن قوله ان كنتم مؤمنين ليس شرطا للخيرية بل لفعلهم ما ذكر من الامور كأنه قيل فأتوا به ان كنتم مصدقين (**قوله** بكل طريق) الباء فيه للالصاق لان القعود ملصق بالمكان وفعل القعود كما يتعدى بباء الالصاق يتعدى ايضا بكلمة على وبكلمة فى فيقال قعد على مكان كذا وفى مكان كذا لاستعلاء القاعد على ذلك المكان وحلوله فيه وقوله توعدون وتصدون وتبغون احوال اى لاتقعدوا موعدين وصادين وباغين ولم يذكر الموعود به لتذهب النفس كل مذهب (**قوله** او بكل صراط على الاول) يعنى على تقدير ان يراد بقوله عن سبيل الله الصراط الذى قعدوا عليه من طرق الدين يكون ضمير به راجعا الى قوله بكل صراط اى تصدون عنه من آمن به على اعمال الفعل الثانى وحذف مفعول الاول وهو مختار البصريين ولو اعمل الاول لوجب اضمار مفعول الثانى على المختار حتى قال بعضهم لا يجوز حذفه الا فى ضرورة الشعر ولو اعمل لقيل وتصدونهم لكن لم ينزل القرآن هكذا فعلم ان من آمن ليس مفعول توعدون (**قوله** تعالى واذكروا) اما ان يكون مفعوله محذوفا فيكون الظرف المذكور بعده معمولا لذلك المفعول اى اذكروا نعمة الله عليكم فى ذلك الوقت واما ان يجعل نفس الظرف مفعولا به والاول هو الاوفق لقول المصنف فى تفسير قوله تعالى فى اوائل سورة البقرة واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة ان اذ واذا حقهما النصب ابدا بالظرفية فانهما من الظروف الغير المتصرفة اى لا يجوز التصرف فيهما بان يجعل نصبهما على المفعول به او غيره ولما ورد عليه ان اذ وقع بدلا

(فافوا الكيل) اى آلة الكيل على الاضمار او اطلاق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش لقوله (والميزان) كما قال فى سورة هود فأوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوز ان يكون الميزان مصدرا كالميعاد (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) ولا تنقصوهم حقوقهم وانما قال اشياءهم للتعميم تنبيها على انهم كانوا يبخسون الجليل والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين لايدعون شيئا الا مكسوه (ولا تفسدوا فى الارض) بالكفر والحيف (بعد اصلاحها) بعد ما اصلح امرها واهلها الانبياء واتباعهم بالشرائع او اصلحوا فيها والاضافة فيها كالاضافة فى بل مكر الليل والنهار (ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين) اشارة الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا او فى الانسانية وحسن الاحدوثة وجمع المال (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) بكل طريق من طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا واحدا يسعى فى شئ منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيبا انه كذاب فلا يفتننك عن دينك ويوعدون من آمن به وقيل كانوا يقطعون الطريق (وتصدون عن سبيل الله) يعنى الذى قعدوا عليه فوضع الظاهر موضع المضمر بيانا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتقبيحا لما كانوا عليه او الايمان بالله (من آمن به) اى بالله او بكل صراط على الاول ومن مفعول تصدون على اعمال الاقرب ولو كان مفعول توعدون لقال وتصدونهم وتوعدون بما عطف عليه فى موقع الحال من الضمير فى تقعدوا (وتبغونها عوجا) وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه او وصفها للناس بانها معوجة (واذكروا اذ كنتم قليلا) عددكم او عددكم (فكثركم) بالبركة فى النسل او المال (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الامم قبلكم واعتبروا بهم (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذى ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا) فتربصوا (حتى يحكم الله بيننا) اى بين الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعيد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه.

(قال الملأ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن في ملتنا) اى ليكونن احد الامرين اما اخراجكم من القرية او عودكم فى الكفر وشعيب عليه السلام لم يكن فى ملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم الكفر مطلقا لكن غلبوا الجماعة على الواحد فخوطب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك اجرى الجواب فى قوله (قال اولو كنا كارهين) اى كيف نعود فيها ونحن كارهون لها او أتعيدوننا فى حال كراهتنا (قد افترينا على الله كذبا) قد اختلقنا عليه (ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها) شرط جوابه محذوف دليله قد افترينا وهو بمعنى المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع للمبالغة وادخل عليه قد لتقريبه من الحال اى قد افترينا الآن ان هممنا بالعود بعد الخلاص منها حيث زعم ان لله تعالى ندا وانه قد تبين لنا ان ما كنا عليه باطل وما انتم عليه حق وقيل انه جواب قسم تقديره والله لقد افترينا (وما يكون لنا) وما يصح لنا (ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا) خذلاننا وارتدادنا وفيه دليل على ان الكفر بمشيئته وقيل اراد به حسم اطماعهم فى العود بالتعليق على ما لا يكون (وسع ربنا كل شئ علما) اى احاط علمه بكل شئ مما كان ومما يكون منا ومنكم (على الله توكلنا) فى ان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم والفتاح القاضى والفتاحة الحكومة او اظهر امرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويتميز المحق من المبطل من فتح المشكل اذا بينه (وانت خير الفاتحين) على المعنيين (وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيبا) وتركتم دينكم (انكم اذاً لخاسرون) لاستبدالكم ضلالته بهداكم او لفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف وهو ساد مسد جواب الشرط والقسم الموطأ باللام (فاخذتهم الرجفة) الزلزلة وفى سورة الحجر فاخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مباديها (فاصبحوا فى دارهم جاثمين) فى مدينتهم (الذين كذبوا شعيبا) مبتدأ خبره (كأن لم يغنوا فيها) اى استؤصلوا كأن لم يقيموا بها والمغنى المنزل (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) دينا ودنيا لا الذين صدقوه واتبعوه كما زعموا فانهم الرابحون فى الدارين والتنبيه على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول واستأنف بالجملتين واتى بهما اسميتين

من اخا عاد فى قوله تعالى واذكر اخا عاد اذ انذر قومه فيكون مفعولا به اجاب عنه بأن البدل محذوف والتقدير واذكر الحادث اذ كان كذا فلما حذف الحادث اقيم الظرف مقامه وقوله قبل هذا وواذكر لوطا واذ بدل منه ذكره نقلا عن القوم غير مختار عنده (**قوله** وشعيب لم يكن فى ملتهم قط) جواب عما يقال كيف خاطبوا شعيبا عليه الصلاة والسلام بالعود فى الكفر واجابهم ايضا بالعود فى الكفر ولا يصح ذلك الا اذا كان كافرا قبل ذلك الوقت لان العود عبارة عن الرجوع الى ما كان عليه من الحال الاول والانبياء لا يجوز عليهم الصغائر فضلا عن الكبائر فضلا عن الكفر وتقرير الجواب ان العود فى الكفر حكم على الذين معه فانهم دخلوا فى الايمان بعد كفرهم وانما عد نفسه من جملتهم تغليبا للجماعة على الواحد وعاد قد تستعمل بمعنى صار فحينئذ ترفع الاسم وتنصب الخبر فلا تكتفى بمرفوع بل تفتقر الى خبر منصوب فلو كان المعنى ههنا او لتصيرن فى ملتنا بعد ان لم تكونوا فيها لزال الاشكال من غير احتياج الى اعتبار التغليب وقد جعله المصنف بمعنى صار فى سورة ابراهيم حيث قال العود فى قوله تعالى او لتعودن فى ملتنا بمعنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ولم يتعرض له فى هذه الآية بناء على انه لا يلائمه قوله بعد اذ نجانا الله منها (**قوله** وعلى ذلك) اى على اعتبار التغليب فانه عليه الصلاة والسلام يريد بقوله ان عدنا فى ملتكم عود قومه الا انه نظم نفسه فى جملتهم وان كان بريئا مما كانوا عليه ازلا وابدا اجراء للكلام على حكم التغليب (**قوله** وهو بمعنى المستقبل) لما جعل الجملة قضية شرطية اكتفى عن جوابها بذكر ما يدل عليه ورد ان يقال كيف يصح ان يجعل قوله قد افترينا على الله كذبا جواب الشرط معلقا عليه مع ان هذا الترتيب يقتضى ان يكون مضمونه ماضيا بالنسبة الى زمان وقوع مضمون الشرط والمعلق بالشرط لا يجوز ان يكون وقوعه سابقا على وقوع الشرط وانما قلنا ان مقتضى التركيب ذلك لان كلمة ان لا تقلب الماضى المصدر بقد ولا المقدم على الشرط فكيف اذا اجتمع الامران فظهر أن الافتراء الماضى لا تعلق له بالعود ولا سبيل الى الحمل على معنى ان عدنا ظهر انا قد افترينا البتة لان المقصود من الآية بيان انهم لا يعودون الى الكفر بأن يقولوا انا ان عدنا افترينا على الله كذبا لكنا لا نفترى على الله كذبا فلا نعود قطعا ولو حمل على معنى ان عدنا ظهر افتراؤنا لكان المانع من العود الى الكفر ظهور الافتراء لا هو نفسه وظاهر ان هذا المعنى غير مستقيم فى هذا المقام فأشار الى جوابه بأن قوله قد افترينا بمعنى المستقبل عبر عنه بلفظ الماضى تنزيلا للافتراء المرتب على العود منزلة الواقع للمبالغة فى الامتناع عن العود وادخل عليه كلمة قد لتقريبه من الحال واشار الى جواب آخر عنه بقوله وقيل انه جواب قسم محذوف وضعفه لكونه لا يدفع الاشكال المذكور الا بجعل الماضى بمعنى المستقبل تنزيلا له منزلة الواقع وتقريبا الى الحال حتى كأنه قيل والله لقد افترينا الآن ان هممنا الخ لانه لو لم يجعل بمعنى المستقبل لما صح تقييده بالشرط فكان اعتبار القسم ضائعا فى دفع الاشكال (**قوله** وفيه دليل على ان الكفر بمشيئته) اى بمشيئة الله تعالى كما ذهب اليه اهل السنة وذلك لان معنى الآية ليس لنا ان نعود الى ملتكم الا ان يشاء الله ان يعيدنا الى تلك الملة وتلك الملة كفر فكان هذا تجويزا من شعيب عليه الصلاة والسلام ان يعيدهم الى الكفر قال الواحدى لم تزل الانبياء والاكابر يخافون العاقبة وانقلاب الامر الا ترى الى قول الخليل عليه الصلاة والسلام واجنبنى وبنى ان نعبد الاصنام وكان نبينا صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يقول يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك وطاعتك وقال يوسف عليه الصلاة والسلام توفنى مسلما واستدل اهل السنة بهذه الآية على مذهبهم بوجه آخر وهو انه عليه الصلاة والسلام قال ان عدنا فى ملتكم بعد اذ نجانا الله منها فدل على ان المنجى من الكفر هو الله تعالى ولو كان الايمان يحصل بخلق العبد لكان العبد هو المنجى نفسه وهو خلاف قوله بعد اذ نجانا الله منها واجاب المعتزلة عنه بوجوه منها ما ذكره المصنف من انه عليه الصلاة والسلام اراد بذلك حسم طمعهم من العود بتعليقه بالمحال كما يقال لا افعل ذلك الا اذا ابيض القار وشاب الغراب فعلق شعيب عليه الصلاة والسلام عوده الى ملتهم بما علم انه لا يكون اصلا (**قوله** والتنبيه على هذا) اى على مناط خسران الدارين وهو تكذيب الانبياء لا تصديقهم واتباعهم كرر الموصول فان كون المبتدأ موصولا يشعر بعلية الصلة للحكم المذكور بعدها فينتفى الحكم عند انتفائها وقوله واستأنف بالجملتين اى ابتدأ بهما فان كل واحدة من الجملتين كلام مبتدأ تمام حكايتهم عند قوله فاصبحوا فى دارهم جاثمين فان الملأ لما قالوا لاشياعهم لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون رد الله عليهم بقوله فاخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جاثمين ولما فرغ كلامه بأخذهم بطريق الاستئصال على قولهم المؤدى الى

الهلاك على الوجه المذكور لم يبق شئ مما يتعلق ببيان حالهم فلا جرم كان قوله الذين كذبوا شعيبا كلاما مبتدأ مستأنفا جئ به للمبالغة فى الرد عليهم بتخصيص العذاب والخسران بالمكذبين وان المصدقين بمعزل عنه (**قوله** قاله تأسفا) اى لا على طريق المكالمة مع الاموات حقيقة فان الظاهر انه انما تولى عنهم بعد ما نزل العذاب بهم اذ لا فائدة فى خطابهم والاسى شدة الحزن من اسى يأسى بكسر العين فى الماضى وفتحها فى الغابر كرضى يرضى وآسى بناء المتكلم وحده على وزن افعل وفسر الآية بوجهين الاول انه اشتد حزنه على هلاك قومه ثم انه عزى نفسه بانهم هم الذين اهلكوا انفسهم بسبب اصرارهم على الكفر فقال منكرا على نفسه مالى احزن على هلاك قوم استحقوا الهلاك والثانى انه لم يحزن على هلاكهم وانما قال ما قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم فان الاستفهام للانكار اى لا آسى عليهم (**قوله** تعالى وما ارسلنا فى قرية من نبى) لما بين الله تعالى جواب احوال هؤلاء الانبياء واحوال ما جرى على اممهم كان من الجائز ان يظن انه تعالى ما انزل عذاب الاستئصال الا فى زمن هؤلاء الانبياء فقط فبين فى هذه الآية ان هذا الجنس من الهلاك قد فعله بغيرهم وبين العلة التى بها يفعل ذلك والمراد بالقرية مجتمع القوم قرية كانت اومدينة (**قوله** ومنه اعفاء اللحى) اى توفيرها وتكثير شعرها واللحى بالضم والكسر جمع لحية وقوله من نبى فيه حذف واضمار فان من نبى موصوف حذف صفته اى من نبى كذب او كذبه اهلها روى عن الزجاج ان البأساء كل ما نالهم من شدة فى اموالهم والضراء ما نالهم من الامراض وقيل على العكس فالمعنى انهم متى نالهم شدة قالوا ليس هذا بسبب ما نحن عليه من الدين والعمل ولم يكن ما نالنا من البأساء والضراء عقوبة من الله تعالى بل هو من عادات الزمان بأهله فمرة يحصل لهم الشدة والضراء ومرة يحصل لهم الرخاء والراحة فكونوا على ما انتم عليه كما كان آباؤكم لم يرجعوا عن دينهم بما مسهم من الضراء فبين الله تعالى انه ازال عذرهم وازاح علتهم فلم ينقادوا ولم ينتفعوا بذلك فأخذهم الله بغتة وهم لا يشعرون بنزول العذاب ليكون ذلك اعظم فى الحسرة والحكمة فى حكاية هذا المعنى ان يحصل الاعتبار لمن سمع هذه القصة وعرفها (**قوله** أفأمن اهل القرى عطف على قوله فأخذناهم بغتة) جعل الفاء الواقعة بعد همزة الاستفهام عاطفة لمدخولها على ما ذكر قبلها ولم يلزم بطلان صدارة الهمزة اذ لم يتقدمها شئ من الكلام الذى دخلت هى عليه وتعلق معناها بمضمونه غاية الامر انها توسطت بين الكلامين المتعاطفين لافادة انكار وقوع الثانى عقيب الاول وعادة صاحب الكشاف فى مثلها ان يقدر المعطوف عليه بين الهمزة وحرف العطف وههنا لم يقدر بينهما شيأ فيختار كل واحد منهما بحسب اقتضاء المقام وسياق الكلام والمقصود بقوله تعالى أفأمن اهل القرى انكار ان يقع بعد اخذ قوم شعيب امن اهل القرى ان يجيئهم البأس بياتا او يجيئهم البأس ضحى من غير اعتبار ترتيب بينهما فبالضرورة كان عطف الجملة الاولى بالفاء والثانية بالواو ودخلت الهمزة لافادة انكار ان يقع بعد ذلك الاخذ هذان الأمنان (**قوله** والمعنى أبعد ذلك امن أهل القرى) اشارة الى ان الفاء فى قوله افأمن للتعقيب مع التسبيب اذ بعد مشاهدة ما فعل بأهل تلك القرى يستبعد الامن من العاقل ولما لم يكن بين هذا الامن والامن المعطوف عليه بالواو معنى التعقيب كان ذلك موضع الواو ليدل على كون مجموعهما عقيب الاول واهل القرى فى قوله افأمن اهل القرى هم اهل مكة وما حواليها وفى الجملة هم من بعث اليهم نبينا صلى الله عليه وسلم واما وجه وقوع الاعتراض فبين لانه يؤكد ما ذكره من ان الاخذ بغتة مرتب على اضداد الايمان والتقوى ولو عكس لانعكس الامر ومنه يظهر ان جعل اللام للجنس هنالك اولى ليؤكد اعتراض المعطوف والمعطوف عليه ويشملهما على السواء (**قوله** تبيتا) على ان يكون بياتا بمعنى تبيتا وينتصب على انه مفعول مطلق لقوله يأتيهم لان التبييت نوع من الاتيان يقال بيت العدو اذا أوقع بهم ليلا والاسم منه البيات (**قوله** اووقت بيات) على ان يكون بمعنى البيتوتة ومنصوبا على الظرفية بتقدير المضاف (**قوله** اومبيتا او مبيتين) على ان يكون بمعنى التبييت ومنصوبا على انه حال من الفاعل او من المفعول فان البأس مبيت وهم مبيتون (**قوله** اوالمستتر فى بياتا) على ان يكون بياتا حالا بمعنى مبيتين فانه حينئذ يتحمل ضمير اهل القرى فتكون الحالان متداخلتين كقوله ضحى فانه منصوب على الظرف الزمانى فالانسب فى بياتا ان ينتصب على الظرفية ليطابق قرينة (**قوله** يلهون) بصرف الهم بما لا ينفع لا فى امر الدين ولا فى امر الدنيا (**قوله** او يشتغلون) اى بامور الدنيا فان من اشتغل بدنياه واعرض عن آخرته فهو كاللاعب (**قوله** تقرير لقوله أفأمن) جواب عما يقال لم رجع الى العطف بالفاء وكان الانسب ان

(فتولى عنهم وقال ياقوم لقد ابلغتكم رسالات ربى ونصحت لكم) قاله تأسفا بهم لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه فقال (فكيف آسى على قوم كافرين) ليسوا اهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم او قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت فى الابلاغ والانذار وبذلت وسعى فى النصح والاشفاق فلم تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم وقرئ إيسى بامالتين (وما ارسلنا فى قرية من نبى الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء) بالبؤس والضر (لعلهم يضرعون) كى يتضرعوا ويتذللوا (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) اى اعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالامرين (حتى عفوا) حتى كثروا عددا وعددا يقال عفا النبات اذا كثر ومنه اعفاء اللحى (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) كفرانا لنعمة الله ونسيانا لذكره واعتقادا بانه من عادة الدهر يعاقب فى الناس بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا منه مثل ما مسنا (فأخذناهم بغتة) فجأة (وهم لا يشعرون) بنزول العذاب (ولو ان اهل القرى) يعنى القرى المدلول عليها بقوله وما ارسلنا فى قرية من نبى وقيل مكة وما حولها (آمنوا واتقوا) مكان كفرهم وعصيانهم (لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأ ابن عامر لفتحنا بالتشديد (ولكن كذبوا) الرسل (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصى (أفأمن اهل القرى) عطف على قوله فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون وما بينهما اعتراض والمعنى أبعد ذلك أمن اهل القرى (ان يأتيهم بأسنا بياتا) تبييتا او وقت بيات او مبيتا او مبيتين وهو فى الاصل مصدر بمعنى البيتوتة ويجئ بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم (وهم نائمون) حال من ضميرهم البارز او المستتر فى بياتا (أوامن اهل القرى) وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر او بالسكون على الترديد (ان يأتيهم بأسنا ضحى) ضحوة النهار وهو فى الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت (وهم يلعبون) يلهون من فرط الغفلة او يشتغلون بما لا ينفعهم (أفأمنوا مكر الله) تقرير لقوله أفأمن اهل القرى

ومكرالله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث لايحتسب (فلا يأمن مكرالله الا القوم الخاسرون) الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار (اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها) اى يخلفون منْ خلا قبلهم ويرثون ديارهم وانما عدى يهد باللام لانه بمعنى يبين (ان لونشاء اصبناهم بذنوبهم) ان الشأن لونشاء اصبناهم بجزاء ذنوبهم كما اصبنا منْ قبلهم وهوفاعل يهدو من قرأه بالنون جعله مفعولا (ونطبع على قلوبهم) عطف على ما دلّ عليه اولم يهد اى يغفلون عن الهداية او منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولايجوز عطفه على اصبناهم على انه بمعنى وطبعنا لانه فى سياقه جواب لو لافضائه الى نفى الطبع عنهم (فهم لايسمعون) سماع تفهم واعتبار (تلك القرى) يعنى قرى الامم المارّ ذكرهم (نقص عليك من أنبائها) حال ان جعل القرى خبرا ويكون افادته بالتقييد بها وخبر انْ جعلت صفة ويجوز ان يكونا خبرين ومن للتبعيض اى نقص بعض انبائها ولها انباء غيرها لانقصها (ولقدجاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات (فما كانوا ليؤمنوا) عند مجيئهم بها (بما كذبوا من قبل) بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب اى فما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوابه اولاحين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والايات المتتابعة واللام لتأكيد النفى والدلالة على انهم ماصلحوا للايمان لمنافاته لحالهم فى التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلاتلين شكيمتهم بالآيات والنذر

يستمر على طريقة العطف بالواو ليكون فى حيزاو أمن فيستفاد انكار وقوعه بعداخذهم فاى حاجة الى استئناف الفاء وقصد ترتب هذا الامن على حدة وتقرير الجواب ان هذا الامن ليس أمنا آخر بل هوتقرير لمجموع قوله افأمن جمعا بعدالتفريق قصدا الى زيادة التحذير والانذارفيكون ضمير أفأمنوا للموجودين فى عصر النبوة المشار اليهم بقوله افامن اهل القرى لالجميع اهل القرى الهالكة المشار اليهم بقوله ولوان اهل القرى والباقية المبعوث اليهم نبينا صلى الله عليه وسلم لان المقصود تهديد الموجودين (**قوله** ومكر الله استعارة) فان اصل المكر اظهار المحبوب واخفاء المكروه شبه الله استدراج العبيد بالنعمة والصحة ليبطروا وتمادوا فى المعصية والغى بالمكر فان ذلك اضرار لهم من حيث لايشعرون وان شئت قلت المكر اضرار احد من غيران يشعر به والفاء بقوله فلا يأمن مكرالله متعلق بمحذوف فكأنه قيل فلما أمنوا خسروا افلا يأمن مكرالله الا القوم الخاسرون وانماعدى باللام مع ان فعل الهداية يتعدى الى مفعوله الاول بنفسه لانه ضمن معنى التبيين والمتبادر من كلامه ان التضمين معتبر فى كل واحدة من القرآءتين فيكون مفعوله على قرآءة الياء محذوفا اى اولم يبين لهم هذا الشأن الطريق المستقيم قال النحرير التفتازانى الظاهر ان اعتبار التضمين انماهو على قرآءة النون حيث ذكر المفعول الثانى وهوان لونشاء واماعلى قرآءة الياء فهو من قبيل تنزيل المتعدى منزلة اللازم بمعنى اولم يفعل الهداية لهم ولاحاجة الى تقدير المفعول الثانى نقل عن استاذ عصره وفريد دهره المولى المعروف بخضر بك چلبى رحمه الله ان التنزيل منزلة اللازم يمكن ان يكون بالنسبة الى احد المفعولين مع ذكر المفعول الآخر كما يمكن بالنسبة الى المفعول الصريح صرح به السيد فى اقرأباسم ربك فالقرآءتان متساويتان فى اعتبار التضمين والتنزيل ويمكن الفرق بين القرآءتين بأن قصد التعلق الى المفعول الثانى دليل ظاهر على القصد الى المفعول الاول لاسيما عند ذكر مايصلح مفعولا اول اعنى للذين يرثون بخلاف قرآءة الياء اذ لاقصد الى التعليق بشئ اصلا فيها (**قوله** ان الشأن) اشارة الى أن ان فى قوله أن لونشاء مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن (**قوله** عطف على مادل عليه اولم يهد) فانه استفهام بمعنى الأثبات جيئ به انكار التماديهم فى الغفلة وتقاعدهم عن النظر والاعتبار كأنه قيل قدبين لهم ان الشأن لونشاء اصبناهم بجزاء ذنوبهم وينبغى للعاقل ان يحترز عن اقتراف الذنوب لكنهم يغفلون عن الهداية ونطبع على قلوبهم (**قوله** لانه فى سياقه جواب لو) علة لكونه بمعنى طبعنا فان كلمة لو للماضى وان دخلت على المستقبل وقوله لافضائه علة لقوله ولايجوز فان قوله ونطبع لوكان معطوفا على جواب لو لفهم انتفاء الطبع عنهم فان كلمة لوتفيد انتفاء جملتيها واللازم باطل لقوله تعالى فهم لايسمعون اى يصرون على عدم القبول ولقوله تعالى كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين فانه ظاهر الدلالة على ان الوارثين والموروثين كلاهما من اهل الطبع (**قوله** يعنى قرى الامم المار ذكرهم) وهم امة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب قص الله بعض انبائهم تنبيها لهذه الامة على وجوب الاحتراز عن مثل حالهم فانهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهموا انهم على الحق فطغوا وبطروا وعصوا رسلهم (**قوله** حال ان جعل القرى خبرا) اى ان جعل تلك مبتدأ مشارا بها الى مابعدها والقرى خبرها يكون نقص عليك فى موضع النصب على الحالية اى قاصين كقوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية ولما وردان يقال الكلام الخبرى انمايساق ليفيد المخاطب وما الفائدة فى ان يشار الى جنس القرى اوالى الافراد المعهودة منها ويحكم عليها بانها القرى وهل هو الامثل قولك هذا زيد لمن يعلم انه زيد اشارالى جوابه بقوله ويكون افادته بالتقييد بها يعنى ان المعلوم عند المخاطب هوكون المشار اليه محكوما عليه بكونه قرى مطلقا اى من غيرملاحظة تقييده بانه تعالى قص بعض انبائها وبتقييده بذلك حصلت الفائدة كما حصلت بالتقييد بالصفة فى قولك هوالرجل الكريم الاان افادة قولك تلك القرى اذاكان منوطا بتقييده بالحال لزم ان لايكون مفيدا اذاجعل قوله نقص خبرا بعد خبر لانعدام التقييد الذى جعل مناط الفائدة ويمكن ان يقال انتفاء المناط المخصوص لايوجب خلو الكلام عن الفائدة لجواز حصول الفائدة بأمر آخر كتعريف الخبر بلام العهد فانك اذا اشرت الى قرى وحكمت عليها بانها القرى واردت القرى الكاملة فى شأنها حصلت الفائدة لامحالة كما فى قوله تعالى ذلك الكتاب وانما يخلو الكلام عن الفائدة ويحتاج الى اعتبار تقييده بالحال اذاكان تعريف القرى للجنس اى مع قطع النظر عن كونها قرى كاملة فى شأنها (**قوله** والدلالة) تفسير لتأكيد النفى فان نفى الفعل مع لام الجحود ابلغ من نفيه بدونها اما عند البصريين فلأن تقدير الكلام عندهم فما كانوا مريدين للايمان ونفى ارادة الفعل ابلغ من نفى نفس الفعل فان

البصريين يجعلون خبر كان محذوفا ويجعلون هذه اللام متعلقة بذلك الخبر المحذوف ويجعلون الفعل بعدها منصوبا باضمار ان واما عند الكوفيين فان اللام للتأكيد واللام مع التأكيد ابلغ منه بلا تأكيد والكاف في قوله تعالى كذلك منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع الذى طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية يطبع على قلوب الكفرة الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابدا **(قوله والآية اعتراض)** اى قوله فاوجدنا الى قوله لفاسقين اعتراض ان كان الضمير في قوله اكثرهم للناس وان كان الضمير للامم المذكورين فلا يكون اعتراضا بل يكون من تتمة الكلام السابق وهذا تصريح بأن الاعتراض لا يجب ان يتوسط بين الكلامين بل قد يقع في آخر الكلام **(قوله وكان اصله حقيق على ان لا اقول)** بكلمة على التى هى حرف جر داخلة على ياء المتكلم وهى قرآءة نافع واما قرآءة العامة فهى حقيق على ان لا اقول بكلمة على التى هى حرف جر داخلة على ان وما في حيزها جعل المصنف قرآءة العامة كقرآءة نافع في المعنى بناء على ان الاصل قول الحق حقيق على اى واجب لان الحقيق بمعنى الجدير لا يتعدى بعلى بل يتعدى بالباء فقلب اللفظ فصار انا حقيق على قول الحق واحتيج الى توجيه هذه العبارة بأن مدلولها ان موسى حقيق واجب على قول الحق ولا معنى له لان الفعل او الترك يجب على الرجل ولا يجب الرجل على الفعل او الترك فلذلك حملها على القلب قيل حمل الكلام على القلب وان جاز الا انه انما يصح اذا تضمن نكتة ولا نكتة هنا حتى قيل ان اصحابنا يخصون القلب باقتضاء الضرورة حمل الكلام عليه فينبغى ان ينزه القرءآن عنه وللناس فيه ثلاثة مذاهب الجواز مطلقا والمنع مطلقا والتفصيل بين ان يفيد معنى بديعا فيجوز او لا فيمتنع وذهب المصنف الى انه فصيح عند اتضاح المراد والامن من الالتباس كما في البيت واول البيت

ويلحق خيل لا هوادة بيننا * وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر

والمراد بالخيل هنا الرجال والهوادة الصلح والضيطار الرجل الضخم الذى لا غناء يقع عنده وقياس جمعه الضياطير الا انه عوض الهاء عن المدة كبياطرة في بيطار والحمر عندهم من صفة العجم وهى صفة ذم والمعنى وتشقى الضياطرة بالرماح فقلب لوضوح المراد **(قوله اولان مالزمك فقد لزمته)** يعنى انه قال انى حقيق واجب على قول الحق بناء على انه جعل وجوبه على قول الحق مجازا عن لزومه له بعلاقة اللزوم فان الواجب ومن يجب عليه بينهما ملازمة فعبر عن لزومه للواجب بوجوبه على الواجب وفيه مبالغة حسنة **(قوله او للاغراق)** اى للمبالغة في وصف نفسه بالصدق حيث بنى كلامه على الاستعارة المكنية المبنية على التخييل شبه في نفسه القول الحق بالعاقل الذى يسعى ويجتهد في ان يكون قائله شخصا معينا وجعل اثبات لازم المشبه به له دليلا على ذلك التشبيه المضمر فانه اثبت للقول الحق ان يجب عليه ان لا يرضى الا مثل هذا ناطقا به وفي قوله ان اكون انا قائله اشعار بأن الحقيق وان اسند الى موسى عليه الصلاة والسلام فالمعنى على اسناده الى وصفه اعنى صدقية قول القائل به **(قوله التى هى وطن آبائهم)** وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما صار ملك مصر مشى اليه اقاربه من الارض المقدسة ثم انه عليه الصلاة والسلام لما توفى وانقرضت الاسباط غلبهم فرعون وكان يستعملهم في الاعمال الشاقة مثل ضرب اللبن ونقل التراب فلما جاء موسى عليه الصلاة والسلام اراد ان يرجع بهم الى مقامهم الاصلى الذى هو الارض المقدسة وكان بين اليوم الذى دخل فيه يوسف عليه الصلاة والسلام مصر واليوم الذى دخل فيه موسى اربعمائة عام **(قوله فأحضرها عندى)** يعنى ان الاتيان والمجيء وان كانا بمعنى الا ان بينهما فرقا باعتبار المبدأ والمنتهى والحاصل ان ظاهر الكلام طلب حصول الشيء على تقدير الحصول ولا معنى له فأجاب ببيان مغايرة المطالبة للحصول وهذا مراد من قال السؤال عن اتحاد الشرط والجزاء فان مبدأ المجيء هو جناب المرسل ومنتهى الاتيان هو المرسل اليه **(قوله اشعر)** يقال رجل اشعر اى كثير شعر الجسد وفغرفاه اى فتحه وأحدث اى استطلق بطنه في ثيابه حتى علم به جلساؤه ولم يكن احدث قبل ذلك ذكر في الوسيط انه قام به بطنه في ذلك اليوم ولم يستمسك بطنه بعد ذلك حتى هلك وصف العصا ههنا بكونها ثعبانا وهو العظيم الهائل الخلق وفي موضع آخر بقوله كأنها جان والجان من الحيات الخفيف الضئيل الخلق فكيف الجمع بين هاتين الصفتين اجاب صاحب الكشاف عنه في غير هذا الموضع بجوابين احدهما انه جمع لها تين الصفتين بين كبر الجثة كالثعبان وبين خفة الحركة وسرعة المشى كالجان والثانى انها في ابتداء امرها تكون كالجان ثم يتعاظم ويتزايد جسمها الى ان تصير ثعبانا ولما كان انقلاب جسم العصا ثعبانا امرا ممكنا في ذاته وثبت انه تعالى قادر على جميع الممكنات لزم القطع

(وماوجدنا لاكثرهم) لاكثر الناس والآية اعتراض او لاكثر الامم المذكورين (من عهد) من وفاء عهد فان اكثرهم نقضوا ما عهد الله اليهم في الايمان والتقوى بانزال الآيات ونصب الحجج او ما عهدوا اليه حين كانوا في ضر ومخافة مثل لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين (وان وجدنا اكثرهم لفاسقين) اى علمناهم من وجدت زيدا ذا الحفاظ لدخول ان المخففة واللام الفارقة وذلك لا يجوز الا في المبتدأ او الخبر او الافعال الداخلة عليهما وعند الكوفيين ان للنفى واللام بمعنى الا (ثم بعثنا من بعدهم موسى) الضمير للرسل في قوله ولقد جاءتهم رسلهم او للامم (بآياتنا) يعنى المعجزات (الى فرعون وملئه فظلموا بها) بأن كفروا بها مكان الايمان الذى هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن ريان (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين) اليك وقوله (حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق) لعله جواب لتكذيبه اياه في دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا اقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالتباس كقوله * وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر * اولان ما لزمك فقد لزمته او للاغراق في الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله لا يرضى الا مثلى ناطقا به اوضمن حقيق معنى حريص او وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حالة حسنة ويؤيده قرآءة ابى بالباء وقرئ حقيق ان لا اقول بدون على (قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معى بنى اسرائيل) فخلهم حتى يرجعوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم واستخدمهم في الاعمال (قال ان كنت جئت بآية) من عند من ارسلك (فأت بها) فأحضرها عندى ليثبت بها صدقك (ان كنت من الصادقين) في الدعوى (فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين) ظاهر امره لا يشك في انه ثعبان وهى الحية العظيمة روى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه واحدث وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفا وصاح فرعون يا موسى انشدك بالذى ارسلك خذه وانا اومن بك وارسل معك بنى اسرائيل فأخذه فعاد عصا

ونزع يده) من جيبه اومن تحت ابطه (فاذا هي بيضاء للناظرين) اى بيضاء بياضا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لا انها كانت بيضاء فى جبلتها روى انه عليه السلام كان ادم شديد الأدمة فادخل يده فى جيبه اوتحت ابطه ثم نزعها فاذاهى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس (قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم) قيل قاله هو واشراف قومه على سبيل التشاور فى امره فحكى عنه فى سورة الشعرآء وعنهم ههنا (يريد ان يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون) ماذا تشيرون فى ان نفعل (قالوا أرجه واخاه وأرسل فى المدآئن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم) كأنه اتفقت عليه ارآؤهم فأشاروا به الى فرعون والارجاء التأخير اى أخّر أمره واصله أرجئه كما قرأ ابو عمرو وابو بكر ويعقوب من أرجأت وكذلك أرجئهو على قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر على الاصل فى الضمير وأرجهي من أرجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسماعيل والكسائى واما قرآءته فى رواية قالون أرجه بحذف الياء فللاكتفاء بالكسرة عنها واما قرآءة حمزة وحفص أرجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه واما قرآءة ابن عامر أرجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجراها وقرأ حمزة والكسائى بكل سحار فيه وفى يونس ويؤيده اتفاقهم عليه فى الشعرآء (وجاء السحرة فرعون) بعد ما أرسل الشرط فى طلبهم (قالوا أئن لنا لأجرا ان كنا نحن الغالبين) استأنف به كأنه جواب سائل قال ماذا قالوا اذ جاؤا وقرأ ابن كثير ونافع وحفص عن عاصم ان لنا لأجرا على الاخبار وايجاب الاجر كأنهم قالوا لابد لنا من اجر والتنكير للتعظيم (قال نعم) ان لكم اجرا (وانكم لمن المقربين) عطف ماسد مسده نعم وزيادة على الجواب لتحريضهم (قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين) خيروا موسى مراعاة للادب او اظهارا للجلادة ولكن كانت رغبتهم فى ان يلقوا قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم الى ما هو ابلغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وتأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك قال (قال ألقوا) اكراما وتسامحا اوازدراء بهم ووثوقا على شأنه (فلما ألقوا سحروا اعين الناس) بأن خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه (واسترهبوهم) وارهبوهم ارهابا شديدا كأنهم طلبوا رهبتهم (وجاؤا بسحر عظيم) فى فنه روى انهم ألقوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا كأنها حيات ملأت الوادى وركب بعضها بعضا (واوحينا الى موسى ان ألق عصاك) فألقاها فصارت حية (فاذا هى تلقف ما يأفكون) ما يزورونه من الافك وهو الصرف وقلب الشئ عن وجهه ويجوز ان تكون ما مصدرية وهى مع الفعل بمعنى المفعول روى انها لما تلقفت حبالهم وعصيهم وابتلعتها بأسرها اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصينا وقرأ حفص عن عاصم تلقف ههنا وفى طه والشعرآء (فوقع الحق) فثبت لظهور امره (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر والمعارضة

بكونه تعالى قادرا على قلب العصا ثعبانا نقل صاحب التيسير عن وهب ان موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام لما دخلا دار فرعون ووقفا بين يديه لقن الله تعالى موسى دعوة دعا بها فقال لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان رب السموات السبع ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين اللهم انى ادرأبك فى نحره واعوذبك من شره واستعينك عليه فاكفنيه بما شئت فتحول ما فى قلب موسى من الخوف أمنا وتحول ما فى قلب فرعون من الامن خوفا فمن دعا بهذا الدعاء وهو خائف أمنه الله ونفس كربته وخفف عنه كرب الموت (**قوله** تعالى للناظرين) متعلق بمحذوف لانه صفة لبيضاء وقول صاحب الكشاف انه متعلق ببيضاء اراد به التعلق المعنوى لا تفسير الاعراب اى انه من تتمته (**قوله** قيل قاله هو واشراف قومه الخ) اى قيل فى التوفيق بين هذه الآية وبين قوله فى سورة الشعرآء قال للملأ حوله ان هذا لساحر عليم حيث اسند القول فى هذه السورة الى الملأ وفى سورة الشعرآء اسند الى فرعون ووجه التوفيق ان هذا القول لما صدر عنه وعن قومه على سبيل التشاور فى امره صح اسناده الى كل واحد من الفريقين فلذلك اسند فى هذه السورة الى قومه وفى تلك السورة الى نفسه وقوله فماذا تأمرون يحتمل ان يكون من كلام الملأ خاطبوا بذلك فرعون وحده تعظيما له كما تخاطب الملوك بصيغة الجمع وان يكون من كلام فرعون على اضمار قول اى فقال لهم فرعون فماذا تأمرون ويكون كلام الملأ قد تم عند قوله يريد أن يخرجكم من ارضكم قال ابن عباس ما الذى تشيرون به على كذا فى الوسيط ويؤيد كونه من كلام فرعون قوله تعالى قالوا أرجه ولما كان السحر غالبا فى ذلك الزمان ولا شك ان اهل كل صنعة على طبقات مختلفة بحسب الحذاقة والمهارة زعم القوم ان موسى عليه الصلاة والسلام كان فى النهاية من علم السحر وانه جعل ذلك وسيلة الى طلب الملك والرياسة فلذلك قالوا يريد أن يخرجكم من ارضكم بسحره (**قوله** واصله أرجئه) اى بهمزة ساكنة وهاء مضمومة وفى هذه الكلمة ست قرآآت فى المشهور المتواتر ثلاث مع الهمزة وثلاث بدونها اما الثلاث التى مع الهمزة فأولاها قرآءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر أرجئهو بهمزة ساكنة وهاء متصلة بواو وباشباع ضمة الواو وثانيتها قرآءة ابى عمرو أرجئه كما تقدم الا انه لم يصلها بواو وثالثتها قرآءة ابن ذكوان عن ابن عامر أرجئه بهمزة ساكنة وهاء مكسورة من غير ان يصلها بياء اى من غير اشباع كسرة الهاء واما الثلاث التى بلا همزة فأولاها قرآءة حمزة وحفص أرجه بكسر الجيم وسكون الهاء وصلا ووقفا وثانيتها قرآءة الكسائى وورش عن نافع أرجهي بهاء متصلة بياء حذفت لام الفعل وهى الياء علامة للجزم واتصل الفعل بالضمير المنصوب وثالثتها قرآءة قالون عن نافع أرجه بهاء مكسورة دون ياء وهذا الفعل يستعمل مهموزا وغير مهموز وكل واحدة منهما لغة مشهورة يقال ارجأت الامر اى أخرته وقرئ وآخرون مرجون لامر الله اى مؤخرون حتى ينزل الله فيهم ما يريد ومنه سميت المرجئة مثل المرجعة ورجل مرجئ مثل مرجع هذا اذا همزت فان لم تهمز قلت مرج مثل معط ويقال ارجيت واخطيت وتوضيت بلا همز وقرئ قوله تعالى ترجى من تشاء بالهمز وعدمه (**قوله** على قرآءة ابن كثير) فان الاصل فى هاء الضمير عنده اذا كانت ضمير الواحد المذكر وكانت مضمومة وسكن ما قبلها ان تكون موصولة بواو واذا كانت مكسورة وسكن ما قبلها ان تكون موصولة بياء سوآء كان ذلك الساكن حرف علة او حرف صحة فالمضمومة نحو فعلوهو وشرهو وهو فاجتباهو فبشرهو ومنهو وعنهو ونحو ذلك والمكسورة نحو لأخيهى وابيهى وابويهى وفيهى ونحو ذلك (**قوله** فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه) علل سكون الهاء فى ارجه بعلتين تقرير الاولى ان اسكان هاء الضمير عند من قرأها ساكنة انما يكون اذا تحرك ما قبلها بحيث لم يتخلل بينهما حرف ساكن نحو ضربته بسكون الهاء وههنا قد تخلل بينهما ساكن نظرا الى الاصل الا انه شبهت الهاء المنفصلة عن الحركة بالمتصلة بها نظرا الى صورة الكلمة بعد حذف لام الفعل وتقرير الثانية ان اصل الكلمة ارجى بياء ساكنة فحذفت الياء علامة للجزم ثم اقيم هاء الضمير مقامها فلما حلت محل الياء الساكنة اسكنت وكذا فى يؤده ونوله ونصله ونؤته منها فان حمزة وعاصما فى رواية ابى بكر قرأ اهاء الضمير فيها ساكنة لقيامها مقام اللام الساكنة المحذوفة وعبر المصنف عن هذا المعنى بقوله وجعل جه كابل يعنى ان جه وان كان على صورة به الا ان اصل الكلمة ارجئه حذفت لام الكلمة واقيمت الهاء مقامها فاكتسبت سكونها التى هى السكون (**قوله** الى ما هو ابلغ) فان نكون نحن الملقين ابلغ من ان نلقى لاشتمال الاول على زيادة الربط بين المسند والمسند اليه (**قوله** ارسل الشرط) وهم اعوان الامير (**قوله** فاذاهى تلقف) قرأ العامة تلقف بتشديد القاف من

تلقف يتلقف والاصل تتلقف بتاءين فحذفت احداهما وقرأ حفص تلقف بتخفيف القاف من لقف يلقف على وزن علم يعلم يقال لقفت الشئ القفه لقفا ولقفانا وتلقفته اتلقفه تلقفا اذا اخذته بسرعة فأكلته وابتلعته وفي التيسير انها ابتلعت جميع ما صنعوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما ألقى موسى عصاه فصارت ثعبانا رأسه في السماء وأحد شقيه في الارض ثم ابتلع ما كان من سحرهم حتى ما ترك في الوادي من سحرهم شيأ وانكشف الناس وولوا هاربين والثعبان على اثرهم فمات بعضهم على بعض بقدر سبعين ألفا وقيل ان فرعون كان في خيمته اذ أقبل الثعبان في اثر الحيات حتى اقتحم الى فرعون في خيمته فقام فرعون عن سريره ونزل بالارض وكان اعرج ولم يعرف ذلك الايومئذ فانه مشى سبع خطوات فعرفوا بذلك انه اعرج ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فظهر الحق وبطل ما كانوا يعملون من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما يصنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصينا فلما فقدت علموا ان ذلك من امر الله تعالى فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ذليلين مقهورين اى غلب فرعون وملاءه واتباعه لا السحرة فانهم انقلبوا اعزاء بعزة الايمان قيل ما ألقوه اى السحرة كان عصيا جوفا فيها الزئبق فلما اصابها حر الشمس تحركت وخيل الى موسى انها تسعى اليه فأوجس في نفسه خيفة منها وذلك خوف طبيعي فلا ينافي كونه على ثقة ويقين بأن القوم لن يغلبوه وان الله تعالى سيبطل ما صنعوا ويحتمل ان يكون خوفه من وقوع التأخير في ظهور حجته على سحرهم (**قوله** جعلهم ملقين) كأنه جواب عما يقال قوله تعالى وألقي السحرة يدل على ان غيرهم ألقاهم ساجدين وهو رب العالمين وافعال العباد وان كانت حاصلة بخلق الله تعالى وايجاده الا ان الغالب الشائع فيها اسنادها الى من قامت هي به لا الى من اوجدها فكان الظاهر ان يقال وخروا ساجدين فلم جعلوا ملقين وتقرير الجواب انهم وان سجدوا باختيارهم الا انهم جعلوا ملقين للتنبيه على قوة الدليل الموجب للعرفان والايمان بحيث الجأهم ذلك الدليل الى التذلل والسجود اوالتنبيه على ان حكمة الله تعالى الجأتهم اليه بأن خلق في قلوبهم داعية قوية لم يتمالكوا معها الا على السجود لينقلب ما دبره فرعون لابطال امر موسى عليه الصلاة والسلام على نفسه حتى يكون صاغرا ذليلا بتدبيره اوانه من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم في شدة الخرور وسرعته حين مشاهدة المعجزة القاهرة بحال من ألقي (**قوله** لئلا يتوهم انهم ارادوا به) اى برب العالمين فرعون لانه يزعم ويقول انا ربكم الاعلى ولا يندفع التوهم الا بعطف هرون على موسى لان فرعون كان قد ربى موسى صغيرا فلما قالوا وهرون زالت الشبهة وعرف الكل انهم كفروا بفرعون وآمنوا بالله تعالى (**قوله** بتحقيق الهمزتين) اى من غير ادخال الف بينهما وبعد الهمزتين الف مبدلة من الهمزة التي هي فاء الكلمة ابدلت الفا لسكونها بعد همزة مفتوحة فان اصل هذه الكلمة أأأمنتم بثلاث همزات الاولى للاستفهام والثانية همزة افعل والثالثة فاء الكلمة فالهمزة الثالثة يجب قلبها ألفا والاولى محققة بلا خلاف ولا خلاف الا في الثانية وقرأ حفص امنتم بهمزة واحدة بعدها الالف المبدلة من فاء الكلمة وهذه القرآءة تحتمل الخبر المحض المتضمن للتوبيخ وتحتمل الاستفهام الانكاري ولكنه حذف اداة الاستفهام لدلالة السياق عليها وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وابن كثير في رواية البزي عنه أامنتم بتحقيق الهمزة الاولى وتسهيل الثانية بين بين والالف المبدلة من الفاء ولما رأى فرعون ان اعلم الناس بالسحر اقر بنبوة موسى عليه الصلاة والسلام عند اجتماع الناس في المجمع العظيم خاف ان يصير ذلك حجة قوية على صحة نبوة موسى عليه الصلاة والسلام فقال هذا الكلام تمويها على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الايمان (**قوله** أفض علينا صبرا يغمرنا) معنى الافراغ في اللغة الصب يقال درهم مفرغ اذا كان مصبوبا في قالب غير مضروب واصله من افراغ الاناء وهو صب ما فيه بالكلية اى الى ان يفرغ الاناء فانه من الفراغ ويقال فاض الماء يفيض فيضا وفيضوضة اى كثر حتى سال على ضفة الوادي والضفة بالكسر جانب النهر وضفتاه جانباه وغمره الماء اى علاه وتفسير الافراغ بالافاضة مبني على السعة والكثرة وتوصيف الصبر بكونه غامرا مستفاد من مفهوم الافراغ ومن تنكير صبرا فكأنهم طلبوا من الله تعالى كل الصبر وتمامه وقوله كما يفرغ الماء اشارة الى ان قولهم افرغ استعارة تبعية وصبرا قرينة شبه انزال الصبر واكثاره عليهم بافراغ الماء في الفيضان والغمر لان افراغ الماء هو صبه بالكلية من الاناء فيكون غامرا لما يصب عليه ثم قيل افرغ بدل انزل واكثر على الاستعارة التبعية وعلى الوجه الثاني يكون الصبر استعارة اصلية مكنية وافرغ تخييلية شبه الصبر بالماء في انه مطهر من الاوزار كما ان الماء مطهر من الاحداث وجعل ايقاع الافراغ عليه قرينة الاستعارة بالكناية لان الافراغ

(فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) صاروا اذلاء مبهوتين اورجعوا الى المدينة اذلاء مقهورين والضمير لفرعون وقومه (وألقي السحرة ساجدين) لله جعلهم ملقين على وجوههم تنبيها على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم تمالك اوان الله ألهمهم ذلك وحملهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين ارادبهم كسر موسى وينقلب الامر عليه او مبالغة في سرعة خرورهم وشدته (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) ابدلوا الثاني من الاول لئلا يتوهم انهم ارادوا به فرعون (قال فرعون آمنتم به) بالله او بموسى والاستفهام فيه للانكار وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب وهشام بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص آمنتم به على الاخبار (قبل ان آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه) ان هذا الصنيع لحيلة احتلتموها انتم وموسى (في المدينة) في مصر قبل ان تخرجوا للميعاد (لتخرجوا منها اهلها) يعني القبط وتخلص لكم ولبني اسرآئيل (فسوف تعلمون) عاقبة ما فعلتم وهو تهديد مجمل تفصيله (لأقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) من كل شق طرفا (ثم لأصلبنكم اجمعين) تفضيحا لكم وتنكيلا لأمثالكم قيل انه اول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيما لجرمهم ولذلك سماه محاربة الله ورسوله ولكن على التعاقب لفرط رحمته (قالوا انا الى ربنا منقلبون) بالموت لا محالة فلا نبالي بوعيدك اوانا منقلبون الى ربنا وثوابه ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله اومصيرنا ومصيرك الى ربنا فيحكم بيننا (وما تنقم منا) وما تنكر منا (الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا) وهو خير الاعمال واصل المناقب ليس مما يتأتى لنا العدول عنه طلبا لمرضاتك ثم فزعوا الى الله فقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أفض علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء اوصب علينا ما يطهرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسلمين) ثابتين على الاسلام

وقيل انه فعل بهم ماأوعدهم به وقيل لم يقدر عليهم لقوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغالبون (وقال الملأ من قوم فرعون أتذر موسى وقومه ليفسدوا فى الارض) بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك (ويذرك) عطف على ليفسدوا اوجواب الاستفهام بالواو كقول الحطيئة ألم اك جاركم ويكون بينى * وبينكم المودة والإخاء على معنى أيكون منك ترك موسى ويكون منه تركه اياك وقرئ بالرفع على انه عطف على أتذر اواستئناف اوحال وقرئ بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويذرك كقوله تعالى فأصدق وأكن (وآلهتك) ومعبوداتك قيل كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه اصناما وامرهم ان يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال انا ربكم الاعلى وقرئ آلهتك اى عبادتك (قال) فرعون (سنقتل ابناءهم ونستحيى نساءهم) كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ماكنا عليه من القهر والغلبة ولايتوهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل باالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون) غالبون وهم مقهورون تحت ايدينا (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه تسكينا لهم (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) تسلية لهم وتقريرا للامر بالاستعانة بالله والتثبت فى الامر (والعاقبة للمتقين) وعدلهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك القبط وتوريثهم ديارهم وتحقيق له وقرئ والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان واللام فى الارض تحتمل العهد والجنس (قالوا) اى بنوا اسرائيل (اوذينا من قبل ان تأتينا) بالرسالة بقتل الابناء (ومن بعدما جئتنا) باعادته (قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض) تصريحا بما كنى عنه اولا لما رأى انهم لم يتسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون بأعيانهم اواولادهم وقدروى ان مصر انما فتح لهم فى زمن داود عليه السلام (فينظر كيف تعملون) فيرى ماتعملون من شكر وكفران وطاعة وعصيان فيجازيكم على حسب مايوجد منكم (ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين) بالجدوب لقلة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة مايذكر عنه ويؤرخ به ثم اشتق منها فقيل اسنت القوم اذا قحطوا (ونقص من الثمرات) بكثرة العاهات (لعلهم يذكرون) لكى يتنبهوا على ان ذلك بشؤم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا او ترق قلوبهم بالشدائد فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده (فاذا جاءتهم الحسنة) من الخصب والسعة (قالوا لنا هذه) لاجلنا ونحن مستحقوها (وان تصبهم سيئة) جدب وبلاء (يطيروا بموسى ومن معه) يتشاءموا بهم ويقولوا ما اصابتنا الا بشؤمهم وهذا اغراق فى وصفهم بالغباوة والقساوة فان الشدائد ترقق القلوب وتذلل العرائك وتزيل التماسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهى لم تؤثر فيهم بل زادوا عندها عتوا وانهماكا فى الغى وانما عرف الحسنة وذكرها مع اداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السيئة وأتى بها مع حرف الشك لندورها وعدم القصد لها الابالتبع (ألا انما طائرهم عندالله) اى سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته اوسبب شؤمهم عندالله وهو اعمالهم المكتوبة عنده فانها التى ساقت اليهم مايسوؤهم وقرئ انما طيرهم وهواسم جمع وقيل هوجمع (ولكن اكثرهم لايعلمون ان مايصيبهم من الله او من شؤم اعمالهم)

انما يستعمل فى الماء (قوله قيل انه فعل بهم ماأوعدهم) لماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال فعل ذلك بهم وقطع ايديهم وارجلهم من خلاف وايضا قوله تعالى حكاية عنهم ربنا افرغ علينا صبرا يدل على انه كان قد نزل بهم بلاء شديد حتى طلبوا من الله تعالى ان يصبرهم عليه وايضا هو مبالغة فى تحذير القوم عن قبول دين موسى عليه الصلاة والسلام وان كانت الآية ساكتة عن انه فعل بهم ذلك اولم يفعل ومما يدل على انه لم يفعل بهم ذلك انهم سألوا الله تعالى ان يتولى توفيهم من غيران يسلط عليهم اعداءهم حيث دعوا بقولهم وتوفنا مسلمين والظاهر انه تعالى استجاب لهم دعاءهم هذا ثم ان فرعون كان كلما رأى موسى عليه السلام بعدهذه الواقعة خافه اشد الخوف فلذلك لم يتعرض له وما اخذه وماحبسه بل خلى سبيله ولم يرض القوم بذلك حتى حملوه على اخذ موسى وحبسه حيث قالوا أتذر موسى وقومه ليفسدوا على الناس دينهم الذى كانوا عليه واذا افسدوا عليهم دينهم توسلوا بذلك الى اخذ الملك والاستيلاء على ملكك قرأ الجمهور ويذرك بياء الغيبة ونصب الفعل اما بالعطف على قوله ليفسدوا فان فرعون اذا تركهم على ماهم عليه ولم يمنعهم منه كان ذلك مؤديا الى تركه وترك آلهته فيصير كأن فرعون تركهم لذلك ويحتمل ان يكون الفعل منصوبا على جواب الاستفهام بالواو كما يجاب بالفاء كقول الحطيئة

ألم اك جاركم ويكون بينى * وبينكم المودة والاخاء

والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم اياك وعبادة آلهتك اى لايمكن وقوع ذلك على ان الاستفهام للانكار ولايلزم ان يكون للانكار فان المضارع ينتصب بأن مقدرة بعد الواو الدالة على المعية بشرط ان يكون قبلها احد الاشياء الستة ومنها الاستفهام كما اذا قلت هل تعيننى واكرمك فان المسئول عنه اجتماع الامرين اعنى الاعانة والاكرام (قوله كأنه قيل يفسدوا ويذرك) يريد انه من قبيل العطف على التوهم كأنه توهم جزم يفسدوا فى جواب الاستفهام فعطف عليه بالجزم بناء على ان جواب الاستفهام كثيرا مايكون مجزوما بان مقدرة نحواين بيتك ازرك فلو لم يذكر اللام فى ليفسدوا لجاز ان يكون مجزوما فى جواب الاستفهام ويكون ويذرك ايضا مجزوما بالعطف عليه فهذا الجائز قدتوهم واقعا فانجزم المعطوف لذلك كما فى قوله تعالى فأصدق وأكن بجزم اكن فان أصدق منصوب بأن مضمرة فى جواب التحضيض الجارى مجرى العرض والتمنى الا انه نزل منزلة المجزوم فى جواب التحضيض مع ترك الفاء فعطف عليه اكن بالجزم كأنه قيل لولا اخرتنى الى اجل قريب أصدق وأكن (قوله اى عبادتك) على ان الالهة مصدر بمعنى العبادة (قوله وقد روى الى آخره) حقق الله تعالى ماوعدلهم من اهلاك عدوهم حيث اغرق فرعون وقومه الا انه انما استخلفهم فى ديارهم واموالهم فى زمن داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون (قوله فيرى ماتعملون) النظر قد يراد به الفكر الذى يفيد العلم وهو على الله تعالى محال وقد يراد به تقليب الحدقة نحو المرئى لكى يراه وهو ايضا محال فى حقه تعالى فلذلك حمل النظر ههنا على الرؤية اى فيرى ماتعملونه بوقوعه منكم لان الله تعالى لايجازى العبيد على مايعلمه فيهم وانما يجازيهم على مايقع منهم (قوله يتشاءموا بهم) فان التطير التشاؤم فى قول جميع المفسرين فأصل يطيروا يتطيروا ادغمت تاء التفعل فى الطاء ولما كان التطير هو التشاؤم بلاخلاف كان المناسب ان يفسر الطائر بالشؤم كما نقل عن الازهرى انه قال العرب تسمى الشؤم طيرا وطائرا وطيرة لتشاؤمهم ببارحها ونعيق غرابها وبأخذها ذات اليسار اذا أثاروها وكانت العرب تزجر الطير فتتشاءم بالبارح وتتبرك بالسانح والسانح من الطير مايجيئ من جهة يمين الانسان ويجوز الى جهة يساره فلا يمكن رميه حتى ينحرف الرامى اليه وقال رؤبة السانح ماولاك ميامنه والبارح ماولاك مياسره وقيل ان كثيرا من اهل الجاهلية كان اذا اراد الحاجة ذهب الى الطير فى وكرها ينفرها فاذا اخذت يمينا مضى الى حاجته وهذا هو السانح عندهم واذا اخذت شمالا رجع وهذا هو البارح عندهم فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله اقروا الطير على وكناتها والوكنة موقع الطير حيث ماوقعت والجمع وكنات ووكنات ووكن وقال عليه الصلاة والسلام من رجعه التطير عن حاجته فقد اشرك قيل وما كفارة ذلك يارسول الله قال ان يقول احدكم اللهم لاطير الا طيرك ولاخير الاخيرك ولااله غيرك ثم يمضى الى حاجته فلما جعلوا الطائر امارة ودليلا على الشؤم وهو ضد اليمن سمى الشؤم طائرا وطيرا تسمية للمدلول باسم الدليل هذا وجه مانقل عن الازهرى وهو المنقول عن ابن عباس ايضا حيث قال قوله ألا انما طائرهم عندالله يريد به ان شؤمهم من قبل الله تعالى اى انما جاءهم الشر بقضاء الله تعالى وحكمه فسر الطائر هنا

بالشؤم الذي هو سبب ما نال الانسان من الشر واليه اشار المصنف بقوله اى سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته و بقوله اوسبب شؤمهم الخ بتقدير المضاف والمعنى على التقديرين كل ما يصيبهم من خير وشر فهو بقضاء الله تعالى وتقديره وحكمه ومشيئته قال الفرآء وقد تشاءمت اليهود بالنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا غلت اسعارنا وقلت امطارنا منذ اتانا و كثرت اموا تنا ثم اعلم الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ان طيرتهم باطلة فقال لاطيرة ولاهام وكان عليه الصلاة والسلام يتفاءل ولا يتطير واصل الفأل الكلمة الحسنة وكانت العرب مذهبها في الفأل والطيرة واحد فاثبت النبي صلى الله عليه وسلم الفأل وابطل الطيرة والفرق بينهما ان الارواح الانسانية اقوى واصفى من الارواح البهيمية والطيرية فالكلمة التي تجرى على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طيران الطير وحركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن الاستدلال بها على شئ من الاحوال (**قوله** الذي يصوت به الكاف) اى يتلفظ به من يكف غيره يعنى ان اصل مهما مه التي بمعنى اكفف دخلت على ما الشرطية كأنهم قالوا اكفف ما تأتنا به من آية فالامر كذا وكذا وعلى التقديرين اى سوآء كان اصلها مه مع ما الشرطية او ما الشرطية مع ما الزآئدة هي اسم شرط يجزم فعلين ومحلها نصب بفعل يفسره تأتنا اى ايما شئ تحضرنا تأتنا به اورفع على الابتدآء اى اى شئ تأتنا به وضمير به على التقديرين يرجع الى لفظ مهما وقيل لا تركيب فيها هنا بل كأنهم قالوا مه ثم قالوا ما تأتنا به ولبس بشئ لان ذلك قد يأتي في موضع لازجر فيه ولان كتابتها متصلة ينفي كون كل كلمة منهما مستقلة وقوله من آية بيان لمهما لانها هي هي في المعنى ولما قال القوم لموسى عليه الصلاة والسلام مهما تأتنا به من آية فهو سحر ونحن لانؤمن بها من اليد والعصا وغيرهما فان كل ذلك لاحقيقة له فلا نؤمن به وكان عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا فعند ذلك دعا عليهم فقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض و بغى وعتا وان قومه نقضوا عهدك فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولمن بعدهم آية وعبرة فأرسل الله تعالى عليهم ما ذكره من الآيات المفصلات عن انس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو على الجراد يقول اللهم اهلك الجراد اللهم اقطع دابر الجراد اللهم اقتل كباره واهلك صغاره وافسد بيضه وخذ بافواهه عن معايشنا وارزقنا انك سميع الدعاء وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر الجرادة مكتوب جند الله الاعظم كذا في رواية الوسيط وروى مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الاعظم والقمل قيل هو الدبا اى الجراد قبل ان يطير لكونها لم ينبت لها اجنحة بعد وقيل هو السوس الذي يخرج من الحنطة وهو قول الحسن قال القمل دواب سود صغار وقيل هي القردان وقيل هي دواب تشبهها اصغر منها والطوفان فعلان من الطواف لانه يطوف حتى يعم و غالب استعماله في الماء الكثير وقيل الطوفان من كل شئ ما كان كثيرا محيطا مطبقا بالجماعة من كل جهة كالماء الكثير والقتل الذريع والموت الجارف والموتان بالضم موت يقع في الماشية يقال وقع في المال موتان كذا في الصحاح وقد فسره النبي صلى الله عليه وسلم بالموت تارة و بأمر من الله تارة وتلا قوله تعالى فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون (**قوله** آيات نصب على الحال) اى ارسلنا عليهم هذه الاشياء حال كونها علامات مبينات اومفصلات اى فصل بعضها عن بعض بزمان يمتحن فيه احوالهم هل يقبلون الحجة او يستمرون على المخالفة (**قوله** يعنى العذاب المفصل اوالطاعون) يعنى ان الرجز اسم للعذاب ثم انهم اختلفوا في العذاب ما المراد به ههنا فقال بعضهم انه عبارة عن الانواع الخمسة المذكورة من العذاب النازل بهم وقال سعيد بن جبير المراد بالرجز ههنا الطاعون وهو عذاب سادس من جملة ما اصابهم فمات به من القبط سبعون الف انسان في يوم واحد فتركوا غير مدفونين ورجح القول الاول بناء على ان حمل اللفظ على المعلوم اولى من حمله على المشكوك فيه عن اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز ارسل على بني اسرآئيل وعلى من كان قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه واذا وقع بأرض وانتم فيها فلا تخرجوا منها فرارا كذا في المعالم (**قوله** بعهده عندك) على ان تكون ما مصدرية وان يكون المراد بالعهد النبوة وسمى النبوة عهدا اما لان الله تعالى عاهد نبيه على ان يكرمه بها وعاهد النبي ربه على ان يستقل بأعبائها اى فعلها بلا كلفة ولا تعب كأنه يعده قليلا اولما فيها من الكلفة بالقيام باعبائها فيكون العهد مستعارا للنبوة تشبيها لها من حيث اعتبار معنى الكلفة والاختصاص في كل منهما كما يكون الاختصاص بين المتعاهدين ولان لها حقوقا تحفظ كما يحفظ العهد وهو من العهد الذي يكتب للولاة كأن النبوة منشور من الله تعالى بتولية من

(وقالوا مهما اصلها ما الشرطية ضمت اليها ما الزآئدة للتأكيد ثم قلبت ألفها هاء استثقالا للتكرير وقيل مركبة من مه الذي يصوت به الكاف وما الجزآئية ومحلها الرفع على الابتدآء اوالنصب بفعل يفسره (تأتنا به) اى ايما شئ تحضرنا تأتنا به (من آية) بيان لمهما وانما سموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ولذلك قالوا (لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) اى لتسحر بها اعيننا وتشبه علينا والضمير في به و بها لما ذكر قبل التبيين باعتبار اللفظ وأنث بعده باعتبار المعنى (فارسلنا عليهم الطوفان) ما طاف بهم وغشي اماكنهم وحروثهم من مطر اوسيل وقيل الجدري وقيل الموتان وقيل الطاعون (والجراد والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل اولاد الجراد قبل نبات اجنحتها (والضفادع والدم) روى انهم مطروا ثلاثة ايام في ظلمة شديدة لا يقدر احد ان يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وكانت بيوت بني اسرائيل مشتبكة ببيوتهم ولم يدخل فيها قطرة وركد على اراضيهم فمنعهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم اسبوعا فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم من الكلاء والزرع ما لم يعهد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فأكلت زروعهم وثمارهم ثم اخذت تأكل الابواب والسقوف والثياب ففزعوا اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء واشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل فأكل ما ابقاه الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل بين اثوابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر ثم ارسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب الى قدورهم وهي تغلي وافواههم عند التكلم ففزعوا اليه وتضرعوا فأخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم فنقضوا العهود ثم ارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما حتى كان يجتمع القبطي مع الاسرآئيلي على اناء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلي ماء ويمص الماء من فم الاسرآئيلي فيصير دما في فيه وقيل سلط عليهم الرعاف (آيات) نصب على الحال (مفصلات) مبينات لا يشكل على عاقل انها آيات الله ونقمته عليهم اومفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين كل آيتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) عن الايمان (وكانوا قوما مجرمين ولما وقع عليهم الرجز) يعنى العذاب المفصل اوالطاعون الذي ارسله الله عليهم بعد ذلك

اكرمه بها كذا فى الكشف (قوله او بالذى عهده اليك) اى اوصاه اليك وامرك به على ان تكون ما موصولة وتكون الباء للسببية والتوسل كما فى قولك اطلب حاجتك بما قدمت من الطاعات والمعنى ادع الله فى ان يكشف الرجز عنا متوسلا بالعهد الذى عهده اليك وهو ان تدعوه بهمك ومطلوبك فيجيبك فيه فيكون الجار والمجرور مع متعلقه فى موضع النصب على انه حال من ضمير ادع (قوله وهو صلة لادع) يعنى ان قوله بما عهد على تقدير ان تكون ما مصدرية يكون متعلقا بقوله ادع تعلقا معنويا بان تكون الباء فيه للقسم فى السؤال و يسمى قسم الاستعطاف والاستعطاف طلب العطف وهو ما يكون جوابه جملة طلبية كما فى قوله بحياتك اخبرنى فيكون ادع لنا جواب القسم كأنه قيل اقسمنا بحق ما عندك ادع لنا (قوله او متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم) فيه بحث لان الظاهر ان ليس المراد بالتعلق ههنا التعلق اللفظى وهو تعلق حرف الجر بعامله لان الباء حينئذ باء قسم الاستعطاف فلا تتعلق لفظا بقوله اسعفنا بل هو جواب قسم الاستعطاف فتتعلق به معنى ولا شك ان قوله ادع يصلح جوابا لذلك القسم فاى حاجة الى اعتبار الحذف وجعل ادع دليلا على المحذوف والاسعاف قضاء الحاجة يقال اسعفته بحاجته اى قضيتها وعدى بالى لتضمنه معنى الايصال واعلم انه تعالى بين ما كانوا عليه من المناقضة القبيحة لانهم تارة يكذبون موسى عليه الصلاة والسلام واخرى عند الشدآئد يفزعون اليه فزع الامة الى نبيها و يسألونه ان يسأل ربه دفع ذلك العذاب عنهم وذلك يقتضى انهم سلموا كونه نبيا مجاب الدعوة ثم بعد زوال تلك الشدآئد يعودون الى تكذيبه والطعن فى نبوته زاعمين انه انما يصل الى مطالبه بسحره فهم يناقضون انفسهم بهذه الاقاويل وقوله تعالى الى اجل متعلق بكشفنا و يرد على ظاهره ان ما دخلت عليه لما يترتب جوابه على ابتدآء وقوعه وذلك يقتضى ان يكون النكث مرتبا على ابتدآء الكشف وذكر الغاية ينافى كونه مرتبا على ابتدآء الوقوع الا انه قيد الكشف بقوله الى اجل وحد معين من الزمان ليعلم انهم وان كشف عنهم العذاب بسبب الدعاء لكن لم يكشف ذلك عنهم مطلقا فى جميع الازمان لاصرارهم على ما هم عليه من الكفر والعناد بل انما يكشف عنهم الى اجل معين وعند مجيئ ذلك الاجل يعذبهم الله تعالى لا محالة او يهلكهم ولا يلزم من تقييده بقوله الى اجل ان يكون النكث منهم بعد موتهم اوغرقهم لان النكث انما يفاجئ ابتدآء وقوع الكشف لا الكشف المنتهى الى اجله والتقييد انما ذكر لبيان ان الكشف ليس المراد منه ارتفاع الرجز عنهم بالكلية (قوله فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكث) اى بادروه ولم يؤخروه عن ابتدآء وقوع الكشف مبنى على محافظة ما ذهبوا اليه من ان ما يلى كلمة لما من الفعلين يجب ان يكون ماضيا لفظا او معنى فجواب لما بالحقيقة هو هذا الفعل المقدر وكلا الاسمين اعنى لما واذا معمول له ولما ظرفية واذا مفعول به والنكث النقض واصله من نكث الصوف ليغزل ثانيا فاستعير لنقض العهد بعد احكامه وابرامه كما فى خيوط الأكسية اذا نكثت بعد ما ابرمت وهذا من احسن الاستعارات (قوله فأردنا الانتقام منهم) اى بسبب انهم نكثوا العهد كلما كشفنا عنهم العذاب ولم يمتنعوا عن كفرهم وغوا يتهم و بلغوا الاجل الموقت لهلاكهم فأغرقناهم اردنا الانتقام منهم والانتقام فى اللغة سلب النعمة بالعذاب (قوله وقيل لجته) اى قيل فى تفسير اليم انه لجة البحر و معظم مائه (قوله وعدم فكرهم فيها) اشارة الى جواب ما يقال الغفلة كالنسيان ليست من الافعال الاختيارية للانسان فكيف يصح ان يذم بها وتقرير الجواب ان المراد بالغفلة ههنا الحالة الشبيهة بها وهى الاعراض عن الآيات وعدم الالتفات اليها ولا شك ان الانسان يستحق الذم بسببها فعلم من الاية انه يجب على الانسان النظر فى آيات الله تعالى والتفكر فيها والا لما ذمهم بان غفلوا عنها وذلك يدل على ان التقليد طريق مذموم (قوله وقيل الضمير) اى فى قوله عنها للنقمة والمعنى وكانوا عن النقمة قبل حلولها غافلين وكان هذا القائل انما ذهب الى ما ذهب اليه مع كونه خلاف الظاهر بناء على انه تخيل ان الغفلة عن الآيات عذر لهم من حيث ان الغفلة ليست من كسب الانسان (قوله تعالى مشارق الارض) مفعول ثان لأورثنا وقوله التى باركنا فيها نعت لمشارق ومغارب واختلفوا فى معنى مشارق الارض ومغاربها فبعضهم حمله على مشارق ارض الشام ومصر ومغاربهما لانهما هى التى تحت حكم فرعون وقيل ارض مصر لانها ارض القبط وقيل ارض الشام بقرينة توصيفها بقوله التى باركنا فيها لان المراد باركنا فيها بالخصب وسعة الارزاق وذلك لا يليق الا بارض الشام وقيل المراد جملة الارض لانه خرج من جملة بنى اسرآئيل داود وسليمان وقد ملكا الارض كلها (قوله ومضت عليهم واتصلت بالانجاز عدته) فسر كلمة الله تعالى بوعده اياهم بالنصر والتمكين وفسر تمامها بمضيها وانتهائها الى الانجاز وانما كان الانجاز تماما للوعد

(قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) بعهده عندك وهو النبوة او بالذى عهده اليك ان تدعوه به فيجيبك كما اجابك فى آياتك و هو صلة لادع او حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلاً اليه بما عهد عندك او متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك او قسم مجاب بقوله (لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك و لنرسلن معك بنى اسرآئيل) اى اقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن ولنرسلن (فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه) الى حد من الزمان هم بالغوه فعذبون فيه او مهلكون و هو وقت الغرق او الموت وقيل الى اجل عينوه لايمانهم (اذا هم ينكثون) جواب لما اى فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكث من غير تأمل وتوقف فيه (فانتقمنا منهم) فأردنا الانتقام منهم (فأغرقناهم فى اليم) اى فى البحر الذى لا يدرك قعره وقيل لجته (بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وذبح الابناء من مستضعفيهم (مشارق الارض ومغاربها) يعنى ارض الشام ومصر ملكها بنوا اسرآئيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا فى نواحيها (التى باركنا فيها) بالخصب وسعة العيش (وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرآئيل) و مضت عليهم واتصلت بالانجاز عدته اياهم بالنصرة والتمكين وهو قوله تعالى ونريد ان نمن الى قوله ما كانوا يحذرون وقرئ كلمات ربك لتعدد المواعيد (بما صبروا) بسبب صبرهم على الشدآئد (ودمرنا) وخربنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من القصور والعمارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات او ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وقرأ ابن عامر وابو بكر هنا وفى النحل يعرشون بالضم وهذا آخر قصة فرعون وقومه

لان الوعد بالشئ يبقى كالشئ المعلق واذا حصل الموعود به فقد تم ذلك الوعد وكل كما انه اذا حصل المعلق عليه يتم المعلق وينقضى (**قوله** بعد مهلك فرعون) الظاهران البعدية فيه رتبية فان عبور الجم الغفير البحر العميق من غير ان يبتل قدم احد أعظم آية فى اهلاك عدوهم (**قوله** وقيل من لخم) وهوحى من اليمن ومنهم كانت ملوك العرب فى الجاهلية وعن الزمخشري انه قبيلة بمصر والكاف فى قوله تعالى كما لهم آلهة فى محل النصب على انها صفة لا لها وما كافة لكاف التشبيه عن العمل الا انها دخلت هنا على الجملة مع ان حق حرف الجر ان يجر الاسم المفرد (**قوله** وصفهم بالجهل المطلق) حيث لم يذكر مفعوله اما للاطلاق والتعميم اولاجرائه مجرى اللازم وأكده بأن وتوسط قوم وجعل ماهو المقصود بالاخبار وصفا له ليكون كالمحقق المعلوم (**قوله** مكسر مدمر) التبار الهلاك وتبره تتبيرا اى كسره واهلكه وهؤلاء متبر ماهم فيه اى مكسر مهلك والدمار الهلاك يقال دمره تدميرا ودمر عليه بمعنى كذا فى الصحاح ويقال لكسارة الذهب تبر لتكسر ها ولتهالك الناس عليها ورضاض الشئ فتاته وكل شئ كسرته فقد رضضته (**قوله** بايقاع هؤلاء اسم ان) فانه من حيث كونه من اسماء الاشارة يفيد تمييز المسند اليه اكمل التميز ومن حيث كونه مما يشار به الى البعيد يفيد التحقير وجعل تمييز المشار اليه ذريعة الى تحقيره ابلغ فى التحقير وجعل المسند اليه اسم اشارة مع افادته كمال التميز ينبه عند تعقيب المشار اليه بالوصف على انه جدير بما يرد بعد اسم الاشارة لاجل ذلك الوصف وهو العكوف ههنا فيكون الدمار والاحباط الكلى لازمين لهم كلزوم سببهما الذى هو العكوف (**قوله** والاخبار عما هم فيه بالتبار الخ) اشارة الى ان ما موصولة وهم فيه جملة اسمية صلة الموصول وعائده والموصول مع صلته فى محل الرفع على الابتداء ومتبر خبره وقدم عليه ليؤذن بأن حال ماهم فيه ليست غير التبار وحال عملهم ليست الا البطلان فهم لايعدونهما وهما لهم ضربة لازب (**قوله** اطلب لكم) اشارة الى ان قوله ابغيكم بمعنى ابغى لكم يقال بغيت فلانا شيأ وبغيت له قال تعالى يبغونكم الفتنة اى يبغون لكم اجاب موسى عليه الصلاة والسلام القوم بأن حكم عليهم بالجهل وعلى ماهم فيه بالتبار وعلى عملهم بالبطلان وعدم النفع فى الدنيا والدين ثم تعجب من حالهم على وجه الانكار والتوبيخ فقال اغير الله ابغيكم الها وغير منصوب على انه مفعول به لأبغيكم وقوله الها اما تمييز لغير او حال والتقدير ابغى لكم غير الله بجهة كونه معبودا او حال كونه معبودا ويجوز ان يكون الها هو المفعول به لأبغيكم ويكون غير حالا منه والاصل ابغى لكم الها غير الله على ان غير الله صفة لا له فلما قدمت صفة النكرة عليها انتصبت حالا (**قوله** تعالى يسومونكم سوء العذاب) اى يعذبونكم بأشد العذاب يقال سامه خسفا اذا اولاه ظلما وقيل يسومونكم اى يطلبونكم لكن الطلب متعد الى واحد فلابد من تضمين فعل يتعدى الى اثنين وهو التكليف اى يطلبونكم مكلفين اياكم سوء العذاب (**قوله** نعمة او محنة عظيمة) فان البلاء يطلق على كل واحدة منهما قال تعالى وبلوناهم بالحسنات والسيئات وفيه لف ونشر فان البلاء النعمة على تقدير ان تكون الاشارة الى الانجاء والمحنة على تقدير ان تكون الى العذاب (**قوله** تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ليس ثلاثين ظرفا لواعدنا لان الوعد ليس فى الثلاثين بل هو المفعول الثانى لواعدنا فانه متعد الى مفعولين فان قلت كيف يجوز ان يكون ثلاثين ليلة مفعولا به مع ان الموعود يجب ان يكون فعل الواعد والزمان ليس بفعل واحد ممن قام به المواعدة فانه قد روى ان الله تعالى لما اهلك فرعون وسأله موسى انزال الكتاب امره الله تعالى ان يصوم ثلاثين يوما ثم يأتى الطور ووعده ان فعل ذلك ينزل عليه التوراة ووعد موسى عليه الصلاة والسلام ربه ان يصوم تلك المدة فيأتى الطور فالموعود من احد الجانبين انزال التوراة ومن الآخر الصوم واتيان الطور ونفس الثلاثين ليس بموعود فكيف يكون مفعولا به فنقول لابد فى الكلام من اعتبار الحذف ولابد ان يكون المحذوف متضمنا لكل واحد مما وعده الله تعالى ووعده موسى عليه الصلاة والسلام واشار اليه صاحب الكواشى بقوله وفيه حذف اى تمام ثلاثين او مكث ثلاثين انتهى فانه تعالى وعده تمام ثلاثين وانقضاءها لانزال الكتاب ووعده موسى عليه الصلاة والسلام اتيان الطور قال المفسرون كانت تلك الثلاثون ذا القعدة امره الله تعالى ان يصوم فيها ليكلمه ويكرمه بما يتم له امر نبوته قال ابن عباس رضى الله عنهما فصامهن ليلهن ونهارهن فلما انسلخ الشهر كره ان يكلم ربه وريح فمه ريح فم الصائم فتناول شيأ من نبات الارض فمضغه فأوحى الله تعالى اليه لا اكلمك حتى يعود فوك الى ما كان عليه اما علمت ان ريح فم الصائم احب الى من ريح المسك وامره بصيام عشرة ايام من ذى الحجة ولما انقضى ذو القعدة بكماله مع عشر ذى الحجة تم اربعون

وقوله (وجاوزنا ببنى اسرائيل البحر) ومابعده ذكر لما احدثه بنوا اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ان من الله عليهم بالنعم الجسام وأراهم من الآيات العظام تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما رأى منهم وايقاظا للمؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة انفسهم ومراقبة احوالهم روى ان موسى عليه السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصاموه شكرا (فأتوا على قوم) فمروا عليهم (يعكفون على اصنام لهم) يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك اول شأن العجل والقوم كانوا من العمالقة الذين أمر موسى بقتالهم وقيل من لخم وقرأ حمزة والكسائى يعكفون بالكسر (قالوا ياموسى اجعل لنا الها) مثالا نعبده (كما لهم الهة) يعبدونها وما كافة للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق وأكده لبعد ما صدر عنهم بعد مارأوا من الآيات الكبرى عن العقل (ان هؤلاء) اشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ماهم فيه) يعنى ان الله يهدم دينهم الذى هم عليه ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاضا (وباطل) مضمحل (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى وانما بالغ فى هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين فى الجملتين الواقعتين خبرا لان للتنبيه على ان الدمار لاحق لما هم فيه لامحالة وان الاحباط الكلى لازب لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا (قال اغير الله ابغيكم الها) اطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) والحال انه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم عن امثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بأن قصدوا ان يشركوا به أخس شئ من مخلوقاته (واذ أنجيناكم من آل فرعون) واذكروا صنيع الله معكم فى هذا الوقت وقرأ ابن عامر انجاكم (يسومونكم سوء العذاب) استئناف لبيان ما انجاهم او حال من المخاطبين او من آل فرعون او منهما (يقتلون ابناءكم ويستحيون نساءكم) بدل منه مبين (وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) وفى الانجاء او العذاب نعمة او محنة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة وقرأ ابو عمرو ويعقوب ووعدنا (واتممناها بعشر) من ذى الحجة (فتم ميقات ربه اربعين ليلة) بالغا اربعين روى انه عليه السلام وعد بنى اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه فأمره بصوم ثلاثين يوما فلما اتم انكر خلوف فيه اى فمه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله تعالى ان يزيد عليها عشرا

ليلة فعلى هذا يكون كلام الله تعالى له يوم النحر وفى مثله اكمل الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم دينه حيث قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى فانه نزل بعد العصر من يوم عرفة عام حجة الوداع وهو عليه الصلاة والسلام واقف بعرفة وقال الامام ابو الليث فى تفسيره ويقال ان الثلاثين كانت ذا الحجة بكماله والعشر عشر المحرم فتكون المناجاة فى يوم عاشوراء والله اعلم والخلوف بالضم تغير رائحة الفم مصدر خلف من باب نصر واشار المصنف بنقل هذه الرواية الى جواب ما يقال ما الحكمة فى تفصيل الاربعين ههنا الى الثلاثين والعشر مع الاقتصار على الاربعين فى سورة البقرة حيث قيل فيها واذ واعدنا موسى اربعين ليلة وتقرير الجواب ان الحكمة فى التفصيل ههنا الاشارة الى ان اصل المواعدة كان على صوم الثلاثين وزيادة العشر كانت لازالة الخلوف وما ذكره فى سورة البقرة من مواعدة الاربعين فهو بيان الحاصل وجمع بين العددين وقوله وقيل امره بأن يتخلى الخ جواب آخر عن ذلك وتقريره فصل الاربعين الى مدتين لكون ما حل فى احدى المدتين مغايرا لما حل ووقع فى الاخرى فان المدة الاولى عينت لان يتجرد فيها لما يتقرب به الى الله تعالى والمدة الثانية عينت لان يفوز فيها بكرامة مولاه قال الامام الفرق بين الميقات والوقت ان الميقات ما قدر فيه عمل من الاعمال والوقت ما وقت لشئ قدرا ام لا ويوافقه قول المصنف فى تفسير قوله تعالى ان يوم الفصل كان ميقاتا اى حدا يوقت به الدنيا وتنتهى عنده او حد الخلائق ينتهون اليه ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما اراد الانطلاق الى الجبل للمناجاة امره الله تعالى ان يختار سبعين رجلا من قومه من ذوى الحجى ليشهدوا له على ما يشاهدونه من اكرام الله تعالى اياه ففعل واستخلف اخاه هرون على قومه وقال له كن خليفتى على قومى واصلح امرهم وسر فيهم بالسيرة الصالحة التى لا فساد فيها وثبتهم على ما اخلفهم عليه من الايمان واخلاص العبادة لله تعالى (**قوله** مايجب ان يصلح) على ان يقدر له مفعول وما بعده على ان يجرى مجرى اللازم قال الامام الواحدى نقلا عن المفسرين رحمهم الله لما اراد الله تعالى ان يكلم موسى اهبط الى الارض ظلمة سبعة فراسخ فلما دنا موسى عليه الصلاة والسلام الى الظلمة طرد عنه شيطانه وطرد هوام الارض ونحى عنه ملكاه ثم كلمه الله تعالى وكشطت له السماء فرأى الملائكة قياما فى الهوآء ورأى العرش بارزا وكان بعد ذلك لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له امرأته انا ما رأيت منك وجهك مذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت لله ساجدة وقالت ادع لنا ان يجعلنى زوجتك فى الجنة قال ذلك ان لم تتزوجى بعدى فان المرأة لآخر ازواجها وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ناجى موسى ربه بمائة الف واربعين الف كلمة فى ثلاثة ايام كلها وصايا فكان فيما ناجاه ان قال له يا موسى لم يتصنع المتصنعون بمثل الزهد فى الدنيا ولم يتقرب المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم ولم يتعبد المتعبدون بمثل البكاء من خيفتى اما الزاهدون فى الدنيا فابيحهم جنتى حتى يتبوأوا فيها على اطيب عيش وارغده واما الورعون عما حرمت عليهم فانه اذا كان يوم القيامة لم يبق عبد الا ناقشته الحساب الا الورعين فانى اجلهم واكرمهم وادخلهم الجنة بغير حساب واما الباكون من خيفتى فاولئك لهم الرفيق الاعلى لا يشاركون فيه (**قوله** لوقتنا الذى وقتناه) اشارة الى ان الميقات اضيف اليه تعالى لمناجاة موسى وانزال الكتاب عليه كقوله تعالى ان اجل الله لآت لانه ثبت بتأجيله (**قوله** وفيما روى الخ) اختيار لما ذهب اليه اهل السنة والجماعة من ان كلام الله تعالى صفة ازلية قائمة بذاته تعالى مغايرة لهذه الحروف والاصوات وان تكليمه تعالى هو ان يسمع بعض المخلوقين كلامه القديم بلا صوت وحرف ليسمعه من جميع الجهات بلا جهات ولهذا خص موسى عليه الصلاة والسلام باسم الكليم لاختصاصه بذلك من بين البشر وكما لا يبعد رؤية ذاته تعالى مع ان ذاته ليست جسما ولا عرضا فكذلك لا يبعد سماع كلامه مع ان كلامه لا يكون صوتا ولا حرفا وقالت المعتزلة كلام الله تعالى عبارة عن الحروف المؤلفة المنتظمة القائمة بالجسم المباين لذاته تعالى وتكليمه عبارة عن ان يخلق الكلام بالمعنى المذكور منطوقا به فى بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا فى اللوح (**قوله** ارنى نفسك) يريد ان ثانى مفعول ارنى محذوف حذف مبالغة فى الادب حيث لم يواجهه بالتصريح بالمفعول الا انه تعالى لما كلمه وقربه نجيا عظم شوقه الى مشاهدة ذاته المقدسة فلذلك لم يصبر عن سؤال الرؤية وقوله بأن تمكننى من رؤيتك الخ جواب عما يقال النظر فى قوله أنظر اليك اما ان يكون عبارة عن الرؤية او عن مقدمتها التى هى تقليب الحدقة الى جانب المرئى طلبا لرؤيته وعلى التقدير الاول يكون المعنى ارنى نفسك حتى اراك وهذا فاسد

وقيل امره بأن يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم انزل الله التوراة عليه فى العشر وكلمه فيها (وقال موسى لاخيه هرون اخلفنى فى قومى) كن خليفتى فيهم (وأصلح) ما يجب ان يصلح من امورهم او كن مصلحا (ولا تتبع سبيل المفسدين) ولا تتبع من سلك سبيل الافساد ولا تطع من دعاك اليه (ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذى وقتناه واللام للاختصاص اى اختص مجيئه بميقاتنا (وكلمه ربه) من غير وسط كما يكلم الملائكة وفيما روى ان موسى عليه السلام كان يسمع هذا الكلام من كل جهة تنبيه على ان سماع كلامه القديم ليس من جنس كلام المحدثين (قال رب ارنى انظر اليك) أرنى نفسك بأن تمكننى من رؤيتك او تتجلى لى فأنظر اليك وأراك

لان الشئ لايكون غاية لنفسه وعلى التقدير الثانى يكون المعنى ارنى حتى اقلب الحدقة الى جانبك وهذا فاسد لوجهين احدهما انه يقتضى اثبات الجهة والثانى ان تقليب الحدقة الى جانب المرئى مقدمة الرؤية وقد جعل كالنتيجة عن الرؤية وذلك فاسد وتقريرا لجواب ان النظر بمعنى الرؤية الا ان المطلوب ليس خلق الرؤية فيه حتى يلزم كون الشئ غاية لنفسه بل المطلوب ان يمكنه من الرؤية وان يتجلى له بطريق اطلاق اسم المسبب وارادة السبب فلا اشكال (**قوله ولذلك**) اى لكونه تعالى جائز الرؤية فى الجملة اجاب الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام حين سأل الرؤية بنفى كونه فاعلا للرؤية لا بنفى اصل الرؤية ولو لم يكن جائز الرؤية لاجابه بنفى اصل الرؤية بأن يقول لن أرى (**قوله وجعل السؤال لتبكيت قومه الخ**) جواب عما ذكره المعتزلة فى تأويل الآية لكون ظاهرها مخالفا لما ذهبوا اليه من امتناع الرؤية قال صاحب الكشاف فان قلت كيف طلب موسى عليه الصلاة والسلام ذلك وهو من اعلم الناس بالله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه وبتعاليه عن الرؤية التى هى ادراك بعين الحواس وذلك انما يصح فيما كان فى جهة وما ليس بجسم ولا عرض فمحال ان يكون فى جهة وكيف يكون عليه الصلاة والسلام طالبا لرؤيته تعالى وقد قال حين اخذت الرجفة الذين قالوا ارنا الله جهرة أتهلكنا بما فعل السفهاء منا الى قوله تضل بها من تشاء فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالا قلت ما كان طلبه الرؤية الا ليبكت هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالا وتبرأ من فعلهم وذلك انهم حين طلبوا الرؤية انكر عليهم واعلمهم الخطأ ونبههم على الحق فلجوا وتمادوا فى لجاجهم وقالوا لن نؤمن لك حتى نراه فاراد ان يسمعوا النص من عند الله تعالى باستحالة ذلك وهو قوله لن ترانى ليتيقنوا باستحالته وينزجروا عن طلبه فلذلك قال رب أرنى انظر اليك الى هنا كلامه فالمصنف اجاب عنه بأن الرؤية لو كانت ممتنعة لوجب على موسى اقامة الدلائل القاطعة على انه تعالى لا تجوز رؤيته وان يمنع قومه بتلك الدلائل عن هذا السؤال ولما لم يذكر شيأ من تلك الدلائل البتة مع ان ذكرها كان فرضا متعينا ظهر انه تعالى جائز الرؤية والا لكان موسى عليه الصلاة والسلام تاركا للواجب وترك الواجب لا يجوز على الانبياء (**قوله والاستدلال بالجواب على استحالتها**) وتقرير الاستدلال ان يقال هذه الآية تدل على ان موسى عليه الصلاة والسلام لا يرى الله البتة لا فى الدنيا ولا فى القيامة لما نقل عن اهل اللغة ان كلمة لن للتأبيد ومتى ثبت هذا ثبت ان احدا لا يراه البتة ومتى ثبت هذا ثبت ان الله تعالى يمتنع ان يرى والمصنف اجاب عنه بمنع كل واحدة من المقدمات الثلاث اما المقدمة الاولى فمنعها بأن لن ترانى لا يدل على ان لا يراه ابدا لما ذكره الامام الواحدى من ان كون كلمة لن للتأبيد دعوى باطلة على اهل اللغة وليس يشهد بصحتها كتاب معتبر ولا نقل صحيح قال اصحابنا والذى يدل على فساده قوله تعالى فى صفة اليهود ولن يتمنوه ابدا مع انهم يتمنون الموت يوم القيامة ومنع باقى المقدمات ظاهر (**قوله اوجهالة بحقيقة الرؤية**) فانها وان كانت عبارة عن الادراك بالباصرة بعد النظر الذى هو تقليب الحدقة نحو المرئى طلبا لرؤيته وان الادراك بالحاسة انما يكون اذا كان المدرك فى جهة لكن ذلك انما يستلزم امتناع الرؤية اذا كانت الحاسة والقوة التى فيها باقيتين على هذه الحالة وذلك غير لازم لجواز ان يخلق الله فى الحاسة قوة بها يتمكن من رؤية ما ليس فى جهة اى من ادراكه عند النظر وفتح العين وتقليب الحدقة فان الرائى ليس هذا العضو المخصوص ولا القوة الحالة فيه بل شئ آخر يستعين فى الرؤية بهما اى يخلق الله تعالى فيهما ما تستعد به النفس لمشاهدة المرئى (**قوله استدراك يريد ان يبين به الخ**) المقصود بيان وجه اتصال هذا الاستدراك بما قبله وذلك انه تعالى لما نفى ان يرى موسى اياه فى الحال نفيا مؤكدا فان لن لتأكيد نفى ما سأل عنه والسؤال انما وقع فى تحصيل الرؤية فى الحال فكان قوله لن ترانى نفيا لذلك المطلوب استعظم امر الرؤية وبين ان احدا لا يقوى على رؤية الله تعالى الا اذا قواه الله تعالى بمعونته وتأييده وامره ان ينظر الى الجبل لكشف هذا المعنى فان الجبل مع صلابته لما ظهر له أثر التجلى لم يطق ذلك بل اندك وتفرق فكيف يطيقه الانسان الذى يدهش عند مشاهدة الامور الهائلة فكيف عند مشاهدة ذى العظمة والجلالة المطلق الذى لا يوصف كبرياؤه وجلاله فكأنه قيل فان لم يستقر الجبل فانك لا تطيق رؤيتى (**قوله والجبل قيل جبل زبير**) قيل هو اعظم جبل بمدين وقوله دكا مصدر وقع موقع المفعول به بمعنى مدكوكا اى مدقوقا يقال دككت الشئ ادكه دكا اذا دققته عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تجلى ربه للجبل صار لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة منها بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع ثلاثة بمكة ثور وثبير وحرا (**قوله ظهر له**) تفسير لقوله تعالى

وهو دليل على ان رؤيته جائزة فى الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصا ما يقتضى الجهل بالله ولذلك رده بقوله تعالى لن ترانى دون لن أرى اولن أريك اولن تنظر الى تنبيها على انه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معدّ فى الرائى ولم يوجد فيه بعدُ وجعل السؤال لتبكيت قومه الذين قالوا أرنا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية ممتنعة لوجب ان يجهلهم ويزيح شبههم كما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا آلها ولا تتبع سبيلهم كما قال لاخيه ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على استحالتها اشد خطأ اذ لا يدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على ان لا يراه ابدا وان لا يراه غيره اصلا فضلا عن ان يدل على استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكابرة اوجهالة بحقيقة الرؤية (قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف ترانى) استدراك يريد ان يبين به انه لا يطيقه وفى تعليق الرؤية بالاستقرار ايضا دليل الجواز ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن والجبل قيل جبل زبير (فلما تجلى ربه للجبل) ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وامره وقيل اعطى له حياة ورؤية حتى رآه (جعله دكا) مدكوكا مفتتا والدك والدق اخوان كالشك والشق وقرأ حمزة والكسائى دكاء اى ارضا مستوية ومنه ناقة دكاء للتى لا سنام لها وقرئ دُكا اى قطعا دُكا جمع دكاء بالتشديد (وخر موسى صعقا) مغشيا عليه من هول ما رأى (فلما افاق قال) تعظيما لما رأى (سبحانك تبت اليك) من الجرأة والاقدام على السؤال بغير اذن (وانا اول المؤمنين) مر تفسيره وقيل معناه انا اول من آمن بانك لا ترى فى الدنيا

(قال ياموسى انى اصطفيتك) اخترتك (على الناس) اى الموجودين فى زمانك وهرون وان كان نبيا كان مأمورا باتباعه ولم يكن كليما ولاصاحب شرع (برسالاتى) يعنى اسفار التوراة وقرأ ابن كثير ونافع برسالتى (وبكلامى) وبتكلمى اياك (فخذ ما آتيتك) اعطيتك من الرسالة (وكن من الشاكرين) على النعمة فيه روى ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر (وكتبناله فى الالواح من كل شئ) مما يحتاجون اليه من امر الدين (موعظة وتفصيلا لكل شئ) بدل من الجار والمجرور اى كتبنا كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام واختلف فى ان الالواح كانت عشرة اوسبعة وكانت من زمرد اوزبرجد اوياقوت احمر اوصخرة صماء لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده وشقها بأصابعه وكان فيها التوراة اوغيرها

تجلى للجبل وقوله عظمته واقتداره وامره تفسير لقوله ربه بتقدير المضاف عن ابن عباس ظهر نور ربه للجبل وقال الضحاك اظهر الله تعالى من نور الحجب مثل منخر ثور وقيل ماتجلى من عظمة الله تعالى للجبل الامثل سم الخياط حتى صار دكا وقيل ماتجلى الا قدر الخنصر وتصدى اقتدار الله تعالى للجبل اى تعرضه له عبارة عن تعلق قدرته وارادته بدكه قال صاحب الكشاف فأنظر الى اعظام الله تعالى امر الرؤية فى هذه الآية ثم تعجب من المتسمين بالاسلام المتسمين بأهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه الوصمة مذهبا ولايغرنك تسترهم بالبلكفة فانه من منصوبات اشياخهم والقول ماقال بعض العدلية فيهم

لجماعة سموا هواهم سنة * وجماعة حمر لعمرى مؤكفه
قد شبهوه بخلقه وتخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلكفه

قوله المتسمين من الاتسام يقال اتسم بالشئ اذا صار موسوما به معلما وقوله المتسمين من التسمي مطاوع التسمية يقال تسمى به اى سار مسمى به والبلكفة القول بأن الرؤية بلا كيف ومؤكفة اى مشدود عليها الاكاف وهو البرذعة والشنع بالضم جمع شنعة اسم من الشناعة ولقد عورض ما انشده وانشأه من الهذيان فقيل

لجماعة كفروا برؤية ربهم * واقانه حمر لعمرى مؤكفه
هم عطلوه عن الصفات وعطلوا * عنه الفعال فيالها من متلفه
هم نازعوه الخلق حتى اشركوا * بالله زمرة حاكة واساكفه
هم غلقوا ابواب رحمته التى * هى لاتزال على المعاصى موكفه
لهم قواعد فى العقائد رذلة * ومذاهب مجهولة مستنكفه
يبكى كتاب الله من تأويلهم * بدموعه المنهلة المستوكفه
وكذا احاديث النبى دموعها * منهم على الخدين غير منكفه
فالله امطر من سحاب عذابه * وعقابه ابدا عليهم اوكفه

(قوله يعنى اسفار التوراة) اى كتب التوراة ومجلداتها وألواحها وهو جمع سفر وهو الكتاب يقال سفره اى كتبه فتكون الرسالة عبارة عن نفس الشئ المرسل به الى الغير فينبغى ان يقدر المضاف اى بتبليغ رسالاتى ويجوز ان يراد بها المصدر اى بارسالى اياك وفى التيسير قوله تعالى برسالاتى وبكلامى يعنى بأن ارسلتك بما ارسلت اليك من الاوامر والنواهى والوعد والوعيد والاحكام والمواعظ وبأن كلمتك بلاواسطة ويرد على هذا التأويل بأن يقال كيف اصطفاه على الناس بالرسالة مع ان كثيرا من الناس ساواه فى الرسالة ويجاب عنه بانه تعالى بين انه خصه من دون الناس بمجموع امرين وهو الرسالة مع التكلم من غير واسطة وهذا المجموع لم يحصل لغيره وانما قال على الناس ولم يقل على الخلق لان الملائكة قد تسمع كلام الله تعالى من غير واسطة كما سمعه موسى قال القرطبى ودل هذا على ان قومه لم يشاركه احد منهم فى التكليم ولا احد من السبعين الذين اختارهم لان اصطفاءه بما ذكر تنصيص على تخصيصه به قال صاحب الكشاف لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام ارنى انظر اليك طلبا لرؤيته وانما قاله تبكيتا لهؤلاء الذين ألحوا عليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ثم قال فان قلت فهلا قال ارهم ذاتك ينظروا اليك قلت لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه الصلاة والسلام وهم يسمعون فلما سمعوا كلام رب العزة اذا ارادوا ان يرى موسى ربه فيبصروه معه كما اسمعه كلامه فسمعوه معه ارادة مبنية على قياس فاسد وقال الامام اختلفوا فى انه تعالى كلم موسى وحده او كلمه وكلم اقواما آخرين فظاهر الآية يدل على الاول لان قوله تعالى وكلمه ربه يدل على تخصيص موسى بهذا التشريف والتخصيص بالذكر يدل على نفى الحكم عما عداه وقال القاضى بل السبعون المختارون سمعوا ايضا كلام الله تعالى لان الغرض من احضارهم ان يخبروا قوم موسى عما يجرى هناك وهذا المقصود لايتم الا عند سماع الكلام وعن ابن عباس انه قال جاء موسى ومعه السبعون فصعد موسى الجبل وبقى السبعون فى اسفل الجبل وكلم الله تعالى موسى وكتب له فى الالواح كتابا وقربه نجيا فلما سمع موسى صرير القلم عظم شوقه فقال رب ارنى انظر اليك الى هنا كلام الامام والله اعلم (قوله بدل من الجار والمجرور) يعنى ان كل شئ فى محل النصب على انه مفعول كتبنا وموعظة وتفصيلا بدل منه فتكون كلمة من فيه مزيدة لاتبعيضية ولم يجعلها ابتدائية حالا من موعظة وموعظة مفعولا به لانه ليس له كثير معنى

ولم يجعل موعظة مفعولا له وان كانت شرآئط النصب حاصلة لان الظاهر ان تفصيلا عطف عليه وظاهر انه لامعنى لقولك كتبناله من كل شئ لتفصيل كل شئ **(قوله** بأحسن مافيها الخ) اشارة الى جواب مايقال من انه تعالى لما تعبد بكل مافى التوراة وجب ان يكون الكل حسنا وقوله يأخذوا بأحسنها يقتضى ان يكون فيها ماليس بأحسن وانه لايجوز الاخذ به وهو متناقض واجاب عنه بثلاثة اوجه الاول ان مافى التوراة من التكاليف متفاوت منه ماهو احسن ومنه ماهو حسن كالقصاص والعفو والانتصار والصبر وكل واحد منها وان كان مشروعا حسنا فى حكم التوراة الا انه تعالى امرهم بطريق الندب ان يأخذوا بالافضل فانه اكثر ثوابا كقوله تعالى واتبعوا احسن ماانزل اليكم من ربكم وقوله فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ولايرد ان يقال انه تعالى لما امر بالاحسن فقد منع عن الاخذ بالحسن وذلك يقدح فى كونه حسنا لانا نقول انما امرهم بالاخذ بالاحسن على طريق الندب فيزول التناقض والاشكال والوجه الثانى ان التكاليف التى تعبد الله بأخذها يدخل تحتها الواجب والمندوب والمباح واحسن هؤلاء الثلاثة الواجبات والمندوبات فكان الاخذ بهما احسن وان كان الاخذ بالمباح حسنا مشروعا ايضا والوجه الثالث ان بناء افعل ههنا ليس للزيادة على ماضيف اليه بل هو للزيادة المطلقة بأن يقصد تفضيل المفضل على كل ماسواه مطلقا لاعلى المضاف اليه وحده فيكون اضافته لمجرد التخصيص والتوضيح كاضافة نحو العالم والحسن مما لاتفضيل فيه فالمأمور به من الاخذ هو الاخذ بما هو البالغ فى الحسن مطلقا وهو المأمور به مما اشتملت التوراة عليه فان التوراة مشتملة على الامر والنهى والمأمور به احسن من المنهى عنه لاعلى معنى ان بينهما اشتراكا فى الحسن وان احدهما ازيد من الآخر فيه ضرورة انه لاحسن للمنهى عنه بل على معنى ان المأمور به ابلغ فى الحسن من المنهى عنه فى القبح كما يقال الصيف احر من الشتاء اى ابلغ فى الحر من الشتاء فى البرد والمعنى ان لحر الصيف حدة ولبرد الشتاء حدة وحدة حر الصيف اكثر واشد من حدة برد الشتاء فكذلك لحسن المأمور به مرتبة ولقبح المنهى عنه مرتبة ومرتبة حسن المأمور به اعلى واولى من مرتبة قبح المنهى عنه قال صاحب الكشاف فى سورة مريم الصيف احر من الشتاء من وجيز كلامهم يريدون به ان الصيف ابلغ فى حره من الشتاء فى برده وتحقيقه ان تفضيل حرارة الصيف على حرارة الشتاء غير مراد اذ ليس ذلك مما يرتاب فيه ذو حس بل هو راجع الى تفضيل كثرة الحرارة وقوتها على كثرة البرودة وقوتها فلما اريد بأحسنها المأمور به لكونه ابلغ فى الحسن من المنهى عنه فى القبح كان اللازم ان لايجوز الاخذ بالمنهى عنه ولا تناقض فيه وقوله تعالى يأخذوا الظاهر انه مجزوم جوابا للامر فى قوله وأمر قومك ولابد من تأويله لان الواجب فى مثله انحلال الجملتين الى شرط وجزآء وكون ماهو فى معنى الجزآء لازما لما هو فى معنى الشرط وليس الامر فيما نحن فيه كذلك لانه لايلزم من امره اياهم بذلك ان يأخذوه بدليل عصيان بعضهم له فى ذلك وقيل الجزم على اضمار اللام تقديره ليأخذوا وقوله بأحسنها الظاهر ان الباء فيه زآئدة واحسنها مفعول به والتقدير يأخذوا احسنها كقوله تعالى ولاتلقوا بأيديكم الى التهلكة **(قوله** وقرئ سأوريكم) بواو خالصة بعد الهمزة بمعنى سأبين لكم من اوريت الزند اى اخرجت ناره فقوله سأوريكم بمعنى سأنير وسأبين لكم لتتبينوا **(قوله** اى يتكبرون بما ليس بحق) يشعر بأن تكبر المحق على المبطل ليس مما يذم به صاحبه كما اشتهر من ان التكبر على المتكبر صدقة والحق ان التكبر بالحق صفة مختصة بالله تعالى لانه الذى له القدرة والفضل الذى ليس لغيره فهو الجدير بأن يكون متكبرا فالتكبر صفة مدح فى حق الله تعالى وصفة ذم فى حق ماسوى الله عز وعلا والمفهوم من الآية ان الذين يتعظمون عن الانقياد للانبياء عليهم الصلاة والسلام استكبارا وطلبا للعلو والرياسة فى الارض بغير الحق يصرفهم الله تعالى بان يطبع على قلوبهم عن التفكر فى آياته المنصوبة فى الافاق والانفس عقوبة لهم على استكبارهم فلا يعتبرون بآيات الافاق كخلق السموات والارض ومافيهما من الشمس والقمر والنجوم والبر والبحر وانواع النبات والحيوان ولا بآيات الانفس حتى يستدلوا بها على وجود الصانع الحكيم القادر على اثابة المطيع وعقاب العاصى ليكون ذلك الاعتبار باعثا لهم على الرغبة فى طاعته والاجتناب عن معصيته فثبت بذلك انه تعالى يمنع عن الايمان و يصد عنه بان يطبع على قلوب المستكبرين و يصرفهم عن التفكر فى الدلائل الموجبة للتوحيد والايمان وقالت المعتزلة لايمكن حمل الآية على انه تعالى يصرف المتكبرين الموصوفين بانهم ان يروا كل آية لايؤمنوا بها وبأنهم ان يروا سبيل الرشد لايتخذوه سبيلا وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا عن الايمان لانه تعالى علل الصرف المذكور باتصافهم بالاوصاف

(فخذ) على اضمار القول عطفا على كتبنا او بدل من قوله فخذ ما آتيتك والهاء للالواح او لكل شئ فانه بمعنى الاشياء او للرسالات (بقوة) بجد وعزيمة (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) اى بأحسن مافيها كالصبر والعفو بالاضافة الى الانتصار والاقتصاص على طريق الندب والحث على الافضل كقوله تعالى واتبعوا أحسن ماانزل اليكم من ربكم او بواجباتها فان الواجب احسن من غيره ويجوز أن يراد بالاحسن البالغ فى الحسن مطلقا لا بالاضافة وهو المأمور به كقولهم الصيف احر من الشتاء (سأريكم دار الفاسقين) دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها او منازل عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا او دارهم فى الآخرة وهى جهنم وقرئ سأوريكم بمعنى سأبين لكم من اوريت الزند وسأورثكم ويؤيده قوله واورثنا القوم الذين استضعفوا (سأصرف عن آياتى) المنصوبة فى الآفاق والانفس (الذين يتكبرون فى الارض) بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه باعلائها او باهلاكهم (بغير الحق) صلة يتكبرون اى يتكبرون بماليس بحق وهو دينهم الباطل اوحال من فاعله

وان يروا كل اية)منزلة اومعجزة (لا يؤمنوا بها) عنادهم واختلال عقلهم بسبب انهما كهم فى الهوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الاول (وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا) لاستيلاء الشيطنة عليهم وقرأ حمزة والكسائى الرشد بفتحتين وقرئ الرشاد وثلاثها لغات كالسُقم والسَقم والسقام (وان يروا سبيل الغى يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) اى ذلك الصرف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات ويجوزان ينصب ذلك على المصدر اى سأصرف ذلك الصرف بسببهما (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الاخرة) اى ولقائهم الدار الآخرة اوما وعدالله فى الآخرة (حبطت اعمالهم) لا ينتفعون بها (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) الاجزاء اعمالهم (واتخذ قوم موسى من بعده) من بعد ذهابه الى الميقات (من حليهم) التى استعار وامن القبط حين هموا بالخروج من مصر واضافتها اليهم لانها كانت فى ايديهم اوملكوها بعد هلاكهم وهو جمع حَلْى كثَدْى وثُدِىّ وقرأ حمزة والكسائى بالكسر للاتباع كدِلِىّ و يعقوب على الافراد (عجلا جسدا) بدنا ذا لحم ودم او جسداً من الذهب خاليا عن الروح ونصبه على البدل (له خوار) صوت البقر روى ان السامرى لما صاغ العجل ألقى فى فمه من تراب اثر فرس جبريل فصار حيا وقيل صاغه بنوع من الحيل فتدخل الريح جوفه وتصوت وانما نسب الاتخاذ اليهم وهو فعله اما لانهم رضوا به او لان المراد اتخاذهم اياه الٰها وقرئ جؤار اى صياح (ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً) تقريع على فرط ضلالتهم واخلالهم بالنظر والمعنى ألم يروا حين اتخذوه الٰها انه لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقُدَر (اتخذوه) تكرير للذم اى اتخذوه الٰها (وكانوا ظالمين) واضعين الاشياء فى غير مواضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم (ولما سُقط فى ايديهم) كناية عن اشتداد ندمهم فان النادم المتحسر يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها وقرئ سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع العض فيها وقيل معناه سقط الندم فى انفسهم (ورأوا) وعلموا (انهم قدضلوا) باتخاذ العجل (قالوا لئن لم يرحمنا ربنا) بانزال التوبة (و يغفرلنا) بالتجاوز عن الخطيئة (لنكونن من الخاسرين) وقرأهما حمزة والكسائى بالتاء وربنا على النداء

المذكورة المستلزمة للكفر ولاشك ان العلة متقدمة على الحكم فلا يكون الصرف عن الايمان الذى هو خلق الكفر فيهم عقوبة متفرعة على الكفر الحاصل فلذلك قال والاوفق تفسير الآية سأصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما اجتهد فرعون ان يبطل آية موسى بأن جمع لها السحرة فأبى الله تعالى الاعلو الحق وانتكاس الباطل وايد المصنف ان يكون المراد بالصرف الصرف عن التفكر فى الآيات بجعلهم مطبوعى القلوب بقوله تعالى وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها بل يقولون مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فان من لم يتأثر بكل آية كيف يقال فى حقه سأصرفه عن ابطالها بل اضطره الى ان تعود عليه باعلائها او باهلاكهم (**قوله** وعدم تدبرهم) عبر عن عدم تدبر الآيات بالغفلة عنها تشبيها لمن اعرض عن الشئ بمن غفل عنه (**قوله** ويجوز ان ينصب ذلك على المصدر) عطف من حيث المعنى على ما فهم من تقريره وهو ان يكون ذلك مبتدأ والجار والمجرور خبره ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به لفعل محذوف اى فعلنا ذلك لهذا السبب (**قوله** تعالى ولقاء الآخرة) اما من اضافة المصدر الى مفعوله والفاعل محذوف اومن اضافته الى الظرف بتقدير فى والفاعل والمفعول محذوفان اى لقائهم الموعود فى الدار الآخرة (**قوله** الاجزاء اعمالهم) لان نفس ما كانوا يعملونه لا يجزونه وانما يجزون بمقابلته (**قوله** وقرأ حمزة والكسائى بالكسر)اى بكسر الحاء واللام وتشديد الياء كدلى وعصى جمعى دلو وعصا اصلهما دلوو وعصوو قلبت الواو الاخيرة ياء لوقوعها طرفا بعد ضمة فاجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت وكسرت عين الكلمة وان كانت مضمومة فى الاصل لتصح الياء ثم لك بعد ذلك فيه وجهان ترك الفاء على ضمها او اتباعها للعين فى الكسرة وهذا مطرد فى كل جمع على فعول من معتل اللام سوآء كانت لامه واوا كما فى عصى ودلى او ياء كما فى حلى وثدى فى جمع حلى وثدى اصلهما حلوى وثدوى نحو فلوس فى جمع فلس والحلى اسم لما يتزين به من الذهب والفضة وقرئ حليهم بفتح الحاء وسكون اللام على التوحيد اقامة لاسم الجنس مقام الجمع (**قوله** من بعده من حليهم) كل واحد من حرفى الجر متعلق باتخذ وجاز ان يتعلق حرفا جر متحدا اللفظ بعامل واحد لاختلاف معنييهما لان الاولى لابتدآء الغاية والثانية للتبعيض ويجوز ان يكون من حليهم متعلقا بمحذوف على انه حال من عجلا لانه لو تأخر عنه لكان صفته اى عجلا كائنا من حليهم فلما قدم عليه انتصب حالا منه وجعل جسدا بدلا من عجلا اولى من جعله نعتاله او عطف بيان لان الجسد ليس مشتقا فلا ينعت به الا بتأويل وعطف البيان فى النكرات قليل او ممتنع عند الجمهور والجسد اسم لجسم يكون له لحم ودم او جثة لا روح لها والسامرى رجل من قرية يقال لها سامرة وكان رجلا مطاعا فى قوم موسى وكانوا قد سألوه الها يعبدونه فجمع ذلك الحلى فصاغ لهم من ذلك الحلى عجلا ثم اختلف الناس فقال قوم قد اخذ كفا من تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام فألقاه فى جوف ذلك العجل فانقلب لحما ودما فظهر فيه خوار مرة واحدة فقال السامرى هذا الهكم واله موسى وقال اكثر المفسرين من المعتزلة كان قد جعل ذلك العجل مجوفا وجعل فى جوفه انابيب على شكل مخصوص وكان وضع ذلك التمثال على مهب الريح فكانت الريح تدخل فى تلك الانابيب ويظهر منه صوت مخصوص يشبه خوار العجل ثم قيل انه ما خار الا مرة واحدة وقيل كان يخور كثيرا فاذا خار سجدواله واذا سكت رفعوا رؤسهم وقال وهب كان يخور ولا يتحرك وقال السدى كان يخور ويمشى (**قوله** وقرئ جؤار) بالجيم والهمزة من جأر اذا صاح (**قوله** كناية عن اشتداد ندمهم) وجعله كناية لا مجازا لعدم المانع عن ارادة الحقيقة والايدى على هذا حقيقة لان السقوط فى اليد الذى هو عض اليد من لوازم النادم المتحسر فكنى بذكر اللازم عن الملزوم واصل الكلام سقط فوهم فى ايديهم اى وقع لان من اشتد ندمه يعض يده ثم حذف الفاعل واسند الفعل وهو سقط الى الجار والمجرور نحو مر بزيد وقال الزجاج معناه سقط الندم فى قلوبهم ونفوسهم وعبر عن وقوع الندم فى القلب بسقوطه فى اليد لان اليد لكونها جارحة عظيمة يتوسل بها الى عامة الافعال من الطاعات والمعاصى يسند اليها ما لم يكن لها مدخل فى مباشرته وتحصيله نحو اتسعت يد فلان وضاقت يده كقوله تعالى ذلك بما قدمت يداك وكثير من الذنوب لم تقدمه اليد وايضا تجعل اليد محلا لما لا يحل فيها البتة نحو حصلت الاصحاب والعبيد والاماء فى يده فشبه ما يحصل فى النفس والقلب بما يحصل فى اليد فى التحقق والظهور والتمكن من الانتفاع به فاطلق عليه انه فى اليد على سبيل الاستعارة التمثيلية وهذا الندم والاستغفار المبنى على العلم بانهم قد ضلوا فارتكبوا معصية الله تعالى كان بعد رجوع موسى اليهم وتحقق خطاهم وضلالهم

بالبراهين القاطعة (**قوله** شديد الغضب وقيل حزينا) يعني ان الاسف صفة مشبهة كالزمن ومعناه شديد الغضب يقال آسفني فأسفت اى اغضبني فغضبت ومنه قوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم وقال السدى والكلبى الاسف الحزين ثم قيل ان غضبه لله تعالى وتأسفه على ماكان منهم من عبادة العجل والكفر بالله تعالى حصل عند مجيئه من الطور الى قومه من حيث انه انما عرف حالهم عند ذلك وقيل بل كان عارفا بذلك قبل مجيئه اليهم وهو اقرب لقوله تعالى ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا وهو انما كان راجعا الى قومه قبل وصوله اليهم عالما بهذه الحالة بسبب انه تعالى اخبره فى حال المكالمة بماكان من قومه من عبادة العجل بقوله فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامرى فرجع موسى الى قومه غضبان من ذلك متأسفا على ماكان منهم وفسر قوله تعالى بئسما خلفتمونى من بعدى بقوله بئسما فعلتم وعملتم بعدى بناء على انه يقال خلفه بما يكره اذا عمل بعده ذلك العمل كما يقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته ومنه قوله تعالى وقال موسى لاخيه هرون اخلفنى فى قومى (**قوله** تفسر المستكن فى بئس) فان الفاعل فى باب نعم وبئس اذا كان مضمرا يجب ان يفسر بنكرة موصوفة او بما وفسر ههنا بقوله ما خلفتمونى ولا يجوز ان يكون ما خلفتمونى فاعل بئس لان فاعله يجب ان يكون معرفا باللام اومضافا الى المعرف باللام وهو ليس واحدا منهما فتعين ان يكون الفاعل مضمرا ولا يضمر الفاعل فيه الا بشرط التفسير ومفسره قوله ما خلفتمونى وقوله ومعنى من بعدى جواب عما يقال مامعنى قوله من بعدى بعد قوله خلفتمونى اجاب عنه بان معناه من بعد انطلاقى على ان يكون الخطاب لعبدة العجل وقوله اومن بعد مارأيتم منى الخ على تقدير ان يكون الخطاب لهرون واتباعه المؤمنين (**قوله** اتركتموه غير تام) يريد ان الامر واحد الاوامر وانه بمعنى المأمور به وهو ان ينتظروا موسى عليه الصلاة والسلام اربعين يوما حافظين لعهده وما وصاهم به من التوحيد واخلاص العبادة لله تعالى حتى يأتيهم بكتاب الله المشتمل على المواعظ والاحكام وان العجلة عن الشئ عبارة عن تركه غير تام انكر على قومه فى عدم اتمامهم ماامرهم الله به من ان ينتظروا موسى عليه الصلاة والسلام الى ان يجيئهم من غير ان يغيروا شيأ مما تركهم عليه واصل العبارة اعجلتم عن امر ربكم الا انه اسقط الخافض وعدى الفعل بنفسه على سبيل الاتساع وتضمين الفعل معنى ما يتعدى بنفسه كأنه قيل اسبقتم امر ربكم غير متمين اياه بأن فعلتم ما بدا لكم قال الامام معنى العجلة التقدم بالشئ قبل وقته ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة لان معناها عمل الشئ فى اول اوقاته قال ابن عباس اعجلتم امر ربكم اى ميعاد ربكم فلم تصبروا له وقال الكلبى اعجلتم اى سبقتم بعبادة العجل قبل ان يأتيكم امر ربكم اى لوجاز ان يعبد العجل تقربا الى الله بعبادته لامر الله تعالى به فلم عبدتموه قبل ان يأتيكم به امر من الله (**قوله** اواعجلتم وعد ربكم) على ان الامر واحد الامور وعبارة عن وعد الاربعين ومعنى سبقهم الميعاد وعدم صبرهم له انهم عدوا كل واحد من عشرين يوما وعشرين ليلة يوما كاملا وجعلوا الجميع اربعين يوما فلما لم يرجع موسى عليه الصلاة والسلام عند مضى عشرين يوما قالوا قد مضى الاربعون ولم يرجع فقد رواانه قد مات فوبخهم موسى على ذلك بقوله اسبقتم ميعاد ربكم بناء على الزعم الفاسد وما اتممتموه كما وعده الله تعالى فبادرتم الى تغيير دين الله تعالى (**قوله** طرحها) اى ألقاها على الارض القاء عنيفا حتى تكسرت قال الامام ولقائل ان يقول ليس فى القرءآن الا انه القى الالواح واما انه ألقاها بحيث تكسرت فليس فى القرءآن وانه لجراءة عظيمة على كتاب الله تعالى ومثله لايليق بالانبياء ويؤيد هذا قوله تعالى بعد ذلك ولما سكت عن موسى الغضب اخذ الالواح فدل ذلك على انها لم تتكسر ولا شئ منها بل انه اخذها بأعيانها ومن قال بأن ستة اسباعها رفعت الى السماء فلابد له من دليل ولم اجد مايدل عليه الا ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله اخى موسى ليس الخبر كالمعاينة ان الله تعالى اخبر موسى ان قومه قد ضلوا فلم يكسر الالواح فلما عاين ذلك كسر الالواح (**قوله** توهما) لان تقصير الانبياء حقيقة فى كف قومهم عن ارتكاب الكفر والوقوع فيه لايجوز (**قوله** اوتشبيها بخمسة عشر) وانما قال تشبيها لان ابن ليس بمركب مع ام حقيقة حتى يكون حركة كل واحد من الاسمين حركة بناء بل هو مضاف الى امى فحركته حركة اعراب ولما حذفت ياء المتكلم من لفظ امى بنى على الفتح تشبيها لهذا التركيب الاضافى بتركيب خمسة عشر (**قوله** مايشمتون بى لاجله) هو بفتح الياء والميم على وزن يعلمون يقال شمت به شماتة من باب علم يعلم اذا فرح ببلية اصابت عدوه ثم ينقل الى باب الافعال للتعدية وشماتة العدو اشد من كل بلية قال الشاعر

(ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا) شديد الغضب وقيل حزينا (قال بئسما خلفتمونى من بعدى) فعلتم بعدى حيث عبدتم العجل والخطاب للعبدة اوقمتم مقامى فلم تكفوا العبدة والخطاب لهرون والمؤمنين معه وما نكرة موصوفة تفسر المستكن فى بئس والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعدى خلافتكم ومعنى من بعدى من بعد انطلاقى اومن بعد مارأيتم منى من التوحيد والتنزيه والحمل عليه والكف عما ينافيه (أعجلتم امر ربكم) أتركتموه غير تام كأنه ضمن عجل معنى سبق فعدى تعديته اوأعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد انبيائهم (وألقى الالواح) طرحها من شدة الغضب وفرط الضجرة حمية للدين روى ان التوراة كانت سبعة اسباع فى سبعة ألواح فلما ألقاها انكسرت فرفع ستة اسباعها وكان فيها تفصيل كل شئ وبقى سبع كان فيه المواعظ والاحكام (واخذ برأس اخيه) بشعر رأسه (يجره اليه) توهما بانه قصر فى كفهم وهرون كان اكبر منه بثلاث سنين وكان حمولا لينا ولذلك كان احب الى بنى اسرآئيل (قال ابن أم) ذكر الام ليرققه عليه وكانا من اب وام وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر عن عاصم هنا وفى طه يا ابن أم بالكسر واصله يا ابن امى بالياء فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء والباقون بالفتح زيادة فى التخفيف لطوله اوتشبيها بخمسة عشر (ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى) ازاحة لتوهم التقصير فى حقه والمعنى بذلت وسعى فى كفهم حتى قهرونى واستضعفونى وقاربوا قتلى (فلا تشمت بى الاعداء) فلا تفعل بى ما يشمتون بى لاجله (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) معدودا فى عدادهم بالمؤاخذة اونسبة التقصير (قال رب اغفر لى) بما صنعت بأخى (ولأخى) ان فرط فى كفهم ضمه الى نفسه فى الاستغفار ترضية له ودفعا للشماتة عنه (وأدخلنا فى رحمتك) بمزيد الانعام علينا (وانت ارحم الراحمين) فأنت ارحم بنا منا على انفسنا

(ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم) وهو ما امرهم به من قتل انفسهم (وذلة فى الحياة الدنيا) وهو خروجهم من ديارهم وقيل الجزية (وكذلك نجزى المفترين) على الله ولافرية اعظم من فريتهم وهى قولهم هذا الٰهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم (والذين عملوا السيئات) من الكفر والمعاصى (ثم تابوا من بعدها) من بعد السيئات (وآمنوا) واشتغلوا بالايمان وما هو بمقتضاه من الاعمال الصالحة (ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور رحيم) وان عظم الذنب كجريمة عبدة العجل وكثر كجرائم بنى اسرئيل (ولما سكت) سكن وقد قرئ به (عن موسى الغضب) باعتذار هرون او بتوبتهم وفى هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالآمر به والمغرى عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكت واسكت على ان المسكت هو الله او اخوه او الذين تابوا (اخذ الالواح) التى ألقاها (وفى نسختها) وفيما نسخ فيها اى كتب والنسخة فعلة بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها اى من الالواح المنكسرة (هدى) بيان للحق (ورحمة) ارشاد الى الصلاح والخير (للذين هم لربهم يرهبون) دخلت اللام على المفعول لضعف الفعل بالتأخير او حذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون معاصى الله لربهم (واختار موسى قومه) اى من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه (سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة) روى انه تعالى امره ان يأتيه فى سبعين من بنى اسرآئيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاجروا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اى الصاعقة او رجفة الجبل فصعقوا منها

والموت دون شماتة الاعدآء * وتشميت العاطس وتسميته بالشين والسين الدعاء له بالخير وقيل الشين اعلى اللغتين (قوله تعالى اتخذوا العجل) المفعول الثانى من مفعولى الاتخاذ محذوف والتقدير اتخذوا العجل الها معبودا قال الامام وللمفسرين فى هذه الآية طريقان الاول ان المراد بالذين اتخذوا العجل الذين باشروا عبادة العجل ويرد عليه ان تلك الاقوام تاب الله عليهم بسبب ان قتلوا انفسهم توبة على ذنبهم فاذا تاب الله عليهم فكيف يمكن ان يقال فى حقهم سينالهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا والجواب عنه ان ذلك الغضب انما حصل فى الدنيا لا فى الآخرة وهو ان الله تعالى امرهم بأن يقتلوا انفسهم والمراد بقوله وذلة فى الحياة الدنيا هو انهم قد ضلوا فذلوا ثم قال فان قيل السين فى قوله سينالهم للاستقبال فكيف يحمل هذا على حكم الدنيا قلنا هذا الكلام حكاية عما اخبر الله به موسى عليه الصلاة والسلام حين اخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل واخبره فى ذلك الوقت ان سينالهم غضب من ربهم وذلة فلما قال الله تعالى ذلك لموسى عليه الصلاة والسلام قبل ان يتوب القوم بقتلهم انفسهم صح ان تدخل سين الاستقبال على الحكم المتعلق بالدنيا والطريق الثانى ان المراد بالذين اتخذوا العجل ابناؤهم الذين كانوا فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم نسب اتخاذ العجل اليهم مع انه فعل آبائهم بناء على قاعدة العرب فانهم يعيرون الابناء بقبائح افعال الآباء ثم حكم عليهم بانهم سينالهم غضب من ربهم فى الآخرة وذلة فى الحياة الدنيا نحو الجلاء والنفى عن الاوطان وضرب الجزية ويجوز ان يكون التقدير ان الذين اتخذوا العجل اى الذين باشروا ذلك سينالهم اى سينال اولادهم على حذف المضاف لدلالة الكلام عليه والظاهر ان قول المصنف وهو ما امرهم به من قتل انفسهم يقتضى ان يراد بهم المباشرون وقوله وهو خروجهم من ديارهم حال ابنائهم ولعله حمل قوله الذين اتخذوا العجل على ما يتناول الاصول والفروع (قوله واشتغلوا بالايمان) حمل الايمان على الثبات عليه والعمل بمقتضاه لان اصل الايمان مقدم على التوبة والايمان المتأخر عنها هو الايمان الكامل الذى ينزل الايمان المقرون بالمعاصى عنده منزلة العدم (قوله سكن) حمل السكوت على المعنى المجازى لان السكوت الحقيقى الذى هو قطع الكلام لا يتصور من الغضب وهو من بديع الاستعارة بالكناية شبه الغضب بانسان يغرى موسى عليه الصلاة والسلام ويقول له قل لقومك كذا وكذا وألق الالواح وخذ برأس اخيك ثم يقطع الاغرآء ويترك الكلام ويمكن ان يشبه سكون الغضب بسكوته فيكون استعارة تبعية (قوله اخذ الالواح التى ألقاها) اشارة الى ان الالواح المأخوذة هى الالواح المذكورة فى قوله وألقى الالواح وان شيأ منها لم ينكسر ولم يبطل وان ما يروى من ان ستة اسباع التوراة رفعت الى السماء ليس كذلك بل انه قد كان وضعها فى موضع ليتفرغ لما قصد له لا رغبة عنها فلما فرغ عاد اليها فأخذها بعينها فعلى هذا قوله تعالى وفى نسختها معناه وفيما نسخ وكتب فيها نقلا من اللوح المحفوظ فان النسخ عبارة عن النقل والتحويل فاذا كتبت كتابا من كتاب حرفا بعد حرف قلت نسخت ذلك الكتاب كأنك نقلت ما فى الاصل الى الكتاب الثانى وقوله وفى نسختها هدى جملة اسمية فى محل النصب على انه حال من الالواح ورحمة عطف على هدى وقوله للذين متعلق بمحذوف لانه صفة لرحمة اى ورحمة كائنة للذين يرهبون ربهم وهم مبتدأ او يرهبون خبره والجملة صلة الموصول ولربهم مفعول يرهبون واللام فيه مقوية للفعل لانه لما تقدم معموله ضعف فقوى باللام كما فى قوله ان كنتم للرؤيا تعبرون فان اللام تكون مقوية حيث كان العامل مؤخرا او فرعا نحو فعال لما يريد ويحتمل ان تكون اللام للعلة ويكون مفعول يرهبون محذوفا اى يرهبون معصية الله اوعقابه لاجل ربهم لا رياء ولا سمعة (قوله وقيل فيما نسخ منها) مبنى على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لما ألقى موسى الالواح تكسرت فصام اربعين يوما فأعاد الله الالواح وفيها نقش ما فى الاولى ولم يرض المصنف بهذا القول لان الظاهر ان تعريف الالواح فى قوله اخذ الالواح للعهد والمعنى اخذ الالواح التى ألقاها والحال ان فى تلك الالواح هدى ورحمة وحمل الكلام على معنى انه اخذ الالواح والحال ان فيما نسخ ونقل منها هدى بعيد (قوله اى من قومه) اختار يتعدى الى اثنين الى اولهما بنفسه والى ثانيهما بحرف الجر يقال اخترت زيدا من الرجال ثم يتسع ويحذف الجار ويوصل الفعل بنفسه وقد يحذف المفعول الثانى رأسا فيقال اخترت زيدا وقومه مفعول ثان وسبعين اولهما والتقدير واختار موسى سبعين رجلا من قومه والاختيار افتعال من لفظ الخير كاصطفى من الصفوة يقال اختار الشئ اذا اخذ خيره وخياره قيل فيه دليل على ان كلهم لم يعبدوا العجل قال الكلبى اختار سبعين رجلا لينطلقوا معه الى الجبل فلم يجد الا ستين شيخا فأوحى الله اليه ان يختار من الشباب

عشرة فاختارهم فأصبحوا شيوخا فأمرهم ان يصوموا ويتطهروا و يطهروا ثيابهم ثم خرج بهم الى الميقات واختلفوا فى هذا الاختيار هل هو للخروج الى ميقات الكلام وسؤال موسى ربه بقوله رب ارنى انظر اليك اوللخروج الى موضع آخر فقال بعض المفسرين انه للخروج الى ميقات الكلام وطلب الرؤية وهو الذى اختاره المصنف وقيل المراد من هذا الميقات غير ميقات الكلام وطلب الرؤية بل هو ميقات وقته الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام ليأتى فيه بسبعين رجلا من خيار بنى اسرآئيل ليعتذروا عما كان من القوم من عبادة العجل فان قوم موسى لما عبدوا العجل ثم تابوا امره الله تعالى ان يجمع سبعين رجلا و يحضروا موضعا يظهرون فيه تلك التوبة فلما خرج موسى معهم وكانوا فى اسفل الجبل اخذتهم الرجفة اى زلزلة الجبل وقيل زلزلة ابدانهم فاتوا اقيل فى سبب الرجفة ان هؤلاء السبعين وان كانوا ماعبدوا العجل الا انهم فارقوا عبدة العجل عند اشتغالهم بعبادة العجل وقيل انهم ما بالغوا فى النهى عن عبادة العجل فلذلك اخذتهم الرجفة وقيل بل لكفرهم بقولهم لو نؤمن لك حتى نرى الله جهرة لا بسؤال الرؤية بل بسؤال الرؤية جهرة اى مقابلة وهى تشبيه وهو كفر واما اصل الرؤية فهو ثابت وقيل المراد بهذا الميقات ماروى عن على رضى الله عنه انه قال ان موسى وهرون انطلقا الى سفح جبل فنام هرون فتوفاه الله تعالى فلما رجع موسى قالوا هو الذى قتل هرون فاختار موسى سبعين رجلا وذهبوا الى هرون فأحياه الله تعالى وقال ماقتلنى احد ولكنى توفانى الله تعالى فأخذتهم الرجفة هنالك والرجفة الارتعاد والحركة الشديدة وفسرها المصنف بقوله اى الصاعقة لقوله تعالى فى سورة البقرة فى حق السبعين الذين اختارهم موسى للميقات واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك اى لاجل قولك بأن الله تعالى اعطاك التوراة وكلمك ولن نقر بأنك نبى حتى نرى الله جهرة اى عيانا فأخذتهم الصاعقة اى مايصعقون منه ويموتون وهى نار جاءت من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسيسها فخروا صعقين ميتين يوما وليلة وانتم تنظرون ما اصابكم ثم بعثناكم من بعد موتكم بسبب الصاعقة لعلكم تشكرون نعمة البعث فهذه الآية تدل على ان الرجفة والصاعقة شئ واحد ورجفة ابدانهم متفرعة على الصاعقة (**قوله** تمنى هلاكهم وهلاكه قبل ان يرى مارأى او بسبب آخر) فالمعنى ليت مشيئتك تعلقت باهلاكنا قبل وقوع هذه الواقعة لكى لانراها وهذا التمنى انما يستفاد من لو بحسب المقام والا فلو اذا كان للتمنى لايحتاج الى الجواب فان مفعول المشيئة محذوف ههنا اى لو شئت هلاكنا وقوله اهلكتهم جواب لو والاكثر ان يجاب باللام ولم يأت جواب لو مجردا عن اللام الا ههنا وفى قوله لو نشاء اصبناهم وقوله لو نشاء جعلناه اجاجا عن مقاتل قال لما اخذتهم الرجفة كان موسى عليه الصلاة والسلام يبكى ويقول يارب ما اقول لبنى اسرآئيل اذا رجعت اليهم وقد اهلكت خيارهم ولم يبق معى رجل واحد منهم لو شئت أمتهم واياى معهم من قبل ان يصحبونى ليعاين بنوا اسرآئيل ما اصاب خيارهم ولا يتهمونى (**قوله** اوعنى به الخ) اى ويجوز ان لايكون المراد تمنى الهلاك بسبب آخر قبل هذه الواقعة بل يكون المراد دعاء الترحم عليهم بأن يبعثهم ويردهم الى قومهم سالمين فلما دعا موسى عليه الصلاة والسلام وتضرع كشف الله عنهم تلك الرجفة والاستفهام فى قوله أتهلكنا يجوز ان يكون على بابه اى أتعمنا بالاهلاك ام تخص السفهاء منا وقيل لايجوز ان يظن موسى عليه السلام ان الله تعالى يهلك قوما بذنوب غيرهم فيجب ان يجعل الاستفهام بمعنى النفى بمعنى انك ماتهلك من لم يذنب بذنب غيره كما تقول أتهين من يخدمك اى لاتفعل ذلك ونقل محيى السنة عن المبرد انه قال قوله تعالى أتهلكنا بما فعل السفهاء منا الاستفهام استعطاف اى لاتهلكنا وارحمنا اذ قد علم موسى ان الله تعالى اعدل من ان يأخذ احدا بجرم غيره (**قوله** تعالى منا) فى محل النصب على انه حال من السفهاء ويجوز ان يكون للبيان والمراد بما فعله السفهاء طلب رؤية الله تعالى عيانا فى ميقات مكالمة موسى ربه على الطور والسبعون اختارهم موسى لميقات المكالمة وطلب التوراة وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة والاعتذار عنها قال وهب لم تكن تلك الرجفة موتا ولكن القوم لما رأوا تلك الهيبة اخذتهم الرجفة وقلقوا ورجفوا حتى كادت تبين منهم مفاصلهم فلما رأى موسى ذلك رحمهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقدهم وكانوا له وزرآء على الخير سامعين مطيعين فعند ذلك دعا وبكى وناشد ربه فكشف الله تعالى عنهم تلك الرجفة فظن موسى عليه الصلاة والسلام انهم عوقبوا باتخاذ بنى اسرآئيل العجل فقال سائلا مستفهما أتهلكنا بما فعل السفهاء من عبادة العجل قال الواحدى ضمير هى فى قوله ان هى الافتنتك راجع الى الفتنة كما تقول ان هو الازيد وان هى

(قال رب لو شئتَ اهلكتَهم من قبل واياى) تمنّىٰ هلاكهم وهلاكه قبل ان يَرىَ مارَأىَ او بسبب آخر اوعَنىٰ به انك قدرتَ على اهلاكهم قبل ذلك بحَمْل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم فى البحر وغيرهما فترَحّمتَ عليهم بالانقاذ منها فان ترحمتَ عليهم مرة اخرى لم يُبْعَدْ من عميم احسانك (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تَبينَ مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى فبكى ودعا فكشفها الله عنهم (ان هى الافتنتك) ابتلاؤك حين اسمعتهم كلامك حتى طمعوا فى الرؤية اواوْجدتَ فى العجل خوارا فزاغوابه (تضل بها من تشاء ضلاله بالتجاوز عن حده او باتباع المخايل وتهدى من تشاء) هداه فيقوى بها ايمانه

الاهندوالمعنى ان تلك الفتنة التى وقع فيها السفهاء لم تكن الافتنتك اى اختبارك وابتلاؤك اضللت بها قوما فافتتنوا وهديت قوما فثبتوا على الحق (**قوله** وتبد لها بالحسنة) وكل من سواك انما يتجاوز عن الذنب اما طلبا للثناء الجميل اوللثواب الجزيل أوللرقة الجنسية فى القلب واما انت فتغفر ذنوب عبادك لا لطلب غرض وعوض بل لمحض الفضل والكرم فلاجرم انت خير الغافرين (**قوله** تعالى واكتب لنا) اى وأثبت لنا واقسم وذكر الكتابة لانها ادوم وقيل اى وفقنا فى الدنيا للحسنات التى يكتبها لنا الحفظة (**قوله** ويحتمل ان يكون) اى ان يكون هدنا بكسر الهاء فان هاد يهيد لما كان متعديا جاز ان يبنى للفاعل والمفعول بخلاف هاد يهود فانه لازم فلا يبنى للمفعول الا ان هدنا بضم الهاء جاز ان يكون مبنيا للمفعول من هاد يهيد فاذا بنيته للمفعول تقول هيد يهاد كما تقول عيد المريض يعاد اصله عود بضم العين وكسر الواو فبعضهم ينقل كسرة الواو الى العين ثم يقلب الواو ياء لسكونها وانكسار ماقبلها فيقول عيد وبعضهم يحذف كسرة الواو فيقول عود وقد تقرر فى الصرف ان مجهول قال فيه ثلاث لغات قول وقيل والاشمام وان قول لغة ضعيفة لنقل الضمة والواو وقوله انت ولينا يفيد الحصر اى لا ولى لنا ولا ناصر الا انت والمتوقع من الولى والناصر امران احدهما دفع الضرر والثانى تحصيل النفع ودفع الضرر مقدم على تحصيل النفع فلذلك بدأ بدفع الضرر حيث قال فاغفر لنا وارحمنا فان المغفرة عبارة عن اسقاط العقوبة والرحمة عبارة عن ايصال الخير فان الفاء فيه سببية ثم اتبعه بطلب تحصيل النفع حيث قال واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة ولما حكى الله تعالى دعاء موسى ذكر بعده ماكان جوابا لموسى فقال تعالى قال عذابى اصيب به من اشاء اى انى اعذب من اشاء تعذيبه والتعذيب متعلق بمشيئتى وليس لاحد على اعتراض لان الكل ملكى ومن تصرف فى خالص ملك نفسه فليس لاحد ان يعترض عليه واما رحمة الله تعالى فانها تعم الكل فى الدنيا لانه مامن مسلم ولا كافر الا وعليه آثار نعمته ورحمته فى الدنيا فيها يتعيشون وفيها يتقلبون لان الكافر يرزق ويدفع عنه البلاء لسعة رحمة الله فيعيش بها فاذا صارا الى الآخرة وجبت للمؤمنين خاصة كالمستضئ بنور غيره اذا ذهب صاحب السراج بسراجه بقى فى الظلمة فتكون للمؤمنين خاصة فى الآخرة وذلك قوله تعالى فسأكتبها للذين يتقون اى سأجعلها فى الآخرة للذين يتقون الشرك والمعاصى عبر عن الجعل والاثبات بالكتابة لكونها أدوم واثبت قال القشيرى خص بالعذاب من يشاء وعم بالرحمة كل شئ وفيه مجال لآمال العصاة فانهم وان لم يكونوا مطيعين فهم داخلون تحت قوله كل شئ روى انه لما نزل قوله تعالى ورحمتى وسعت كل شئ قال ابليس انا من ذلك الشئ قال الله عزوجل فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون فسمعها اليهود والنصارى وقالوا نحن نؤمن بالتوراة والانجيل ونؤدى الزكاة فاستلبها تعالى من ابليس واليهود والنصارى فجعلها لهذه الامة خاصة فقال الذين يتبعون الرسول النبى الامى وهو نبينا صلى الله عليه وسلم فانه رسول بالنسبة اليه تعالى ونبى بالنسبة الى امته وامى من حيث كونه على صفة امة العرب فان اكثرهم لايكتبون ولا يقرأون ولا يحسبون والمشهور فى الفرق بين الرسول والنبى ان الرسول من اوحى اليه كتاب مختص به مؤيدا بالمعجزات القاطعة والنبى من له معجزة قاطعة سواء أكان صاحب كتاب ام لا فهو اعم من الرسول وكونه عليه الصلاة والسلام اميا من جملة معجزاته فانه عليه الصلاة والسلام لو كان يحسن الخط والقراءة لصار متهما بانه ربما طالع فى كتب الاولين فحصل هذه العلوم من تلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين من غير تعلم ولا مطالعة كان ذلك من المعجزات الباهرة روى انه عليه الصلاة والسلام اجتاز فى طريقه برجل من اليهود يمرض ابنا له فقال اليه فقال يايهودى هل تجدوننى عندكم مكتوبا فى التوراة فأومأ اليه اليهودى برأسه يعلمه انهم لايجدونه عندهم مكتوبا فى التوراة فقال له ابن اليهودى والله يارسول الله انهم يجدونك مكتوبا فى التوراة ولقد طلعت وان فى يده لسفرا من التوراة يقرأ فيه صفتك وصفة اصحابك وذكرك فلما رآك ستره عنك فانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لاشريك له وان محمدا عبده ورسوله فكان آخر ماتكلم به الغلام حتى قضى نحبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيموا على اخيكم حتى تقضوا حقه قال الراوى فخلينا بين اليهودى وبينه وتولينا امره حتى واريناه وانصرفنا (**قوله** فسأثبتها فى الآخرة) على ان تكون السين للتأكيد وقوله منكم حال مبينة لقوله تعالى للذين يتقون كأنه قيل فأكتبها للذين الموصوفين بهذه الصفات منكم خاصة يابنى اسرائيل بشهادة قوله الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل فان هذه الصفة مختصة بهم (**قوله** اوكالربا والرشوة) اشارة الى انه يجوز ان يراد بالطيبات

انت ولينا) القائم بامرنا (فاغفر لنا) بمغفرة ما قارفنا (وارحمنا وانت خير الغافرين تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة (وفى الآخرة) الجنة (انا هدنا اليك) تبنا اليك من هاد يهود اذا رجع وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا أماله ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل والمفعول بمعنى أملنا انفسنا او أملنا اليك ويجوز ان يكون المضموم ايضا مبنيا للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض (قال عذابى أصيب به من أشاء) تعذيبه (ورحمتى وسعت كل شئ) فى الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (فسأكتبها) فسأثبتها فى الاخرة اوفسأثبتها كتبة خاصة منكم يا بنى اسرائيل (للذين يتقون) الكفر والمعاصى (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانافتها ولانها كانت اشق عليهم (والذين هم بآياتنا يؤمنون) فلا يكفرون بشئ منها (الذين يتبعون الرسول النبى) مبتدأ خبره يأمرهم او خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين اوبدل من الذين يتقون بدل البعض او الكل والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وانما اسماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد (الامى) الذى لايكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيها على ان كمال علمه مع حاله احدى معجزاته (الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل) اسما وصفة (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات) مما حرم عليهم كالشحوم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير اوكالربا والرشوة (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم) ويخفف عنهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتعين القصاص فى العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة واصل الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه اى يحبسه من الحراك لثقله وقرأ ابن عامر آصارهم

والخبائث مايستطيبه الطبع ويستلذبه ومايستخبثه الطبع وينفر عنه فتكون الآية دليلا على ان الاصل في كل مايستطيبه الطبع الحل وفي كل مايستخبثه الحرمة الا الدليل منفصل ويجوز ان يراد بهما ماطاب في حكم الشرع وماخبث فمدلول الآية حينئذ ان مايحكم الشرع بحله فهو حلال ومايحكم بحرمته فهو حرام (**قوله** اى مع نبوته) فيكون معه متعلقا بأنزل حالا من الضمير فيه اى انزل مصاحبا لنبوته وهو جواب عما يقال مامعنى قوله انزل معه وانما انزل معه جبريل عليه الصلاة والسلام ويجوز ان يتعلق باتبعوا فيكون ظرفا لاتبعوا فكأنه قيل واتبعوا القرءآن مع اتباع سنن الرسول صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون حالا من فاعل اتبعوا اى اتبعوا القرءآن مصاحبين له عليه الصلاة والسلام في متابعته فكما انه عليه الصلاة والسلام يتبع القرءآن فكونوا معه في اتباعه (**قوله** ومضمون الآية) وهي قوله تعالى عذابي اصيب به من اشاء الى قوله اولئك هم المفلحون جواب دعاء موسى وهو قوله انت ولينا فاغفر لنا الى آخر الآية فانه عليه الصلاة والسلام دعا لنفسه ولبني اسرآئيل بمغفرة الذنوب والخطيئات وبالرحمة وكرامة الدارين لان المغفرة هي اسقاط العقوبة والرحمة ايصال الخير واكد سؤال الاول بقوله وانت خير الغافرين وفصل سؤال الرحمة الى استدعاء الرحمة الدنيوية بقوله واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة والى استدعاء الرحمة الاخروية بقوله وفي الآخرة وتقرب اليه تعالى في تحصيلها بقوله انا هدنا اليك فلما كان حاصل مسألته دفع العذاب وتحصيل الرحمة الدنيوية والاخروية اجابه تعالى بقوله عذابي اصيب به من اشاء فكانه قيل اما حديث العذاب فيتعلق بمشيئتي لاقدرة لأحد على دفعه ولااعتراض علي واما الرحمة الدنيوية فهي عامة للمؤمن والكافر والبر والفاجر واما الاخروية فمخصوصة بالموصوفين بالتقوى وايتاء الزكاة والايمان بجميع الآيات ومتابعة الرسول النبي الامي صلى الله عليه وسلم وهذه الاوصاف انما تجمع في الموجودين في زمان نبوته عليه الصلاة والسلام ممن آمن به من بني اسرآئيل كما اشار اليه المصنف بقوله خاصة منكم يابني اسرآئيل فان قوله تعالى الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل انما يتحقق في حقهم واما من كان وجودهم قبل زمان نبوته عليه الصلاة والسلام فان اتباعهم لايمكن قبل وجوده وبعثته فان قيل الرحمة الاخروية لواختصت ببني اسرآئيل الموجودين في زمانه عليه الصلاة والسلام للزم ان لاتثبت لغيرهم من المؤمنين وليس كذلك فالجواب ان هذا الاختصاص ليس معناه ان الرحمة الاخروية لاتتجاوز الى غيرهم اصلا بل المراد باختصاصها بهم بحسب الاضافة والنسبة الى طائفة اخرى وهي من لم يؤمن به عليه الصلاة والسلام من بني اسرآئيل الموجودين في زمانه فان قيل الضمير في قوله تعالى فسأكتبها راجع الى الرحمة المذكورة والرحمة المذكورة هي الرحمة العامة الواسعة كل شيء وكيف تختص بجماعة معينين والجواب ان الرحمة المذكورة هي الرحمة المطلقة التي اخبر عنها بانها عامة في الدنيا مختصة في الآخرة وانما ذكر اختصاص الرحمة بهذه الطائفة في جواب موسى ليتخلص من قصته الى ذكر سيد المرسلين ومدحته وانه من التخلصات الفائقة والتلفيقات الرائقة ولاسيما قد عقبه بقوله فالذين آمنوا به وعزروه وقوله قل ياايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فان قيل ان موسى عليه السلام دعا لنفسه ولبني اسرآئيل بالمغفرة والرحمة والجواب بأن العذاب لجماعة والرحمة لجماعة كيف يطابق دعاءه عليه الصلاة والسلام قلت انه مطابق له على وجه يشتمل على ترهيب بني اسرآئيل وترغيبهم اما ترهيبهم فلأن قوله عذابي اصيب به من اشاء توبيخ لهم على كفرهم بآيات الله وطلبهم الرؤية جهرة وقد عرض بذلك اى بكفرهم بالآيات في قوله بآياتنا يؤمنون واما ترغيبهم فبقوله فسأكتبها لانهم لما سمعوا ان الرحمة الاخروية لمن آمن من اعقابهم بجميع آيات الله كان ترغيبا لهم في الايمان بالآيات والعمل الصالح واذا تقرر هذا ظهر كون مضمون الآية جوابا لدعاء موسى عليه الصلاة والسلام (**قوله** بيان لماقبله) وهو صلة الموصول يعني قوله لااله الاهو بدل من الصلة قبله وفيه بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله المنفرد بالالوهية فلا يكون له محل من الاعراب كالصلة وقوله يحيي ويميت بيان لقوله لااله الاهو سيق لبيان اختصاصه بالالهية لانه لايقدر على الاحياء والاماتة الا الاله (**قوله** وانما عدل عن التكلم) فان مقتضى قوله اني رسول الله ان يقال فآمنوا بالله وبي الا انه عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر لتجرى عليه الصفات المذكورة فان الضمير لايوصف ولايوصف به والصفات المذكورة داعية الى الايمان اما كونه نبيا فظاهر واما كونه اميا فلما مر انه معجزة من معجزاته عليه الصلاة والسلام (**قوله** في خطط الضلالة) اى في دآئرتها جمع خطة بكسر الخاء وهي الارض التي يخطها

(فالذين آمنوا به وعزروه) وعظموه بالتقوية وقرئ بالتخفيف واصله المنع ومنه التعزير (ونصروه) بي (واتبعوا النور الذي انزل معه) اى مع نبوته يعني القرءآن وانما سماه نورا لانه باعجازه ظاهر امره مظهر غيره اولانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز ان يكون معه متعلقا باتبعوا اى واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة (اولئك هم المفلحون) الفائزون بالرحمة الابدية ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام (قل ياايها الناس اني رسول الله اليكم) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى كافة الثقلين وسائر الرسل الى اقوامهم (جميعا) حال من اليكم (الذي له ملك السموات والارض) صفة لله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف الذي اضيف اليه لانه كالمتقدم عليه اومدح منصوب اومرفوع او مبتدأ خبره (لااله الاهو) وهو على الوجوه الاول بيان لماقبله فان من ملك العالم كان هو الاله لاغيره وفي (يحيي ويميت) مزيد تقرير لاختصاصه بالالوهية (فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته) ماانزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرئ وكلمته على ارادة الجنس او القرءآن او عيسى عليه السلام تعريضا لليهود وتنبيها على ان من لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجرآء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه لعلكم تهتدون) جعل رجاء الاهتدآء اثر الامرين تنبيها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو بعد في خطط الضلالة

الرجل لنفسه بأن يعلم عليها علامة بالخط ليعلم انه قد اختارها ليبنيها دارا ومنه خطط الكوفة والبصرة **(قوله** والمراد بها الثابتون على الايمان) فى زمن موسى عليه الصلاة والسلام ولم يزيغوا عن الحق كما زاغ عبدة العجل والذين قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة وقيل المراد بها الذين ادركوا نبينا عليه الصلاة والسلام من بنى اسرآئيل وآمنوا به كعبد الله بن سلام وابن صوريا ونحوهما واورد عليه انهم كانوا قليلين فى العدد ولفظ الامة يقتضى الكثرة واجيب بانهم لما كانوا مخلصين فى الدين جاز اطلاق لفظ الامة عليهم كما فى قوله تعالى ان ابراهيم كان امة وقيل المراد بها قوم ورآء الصين وذلك ان بنى اسرآئيل لما كفروا وقتلوا انبياءهم وكانوا اثنى عشر سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله تعالى ان يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم سربا فى الارض وجعل امامهم المصابيح تضئ لهم بالنهار فاذا أمسوا ونزلوا اظلم عليهم السرب فاذا اصبحوا واضاءت لهم المصابيح ومعهم نهر من ماء يجرى واجرى الله تعالى عليهم ارزاقهم فساروا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا من ورآء الصين الى ارض بأقصى المشرق طاهرة طيبة فنزلوا وهم مختلطون بالسباع والوحوش والهوام لا يضر بعضهم بعضا من اجل انه ليست لهم ذنوب وهم متمسكون بالاسلام لا يعصون الله تعالى طرفة عين تصافحهم الملائكة فهم فى منقطع من الارض لا يصل احد منا اليهم ولا منهم الينا وانهم كبنى اب واحد ليس لأحد منهم مال دون صاحبه يمطرون بالليل ويضحون بالنهار ويزرعون روى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ليلة المعراج انى احب ان ارى القوم الذين اثنى الله عليهم فقال ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون فقال ان بينك وبينهم مسيرة ست سنين ذاهبا وست سنين راجعا ولكن سل ربك فدعا النبى صلى الله عليه وسلم وأمن جبريل عليه السلام فأوحى الله الى جبريل ان اجبه الى ما سأل فركب البراق فخطى خطوات فاذا هو بين اظهر القوم فسلم عليهم وسألوه من انت فقال انا النبى الامى فقالوا انت الذى بشر بك موسى عليه الصلاة والسلام فمن معك قال اوترونه قالوا نعم قال هذا جبريل قال فرأيت قبورهم على ابواب دورهم قلت ولم ذلك قالوا اذلك اجدر أن نذكر الموت صباحا ومساء قال ارى بنيانكم مستويا قالوا لئلا يشرف بعضنا على بعض ولئلا يسد احد على احد الريح والهوآء قال فمالى لا ارى لكم قاضيا ولا سلطانا قالوا انصف بعضنا بعضا واعطينا الحق من انفسنا فلم نحتج الى قاض ينصف بيننا قال فمالى ارى اسواقكم خالية قالوا نزرع جميعا ونحصد جميعا فيأخذ كل رجل منا ما يكفيه ويدع الباقى لاخيه قال فمالى ارى هؤلاء القوم يضحكون قالوا مات لهم ميت فيضحكون سرورا بما قبض عليه من التوحيد قال فما لهؤلاء القوم يبكون قالوا ولد لهم مولود فهم لا يدرون على اى دين يقبض قال فاذا ولد لكم ذكر فماذا تصنعون قالوا نصوم لله شكرا شهرا قال فالانثى قالوا نصوم لله شكرا شهرين قال ولم قالوا لان موسى عليه الصلاة والسلام اخبرنا ان الصبر على الانثى اعظم اجرا من الصبر على الذكر قال أفتزنون قالوا وهل يفعل ذلك احد لو فعل ذلك احد لحصبته السماء من فوقه وخسفت به الارض من تحته قال أفتربون قالوا انما يربى من لا يؤمن برزق الله قال أفتمرضون قالوا لا نمرض ولا نذنب انما يذنب امتك فيمرضون ليكون ذلك كفارة لذنوبهم قال اولكم سباع وهوام قالوا نعم تمر بنا ونمر بها ولا تؤذينا ولا نؤذيها فعرض النبى صلى الله عليه وسلم عليهم شريعته والصلوات الخمس وعلمهم الفاتحة وسورا من القرآن قيل انهم كانوا يسبتون فأمرهم ان يتركوه وان يجمعوا وقيل انهم قالوا يا رسول الله ان موسى اوصانا فقال من ادرك منكم احمد فليقرأ عليه منى السلام فرد محمد على موسى السلام عليهما الصلاة والسلام **(قوله** فانه متضمن معنى صير) يعنى ان قطع انما يتعدى الى واحد فان ابقى على اصل معناه يكون انتصاب اثنتى عشرة بالحالية لا بالمفعولية لانه حال من مفعول قطعناهم اى فرقناهم معدودين بهذا العدد وان جعلناه متضمنا معنى صير يكون مفعولا ثانيا له **(قوله** وتأنيثه) يعنى ان اثنتى عشرة سوآء جعل مفعولا ثانيا لصيرناهم او حالا من مفعول قطعناهم عبارة عن قوم موسى فحقه ان يقال اثنى عشر الا انه انث اسم عددهم نظرا الى ان القوم فى معنى الامة او القطعة وتمييز اثنتى عشرة محذوف حذف للعلم به تقديره اثنتى عشرة امة اوفرقة واسباطا بدل من ذلك التمييز وانما قلنا ان التمييز محذوف ولم نجعل اسباطا مميزا له لوجهين الاول ان الاسباط لو كان مميزا لكان العدد مذكرا لان الاسباط جمع سبط وهو مذكر فكان ينبغى ان يقال اثنى عشر اسباطا والثانى ان مميز احد عشر الى تسعة عشر يكون مفردا منصوبا واسباطا جمع فلا يصلح ان يكون مميزا له وجوز ان يكون اسباطا تمييزا له بناء على ان كل فرقة من الفرق المتقطعة من بنى اسرآئيل اسباط لا سبط واحد لان السبط ولد الولد فلو قيل قطعناهم اثنى عشر

(ومن قوم موسى) يعنى بنى اسرائيل (امة يهدون بالحق) يهدون الناس محقين اوبكلمة الحق (وبه) وبالحق (يعدلون) بينهم فى الحكم والمراد بها الثابتون على الايمان القائمون بالحق من اهل زمانه أتبع ذكرهم ذكر اضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيها عن ان تعارض الخير والشر وتزاحم اهل الحق والباطل امر مستمر وقيل مؤمنوا اهل الكتاب وقيل قوم ورآء الصين رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فآمنوا به (وقطعناهم) اى قوم موسى وصيرناهم قطعا متميزا بعضهم عن بعض (اثنتى عشرة) مفعول ثان لقطع فانه متضمن معنى صير او حال وتأنيثه للحمل على الامة او القطعة (اسباطا) بدل منه ولذلك جمع اوتمييز له على ان كل واحدة من اثنتى عشرة اسباط وكأنه قيل اثنتى عشرة قبيلة وقرئ بكسر الشين واسكانها (امما) على الاول بدل بعد بدل اونعت لاسباطا وعلى الثانى بدل من اسباطا

سـبطا لكان المعنى اثنى عشرولد ولد وليس المراد ذلك بل المراد اثناعشرة قبيلة اسباطا فحذف ماهو المميز حقيقة وهوالقبيلة واقيم صفته وهواسـباطامقـامه واعرب باعرابه والاسـباط فى بنى اسرآئيل كالقبائل فى العرب وهوتعـالى لما اخرجهم من ارض مصرواد خلهم البرية جعلهم اثنى عشرة فرقة قبـائل شتى ليكون امر كل سـبط متعرفا من جهة رئيسهم فيخف الامر على موسى فيمـا يحتاج اليه من تعرف احوالهـم ويسهل عليه جمعهم ويعلم كل فريق مرجعهم فى امورهم وانحصار الفرق فى اثنى عشرة فرقة لانهم كانوا من اثنى عشر رجلا من اولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام فأنعم الله عليهم بهذا التقطيع والتمييز لتنتظم احوالهم ولئلا يتحاسدوا فيقع فيهم الهرج والمرج ثم ذكر ماانعم به عليهم فى التيه اذا احتاجوا الى مايشربونه قال المفسرون عطش بنوا اسرآئيل فى التيه فقالوا ياموسى من اين لنا الشراب فاستسق لهم موسى اى سأل الله ان يسقيهم الماء فأوحى الله تعـالى اليه ان اضرب بعصاك الحجر قال ابن عباس وكان حجرا خفيفا مربعا مثل رأس الرجل امر أن يحمله معه وقيل كان يضعه فى مخلاته احتياطا من الفقدان لانه كان مأمورا بضرب حجر معين كذا فى الكشف فاذا احتاجوا الى المـاء وضعه وضربه بعصاه فتنفجر منه عيون لكل سبط عين (**قوله** فانبجست) يقال بجست الماء فانبجس اى فجرته فانفجر و بجس المـاء بنفسه يبجس يتعدى ولايتعدى فالانبجاس والانفجار سوآء وقيـل الانبجاس خروج المـاء بقلة والانفجـار خروجه بكثرة فطريق الجمع بين هذه الآية ومافى سورة البقرة ان المـاء ابتدأ بالخروج قليلا ثم صـار كثيرا وقيل كان فى ذلك الحجر اثناعشرة حفرة فكانوا اذا نزلوا وضعوا الحجر وجاء كل سـبط الى حفرته فحفروا الجداول الى اهلهـا فذلك قوله تعالى قد علم كل اناس مشربهم اى موضع شربهم. (**قوله** تعـالى وماظلمونا) فيه اختصار لان هذا الكلام انمـا يحسن ذكره لو انهم تعدوا ماامرهم الله به وواصله فظلموا بأن كفروا هذه النعم ومعلوم ان المكلف اذا ارتكب المحظور فهو ظـالم لنفسه واشتقاق القرية من قريت اى جمعت والمقراة الحوض الذى يجمع فيه المـاء ويقال لبيت النمل قرية لانه يجمع فيه النمل وسميت البلدة قرية لاجتمـاع اهلها فيها والمراد بالباب باب القرية وقيل باب القبة التى يتعبد فيها موسى وهرون وحطة فعلة من الحط كالردة من الرد والحط وضع الشئ من اعلى الى اسفل كوضع الحمل من ظهر الدابة والمراد بالحطة ههنا المغفرة وحط الذنوب وقيل انهم اصابوا خطيئة باباتهم على موسى دخول الارض التى فيهـا الجبارون ولاجل تلك الخطيئة تاهوا فى تلك المفـازة اربعين سـنة عقوبة لهم على ابائهم على موسى عليه الصلاة والسلام دخول مدينة الجبـارين وكانت المفـازة بحيث يتيه اى يتحير من سـار فيها فأراد الله ان يغفر لهم فقـال لهم قولوا حطة اى قولوا مسألتنا حط ذنوبنا عنا او أمرك حطة قال فى الكشف اى شأنك ياربنا ان تحط ذنوبنا وقيل معنـاه امرنا حطة اى نحط ونترك فى هذه القرية ونقيم بها (**قوله** وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء) اى المضمومة وفتح الفـاء والباقون بالنون المفتوحة وكسر الفاء وقرأ ابو عمرو خطايا كم على لفظ قضـايا كم من غير همزة وابن عامر خطيئتكم بالهمزة ورفع التاء من غير الف على التوحيد ونافع كذلك الا انه على الجمع والبـاقون على الجمع وكسر التـاء كذا فى التيسير (**قوله** وانما اخرج الثانى مخرج الاستئنـاف) اى حيث جيء به مرفوعا ولم يعطف على ماهو مجزوم جوابا للامر لانه لو عطف عليه مجزوما لفهم ان اثابة المحسن مسببة عن امتثال ماامروا به كما ان مغفرة المسيء مسببة عنه وليس الامر كذلك بل الامتثال توبة للمسيء وسبب لمغفرته بخلاف اثابة المحسن فانها محض تفضل (**قوله** فبدل الذين ظلموا منهم قولا) فى الكلام حذف لان بدل يتعدى الى اثنين الى احدهمـا بالباء وهو المتروك والى الآخر بغير الباء وهو المأخوذ والتقدير فبدل الذين ظلموا بالذى قيل لهم قولا غيره والظاهر ان الذى امروا به ان يقولوا لفظا يؤدى مايؤديه لفظ حطة لا ان يقولوا هذه اللفظة بعينها والمراد انهم امروا بقول معناه التوبة والاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى ماامروا به روى انهم قالوا حنطة مكان حطة وقيل قالوا بالنبطية حطا سمقاثا اى حنطة حمرآء استهزآء منهم بما قيل لهم وعدولا عن طلب عفو الله ورحمته الى طلب مايشتهون من اعراض الدنيـا ولو جاؤا بلفظ آخر يفيد معنى ماامروا به مثل ان يقولوا مكان حطة نستغفرك ربنـا ونتوب اليك او اللهم اغفر لنا اوما اشبه ذلك لم يؤاخذوا به والرجز فى الاصل مايعاف وكذلك الرجس والمراد به الطاعون روى انه مات به فى ساعة واحدة اربعة وعشرون ألفا (**قوله** للتقرير والتقريع) اى ليس المقصود من السؤال استعلام مالم يعلمه السـائل لانه عليه الصلاة والسلام قد علم هذه القصة من قبل الله تعـالى بالوحى بل المقصود ان يحملهم الرسول صلى الله عليه وسلم على ان يقروا بقديم كفرهم ومخالفة

(واوحينا الى موسى اذ استسقـاه قومه) فى التيه (ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست) اى فضرب فانبجست وحذفه للايمـاء على ان موسى عليه السلام لم يتوقف فى الامتثـال وان ضربه لم يكن مؤثرا يتوقف عليه الفعل فى ذاته (منه اثنتاعشرة عينـا قد علم كل اناس) كل سبط (مشربهم وظللنا عليهم الغمـام) ليقيهم حر الشمس (وانزلنـا عليهم المن والسلوى كلوا) اى وقلنـا لهم كلوا (من طيبات مارزقنـاكم وماظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون) سبق تفسيره فى سورة البقرة (واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية) باضمـار اذكر والقرية بيت المقدس (وكلوا منهـا حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا البـاب سجدا) مثل مافى سورة البقرة معنى غير ان قوله فكلوا فيها بالفـاء افاد تسبب سكناهم للاكل منهـا ولم يتعرض له ههنا اكتفاء بذكره ثمة او بدلالة الحال عليه واما تقديم قوله قولوا على وادخلوا فلا أثر له فى المعنى لانه لم يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما (نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين) وعد بالغفران والزيادة عليه بالاثابة وانمـا اخرج الثانى مخرج الاستئناف للدلالة على انه تفضل محض ليس فى مقابلة ماامروا به وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيئاتكم بالجمع والرفع غير ابن عامر فانه وحده وقرأ ابو عمرو خطـاياكم (فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فأرسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون) مضى تفسيره فيهـا (واسألهم) للتقرير والتقريع بقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بمـا هو من علومهم التى لاتعلم الا بتعليم اووحى ليكون ذلك معجزة لك عليهم

اسلا فهم الانبياء بارتكاب المعاصي والمعنى قل لهم الم يكن كذا وكذا حتى يصدقوك ويفتضحوا بذلك ومع ذلك يتضمن هذا السؤال اظهار معجزة لهم فان الانسان قد يقول لغيره أليس الامر كذا وكذا ليعرف ذلك الغير بانه عالم بتلك الواقعة غير غافل عنها فانهم كانوا يكتمون هذه القصة لما فيها من الشنعة عليهم فاطلع الله تعالى نبيه عليها لتكون من جملة معجزاته عليه الصلاة والسلام ولما كان عليه الصلاة والسلام رجلا اميا لم يتعلم علما ولم يطالع كتابا ومع ذلك ذكر هذه القصة على وجهها من غير تفاوت ولا زيادة ولا نقصان تعين انه عليه الصلاة والسلام انما علم ذلك بالوحي فكان اخباره بذلك معجزة وبرهانا دالا على صدقه في دعوى النبوة (**قوله** عن خبرها) قدر المضاف لان المسئول عنه ليس نفس القرية بل خبرها وما وقع بأهلها وقوله تعالى اذ يعدون في السبت يجوز ان يكون منصوبا بكانت او بحاضرة اي كانت حاضرة البحر وقت عدوانهم وتجاوزهم عما حد لهم من تعظيم يوم السبت وان لا يشتغلوا فيه بغير العبادة وفي تقييد العامل بتحقق مضمونه في ذلك الوقت اشارة الى ان القرية خربت بعد ذلك الوقت وجاز ان يكون منصوبا بالمضاف المقدر اي واسألهم عن خبر القرية اذ يعدون وجعله بدل اشتمال من ذلك المضاف محل بحث لان اذ لا يتصرف فيها ولا يدخل عليها حرف جر وجعلها بدلا يجوز دخول كلمة من عليها لان البدل على نية تكرار العامل ولا يتصرف فيها الا بأن يضاف اليها بعض الظروف الزمانية نحو يوم اذ كان كذا (**قوله** وقرئ يعدون) بفتح العين وتشديد الدال وهي تشبه قراءة نافع وهي تعدوا في السبت والاصل تعتدوا فادغمت التاء في الدال لقرب المخرج وقرئ يعدون بضم الياء وكسر العين وتشديد الدال من اعد يعد اعدادا اذا هيأ فانه روى انهم كانوا مأمورين في يوم السبت بالعبادة فتركوها وهيأوا آلات الصيد (**قوله** اذ تأتيهم ظرف ليعدون) اي عدوا اذ اتتهم لان اذ للماضي فيصرف المضارع الى الماضي (**قوله** ويؤيد الاول) اي يؤيد كون السبت مصدرا امر ان الاول قراءة اسباتهم على لفظ المصدر والثاني قوله تعالى ويوم لا يسبتون اي ويوم لا يفعلون عمل يوم السبت من تعظيمه بترك الصيد والاشتغال بالعبادة فأن يوم لا يسبتون في مقابلة يوم سبتهم ولا يسبتون من السبت الذي هو مصدر لا من السبت الذي هو اسم اليوم فيكون سبتهم ايضا مصدرا لتحقق مقابلة الفعل بترك الفعل يقال اسبتت اليهود اي دخلت في يوم السبت وسبتت اي قامت بأمر سبتها وعملت فيه مايعمل في السبت ويقال ايضا سبت علاوته سبتا اذا ضرب عنقه ومنه سمي يوم السبت لانقطاع الايام عنده والجمع اسبت وسبوت وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتجم يوم السبت واصابه برص فلا يلومن الا نفسه (**قوله** تعالى كذلك نبلوهم) مستقبل بمعنى الماضي اي امتحناهم مثل هذا الاختبار الشديد بفسقهم وعصيانهم بالله فيكون تمام الكلام على هذا عند قوله ويوم لا يسبتون لا تأتيهم كذلك وتكون الكاف في موضع النصب بنبلوهم اي بلوناهم بما كانوا يفسقون مثل ذلك البلاء الذي وقع بهم في امر الحيتان قال المفسرون ان اليهود امروا بتعظيم السبت وحرم عليهم فيه الصيد فاذا كان يوم السبت شرعت ودنت لهم الحيتان ينظرون اليها فاذا انقضى السبت ذهبت فلم تر الى السبت المقبل بلاء ابتلوا به بفسقهم ومجاهرتهم بالمعاصي عقوبة لهم وروى عن الامام ابي منصور ابتلاهم الله تعالى بذلك النهي ليرى الخلق المطيع منهم والعاصي وان ذلك الامام نقل عن آخرين انهم قالوا ابتلاهم بذلك لما كانوا يفسقون في السر ليكون فسقهم وتعذيبهم ظاهرا عند الخلق كما كان ظاهرا عند الله لئلا يقولوا عند التعذيب انهم عذبوا بلا ظلم ولا تعدي وقيل تمام الكلام عند قوله كذلك والمعنى ويوم لا يسبتون لا تأتيهم الحيتان مثل ذلك الاتيان الذي تأتيه يوم السبت ثم استأنف فقال نبلوهم بما كانوا يفسقون والكاف على هذا في موضع النصب بالاتيان اي لا تأتيهم مثل ذلك الاتيان وهو الاتيان شرعا وظاهر النظم يدل على ان الباء متعلقة بقوله نبلوهم الا ان المصنف جعلها متعلقة بيعدون نظرا الى أن كون الاعتداء بالفسق سببا لتعذيبهم بارتكاب مانهوا عنه اقرب من كونه سببا للابتلاء بذلك البلاء (**قوله** مخترمهم) اي مستأصلهم ومطهر الارض منهم يقال اخترمهم الدهر وتخرمهم اي اقتطعهم واستأصلهم (**قوله** قالوه مبالغة) جواب عما يقال كيف يصح من الصلحاء ان يقولوا لم تعظون مع ان الظاهر منه ان يكون انكارا للوعظ والنهي عن المنكر واجب وانكار النهي عن المنكر معصية بعيدة من الصلحاء وتقرير الجواب ان الصلحاء لم يقولوا ذلك انكارا لوعظهم وانما قالوه اما مبالغة في بيان عدم انتفاعهم بالوعظ او سؤالا عن علة موعظة قوم شأنهم الاعراض عن القبول والاستخفاف بالوعظ والانهماك في الضلال حتى اشرفوا بذلك على ان يهلكهم الله تعالى

(عن القرية) عن خبرها وما وقع بأهلها (التي كانت حاضرة البحر) قريبة منه وهي ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) يتجاوزون حدود الله بالصيد يوم السبت واذ ظرف لكانت او حاضرة او للمضاف المحذوف او بدل منه بدل الاشتمال (اذ تأتيهم حيتانهم) ظرف ليعدون او بدل بعد بدل وقرئ يَعَدُّون واصله يعتدون ويُعِدُّون من الاعداد اي يُعِدُّون آلات الصيد يوم السبت وقد نهوا ان يشتغلوا فيه بغير العبادة (يوم سبتهم شُرَّعًا) يوم تعظيمهم امر السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسباتهم وقوله (ويوم لا يسبتون لا تأتيهم) وقرئ لا يُسبتون من اسبت ولا يُسبتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون في السبت وشرعا حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا اذا دنا واشرف (كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون) مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم وقيل كذلك متصل بما قبله اي لا تأتيهم مثل اتيانهم يوم السبت والباء متعلق بيعدون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (امة منهم) جماعة من اهل القرية يعني صلحاءهم وهم الذين اجتهد وافي موعظتهم حتى ايسوا من اتعاظهم (لم تعظون قوما الله مهلكهم) مخترمهم (او معذبهم عذابا شديدا) في الآخرة لتماديهم في العصيان قالوه مبالغة في ان الوعظ لا ينفع فيهم او سؤالا عن علة الوعظ ونفعه وكأنه تقاول بينهم او قول من ارعوى عن الوعظ لمن لم يرعو منهم

اويعذبهم عذاباشديدائم بين انه يحتمل ان يقول ذلك بعض الصلحاء والمجتهدين فى الموعظة والنهى عن المنكر لبعض آخراوان يقوله من ارعوى وامتنع عن الموعظة بعدالاجتهاد البليغ فيها لمن لم يرعومنهم عنهافعلى الاول اهل القرية تكون فرقتين فرقة مذنبة صادواالسمك وفرقة صلحاء وعظوالفرقة المذنبة ونهوهم وهذه الفرقة تقاولوافيما بينهم بذلك وعلى الثانى تكون اهل القرية ثلاث فرق فرقة مذنبة وفرقتان صالحتان اجتهدكل واحدة منهما فى موعظة الفرقة المذنبة ثم ان احدى هاتين الفرقتين ارعوت عن موعظة الفرقة المذنبة ليأسهم من القبول والاخرى لم ترعوعنها اوقالت الفرقة الساكتة من هاتين الفرقتين للاخرى لم تعظون (**قوله** وقيل المراد) اى بقوله تعالى واذقالت امة منهم اى قالت طائفة من الفرقة الهالكة للفرقة الصالحة حين وعظوهم لم تعظون قوما الله مهلكهم اومعذبهم بزعمكم فعلى هذاتكون اهل القرية فرقتين فرقة مذنبة وفرقة واعظة وتجيب الفرقة المذنبة وعاظهم بأن يقولوالم تعظون قوماالى آخرها الالن كون القائلين هم الموعوظون المذنبون خلاف ظاهر قوله تعالى معذرة الى ربكم ولعلهم يتقون ولذلك ضعفه المصنف والمعذرة اسم مصدر وهوالعذروقيل انهابمعنى الاعتذار والعذر التنصل من الذنب اى التبرى منه قرأ العامة معذرة بالرفع على انهاخبر مبتدأ محذوف اى موعظتنامعذرة وقرأ حفص عن عاصم بالنصب على انهامصدرفعل مقدر من لفظهااى اعتذرنابه معذرة اوعلى العلة اى وعظناهم لاجل المعذرة ومعناه ان الامر بالمعروف واجب علينافعلينا موعظة هؤلاء العصاة عذرا الى الله ولعلهم يتقون الله و يتركون المعصية لان قبول الحق الواضح يرجى من الانسان (**قوله** تركواترك الناسى) يعنى قوله تعالى نسوا استعارة تبعية شبه تركهم عمدا ما وعظوابه بترك من تركه سهوا ونسيانا فاطلق عليه اسم النسيان استعارة تصريحية فاشتق منه نسوا وصير الى المجاز لتعذر الحمل على الحقيقة (**قوله** بعذاب بئيس) بفتح الباء وهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة مثل رئيس اى بعذاب ذى بأس وهو الشدة وقرأ ابوبكر بيأس بفتح الباء وهمزة مفتوحة بعد الياء الساكنة وابن عامر بئس بكسر الباء وهمزة ساكنة بعدهاعلى انه صفة على وزن فعل اصله بئس بفتح الباء وكسر الهمزة فخفف كما فى كبدوكتف بأن قيل كبدوكتف ونافع بيس بكسر الباء من غيرهمزمثل عبس على قلب الهمزة ياء اوعلى انه فعل الذم نقل الى الاسمية فوصف به وقرئ بيس بتشديد الياء كميت وريس اصله بئس قلبت همزته ياء وادغم الياء فى الياء وبيس بياء ساكنة على التخفيف كهين فى هين و بأس على فاعل (**قوله** تكبرواعن ترك مانهواعنه) فسر العتوبالتكبر والتمرد والعناد وفى جميع ذلك معنى الاباء والاباء عن المنهى عنه انمايكون بالاطاعة ومعلوم ان الاطاعة لكونهالاتوجب العقوبة غيرمرادهمنا فلذلك قدر المضاف والتكبر عن ترك المنهى عنه انمايكون بارتكابه الذى يوجب العقوبة (**قوله** كقوله انماقولنالشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) يعنى ان قوله تعالى قلنالهم كونوا قردة ليس المراد به انه تعالى كونهم قردة بقول وكلام سمع يدل على طلب التكوين لان حمل الكلام على الامر بعيد من حيث ان المأمور بالفعل يجب ان يكون قادرا عليه والقوم ما كانوا قادرين على ان يقلبوا انفسهم قردة وايضا الامر بالكون ان كان حال وجود المكون فلاوجه للامر وان كان حال عدمه فكذلك اذلا معنى لان يؤمر المعدوم بأن يوجد بنفسه بل المراد انه تعالى مسخهم قردة بتعلق قدرته وارادته بذلك الاانه اخرج الكلام على طريق الاستعارة التمثيلية بأن شبه تأثير قدرة الله تعالى فى المراد من غيرتوقف وامتناع ومن غير مزاولة عمل واستعمال آلة بأمر المطاع للمطيع فى حصول المأمور به من غيرامتناع وتوقف فاستعير قوله تعالى كونوا قردة من امر المطاع للمطيع لتاثير قدرته فى المكون وليس ثمة قول ولا امر ولا مأمور حقيقة (**قوله** والظاهر يقتضى ان الله تعالى عذبهم اولا) اى الظاهر ان العذاب البئيس المذكور اولا غير المسخ المذكور بعده وان القوم تمردوا مع نزول ذلك العذاب فمسخهم الله تعالى قردة بعدذلك وان جازأن يكون قوله تعالى فلما عتوا عما نهوا عنه تكريرا للآية الاولى وتفصيلا لها (**قوله** اى أعلم) والمعنى اذكر يا محمد اذ أعلم الله اسلافهم على ألسنة انبيائهم انهم ان غيروا و بدلوا ولم يؤمنوا بالنبى الامى سلط الله عليهم العرب يقاتلونهم الى ان يسلموا او يعطوا الجزية كذا فى التيسير فضمير عليهم على هذا ينبغى ان يرجع الى من وجد فى عصره عليه الصلاة والسلام يعنى ان تأذن مثل توعد بمعنى اوعد الاان الايذان قديراد به التبيين والاعلام للغير وهو قوله اى اعلم وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال تأذن ربك اى قال ربك وقد يراد به العزم على الامر وتصميم النية الجازمة القاطعة كقوله لاصيام لمن لم يعزم الصيام من الليل اى لمن لم يقطعه بالنية وعزم الله تعالى على الامر

وقيل المرادطائفة من الفرقة الهالكة اجابوابه وعاظهم رداعليهم وتهكمابهم (قالوا معذرة الى ربكم) جواب للسؤال اى موعظتنا انهاء عذر الى الله حتى لانسب الى تفريط فى النهى عن المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر اوالعلة اى اعتذرنابه معذرة اووعظناهم معذرة (ولعلهم يتقون) اذاليأس لايحصل الابالهلاك (فلما نسوا) تركواترك الناسى (ماذكروابه) ماذكرهم به صلحاؤهم (انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة امر الله (بعذاب بئيس) شديد فعيل من بؤس يبؤس بؤسا اذا اشتد وقرأ ابوبكر بيئس على وزن فيعل كضيغم وابن عامر بئس بكسر الباء وسكون الهمزة على انه بئس كحذر كما قرئ به فخفف عينه بنقل حركتها الى الفاء ككبد فى كبد ونافع بيس على قلب الهمزة ياء كما قلبت فى ذيب اوعلى انه فعل الذم وصف به فجعل اسما وقرئ بيس كريس على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها و بيس على التخفيف كهين وبأس كفاعل (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (فلما عتوا عما نهوا عنه) تكبروا عن ترك مانهوا عنه كقوله تعالى وعتوا عن امر ربهم (قلنالهم كونوا قردة خاسئين) كقوله انما قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون والظاهر يقتضى ان الله تعالى عذبهم اولا بعذاب شديد فعتوابعدذلك فمسخهم و يجوز ان تكون الآية الثانية تقريرا وتفصيلا للاولى روى ان الناهين لما ايسوا من اتعاظ المعتدين كرهوا مساكنتهم فقسموا القرية بجدار فيه باب مطروق فأصبحوا يوما ولم يخرج اليهم احد من المعتدين فقالوا ان لهم شانا فدخلوا عليهم فاذاهم قردة فلم يعرفوا انسباءهم ولكن القرود تعرفهم فجعلت تأتى أنسباءهم وتشم ثيابهم وتدور باكية حوالهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لاابدانهم (واذ تأذن ربك) اى اعلم تفعل من الايذان بمعناه كالتوعد والايعاد او عزم لان العازم على الشئ يؤذن نفسه بفعله

واجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب بجوابه وهو (ليبعثن عليهم الى يوم القيامة) والمعنى واذأ وجب ربك على نفسه ليسلطن على اليهود (من يسومهم سوء العذاب) كالاذلال وضرب الجزية بعث الله عليهم بعد سليمان عليه السلام بخت نصر فخرب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبى نساءهم وذراريهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤدونها الى المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل بهم ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر (ان ربك لسريع العقاب) عاقبهم فى الدنيا (وانه لغفور رحيم) لمن تاب وآمن (وقطعناهم فى الارض أمما) وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم تتمة لادبارهم حتى لا يكون لهم شوكة قط وأمما مفعول ثان او حال (منهم الصالحون) صفة او بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم (ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس دون ذلك اى منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم (وبلوناهم بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم (لعلهم يرجعون) ينتبهون فيرجعون عما كانوا عليه (فخلف من بعدهم) من بعد المذكورين (خلف) بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شائع فى الشر والخلف بالفتح فى الخير والمراد به الذين كانوا فى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) التوراة من اسلافهم يقرأونها ويقفون على ما فيها (يأخذون عرض هذا الادنى) حطام هذا الشىء الادنى يعنى الدنيا وهو من الدنو او من الدناءة وهو ما كانوا يأخذون من الرشى فى الحكومة على تحريف الكلم والجملة حال من الواو (ويقولون سيغفر لنا) لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه وهو يحتمل العطف والحال والفعل مسند الى الجار والمجرور او مصدر يأخذون وان يأتهم عرض مثله (يأخذوه) حال من الضمير فى لنا اى يرجون المغفرة مصرين على الذنب عائدين الى مثله غير تائبين عنه

عبارة عن تقرر ذلك الامر فى علمه وتعلق ارادته بوقوعه فى الوقت المقدر له عبر عن الارادة الجازمة والقصد المستحكم بالايذان لما فيه من معنى ايذان المريد نفسه بفعل ما اراد . لما شرح الله تعالى بعض فضائح اعمال اليهود وقبائح افعالهم ذكر فى هذه الآية انه تعالى حكم عليهم بالذل والصغار وفرقهم فى اطراف الارض ونواحيها ولم يجعل منهم ملكا يجتمعون عنده ويمتنعون به عن قهر من يعاديهم واستمر ذلك عليهم الى يوم القيامة (**قوله** الى يوم القيامة) متعلق بقوله ليبعثن واللام فيه لام جواب القسم لان قوله واذ تأذن جار مجرى القسم من حيث دلالته على تأكيد الخبر المؤذن به وقوله ليسلطن على اليهود اشارة الى ان ضمير عليهم لا يرجع الى ما رجع اليه ضمير قوله فلما عتوا عما نهوا عنه لانهم قد مسخوا قردة ثم هلكوا بعد ثلاثة ايام ولم يبق لهم نسل حتى يضرب عليهم الذلة والصغار الى يوم القيامة بل هو راجع الى من اصر على اليهودية المغيرة المخترعة من بنى اسرائيل وقوله بعث الله عليهم بعد سليمان الخ يمنع ان يرجع الى ما رجع اليه ضمير قوله واسألهم وهم اليهود الذين ادركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى شريعته وان اختاره الامام بناء على ان المقصود من هذه الآية تخويف اليهود الذين كانوا فى زمان الرسول صلى الله عليه وسلم وزجرهم عن البقاء على اليهودية لانهم اذا علموا بقاء الذل عليهم الى يوم القيامة انزجروا ولما اخبر الله تعالى فى زمان محمد عليه الصلاة والسلام عن هذه الواقعة ثم شاهدنا ان الامر كذلك كان هذا اخبارا صدقا حقا عن الغيب وكان معجزا والخبر المروى فى ان اتباع الدجال هم اليهود ان صح فمعناه انهم كانوا قبل خروجه يهودا ثم دانوا بالهيته فذكروا بالاسم الاول ولولا هذا التوجيه لكان ذلك الخبر الذى فرض صدقه مناقضا لهذه الآية فانهم فى وقت اتباعهم الدجال قد خرجوا عن الذلة والقهر (**قوله** وامما مفعول ثان) ان جعل قطع بمعنى صير او حال ان بقى على اصل معناه ومنهم الصالحون صفة لامما او بدل منه فيكون مفعولا ثانيا او حالا من مفعول قطعناهم اى فرقناهم حال كونهم منهم الصالحون (**قوله** تقديره ومنهم ناس) اشارة الى ان منهم خبر مقدم ودون ذلك صفة موصوف محذوف وهو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس او قوم دون ذلك **قوله** اى منحطون عن الصلاح) ايماء الى ان ذلك اشارة الى الصلاح المدلول عليه بقوله الصالحون الا انه حينئذ لا بد من تقدير المضاف ليصح المعنى اى ومنهم دون اهل ذلك الصلاح ليعتدل التقسيم (**قوله** تعالى وبلوناهم) اى عاملناهم معاملة المبتلى المختبر بنحو النعم والخصب والعافية وبنحو الجدب والشدائد لعلهم يرجعون عما هم عليه الى طاعة ربهم فان كل واحد من الحسنات والسيئات يدعو الى الطاعة اما الحسنات فللترغيب واما السيئات فللترهيب (**قوله** مصدر نعت به) يقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته وخلفه فى قومه خلافة اى قام مقامه فى تدبير احوال قومه والخلف والخلف بسكون اللام وفتحها فى الاصل مصدر كالطلب والضرب نعت به من جاء بعد احد يقال هو خلف سوء من ابيه وخلف صدق اذا قام مقامه الا ان الاول يستعمل فى الطالح الردى والثانى فى الصالح السوى قال الشاعر

ذهب الذين يعاش فى اكنافهم * وبقيت فى خلف كجلد الاجرب

وقيل خلف بسكون اللام اسم جمع لخالف كركب لراكب وتجر لتاجر وقال الاخفش هما سواء منهم من يحرك ومنهم من يسكن فيهما جميعا (**قوله** والمراد به) اى بالخلف الذين خلوا من بعد اليهود الذين فرقهم الله تعالى فى الارض امما موصوفين بأن منهم الصالحون ومنهم دون ذلك (**قوله** حطام هذا الشىء الادنى) الحطام ما تكسر من اليبس فسر به العرض بفتح العين والراء والمراد به جميع متاع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر واما العرض بسكون الراء فما خالف العين اعنى الدراهم والدنانير عبر عن متاع الدنيا بالحطام لعدم بقائها وسرعة زوالها والادنى تذكير الدنيا والمعنى يأخذون عرض هذه الدنيا وانما ذكر لانه لم يذكر الموصوف من نحو الدار والحياة فكأنه جعله وصفا للشىء او للمكان والمقام (**قوله** وهو من الدنو) وهو القرب سميت هذه الدار وهذه الحياة دنيا لدنوها وكونها عاجلة يقال دنوت منه دنوا اى قربت والدنى القريب واما الدنىء بمعنى الدون فهو مهموز يقال دنأ الرجل دناءة اى صار دنيئا خسيسا لا خير فيه وقوله ورثوا الكتاب فى محل الرفع على انه نعت لخلف ويأخذون حال من فاعل ورثوا ويحتمل ان يكون يأخذون مستأنفا اخبر عنهم بذلك (**قوله** وهو يحتمل العطف) اى قوله ويقولون يحتمل ان يكون معطوفا على يأخذون وان يكون حالا من فاعله الا ان علماء المعانى صرحوا بأن الجملة الحالية ان كانت فعلية والفعل مضارع مثبت امتنع دخول الواو عليها ويجب

الاكتفاء بالضمير نحو لاتمنن تستكثر واجابوا عن قول من قال قمت واصك وجهه وقول من قال

فلما خشيت اظ فيرهم * نجوت وارهنهم مالكا

بانه مبنى على حذف المبتدأ اى وانا اصك وانا ارهنهم فتكون الجملة اسمية فيصح دخول الواو واجاب بعضهم بان ماجاء فى النثر من نحو قمت واصك شاذ وماجاء فى النظم من نحو نجوت وارهنهم ضرورة فعلى هذا ينبغى ان يكون مراد من قال ان قوله ويقولون حال انه حال بتقدير وهم يقولون (**قوله** والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال وكد الله عليهم فى التوراة ان لا يقولوا على الله الا الحق فقالوا الباطل وهو ما اوجبوا على الله تعالى من مغفرة ذنوبهم التى لايتوبون منها وليس فى التوراة ميعاد المغفرة مع الاصرار على الذنب وقيل ذكر فى التوراة من ارتكب ذنبا عظيما فانه لايغفر الا بالتوبة (**قوله** عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير) مع ان المعطوف خبرية والمعطوف عليه طلبية فكأنه قيل اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ونظيره قوله تعالى ألم نربك فينا وليدا ولبثت معناه قد ربيناك ولبثت ويجوز كونه معطوفا على ورثوا فيكون قوله ألم يؤخذ معترضا بينهما (**قوله** وقرأ نافع الخ) اى انهم قرأوا افلا تعقلون بتاء الخطاب والباقون بياء الغيبة وجه الخطاب التلوين والالتفات من الغيبة الى الخطاب فالمراد بالضمائر حينئذ شئ واحد ويحتمل ان يكون الخطاب لهذه الامة اى أفلا تعقلون انتم حال هؤلاء وتتعجبون من حالهم وعلى قرآءة الغيبة يكون الضمير جاريا على ما تقدم من الضمائر وقرأ العامة والذين يمسكون بالتشديد من مسك بمعنى تمسك فان فعل قد يكون بمعنى تفعل قال الامام الواحدى يقال مسكت بالشئ وتمسكت به واستمسكت به وامتسكت به وروى ابو بكر عن عاصم يمسكون مخففة وهو ردئ لانه لايقال امسكت بالشئ وانما يقال امسكت الشئ ومعنى يمسكون بالكتاب يؤمنون به ويحكمون بما فيه قال عامة المفسرين نزلت فى مؤمنى اهل الكتاب انتهى كلامه (**قوله** على تقدير منهم) يعنى ان الخبر الجملة لابد فيها من رابط يربطها بالمبتدأ وذلك الرابط اما ضمير محذوف اعتمادا على دلالة الفحوى عليه او الاسم الظاهر الموضوع موضع الضمير فان مقتضى الظاهر ان يقال انا لانضيع اجرهم الا انه وضع المصلحين موضع الضمير تنبيها على انه تعالى لايضيع اجرهم لاجل اصلاحهم (**قوله** وافراد الاقامة) اى بالذكر مع اندراجها فى التمسك بالكتاب فانها اعظم العبادات بعد الايمان للتنبيه على فضلها حتى كأنها ليست من جنس المتمسك به تنزيلا للتغاير فى الوصف منزلة التغاير فى الذات كما ذكر فى قوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ونظائره مما يذكر فيه الخاص بعد العام (**قوله** اى قلعناه ورفعناه فوقهم) ذكر فعلين الاول منهما تفسير النتق وثانيهما هو الناصب لقوله فوقهم على الظرفية نقل الامام الرازى عن ابى عبيدة ان اصل النتق قلع الشئ من موضعه والرمى به يقال نتق ما فى الجراب اذا رمى به وصبه وامرأة ناتق ومنتاق اذا اكثرت ولدها كأنها ترمى بأولادها رميا فمعنى نتقنا الجبل اى قلعناه من اصله وجعلناه فوقهم وقال الامام الواحدى نتقنا الجبل فوقهم اى رفعناه باقتلاع له من اصله يقال نتقه ينتقه نتقا اذا قلعه من اصله فظهر بهذا ان قول المصنف اى قلعناه تفسير لقوله نتقنا الجبل وان الرفع غير داخل فى معنى النتق وان النتق من مقدمات الرفع وسبب لحصوله الا ان نتقنا لما لم يصلح ناصبا لقوله فوقهم ضمنه معنى فعل يمكن ان يعمل فيه وهو رفعنا او جعلنا كأنه قيل رفعنا الجبل فوقهم بنتقه وقلعه من مكانه فعلى هذا يكون فوقهم منصوبا بنتق لانه بمعنى رفع (**قوله** واصل النتق الجذب) يقال نتقت الغرب من البئر اى جذبته قيل الجبل هو الطور الذى سمع موسى عليه الصلاة والسلام وهو عليه كلام الله تعالى واعطى الالواح وقيل هو جبل من جبال فلسطين فرسخا فى فرسخ وقيل هو الجبل الذى عند بيت المقدس قيل ان موسى لما اتى بنى اسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم وسمعوا ما فيها من التغليظ كبر ذلك عليهم وابوا ان يقبلوا ذلك فأمر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا من سقوطه فلذلك لاترى يهود يا يسجد الا على حاجبه الايسر ويقولون هى السجدة التى رفعت عنا بها العقوبة ولما نشر موسى الالواح وفيها كتاب الله لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لاترى يهوديا تقرأ عليه التوراة الا اهتز وحرك لها رأسه قال القشيرى رحمه الله فصارى كل من اتى جبرا ان ينكص على عقبيه طوعا كذلك اهل الكتاب لما قبلوا الكتاب باجبار التكليف ما لبثوا حتى قابلوه بالتحريف (**قوله** لانه لم يقع متعلقه) اى ما علق وقوع الجبل به

(ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) اى فى الكتاب (ان لايقولوا على الله الا الحق) عطف بيان للميثاق او متعلق به اى بأن يقولوا والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب (ودرسوا ما فيه) عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير او على ورثوا وهو اعتراض (والدار الاخرة خير للذين يتقون) مما يأخذ هؤلاء (أفلا تعقلون) فيعلموا ذلك ولا يستبدلوا الادنى الدنيء المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على التلوين (والذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة) عطف على للذين يتقون وقوله أفلا يعقلون اعتراض او مبتدأ خبره (انا لانضيع اجر المصلحين) على تقدير منهم او وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على ان الاصلاح كالمانع من التضييع وقرأ ابو بكر يمسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لانافتها على سائر انواع التمسكات (واذ نتقنا الجبل فوقهم) اى قلعناه ورفعناه فوقهم واصل النتق الجذب (كأنه ظلة) سقيفة وهى كل ما اظلك (وظنوا) وتيقنوا (انه واقع بهم) ساقط عليهم لان الجبل لايثبت فى الجو ولانهم كانوا يوعدون به وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك انهم ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم وقيل لهم ان قبلتم ما فيها والا ليقعن عليكم (خذوا) على اضمار القول اى وقلنا خذوا او قائلين خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجد وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا ما فيه) بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى (لعلكم تتقون) قبائح الاعمال ورذائل الاخلاق

وهوعدم قبولهم مافى التوراة حيث قبلوه وسجدوا على انصاف جباههم (**قوله** اى اخرج من اصلابهم) اى من اصلاب بنى آدم الصلبية قيل هم مائة وعشرون ولدا من صلب آدم عليه السلام كانت حوآء تلد كل سنة ولدين ابنا و بنتا اخرج من اصلابهم نسلهم ثم اخرج من اصلاب نسلهم ذرياتهم ثم اخرج من اصلاب تلك الذرية ذرية وهكذا حتى اخرج جميع من هو كائن الى يوم القيامة اخرج من ظهورهم كل نسمة تخرج من ظهر نسلا من نسل كما تتوالد الابناء من الآباء ولم يذكر ظهر آدم مع ان الذرية كما اخذت من ظهور بنى آدم اخذت من ظهر نفس آدم واخذ الميثاق من الجميع اعتمادا على انفهامه من الكلام كما قال تعالى و يوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون اشد العذاب ولم يذكر نفس فرعون لان فى الكلام دليلا عليه ولما ذكر انه تعالى اخذ ميثاق بنى اسرآئيل بنتق الجبل فوقهم و بما جعل لهم من دلائل السمع ودلائل العقل ذكر بعد اخذ الميثاق عليهم اخذ الميثاق على الكل تقريرا للحجة على جميع المكلفين والمصنف اشار الى هذا القول بقوله لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالذر الخ قال الامام فى تفسير هذه الآية قولان مشهوران الاول وهو مذهب المفسرين واهل الاثر انه تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة من ذريته الى يوم القيامة على ماذكره المفسرون من الآثار الواردة فى هذا المعنى ثم قال والمعتزلة اطبقوا على انه لا يجوز تفسير هذه الآية بهذا الوجه واحتجوا على فساده بوجوه منها ان اخذ الميثاق لا يمكن الا من العاقل فلو اخذ الله الميثاق من اولئك لكانوا عقلاء ولو كانوا عقلاء واعطوا ذلك الميثاق حال عقلهم لوجب ان يتذكروا فى هذا الوقت انهم اعطوا الميثاق قبل دخولهم فى هذا العالم لان الانسان اذا وقعت له واقعة عظيمة مهيبة فانه لا يجوز مع كونه عاقلا ان ينساها نسيانا كليا بحيث لا يتذكر منها شيأ ومنها ان البنية شرط لحصول الحياة والعقل والفهم وتلك الذريات المأخوذة من ظهور بنى آدم لا يكون كل واحد منها عالما فاهما عاقلا الا اذا حصل له قدر من البنية اللحمية والدمية واذا كان كذلك فمجموع تلك الاشخاص الذين خرجوا الى الوجود من اول تخليق آدم الى آخر قيام القيامة لا تحويهم عرصة الدنيا فكيف يمكن ان يقال انهم حصلوا بأسرهم دفعة واحدة فى صلب آدم عليه الصلاة والسلام ومنها ان فائدة اخذ الميثاق اما ان تكون بأن يصير ذلك الميثاق حجة عليهم فى التمسك بالايمان فى ذلك الوقت او ان يصير ذلك حجة عليهم عند دخولهم فى دار الدنيا والاول باطل لانعقاد الاجماع على انهم بسبب ذلك القدر من الميثاق لا يصيرون مستحقين للثواب والعقاب والمدح والذم وكذا الثانى لانهم لما لم يذكروا ذلك الميثاق فى الدنيا فكيف يصير ذلك حجة عليهم فى التمسك بالايمان ثم قال والقول الثانى فى تفسير هذه الآية قول اصحاب النظر وارباب المعقولات وهو انه تعالى اخرج الذرية وهم الاولاد من اصلاب آبائهم وذلك بانهم كانوا نطفا فأخرجها الله تعالى وأودعها ارحام الامهات وجعلها علقا ثم مضغا حتى جعلهم بشرا سويا خلقا كاملا وكان ذلك فى ادنى مدة كما يموت الكل فيها عند النفخة الاولى و يحيى الكل فيها عند النفخة الثانية وكما انه تعالى علم آدم اسماء الاشياء كلها فيها ثم اشهدهم على انفسهم بما ركب فيهم من دلائل وحدانيته وغرآئب صنعته فبالاشهاد صاروا كأنهم قالوا بلى وان لم يكن هناك قول باللسان ونظيره قوله تعالى فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها قالتا أتينا طائعين وقول من قال قال الجدار للوتد لم تشقنى قال سل من يدقنى فان الذى ورآئى ماخلانى ورآئى * وقول الشاعر * امتلأ الحوض وقال قطنى * ثم قال هذا القول الثانى لا طعن فيه البتة وانه لا ينافى صحة القول الاول واجاب عن قول من قال لو صح القول بأخذ الميثاق لوجب ان يتذكره الانسان الآن بأن خالق العلم بالاحوال الماضية هو الله تعالى وهو فاعل مختار جاز ان لا يخلقه واجاب عن قولهم ان اخذ الميثاق لا يمكن الا من العاقل بأن البنية ليست شرطا عندنا لحصول الحياة واعلم فان الجزء الذى لا يتجزأ قابل للحياة والعقل وعن قولهم ان ظهر آدم لا يسع لمجموعها بان هذا اذا قلنا ان الانسان عبارة عن الجواهر الفردة واما اذا قلنا ان الانسان هو النفس الناطقة وانه جوهر غير متحيز ولا حال فى المتحيز فالسؤال زآئل والمصنف لما جعل قوله تعالى وأشهدهم على انفسهم ألست بربكم قالوا بلى استعارة تمثيلية مبنية على تشبيه حال شئ بحال شئ آخر حيث شبه نصب ادلة الربوبية وتمكينهم من معرفة ربوبيته تعالى باشهادهم عليها وسؤالهم سؤال التقرير بقوله ألست بربكم اجاب بما له مدخل عظيم فى المعرفة والاقرار والتمسك والطاعة فيكون حجة عليهم فى التمسك بالايمان واخذ الميثاق بهذا المعنى المجازى قائم مقام الاقرار

(واذأخذ ربك من بنى ادم من ظهورهم ذريتهم) اى اخرج من اصلابهم نسلهم على ما يتوالدون قرنا بعد قرن ومن ظهورهم بدل من بنى آدم بدل البعض وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر و يعقوب ذرياتهم (واشهدهم على انفسهم ألست بربكم) اى ونصب لهم دلائل ربوبيته وركب فى عقولهم ما يدعوهم الى الاقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم ألست بربكم قالوا بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكنهم منه منزلة الاشهاد والاعتراف على طريق التمثيل

بربوبيته تعالى واقرارهم بها واعطاؤهم الميثاق عليها قائم مقام تمكينهم من العلم بها وهذا التمكين القائم معهم في هذا العالم سبب تمكنهم من الاستدلال بعالهم من العقول المؤدية الى شهادتهم على الفائدة في اخذ الميثاق بانه تعالى يفعل مايشاء ويحكم مايريد ونقل عن القرطبي ان القوم استدلوا بهذه الآية على ان من مات صغيرا دخل الجنة لاقراره في الميثاق الاول ومن بلغ لم يغنه الميثاق الاول شيأ بل يكون ذلك حجة عليه ان اخل بالتصديق والاقرار حيث ضيع تمكنه من ذلك بالنظر الصحيح فيما نصب له من دلائل الوهيته تعالى وربوبيته واقل تلك الدلائل انه تعالى اخرجهم من اصلاب آبائهم ونقلهم الى ارحام امهاتهم الى ان بلغوا بتقليب الاحوال عليهم من نطفة ثم علقة ثم مضغة مخلقة وغير مخلقة الى ان كانوا كاملي العقل مستعدين للاستدلال بما شاهدوا من آثار صنع الله تعالى فيهم على ان لهم الها قادرا منفردا بالربوبية وكمال العلم والقدرة وهي الفطرة الاصلية التي فطر الناس عليها ليتمكن بها الانسان من آله ومآبه (**قوله** ويدل عليه) اي على ان اشهادهم بأن قال لهم ألست بربكم بطريق التمثيل وتنزيل دلالة الحال منزلة البيان بالمقال قوله تعالى قالوا بلى شهدنا اي اقررنا واعترفنا بانك ربنا والهنا لارب لنا غيرك ووجه الدلالة انه تعالى وان كان له ان يكلم عباده الا ان العقل السليم يأبى ان تتكلم الذريات المأخوذة من الاصلاب بلسان المقال لان كون تلك الذريات تامة الخلقة سوية الاعضاء يقتضي ان لا يكون خلق الانسان من النطفة على سبيل الابتداء بل يجب ان يكون خلقا على سبيل الاعادة واجمع المسلمون على ان خلقه من النطفة هو الخلق المبتدأ وقوله تعالى شهدنا فيه قولان الاول انه من كلام الملائكة وذلك ان الذرية لما قالوا بلى قال الله تعالى للملائكة اشهدوا فقالوا شهدنا عليهم بالاقرار لئلا يقولوا يوم القيامة ما اقررنا وما علمنا ان لنا الها يجب اتباع امره فأسقط كلمة لا كما في قوله تعالى وألقى في الارض رواسي ان تميد بكم اي لئلا تميد بكم هذا قول الكوفيين وتقديره عند البصريين شهدنا كراهة ان تقولوا فقوله ان تقولوا متعلق بقول الملائكة شهدنا اي معمول له على انه مفعول من اجله وكلام الذرية قد انقطع عند قولهم بلى فيحسن الوقف عليه والقول الثاني ان قوله شهدنا من بقية كلام الذرية وعلى هذا التقدير فقوله ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين يكون مفعولا له لقوله واشهدهم على انفسهم اي واشهدهم على انفسهم بكذا وكذا لئلا يقولوا او كراهة ان يقولوا انا كنا عن هذا غافلين وعلى هذا التقدير لا يجوز الوقف على قوله شهدنا ايضا لان قوله ان تقولوا لما تعلق بما قبله وهو قوله واشهدهم لم يجز قطعه عنه (**قوله** وقرأ ابو عمرو وكلاهما بالياء) اي بياء الغيبة على وفق ما سبق من قوله من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم لئلا يقولوا وقرأ الباقون بتاء الخطاب لانه قد جرى في الكلام خطاب وهو قوله ألست بربكم وكلا الوجهين حسن لان الغائبين هم المخاطبون (**قوله** لان التقليد عند قيام الدليل الخ) بيان لوجه الزام الحجة بقوله ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ما نبهنا البتة او تقولوا انما اشرك آباؤنا على سبيل التقليد لاسلافنا ونحن لا نذكر هذا الاقرار والميثاق وان تفكرنا وذلك انه تعالى لما اوضح دلائل وحدانيته وصدق رسله فيما اخبروا به وابدع نوع الانسان على الفطرة السليمة التي يمكنون بها من معرفة الحق استدلالا بتلك الدلائل لم يبق لهم ان يقولوا انا كنا عن هذا غافلين ولا ان يعتذروا بتقليد اسلافهم لان الادلة المنصوبة وتمكنهم من الاستدلال بها قائم معهم فلا عذر لهم في سلوك طريق الضلال اصلا (**قوله** الحديث رواه عمر رضي الله عنه) والحديث رواه الامام محيي السنة في المصابيح ومعالم التنزيل وهو ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية قال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها فقال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره بشماله فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل ففيم العمل يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار قال المصنف في شرحه للمصابيح معنى الآية ان الله تعالى اخرج من اصلاب بني آدم نسلهم واشهدهم على انفسهم بأن نصب لهم الادلة على ربوبيته ووحدانيته وركب فيهم العقول والبصائر وجعلها مميزة بين الحق والباطل فنزل تمكينهم من العلم بربوبيته بنصب الدلائل وخلق الاستعداد فيهم وتمكنهم من معرفتها والاقرار بها منزلة الاشهاد والاعتراف تمثيلا وتخييلا ونظيره قوله تعالى انما

ويدل عليه قوله (قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة) اي كراهة ان تقولوا (انا كنا عن هذا غافلين) لم تنبه عليه بدليل (او تقولوا) عطف على ان تقولوا وقرأ ابو عمرو كلاهما بالياء لان اول الكلام على الغيبة (انما اشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم) فاقتدينا بهم لان التقليد عند قيام الدليل والتمكن من العلم به لا يصلح عذرا (أفتهلكنا بما فعل المبطلون) يعني آباءهم المبطلين بتأسيس الشرك وقيل لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالذر واحياهم وجعل لهم العقل والنطق وألهمهم ذلك لحديث رواه عمر رضي الله تعالى عنه وقد حققت الكلام فيه في شرحي لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد هذا الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد ما ألزمهم بالميثاق المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال (وكذلك نفصل الآيات ولعلهم يرجعون) اي عن التقليد واتباع الباطل

قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وقوله تعالى فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها قالتا أتينا طائعين وقول الشاعر * اذا قالت الانساع للبطن ألحق * وقوله قالت له ريح الصبا قرقار * فان من البين الذى لا يشك فيه انه لا قول ولا خطاب ثمة وانما هو تمثيل وتصوير للمعنى وظاهر الحديث لا يساعد هذا المعنى ولا ظاهر الآية فانه سبحانه وتعالى لو اراد ان يذكر انه استخرج الذرية من صلب آدم دفعة واحدة لا على توليد بعضهم من بعض على مر الزمان لقال واذ اخذ ربك من ظهر آدم ذريته والتوفيق بينهما ان يقال المراد من بنى آدم فى الآية آدم واولاده وكأنه صار اسما للنوع كالانسان والبشر والمراد بالاخراج توليد بعضهم من بعض على مر الزمان واقتصر فى الحديث على ذكر آدم اكتفاء بذكر الاصل عن ذكر الفرع وقوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث مسح ظهر آدم يحتمل ان يكون الماسح هو الملك الموكل على تصوير الاجنة وتخليقها وجمع موادها واسند اليه تعالى لانه هو الآمر به كما اسند التوفى اليه فى قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والمتوفى لها هو الملائكة لقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة ويحتمل ان يكون الماسح هو الله تعالى ويكون المسح من باب التمثيل وقيل هو من المساحة بمعنى التقدير كأنه قال قدر ما فى ظهره من الذرية الى هنا كلام المصنف فى ذلك الشرح واشار بقوله فى هذا الكتاب وقيل الى ان تفسير الآية بما روى عن عمر رضى الله عنه من استخراج الذرية من ظهر آدم وتعيين بعضهم للجنة وبعضهم للنار لا يخلو عن ضعف اما اولا فلانه لا ميثاق فيه واما ثانيا فلأن ما فيه استخراج الذرية من ظهر آدم وما فى الاية استخراجهم من ظهور بنى آدم (**قوله** هو احد علماء بنى اسرائيل) عن ابن عباس انها نزلت فى البسوس وكان من قصتها ان رجلا من بنى اسرائيل كان قد اعطى ثلاث دعوات مستجابات وكانت له امرأة يقال لها البسوس له منها اولاد فقالت اجعل لى منها دعوة فقال لك منها واحدة فما تريدين قالت ادع الله ان يجعلنى اجمل امرأة فى بنى اسرائيل فدعا لها فجعلت اجمل امرأة فى بنى اسرائيل فلما علمت ان ليس فيهم مثلها رغبت عنه فغضب الزوج فدعا عليها فصارت كلبة نباحة فذهبت فيها دعوتان فجاء بنوها فقالوا ليس لنا على هذا قرار قد صارت امنا كلبة نباحة والناس يعيروننا بها ادع الله ان يردها الى حالها الاول فدعا الله تعالى فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات الثلاث كلها وقيل نزلت فى ابى عامر بن نعمان الراهب وكان ترهب فى الجاهلية ولبس المسوح فقدم المدينة فقال للنبى صلى الله عليه وسلم ما هذا الذى جئت به فقال عليه الصلاة والسلام جئت بالحنيفية دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال فانا عليها قال عليه الصلاة والسلام لست عليها ولكنك ادخلت فيها ما ليس منها فقال ابو عامر امات الله الكاذب طريدا وحيدا فخرج الى الشام وارسل الى المنافقين بان استعدوا القوة والسلاح وابنوا الى مسجدا فانى ذاهب الى قيصر وآت بجند أخرج محمدا واصحابه من المدينة فذلك قوله تعالى وارصادا لمن حارب الله ورسوله يعنى انتظار المجيئه فمات بالشام طريدا وحيدا فاستجاب الله دعاءه فى نفسه (**قوله** او بلعم بن باعوراء) وذلك ان موسى عليه الصلاة والسلام قصد بلده وغزا اهله وكانوا كفارا فطلبوا منه ان يدعو على موسى وقومه وكان مجاب الدعوة وعنده اسم الله الاعظم فامتنع منه فما زالوا يطلبونه حتى دعا عليه فاستجيب له ووقع موسى وبنو اسرائيل فى التيه بدعائه فقال موسى يارب باى ذنب وقعنا فى التيه فقال بدعاء بلعم فقال يارب فكما سمعت دعاءه على فاسمع دعائى عليه ثم دعا موسى ان ينزع منه اسم الله الاعظم والايمان فسلخه مما كان عليه ونزع منه المعرفة فخرجت من صدره كحمامة بيضاء وأخر المصنف هذا الوجه لان الظاهر ان احتباسهم فى التيه كان بقولهم انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وكيف يليق بموسى ان يدعو على بلعم بن باعوراء بزوال الايمان وكان مبعوثا الى الناس ليدعوهم الى الايمان (**قوله** حتى لحقه) على ان يكون اتبع مثل تبع متعديا الى واحد بمعنى ادركه ولحقه وهو مبالغة فى ذمه حيث جعل اماما للشيطان وفى الصحاح اتبعت القوم على افعلت اذا كانوا قد سبقوك فلحقتهم واتبعت ايضا غيرى يقال اتبعه الشئ فاتبعه قال الاخفش تبعته واتبعته بمعنى مثل ردفته واردفته (**قوله** او الى السفالة) وهى الانحطاط الذى هو مقابل الرفع كما ان الدنيا مقابل لمنازل الابرار فان الدنيا ابست منازلهم لقوله عليه الصلاة والسلام فاعبروها ولا تعمروها (**قوله** وانما علق رفعه بمشيئة الله) يعنى ان الظاهر ان يعلق رفعه بفعله الذى يستحق به الرفع مثل ان يقال لو لزم العمل بالآيات ولم ينسلخ منها لرفعناه اى بسبب تلك الايات وملازمتها لان قوله بها افاد ان لزوم الآيات والعمل بها سبب لرفعه فيكون الرفع بالآيات معلقا بلزوم العمل بالآيات فكان الظاهر ان يعلق الرفع بفعل العبد الا انه علق بمشيئته تعالى تنبيها على ان السبب الحقيقى هو المشيئة حيث انها سبب

(واتل عليهم) اى على اليهود (نبأ الذى آتيناه اياتنا) هو احد علماء بنى اسرئيل او امية بن ابى الصلت فانه كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله تعالى مرسل رسولا فى ذلك الزمان ورجا ان يكون هو نفسه فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حسد وكفر به او بلعم بن باعوراء من الكنعانيين اوتى علم بعض كتب الله (فانسلخ منها) من الآيات بأن كفر بها واعرض عنها (فأتبعه الشيطان) حتى لحقه وادركه فصار قرينا له وقيل استتبعه (فكان من الغاوين) فصار من الضالين روى ان قومه سألوه ان يدعو على موسى ومن معه فقال كيف ادعو على من معه الملائكة فألحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا فى التيه (ولو شئنا لرفعناه) الى منازل الابرار من العلماء بها بسبب تلك الآيات وملازمتها (ولكنه اخلد الى الارض) مال الى الدنيا والى السفالة (واتبع هواه) فى ايثار الدنيا واسترضاء قومه واعرض عن مقتضى الآيات وانما علق رفعه بمشيئة الله تعالى ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيها على ان المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعه وان عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه وان السبب الحقيقى هو المشيئة وان ما نشاهده من الاسباب وسائط معتبرة فى حصول المسبب من حيث ان المشيئة تعلقت به كذلك وكان من حقه ان يقول ولكنه اعرض عنها فأوقع موقعه اخلد الى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها على ما حمله عليه وان حب الدنيا رأس كل خطيئة

للافعال الموجبة لرفع الدرجة وان الافعال المذكورة وسائط فى حصول رفعها فكما يصح تعليق الرفع بالوسائط المعتبرة فيه يصح تعليقه بالمشيئة التى هى سبب لتلك الوسائط والافعال ولما كانت كلمة لو تدل على انتفاء الشئ لانتفاء غيره افاد الكلام انما رفعنا درجته لعدم ملازمته العمل بمقتضى الآيات وملازمة العمل لما كانت مسببة عن المشيئة كان عدم الملازمة دليلا على انتفاء سببه الذى هو المشيئة فلزم ان يكون انتفاء الرفع لانتفاء المشيئة ولذلك قال ولو شئنا لرفعناه الاان اللائم حينئذ ان يستدرك بما يقال لكنا لم نشأ رفعه على استثناء نقيض السبب الحقيقى اولكنه اعرض عن ملازمة الآيات والعمل بمقتضاها على استثناء نقيض السبب الظاهرى فعدل عنه واوقع موقعه اخلد الى الارض لما ذكره من المبالغة والتنبيه ووجه المبالغة ان الاخلاد الى الارض كناية عن الاعراض عن الآيات والكناية ابلغ من التصريح فحصول الآية ولو شئنا رفع درجته لوفقناه للعمل بالآيات ورفعنا درجته بتلك الاعمال ولكنا لم نشأ منه ذلك فهذا يدل على ان الكائنات من الكفر والايمان والطاعة والعصيان كلها بمشيئة الله تعالى وهذه الآية من اشد الآيات على العلماء لانه تعالى لما خص هذا الرجل بآياته وبيناته وعلمه اسمه الاعظم وخصه بالدعوات المستجابة واتبع الهوى سلخه من الدين وصار فى درجة الكلب وذلك يدل على ان من كانت نعم الله عليه اكثر اذا اعرض عن متابعة الهدى واتبع الهوى كان بعده عن الله اعظم واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله من ازداد علما ولم يزدد هدى لم يزدد من الله الابعدا وقال عليه الصلاة والسلام ما ذئبان جائعان ارسلا فى غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والسرف فى دينه قيل كان سبب انسلاخه عنها طاعته امرأته واخذه الحطام من اهل زمانه ولاشئ اضر بالعالم منهما (**قوله** ادلاع اللسان) بالدال المهملة يقال دلع لسانه فاندلع اى اخرجه فخرج ودلع لسانه اى خرج يتعدى ولا يتعدى والتمثيل واقع موقع لازم التركيب يعنى قوله تعالى فمثله واقع موقع قوله فحططناه ابلغ حط ووضعنا منزلته الذى هو لازم مدلول قوله تعالى ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد الى الارض فان مدلوله انا لم نشأ رفعه ونفى مشيئة الرفع يلزمه نفى الرفع ووضع المنزلة اقيم التمثيل المذكور مقام هذا اللازم للمبالغة فى الحط فان فى تمثيله بالكلب حطا وفى تمثيله فى اخس احواله زيادة حط مع ان تصوير المعقول بصورة المحسوس ابلغ فى بيانه لان الفة العامة بالمحسوس اتم واكمل وادراكهم له اعم واشمل قيل فى وجه التمثيل ان كل شئ يلهث فانما يلهث من اعياء او عطش الا الكلب اللاهث فانه يلهث فى كل واحدة من حالتى الاعياء والراحة وحالتى العطش والرى فان ذلك عادة له وطبيعة وهو مواظب عليه للطبيعة الخسيسة لا لأجل حاجة وضرورة فكذلك من آتاه الله العلم والدين واغناه الله عن التعرض لاوساخ اموال الناس اى طلب الدنيا والقاء نفسه فيها كان حاله كحال ذلك اللاهث حيث واظب على الحالة الخسيسة والفعل القبيح لمجرد اتباع نفسه الخبيثة وطبيعته الخسيسة لأجل الحاجة والضرورة وقيل ايضا ان العالم اذا توسل بعلمه الى طلب الدنيا بان يورد عليهم انواع علومه ويظهر عندهم فضائل نفسه ومناقبها فلاشك انه عند ذكر تلك الكلمات وتقرير العبارات يدلع لسانه ويخرجه لاجل ما تمكن فى قلبه من حرارة الحرص وشدة العطش الى الفوز بالدنيا فكانت حالته شبيهة بحال ذلك الكلب الذى يخرج لسانه ابدا لمجرد الطبيعة الخسيسة سواء دعته الى ذلك حاجة وضرورة ام لا ثم انه تعالى لما مثل حال من اوتى الآيات والبينات وعلم الاسم الاعظم وخص بالدعوات المستجابات بحال الكلب اللاهث فى كل حال عم بهذا التمثيل جميع المكذبين بآيات الله فقال ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا وذلك اشارة الى صفة الكلب ويجوز ان يشار به الى المنسلخ من الآيات او الكلب على ان يكون اداة التشبيه محذوفة من ذلك اى صفة المنسلخ او صفة الكلب مثل الذين كذبوا (**قوله** فانها نحو قصصهم) اى فان قصة بلعم نحو قصة اليهود فان بلعم بعد ما اوتى آيات الله انسلخ منها ومال الى الدنيا حتى صار كالكلب كذلك اليهود بعد ما اوتوا التوراة المشتملة على نعت رسوله صلى الله عليه وسلم وذكر القرآن المعجز وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفتحون به انسلخوا مما اعتقدوا فى حقه وكذبوه وحرفوا اسمه فليحذروا مما يؤول اليه حال بلعم (**قوله** اى مثل القوم) يعنى ان ساء بمعنى بئس وفاعلها مضمر فيها ومثلا مميز لذلك المضمر مفسر له وقد تقرر ان المخصوص بالذم لا يكون الا من جنس التمييز والتمييز مفسر للفاعل فهو هو فيجب ان يصدق الفاعل والتمييز والمخصوص على شئ واحد والقوم ههنا غير صادق على التمييز والفاعل فلذلك قدر المضاف المحذوف وهو المخصوص وجعل تقدير الكلام ساء مثلا مثل القوم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (**قوله** وقرئ ساء مثل القوم) برفع مثل

(**قوله**) فصفته التى هى مثل فى الخسة (كمثل الكلب) كصفته فى اخس احواله وهو (ان تحمل عليه يلهث اوتتركه يلهث) اى يلهث دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرد او ترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فؤاده واللهث ادلاع اللسان من التنفس الشديد والشرطية فى موضع الحال والمعنى لاهثا فى الحالتين والتمثيل واقع موقع لازم التركيب الذى هو نفى الرفع ووضع المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لما دعا على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا فاقصص القصص) القصة المذكورة على اليهود فانها نحو قصصهم (لعلهم يتفكرون) تفكرا يؤدى بهم الى الاتعاظ (ساء مثلا القوم) اى مثل القوم وقرئ ساء مثل القوم على حذف المخصوص بالذم (الذين كذبوا بآياتنا) بعد قيام الحجة عليها وعلمهم بها (وانفسهم كانوا يظلمون) اما ان يكون داخلا فى الصلة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم انفسهم او منقطعا عنها بمعنى وما ظلموا بالتكذيب الا انفسهم فان وباله لا يتخطاها ولذلك قدم المفعول

(من يهدالله فهو المهتدى ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون) تصريح بان الهدى والضلال من الله وان هداية الله تختص ببعض دون بعض وانها مستلزمة للاهتداء والافراد فى الاول والجمع فى الثانى باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على ان المهتدين كواحد لاتحاد طريقهم بخلاف الضالين والاقتصار فى الاخبار عمن هداه الله بالمهتدى تعظيم لشأن الاهتداء وتنبيه على انه فى نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لولم يحصل له غيره لكفاه وانه المستلزم للفوز بالنعم الآجلة والعنوان لها

(ولقد ذرأنا) خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن والانس) يعنى المصرين على الكفر فى علمه تعالى (لهم قلوب لايفقهون بها) اى لايلقونها الى معرفة الحق والنظر فى دلائله (ولهم اعين لايبصرون بها) اى لاينظرون الى ماخلق الله نظر اعتبار (ولهم آذان لايسمعون بها) الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر (اولئك كالانعام) فى عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر او فى ان مشاعرهم وقواهم متوجهة الى اسباب التعيش مقصورة عليها (بل هم اضل) فانها تدرك مايمكن لها ان تدرك من المنافع والمضار وتجتهد فى جذبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك بل اكثرهم يعلم انه معاند فيقدم على النار (اولئك هم الغافلون) الكاملون فى الغفلة (ولله الاسماء الحسنى) لانها دالة على معان هى احسن المعانى والمراد بها الالفاظ وقيل الصفات (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون فى اسمائه) واتركوا تسمية الزائغين فيها الذين يسمونه بما لاتوقيف فيه اذ ربما يوهم معنى فاسدا كقولهم ياابا المكارم ياابيض الوجه اولا تبالوا بانكارهم ماسمى به نفسه كقولهم مانعرف الا رحمن اليمامة او وذروهم والحادهم فيها باطلاقها على الاصنام واشتقاق اسمائها منها كاللات من الله والعزى من العزيز ولاتوافقوهم عليه اواعرضوا عنهم فان الله مجازيهم كما قال (سيجزون ماكانوا يعملون) وقرأ حمزة هنا وفى فصلت يلحدون بالفتح يقال لحد والحد اذا مال عن القصد (وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون) ذكر ذلك بعد مابين انه خلق للنار طائفة ضالين ملحدين عن الحق للدلالة على انه ايضا خلق للجنة امة هادين بالحق عادلين بالامر واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه ان فى كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله صلى الله عليه وسلم لاتزال من امتى طائفة على الحق الى ان يأتى امر الله اذ لو اختص بعهد الرسول اوغيره لم يكن لذكره فائدة فانه معلوم (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم) سنستدنيهم الى الهلاك قليلا قليلا واصل الاستدراج الاستصعاد اوالاستنزال درجة بعد درجة (من حيث لايعلمون) مانريد بهم وذلك ان تتواتر عليهم النعم فيظنوا انها لطف من الله بهم فيزدادوا بطرا وانهماكا فى الغى حتى يحق عليهم كلمة العذاب (وأملى لهم) وأمهلهم عطف على سنستدرجهم (ان كيدى متين) ان اخذى شديد وانما سماه كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان

مضافا الى القوم على انه فاعل ساء والموصول على هذا فى محل الرفع على انه المخصوص بالذم فلابد من حذف المضاف ليتصادق الفاعل والمخصوص على شئ واحد والتقدير ساء مثل القوم مثل الذين اى صفتهم العجيبة وهى تكذيبهم بآيات الله واعراضهم عنها بعد قيام الحجة عليهم وعلمهم بها ثم انه تعالى لما وصف الضالين وعرف حالهم بالمثل المذكور بين بقوله من يهدالله فهو المهتدى الآية ان كل واحد من الهدى والضلال من الله تعالى وان هدايته تعالى تختص ببعض دون بعض فانها مستلزمة للاهتداء ولما كانت هذه التصريحات مخالفة لما تشتهيه انفس المعتزلة اضطربوا وذكروا فى تأويل الآية وجوها كثيرة منها ماذكره الجبائى وارتضاه القاضى وهو ان المراد من يهده الله الى الجنة والثواب فى الآخرة فهو المهتدى فى الدنيا السالك طريقة الرشد فيما كلف به فبين تعالى انه لايهدى الى الثواب فى الآخرة الا من هذه صفته ومن يضلله عن طريق الجنة فاولئك هم الخاسرون وهو ضعيف لانه قد حمل قوله من يهدالله على الهداية فى الآخرة الى الجنة وقوله فهو المهتدى على الاهتداء الى الحق فى الدنيا وذلك يوجب الركاكة فى النظم بل يجب ان تكون الهداية والاهتداء راجعين الى شئ واحد حتى يكون الكلام حسن النظم (قوله والافراد فى الاول) اى افراد الضمير من فى قوله تعالى فهو المهتدى وجمعه فى قوله فاولئك هم الخاسرون لاعتبار جانب اللفظ فى الاول وجانب المعنى فى الثانى تنبيه على ماذكر (قوله تعالى اولئك كالانعام) فان الانسان وسائر الحيوانات متشاركة فى القوى الطبيعية الغاذية والنامية والمولدة ومتشاركة ايضا فى منافع الحواس الباطنة والظاهرة وفى احوال التخيل والتوهم والتذكر ولاامتياز بين الانسان وسائر الحيوانات الا بحسب القوة العقلية والفكرية التى تهديه الى معرفة الحق لذاته والخير لاجل العمل به فلما اعرض الكفار عن اعمال القوة العقلية والفكرية والتوسل بها الى معرفة الحق والعمل بالخير كانوا كالانعام بل هم اضل لان الحيوانات لاقدرة لها على تحصيل هذه الفضائل والانسان اعطى القدرة على تحصيلها ومن يعرض عن اكتساب الفضائل العظيمة مع القدرة على تحصيلها كان اخس حالا ممن لايكتسبها مع العجز ولان الانعام مطيعة لله تعالى والكافر غير مطيع لربه ولان البهائم اذا كان معها مرشد لاتضل والكفار تضل وان جاءهم الانبياء وانزل عليهم الكتب ثم انه تعالى لما وصف المخلوقين لجهنم بقوله اولئك هم الغافلون امر بعده بذكره تعالى فقال ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وهذا كالتنبيه على ان الموجب لدخول جهنم هو الغفلة عن ذكر الله والمخلص من عذاب جهنم هو ذكر الله واصحاب الذوق والمشاهدة يجدون من ارواحهم ان الامر كذلك فان القلب اذا غفل عن ذكر الله واقبل على الدنيا وشهواتها وقع فى نار الحرص وزمهرير البعد والحجاب واذا اجرى على قلبه ذكر الله تعالى ومعرفته تخلص من نيران الآفات ومن حسرات الخسران (قوله والمراد بها الالفاظ) اى الالفاظ الدالة على البارى تعالى روى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة ان الله وتر يحب الوتر وهى هو الله الذى لااله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس الى آخرها (قوله وقيل الصفات) فكأنه قيل ولله الاوصاف الحسنى مثل كونه عالما بعلم قديم وقادرا على كل شئ وخالقا لكل شئ ومريدا لكل كائن ونحو ذلك فان لفظ الاسم قد يطلق على مايدل على معنى اى على معنى تام غير مقارن للزمان يقال طار اسمه فى الافاق اى انتشرت صفته ونعته دلت الآية على انه تعالى له اسماء حسنة وان الانسان لايدعو الله الا بها وانها توقيفية لااصطلاحية فانه يجوز ان يقال ياجواد ولايجوز ان يقال ياسخى ويجوز ان يقال ياعالم ولايجوز ان يقال يافقيه ياعاقل ياطبيب قال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم وقال ومكروا ومكر الله ولايقال فى الدعاء يامخادع يامكار ويقال انه تعالى خالق كل شئ واله كل شئ ولايقال ياخالق الخنازير والخبائث ويا اله القرود ومحقرات عالم الكون قال مقاتل رحمه الله ان رجلا من الصحابة دعا الله فى صلاته ودعا الرحمن فقال رجل من المشركين أليس يزعم محمد واصحابه انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو ربين اثنين فأنزل الله تعالى هذه الآية فدعا النبى صلى الله عليه وسلم وقال ادعوا الله اوادعوا الرحمن رغما لانوف المشركين فاياما تدعوا من هذه الاسماء فله الاسماء الحسنى (قوله سنستدنيهم) الاستدناء استفعال من الدنو وهو القرب اى سنقربهم الى الهلاك على التدريج فى كتمان وخفية وقيل الاستدراج اتساع البر مع انساء الشكر قال عليه الصلاة والسلام اذا رأيت الله انعم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم انه مستدرج ثم تلا هذه الآية وقوله تعالى والذين مبتدأ وخبره الجملة الاستقبالية بعده ويحتمل ان يكون فى محل النصب على الاشتغال

بفعل مقدرتقديره سنستدرج الذين كذبوا (**قوله** فخذافخذا) اى قوماقوما وقبيلة قبيلة والفخذ فى العشائر اقل من البطن اولها الشعب ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ (**قوله** يهوت) اى يصوت يقال هيت به وهوت اى صاح به ودعاه عن قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يحذرهم عقوبة الله ووقائعه فقام على الصفا ليلا وجعل يدعو قريشا فخذا فخذا يابنى فلان يابنى فلان الى الصباح فقال قائلهم ان صاحبكم هذا لمجنون بات يصوت الى الصباح فنزلت الآية وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يغشاه حالة عجيبة عند نزول الوحى فيتغير وجهه الكريم ويصفر لونه المليح وتعرض له حالة شبيهة بالغشى والجهال كانوا يقولون انه جنون فبين الله تعالى فى هذه الآية انه ليس بمجنون انما هو نذير مبين من رب العالمين وحثهم على التفكر فى امره عليه الصلاة والسلام ليعلموا انه انما دعا للانذار لا لما نسب اليه من الجنون والجنة حالة من الجنون كالجلسة والركبة ودخول من فى قوله من جنة يوجب ان لايكون به نوع من انواع الجنون فان من كان شأنه الدعوة الى الله تعالى واقامة الدلائل القاطعة والبينات الباهرة بألفاظ فصيحة بلغت فى الفصاحة الى حيث عجز الاولون والآخرون عن معارضتها وكان حسن الخلق طيب النفس مرضى الطريقة نقى السريرة مواظبا على اعمال حسنة صار بها قدوة لعقلاء العالمين كيف يتصور ان يكون فيه نوع من الجنة بل هو رحمة للعالمين وسماه صاحبهم لانه نبيهم يصحبهم ويخالطهم وكلمة ما فى قوله ما بصاحبهم يجوز ان تكون استفهامية فى محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم اى اى شئ استقر بصاحبهم من الجنون وان تكون نافية حثهم على التفكر فى شأنه ومكارم اخلاقه اولا ثم ابتدأ كلاما آخر اما استفهام انكارا ونفيا ثم قصره على الانذار المبين بطريق النفى والاستثناء تأكيدا لتكذيبهم ثم وبخهم على ترك النظر فيما يدل على صدقه وصحة ما يدعوهم اليه من توحيد صانع العالم وعظم شأنه وكمال قدرته لتطمئن قلوبهم الى التصديق بنبوة الداعى فان النظر فى امر النبوة متفرع على النظر فى دلائل التوحيد وثبوت الصانع الحكيم والملكوت بمنزلة الملك وزيدت التاء والواو للمبالغة كالرغبوت والرهبوت والملك السلطان وتقديره ملكوتنا فى السموات والارض ثم اشار الى ان دليل التوحيد ليس مقصورا على السموات والارض بل كل ما يقع عليه اسم الشئ برهان باهر على التوحيد كما قيل وفى كل شئ له آية * تدل على انه واحد فان كل ذرة من ذرات الكائنات مع كونها مساوية لسائر الذرات فى كونها جواهر اوذاتا متحيزة مخالفة لسائر الذوات فى اللون والشكل والطبع والطعم وسائر الصفات واختصاص كل واحدة منها بما يخصها من الصفات لابد له من مخصص ولابد ان تنتهى سلسلة المخصصات الى الواجب لذاته والا الدار اوتسلسل (**قوله** وكذا اسم يكون) فيه انه يقتضى تكرار تقدير الشأن فى الآية فان التقدير حينئذ ان الشأن عسى ان يكون الشأن والاولى ان يقال ان يكون وقد اقترب تنازعا فى اجلهم ويمكن ان يقال رجع التكرار المذكور على التزام الاضمار قبل الذكر لانه لايصار اليه الالضرورة (**قوله** قبل معافصة الموت) اى قبل اغتياله فجأة يقال عافصت الرجل اذا اخذته على غرة (**قوله** تعالى فبأى) متعلق بيؤمنون وهى جملة استفهامية سيقت للتعجب من تصميمهم على الكفر بعد الزام الحجة بنهاية البيان والتقرير اى اذا لم يؤمنوا بهذا الحديث فكيف يؤمنون بغيره والمراد من التعلق فى قوله وقيل هو متعلق التعلق المعنوى بمعنى ارتباط الكلام بما قبله لا التعلق الصناعى وكان لفظ التضعيف وهو قيل اشارة الى ان الاولى ان يجعل متعلقا بالتوبيخ المستفاد من مجموع قوله اولم ينظروا فى ملكوت السموات الآية (**قوله** كالتقرير) اى لضلالهم فانه تعالى لما ذكر تصميمهم على الكفر وتماديهم فى الضلال بين ههنا علة ضلالهم فقال من يضلل الله فلا هادى له وجه الغيبة فى يذرهم ظاهر وهو اسناده الى ضمير الاسم الظاهر وهو اسم الجلالة ووجه التكلم الالتفات من الغيبة الى التكلم تعظيما للفعل ووجه الرفع الاستئناف اى وهو يذرهم اونحن نذرهم على حسب القراءتين ووجه جزمه العطف على محل قوله فلا هادى له لان الجملة المنفية جواب الشرط فى محل الجزم فعطف على محلها والعمه التردد والحيرة (**قوله** اولسرعة حسابها) اى اوليكون الحساب الواقع فيها يتم وينقضى فى ساعة واحدة لانه تعالى لايشغله شأن عن شأن كأنه تعالى لما حثهم على الايمان والتوبة بقوله وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم تحذيرا لهم من معافصة الموت قبل التوبة فان من مات فقد قامت قيامته وينكشف له ما يستحقه من الثواب والعقاب سأل جماعة من اليهود وقيل من قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تقوم الساعة فنزل قوله تعالى يسألونك عن الساعة ليتحقق فى القلوب ان وقت قيام الساعة مكتوم عن الخلق ليصير المكلف مسارعا الى التوبة واداء الواجبات فانه

(أولم يتفكروا ما بصاحبهم) يعنى محمدا عليه الصلاة والسلام (من جنة) من جنون روى انه عليه الصلاة والسلام صعد على الصفا فدعاهم فخذا فخذا يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون بات يهوت الى الصباح فنزلت (ان هو الا نذير مبين) موضح انذاره بحيث لا يخفى على ناظر (أولم ينظروا) نظر استدلال (فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ) مما يقع عليه الشئ من الاجناس التى لا يمكن حصرها ليدلهم على كمال قدرة صانعها ووحدة مبدعها وعظم شأن مالكها ومتولى امرها ليظهر لهم صحة ما يدعوهم اليه (وأن عسى ان يكون قد اقترب اجلهم) عطف على ملكوت وان مصدرية او مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون والمعنى اولم ينظروا فى اقتراب آجالهم وتوقع حلولها فيسارعوا الى طلب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل معافصة الموت ونزول العذاب (فبأى حديث بعده) اى بعد القرآن (يؤمنون) اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية فى البيان كأنه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام الحجة والارشاد الى النظر وقيل هو متعلق بقوله عسى ان يكون كأنه قيل لعل اجلهم قد اقترب فما بالهم لا يبادرون الايمان بالقرآن وماذا ينتظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فبأى حديث احق منه يريدون ان يؤمنوا به وقوله (من يضلل الله فلا هادى له) كالتقرير والتعليل له (ونذرهم فى طغيانهم) بالرفع على الاستئناف وقرأ ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله ومن يضلل الله وحمزة والكسائى به وبالجزم عطفا على محل فلا هادى له كأنه قيل لا يهده احد غيره ويذرهم (يعمهون) حال من هم (يسألونك عن الساعة) اى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة او لسرعة حسابها اولانها على طولها عند الله كساعة (ايان مرساها) متى ارساؤها اى اثباتها واستقرارها ورسو الشئ ثباته واستقراره ومنه رسا الجبل وارسى السفينة واشتقاق ايان من اى لان معناه اى وقت وهو من اويت اليه لان البعض آوالى الكل

لو علم وقت قيامها لتقاصر عن التوبة وأخرها وكذلك اخفى ليلة القدر ليجتهد المكلف فى العبادة ليالى الشهر كلها واخفى ساعة الاجابة من يوم الجمعة ليكون المكلف مجدا فى الدعاء فى كل اليوم وايان ظرف زمان بمعنى متى والمرسى ههنا مصدر ميمى بمعنى الارساء وهو الاثبات يقال رسا يرسو رسوا اى ثبت وارساه غيره ارساء ومرسى وايان مبتدأ خبره مرساها قيل اصله ايوان فحذفت الواو على غير قياس ولم يعوض عنها شئ او قلبت الواو ياء على غير القياس فاجتمعت ثلاث ياآت فاستثقل ذلك فحذفت احداهن وبنيت الكلمة على الفتح لتضمنها معنى الاستفهام فصار ايان وقيل انه فعلان من اى لان معناه اى وقت زيدت الالف والنون على اى فصار ايان وقيل انه فعال من اين وانكره ابن جنى وقال ايان سؤال عن الزمان واين سؤال عن المكان فكيف يكون احدهما مأخوذا من الآخر واصل اى اوى فعل من اويت اليه لان البعض آوالى الكل مستند اليه فقلبت الواو ياء وادغمت فى الياء والرسو والارساء لايستعملان الافى ثبوت الشئ الثقيل واثباته يقال رست السفينة وارسيتها اناقال تعالى والجبال ارساها ولما كان أثقل الاشياء على الخلق هو الساعة سمى الله تعالى وقوعها واثباتها بالارساء (**قوله** لايظهر امرها) اشارة الى ان التجلية اظهار الشئ والتجلى ظهوره وقدر المضاف فى قوله لايجليها الا انه تعالى قد كشف واظهر نفس قيام الساعة بدلائل قطعية ونصوص متعاضدة وليس المنفى الا اظهار امرها فى حق وقتها وتعيينه والمعنى لايعلم الوقت الذى فيه يحصل قيام الساعة الا الله سبحانه وتعالى (**قوله** عظمت على اهلها) اشارة الى ان المراد بثقل الساعة فى السموات والارض ثقلها بالنسبة الى اهلها وان كلمة فى بمعنى على كما فى قوله تعالى ولاصلبنكم فى جذوع النخل اى عظمت على اهلها خوفا من شدائدها ومافيها من الاهوال ومن جملة اهوالها فناء من فى السموات والارض وهلاكهم وذلك ثقيل على القلوب وقيل المراد ثقلها بالنسبة الى نفس السموات والارض من حيث انهما لايطيقان مجئ الساعة بتشقق السماء وتكور الشمس والقمر وانتثار النجوم وتزلزل الارض ورجفانها وتبدلها غير الارض المعهودة وبطلان الجبال والبحار (**قوله** فعيل من حفى عن الشئ) يعنى ان حفى معناه الاصلى الحقيقى استقصى فى السؤال عنه وتعلمه باقصى مايمكن ومن استقصى فى تعلم الشئ وبالغ فى السؤال عنه يلزمه ان يستحكم علمه فيه ويكون ماهرا فى العلم به فلذلك كنى بقوله تعالى حفى عنها عن معنى عالم بها ولما ورد ان يقال لو كان الحفى بمعنى العالم لوجب ان يعدى بالباء فكيف قيل حفى عنها اجاب عنه بأن الحفاوة لما كان اصل معناها الاستقصاء فى السؤال كان معنى السؤال ملحوظا فى معناها الكنايى فعدى تعديته وقيل انما يرد الاشكال على تقدير ان تكون عنها متعلقة بقوله حفى وليس كذلك بل هى متعلقة بيسألونك وقوله كأنك حفى معترض بينهما وصلة حفى محذوفة وتقدير الكلام يسألونك عنها كأنك حفى بها (**قوله** وقيل هو من الحفاوة بمعنى الشفقة) عطف على قوله عالم بها الجوهرى حفيت به بالكسر حفاوة وتحفيت به اى بالغت فى الطافه واكرامه انتهى ومنه قوله تعالى انه كان بى حفيا اى بارا لطيفا يجيب دعائى فمعنى الآية يسألونك كأنك صديق لهم بار بهم وانت لاتكون حفيا بهم ماداموا على كفرهم وقيل هو فعيل من قولهم حفيت به حفاوة وتحفيت تحفيا اى فرحت به وبششت فالمعنى يسألونك كأنك حفى تسر وتفرح بالسؤال عنها والحال انك تكره السؤال عنها لانها من علم الغيب الذى استأثر الله به ولم يؤته احدا من خلقه وعلى الوجوه كلها قوله تعالى كأنك حفى عنها فى محل النصب على انه حال من مفعول يسألونك اى مشبها حالك بحال الحفى نظرا الى زعمهم واعتقادهم (**قوله** لمانيط به) علة لتكرير يسألونك وقوله للمبالغة اى فى انكار سؤالهم علة لزيادة قوله كأنك حفى عنها وتكرير اللفظ لفائدة زائدة ليس بتكرار فى الحقيقة (**قوله** والتبرئ من ادعاء العلم بالغيوب) فان من لايعلم نفعه فى اى الاشياء ومضرته فى ايها كيف يحصل عنده علم وقت قيام الساعة ونظيره قوله تعالى فى سورة يونس ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك لنفسى ضرا ولانفعا الا ماشاء الله قيل لما رجع عليه الصلاة والسلام من غزوة بنى المصطلق جاءت ريح فى الطريق نفرت الدواب منها فأخبر عليه الصلاة والسلام بموت رفاعة بالمدينة وكان فيه غيظ المنافقين وقال عليه الصلاة والسلام انظروا اين ناقتى فقال عبد الله بن ابى بن سلول ألا تعجبون من هذا الرجل يخبر عن موت رجل بالمدينة ولايعرف ناقته قال عليه الصلاة والسلام ان ناسا من المنافقين قالوا كيت وكيت وناقتى فى هذا الشعب قد تعلق زمامها بشجرة فوجدوها على ماقال فأنزل الله تعالى قل لا املك لنفسى نفعا ولاضرا (**قوله** وانما ذكر الضمير) اى ضمير قوله ليسكن مع رجوعه الى النفس وقد انث ماهو عبارة عنها حيث قيل واحدة وجعل منها زوجها رعاية لجانب معنى النفس

(قل انما علمها عند ربى) استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولانبيا مرسلا (لايجليها لوقتها) لايظهر امرها فى وقتها (الا هو) والمعنى ان الخفاء بها مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأقيت كاللام فى قوله اقم الصلاة لدلوك الشمس (ثقلت فى السموات والارض) عظمت على اهلها من الملائكة والثقلين لهولها وكأنه اشارة الى الحكمة فى اخفائها (لاتأتيكم الابغتة) الا فجأة على غفلة كما قال عليه السلام ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم سلعته فى سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه (يسألونك كأنك حفى عنها) عالم بها فعيل من حفى عن الشئ اذا سأل عنه فان من بالغ فى السؤال عن الشئ والبحث عنه استحكم علمه به ولذلك عدى بعن وقيل هو صلة يسألونك وقيل هو من الحفاوة بمعنى الشفقة فان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك عنها كأنك حفى تتحفى بهم فتخصهم لاجل قرابتهم بتعليم وقتها وقيل كأنك حفى من حفى بالشئ اذا فرح ومعناه كأنك حفى بالسؤال عنها تحبه اى وانت تكرهه لانه من الغيب الذى استأثر الله بعلمه (قل انما علمها عند الله) كرره لتكرير يسألونك لمانيط به من هذه الزيادة وللمبالغة (ولكن اكثر الناس لايعلمون) ان علمها عند الله لم يؤته احدا من خلقه (قل لا املك لنفسى نفعا ولاضرا) جلب نفع ولادفع ضر وهو اظهار العبودية والتبرئ من ادعاء العلم بالغيوب (الا ماشاء الله) من ذلك فيلهمنى اياه ويوفقنى له (ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء) ولو كنت اعلمه لخالفت حالى ماهى عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار حتى لايمسنى سوء (ان انا الا نذير وبشير) وما انا الا عبد مرسل للانذار والبشارة (لقوم يؤمنون) فانهم المنتفعون بهما ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلق النذير محذوفا (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وجعل منها) من جسدها من ضلع من اضلاعها او من جنسها كقوله وجعل لكم من انفسكم ازواجا (زوجها) حواء (ليسكن اليها) ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنان الشئ الى جزئه او جنسه وانما ذكر الضمير ذهابا الى المعنى ليناسب (فلما تغشاها) اى جامعها (حملت حملا خفيفا) خف عليها ولم تلق منه ما تلقى منه الحوامل غالبا من الاذى او محمولا خفيفا وهو النطفة

لان المراد بها آدم عليه الصلاة والسلام ورعاية جانب المعنى فى اسناده فعل السكون والتغشى هو الانسب لان الذكر هو الذى يسكن الى الانثى ويتغشاها فينبغى ان يتصور الساكن والمتغشى بصورة الذكر لا بصورة الانثى واصل التغشى التغطية كنى به عن الجماع لان كل واحد من الرجل والمرأة لباس الآخر وساتره فانه اذا علاها فقد صار كالغاشى لها والحمل بفتح الحاء ما كان فى البطن وعلى رأس الشجر وبكسر الحاء ما حمل على ظهر الدابة وحملا فى الآية يجوز ان يراد به المصدر فينصب انتصابه وان يراد به نفس الجنين فينصب انتصاب المفعول به كقولك حملت زيدا (قوله فاستمرت به) اى ذهبت ودامت بذلك الحمل الخفيف كانت تجيء وتذهب وتقوم وتقعد وتمشى بسهولة من غير تعب وفى الصحاح مر عليه وبه يمر مرا اى اجتاز ومر يمر مرا ومرورا اى ذهب واستمر مثله وقرئ فمرت بتخفيف الراء وفيها وجهان احدهما ان اصلها التشديد ولكنهم كرهوا التضعيف فى حرف مكرر فتركوه وهذه كقراءة وقرن بفتح القاف اذا جعلناه من القرار والثانى انه من المرية وهو الشك اى فشكت بسببه أهو حمل ام مرض وقرئ فاستمرت وهى واضحة وقرئ ايضا فارت بألف وتخفيف الراء من مار يمور اى جاء وذهب وتصرف فى كل وجه واصله مورت قلبت الواو ألفا فصار مارت ويجوز ان يكون فاعلت من المرية واصله ماريت قلبت الياء ألفا ثم حذفت الالف لالتقاء الساكنين ومتعلق الدعاء فى قوله دعوا الله محذوف لدلالة الجملة القسمية عليه اى دعواه بان يؤتيهما ولدا صالحا (قوله اى جعل اولادهما) قدر المضاف وهو الاولاد فى موضعين والتقدير جعل اولادهما لله شركاء فيما آتى اولادهما دفعا للاشكال الوارد على ظاهر الآية فانه فسر النفس الواحدة بنفس آدم وفسر زوجها بحواء عليهما الصلاة والسلام فلو لم يقدر المضاف للزم نسبتهما الى الشرك وهما بريئان منه فقدر المضاف لدفع هذا الاشكال فيكون اول الآية فى حق آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام كالكلام المعترض بين الكلام الوارد فى شرح احوال المشركين حكى الله تعالى للمشركين ان حواء لما اثقلت دعا آدم وحواء ربهما لئن اعطيتنا ولدا سويا صالحا فى الدين انشكرن لك ووجه دعائهما بذلك ان آدم عليه الصلاة والسلام رأى حين اخذ الميثاق على ذريته ان منهم السوى والتقى وغير السوى وغير التقى فسألا ان يكون هذا الولد تقيا سويا وقالا لئن آتيتنا صالحا سويا لنشكرن لك واعطاهما صالحا وشكرا لانهما ليسا بحيث يعدان من انفسهما بذلك ولا يفعلانه وتم الكلام ههنا ثم شرع فى توبيخ المشركين بقوله فلما آتاهما صالحا اى فلما اعطى من اولادهما من كان والداه والدة من اهل الشرك ولدا صالحا سوى الاعضاء جعل هذان الابوان لله شركاء فيما اعطاهما بأن سميا الاولاد بعبد العزى وعبد اللات ونحوهما وسجدا للاصنام شكرا على هذه النعمة وهذا التقرير احسن من تقرير المصنف فانه يشعر ان المضاف انما يقدر فى قوله جعلا وما بعده دون قوله فلما آتاهما صالحا ولا شك ان جعل الاولاد ليس فى ذلك الحين بل بعده بأزمنة متطاولة الا ان يقال كلمة لما ليست للزمان المتضايق بل هى للزمان الممتد فلا يلزم ان يقع مضمون الشرط والجزاء فى يوم واحد او شهر او سنة بل يختلف ذلك باختلاف الامور الواقعة فيه تقول لما ظهر الاسلام طهرت البلاد من دنس الشرك والالحاد ولما ركب السلطان قمع آثار الشر والفساد (قوله ويدل عليه) اى على حذف المضاف قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون فانه يدل على ان الذين أتوا بهذا الشرك جماعة دون آدم وحواء وقوله بعده أيشركون ما لا يخلق شيأ فان المقصود منه الرد على من جعل الاصنام شركاء لله تعالى وهذا المقصود انما يحصل بتقدير المضاف (قوله وامثال ذلك لا يليق بالانبياء) فان تسميته بعبد الحارث وان لم يكن شركا فى الحقيقة لان اسماء الاعلام لا تفيد معانيها اللغوية الا ان اتباع آدم لامر الشيطان مع نبوته وعلمه الكثير المدلول عليه بقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وتجاربه الكثيرة التى حصلت له بسبب الزلة التى وقع فيها لاجل وسوسة الشيطان بعيد ممن جعله الله تعالى مسجود الملائكة وفضل عليهم لعلم ما لم تعلمه الملائكة فانه مع كثرة علومه كيف لا يتنبه لأن اسم الشيطان هو الحارث وكيف سمى ولد نفسه بعبد الحارث أفضاقت الاسماء عليه حتى انه لم يجد سوى هذا الاسم مع انهم لا يخلون الاعلام المضافة عن الايماء الى المعانى الاصلية وملاحظتها وهذا القدر من الحاجة كاف فى تقدير المضاف (قوله فاعطاهما اربعة بنين) اضاف اثنين الى صنميه مناف وشمس وواحد الى نفسه وآخر الى داره التى هى دار الندوة وايداز مخشرى هذا الاحتمال بقوله فى قصة ام معبد

فيا لقصى ما زوى الله عنكمو * به من فخار لا يبارى وسؤدد

روى انه عليه الصلاة والسلام خرج من مكة مهاجرا الى المدينة ومعه ابو بكر رضى الله عنه ومولاه عامر بن

(فمرت به) فاستمرت به وقامت وقعدت وقرئ فمرت بالتخفيف وفاستمرت وفمارت من المور وهو المجيء والذهاب او من المرية اى فظنت الحمل وارتابت به (فلما اثقلت) صارت ذات ثقل بكبر الولد فى بطنها وقرئ على البناء للمفعول اى اثقلها حملها (دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا) ولدا سويا قد صلح بدنه (لنكونن من الشاكرين) لك على هذه النعمة المجددة (فلما آتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما) اى جعل اولادهما له شركاء فيما آتى اولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ويدل عليه قوله (فتعالى الله عما يشركون أيشركون ما لا يخلق شيأ وهم يخلقون) يعنى الاصنام وقيل لما حملت حواء اتاها ابليس فى صورة رجل فقال لها ما يدريك ما فى بطنك لعله بهيمة او كلب وما يدريك من اين يخرج فخافت من ذلك وذكرت لآدم فهما منه ثم عاد اليها وقال انى من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا بين الملائكة فقبلت فلما ولدت سمياه عبد الحارث وامثال ذلك لا يليق بالانبياء ويحتمل ان يكون الخطاب فى خلقكم لآل قصى من قريش فانهم خلقوا من نفس قصى وكان له زوج من جنسها عربية قرشية فطلبا من الله الولد فأعطاهما اربعة بنين فسمياهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصى وعبد الدار ويكون الضمير فى يشركون لهما ولأعقابهما المقتدين بهما

فهيرة ودليلهما الليثى عبد الله بن اريقط فمروا على خيمتى ام معبد فسألوها لحما وتمرا ليشترى فلم يصيبوا عندها شيأ وكان القوم مسنتين اى اصحاب قحط وجدب فنظر عليه الصلاة والسلام الى شاة فى جانب الخيمة فقال ماهذه الشاة ياام معبد قالت شاة خلفها الجهد عن الغنم فقال هل بها من لبن قالت هى اجهد من ذلك قال أتأذنين ان احلبها قالت بأبى انت وامى ان رأيت بها حلبا فاحلبها فدعا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسح بيده ضرعها وسمى الله تعالى ودعا لها فى شأنها فتفاجت عليه ودرت واجترت ودعا باناء يربض الرهط اى يرويهم فحلب فيه ثجا حتى علاه البهاء اى وبيص الرغوة ثم سقاها حتى رويت وسقى اصحابه حتى رووا ثم شرب آخرهم ثم حلب ثانيا وغادره عندها وارتحلوا فجاء زوجها ابو معبد فلما رأى اللبن عجب وقال من اين لك هذا ياام معبد والشاء عازب حيال ولا حلوب فى المبيت قالت لا والله الا انه مر بنا رجل مبارك من حاله كذا وكذا فقال صفيه لى فوصفته له قال هو والله صاحب قريش الذى ذكر لنا من امره كذا وكذا ولقد هممت ان اصحبه ولأفعلن ان وجدت الى ذلك سبيلا فأصبح صوت بمكة عاليا يسمعون الصوت ولايدرون من صاحبه

جزى الله رب الناس خير جزآئه * رفيقين قالا خيمتى ام معبد
هما نزلاها بالهدى واهتدت بهم * وقد فاز من امسى رفيق محمد
فيالقصى مازوى الله عنكمو * به من فخار لايبارى وسؤدد
ليهن بنى كعب مقام فتاتهم * ومقعدها للمؤمنين بمرصد
سلوا اختكم عن شاتها وانائها * فانكمو ان تسألوا الشاة تشهد
دعاها بشاة حائل فتحلبت * له بصريح ضرة الشاة مزبد
فغادرها رهنا لديها لحالب * يرددها فى مصدر ثم مورد

الضرة اصل الضرع الذى لايخلو عن لبن وقيل هى الضرع كله ما خلا الاطباء جمع طبى بالضم وهى رأس الضرع وقوله صريح اللبن اذا ذهبت رغوته وقوله فيالقصى اللام فيه للتعجب كما فى قولهم ياللماء ويالدواهى وقصى عبارة عن القبيلة والمعنى تعالوا ياقصى ليتعجب منكم فيما اغفلتموه من حظكم واضعتموه من عزكم بعصيانكم رسول الله صلى الله عليه وسلم والجائكم اياه الى الخروج من بين اظهركم وما فى مازوى الله عنكمو استفهامية اوموصولة اى اى شئ سلبه الله ومنعه عنكم به اى بسبب النبى صلى الله عليه وسلم وارتحاله من فخار لايقابل ولايعارض وقوله خيمتى نصب على الظرفية باجرآء الموقت مجرى المبهم قيل الصوت صوت مسلم من الجن أقبل من اسفل مكة حتى خرج بأعلاها (قوله وقرأ نافع وابو بكر شركا) اى بكسر الشين وسكون الرآء وتنوين الكاف والباقون بضم الشين وفتح الرآء ومد الكاف مهموزا من غير تنوين جمع شريك والشرك مصدر بمعنى الشركة والمشركون لاينكرون ان من آتاهما هو الله تعالى فى الحقيقة والاصالة فكان الظاهر ان يقال جعلا لغيره شركا اى شركة فيما آتاهما الا انهم لما اشركا فيه غيره تعالى فقد اثبتاله تعالى شركة فيه لان الشركة تكون بين اثنين و يحتمل ان يكون الكلام مبنيا على تقدير المضاف اى ذوى شرك (قوله جيئ به) جواب عما يقال انما يعبر بلفظهم عن العقلاء ولا يجمع بالواو والنون الا العقلاء فكيف قيل فى حق الاصنام وهم يخلقون واجاب بأن ذلك مبنى على اعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه فى العقلاء (قوله اى المشركين) تفسير للضمير المنصوب وضمير الخطاب للرسول والمؤمنين اى وان تدعوا انتم هؤلاء الكفار الى الايمان ولايجوز ان يكون تدعوه مسندا الى ضمير الرسول فقط لانه حينئذ كان ينبغى ان يحذف الواو لاجل الجازم (قوله وقرأ نافع بالتخفيف) اى لايتبعونكم بتخفيف التاء قيل هما لغتان ولهذا جاء فى قصة آدم عليه الصلاة والسلام فمن تبع وفى موضع آخر فمن اتبع وقيل تبعه بمعنى اقتفى أثره واتبعه بالتشديد بمعنى اقتدى به ثم انه تعالى اكد مضمون هذه الشرطية بقوله سوآء عليكم أدعوتموهم ام انتم صامتون (قوله وانما لم يقل ام صمتم) مع ان مقتضى القياس والشائع فى الاستعمال ان يذكر بعد همزة التسوية واختها الفعل ليؤول بالمصدر كما فى قوله تعالى سوآء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم وحاصل الجواب الثانى فان محصول الجواب الاول واضح ان المستويين ههنا هما احداث الدعاء والاستمرار على الصمات وذلك يقتضى ان يجعل قسيم احداث الدعاء مايدل على الثبات على الصمات وهو الجملة الاسمية وانما قلنا ان احد المستويين هنا الثبات على الصمات لانهم كانوا اذا حزبهم امر دعوا الله تعالى دون اصنامهم لقوله تعالى واذا مس الناس ضر دعوا ربهم فكانت حالتهم المستمرة ان يكونوا

وقرأ نافع وابو بكر شركا اى شركة بأن اشركا فيه غيره اوذوى شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام جيئ به على تسميتهم اياها آلهة (ولايستطيعون لهم نصرا) اى لعبدتهم (ولا انفسهم ينصرون) فيدفعون عنها مايعتريها (وان تدعوهم) اى المشركين (الى الهدى) الى الاسلام (لايتبعوكم) وقرأ نافع بالتخفيف وفتح الباء وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام اى ان تدعوهم الى ان يهدوكم لايتبعوكم الى مرادكم ولايجيبوكم كما يجيبكم الله (سوآء عليكم أدعوتموهم ام انتم صامتون) وانما لم يقل ام صمتم للمبالغة فى عدم افادة الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمات اولانهم ما كانوا يدعونها لحوائجهم فكانه قيل سوآء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم على الصمات عن دعائهم

صامتين عن دعوة الاصنام فلذلك قيل ان دعوتموهم لم يكن فرق بين احداثكم دعاءهم و بين ما انتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم (**قوله** من حيث انها مملوكة مسخرة) اشارة الى جواب ما يقال كيف يحسن وصف الاصنام بأنها عباد أمثالكم مع انها جادات والعباد انما يطلق على الاحياء العقلاء وتقريره انه عبر عنها بضمير العقلاء فى قوله فادعوهم فليستجيبوا لكم وقيل ان الذين دون ان التى بناء على ان المشركين لما ادعوا انها تضر وتنفع وجب ان يعتقدوا فيها كونها عاقلة فاهمة فلهذا وردت هذه الالفاظ على وفق اعتقادهم (**قوله** ويحتمل الخ) جواب آخر وتقريره ان هذا اللفظ ورد فى معرض الاستهزاء بهم وسيق على سبيل الفرض والتقدير كأنه قيل ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم فان ثبت ذلك فلا فضل لهم عليكم فلم جعلتم انفسكم عبيدا وجعلتموها آلهة وار بابا (**قوله** ثم عاد عليه) اى ابطل ان يكونوا عباد ابيان ان الانسان أفضل بكثير من الاصنام بل لا نسبة لفضيلة الانسان الى فضيلة الاصنام البتة فكيف يكون الاخس الادنى الذى لا يحصل منه فائدة البتة لا فى جلب منفعة ولا فى دفع مضرة مثلا للأفضل الأكمل فضلا عن ان يكون مستحق العبادة الا فضل اياه. (**قوله** وقرئ ان الذين) قرأ العامة بتشديد ان فالموصول فى محل النصب على انه اسم ان وعباد خبرها وقرئ بتخفيف ان ونصب عباد امثالكم والمعنى ما الذين تدعون من دون الله عبادا امثالكم على اعمال ان النافية عمل ما الحجازية نسبت ما الى الحجاز لان اهله يختصون باعمالها وهو مذهب الكسائى واكثر الكوفيين غير الفراء وسيبويه لا يعملها فيقول ان زيد منطلق برفع منطلق بناء على ان عمل ما عمل ليس ضعيف وان التى بمعناها تكون اضعف واورد على هذه القرآءة انها تنفى كون الاصنام عبادا امثالكم والقرآءة المشهورة تثبت ذلك ولا يجوز التناقض فى كلام الله تعالى واجيب بأن القرآءة الدالة على نفى المماثلة معناها ان الاصنام ادنى حالا واحقر من عابديها الذين هم اتم حالا واقدر على الضرر والنفع بالنسبة الى الاصنام فانها جماد لا تقدر على شئ اصلا فكيف يعبد الكامل من هو دونه فتكون هذه القرآءة بحسب محصولها ومؤداها موافقة للقرآءة المتواترة وادل على المعنى المقصود بطريق الاولى وقرأ العامة يبطشون بكسر الطاء على انه من باب ضرب يضرب وقرئ بضم الطاء وهما لغتان بمعنى والبطش الاخذ بقوة (**قوله** انتم) اى الجماعة المخاطبون بقوله كيدون قيل انهم كانوا يخوفونه عليه الصلاة والسلام بآلهتهم قائلين نخاف ان يصيبك بعض آلهتنا بسوء فقال تعالى قل ادعوا شركاءكم الآية يريد انى قد ذممت اصنامكم وسفهت عقولكم واحلامكم فاقصدونى بما شئتم من الكيد واستعجلوا فيه ولا تمهلوا فانى لا اخافكم ثقة بالله الذى هو المنفرد بالقدرة على النفع والضر والخير والشر ولا يقول مثل هذا الكلام الا الواثق بعصمة الله تعالى (**قوله** تعالى ان وليى الله) بثلاث ياآت الاولى ياء فعيل وهى ساكنة والثانية لام الفعل وهى مكسورة فادغمت الاولى فيها فصارت ياء مشددة والثالثة ياء الاضافة وهى مفتوحة والولى ههنا بمعنى الناصر والحافظ اضيف الى ياء المتكلم والمعنى ان الذى يتولى نصرتى وحفظى هو الله الذى اكرمنى بانزال القرآن وايحائه الى وايحاء الكتاب اليه يستلزم رسالته لا محالة وقوله وهو يتولى الصالحين تذييل وهو ان يعقب الكلام بما يشتمل على معناه تأكيدا له وقوله اى ومن عادته مستفاد من اسمية الجملة (**قوله** من تمام التعليل لعدم مبالاته بهم) جواب ما قال من ان مضمون هذه الآية قد ذكر سابقا فما الفائدة فى تكريره وتقرير الجواب انه ذكر اولا لتقريع عبدة الاصنام وذكر ههنا اتماما لتعليل عدم مبالاته بهم وللفرق بين من يستحق المبالاة به ومن لا يستحقها (**قوله** يشبهون الناظرين) يعنى ان قوله تعالى ينظرون اليك استعارة تبعية شبه مقابلة الاصنام له عليه السلام بنظرها اليه اى يخيل اليك انهم ينظرون لان لها اعينا مصنوعة مركبة بالجواهر وهم غير ناظرين ومبصرين فى الحقيقة وكون الضمير المنصوب فى تراهم للاصنام يستدعى ان يكون المنصوب فى تدعوهم ايضا للاصنام فيكون الضمير المرفوع للمشركين والمعنى ايها المشركون ان تدعوا اصنامكم الى ان يهدوكم لا يسمعوا دعاءكم ويحتمل ان تكون الآية فى صفة المشركين والمعنى وان تدعوا ايها المؤمنون المشركين الى الهدى لا يسمعوا اى لا يقبلوا ذلك بقلوبهم فلا يجيبوكم وتراهم يا محمد ينظرون اليك بأعينهم وهم لا يبصرونك بقلوبهم (**قوله** اى خذ ما عفا لك) لما بين الله تعالى ان كيد المشركين لا يضره عليه الصلاة والسلام امره بمكارم الاخلاق الداعية الى الالفة والاتفاق فقال اقبل من الناس ما عفا لك من اخلاقهم وافعالهم اى تيسر وتسهل ولا تكلفهم الجهد اى المشقة من قولك اخذت حقى عفوا اى بسهولة قال اهل اللغة عفو المال ما فضل من النفقة وما اتى من غير كلفة قال الشاعر خذى العفو منى تستديمى مودتى * ولا تنطقى فى سورتى حين اغضب اى ولا تتكلمى فى سطوتى

(ان الذين تدعون من دون الله) اى تعبدونهم وتسمونهم آلهة (عبادا امثالكم) من حيث انها مملوكة مسخرة (فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين) انهم آلهة ويحتمل انهم لما نحتوها بصور الاناسى قال لهم ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم فلا يستحقون عبادتكم كما لا يستحق بعضكم عبادة بعض ثم عاد عليه بالنقض فقال (ألهم ارجل يمشون بها ام لهم أيد يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها) وقرئ ان الذين بتخفيف ان ونصب عباد على انها نافية عملت عمل ما الحجازية ولم يثبت مثله ويبطشون بالضم ههنا وفى القصص والدخان (قل ادعوا شركاءكم) واستعينوا بهم فى عداوتى (ثم كيدون) فبالغوا فيما تقدرون عليه من مكروهى انتم وشركاؤكم (فلا تنظرون) فلا تمهلون فانى لا ابالى بكم لوثوقى على ولاية الله وحفظه (ان وليى الله الذى نزل الكتاب) القرآن (وهو يتولى الصالحين) اى ومن عادته تعالى ان يتولى الصالحين من عباده فضلا عن انبيائه (والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون) من تمام التعليل لعدم مبالاته بهم (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون) يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا بصورة من ينظر الى من يواجهه (خذ العفو) اى خذ ما عفا لك من افعال الناس وتسهل ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذى هو ضد الجهد

واعتدائي حين اغضب واعلم ان الحقوق التي تستوفى من الناس وتؤخذ منهم منها مايجوزادخال المساهلة والمسامحة فيه ومنها مالايجوزفيه ذلك والقسم الاول هوالمراد بقوله تعالى خذالعفو واماالقسم الثاني فالحكم فيه ان يؤمر بالعرف والعرف والمعروف مايستحسنه الشرع القويم والعقل السليم ولواقتصرعلى الاخذبالعفوفي هذا القسم لأدى ذلك الى تغييرالدين وابطال الحق وانه لايجوزثم اذاامر بالعرف ورغب فيه ونهى عن المنكرونفرعنه فربمااقدم بعض الجاهلين على السفاهة والايذآء فلهذا السبب قال تعالى في هذه الآية واعرض عن الجاهلين وهوتحمل الاذى والعفوعمن جنى والحلم على من جفافظهر بهذا ان هذه الاية مشتملة على مكارم الاخلاق فيمايتعلق بمعاملة الناس مع الغير (قوله اوالفضل) اى اوخذ ماعفالك وفضل من اموالهم اى ماأتوك به عفوافخذه ولاتسأل ماورآء ذلك (قوله شبه وسوسته) يعني ان قوله تعالى ينزغنك استعارة تبعية شبه اغرآء الشيطان الناس على المعاصي بوسوسته بالنزغ والغرز واستعيرله اسم النزغ ثم اشتق منه ينزغنك والافليس هناك نزغ وغرز روى انه لمانزل قوله تعالى خذالعفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع يارب مع الغلم والغضب يحمل على الانتقام ومخالفة ماامرت به من مكارم الاخلاق فقيل له ان الغضب من نزغ الشيطان فامايترغنك من الشيطان فاستعذ بالله جعل النزغ ملابسة الفعل بحيث صارجميع ماقام به من المعاني والاعراض ملابسا بذلك الفعل واما اصله ان الشرطية زيدت عليها ماللتأكيد وقوله تعالى انه سميع عليم يدل على ان الاستعاذة باللسان لاتفيد الااذاحضرفي القلب العلم بمعنى الاستعاذة فكأنه تعالى يقول اذكرلفظ الاستعاذة بلسانك فاني سميع لمقالك واستحضر معناها في قلبك فاني عليم بمافي ضميرك وقلبك ولم يتعرض المصنف لهذا الاحتمال (قوله لمة منه) اى عارضة من جهة الشيطان والذى من جهته لايكون الا الوسوسة وطيف الشيطان لمته وهوالخاطر الشيطاني وطيف الخيال الصورة المتمثلة في محل القوة المتخيلة والاصل ان الخيال اسم بمعنى التخيل وارتسام الصورة المذكورة في محلها وطيفها نزولها فيه فالطيف مصدرقولك طاف به الخيال اى ألم به ونزل يطيف طيفا والطائف مادارحول الشئ قال ابوعمرو الطائف مايطوف حول الشئ وهوهنا ماطاف من وسوسة الشيطان والطيف اللمة والوسوسة وقيل الطيف والطائف بمعنى قال ابوالليث طائف الشيطان وطيف الشيطان مايغشى الانسان من وساوسه وقال الفرآء الطائف والطيف سوآء وهوماكان كالخيال والشئ الذى يلم بك ويجوز ان لايكون الطيف مصدرابل يكون مخففامن فيعل اصله طيف بتشديد الياء فحذفت عين الكلمة كماقيل في ميت وهين (قوله والآية تأكيدوتقرير لماقبلها) بناء على ان الخطاب في الآية المتقدمة وان كان للرسول صلى الله عليه وسلم الاان حكمه يعم جميع المكلفين (قوله الذين لم يتقوا) صفة اخوان اشار به الى وجه رجحان كون ضمير اخوانهم للشيطان الذى اريدبه الجنس فان كون اخوانهم مذكورا في مقابلة الذين اتقوا يؤيد كون المراد بالاخوان غير المتقين فالضمير المنصوب في يمدونهم يعود على غيرالمتقين والمرفوع يعود على الشيطان والتقدير واخوان الشيطان يمدهم الشيطان اي يمدهم في الغي بحملهم عليه واغرائهم فعلى هذاالوجه يكون الخبرجاريا على غيرمن هوله في المعنى لان الامداد مسندالى الشيطان في المعنى وهوفي اللفظ خبرعن اخوانهم فان اخوانهم مبتدأ و يمدونهم خبرله اسند الى الشيطان والعائد الى المبتدأ ضميرالمفعول كمافي قولك جارية زيديضربها اخبرعن الجارية بفعل غيرها ولم يقل يضربها هولان ابراز الضمير انمايجب في مثلها اذاكان الخبرصفة لافعلا (قوله اى وقرئ يمدونهم) اى قرأنافع يمدونهم بضم الياء وكسرالميم من الامداد والباقون يمدونهم بفتح الياء وضم الميم وهمالغتان بمعنى قال الواحدى عامة ماجاء في التنزيل ممايحمد ويستحب امددت على وزن افعلت كقوله انما نمدهم به من مال وبنين وقوله وامددناهم بفاكهة وقوله أتمدونني بمال وماكان بخلافه فانه يجيئ على مددت قال ونمدهم في طغيانهم يعمهون لان الامداد انماجاء فيمايحمد وقداستعمل في الغي والوجه ههنا قرآءة العامة وهي بفتح الياء ومن ضم الياء فقداستعمل ماهو للخير في ضده كقوله فبشرهم بعذاب اليم قال الكلبي لكل كافراخ من الشياطين يمده في الغي ويطول له الاغوآء حتى يستمر عليه (قوله ويجوزان يكون الضمير) اى في قوله لايقصرون للاخوان كماجازان يكون للشياطين لانه يجوزان يقال في حق كل واحد من الشيطان والاخوان انه لايكف ولاينتهي عماهو عليه من الاغوآء والغي والاقصار الكف عن الشئ يقال اقصرفلان عن الشئ يقصر اقصارا اذاكف عنه وانتهى قال ابن عباس رضي الله عنهما اى ثم لايفترون عن الضلال والاضلال اما الغاوى

اوخذالعفو عن المذنبين اوالفضل وماتسهل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة (وأمر بالعرف) المعروف المستحسن من الافعال (وأعرض عن الجاهلين) فلاتمارهم ولاتكافئهم بمثل افعالهم وهذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق آمرة للرسول باستجماعها (واماينزغنك من الشيطان نزغ) ينخسنك منه نخس اى وسوسة تحملك على خلاف ماأمرت به كاعترآء غضب وفكر والنزغ والنسغ والنخس الغرز شبه وسوسته للناس اغرآءلهم على المعاصي وازعاجا بغرز السائق مايسوقه (فاستعذبالله انه سميع) يسمع استعاذتك (عليم) يعلم مافيه صلاح امرك فيحملك عليه او سميع بأقوال من آذاك عليم بأفعاله فيجازيه عليها مغنيا اياك عن الانتقام ومتابعة الشيطان (ان الذين اتقوا اذامسهم طائف من الشيطان) لمة منه وهو اسم فاعل من طاف يطوف كأنها طافت بهم ودارت حولهم فلم تقدران تؤثرفيهم اومن طاف به الخيال يطيف طيفا وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي ويعقوب طيف على انه مصدرا وتخفيف طيف كلين وهين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره (تذكروا) ماامرالله به ونهى عنه (فاذاهم مبصرون) بسبب التذكر مواقع الخطأ ومكايد الشيطان فيتحرزون عنها ولايتبعونه فيها والآية تأكيد وتقرير لما قبلها وكذا قوله (واخوانهم يمدونهم) اى واخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمدهم الشيطان (في الغي) بالتزيين والحمل عليه وقرئ يمدونهم من أمد ويمادونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والاغوآء وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال (ثم لايقصرون) ثم لايمسكون عن اغوآئهم حتى يردوهم ويجوز ان يكون الضمير للاخوان اى لايكفون عن الغي ولايقصرون كالمتقين

فعن الضلال واما المغوى فعن الاضلال فعلى هذا ايضا ضمير لايقصرون يكون للاخوان والشياطين جميعا (قوله ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين) وبالضمير المجرور الذى اضيف اليه الاخوان الجاهلون والمعنى والشياطين الذين هم اخوان الجاهلين يمدون الجاهلين فى الغى بحملهم عليه فعلى هذا يكون الخبر جاريا على من هو له لفظا ومعنى حيث اخبر عن الشياطين بفعل انفسهم (قوله بآية من القرآن او مما اقترحوه) قيل كان اهل مكة يسألون النبى صلى الله عليه وسلم فلا يجيبهم انتظارا للوحى فربما يتأخر نزول الوحى عنه فيقولون هلا افتعلتها وتقولتها وجئت بها من قبل نفسك كسائر ماتقرأه علينا لانهم كانوا ينكرون كون القرآن وحيا الهيا ويقولون انه تقوله من عند نفسه وان هذا الا افك مفترى فاذا تأخر الوحى عن زمان سؤالهم يقولون هلا اخترعت شيأ تقرأه علينا من عند نفسك وما اعتذارك بابطاء الوحى عنك قال الفراء تقول العرب اجتبيت الكلام واختلقته وارتجلته اذا افتعلته من قبل نفسك وايضا كانوا يطلبون منه عليه الصلاة والسلام آيات معينة على سبيل التعنت كقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وكقولهم أحى لنا فلانا الميت يكلمنا ويصدقك فيما تدعونا اليه ونحو ذلك فربما لايأذن الله تعالى له فى اتيان ما اقترحوه فيقولون هلا اخترعت هذا الذى سألناك وأتيت به وانت رسول بزعمك ولابد للرسول من معجزة تطمئن بها قلوب الامة فهلا تأتينا بالمعجزة التى نطلبها منك بأن تطلب من الله تعالى ان يخلقها على يديك ان كنت صادقا فى ان الله تعالى يقبل دعاءك ويجيب اقتراحك عليه (قوله هلا جمعتها) اشارة الى ان اجتباه بمعنى جمعه قال صاحب الكشاف اجتبى الشئ بمعنى جباه لنفسه اى جمعه كما يقال اجتمعه اى جمعه لنفسه وقوله اوهلا طلبتها اشارة الى ان الاجتباء بمعنى الاختيار الذى هو طلب الخير (قوله بها يبصر الحق) اشارة الى ان البصائر جمع بصيرة وانها فى الاصل بمعنى الابصار المقابل للعمى وان لفظ البصائر يطلق على الحجج والبراهين بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب فانها اسباب لبصائر القلوب وادراكها والقرآن لاشتماله على دلائل التوحيد والنبوة والمعاد وجميع ما هو الحق والصواب من عقائد المكلفين وافعالهم واخلاقهم صار سببا لبصيرة القلب وادراكه لتلك المطالب فوصف بانه بصائر وهادى الى الطريق المستقيم وسبب رحمة يرحم الله تعالى من عمل به فيدخلهم الجنة بفضله ورحمته ثم انه تعالى لما عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر الى آخره اردفه بقوله واذا قرئ القرآن وقوله تعالى له متعلق بقوله استمعوا اى استمعوا لاجله والضمير للقرآن والانصات السكوت للاستماع يقال نصت وانصت بمعنى واحد (قوله نزلت فى الصلاة) اى فى تحريم الكلام فيها قال قتادة كان الرجل يأتى وهم فى الصلاة فيسألهم كم صليتم وكم بقى وكانوا يتكلمون فى الصلاة لحوائجهم فأنزل الله تعالى هذه الآية وامرهم بالانصات فيها قال مجاهد وجب الانصات فى موضعين فى الصلاة والامام يقرأ وفى الجمعة والامام يخطب (قوله وهو ضعيف) قال الامام الواحدى رحمه الله فى الوسيط ولاتدل الآية على ترك القرآءة خلف الامام لان هذا الانصات المأمور به نهى عن الكلام فى الصلاة لاعن القرآءة اوعن ترك الجهر بالقرآءة خلف الامام كما روى عن ابن عباس انه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصلاة المكتوبة وقرأ اصحابه وراءه رافعى اصواتهم فخلطوا عليه فنزلت هذه الآية وهذا قول ابى حنيفة واصحابه والعرب تسمى تارك الجهر منصتا وان كان يقرأ فى نفسه اذا لم يسمع احدا وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه عليه الصلاة والسلام سمع ناسا يقرأون مع الامام فلما انصرف قال اما آن لكم ان تفقهوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا ولما كان المقصود من الامر بالانصات النهى عن الكلام فى الصلاة اوعن الجهر بالقرآءة خلف الامام لم يكن فى الآية دلالة على النهى عن قرآءة المأموم ومع هذا فحكم ظاهر الآية مرعى عند الامام الشافعى رحمه الله لان السنة عنده ان يسكت الامام بعد فراغه من الفاتحة ليقرأ المأموم الفاتحة حال سكتة الامام وايضا عموم قوله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وان اوجب سكوت المأموم عند قرآءة الامام الا ان قوله عليه السلام اذا كنتم خلفى فلا تقرأوا الا بفاتحة الكتاب فانه لاصلاة الا بها وقوله عليه الصلاة والسلام لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب خص عموم القرآن فانه يجوز تخصيص عموم القرآن بالسنة وذكر فى اللباب ان من اوجب القرآءة على المأموم قال الآية فى غير الفاتحة ويقرأ الفاتحة فى سكتات الامام ولاينازع الامام فى القرآءة (قوله ومتكلما كلاما) اشارة الى ان قوله دون الجهر صفة لشئ محذوف وذلك المحذوف حال معطوف على ماقبله ثم انه تعالى لما امر الامة بأن ينصتوا ويستمعوا قرآءة الرسول صلى الله عليه وسلم اردف ذلك الامر بأن امره عليه الصلاة والسلام فى هذه الآية بأن

ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على من هو له (واذا لم تأتهم بآية) من القرآن او مما اقترحوه (قالوا لولا اجتبيتها) هلا جمعتها تقولا من نفسك كسائر ماتقرأه اوهلا طلبتها من الله (قل انما اتبع مايوحى الى من ربى) لست بمختلق للآيات اولست بمقترح لها (هذا بصائر من ربكم) هذا القرآن بصائر للقلوب بها يبصر الحق ويدرك الصواب (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) سبق تفسيره (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) نزلت فى الصلاة كانوا يتكلمون فيها فأمروا باستماع قرآءة الامام والانصات له وظاهر اللفظ يقتضى وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقا وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلاة واحتج به من لايرى وجوب القرآءة على المأموم وهو ضعيف (واذكر ربك فى نفسك) عام فى الاذكار من القرآءة والدعاء وغيرهما او امر للمأموم بالقرآءة سرا بعد فراغ الامام من قرآءته كما هو مذهب الشافعى رضى الله تعالى عنه (تضرعا وخيفة) متضرعا وخائفا (ودون الجهر من القول) ومتكلما كلاما فوق السر ودون الجهر فانه ادخل فى الخشوع والاخلاص

(بالغدو والآصال) باوقات الغدو والعشيات وقرئ والايصال وهو مصدر آصل اذا دخل فى الاصيل مطابق للغدو (ولاتكن من الغافلين) عن ذكر الله (ان الذين عند ربك) يعنى ملائكة الملأ الاعلى (لايستكبرون عن عبادته ويسبحونه) وينزهونه (وله يسجدون) ويخصونه بالعبادة والتذلل لايشركون به غيره وهو تعريض بمن عداهم من المكلفين ولذلك شرع السجود لقرآءته وعن النبى صلى الله عليه وسلم اذاقرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى ويقول ياويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت فلى النار وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة

(سورة الانفال مدنية وهى ست وسبعون آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

(يسألونك عن الأنفال) اى الغنائم يعنى حكمها وانما سميت الغنيمة نفلا لانها عطية من الله وفضل كما سمى به مايشرطه الامام لمقتحم خطر عطية له وزيادة على سهمه (قل الانفال لله والرسول) اى امرها مختص بهما يقسمها الرسول على مايأمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين فى غنائم بدر أنها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم أو الانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان له غناء ان ينفله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين واسروا سبعين ثم طلبوا نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنا ردءا لكم وفئة تنحازون اليها فنزلت فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السوآء ولهذا قيل لايلزم الامام ان يفى بما وعد وهو قول الشافعى رحمه الله تعالى وعن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قال لما كان يوم بدر قتل اخى عمير وقتلت به سعيد بن العاص واخذت سيفه فأتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لى ولا لك اطرحه فى القبض فطرحته وبى مالا يعلمه الا الله من قتل اخى واخذ سلبى فما جاوزت الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتنى السيف وليس لى وانه قد صار لى فاذهب فخذه

يذكر ربه فى نفسه وان يذكره عارفا بمعانى الاذكار التى يقولها بلسانه مستحضرا لصفات الجلال والعز والعظمة والكبرياء وذلك لان الذكر باللسان اذا كان عاريا عن الذكر بالقلب كان عديم الفائدة الاترى ان الفقهاء اجمعوا على ان الرجل اذا قال بعت واشتريت مع انه لايعرف معانى هذه الالفاظ ولا يفهم منها شيأ فانه لاينعقد البيع والشرآء فكذا ههنا قال الامام سمعت ان بعض الاكابر من ارباب القلوب كان اذا اراد ان يأمر واحدا من المريدين بالخلوة والذكر امره اربعين يوما بالخلوة والتصفية ثم عند استكمال هذه المدة وحصول التصفية التامة يقرأ عليه الاسماء التسعة والتسعين ويقول لذلك المريد اعتبر حال قلبك عند سماع هذه الاسماء فكل اسم وجدت قلبك عند سماعه قوى تأثره وعظم شوقه فاعلم ان الله تعالى انما يفتح ابواب المكاشفات عليك بواسطة المواظبة على ذكر ذلك الاسم بعينه وهذا طريق حسن لطيف فى هذا الباب وكمال حال الانسان لما توقف على انكشاف عزة الربوبية وذلة العبودية امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يذكر ربه فى نفسه متضرعا لان المقصود الاول انما يتم بقوله واذكر ربك فى نفسك والمقصود الثانى انما يتم بقوله تضرعا وخيفة بكسر الخاء اصلها خوفة قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ماقبلها وهذا الخوف يتناول خوف التقصير فى الاعمال وخوف الخاتمة وخوف السابقة فان مايظهر فى الخاتمة ليس الاماسبق له الحكم فى الفاتحة ولذلك كان عليه الصلاة والسلام يقول جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة (**قوله** بأوقات الغدو والعشيات) اشارة الى ان الغدو جمع غدوة وهى مابين صلاة الغداة وطلوع الشمس والاصال جمع اصيل نحو يمين وايمان وهو الوقت بعد العصر الى المغرب والعشى والعشية من صلاة المغرب الى العتمة واضافة الاوقات اليهما بيانية وقوله تعالى بالغدو والاصال متعلق باذكر اى اذكر فى هذين الوقتين وهى البكرات والعشيات وخص هذان الوقتان بالامر بالذكر لانه فيهما تتغير احوال العالم تغيرا عجيبا يدل على ان المؤثر فيه هو الاله الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة الكاملة فكل من شاهد هذه التغيرات ينبغى ان يذكر المؤثر فيها بالتضرع والابتهال والخوف من تحويل حاله الى سوء الحال فلذا خص الله تعالى هذين الوقتين بالامر بالذكر وقيل الغدو والاصال عبارة عن الليل والنهار والمراد مداومة الذكر والمواظبة عليه بقدر الامكان امره أولا بأن يذكر ربه بلسانه على وجه يستحضر فى نفسه معانى الاذكار التى يقولها بلسانه ثم اتبعه قوله ولاتكن من الغافلين للدلالة على ان الانسان ينبغى له ان لايغفل قلبه عن استحضار جلال الله تعالى وكبريائه بقدر الطاقة البشرية ثم انه تعالى لما رغب رسوله صلى الله عليه وسلم فى الذكر وفى المواظبة عليه ذكر عقيبه مايقوى دواعيه فى ذلك فقال ان الذين عند ربك مع غاية طهارتهم وعصمتهم من الكدورات الطبيعية الحاملة على الشهوة والغضب والغل والحقد والحسد لما كانوا مواظبين على العبودية والخضوع التام كان الانسان مع كونه مبتلى بظلمات عالم الجسمانيات اولى بالمواظبة على الطاعات قدم من عبادة الملائكة ماهو من اعمال القلوب وهو التسبيح والتنزيه ثم ذكر ماهو من اعمال الجوارح تنبيها على ان الاصل فى الطاعة والعبودية اعمال القلوب ويتفرع عليها اعمال الجوارح (**قوله** تعالى وله) متعلق بيسجدون قدم عليه ليفيد الحصر فانهم لايسجدون لغير الله تعالى

سورة الانفال مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

(**قوله** وانما سميت الغنيمة) وهى المال المأخوذ من الكفار قهرا نفلا واصل النفل الزيادة على اصل الشئ يقال لهذا على هذا نفل اى فضل وزيادة كذا فى الكشف وسميت الغنائم أنفالا لان المسلمين فضلوا بها على سائر الامم الذين لم تحل لهم الغنائم وسميت التطوعات نافلة لكونها زآئدة على الفرض الذى هو الاصل قال تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة اى زيادة على ماسأل وماشرطه الامام لمقتحم خطر لاشك انه زآئد على اصل سهمه فوجه كونه نفلا ظاهر واسند يسألونك الى من لم يسبق ذكرهم وحسن ذلك ههنا لان السائل عن حكم الانفال كان معلوما متعينا حال نزول الآية وهم قوم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم كان لهم تعلق بالغنائم فلم يحتج فى انصراف السؤال اليهم الى سبق ذكرهم (**قوله** ولهذا) اى ولاجل انه عليه الصلاة والسلام قسم غنائم بدر بين الشبان المسارعين الى القتل والاسر والشيوخ الثابتين فى المصاف على السوآء ولم يعط الشبان ماوعد لهم من السلب ذهب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه فى احد قوليه الى ان الامام لايلزمه الوفاء بما وعد به وقال ابوحنيفة رضى

الله تعالى عنه يلزمه الوفاء بما وعدبه (**قوله** اى يسألك الشبان ماشرطت لهم) وهوسؤال الاستعطاء كما فى قولك سألته درهما لاسؤال الاستعلام فانه يعدى بعن (**قوله** الحال التى بينكم) فسربه قوله تعالى ذات بينكم بناء على ان الامر الملابس بالشئ الواقع فيه يقال انه ذوالشئ كما يقال لمضمرات الصدور ذات الصدور ويقال اسقنى ذا انائك اى ما فى انائك من الشراب وذات بينكم هنا صفة لمفعول محذوف تقديره واصلحوا احوالا ذات بينكم واحتج بهذه الآية من ذهب الى ان ترك الطاعة يوجب زوال الايمان بناء على ان المعلق على الشئ بكلمة ان عدم عند عدم ذلك الشئ (**قوله** فان الايمان يقتضى ذلك) اى يقتضى الطاعة المذكورة باعتقاد حقية ماشرع من الاحكام التى من جملتها تسليم امر قسمة الغنائم الى الله ورسوله وان كان العمل بمقتضى الاعتقاد المذكور منوطا باختيار المكلف كانت المعصية بترك العمل غير منافية لاصل الايمان والذى ينافيه هو المعصية بترك الاعتقاد على تقدير ان يكون جواب الشرط مايدل عليه قوله واطيعوا واما على تقدير ان يكون الجواب مايدل عليه مجموع قوله فاتقوا الله واصلحوا واطيعوا فالمراد بالايمان حينئذ هوالايمان الكامل للعلم بأن اصل الايمان لايتوقف على التحلى بتلك الامور الثلاثة كلها (**قوله** فزعت لذكره استعظاماله) يعنى ان المراد من الوجل الذى هو الخوف والفزع ههنا هوالخوف المتفرع على مجرد ذكر الله تعالى وملاحظة عظمته وجلاله فان هذا الخوف لايزول عن قلب من ذكر الله تعالى عالما بنعوت جلاله وصفات كماله سواء كان ملكا مقربا او نبيا مرسلا اومؤمنا تقيا فان كل واحد منهم عند ذكر الله تعالى يلاحظ عظمة الله تعالى واستغناءه عن جميع ماسواه ويعلم احتياجه اليه فى جميع مهماته فلاجرم يهابه ويقشعر جلده وتغلب عليه الدهشة بحيث يكاد يفنى وجوده واما خوف العقاب فهو لايحصل من مجرد ذكر الله تعالى وانما يحصل بملاحظة معصيته وذكر قهر الله وعقابه واللائق بهذا المقام هوالحمل على خوف العظمة والجلال لانه اللازم لكمال الايمان وقال الامام اللائق بهذا الموضع ارادة خوف العقاب الذى هو وظيفة العصاة بناء على ان المقصود من هذه الآية الزام اهل بدر طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قسمة الانفال واشار المصنف الى ضعفه حيث قال وقيل هوالرجل يهم بمعصية الخ والقراءة المتواترة وجلت بكسر الجيم فى الماضى وفتحها فى الغابر وفيه لغة اخرى قرئ بها فى الشاذة وجلت بفتح الجيم فى الماضى وكسرها فى الغابر فتحذف الواو فى المضارع كما فى وعد يعد وقرئ فرقت بكسر الراء الجوهرى الفرق بالتحريك الخوف وقد فرق بالكسر تقول فرقت ولاتقول فرقتك (**قوله** لزيادة المؤمن به) لالاجل ان الايمان بمعنى التصديق الجازم والاقرار يقبل الزيادة والنقصان فان التصديق وهو الاعتقاد الجازم الذى لايحتمل النقيض كيف يحتمل الزيادة وكذا الاقرار لايحتملها فالايمان المتعلق بشئ واحد لايحتمل التفاوت بالزيادة والنقصان ولكن يجوز تفاوت نفس الايمان بالقلة والكثرة على حسب قلة متعلقه وكثرته ولما كانت التكاليف متتابعة متعاقبة فى زمان نزول الوحى فعند نزول كل آية وحدوث كل تكليف وتصديق الامة بذلك يزداد تصديقهم بحسب الكمية على ماكان قبله فقوله واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا معناه انهم كلما سمعوا آية جديدة اتوا باقرار جديد وكان ذلك زيادة فى الايمان والتصديق بحسب العدد مع كون كل واحد من آحاد ايمانهم باقيا بحاله لايزيد ولاينقص (**قوله** اولاطمئنان النفس) اى ويجوز ان يراد بقوله تعالى زادتهم ايمانا ان نفس تصديقهم يزداد ويتقوى بتظاهر الادلة قال النحرير المحقق والاصوب ان نفس التصديق مما يقبل الزيادة والنقصان للفرق الظاهر بين يقين الانبياء عليهم الصلاة والسلام وارباب المكاشفات ويقين آحاد الامة ولهذا قال امير المؤمنين رضى الله تعالى عنه لوكشف الغطاء ماازددت يقينا وكذا بين ماقام عليه دليل واحد من التصديقات وماقامت عليه ادلة كثيرة ومنعه الامام بأن الجزم الحاصل بسبب الدليل الواحد ان كان مانعا من النقيض يمتنع ان يصير التصديق الذى قام عليه الدلائل الكثيرة اقوى من الذى قام عليه دليل واحد وان كان غير مانع من النقيض لم يكن دليلا بل كان امارة ولم تكن النتيجة معلومة بل كانت مظنونة (**قوله** صفة مصدر محذوف) اى هم المؤمنون ايمانا حقا قال الفراء تقدير الكلام اخبركم بذلك حقا اى اخبارا حقا ونظيره اولئك هم الكافرون حقا ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لمضمون جملة اسمية كقولك هو عبد الله حقا اى احقه حقا ويجوز على ضعف ان يكون مؤكدا لمضمون الجملة الواقعة بعده وهى قوله تعالى لهم درجات ويكون الكلام قد تم عند قوله هم المؤمنون ثم ابتدأ بقوله حقا لهم درجات وتقديم المصدر المؤكد لمضمون الجملة عليها مذهب ضعيف وصف الله

وقرئ يسألونك علنفال بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام نون عن فيها ويسألونك الانفال اى يسألك الشبان ماشرطت لهم فيها (فاتقوا الله) فى الاختلاف والمشاجرة (واصلحوا ذات بينكم) الحال التى بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم امره الى الله والرسول (واطيعوا الله ورسوله) فيه (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ذلك او ان كنتم كاملى الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلاثة طاعة الاوامر والاتقاء عن المعاصى واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان (انما المؤمنون) اى الكاملون فى الايمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فزعت لذكره استعظاما له وتهيبا من جلاله وقيل هو الرجل يهم بمعصية فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفا من عقابه وقرئ وجلت بالفتح وهى لغة وفرقت اى خافت (واذا تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا) لزيادة المؤمن به اولاطمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة اوبالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية بناء على ان العمل داخل فيه (وعلى ربهم يتوكلون) يفوضون اليه امورهم ولايخشون ولايرجون الا اياه (الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا) لانهم حققوا ايمانهم بأن ضموا اليه مكارم اعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ومحاسن افعال الجوارح التى هى العيار عليها الصلاة والصدقة وحقا صفة مصدر محذوف اومصدر مؤكد كقولهم هو عبد الله حقا

تعالى المؤمنين بخمسة اوصاف ثلاثة منها متعلقة بالباطن والقلب وهى الخشية والوجل من عظمة الله تعالى وجلاله والانقياد لآيات الله تعالى واحكامه وعبر عنه بالاخلاص وان لايثق ولايعتمد فى امر من الامور الاعلى الله عزوجل واثنان منهايتعلقان بالظاهر وهما الصلاة والصدقة ولاشك ان هذه الاخلاق والاعمال القلبية والقالبية لها تأثيرات فى تصفية القلب وفى تنويره بالمعارف الالهية ونيله الكرامات الربانية والمنازل العلية الروحانية وان المؤثر كلما كان اقوى واكمل كانت الآثار اقوى واكمل وكلما كان المؤثر اضعف كانت الآثار اضعف وادنى ولما كانت هذه الاخلاق والاعمال لها درجات ومراتب مختلفة كانت الآثار المترتبة عليها من المعارف والكرامات والمنازل الروحانية متفاوتة ايضا وذلك هوالمراد بقوله تعالى لهم درجات عندربهم والثواب الحاصل فى الجنة ايضا مقدر بمقدار هذه الاحوال فثبت ان مراتب السعادات الروحانية قبل الموت وبعد الموت ومراتب السعادات الحاصلة فى الجنة كثيرة مختلفة فلهذا قال تعالى لهم درجات عندربهم فان قيل أليس ان المفضول اذاعلم حصول الدرجات العالية للفاضل وحرمانه منها فانه يتألم قلبه و ينغص عيشه وذلك يخل بكون الثواب رزقا كريما فالجواب ان استغراق كل احد فى سعاداته الخاصة به يمنعه من حصول الحقد والحسد و بالجملة فاحوال الآخرة لاتناسب احوال الدنيا الا بالاسم (**قوله** هذه الحال فى كراهتهم اياها) اى كون الانفال لله ورسوله مثل اخراجك فى استثقالهم كل واحد منهما روى انه عليه الصلاة والسلام لما رأى كثرة المشركين يوم بدر وقلة المسلمين قال من قتل قتيلا فله كذاوكذا ومن اسر اسيرا فله كذاوكذا ليرغبهم فى القتال فلما انهزم المشركون وطلب الشبان المسارعون نفلهم قال سعد بن عبادة رضى الله عنه يارسول الله ان جماعة من اصحابك وقومك بأنفسهم ولم يتأخروا عن القتال جبنا ولا بخلا ببذل مهجهم لكنهم اشفقوا اى خافوا عليك من ان تغتال فتى اخذ هؤلاء ماسميته لهم بقى خلق من المسلمين بغيرشئ فأنزل الله تعالى يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول يصنع فيهما مايشاء فأمسك المسلمون عن الطلب وفى انفس بعضهم شئ من الكراهة كره بعض من الشيوخ اولا مارآه رسول الله صلى الله عليه وسلم من تنفيل ماكان له عناء فى محاربة الكفار وكره بعض الشبان بعدما نزلت هذه الآية انتزاع الغنائم من ايديهم وجعلها لله ورسوله يحكم مايشاء والمراد كراهة الطبع كالتى تلحق الصائم فى الصيف والمسافر فى سفر الحج اوالغزو ومع امتثال حكم الشرع طوعا ورغبة شبه الله تعالى رضاهم بكون قسمة الانفال مفوضة الى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها على ماكان يأمره الله تعالى به مع مافى طبعهم من الكراهة والاستثقال برضاهم بالخروج من المدينة لحرب الكفار كارهين لها (**قوله تعالى** كما اخرجك) اى كما امرك بالخروج ودعاك اليه فان جبريل عليه السلام اتاه وامره بالخروج وقوله بالحق متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من مفعول اخرجك اى اخرجك ملتبسا بالحق وهو اظهار دين الله وقهر اعداء الله (**قوله** النجاء النجاء) مصدر يقال نجوت نجاء اى اسرعت وسبقت والتقدير أسرعوا الاسراع اواعدوا اى الزموا الاسراع وقوله على كل صعب وذلول اى أسرعوا على كل مركوب ولاتتوقفوا الى ان تجدوا المركوب الذلول وقوله عيركم اى الزموا عيركم اوتداركوا عيركم واحفظوها واموالكم بدل من عيركم روى ان اباسفيان لما سمع بمسير النبى صلى الله عليه وسلم نحوه استأجر ضمضم بن عمرو الغفارى فبعثه الى مكة وامره ان يأتى قريشا فيستنفرهم ويخبرهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد عرض لعيرهم فى اصحابه فخرج ضمضم الى مكة سريعا وقد رأت عاتكة بنت عبد المطلب قبل قدوم ضمضم مكة بثلاث ليال رؤيا افزعتها فبعثت الى اخيها العباس رضى الله تعالى عنه فقالت له والله يااخى لقد رأيت الليلة رؤيا افزعتنى وخشيت ان يدخل على قومك منها شر ومصيبة فاكتم على ما احدثك قال لها ومارأيت قالت رأيت راكبا اقبل على بعيرله حتى وقف بالابطح ثم صرخ بأعلى صوته الا انفروا ياآل غدر لمصارعكم فى ثلاث بعد ثلاثة ايام فأرى الناس قد اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فبينما هم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة ثم صرخ بمثلها بأعلى صوته الا انفروا ياآل غدر لمصارعكم فى ثلاث ثم مثل به بعيره على رأس ابى قبيس فصرخ بمثلها ثم اخذ صخرة فأرسلها فأقبلت تهوى حتى اذا كانت باسفل الجبل ارفضت فمابقى بيت من بيوت مكة ولادار من دورها الادخلته منها فلقة فقال العباس ان هذه لرؤيا تفرق لرؤسائنا وانت فاكتميها ولاتذكريها لاحد ثم خرج العباس فلقى عتبة بن ربيعة ابن عبد شمس وكان له صديقا فذكرها له واستكتمه اياها وذكرها عتبة لابنته ففشا الحديث حتى تحدث به قريش

(لهم درجات عندربهم) كرامة وعلو منزلة وقيل درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) اعدلهم فى الجنة لاينقطع عدده ولاينتهى امده (كما اخرجك ربك من بيتك بالحق) خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال فى كراهتهم اياها كحال اخراجك للحرب فى كراهتهم له اوصفة مصدر الفعل المقدر فى قوله لله والرسول اى الانفال تثبت لله والرسول عليه السلام مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعنى المدينة لانها مهاجرة ومسكنه او بيته فيها مع كراهتهم (وان فريقا من المؤمنين لكارهون) فى موقع الحال اى اخرجك فى حال كراهتهم وذلك ان عير قريش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابوسفيان وعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمرو بن هشام فاخبر جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيها لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا بلغ الخبر اهل مكة فنادى ابو جهل فوق الكعبة يااهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم واموالكم ان اصابها محمد لن تفلحوا بعدها ابدا وقد رأت قبل ذلك بثلاث عاتكة بنت عبد المطلب ان ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت فى مكة الا اصابه شئ منها فحدثت بها العباس وبلغ ذلك اباجهل فقال مارضى رجالهم ان يتنبأوا حتى تنبأت نساؤهم

قال العباس فغدوت اطوف بالبيت وابوجهل بن هشام فى رهط من قريش قعود يتحدثون برؤيا عاتكة فلما رآنى ابوجهل قال ياابا الفضل اذا فرغت من طوافك فأقبل الينا قال فلما فرغت اقبلت حتى جلست معهم فقال لى ابوجهل يا ابن عبد المطلب متى حدثت هذه النبيئة فيكم قلت وما ذلك قال الرؤيا التى رأتها عاتكة ثم قال يابنى عبد المطلب أما رضيتم ان تتنبأ رجالكم حتى تتنبأت نساؤكم قد زعمت عاتكة فى رؤياها انه قال انفروا فى ثلاث فسنتربص بكم هذه الثلاث فان يك ما قالت حقا فسيكون وان مضى الثلاث ولم يكن من ذلك شئ نكتب عليكم كتابا انكم اكذب بيت فى العرب قال العباس فوالله ما كان منى اليه من نكير الا انى جحدت ذلك وانكرت ان تكون رأت شيأ ثم تفرقنا فلما امسيت لم تبق امرأة من بنى عبد المطلب الا أتتنى فقالت اقررتم لهذا الفاسق الخبيث ان يقع فى رجالكم ثم قد تناول النساء وانت تسمع ولم يكن عندك غيره لشئ مما سمعت قال فقلت والله ما كان منى اليه من نكير وايم الله لأتعرضن له فان عاد لأكفينكه قال فغدوت فى اليوم الثالث من رؤيا عاتكة وانا حديد مغضب فدخلت المسجد فرأيته فوالله انى لأمشى نحوه أتعرضه ليعود لبعض ما قال فأقع به وكان رجلا خفيفا حديد اللسان اذ هو سمع صوت ضمضم بن عمرو وهو يصرخ ببطن الوادى واقفا على بعيره وقد جدع انف بعيره وحول رحله وشق قميصه وهو يقول يامعشر قريش اللطيمة اللطيمة اموالكم مع ابى سفيان قد عرض لها محمد فى اصحابه لاأرى ان تدركوها الغوث الغوث قال فشغلنى عنه وشغله عنى ما جاء من الامر فتجهز الناس سراعا ولم يتخلف من اشراف قريش احد الا ابا لهب قد تخلف و بعث مكانه واحدا فخرجوا سراعا وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اصحابه فنزل جبريل وقال ان الله وعدكم احدى الطائفتين اى الفرقتين احداهما ابوسفيان مع العير والاخرى ابوجهل مع النفير الى آخر القصة (**قوله** لوسرت الى عدن ابين) ذكره لغاية بعده لانه نهاية اليمن و بعده البحر وفى المغرب أبين بالفتح اسم رجل من حمير نسب اليه عدن لان ذلك الرجل عدن بها اى اقام بها (**قوله** لواستعرضت بنا هذا البحر) اى لوطلبت منا ان نعبره عرضنا وخص ذلك لانه اصعب من الطول والباء تحتمل التعدية والمصاحبة والاخير انسب وفى الصحاح استعرض اى طلب ان يعرض ما عنده من الامر اى لوطلبت من البحر عرض ما عنده من الامواج والاهوال حال ركوبك فيه ونحن فى صحبتك لخضناه وما خفناه وهذا مجاز من القول وفيه مبالغة (**قوله** فناداه العباس وهو فى وثاقه) اى فى قيده وكان قد خرج مع المشركين فأسر مع جملة من اسر يوم بدر وكان قد اسلم قبل وقعة بدر الا انه كان يكتم اسلامه عن قومه لانه كان له اموال متفرقة على الناس وفى القطبية انه كان لم يؤمن بعد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال كان الذى اسر العباس ابا اليسر كعب بن عمرو اخا بنى سلمة وكان ابو اليسر رجلا مجموعا وكان العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابى اليسر كيف اسرت العباس قال يارسول الله لقد اعاننى عليه رجل ما رأيته قبل ذلك ولا بعده هيئته كذا وكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اعانك عليه ملك كريم (**قوله** لايصلح) اى لايصلح هذا الرأى وهو التوجه الى العير (**قوله** فكره بعضهم قوله) الفاء فيه فاء النتيجة والتفريع اى اذا تقرر ان القصة جرت على ما ذكر فقد ظهر ان بعض الصحابة استثقلوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابوجهل قد اقبل يريد بذلك انه آثر تلقى النفير وجهاد اعداء الدين ليظهر الدين الحق على الاديان كلها وقد تمت القصة فنقل مقالة العباس رضى الله تعالى عنه وهو مأسور مقيد ولما كان المقصود من ايراد القصة بيان وجه قوله تعالى وان فريقا من المؤمنين لكارهون وتبين من القصة ان كراهة ترك العير الى النفير انما صدر من بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم لامن جميعهم لان كبار الصحابة الراسخين فى متابعة النبى صلى الله عليه وسلم لايليق بشأنهم اظهار النفرة والكراهة عما ارشد عليه الصلاة والسلام اياهم اليه وحرضهم عليه فرع على تمام القصة قوله فكره بعضهم قوله ثم بين ان الحق الذى جادلوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم هو تلقى النفير لايثارهم عليه تلقى العير ومجادلتهم هى قولهم كيف نقاتل ولم نتأهب للقتال وما كان خروجنا الا للعير وهلا قلت انا ونحن فى المدينة لنستعد ونتأهب للحرب وقوله تعالى يجادلونك يحتمل ان يكون حالا ثانية اى اخرجك فى حال مجادلتهم اياك و يحتمل ان يكون حالا من الضمير فى لكارهون اى لكارهون فى حال مجادلتهم وبعد ما تبين منصوب بيجادلونك وما مصدرية اى بعد تبينه ووضوحه والجدال فى الحق بعد تبينه اقبح من الجدال فيه قبل اتضاحه * ورجالة جمع راجل وهو خلاف الفارس و يجمع ايضا على رجل مثل صاحب وصحب

فخرج ابو جهل بجميع اهل مكة و مضى بهم الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما فى السنة و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادى ذفران فنزل عليه جبريل عليه السلام بالوعد باحدى الطائفتين اما العير واما قريش فاستشار فيه اصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انا خرجنا للعير فردد عليهم وقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يارسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فأحسنا ثم قام سعد بن عبادة فقال انظر امرك فامض فيه فوالله لو سرت الى عدن ابين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو امض لما امرك الله فانا معك حيث ما احببت لانا لانقول لك كما قالت بنوا اسرائيل لموسى اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت و ربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اشيروا على ايها الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عددهم وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبة انهم برآء من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فتخوف ان لايروا نصرته الا على عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ وقال لكأنك تريدنا يارسول الله قال اجل قال انا قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذى بعثك بالحق لواستعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فنشطه قوله ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله قد وعدنى احدى الطائفتين والله لكأنى انظر الى مصارع القوم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعير فناداه العباس وهو فى وثاقه لايصلح فقال له لم فقال لان الله وعدك احدى الطائفتين وقد اعطاك ما وعدك فكره بعضهم قوله (يجادلونك فى الحق) فى ايثارك الجهاد باظهار الحق لايثارهم تلقى العير عليه (بعد ما تبين) انهم ينصرون اينما توجهوا باعلام الرسول عليه الصلاة والسلام (كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) اى يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد اسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم اذ روى انهم كانوا رجالة وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايماء الى ان مجادلتهم انما كانت لفرط فزعهم ورعبهم

(واذيعدكم الله احدى الطائفتين) على اضمار اذكر واحدى الطائفتين ثانى مفعولى يعدكم وقدابدل منها (انهالكم) بدل الاشتمال (وتوذون غيرذات الشوكة تكون لكم) يعنى العيرفانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يتمنونها و يكرهون ملاقاة النفيرلكثرة عددهم وعُددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (و يريد الله ان يحق الحق) ان يُثبته ويُعليه (بكلماته) الموحى بها فى هذه الحال او باوامره للملائكة بالامداد وقرئ بكلمته (ويقطع دابرالكافرين) ويستأصلهم والمعنى انكم تريدون ان تصيبوا مالاولاتلقوامكروهاوالله يريداعلاءالدين واظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين (ليحق الحق ويُبطلَ الباطلَ) اى يفعل مافعل وليس بتكريرلان الاول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت والثانى لبيان الداعى الى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها (ولوكره المجرمون) ذلك (اذتستغيثون ربكم) بدل من اذيعدكم اومتعلق بقوله ليُحق الحق اوعلى اضمار اذكر واستغاثتهم انهم لما علموا ان لامحيص من القتال اخذوا يقولون اى رب انصُرنا على عدوك أغِثنا ياغِياث المستغيثين وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم ألف والى اصحابه وهم ثلاثمائة فاستقبل القبلة ومديديه يدعو اللهم أنجزلى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتُعبَد فى الارض فمازال كذلك حتى سقط رداؤه فقال ابو بكر يانبى الله كفاك مُناشدتك ربك فانه سينجزلك ماوعدك (فاستجاب لكم أنى مُمِدكم) بأنى مُمِدكم فحذف الجار وسُلط عليه الفعل وقرأ ابو عمرو بالكسر على ارادة القول اواجرى استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول (بألف من الملائكة مُردِفين) متبعين المؤمنين او بعضهم بعضا من اردفته اذا جئتُ بعده او مُتبعين بعضَهم بعضا او انفسَهم المؤمنين من اردفته اياه فرَدِفه وقرأ نافع و يعقوب مُردَفين بفتح الدال اى مُتبَعين او متبَعين بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش اوساقتهم وقرئ مُرِدفين بكسر الراء وضمها واصله مرتدفين بمعنى مترادفين فادغمت التاء فى الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل اوبالضم على الاتباع وقرئ بآلاف ليوافق مافى سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه و بين المشهور ان المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة اوالساقة اووجوههم واعيانهم او من قاتل منهم واختلف فى مقاتلتهم وقدروى اخبارتدل عليها

وعلى رجال ولما كانت مجادلتهم مبنية على كراهة القتال والخوف من غلبة العدو شبه حالهم فى فرط فزعهم ورعبهم بحال من يجر الى القتل و يساق الى الموت وهو ينظر اى يشاهد اسباب الموت وموجباته فقوله وهم ينظرون حال من المستكن فى يساقون (قوله والشوكة الحدة) اى السلاح الذى له حدة كسنان الرمح والسيف ونصل السهم فان الذى يشبه بواحدة الشوك اى بالنبت الحديد الطرف هو السلاح المذكور لانفس الحدة (قوله اى يثبته و يعليه) فسر به قوله تعالى ان يحق الحق لان الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته ومايثبت للشئ لذاته فانه يمتنع تحصيله بجعل جاعل وفعل فاعل فلما تعذر حمل الكلام على حقيقته وجب ان يقال المراد بتحقيق الحق وابطال الباطل اظهار كون ذلك الحق حقا واظهار كون ذلك الباطل باطلا وذلك يكون تارة باظهار الدلائل والبينات وتارة يكون بتقوية رؤساء الحق وقهر رؤساء الباطل فكأنه قيل انكم تريدون العير للفوز بالمال والله تعالى يريد ان تتوجهوا الى النفير لمافيه من اعلاء الدين الحق واستئصال الكافرين فان قطع الدابر عبارة عن الاستئصال فقوله تعالى ويريد الله ان يحق الحق مذكور فى مقابلة قوله وتودون ان غيرذات الشوكة تكون لكم والمقصود من الآيتين تمييز ما بين الارادتين فلايكون قوله ليحق الحق تكريرا لما قبله وان تبادر الذهن الى كونه تكرارا بناء على ان الحق هو الاسلام وان تحقيق الحق عبارة عن اظهار الاسلام واثباته فلما ذكر اولا انه تعالى يريد بحمل الرسول صلى الله عليه وسلم على ايثار تلقى النفير ان يظهر الاسلام على الاديان كلها وعلل الحمل المذكور ثانيا باظهار الاسلام واثباته وابطال الكفر ومحقه وهو تكرار لان جعل حكم علة الفعل فى قوة ارادته منه فكأنه قيل اراد بحمله عليه السلام على ايثار تلقى النفير ونصرته ان يظهر دين الاسلام و يثبته فلاجل هذا الاظهار والاثبات فعل مافعل من حمله عليه الصلاة والسلام على ذلك ونصر المؤمنين وخذلان المشركين وهو تكرار بحسب الظاهر الا انه ليس تكرارا فى الحقيقة لان المذكور اولا ليس الا لبيان الفرق بين الارادتين ارادة الله تعالى اثبات الدين وارادتهم تحصيل الدنيا مع قطع النظر عن ان مراد الله تعالى هذا بأى فعل يراد و بأى طريق يتوصل اليه والمقصود بقوله ليحق الحق انه تعالى لم يفعل مافعل من حمله عليه الصلاة والسلام على ايثار تلقى النفير ونصر المؤمنين وخذلان المشركين الا لهذا الغرض الصحيح والحكمة الباهرة وهو اثبات الاسلام وابطال الكفر (قوله اومتعلق بقوله ليحق الحق) اى ظرف منصوب به والمعنى ليحق الحق وقت استغاثتكم وفيه نظر لان قوله ليحق مستقبل لكونه منصوبا باضمار ان واذ ظرف لماضى فكيف يعمل المستقبل فى الماضى وان كان منصوبا باضمار ان يكون الكلام مستأنفا اى منقطعا عما قبله والاستغاثة طلب الغوث والنصر والعون وقيل الاستغاثة طلب الخلة وقت الحاجة وفى هذه الاستغاثة قولان الاول انها كانت من الرسول صلى الله عليه وسلم على ماروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والثانى انها كانت من جماعة المؤمنين لان خوفهم كان اشد من خوفه عليه الصلاة والسلام و يمكن الجمع بينهما بانه عليه السلام دعا وتضرع والمؤمنون كانوا يؤمنون على دعائه وروى انه لما اصطف القوم قال ابو جهل اللهم اولانا بالحق فانصره (قوله متبعين المؤمنين) على ان يكون اردفه وردفه بمعنى تبعه فان اردفه لغة فى ردفه مثل تبعه واتبعه بمعنى ردفه اى تبعه كذا فى الصحاح ومتبوع الملائكة اما المؤمنون او بعض آخر منهم يقال تبعت القوم اذا مشيت خلفهم اومروا بك فمضيت معهم (قوله اومتبعين) على ان تكون همزة اردف لتعدية ردفه الى مفعول ثان من قولك اردفته الشئ فردفه بمعنى اتبعته الشئ فتبعه اى جعلت الثانى يتبع الاول فتبعه فالملائكة يتبعون بعضهم بعضا او يتبعون انفسهم المؤمنين والحاصل ان اتبع بالتخفيف يتعدى الى مفعولين واتبع بالتشديد يتعدى الى واحد واردف قد جاء بمعناهما ومفعوله او مفعولاه محذوف لفهم المعنى فيقدر فى كل موضع مايليق به وان كان مردفين اسم مفعول من اردف المتعدى الى واحد يكون بمعنى متبعين بان كانوا مقدمة الجيش وان كان من اردف المتعدى الى اثنين يكون بمعنى متبعين بان جعلوا ساقة الجيش تابعين غيرهم (قوله وقرئ مردفين بكسر الراء وضمها) اى وتشديد الدال (قوله واختلف فى مقاتلتهم) فقال قوم نزل جبريل فى خمسمائة ملك على الميمنة وفيها ابو بكر وميكائيل فى خمسمائة ملك على الميسرة وفيها على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه فى صورة الرجال عليهم ثياب بيض وقاتلوا وقيل قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الاحزاب و يوم حنين وقال آخرون لم يقاتلوا فى شئ من معارك القتال وانما كانوا يكثرون السواد و يثبتون المؤمنين وذلك قوله تعالى اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فثبتوا الذين آمنوا وزالوا

للقتال لكان الملك الواحد كافيا فى اهلاك اهل الدنيـا كلهم فان جبريل عليه الصلاة والسلام اهلك بريشة من جناحه مدا ئن قوم لوط واهلك بلاد ثمود وقوم صالح بصيحة واحدة روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ كفا من الحصباء فرمى المشركين بها وقال شاهت الوجوه اللهم أرعب قلوبهم وزلزل اقدامهم فانهزم اعدآء الله بدون شئ واخذ المسلمون يقتلون و يأسرون وروى عن على رضى الله عنه انه قال لما التقى الصفان جاءت ريح لم ار مثلها قط شدة ثم ذهبت فجاءت اخرى مثلها ثم ثالثة فكانت الاولى جبريل عليه السلام فى ألف من الملائكة عليهم الصلاة والسلام فكانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الثـانية ميكائيل فى ألف من الملائكة عليهم السلام فكانوا فى ميمنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر رضى الله عنه فى الميمنة وكانت الثالثة اسرافيل فى ألف منهم عليهم الصلاة والسلام ونزلوا فى ميسرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا فى الميسرة ولما هزم الله تعالى اعدآءه جمعنا الغنائم وجعلناها ثلاثمائة وسبعة عشر سهما وكانت الرجالة ثلاثمائة وثلاثة عشر راجلا والفارس رجلان فاعطى للراجل منهم سهم وللفارس سهمـان ثم انه عليه الصلاة والسلام امر بالقليب ان يهور ثم امر بالقتلى فطرحوا كلهم فيه الا امية بن خلف فانه كان سمينا انتفخ من يومه وتزايل لحمه حين جروه فقال اتركوه ولما طرحوا فى القليب وقف عليهم وناداهم ياعتبة بن ربيعة وياشيبة بن ربيعة ويا امية بن خلف ويا اباجهل بن هشام هل وجدتم ماوعد ربكم حقا فانى وجدت ماوعدنى ربى حقا بئس القوم كنتم انبيكم كذبتمونى وصدقنى الناس واخرجتمونى وآوانى الناس وقاتلتمونى ونصرنى الناس فقالت الصحـابة رضى الله عنهم يارسول الله أتنادى قوما قدماتوا فقال عليه الصلاة والسلام والذى نفس محمد بيده ماانتم بأسمع لما اقول منهم وفى رواية ماانتم بأسمع منهم ولكن لايجيبون (**قوله** وقرأ ابن كثير وابو عمرو يغشاكم النعـاس) وهو النوم الخفيف بفتح الياء وسكون الغين ورفع النعاس على الفاعلية وقرأ نافع يغشيكم بضم اليـاء وسكون الغين وكسر الشين ونصب النعـاس وقرأ الباقون يغشيكم النعاس بضم الياء وفتح الغين وتشديد الشـين المكسورة ونصب النعاس والفاعل على القرآءتين الاخيرتين ضمير البارى والنعاس فيهما مفعول به واغشى وغشى لغتان بمعنى وانتصاب أمنة على انهـا مفعول له للفعل السابق ولما ورد ان يقال كيف جاز النصب هنا مع فوات شرطه وهو اتحاد الفاعل لان التغشـية والاغشاء فعل الله تعالى والامنة فعل المخاطبين اشار الى جوابه بان الفاعل متحد فى المعنى لان معنى الآية اذ تنعسون امنة والامنة فعل الناعس وان كان امنة مصدر امنه ضد خوفه فالامر واضح لان فاعل التغشـية والاغشاء والامان كلها هو الله تعالى الا ان يكون امنة مصدراً منه لاتساعده الاوضاع اللغوية المتعارفة والتوجيه الاول جائز فى جميع القرآآت الثلاث والتوجيه الثانى مختص بالقرآءتين الاوليين وهنا توجيه ثالث مختص بقرآءة ابن كثير لان كون النعاس فاعلا انما هو فى قرآءته وهو ان يجعل الامنة فعل النعاس على الاسناد المجازى حيث اسند فعل الناعس الى نعاسه للملابسة بينهما كما ان الغشيان فعل النعاس فيتحد الفاعل ويحتمل ان يكون اسناد الامنة الى النعاس تخييلا للاستعارة بالكناية بان يشبه النعاس بشخص من شأنه ان يغشى القوم حال امنه ولا يغشاهم حال خوفه الا انه لما حصل له من الله تعالى الامن من الكفار غشى القوم وأتاهم والامنة لما كانت من توابع المشبه به كان اثباتها للنعاس تخييلا وقرينة للاستعارة المكنية التى هى ماذكر من التشبيه المضمر فيكون الكلام تمثيلا وتخييلا للمقصود بابراز المعقول فى صورة المحسوس ونظير هذا التمثيل والتخييل قول من قال

يهاب النوم ان يغشى عيونا * تهابك فهو نفار شرود

يعنى ان النوم يهاب ان يغشى عيون اعدآئك ومخالفيك وانهم لاينامون من خوفك وقوله تهابك صفة عيونا ونفار مبالغة نافر وشرود فعول بمعنى فاعل من شرد البعير اذا نفر وفى البيت مبالغة حسنة (**قوله** وقرئ امنة) بسكون الميم كرحمة كما قرئ امنة بفتح الميم مثل حى حياة اصله حيية قلبت الياء الثانية ألفا فان قيل كل نوم ونعاس فانه لايحصل الامن قبل الله تعالى فتخصيص هذا النعاس بأنه من الله لابد فيه من فائدة فما هى اجيب بان الفائدة فيه الاشارة الى تفخيم هذا النعاس وانطوآئه على مالايوجد فى سائر آحاد جنسه وذلك من وجوه احدها ان الخائف اذا خاف العدو خوفا شديدا على نفسه واهله لايأخذه النوم فصار حصول النوم لهم فى وقت الخوف الشديد دليلا على انه تعالى ازال عنهم الخوف وانعم عليهم بالأمن وطمانينة القلب كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال

وما جعله الله) اى الامداد (الا بشرى لكم) الابشـارة لكم بالنصر (ولتطمئن به قلوبكم) فيزول مابها من الوجل لقلتكم وذلتكم (وما النصر الامن عندالله ان الله عزيز حكيم) وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها وسائط لاتأثير لها فلا تحسبوا النصر منهـا ولا تيأسوا منه بفقدهـا (اذ يغشيكم النعاس) بدل ثان من اذ يعدكم لاظهار نعمة ثالثة او متعلق بالنصر او بمافى عندالله من معنى الفعـل او بجعل او باضمار اذكر وقرأ نافع يغشيكم بالتخفيف من اغشيته الشئ اذا غشيته اياه والفاعل على القرآءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو يغشاكم النعاس بالرفع (امنة منه) أمنا من الله وهو مفعول له باعتبار المعنى فان قوله يغشيكم النعـاس متضمن معنى تنعسون ويغشاكم بمعناه والامنة فعـل لفاعله ويجوز ان يراد بهـا الايمـان فتكون فعل المغشى وان تجعل على القرآءة الاخيرة فعل النعاس على المجاز لانها لاصحـابه او لانه كان من حقه ان لايغشاهم لشدة الخوف فلما غشيهم فكأنه حصلت له أمنة من الله لولاها لم يغشهم قوله

يهاب النوم ان يغشى عيونا * تهابك فهو نفار شرود

وقرئ امنة كرحمة وهى لغة

وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعنى الجنابة لانها من تخييله اووسوسته وتخويفه اياهم من العطش روى انهم نزلوا فى كثيب اعفر تسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتلم اكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وانتم تصلون محدثين مجنبين وتزعمون انكم اولياء الله وفيكم رسوله فأشفقوا فأنزل الله المطر فمطروا ليلا حتى جرى الوادى واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضأوا وتلبد الرمل الذى بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة (وليربط على قلوبكم) بالوثوق على لطف الله بهم (ويثبت به الاقدام) اى بالمطر حتى لا تسوخ فى الرمل اوبالربط على القلوب حتى تثبت فى المعركة (اذ يوحى ربك) بدل ثالث اومتعلق بيثبت (الى الملائكة انى معكم) فى اعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول اواجراء الوحى مجراه (فثبتوا الذين آمنوا) بالبشارة او بتكثير سوادهم او بمحاربة اعدائهم فيكون قوله (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) كالتفسير لقوله انى معكم فثبتوا وفيه دليل على انهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين اما على تغيير الخطاب او على ان قوله سألقى الى قوله كل بنان تلقين للملائكة ما يثبتون المؤمنين به كأنه قال قولوا لهم قولى هذا (فاضربوا فوق الاعناق) اعاليها التى هى المذابح اوالرؤس (واضربوا منهم كل بنان) اصابع اى حزّوا رقابهم واقطعوا اطرافهم (ذلك) اشارة الى الضرب اوالامر به والخطاب للرسول اولكل احد من المخاطبين قبل (بأنهم شاقوا الله ورسوله) بسبب مشاقتهم لهما واشتقاقه من الشق لان كلا من المتعادين فى شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدوة والمخاصمة من الخصم وهو الجانب

النعاس فى القتال امنة من الله تعالى و فى الصلاة وسوسة من الشيطان وثانيها انه لولا حضور هذا النعاس وحصول الاستراحة حتى تمكنوا فى اليوم الثانى من القتال لما تم الظفر وثالثها انهم ماناموا نوما غرقا بحيث يتمكن العدو من معافصتهم واخذهم على غرة بل كان ذلك نعاسا فحصل لهم زوال الكلال والاعياء مع انهم كانوا بحيث لوقصدهم العدو لعرفوا وصوله ولقدروا على دفعه ورابعها ان هذا النعاس غشيهم دفعة واحدة مع كثرتهم وحصول النعاس للجمع العظيم فى الخوف الشديد امر خارق للعادة فلهذا قيل ان ذلك النعاس فى حكم المعجز (**قوله** من الحدث والجنابة) فان الطهارة منهما هى الطهارة الشرعية وحمل الطهارة الواقعة فى كلام الشارع عليها اولى من حملها على طهارة القلب من وساوس الشيطان واصل الرجز الايذاء والتعذيب ولما كانت الجنابة تحدث من تخييل الشيطان اضيفت الى الشيطان وسميت رجزا (**قوله** اووسوسته) منصوب بالعطف على الجنابة والاعفر بالعين المهملة الرمل الاحمر (**قوله** تسوخ) اى تدخل وتغيب (**قوله** تعالى وليربط على قلوبكم) الربط الشد يقال لكل من صبر على امر ربطه على قلبه اى قواه وشدده وازال اضطرابه وارتيابه وعدى بعلى للايذان بان قوة قلوبهم بلغت فى الكمال الى ان صارت مستولية على القلوب حتى صارت كأنها علت عليها وارتفعت فوقها وفى الوسيط على صلة والمعنى ليربط قلوبكم بما انزل من الماء فتثبت ولا تضطرب بوسوسة الشيطان (**قوله** وهو مفعول يوحى) يعنى قوله انى معكم بفتح همزة انى مفعول يوحى اى يوحى ربك كونه تعالى معهم فى اعانتهم وتثبيتهم ذكر المصنف فى كيفية هذا التثبيت ثلاثة اوجه الاول ان الملائكة يثبتونهم بالبشارة امابأن عرفوا الرسول صلى الله عليه وسلم ان الله عزوجل ناصر المؤمنين والرسول عرف المؤمنين تلك البشارة ويحتمل ان يكون طريق بشارتهم ان يلهموا قلوب المؤمنين بنصرة الله تعالى اياهم فكما ان الشيطان يمكنه القاء الوسوسة الى الانسان فكذلك الملائكة عليهم الصلاة والسلام يمكنهم القاء الالهام الى المؤمنين ويحتمل ان يتمثل الملائكة بصور الرجال من معارفهم ويعدوهم النصر والفتح والظفر كما يكون تكثير السواد بذلك وفسر قوله تعالى انى معكم بمعيتهم فى تثبيت المؤمنين اشارة الى ان ليس المعنى بقوله انى معكم ازالة الخوف كما يتوهم ذلك من ظاهر العبارة كما فى قوله تعالى لاتخف ولاتحزن ان الله معنا وهذا المعنى لايصح هنا لان الملائكة ما كانوا خائفين من الكفار (**قوله** فيكون قوله سألقى كالتفسير) متفرع على ماذكره فى تفسير قوله تعالى انى معكم فثبتوا فانه لما فسره بانه تعالى خاطب الملائكة بأنى معكم فى اعانة المؤمنين وتثبيتهم كأنه تعالى امر الملائكة بتثبيت المؤمنين كان قوله تعالى سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب تفسيرا لقوله انى معكم فانه لما بين ان قوله انى معكم معناه الاعانة ولا اعانة اعظم من القاء الرعب فى قلوب الاعداء وذلك لان القلب هو الحاكم فى البدن واميره وقدم انه تعالى ربط قلوب المؤمنين بمعنى انه قواها وازال الخوف عنها ذكرههنا انه اعان المؤمنين بان ألقى الرعب والخوف فى قلوب الكافرين فكان تقوية قلوب انفسهم وتخويف قلوب اعدائهم من اعظم نعم الله تعالى عليهم فظهر ان قوله سألقى فى قلوب كالتفسير لقوله انى معكم وقوله فاضربوا فوق الاعناق كالتفسير لقوله فثبتوا الذين آمنوا اذ لاتثبيت أقوى من ضرب اعناق الاعادى فسر الجملة الخبرية بالخبرية والانشائية بالانشائية فلذلك لم يعطف قوله سألقى على ماقبله (**قوله** وفيه دليل على انهم قاتلوا) اى فى قوله تعالى للملائكة انى معكم فى اعانتكم للمؤمنين دليل على ذلك لان اعانة المقاتلين انما تكون بالمشاركة معهم فى القتال (**قوله** ومن منع ذلك) اى من منع مقاتلة الملائكة يوم بدر جعل الخطاب فى قوله انى معكم للمؤمنين ليكون له معنى مغاير لمعنى قوله سألقى وقال المراد انه تعالى اوحى الى الملائكة انى مع المؤمنين فانصروهم وثبتوهم وايد هذا المعنى بأن انى مع فلان انما يقال اذا كان الفلان خائفا و يقصد به ازالة خوفه والملائكة ما كانوا يخافون الكفار حتى يقال لهم انى معكم ازالة لخوفهم وانما الخائف منهم هم المسلمون فينبغى ان يكون الخطاب فيه مع المؤمنين اما على تغيير الخطاب بان انتقل من خطاب الملائكة الى خطاب المؤمنين بناء على انه لاغائب بالنسبة اليه تعالى فيخاطب من يشاء من خلقه واما على ان يكون قوله تعالى سألقى تلقينا من الله تعالى للملائكة ان يقولوا للمؤمنين تثبيتا لهم فى المعركة ان الله تعالى قال لهم سألقى الخ واما على ان يكون الخطاب فى قوله انى معكم للملائكة ولايكون سألقى تفسيراله بل يكون تفسيرا لقوله فثبتوا وعلى هذا يكون الخطاب فى قوله فاضربوا للمؤمنين صادرا من الملائكة حكاه الله تعالى انا و يكون فصل قوله سألقى عماقبله مبنيا على كونه تفسيرا للتثبيت وبيانا لطريقه (**قوله** من العدوة) العدوة جانب الوادى وناحيته وخصم كل شئ جانبه وناحيته كذافى الصحاح

واتفق القرآء على فك الادغام فى قوله تعالى و من يشاقق الله لانه كتب فى المصاحف بقافين مفكوكتين والادغام فى مثله لغة تميم وفكه لغة الحجاز و شاقوا الله مجاز والمعنى شاقوا اولياء الله و دينه قال صاحب الكشاف سئلت فى المنام عن اشتقاق المعاداة فقلت لان هذا فى عدوة وذاك فى عدوة كالمخاصمة والمشاقة لان هذا فى خصم اى فى جانب وذاك فى خصم وهذا فى شق وذاك فى شق **(قوله تقرير)** اى العذاب المعجل المسبب للمشاقة وقوله او وعيد فان قوله شديد العقاب يدل على ان الذى نزل بهم فى ذلك اليوم من القتل والاسر شئ قليل بالنسبة الى ما اعدلهم من عقاب يوم القيامة **(قوله عطف على ذلكم)** فان كان ذلكم خبر مبتدأ محذوف يكون ما عطف عليه ايضا كذلك والتقدير الامر والعقاب ذلكم والحتم المقضى به والواجب ان للكافرين عذاب النار وان كان المعطوف عليه مبتدأ حذف خبره يكون المعطوف كذلك والتقدير ذلكم واقع واستقرار عذاب النار للكافرين حتم ومقرر **(قوله كثيرا)** مبنى على ان زحفا اسم للجم الكثير وانه حال من المفعول فقط ثم عطف عليه قوله و يجوز كونه حالا من الفاعل والمفعول معا او من الفاعل وحده يقال زحف يزحف زحفا من باب فتح يفتح اى مشى اليه ودنا قليلا قليلا والحال لما كان فى المعنى خبرا عن ذى الحال ووجب ان يصح حملها عليه واسم المعنى لا يصح حمله على اسم الذات وجب ان يجعل زحفا اسما بمعنى الجماعة الذين يزحفون الى عدوهم وسمى الجيش الكثير بالمصدر وان يجمع على زحوف نحو قلب وقلوب وبحر وبحور **(قوله والاظهر انها محكمة)** يعنى ان الآية محكمة بانه اذا وقع التقاء المؤمنين مع الكفار فى حيز المزاحفة وهو اذا سويت الصفوف وزحف بعضهم الى بعض اى سار سيرا قليلا يدنو به كل فريق الى صاحبه قليلا قليلا يحرم على المؤمنين ان يجعلوا ادبارهم تلى الكفار بأن يحولوا وجوههم عن عدوهم وهو كناية عن الانهزام روى عن عطاء انها منسوخة بقوله تعالى فى آخر هذه السورة يا ايها النبى حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بانهم قوم لا يفقهون الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان تكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين بناء على ان من انكر المعاد وظن ان السعادة فى هذه الحياة الدنيا تبقى بها ولا يعرضها الزوال بخلاف من اعتقد ان السعادة لا تحصل الا فى الدار الآخرة فانه لا يبالى بهذه الحياة الدنيا فيقدم على الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح فيقاوم الواحد الجمع الكثير ممن انكر ذلك فاوجب الله تعالى اولا على الواحد ان يقاوم العشرة والثبات لهم ثم خفف واوجب على الواحد ان يقاوم الاثنين فليس لقوم ان يفروا من مثليهم وكان لهم ان يفروا من ثلاثة امثالهم فالآية التى نحن فيها دلت على ان الانهزام من العدو حرام الا فى حالتين احداهما الانحراف للقتال والاخرى الانضمام الى فئة وجمع من المسلمين ليستعين بهم ويعود الى القتال من غير فرق بين ان يكون عدد الكفار مثلى عدد المسلمين او اكثر والتى فى آخر السورة نسخت حكم هذه الآية فيما اذا كان عدد الكفار اكثر من مثلى عدد المسلمين وقال المصنف الظاهر ان هذه الآية غير منسوخة لكنها مخصوصة وانما يكون منسوخة لو صرح فيها بحرمة الانهزام على تقدير كون عدد الكفار اكثر من عشرة امثال عدد المسلمين **(قوله او منحازا)** اى منضما يقال هذا الشئ اذا ضمه لنفسه وتحيزت الحية اذا تلوت وانحاز عنه اى عدل وانحاز القوم اى تركوا مركزهم الى آخر ويقال انحرف وتحرف اذا مال الى جانب آخر وتحاوز الفريقان فى الحرب اى انحاز كل فريق عن الآخر * وعكر يعكر عكرا اى عطف عطفا والعكارون الراجعون الكرارون والعكرة الكرة وعكر اى حمل **(قوله والالغو)** لا يريد بقوله الالغو انها زائدة بل المراد ان متحرفا ومتحيزا على تقدير كونهما حالين يكون الالغوا من حيث العمل فيما بعدها ويستوى وجودها وعدمها فى حق اعراب ما بعدها بخلاف ما اذا كانا منصوبين على الاستثناء فان الا حينئذ تكون عاملة او مشاركة للعامل او واسطة فى العمل وعلى تقدير الحالية يكون فى الحقيقة استثناء مفرغا من حال محذوفة فيعرب على حسب العامل فلا يكون لكلمة الا مدخل فى العمل فيه والتقدير ومن يولهم ملتبسا باى حال الا فى حال كذا وان جعل الاستثناء من المولين الذين نعمهم كلمة من يكون المعنى ومن يولهم فقد باء بغضب الا رجلا متحرفا او متحيزا ووزن متحيز متفيعل اصله متحيوز من تحيوز قلبت الواو ياء فادغمت ولو كان وزنه متفعلا لقيل الا متحوزا لانه يبنى من حاز يحوز حوزا وهو واوى ويقال فى بناء التفعل منه تحوز يتحوز تحوزا فلما قيل متحيزا علم انه من تفيعل لا من تفعل **(قوله هذا اذا لم يزد)** يعنى ان هذا الوعيد وهو قوله تعالى فقد باء بغضب من الله الآية وان كان بحسب

(ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) تقرير للتعليل او وعيد بما أعدلهم فى الآخرة بعد ما حاق بهم فى الدنيا (ذلكم) الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحله الرفع اى الامر ذلكم او ذلكم واقع او نصب بفعل دل عليه (فذوقوه) او غيره مثل باشروا او عليكم لتكون الفاء عاطفة (وان للكافرين عذاب النار) عطف على ذلكم او نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما عجل لكم مع ما أجل لكم فى الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الآجل او الجمع بينهما وقرئ وان بالكسر على الاستئناف (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كأنهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبى اذا دب على مقعده قليلا قليلا سمى به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال (فلا تولوهم الادبار) بالانهزام فضلا عن ان يكونوا مثلكم او اقل منكم والاظهر انها محكمة لكنها مخصوصة بقوله حرض المؤمنين الآية و يجوز ان ينتصب زحفا على الحال من فاعل والمفعول اى اذا لقيتموهم متزاحفين يدبون اليكم و يدبون اليهم فلا تنهزموا او من الفاعل وحده و يكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حنين حتى تولوا وهم اثنا عشر ألفا (ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال) يريد الكر بعد الفر وتغرير العدو فانه من مكايد الحرب (او متحيزا الى فئة) او منحازا الى فئة اخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم من لم يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضى الله عنه انه كان فى سرية بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا الى المدينة فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال بل انتم العكارون وانا فئتكم وانتصاب متحرفا ومتحيزا على الحال والا لغو لا عمل له او الاستثناء من المولين اى الا رجلا متحرفا او متحيزا ووزن متحيز متفيعل لا متفعل والا لكان متحوزا لانه من حاز يحوز (فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) هذا اذا لم يزد العدو على الضعف لقوله الآن خفف الله عنكم الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضرين معه فى الحرب

(فلم تقتلوهم) بقوتكم (ولكن الله قتلهم) بنصره لكم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم روى انه لما طلعت قريش من العقنقل قال عليه السلام هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني اسألك ما وعدتني فأتاه جبريل وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان تناول كفا من الحصباء فرمى بها في وجوههم وقال شاهت الوجوه فلم يبق مشرك الا شغل بعينه فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلونهم و يأسرونهم ثم لما انصرفوا اقبلوا على التفاخر فيقول الرجل قتلت وأسرت فنزلت والفاء جواب شرط محذوف تقديره ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم (وما رميت) يا محمد رميا توصلها الى اعينهم ولم تقدر عليه (اذ رميت)

اى اتيت بصورة الرمى (ولكن الله رمى) اتى بما هو غاية الرمى فأوصلها الى اعينهم جميعا حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم وقد عرفت ان اللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والمقصود منه وقيل معناه ما رميت بالرعب اذ رميت بالحصباء ولكن الله رمى بالرعب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنة طعن بها ابي بن خلف يوم احد و لم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات او رمية سهم رماه يوم حنين نحو الحصن فأصاب ابن ابي الحقيق على فراشه والجمهور على الاول وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي ولكن بالتخفيف ورفع ما بعده في الموضعين (وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا) ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة ومشاهدة الآيات (ان الله سميع) لاستغاثتهم ودعائهم (عليم) بنياتهم واحوالهم (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن او القتل او الرمى ومحله الرفع اى المقصود او الامر ذلكم وقوله (وان الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه اى المقصود ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو موهّن بالتشديد وحفص موهنُ كيدِ بالاضافة والتخفيف (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم وذلك انهم حين ارادوا الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى الفئتين وأكرم الحزبين (وان تنتهوا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو خير لكم) لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلين (وان تعودوا) لمحاربته (نعد) لنصرته عليكم (ولن تغني) ولن تدفع (عنكم فئتكم) جماعتكم (شيئا) من الاغناء او المضار (ولو كثرت) فئتكم (وان الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة وقرأ نافع وابن عامر وحفص وأن بالفتح على ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك وقيل الآية خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنتهوا عن التكاسل في القتال والرغبة عما يستأثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار وتهييج العدو ولن تغني حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر فانه مع الكاملين في ايمانهم ويؤكد ذلك (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه) اى ولا تتولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته والنهي عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على ان طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله وقيل الضمير للجهاد (اثر) اوللامر الذي دل عليه الطاعة (وانتم تسمعون) القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق (ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) كالكفرة او المنافقين الذين ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) سماعا ينتفعون به فكأنهم لا يسمعون رأسا (ان شر الدواب عند الله) شر ما يدب على الارض اوشر البهائم (الصم) عن الحق (البكم الذين لا يعقلون) اياه عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لابطالهم ما ميزوا به وفضلوا لاجله (ولو علم الله فيهم خيرا) سعادة كتبت لهم او انتفاعا بالآيات (لاسمعهم) سماع تفهم (ولو اسمعهم) وقد علم ان لا خير فيهم (لتولوا) ولم ينتفعوا به وارتدوا بعد التصديق والقبول (وهم معرضون) لعنادهم

الظاهر متناولا لكل من يولي دبره يوم ملاقاة الكفار الا انه مخصوص بما اذا لم يزد العدو على ضعف المسلمين لانهم اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم ان يفروا ويولوا ظهورهم الا متحرفا لقتال او متحيزا الى فئة وان كانوا اقل من ذلك جاز لهم ان يولوا ظهورهم ويتحازوا عنهم قال ابن عباس رضي الله عنه من فر من ثلاثة فلم يفر ومن فر من اثنين فقد فر اى ارتكب المحرم وهو كبيرة لان الفرار من الزحف كبيرة وقيل هذه الآية مخصوصة بأهل بدر الحاضرين معه عليه الصلاة والسلام في الحرب اذ ليس لهم فئة يتحازون اليها دون النبي صلى الله عليه وسلم فليس لاحد منهم ان يتحاز الى من لا يتقوى به فيكون انحيازه فرارا من الزحف كبيرة بخلاف من عداهم من المسلمين فان عجز عن مقاومة الكفار بسبب قلتهم وكثرة الكفرة وغلب على ظنه انه ان ثبت قتل من غير فائدة وان تحيز الى جمع كان راجيا للخلاص وطامعا في مقاومة العدو بسبب كثرة الفئة وقوتهم لا يكون فراره كبيرة مستوجبة لهذا الوعيد وقال بعض المفسرين ان هذا الوعيد مختص بمن انهزم يوم بدر اذ ليس لهم ان يتحازوا الا انه لم يكن يومئذ في الارض فئة للمسلمين واما بعد ذلك فان المسلمين بعضهم فئة لبعض كما قال صلى الله عليه وسلم في حق بعض المنهزمين انتم العكارون وانا فئتكم وقال محمد بن سيرين لما قتل ابو عبيدة جاء الخبر الى عمر رضي الله تعالى عنهما فقال لو انحاز الي لكنت له فئة (قوله لما طلعت قريش من العقنقل) وهو الكثيب الذي جاؤا منه الى الوادي (قوله فجعل يخور) اى يضعف و ينكسر حتى مات يقال خار الحر يخور خورا ضعف وانكسر قال الامام قيل ان الآية نزلت في يوم احد في قتل ابي بن خلف وذلك انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد من يحيي هذا وهو رميم فقال عليه الصلاة والسلام يحييه الله ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك النار فأسر يوم بدر فلما افتدى قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان عندي فرسا اعتلفها كل يوم فرقا من ذرة اقتلك عليها فقال عليه الصلاة والسلام بل انا اقتلك ان شاء الله فلما كان يوم احد اقبل ابي على ذلك الفرس حتى دنا من الرسول صلى الله عليه وسلم فاعترض له رجال من المسلمين ليقتلوه فقال عليه الصلاة والسلام تأخروا ورماه بحربة فكسر ضلعا من اضلاعه فحمل فمات ببعض الطريق ففي ذلك نزلت الآية وقيل انها نزلت يوم حنين وذلك انه عليه الصلاة والسلام اخذ قوسا وهو على باب حنين فرمى سهما وصل السهم حتى قتل ابن ابي الحقيق وهو على فراشه فأنزل الله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى والاصح انها نزلت في يوم بدر والا لدخل في اثناء القصة كلام اجنبي عنها (قوله ولينعم عليهم) اشارة الى ان البلاء ههنا محمول على النعمة وعلى المحنة لان اصله الاختبار وذلك كما يكون بالمحنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة ايضا لاظهار الشكر والاختبار من الله تعالى اظهار ما علم كما علم لا تحصيل علم ما لم يعلم واللام في قوله تعالى وليبلي متعلقة بمحذوف اى وليبلي فعل ذلك او متعلقة بما قبلها بأن يكون معطوفا على علة محذوفة اى ولكن الله رمى ليقهر الكافرين وليبلي المؤمنين منه بلاء يجوز ان يكون بمعنى المصدر اى ابلاء وان يراد به نفس المبلي به (قوله وحفص موهن كيد) بجر كيد باضافة موهن اليه وتخفيف الهاء وغير حفص ينون لفظ موهن و ينصب كيد الا ان اهل الحرمين واباعمرو ممن قرأ بالتنوين يقرأون موهن بفتح الواو وتشديد الهاء والباقون من اصحاب التنوين يقرأون موهن باسكان الواو وتخفيف الهاء (قوله خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم) اى ان تستنصروا بأهدى الفئتين واكرم الحزبين فقد جاءكم النصر (قوله ويؤيد ذلك الخ) فان نداء المؤمنين وامرهم بطاعة الله وطاعة رسوله يدل على ان الخطاب السابق لهم (قوله او للامر) اى لا تتولوا عن هذا الامر واجتهدوا في امتثاله وعليكم برعاية طاعة الله وطاعة رسوله في جميع ما فعلتم وتركتم (قوله كالكفرة) فانهم يقولون سمعنا وعصينا لانهم يجاهرون بالكفر والتكذيب والمنافقون يدعون السماع والقبول بألسنتهم ويبطنون الكفر والتكذيب في قلوبهم (قوله شر ما يدب) اى يمشي على الارض على ان يحمل لفظ الدابة على معناها اللغوي وقوله او شر البهائم على ان يحمل على معناها العرفي العام نقلوه من الوصفية وجعلوه اسما للبهائم على ارادة معناه عند اهل العرف العام وجمع الصم مع انه خبر شر حملا على المعنى لانه يراد به الكثرة (قوله سعادة كتبت لهم او انتفاعا بالآيات) الاول عبارة عن السعادة الروحانية والمثوبات الاخروية والثاني عبارة عن التنبيه بالحجج والمواعظ والتوسل بها الى الايمان واليقين والمعنى لو حصل واستقر فيهم خير لاسمعهم الله الحجج والمواعظ سماع فهم وقبول والطاعة اى استعداد لقبول الكمال واستسعاد بثمراته ولو اسمعهم مع عدم استقرار الخير فيهم حتى فهموا لما كان اسماعهم

اثر وهومتابعة الحجج والعمل بمقتضاها بل تركواسريعالكون ذلك الفهم فيهم امراعارضاسريع الزوال غيرمناسب لذواتهم وهم معرضون بالذات فلايثبت فيهم الفهم كماقال اميرالمؤمنين كرم الله وجهه خذالحكمة ولومن اهل النفاق فان الحكمة لتختلج فى صدر المنافق حتى تسكن الى صواحبها فى صدور المؤمنين اى لاتثبت فى صدره لكونها عارضية هناك لاتناسب ذاته عبر عن عدم استقرار الخيرفيهم بعدم علم الله بوجوده اذهومن لوازم عدمه فى نفسه فعبر باللازم عن الملزوم فقيل لوعلم الله فيهم خيرالأسمعهم لكونه ابلغ فى الدلالة على انعدام الخيرفيهم لان نفى لازم الشئ نفى لنفس ذلك الشئ فيكون ابلغ بالنسبة الى نفى نفس ذلك الشئ وفى الآية اشكال من حيث ان النحويين يقولون كلمة لووضعت للدلالة على انتفاء الشئ لاجل انتفاء غيره فاذاقلت لوجئتنى لأكرمتك افادانه ماحصل المجيئ وماحصل الاكرام فعلى هذايكون قوله تعالى ولوعلم الله فيهم خيرالأسمعهم بمعنى ماعلم الله فيهم خيرا وما اسمعهم ويكون قوله تعالى ولواسمعهم لتولّوا بمعنى انه تعالى مااسمعهم وانهم ماتولوا ومعلوم ان عدم التولى خير من الخيرات فيكون آخر الكلام مناقضا لاوله لان اوله يقتضى نفى الخير عنهم وآخره يقتضى حصوله فيهم واجيب بأن كلمة لوفى الآية لمجرد الشرط و بيان الاستلزام مع قطع النظرعن الغيركمافى قوله عليه الصلاة والسلام نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه فان لفظة لوفيه لوافادت ماذكره النحاة لكان المعنى انه خاف الله تعالى وعصاه وذلك تناقض فثبت انها لا تفيد انتفاء الشئ لانتفاء غيره وانما تفيد مجردا لاستلزام ثم انه اذالم يعص عندعدم الخوف فبالاولى ان لايعصى عندالخوف وكذا لوالثانية فى الآية فانه اذا تولى عند الاسماع والتفهيم فعند عدمه اولى وهذا جواب حسن الا انه يخالف قول الجمهور واجيب ايضا بانا لانسلم ان عدم التولى لعدم الاسماع خير وانما الخير ان يسمعوا ويحصل منهم التصديق والقبول لاالاعراض والنفور لانه لماحكم الله تعالى عليهم بالتولى عن الدلائل وبالاعراض عن الحق وانهم لايقبلونه البتة وجب ان يكون صدورالايمان عنهم محالالان صدوره عنهم يقتضى ان ينقلب خبرالله كذبا وانه محال (**قوله** وقيل) اى قيل ليس المعنى ولوعلم الله فيهم خيرا لأسمعهم الدلائل والمواعظ سماع فهم وقبول بل المعنى لأسمعهم كلام قصى بن كلاب بأن يحييه ويمكنه من ان يخبرهم بصحة نبوته عليه الصلاة والسلام وانه تعالى لواسمعهم كلامه لتولوا عن قبول الحق ولأعرضوا عنه (**قوله** تعالى استجيبوالله) اى اجيبوا الله تعالى ورسوله بالطاعة كمافى قوله

ودا ع دعايامن يجيب الى الندا * فلم يستجبه عند ذاك مجيب

(**قوله** واختلف فيه) اى فى جواز قطع الصلاة لاجابة الداعى فقيل انه مختص باستجابة الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يجوز قطع الصلاة لاجابة غيره وقيل انه لايختص به عليه الصلاة والسلام بل يجوز لكل مصل ان يقطع صلاته لامر لايحتمل التأخير كانجاء الغريق مثلا (**قوله** تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) قال صاحب الكشاف فى تفسيره يعنى ان الله تعالى يميته فتفوته الفرصة التى هوواجدها وهى فرصة التمكن من اخلاص القلب ومصالحة ادوائه وعلله ورده سليما كمايريده الله تعالى فاغتنموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله ثم قال والجبرية على انه يحول بين المرء والايمان اذا كفروبينه وبين الكفر اذا آمن تعالى عمايقول الظالمون علوا كبيرا قال المحقق التفتازانى رحمه الله تعالى ماذكره من قوله انه يميته هو تأويل المعتزلة وعند اهل السنة انه تعالى يحول بين الكافر وطاعته حتى اذا اراد ان يؤمن والله لايريد ايمانه حال بينه وبين قلبه كيف شاء وكذا اذااراد المؤمن ان يكفر ولم يردالله كفره وبالجملة فالسعيد من اسعده الله والشقى من اضله الله والقلوب بيد الله يقلبها كيف يشاء وهذا منقول عن ابن عباس والضحاك رضى الله تعالى عنهم فلا يكون قول الظالمين بل رده قول الجاهلين انتهى كلامه (**قوله** اتقوا ذنبايعمكم اثره) اى شؤمه ووباله فسرالفتنة بالذنب فيكون المراد باصابة الذنب اصابة اثره الذى هوشؤم الذنب ووباله اذماذكر من اقرارالمنكروافتراق كلمة الامة فى امر الدين ونحوهما ذنوب لايختص وبالها بالمجرمين بل يعمهم وغيرهم وذكر فى قوله لاتصيبن وجوها الاول ان يكون مجزوما جوابا للامر فتكون لانافية والثانى ان يكون منصوبا على انه صفة فتنة ولاللنفى اويكون مجزوما بلاالناهية واقعا صفة فتنة بتقدير القول لان الجملة الطلبية لا تقع صفة الا بتقدير القول كأنه قيل اتقوا فتنة مقولا فيها لاتصيبن كماوصف المذق بقوله هل رأيت والمذق اللبن المخلوط بالماء ويقال له السمار بفتح السين وفى الصحاح السمار اللبن المخلوط وتسميره ترقيقه بالماء والمذق سمارفيه لون الزرقة التى هى لون الذئب والثالث

وقيل كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم احى لنا قصيا فانه كان شيخا مباركا حتى يشهدلك ونؤمن بك والمعنى لاسمعهم كلام قصى (ياايها الذين آمنوا استجيبوالله وللرسول) بالطاعة (اذا دعاكم) وحدالضمير فيه لماسبق ولان دعوة الله تسمع من الرسول روى انه عليه السلام مر على ابى سعيدالخدرى وهويصلى فدعاه فعجل فى صلاته ثم جاءفقال مامنعك عن اجابتى قال كنت اصلى قال ألم تخبر فيما أوحى الى استجيبوالله وللرسول واختلف فيه فقيل هذا لان اجابته لاتقطع الصلاة فان الصلاة ايضا اجابة وقيل ان دعاءه كان لامر لم يحتمل التأخير وللمصلى ان يقطع الصلاة لمثله وظاهر الحديث يناسب الاول (لمايحييكم) من العلوم الدينية فانها حياة القلب والجهل موته قال

لاتعجبن الجهول حلته * فذاك ميت وثوبه كفن

اوممايورثكم الحياة الابدية فى النعيم الدائم من العقائد والاعمال اومن الجهاد فانه سبب بقائكم اذلوتركوه لغلبهم العدو وقتلهم اوالشهادة لقوله تعالى بل احياء عندربهم (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) تمثيل لغاية قربه من العبد كقوله ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وتنبيه على انه مطلع على مكنونات القلوب ماعسى يغفل عنه صاحبها اوحث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ان يحول الله بينه وبين قلبه بالموت اوغيره او تصوير وتخييل لتملكه على العبدقلبه فيفسخ عزائمه ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفر ان اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرئ بين المرّ بالتشديد على حذف الهمزة والقاء حركتها على الراء واجراء الوصل مجرى الوقف على لغة من يشدد فيه (وانه اليه تحشرون) فيجازيكم بأعمالكم (واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) اتقوا ذنبا يعمكم اثره كاقرارالمنكر بين اظهركم والمداهنة فى الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهورالبدع والتكاسل فى الجهاد على ان قوله لاتصيبن اما جواب الامر على معنى ان اصابتكم لاتصيب الظالمين منكم خاصة بل تعمكم وفيه ان جواب الشرط متردد فلايليق به النون المؤكدة لكنه لماتضمن معنى النهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوامساكنكم لايحطمنكم واما صفة لفتنة ولاللنفى وفيه شذوذ لان النون لاتدخل المنفى فى غيرالقسم اوللنهى على ارادة القول كقوله شاعر

حتى اذا جن الظلام واختلط
جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط

واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرألتصيبن وان اختلفا فى المعنى

ان يكون جواب قسم محذوف وان اختلفا فى المعنى ضرورة ان النفى يخالف الاثبات والرابع ان يكون
نهيا بعد امر اى نهيا مؤكدا للامر والحاصل ان لاتصيبن امانفى اونهى والنفى اماجواب الامر اوصفة والنهى
اما تأكيد اوصفة بتقدير القول وظاهر الآية يقتضى ان يكون نفيا واقعا صفة فتنة اذ المعنى الذى يتبادر الى
الفهم اتقوا فتنة لاتختص اصابتها بالمجرمين بل تشملهم وغيرهم ثم لما كان جواب الشرط مقدرا ذكر ان المعنى على
تقدير كونه جوابا للامر ولما كان جواب الشرط مترددا فيه فلا يليق بما التأكيد اجاب عنه بأن فيه معنى النهى
كما اذا قلت انزل عن الدابة لاتطرحنك نفى فى معنى النهى فلذلك جاز تأكيده بالنون وعلى هذا المقدر من جنس
الامر اذ لامعنى لجواب الامر الا ما المطلوب من الامر سبب له فيكون الشرط هو المطلوب من الامر فاذا قيل
اكرمنى تكن كذا فتكن كذا انما يكون جوابا للامر فلزم مما ذكرنا ان يكون التقدير ان تتقوا لاتصيبن الظالمين خاصة
بل تعمهم وغيرهم اصابتها وهو فاسد لان اصابتها كيف تعم على تقدير الاتقاء واجيب عنه بانه على رأى الكوفيين
حيث يقدرون ما يناسب الكلام ولا يلتزمون ان يكون المقدر من جنس الملفوظ فيقدرون فى مثل لاتدن من
الاسد يأكلك الاثبات اى ان تدن يأكلك وفى مثل اتقوا الفتنة لاتصبنكم العقوبة اى ان لم تتقوا يصبكم وغيركم
وبالها والمصنف قدر شرطا يستقيم به المعنى لامضمون الامر ولانقيضه فلا يتبين به كون المذكور جواب الامر
لعدم كونه مسببا عن الامر فقيل ان مراده ان التقدير ان تتقوا لاتصبكم وان اصابتكم لاتصب الظالمين فقط بل عمتكم
فاقيم جواب الشرط المقدر الذى هو مضمون الامر مقامه لتسببه عنه وانت خبير بان عموم اصابة الفتنة ليس
مسببا عن عدم الاصابة ولا عن الامر فالظاهر ان يقدر نقيض مضمون الامر اى ان لم تتقوا تصبكم وغيركم فان
اصابتكم لاتصيب الظالمين منكم فيكون عموم الاصابة لازما للازم عدم الاتقاء الذى هو مضمون الانتفاء فلهذا اجاز
ان يجعل جواب الامر وقيل مراده ان التقدير ان لم تتقوا اصابتكم على ما هو مذهب الكسائى وان اصابتكم لاتخص
الظالمين وانت خبير بأنه لاحاجة الى اعتبار الواسطة بل يكفى ان لم تتقوا لاتصيب الظالمين خاصة (**قوله ويحتمل
ان يكون نهيا**) اى للمخاطبين عن التعرض للظلم بعد امرهم باتقاء الذنب فان ظاهر النهى وان كان للفتنة الا ان
المراد نهى القوم عن التعرض للظلم على معنى اتقوا فتنة يقال فى حقها لاتعرضوا للظلم فتصيبكم هى او اثرها
ووبالها ان اريد بالفتنة الذنب وعلى تقدير ان يراد بالفتنة العذاب فقوله لاتصيبن سواء جعل نهيا مؤكدا للامر
اونهيا واقعا صفة لفتنة ظاهره ان يكون نهيا للفتنة ومعلوم ان ليس المراد ذلك بل هو نهى للمخاطبين ثم انه ليس نهيا
لهم عن اصابة الفتنة اياهم لان اصابة الفتنة فعل غيرهم ولاينهى احد عن فعل غيره بل هو نهى لهم عن سبب اصابة
الفتنة اياهم وهو الظلم فالمعنى على تقدير كونه نهيا واردا بعد الامر لتأكيده لاتعرضوا معاشر المؤمنين للظلم فانه
سبب لاصابة الفتنة التى هى اثر الظلم ووباله فتصيب الفتنة الظالمين الذين هم انتم خاصة بناء على ظلمكم وانما اصابتهم
على ظلمهم خاصة دون سائر الناس ثم جعل النهى للفتنة للمبالغة واقيم الذين ظلموا مقام ضميرهم تنبيها على ان سبب
اصابة الفتنة اياهم هو ظلمهم ثم بين الظالمين بقوله منكم للدلالة على ان ظلمهم له خصوصية ليست لظلم غيرهم ثم اكد
تلك الخصوصية بقوله خاصة وهذا الذى ذكرناه توضيح لقوله وفائدته التنبيه على ان الظلم منكم اقبح من غيركم اى
وفائدة كون لاتصيبن نهيا مستقلا واردا بعد الامر وكذا اذا جعلته نهيا صفة لفتنة يكون المعنى ذلك بعينه لكن
على تقدير القول كامر (**قوله ومن فى منكم على الوجوه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين**) هكذا ذكر
فى اكثر النسخ والظاهر ان المراد بالوجوه الاول الوجوه التى يكون لا فى لاتصيبن فيها نافية وهى ان تكون جواب
الامر وجواب القسم محذوف اوصفة لفتنة وبالوجهين الاخيرين ان يكون لاتصيبن نهيا بعد امر اونهيا صفة
لفتنة وجعلهما اخيرين بطريق التغليب وكذا جعل الوجوه الباقية اول بذلك الطريق ايضا والا فالوجهان
الاخيران حقيقة هما كونه جواب قسم محذوف ونهيا بعد امر والجملة القسمية صفة لفتنة فلا يكون لاتصيبن نهيا
بل يكون نفيا ومن فى النفى تبعيضية لان المعنى لاتختص بالظالمين وغير الظالم هو البعض الآخر من جملة
المخاطبين واما فى النهى فبيانية لانه قد مر ان لا على تقدير كونها ناهية تكون لاتصيبن نهيا للمخاطبين عن الظلم الذى
هو سبب الفتنة وقد عبر عن المخاطبين باعتبار الظلم بالذين ظلموا فيكون منكم بيانا للذين ظلموا وفى بعض النسخ ومن
فى منكم على الوجه الاول للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين فيكون المراد بالوجه الاول ان تكون جوابا للامر
وبالاخيرين ان يكون نفيا اونهيا بعد امر فيكون عدم التعرض لمعنى من على تقدير كون لاتصيبن نفيا صفة

ويحتمل ان يكون نهيا بعد الامر باتقاء الذنب
عن التعرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة
ويعود عليه ومن فى منكم على الوجوه الاول للتبعيض
وعلى الاخيرين للتبيين وفائدة التنبيه على ان الظلم منكم
اقبح من غيركم (واعلموا ان الله شديد العقاب
واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون فى الارض)
ارض مكة يستضعفكم قريش

والخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كافة فإنهم كانوا اذلاء فى أيدى فارس والروم (تخافون ان يتخطفكم الناس) كفار قريش اومن عداهم فانهم كانوا جميعا معادين مضادين لهم (فآواكم) الى المدينة اوجعل لكم مأوى تتحصنون به من اعاديكم (وأيدكم بنصره) على الكفار او بمظاهرة الانصار اوبامدادا الملائكة يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (ياايها الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول) بتعطيل الفرائض والسنن او بأن تضمروا خلاف ما تظهرون او بالغلول فى المغانم روى انه عليه السلام حاصر بنى قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات واريحاء بأرض الشام فأبى الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا ارسل الينا أبالبابة وكان مناصحا لهم لان عياله وماله فى ايديهم فبعثه اليهم (٣٠٥) فقالوا ماترى هل ننزل على حكم سعد بن معاذ فأشار الى حلقه انه الذبح قال ابولبابة فمازالت قدماى حتى علمت انى قدخنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية فى المسجد وقال والله لااذوق طعاما ولاشرابا حتى اموت او يتوب الله على فمكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك فقال لا والله لااحلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هوالذى يحلنى فجاءه فحله بيده فقال ان من تمام توبتى ان اهجر دار قومى التى اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالى فقال عليه السلام يجزيك الثلث ان تتصدق به واصل الخون النقص كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله فى ضد الامانة لتضمنه اياه (وتخونوا أماناتكم) فيما بينكم وهو مجزوم بالعطف على الاول اومنصوب على الجواب بالواو (وانتم تعلمون) انكم تخونون او وانتم علماء تميزون الحسن من القبيح (واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة) لانهم سبب الوقوع فى الاثم اوالعقاب اومحنة من الله تعالى ليبلوكم فلا يحملنكم حبهم على الخيانة كأبى لبابة (وان الله عنده اجر عظيم) لمن آثر رضى الله عليهم وراعى حدوده فيهم فأنيطوا هممكم بما يؤديكم اليه (ياايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا) هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل اونصرا يفرق بين المحق والمبطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين اومخرجا من الشبهات اونجاة مما تحذرون فى الدارين اوظهورا يشهر امركم ويبث صيتكم من قولهم بت افعل كذا حتى سطع الفرقان اى الصبح (ويكفر عنكم سيئاتكم) ويسترها (ويغفر لكم) بالتجاوز والعفو عنكم وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبائر وقيل المراد ماتقدم وماتأخر لانها فى اهل بدر وقدغفرهما الله تعالى لهم (والله ذوالفضل العظيم) تنبيه على ان ما وعده لهم على التقوى تفضل منه واحسان وانه ليس مما يوجب تقواهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل (واذ يمكر بك الذين كفروا) تذكار لما مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله فى خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى واذكر اذ يمكرون بك (ليثبتوك) بالوثاق اوالحبس اوالاثخان بالجرح من قولهم ضربه حتى اثبته لاحراك به ولابراح وقرئ ليثبتوك بالتشديد وليبيتوك من البيات وليقيدوك (او يقتلوك) بسيوفهم (او يخرجوك) من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام (٧٧) الانصار ومتابعتهم (٧٨) فزعوا فاجتمعوا فى دار الندوة متشاورين فى امره فدخل عليهم ابليس فى صورة شيخ وقال انا شيخ من نجد سمعت اجتماعكم فأردت ان احضركم ولن تعدموا منى رأيا ونصحا فقال ابوالبخترى رأيى ان تحبسوه فى بيت وتسدوا منافذه غيركوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بئس الرأى يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو رأيى ان تحملوه على جمل فتخرجوه من ارضكم فلايضركم ماصنع فقال بئس الرأى يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابوجهل انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه فى القبائل فلايقوى بنوهاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق هذا الفتى فتفرقوا على رأيه فأتى جبريل النبى صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر وامره بالهجرة فبيت عليا رضى الله تعالى عنه فى مضجعه وخرج مع ابى بكر رضى الله تعالى عنه الى الغار

وكونه جواب قسم مبنيا على كونه معلوما بالمقايسة (قوله والخطاب للمهاجرين) لقوله فآواكم لما امرهم الله تعالى بطاعته وطاعة رسوله ثم امرهم بالاتقاء عن المعصية ذكر بعدما يوجب عليهم الطاعة وترك المعصية والمخالفة وذلك انهم كانوا فى اول امرهم قليلين فى العدد وكانوا بحيث يستضعفهم غيرهم حتى كانوا يخافون ان خرجوا من مكة ان يسلبهم الناس فقواهم الله تعالى بأن جعل لهم مأوى يرجعون اليه وهو المدينة دار الهجرة والتخطف الاخذ والانتزاع بسرعة ليفعل الآخذ فى المأخوذ ماشاء من القتل والاسر (قوله بتعطيل الفرائض والسنن) فانها اعمال ائتمن الله تعالى عليها العباد ليحافظوا على ادائها فى اوقاتها برعاية حدودها وحقوقها فمن ضيعها فقد خان الله تعالى فيها (قوله فاشار الى حلقه انه الذبح) اى ان حكم سعد الذبح والقتل والاشارة الى حلقه اشارة الى ان نزولكم على حكم سعد بمنزلة قتلكم وهذا منه خيانة لله ولرسوله (قوله اومنصوب) اى باضمار ان بعد الواو الواقعة بعد النهى اى لاتجمعوا بين الخيانتين كقوله

لاتنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

والجزم اولى لان فيه النهى عن كل واحد على حدته بخلاف النصب فانه نهى عن الجمع بينهما والنهى عن الجمع بين الشيئين لايستلزم النهى عن كل واحد منهما على حدة (قوله لانهم سبب الوقوع فى الاثم اوالعقاب اومحنة من الله تعالى) يعنى ان الفتنة قد تطلق بمعنى الآفة والبلاء وقد تطلق على معنى الابتلاء والامتحان فالله تعالى جعل الاموال والاولاد فتنة بالمعنى الاول لكونها اسبابا مؤدية الى الوقوع فى الآفة التى هى ارتكاب المعصية فى الدنيا اوالوقوع فى عقاب العقبى عبر عن الاموال والاولاد بضمير العقلاء تغليبا وان جعلها فتنة بمعنى الامتحان فوجهه كونها اسبابا لوقوع العبد فى محن الله تعالى انه يظهر بها من اتبع الهوى ممن آثر رضى المولى والفرقان مصدر بمعنى الفرق اطلق على مايكون سببا للفرق والتميز ولما حذر الله تعالى عن الانهماك فى محبة الاموال والاولاد رغب فى تقوى الله تعالى بالاجتناب عن الكبائر والملازمة على الطاعات فان من اجتنب الخيانة ولازم الطاعة جعل الله له مايتميز به عن الفساق والعصاة فى الدنيا والآخرة اما فى الدنيا فبأن يهدى قلبه وينوره بنور المعرفة واليقين فتجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ولايصدر عنه الا ما هو حق وصواب فهذه الهداية فرقان يفرق بها المتقى من اضداده وكذا كونه منصورا فرقان يفرق به من المبطلين بان ينصره ويخذل المبطلين وبان ينصب له براهين قاطعة يتفصى بها من الشبهات فى امر الدين وبان ينجيه مما يخافه فى الدنيا والآخرة وبان يظهر شأنه ويعلى قدره فهذه الامور كلها فرقان يفرق بها بين المتقى وغيره فهى ايضا فرقان يفرق بها بين الحق والباطل وكذا النصر اذ يفرق به انه على الحق والمنصور عليه على الباطل وكذا المخرج والنجاة فانهما يفرقان بينه وبين الشبهات ومايخاف منه (قوله تذكار لما مكر قريش به) اى تذكير لمكرهم وهو حيلة وتدبير فى اهلاك احد والمكر لتضمنه معنى الحيلة والخدعة يوهم مذمة من اتصف به فلايسند اليه تعالى الا على سبيل المقابلة والازدواج (قوله بالوثاق اوالحبس) لما كان اثبات الشئ عبارة عن الزامه بموضع وذلك قد يكون بشده وتوثيقه بالوثاق لان كل من شد فقد اثبت لانه لايقدر على الحركة وقد يكون بحبسه كما قال بعض اصحاب المكر أرى ان تأخذوا محمدا صلى الله عليه وسلم وتحبسوه فى مكان وتشدوا وثاقه وتسدوا بابه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها وتتربصوا به ريب المنون حتى يهلك كمن هلك قبله من الشعراء وقد يكون بالاثخان اى توهينه واضعافه بالجروح بحيث لايقدر معها على الحركة ففسر الاثبات بكل واحد منها (قوله وقرئ ليثبتوك) بتعديته بتضعيف العين بدل الهمزة وليبيتوك من البيات وهو اسم من قولهم بيت العدو اى اوقع بهم ليلا (قوله فاجتمعوا فى دار الندوة) ندا القوم ندوا حضروا الندى وهو على فعيل مجلس القوم ماداموا فيه فاذا تفرقوا فليس بندى ومنه سميت دار الندوة بمكة التى بناها قصى لانهم كانوا يندون فيها اى يجتمعون للمشاورة روى ان النضر بن الحارث من بنى عبد الدار كان يختلف تاجرا الى فارس والروم والحيرة فيسمع اخبار رستم واسفنديار واحاديث العجم واشترى احاديث كليلة ودمنة وكان يمر باليهود والنصارى فيراهم يقرأون التوراة والانجيل ويركعون ويسجدون فجاء مكة فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فيقرأ القرآن وكان يقعد مع المستهزئين والمقتسمين وهو منهم فيقرأ عليهم اساطير الاولين اى ماسطروه فى كتبهم من اخبار الامم الماضية واسمائهم وكان يزعم انها مثل مايذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصص الاولين والاساطير جمع اسطورة وهى

(ويمكرون ويمكر الله) يرد مكرهم عليهم او بمجازاتهم عليه او بمعاملة الماكرين معهم بان اخرجهم الى بدر وقلل المسلمين فى اعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا (والله خير الماكرين) اذ لايؤبه بمكرهم دون مكره واسناد امثال هذا الى الله انما يحسن للمزاوجة ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من ايهام الذم (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا) هو قول النضر بن الحارث واسناده الى الجميع اسناد مافعله رئيس القوم اليهم فانه كان قاضيهم او قول الذين ائتمروا فى امره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ لو استطاعوا ذلك فما منعهم ان يشاؤا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشر سنين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع انفتهم وفرط استنكافهم ان يغلبوا خصوصا فى باب البيان (ان هذا الا اساطير الاولين) ماسطره الاولون من القصص (واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء اوائتنا بعذاب اليم) هذا ايضا من كلام ذلك القائل ابلغ فى الجحود روى انه لما قال النضر ان هذا الا اساطير الاولين قال له النبى صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى ان كان هذا القرءآن حقا منزلا فأمطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره اوائتنا بعذاب اليم سواه والمراد منه التهكم واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل وفائدة التعريف فيه الدلالة على ان المعلق به كونه حقا بالوجه الذى يدعيه النبى وهو تنزيله لا الحق مطلقا لتجويزهم ان يكون مطابقا للواقع غير منزل كأساطير الاولين (وماكان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف فى اجابة دعائهم واللام لتأكيد النفى والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبى بين اظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم فى قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقى فيهم من المؤمنين اوقولهم اللهم غفرانك اوفرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون (وما لهم ان لايعذبهم الله) ومالهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لايعذبون (وهم يصدون عن المسجد الحرام) وحالهم ذلك ومن صدهم عنه الجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية (وماكانوا اولياءه) مستحقين ولاية امره مع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء (ان اولياؤه الا المتقون) من الشرك الذين لايعبدون فيه غيره وقيل الضميران لله (ولكن اكثرهم لايعلمون) ان لاولاية لهم عليه كأنه نبه بالاكثر على ان منهم من يعلم ويعاند اواراد به الكل كما يراد بالقلة العدم (وما كان صلاتهم عند البيت) اى دعاؤهم اومايسمونه صلاة اومايضعون موضعها (الامكاء) صفيرا فعال من مكا يمكو اذا صفر وقرئ بالقصر كالبكا

المكتوبة (قوله ابلغ فى الجحود) لانه جزم بان القرءآن ليس بحق ثم فرض انه حق وعلق العذاب به وكأنه فرض محالا ومعلوم ان المعلق على المحال لايقع فلما كان حقيقة امره عليه الصلاة والسلام بمنزلة المحال عندهم زعموا ان البلاء الذى طلبوه لايصيبهم لانهم شرطوا الاصابته كونه حقا فطلبوا امطار الحجارة عليهم اعلاما بانهم على غاية الثقة فى ان امره عليه الصلاة والسلام ليس بحق وما اجهلهم فان قلت كلمة ان للخلو عن الجزم فكيف استعملت فى صورة الجزم فنقول انها لعدم الجزم بوقوع الشرط ومتى جزم بعدم وقوعه عدم الجزم بوقوعه (قوله وقرئ الحق بالرفع) على ان يكون هو فى محل الرفع على الابتداء والحق خبره وتكون الجملة خبر الكان وقرأ العامة بنصب الحق على انه خبر كان ودخلت كلمة هو للفصل ولا موضع لها وانما دخلت ليعلم ان قوله تعالى من عندك حال فى معنى الحق اى الثابت حال كونه من عندك وقوله من السماء صفة حجارة فيتعلق بمحذوف ولو جعل متعلقا بقوله امطر لم يبق لقوله من السماء فائدة لان المطر لايكون الا من السماء وفائدة توصيف الحجارة بقوله من السماء الدلالة على ان المراد بالحجارة السجيل وهو حجارة مسومة اى معلمة معدة لتعذيب قوم من العصاة روى انها حجارة من طين طبخت بنار جهنم مكتوب فيها اسماء القوم فلابد من ذكر السماء لتعيين ان المراد من الحجارة السجيل (قوله بيان لما كان الموجب لامهالهم) مع انهم قد استحقوا ان يهلكهم الله تعالى بدعائهم لتحقق شرط اهلاكهم وهو كون ما اتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا نازلا من عند الله والمعنى ان الله تعالى لايهلكهم مع ذلك لامرين الاول انه عليه الصلاة والسلام مادام حاضرا معهم مقيما بين اظهرهم فانه تعالى لايفعل بهم ذلك تعظيما له عليه الصلاة والسلام وهذا عادة الله تعالى مع جميع الانبياء المتقدمين فانه تعالى لم يعذب اهل قرية الا بعد ان يخرج رسوله كما كان فى حق هود وصالح ولوط عليهم الصلاة والسلام فان قيل لما كان حضوره عليه الصلاة والسلام فيهم مانعا من نزول العذاب عليهم فكيف قال قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم اجيب بان المراد من الاول عذاب الاستئصال ومن الثانى العذاب الحاصل بالمحاربة والمقاتلة والامر الثانى انه تعالى لايفعل بهم ذلك وهم يستغفرون اى وفيهم من يستغفر من المؤمنين المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين لايستطيعون المهاجرة من بين اظهرهم يقال للجوار حرمة لجار الكرام فى ظل انعامهم والكفار وان لم يمتعوا بقرب الرسول صلى الله عليه وسلم لكن لما كانوا بقرب من آمن به اندفع العذاب عنهم ببركة جوار المؤمنين وعن مجاهد اى وفى اصلابهم من يستغفر وقيل اى فيهم من يؤول امره الى الاسلام فان فيهم قوما كان فى علم الله تعالى دخولهم فى الاسلام منهم ابو سفيان بن حرب رضى الله تعالى عنه وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب والحارث بن هشام وحكيم بن حزام وصفوان بن امية وغيرهم وقال بعضهم هذا الاستغفار راجع الى المشركين وذلك انهم كانوا يقولون بعد الطواف غفرانك ولا يبعد ان يدفع ذلك عذاب الاستئصال مع كونه صادرا عن المشرك وقيل قالت قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء فلما انصرفوا اندموا على ماقالوا فقالوا غفرانك اللهم فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم انه تعالى لما بين ان الموجب لامهالهم هو هذان الامران ذكر بعده انهم يستحقون العذاب ويعذبون وان كان لا على وجه الاستئصال متى زال ذلك الموجب فقال وما لهم ان لا يعذبهم الله (قوله واللام لتأكيد النفى) يعنى ان اللام فى قوله تعالى ليعذبهم لام الجحود والفعل بعدها منصوب باضمار ان وشرطها ان يتقدمها كون منفى وذهب البصريون الى ان خبر كان محذوف وتتعلق هذه اللام بذلك الخبر المحذوف والمعنى وما كان الله مريد التعذيبهم وذهب الكوفيون الى ان هذه اللام مع ما بعدها فى محل الخبر ولايقدرون شيأ محذوفا ويزعمون ان الفعل بعدها منصوب بنفس اللام لاباضمار أن وان اللام زائدة لتأكيد النفى وظاهر كلام المصنف يشعر بانه اختار مذهب الكوفيين الا انه لاينافى اتيانه على مذهب البصريين لان انتفاء ارادة العذاب ابلغ وآكد من نفى العذاب صرح فى خبر كان الاول بلام الجحود دون خبرها الثانى للدلالة على ان كينونته عليه الصلاة والسلام فيهم ابلغ فى كونها سببا لعدم تعذيبهم من استغفارهم فأين بركة وجوده عليه الصلاة والسلام من بركة استغفارهم (قوله اى دعاؤهم) الصلاة فى اللغة الدعاء وفى عرف الشرع الاركان المعلومة والافعال المخصوصة وليس شئ من المكاء والتصدية من جنس الصلاة اللغوية ولا الشرعية يقال مكا يمكو اذا جمع كفيه ثم صفر فيهما قال الاصمعى قلت لواحد من اهل اللغة ما المكاء فشبك بين اصابعه ثم وضعها على فمه ونفخ فينبغى ان لايصح استثناؤهما فاشار الى توجيه الاستثناء بان الصفير والتصفيق وهو ضرب اليد على اليد اظهارا

(وتصدية) تصفيقا تفعلة من الصدى اومن الصد على ابدال احد حرفى التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على انه الخبر المقدم ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم للعذاب اوعدم ولايتهم للمسجد فانها لا تليق بمن هذه صلاته روى انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا اراد النبى صلى الله عليه وسلم ان يصلى يخلطون عليه ويرون انهم يصلون ايضا (فذوقوا العذاب) يعنى القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل ان تكون للعهد والمعهود ائتنا بعذاب اليم (بما كنتم تكفرون) اعتقاد اوعملا (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله) نزلت فى المطعمين يوم بدر وكانوا اثنى عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزرا وفى ابى سفيان استأجر ليوم احد ألفين سوى من استجاش من العرب وانفق عليهم اربعين أوقية اوفى اصحاب العير فانه لما اصيبت قريش ببدر قيل لهم اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسينفقونها) بتمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم فى تلك الحال وهو انفاق بدر والثانى اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احد ويحتمل ان يراد بهما واحد على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق ومساق الثانى لبيان عاقبته وانه لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندما وغما لفواتها من غير مقصود جعل ذاتها حسرة وهى عاقبة انفاقها مبالغة (ثم يغلبون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم سجالا قبل ذلك (والذين كفروا) اى الذين ثبتوا على الكفر منهم اذ اسلم بعضهم (الى جهنم يحشرون) يساقون (ليميز الله الخبيث من الطيب) الكافر من المؤمن او الفساد من الصلاح واللام متعلقة بيحشرون اويغلبون اوما انفقه المشركون فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مما انفقه المسلمون فى نصرته واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب ليميز من التمييز وهو ابلغ من الميز (ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا) فيجمعه ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكبوا لفرط ازدحامهم اويضم الى الكافر ما انفقه ليزيد به عذابه كمال الكانزين (فيجعله فى جهنم) كله (اولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالفريق الخبيث او الى المنفقين (هم الخاسرون) الكاملون فى الخسران لانهم خسروا انفسهم واموالهم (قل للذين كفروا) يعنى اباسفيان واصحابه والمعنى قل لاجلهم (ان ينتهوا) عن معاداة الرسول عليه الصلاة والسلام بالدخول فى الاسلام (يغفر لهم ماقد سلف) من ذنوبهم وقرئ بالتاء والكاف على انه خطابهم ويغفر على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وان يعودوا) الى قتاله (فقد مضت سنة الاولين) الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على اهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم شرك (ويكون الدين كله لله) وتضمحل عنهم الاديان الباطلة (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم وعن يعقوب تعملون بالتاء على معنى فان الله بما تعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الايمان بصير يجازيكم فيكون تعليقه بانتهائهم دلالة على انه كما يستدعى اثابتهم للمباشرة يستدعى اثابة مقاتليهم للتسبب (وان تولوا) ولم ينتهوا (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فثقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (واعلموا انما غنمتم) اى الذى اخذتموه من الكفار قهرا (من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط (فأن لله خمسه) مبتدأ خبره محذوف اى فثابت أن لله خمسه وقرئ فإن بالكسر

الصدى وهو الصوت نوع من العبادة والدعاء فى زعمهم وانهم كانوا يعتقدون انهما من جنس الصلاة وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال كانت قريش يطوفون بالبيت عراة ويصفرون ويصفقون للاحتراز عن ان يطوفوا ببيت الله بثياب عصوا الله فيها فأنزل الله تعالى قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده فامروا بالثياب وكانوا يعدون المكاء والتصدية نوعا من العبادة والدعا ويسمونهما صلاة فخرج هذا الاستثناء على حسب معتقدهم ثم اشار الى وجه آخر وهو ان المراد بالصلاة الصلاة الشرعية واستثنى المكاء والتصدية مع انهما ليسا من جنسها تقريعا للمشركين بتركهم ما امروا به فى المسجد الحرام وجعلهم المكاء والتصدية بدلا منه فان ما لا يدخل تحت الشئ قد يستثنى منه لمصلحة وغرض كقصد المدح والذم كما تقول العرب ما لفلان عيب الا الشجاعة فلا عيب له وكذا الغرض ههنا ان من كان المكاء والتصدية صلاته فلا صلاة له وقدامروا بها (قوله تفعلة من الصدى اومن الصد) يعنى اختلف فى التصدية انها من الصدى اومن الصد وهو المنع يقال صده عن الامر صدا اى منعه وصرفه عنه وينقل الى باب التفعيل للتكثير ويقال صدد يصدد تصديدا وتصددة فلما كثرت الدالات قلبت احداهن ياء كما فى نحو تقضى البازى واصله تقضض روى الامام محيى السنة رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن جبير رضى الله عنه ان التصدية تصدية المؤمنين عن المسجد الحرام وعن الدين والصلاة ثم قال فأصلها على هذا التأويل التصددة بدالين فقلبت احدى الدالين ياء وعن مقاتل انه عليه الصلاة والسلام كان اذا صلى فى المسجد الحرام قام رجلان عن يمينه فيصفران ورجلان عن يساره فيصفقان ليخلطوا على النبى صلى الله عليه وسلم صلاته وهم بنوا عبد الدار فقتلهم الله تعالى ببدر (قوله وقرئ) يعنى ان قرآءة العامة رفع صلاتهم ونصب مكاء وقرئ بنصب صلاتهم ورفع مكاء على تقديم خبر كان على اسمها وحمل صاحب المفتاح هذه القرآءة على القلب بناء على انه لا يجوز ان يخبر عن النكرة بالمعرفة الا فى ضرورة الشعر كقوله يكون مزاجها عسل وماء * وقال ابن جنى لا حاجة الى اعتبار القلب لان المكاء والتصدية اسما جنس لانهما مصدران واسم الجنس تعريفه وتنكيره متقاربان فلا يبال بأيهما جعل اسما اوخبرا والمعرفة والنكرة فى باب الجنس سوآء فلا فرق بين ان يقال ما كان ذلك الا مكاء والا المكاء الا يرى ان المعرف باللام فى نحو قوله * ولقد امر على اللئيم يسبنى * فى حكم المنكر حيث وصف بالجملة كما توصف بها النكرة (قوله مشبكين بين اصابعهم) تصوير لمكائهم فان المكاء عبارة عن تشبيك الاصابع ثم وضعها على الفم وان ينفخ فيها (قوله عشر جزر) جمع جزور وهو البعير ذكرا كان او انثى الا ان لفظه مؤنث تقول هذه الجزور فلذلك لم يقل عشرة جزر بالتاء (قوله سوى من استجاش) اى سوى من صار جيشا وفى الكشاف انه استأجر ليوم احد ألفين من الاحابيش سوى من استجاش والاحابيش جمع احبوشة وهى الجماعة من الناس من قبائل شتى واستجاش اى طلب الجيش * والاوقية اثنان واربعون مثقالا (قوله ولعل) يعنى ان الاظهر ان قوله تعالى ينفقون اموالهم محمول على الحال بمعنى انه اخبار عن انفاقهم يوم بدر وقوله فسينفقونها اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احد فيتغاير الانفاقان ويحتمل ان يكون الاول ايضا محمولا على الاستقبال فيتحدان كأنه قيل ان الذين يريدون ان ينفقوا اموالهم فسينفقونها فيكون سوق الاول لبيان الغرض من الانفاق وسوق الثانى لبيان عاقبته والمنوى فى قوله ثم تكون ضمير أموالهم ولما كانت عاقبة انفاقها حسرة جعلت ذواتها كأنها عين الحسرة على سبيل المبالغة جعل الحرب سجالا تشبيها لها بالمساجلة من حيث انها تكون تارة لهم وتارة عليهم (قوله فيجمعه ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكبوا) يعنى ان الركم ليس عبارة عن الجمع مطلقا بل هو الجمع بين الاشياء بحيث يتراكب بعضها فوق بعض ومنه السحاب المركوم فيجعل بعض الكفرة على بعض فى جهنم بان يلقوا مكانا ضيقا مقرنين هذا على تقدير ان يراد بالخبيث جنس الكافر كما هو الظاهر وان اريد به ما يتناول جنس الكافر وما انفقه فى عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم يكون المعنى فيركم المشركين مع ما انفقوا فى جهنم فيعذبهم به كما يحمى على اموال الكافرين فى نار جهنم فيعذبون بها وقوله وهو ابلغ من الميز اى وان كان كل منهما يتعدى الى واحد تقول مزت الشئ وميزت الشئ وتميزت الشئ فانماز وامتاز وتميز كلها بمعنى الا ان الثانى ابلغ لدلالته على الاعمال (قوله اى الذى اخذتموه من الكفار قهرا) اشارة الى ان كلمة ما فى قوله أنما غنمتم موصولة وغنمتم صلتها وعائدها محذوف اى أنما غنمتموه فكان حق ما هذه ان تكتب منفصلة من ان كما فى قوله تعالى انما توعدون لآت لكنها كتبت متصلة اتباعا للرسم ولما امر الله تعالى بالمقاتلة فى قوله وقاتلوهم ومن المعلوم انه عند المقاتلة قد تحصل الغنيمة لا جرم ذكر الله

والجمهور على انّ ذكر الله للتعظيم كما فى قوله والله ورسوله احق ان يرضوه وان المرادُ قِسْمُ الخمس على الخمسة المعطوفين (وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فكأنّه قال فان لله خمسه يصرف الى هؤلاء الاخصّين به وحكمه بعد باق غير أن سهم الرسول صلى الله عليه وسلم يصرف الى ماكان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعل الشيخان رضى الله تعالى عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى سقط سهمه وسهم ذوى القربى بوفاته وصار الكل مصروفا الى الثلاثة الباقية وعن مالك رضى الله تعالى عنه الامر فيه مفوّض الى رأى الامام يصرفه الى ما يراه أهمّ وذهب ابو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة اقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يُقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم الى سهم الرسول وذووا القربى بنوا هاشم وبنوا المطلب لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوى القربى عليهما فقال له عثمان وجُبير بن مُطعم هؤلاء اخوتك بنوا هاشم لاننكر فضلهم لمكانك الذى جعلك الله منهم ارأيت اخواننا من بنى المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة فقال عليه الصلاة والسلام انهم لم يفارقونا فى جاهلية ولافى اسلام وشبك بين اصابعه وقيل بنوا هاشم وحدهم وقيل جميع قريش والغنى والفقير فيه سوآء وقيل هو مخصوص بفقرآئهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت ببدر وقيل كان الخمس فى غزوة بنى قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلّموه اليهم واقتنعوا بالاخماس الاربعة الباقية فان العلم العملى اذا أُمر به لم يُرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل (وما انزلنا على عبدنا) محمد من الآيات والملائكة والنصر وقرئ عُبُدنا بضمتين اى الرسول والمؤمنين (يوم الفرقان) يوم بدر فانه فرّق فيه بين الحق والباطل (يوم التقى الجمعان) المسلمون والكفار (والله على كل شئ قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة (اذ انتم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات الثلاث شط الوادى وقد قرئ بها والمشهور الضم والكسر وهو قرآءة ابن كثير وابى عمرو ويعقوب (وهم بالعدوة القصوى) البُعدى من المدينة تأنيث الاقصى وكان قياسه قلب الواو كالدنيا والعليا تفرقةً بين الاسم والصفة لجاء على الاصل كالقود وهو اكثر استعمالا من القصيا (فعلى)

تعالى حكم الغنيمة فى هذه الآية والفيئ والغنيمة بمعنى وقيل الفيئ ماكان عن صلح بغير قتال ويؤيد الاول قوله عليه الصلاة والسلام فى الغنائم مالى مما افاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود عليكم والغنم الفوز بالشئ يقال غنم يغنم غنما وهو غانم والغنيمة فى الشريعة مادخلت فى ايدى المسلمين من اموال المشركين على سبيل القهر بالخيل والركاب وانها كانت لاتحل للامم السالفة وقد احل لهذه الامة اربعة اخماسها بين الله تعالى فى هذه الآية مصارف خمسها ثم بين فى غير هذه السورة حل اربعة اخماسها لنا حيث قال فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا (قوله والجمهور) جواب لما عسى يقال لو كان لله تعالى نصيب على حدة لكان ذلك النصيب سدس المغنوم لاخمسه فكيف قيل فان لله خمسه اى ذهب اكثر المفسرين والفقهاء الى ان قوله لله افتتاح كلام على سبيل التبرك واضاف هذا المال الى نفسه لشرفه وليس المراد أن سهما من الغنيمة نصيب الله تعالى مفردا فان مافى الدنيا والآخرة كلها لله تعالى ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام مالى مما افاء الله عليكم الا الخمس الخمس فلو كان لله تعالى سهم على حدة لكان سهمه عليه الصلاة والسلام السدس لا الخمس (قوله وحكمه بعد باق) اى وحكم ماذهب اليه الجمهور فى معنى الآية باق بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم عند الامام الشافعى فان الخمس يقسم عنده على خمسة اسهم (قوله وسهم ذوى القربى) اى اقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وكان لعبد مناف اربعة بنين هاشم والمطلب ونوفل وعبد شمس اما هاشم فولده عبد المطلب واسد وعبد المطلب له عشرة بنين منهم عبد الله وابو طالب وحمزة والعباس وابو لهب والحارث والزبير واختلف فى المراد بذى القربى منهم فقيل بنوا هاشم وبنوا المطلب وليس لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل منه شئ وكان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه من بنى عبد شمس وجبير بن مطعم من بنى نوفل لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم سهم ذوى القربى بين بنى هاشم وبنى المطلب ولم يعط احدا من بنى عبد شمس ولا من بنى نوفل شيأ (قوله والغنى والفقير فيه سوآء) لانه عليه الصلاة والسلام والخلفاء بعده كانوا يعطون العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله وقيل هو مخصوص بفقرآئهم اى يعطى لفقرائهم لالقرابتهم فلهذا ذهب ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه الى ان سهم ذوى القربى ساقط بعد وفاته عليه الصلاة والسلام كما سقط سهمه عليه الصلاة والسلام بعد وفاته لانه لم يخلفه احد فى الرسالة فلا يخلفه فى سهمه فيكون خمس الغنيمة عنده اليوم لثلاثة اصناف اليتامى والمساكين وابن السبيل واليتامى جمع يتيم وهو الصغير المسلم الذى لااب له يصرف اليه سهم من الخمس اذا كان فقيرا والمساكين هم اهل الفاقة والحاجة من المسلمين وابن السبيل هو المسافر البعيد عن ماله فلا يترك صنف من هذه الاصناف بغير حظ من قسمة الخمس ويجوز تفضيل بعضهم على بعض بمقدار الحاجة وهذا الذى ذكرنا هو قسمة الخمس من الغنيمة وهى المذكورة فى القرآن العظيم والباقى وهو اربعة اخماس للغانمين الذين باشروا القتال للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه لما روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه وللراجل سهم عند الامام الشافعى وعند ابى حنيفة رضى الله تعالى عنهما للفارس سهمان وللراجل سهم (قوله بعد بدر بشهر وثلاثة ايام) وكانت وقعة بدر يوم الجمعة لسبع عشرة مضت من شهر رمضان وهو اول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتال المشركين لاعلاء كلمة الحق والدين (قوله متعلق بمحذوف) يعنى أن ان شرط جوابه مقدر عند الجمهور وان اجاز الكوفيون ان يكون جوابه مقدما عليه ولم يكتف بتقدير قوله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء وقدر معه قوله فسلموه اليهم الخ لما ذكر من أن العلم مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل وقوله وما انزلنا فى محل الجر بالعطف على الجلالة وقوله يوم الفرقان منصوب بأنزلنا ويوم التقى الجمعان بدل منه اى ان كنتم آمنتم بالله وبالمنزل على عبدنا يوم الفرقان وهو قوله تعالى يسألونك عن الانفال وهو منزل فى يوم بدر (قوله شط الوادى) اى جانبه وفى الصحاح الشط جانب النهر والوادى وبالعدوة متعلق بمحذوف اى اذ انتم نزول بشفير الوادى الادنى للمدينة وعدوكم نازل بجانبه الابعد منها لانه خبر المبتدأ والباء بمعنى فى كقولك زيد بمكة وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب بالعدوة بكسر العين فيهما والباقون بالضم فيهما وقرئ بالفتح ايضا فى الشواذ وهى كلها لغات بمعنى وقرئ شاذا بالعدية بقلب الواو ياء لانكسار ماقبلها ولايعتبر الفاصل لانه ساكن وهو حاجز غير حصين كما قالوا وفيه ضعف (قوله تفرقة بين الاسم والصفة) فان فعلى ان كانت واوية قلبت واوها يا فى الاسم دون الصفة وان كانت يائية لم يفرق بين الاسم والصفة بل تكون لامها باقية على حالها نحو الجلوى تأنيث الاجلى وكل واحدة من الدنيا والقصوى

فعلى من ذوات الواو واما الدنيا فلانها من دنا يدنو دنوا واما القصوى فلانها من قصا المكان يقصو قصوا اذا بعد وهما وان كانتا من قبيل الصفات لكونهما من باب افعل التفضيل الا انهما الحقتا بالاسماء دون الصفات بسبب استعمالهما فى اكثر الامر بلا موصوف فلذلك كان القياس فيهما قلب الواو وذكر فى المفصل ان فعلى تقلب واوها ياء فى الاسم دون الصفة وان القصوى صفة * والركب جمع راكب مثل صحب وصاحب والمراد به العير او قوادها ابو سفيان واصحابه كانوا بقرب ساحل البحر بينهم و بين المسلمين ثلاثة اميال يعنى الركب الاربعين الذين كانوا يقودون العير وقوله وفائدتها اى فائدة الجملة الحالية الدلالة على تعيين مراكز كل واحد من الجمعين والركب فان معنى الآية سلموا خمس ما غنمتم الى ما عين لكم من المصارف واقنعوا بما بقى من الاخماس الاربعة ان كنتم آمنتم بما انزلنا على عبدنا اذ انتم نازلون بشفير الوادى الادنى الى المدينة وعدوكم نازل بشفير الوادى الاقصى من المدينة الى جانب مكة والحال ان الركب فى موضع اسفل منكم الى ساحل البحر والفائدة فى تعيين هذه المواضع الدالة على قوة العدو وضعف شأن المسلمين والتياث أمرهم اى اختلاطه وضعفه من اللوث وهى اللين والضعف قيل فى صفة المصلوب

كأنه عاشق قد مد صفحته * يوم الوداع الى توديع مرتحل

او قائم من نعاس فيه لوثته * مواصل لتمطيه من الكسل

وفى الصحاح الالتياث الاختلاط والالتفاف يقال التاثت الخطوب والتاث برأس القلم شعرة والتاث فى عمله ابطأ (**قوله** ولذا ذكر مراكز الفريقين) اى اذ انتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى وذكر ان العير او قوادها اسفل منهم (**قوله** لاختلفتم) اى لخالف بعضكم بعضا وعزمتم على التخلف عن محاربة النفير لكثرتهم وقلتكم ولكن جمعكم الله تعالى من غير ميعاد لكم ليقضى الله امرا كان مفعولا فى علمه وحكمه او كان حقيقا بأن يفعل فانه تعالى دبر تدبيرا عجيبا لوقوع الحرب بين الجمعين من حيث انه أخبر المؤمنين باقبال العير حتى خرجوا واقلق الكفار بسماع خبر خروجهم لكى ينفروا وسبب الاسباب حتى اجتمعوا للحرب وايد الله تعالى المؤمنين بنصره بأن ربط الله تعالى على قلوبهم وقواها وازال عنها الاضطراب والارتياب وألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب وامدهم بانزال الملائكة والمطر وغير ذلك من وجوه لطفه وفعل ذلك خارق للعادة ليظهر الحق و يقطع دابر الكافرين (**قوله** وقرئ ليهلك بالفتح) اى بفتح اللام وهى لغة شاذة نحو أبى يأبى لان هلك مفتوح العين من غير حرف الحلق (**قوله** اذ يقللهم فى عينك) اشارة الى ان الاراءة بصرية تتعدى الى اثنين وان قليلا حال من المفعول الثانى وان المنام مصدر ميمى بمعنى النوم اطلق لفظ العين على حاسة الخيال تشبيها بالباصرة فى كونها سببا لادراك المحسوسات العينية غاية ما فى الباب ان الباصرة يدرك بها عند حضور المادة وحاسة الخيال يدرك بها حال غيبة المادة من حاسة البصر عن مجاهد رضى الله تعالى عنه انه قال ارى الله النبى صلى الله عليه وسلم كفار قريش فى منامه قليلا فأخبر بذلك اصحابه فقالوا رؤيا النبى صلى الله عليه وسلم حق والقوم قليل فكان ذلك سببا لقوة قلوبهم فان قيل رؤية الكثير قليلا غلط فكيف يجوز من الله تعالى ان يفعل ذلك اجيب بانه تعالى يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد ولعله تعالى اراه البعض دون البعض لحكم عليه الصلاة والسلام على اولئك الذين راهم بانهم قليل و يحتمل أنه عليه الصلاة والسلام رأى فى منامه ما كان تأويله ضعف امر العدو فجاز ان يريه الله انهم قليلوا العدد و يكون تأويله ضعف امرهم فيخبر اصحابه بذلك و يقول انى رأيت مصارع القوم غدا فقويت نفوس اصحابه بذلك وليس هذا من اراءة الشئ على غير ما هو عليه لان الرؤيا تخيل وتنبه على شئ تتمثل صورته فى المخيلة فعلى هذا يكون قوله تعالى ولو اراكهم كثيرا لفشلتم بمعنى ولو رأيت فى منامك ما يكون تأويله قوة امرهم ثم اخبرت اصحابك بذلك لفشلوا اى لجبنوا ولتنازعوا واختلفوا ولم يتفقوا على قتالهم ومن جملة ما انعم الله تعالى به على اهل بدر انه تعالى اراهم عدوهم اولا فى المنام قليلا فقوى قلوبهم بذلك ثم انه تعالى اكد التقليل الذى ظهر لهم فى المنام بان اظهر لهم ذلك التقليل فى اليقظة كما قلل عدد المؤمنين فى اعين المشركين ايضا وهو قوله واذ يريكموهم اذ التقيتم فى اعينكم قليلا و يقللكم فى اعينهم واعلم انه تعالى قلل عدد المشركين فى اعين المؤمنين وقلل عدد المومنين فى اعين المشركين والحكمة فى التقليل الاول تصديق رؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم وايضا لتقوى قلوبهم وتزداد جرأتهم عليهم

(والركب) اى العير او قوادها (اسفل منكم) فى مكان اسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على أن لا يخلوا مراكزهم و يبذلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين والتياث امرهم واستبعاد غلبتهم عادة ولذا ذكر مراكز الفريقين فان العدوة الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الأرجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن بها ماء بخلاف العدوة القصوى وكذا قوله (ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد) اى لو تواعدتم انتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم انتم فى الميعاد هيبة منهم و يأسا من الظفر عليهم ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعا من الله خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحالة من غير ميعاد (ليقضى الله امرا كان مفعولا) حقيقا بأن يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه وقوله (ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حى عن بينة) بدل منه او متعلق بقوله مفعولا والمعنى ليموت من يموت عن بينة عاينها و يعيش من يعيش عن حجة شاهدها لئلا يكون له حجة ومعذرة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة او ليصدر كفر من كفر وايمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حى المشارف للهلاك والحياة او من هذا حاله فى علم الله وقضائه وقرئ ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر و يعقوب من حيى بفك الادغام للحمل على المستقبل (وان الله لسميع عليم) بكفر من كفر وعقابه وايمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الامرين على القول والاعتقاد (اذ يريكهم الله فى منامك قليلا) مقدر باذكر أو بدل ثان من يوم الفرقان او متعلق بعليم أى يعلم المصالح اذ يقللهم فى عينك فى رؤياك وهو ان تخبر به اصحابك فيكون تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم (ولو اراكهم كثيرا لفشلتم) لجبنتم (ولتنازعتم فى الامر) امر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار (ولكن الله سلم) انعم بالسلامة من الفشل والتنازع (انه عليم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها وما يغير احوالها (واذ يريكموهم اذ التقيتم فى اعينكم قليلا) الضميران مفعولا يرى وقليلا حال من الثانى وانما قللهم فى أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لمن الى جنبه أتراهم سبعين فقال أراهم مائة تثبيتا لهم وتصديقا لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم (ويقللكم فى اعينهم) حتى قال ابو جهل ان محمدا واصحابه أكلة جزور

قللهم فى اعينهم قبل التحام القتال ليجترئوا عليهم ولايستعدوا لهم ثم كثرهم حتى يرونهم مثليهم لتفاجئهم الكثرة فتبهتهم وتكسر قلوبهم وهذا من عظائم ايات تلك الوقعة فان البصر وان كان قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لاعلى هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصدّ الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوى فى الشروط (ليقضى الله امرا كان مفعولا) كرره لاختلاف الفعل المعلل به اولان المراد بالامر ثمة الاكتفاء على الوجه المحكى وههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال الاشراك وحزبه (والى الله ترجع الامور يا ايها الذين امنوا اذا لقيتم فئة) حاربتم جماعة ولم يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء مما غلب فى القتال (فاثبتوا) للقائهم (واذكروا الله كثيرا) فى مواطن الحرب داعين له مستظهرين بذكره مترقبين لنصره (لعلكم تفلحون) تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغى ان لايشغله شئ عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل عليه بشراشره فارغ البال واثقا بأن لطفه لاينفك عنه فى شئ من الاحوال (واطيعوا الله ورسوله ولاتنازعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم ببدر اواحد (فتفشلوا) جواب النهى وقيل عطف عليه ولذلك قرئ (وتذهب ريحكم) بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث انها فى تمشى امرها ونفاذه مشبهة بها فى هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصرة لاتكون الابريح يبعثها الله وفى الحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور (واصبروا ان الله مع الصابرين) بالكلاءة والنصر (ولاتكونوا كالذين خرجوا من ديارهم) يعنى اهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير (بطرا) فخرا وأشرا (ورئاء الناس) ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة وافاهم رسول ابى سفيان ان ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال ابو جهل لاوالله حتى نقدم بدرا ونشرب فيها الخمور وتعزف علينا القينات ونطعم بها من حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كأس المنايا وناحت عليهم النوائح فنهى المؤمنين ان يكونوا امثالهم بطرين مرائين وامرهم بأن يكونوا اهل التقوى والاخلاص من حيث ان النهى عن الشئ امر بضده (ويصدون عن سبيل الله) معطوف على بطرا ان جعل مصدرا فى موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل المصدر (والله بما تعملون محيط) فيجازيكم عليه (واذ زين لهم الشيطان) مقدر باذكر (اعمالهم) فى معاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرها بأن وسوس اليهم (وقال لاغالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم) مقالة نفسانية والمعنى انه ألقى فى روعهم وخيل اليهم انهم لايغلبون ولايطاقون لكثرة عددهم وعددهم واوهمهم ان اتباعهم اياه فيما يظنون انها قربات مجيرلهم حتى قالوا اللهم انصر اهدى الفئتين وأفضل الدينين ولكم خبر لاغالب اوصفته وليس صلته والا لانتصب كقولك لاضاربا زيدا عندنا (فلما تراءت الفئتان) اى تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه) رجع القهقرى اى بطل كيده وعادما خيل اليهم انه مجيرهم سبب هلاكهم

والحكمة فى التقليل الثانى ان المشركين لما استقلوا عدد المسلمين لم يبالغوا فى الاستعداد والتاهب والحذر فصار ذلك سببا لاستيلاء المؤمنين عليهم وقوله اكلة جزور مثل يضرب به فى القلة اى قلتهم بحيث تشبعهم جزور واحدة والاكلة جمع آكل (**قوله** قللهم فى اعينهم) جواب عما يقال ما الحكمة فى تقليل المؤمنين فى اعين المشركين قبل التحام القتال ثم تكثيرهم بعده ويحتمل ان يكون التقليل من الجانبين مبنيا على ان المسلمين رأوا الملائكة معهم فكان المشركون فى مقابلة المسلمين والملائكة قليلا ولم ير المشركون الملائكة فكان المسلمون فى مقابلة المشركين قليلا (**قوله** كرره لاختلاف الفعل المعلل به) وهو الجمع بين الفريقين على الحالة المذكورة فى الاول وتقليل كل واحد من الفريقين فى اعين الآخر فى الثانى اولان المراد بالامر ثمة التقاء الفريقين على الوجه المحكى حتى يكون استيلاء المؤمنين على المشركين على وجه يكون معجزة دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال الاشراك وحزبه والحاصل ان التكرير اما لاختلاف الفعل المعلل به اولاختلاف علته ثم قال والى الله ترجع الامور للتنبيه على ان احوال الدنيا غير مقصودة لذواتها وانما المراد منها ما يصلح ان يكون زادا ليوم الميعاد (**قوله** فخرا وأشرا) يعنى ان البطر والاشر الطغيان فى النعمة بترك شكرها وجعلها وسيلة الى ما لايرضاه الله وقيل البطر عدم مقابلة النعمة بالشكر والخيلاء والرياء اظهار الجميل ليرى مع ان باطنه يكون قبيحا والفرق بين الرياء والنفاق ان النفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر والرياء اظهار الطاعة مع ابطان المعصية وقوله بطرا ورئاء منصوبان على المفعول له ويجوز ان يكونا مصدرين واقعين موقع الحال من فاعل خرجوا اى خرجوا بطرين ومرائين ورئاء الناس مصدر مضاف الى مفعوله (**قوله** وتعزف علينا القينات) اى وتغنى علينا الجوارى بضرب آلات اللهو فان المعازف آلات الملاهى والعازف اللاهى بها والمغنى والقينة الامة مغنية كانت اوغير مغنية والجمع القينات وقيل القينة هى المغنية وليس كذلك وقوله فوافوها اى أتوا بدرا ولكن سقوا كأس المنايا مكان كأس الخمور وناحت عليهم النوائح مكان تغنى القينات (**قوله** معطوف على بطرا) وحذف مفعول يصدون للعلم به ولما كان عطف الفعل على الاسم غير حسن كان ينبغى ان يجعل يصدون بمعنى صادين ان جعل بطرا ورئاء بمعنى بطرين ومرائين واما ان جعلا مفعولا لهما كان ينبغى ان يجعل يصدون فى تأويل المصدر الا ان صدهم لما كان متجددا حادثا عند بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم وادعائه النبوة عبر عنه بصيغة الفعل بخلاف البطر والرئاء فانهما صفتان ثابتان راسختان فيهم فعبر عنهما بلفظ الاسم الدال على التمكن والاستقرار كقوله تعالى وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد ولو قيل يبسط لدل على ان البسط يتجدد ساعة فساعة (**قوله** مقالة نفسانية) اختار ان تزيين الشيطان لهم لم يكن بان يتمثل ويتحول فى صورة انسان وانما وقع بطريق الوسوسة والالقاء فى الروع لانه المعهود المتبادر مما يسند الى الشيطان فلا يعدل عنه من غير قاطع (**قوله** واوهمهم ان اتباعهم اياه مجيرلهم) اشارة الى ان قوله وانى جار لكم من قبل الاسناد الى السبب الداعى الى الفعل ومعنى الجار فى قوله وانى جار لكم المجير الحافظ الذى يدفع عن صاحبه انواع الضرر كما يدفع الجار عن جاره والعرب تقول انا جار لك من فلان اى حافظ لك من مضرته فلا يصل اليك منه مكروه (**قوله** ولكم خبر لاغالب) اى لاغالب كائن لكم اوصفته وخبره محذوف اى لاغالب كائنا لكم واقع اوموجود وعلى التقديرين اسم لا التى لنفى الجنس نكرة مفردة غير مضاف ولا مشابه له فلذلك بنى على الفتح وقوله وليس صلته اى ليس متعلقا بغالب لانه لو كان لكم مفعولا لغالب بمعنى لاغالبا اياكم لما جاز بناء غالب بل يكون معربا منصوبا لان اسم لا اذا عمل فيما بعده يكون مشابها للمضاف من حيث ان كل واحد منهما عامل فيما بعده ومن حيث ان ما بعدهما متمم ومخصص لهما وقد تقرر فى النحو ان اسم لا اذا كان نكرة مضافا اومشابها للمضاف كان تاليا الكلمة لا اى لايقع فاصل بين الاسم وبين لا ويجب ان يكون منصوبا فظهر ان لكم لوكان مفعول غالب لوجب ان يقال لاغالبا لكم كما يقال لاضاربا زيدا عندنا فلما بنى غالب تعين ان لكم ليس مفعول غالب وان اليوم ليس منصوبا بغالب وان من الناس ليس حالا من الضمير فى غالب لما مر من ان اسم لا اذا عمل فيما بعده لايجوز بناؤه لشبهه بالمضاف بل اليوم منصوب بما تعلق به الخبر ومن الناس حال من الضمير فيه وقوله تعالى وانى جار لكم يجوز ان يكون معطوفا على قوله لاغالب لكم فيكون قد عطف جملة مثبتة على جملة منفية ويجوز ان يكون حالا من فاعل ما تعلق به الخبر فتكون الواو للحال (**قوله** رجع القهقرى) قيل هذا اصل معنى النكوص الا انه قد اتسع فيه حتى استعمل كل فى رجوع وان لم يكن قهقرى

والمراد مطلق الرجوع لانه كناية عن الفرار وفيه بحث لان غالب انفرار حال اقتال انما هو كما ذكر وهو رجوع القهقرى لخوف انفار من جهة العدو وقوله على عقبيه حال مؤكدة لان رجوع القهقرى انما يكون على العقبين (**قوله** وخاف عليهم) اى لا على نفسه اذ قد امهله الله تعالى الى الوقت المعلوم روى عن قتادة انه قال صدق اللعين فى قوله انى ارى مالا ترون و كذب فى قوله انى اخاف الله والله ما به مخافة ولكن علم انه لا قوة له فأوردهم معركة القتال وخذلهم وتلك عادة عدو الله لمن اطاعه يقحمهم ورطة الهلاك ثم يتبرأ منهم وقيل لما رأى جبريل عليه السلام خاف ان يأخذه جبريل و يعرفهم حاله وقيل لما رأى الملائكة ينزلون من السماء خاف ان يكون الوقت الذى انظر اليه قد حضر فقال ما قال اشفاقا على نفسه (**قوله** وقيل) عطف على قوله مقالة نفسانية والاحنة الحقد والبغض الكامل (**قوله** يثنيهم) اى يكفهم و يصرفهم يقال ثنيت الشئ اذا صرفته عن مقصده (**قوله** وكان يده الخ) جملة حالية بتقدير قد من فاعل نكص و يجوز ان ينقطع كلام ابليس عند قوله انى اخاف الله ثم يقول الله والله شديد العقاب و يجوز ان يكون ذلك من بقية كلام ابليس (**قوله** والذين لم يطمئنوا الى الايمان بعد) على ان يكون المراد بالذين فى قلوبهم مرض قوم من قريش اسلموا وما قوى اسلامهم وكانوا بمكة مستضعفين قد اسلموا وحبسهم اقرباؤهم عن الهجرة فلما خرجت قريش الى بدر اخرجوهم كرها فلما نظروا الى قلة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا غر هؤلاء دينهم يعنى انهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ومع ذلك يقاتلون ألف رجل وما ذلك الا انهم اعتمدوا على دينهم وقيل ان المراد ان هؤلاء يسعون فى قتل انفسهم رجاء ان يجعلوا احياء بعد الموت و يثابوا على هذا القتل فقالوا غر هؤلاء دينهم (**قوله** لما لا يدلهم به) اى لما لا طاقة لهم به (**قوله** ويدل عليه) اى على كون الملائكة فاعل يتوفى بياء المذكر الغائب قرآءة ابن عامر تتوفى بتاء التأنيث للجماعة والباقون قرأوا بياء الغيبة الا ان الاظهر ان يكون الفعل على قرآءتهم مسندا الى الملائكة ليوافق قرآءة ابن عامر وذكر الفعل للفصل بينه و بين الفاعل ولان تأنيث الفاعل غير حقيقى و يحتمل ان يكون الفعل على قرآءة العامة مسندا الى ضمير الله تعالى لتقدم ذكره فيكون الملائكة مبتدأ و يضربون خبره والجملة حال من المفعول على ما اختاره المصنف و يجوز ان تكون استئنافية جوابا لسؤال مقدر فعلى هذا الوجه يوقف على كفروا وعلى الاول وهو ان تكون الملائكة فاعل يتوفى يكون يضربون جملة حالية وجواب لو محذوف لدلالة المقام عليه اى لرأيت امرا عظيما والحذف فى مثل هذا الموضع ابلغ من الذكر لان النفس تذهب فيه الى كل مذهب قيل المراد بالذين كفروا هم الذين قتلوا من المشركين ببدر وانهم لما قتلوا ضربت الملائكة وجوههم وادبارهم عند قبض ارواحهم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان المشركين كانوا اذا اقبلوا ضربوا وجوههم بالسيف واذا ادبروا ضربوا ادبارهم فلا جرم قابلهم بمثله فى وقت نزع الروح وقيل يجوز ان تكون هذه الآية فى الذين لم يقتلوا ببدر اخبر الله عن احوالهم عند حضور آجالهم ان الملائكة تقبض ارواحهم بالضرب على وجوههم وأدبارهم فيكون قبض ارواحهم مشاكلا لقبض ارواح الذين قتلوا ببدر ضربا وطعنا من خلف وقدام وقوله تعالى ولو ترى يؤيد القول الاول لما ذكره المصنف من ان كلمة لو ترد المضارع الى معنى الماضى ولا بد ان يجعل معنى المضى ههنا على سبيل الفرض والتقدير كأنه قيل قد مضى هذا المعنى ولم تره ولو رأيته لرأيت امرا فظيعا وهذا المعنى يستدعى ان يكون قوله الذين كفروا محمولا على الكفرة المعهودين شرح الله تعالى احوال هؤلاء الكفرة حال حياتهم ثم بين احوال موتهم وما يصل اليهم من العذاب فى ذلك الوقت وقيل توفى الشئ واستيفاؤه عبارة عن اخذه تماما وافيا فقوله تعالى يتوفى الذين كفروا الملائكة يدل على ان الملائكة يستوفون الذوات الكافرة والذى يستوفونه هى الارواح والاجسام فهذا يدل على ان الانسان شئ مغاير لهذا الجسد وانه هو المكلف الموصوف بالايمان والكفر (**قوله** اى و يقولون ذوقوا) ليس الاحتياج الى هذا التقدير لمجرد قبح عطف الانشاء على الاخبار بل لان المعنى على ذلك لان هذا من كلام الملائكة قطعا وعذاب الحريق اشارة الى عذاب جهنم والملائكة يقولون لهم ذلك القول عند التوفى انذارا لهم بانهم يذوقون عذابها عن قريب فلا يكون ذوقوا للحال بل للاستقبال جعل القول المذكور بشارة على سبيل التهكم والاستهزاء (**قوله** وقيل كانت معهم مقامع الخ) عطف على قوله بشارة لهم بعذاب الآخرة اى النار وقيل الحريق اسم للنار وان الملائكة يضربونهم عند التوفى بمقامع من حديد كلما ضربوهم بها التهبت النار منها فى جراحاتهم و يقولون لهم ذوقوا هذا العذاب الآن وستشبعون منه عن قريب (**قوله** بسبب ما كسبتم) اشارة الى ان اليد

وقال انى برئ منكم انى ارى ما لا ترون انى اخاف الله) اى تبرأ منهم وخاف عليهم وأيس من حالهم لما رأى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم و بين كنانة من الاحنة وكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس بصورة سراقة ابن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم وانى مجيركم من بنى كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده فى يد الحارث بن هشام فقال له الى اين أتخذلنا فى هذه الحالة فقال انى ارى ما لا ترون ودفع فى صدر الحارث وانطلق وانهزموا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتنى هزيمتكم فلما اسلموا علموا انه الشيطان وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله انى اخاف الله انى اخافه ان يصيبنى بمكروه من الملائكة او يهلكنى ويكون الوقت هو الوقت الموعود اذ رأى فيه ما لم يره قبله والاول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز ان يكون من كلامه وان يكون مستأنفا (اذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض) والذين لم يطمئنوا الى الايمان بعد و بقى فى قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنافقون والعطف لتغاير الوصفين (غر هؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حين تعرضوا لما لا يدلهم به فخرجوا وهم ثلاثمائة و بضعة عشر الى زهاء ألف (ومن يتوكل على الله) جواب لهم (فان الله عزيز) غالب لا يذل من استجار به وان قل (حكيم) يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل و يعجز عن ادراكه (ولو ترى) ولو رأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان (اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) ببدر واذ ظرف ترى والمفعول محذوف اى ولو ترى الكفرة او حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى و يدل عليه قرآءة ابن عامر بالتاء و يجوز ان يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتدأ خبره (يضربون وجوههم) والجملة حال من الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير عن الواو وهو على الاول حال منهم او من الملائكة او منهما لاشتماله على الضميرين (وأدبارهم) ظهورهم او أستاههم ولعل المراد تعميم الضرب اى يضربون ما اقبل منهم وما ادبر (وذوقوا عذاب الحريق) عطف على يضربون باضمار القول اى و يقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهبت النار منها وجواب لو محذوف لتفظيع الامر وتهويله (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت ايديكم) بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصى وهو خبر لذلك

(وان الله ليس بظلام للعبيد) عطف عليه للدلالة على ان سببيته مقيدة بانضمامه اليه اذ لولاه لأمكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لاان لايعذبهم بذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولاعقلا حتى ينتهض نفى الظلم سببا للتعذيب وظلام للتكثير لاجل العبيد (كدأب آل فرعون) اى دأب هؤلاء مثل دأب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذى دأبوا فيه اى داموا عليه (والذين من قبلهم) من قبل آل فرعون (كفروا بآيات الله) تفسير لدأبهم (فأخذهم الله بذنوبهم) كما اخذ هؤلاء (ان الله قوى شديد العقاب) لايغلبه فى دفعه شئ (ذلك) اشارة الى ماحل بهم (بأن الله) بسبب ان الله (لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم) مبدلا اياها بالنقمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا مابهم من الحال الى حال اسوأ كتغيير قريش حالهم فى صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسل بمعاداة الرسول ومن تبعه منهم والسعى فى اراقة دمائهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما أحدثوه بعد المبعث وليس السبب عدم تغيير الله ماانعم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ماهو المفهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى تغير حالهم واصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لشبهه بالحروف اللينة تخفيفا (وان الله سميع) لما يقولون (عليم) بما يفعلون (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون) تكرير للتأكيد ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم وبيان ما اخذ به آل فرعون وقيل الأول لتشبيه الكفر والاخذ به والثانى لتشبيه التغير فى النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم (وكل) من الفرق المكذبة او من غرقى القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) انفسهم بالظلم والمعاصى (ان شر الدواب عند الله الذين كفروا) اصروا على الكفر ورسخوا فيه (فهم لايؤمنون) فلايتوقع منهم ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بأنهم لايؤمنون والفاء للعطف والتنبيه على ان تحقق المعطوف عليه يستدعى تحقق المعطوف وقوله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لايمالئوا عليه فأعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا ومالأوهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة اوالمحاربة (وهم لايتقون) سبة الغدر ومغبته اولايتقون الله فيه او نصره للمؤمنين وتسليطه عليهم (فاما تثقفنهم) فاما تصادفنهم وتظفرن بهم (فى الحرب فشرد بهم) ففرق عن مناصبتك ونكل عنها بقتلهم والنكاية فيهم (من خلفهم) من وراءهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب

فى قوله تعالى بما قدمت ايديكم عبارة عن النفس الدراكة عبر عنها باسم اغلب آلاتها واسبابها فى اكتساب الافعال ولواقتصر على قوله بماقدمت ايديكم لانفهم كون المكسوبات الباطلة سببا للتعذيب وذلك لاينفى جواز التعذيب بغير ذنب فعطف عليه مابعده تصريحا لعدم جواز ذلك وصاحب الكشاف جعل نفى الظلم سببا لتعذيبهم حيث قال اى ذلك العذاب بسببين بسبب كفرهم ومعاصيهم وبأن الله ليس بظلام للعبيد لان تعذيب الكفار من العدل كاثابة المؤمنين فكأنه قال نفى الظلم سبب للتعذيب اذ لوكان ظالما لامكن ان لايعذبهم بذنوبهم وهو تصريح بأن ترك تعذيب من يستحقه ظلم ورد المصنف ذلك وجعل نفى الظلم قيدا بسبب المكسوبات الباطلة (قوله وظلام للتكثير لاجل العبيد) جواب عما يقال ظلام بناء المبالغة فمدلول الآية انتفاء كونه تعالى كثير الظلم وهو لا ينافى جواز اتصافه تعالى بأصل الظلم بل يدل على اتصافه به بناء على قاعدة رجوع النفى الى القيد وهو محال وتقرير الجواب ان الظلام للتكثير فيدل على كثرة الظلم بالقياس الى كل فرد من افراد العبيد حتى يقال انتفاء كثرة الظلم بالقياس الى كل فرد لاينافى ان يظلمه فى الجملة بل الكثرة المنفية انما هى بازاء كثرة افراد العبيد على طريق التوزيع كما يقال فى مقابلة الجمع بالجمع فان العبيد يدل على الكثرة بل على الاستغراق فالظالم لهم يكون كثير الظلم لاصابة كل واحد منهم ظلما على حدة فصار المعنى انه تعالى ليس بظالم لهذا ولالذاك الى مالايحصى والمنفى عن كل عبد انما هو اصل الظلم وهو المطلوب (قوله اى دأب هؤلاء) على ان الكاف خبر مبتدأ محذوف والدأب العادة والشأن واصل الدأب فى اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب فى كذا اى يداوم عليه ويراظب ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأبا لان الانسان يداوم على عادته ويواظب عليها المعنى ان مانزل بأهل بدر من الكفرة عاجلا وآجلا بين ان هذه طريقته وسنته ودأبه فى الكل فان آل فرعون ايقنوا ان موسى عليه السلام نبى الله فكذبوه فأنزل الله تعالى بهم عقوبته كما انزل بآل فرعون (قوله تعالى والذين من قبلهم) اى وكدأب الذين اى عادتهم والغرض التنبيه على ان لهم عذابا مؤخرا سوى ما نزل بهم من العذاب العاجل وقوله الى حال اسوأ اشارة الى دفع مايقال عن ان آل فرعون ومشركى مكة لم يكن لهم حال مرضية حتى يقال انهم غيروها الى حال مسخوطة فغير الله تعالى نعمته عليهم الى النقمة وتقرير الدفع ان قوله تعالى ما بأنفسهم يعم الحالة المرضية والقبيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة تغير الحال المسخوطة الى ما هو اسوأ منها واولئك كانوا قبل بعثة النبى صلى الله عليه وسلم اليهم كفرة عبدة اصنام فلما بعث اليهم بالآيات القاطعة غيروا حالهم الى ما هو اسوأ مما كانت فغير الله تعالى ما انعم به عليهم من الامهال وعاجلهم بالعذاب (قوله تكرير للتأكيد) فانه تعالى شبه اولا دأب كفار قريش بدأب آل فرعون وبين وجه التشبيه بقوله كذبوا بآيات ربهم وتكذيب الآيات وان كان هو الكفر بالآيات وهو وجه التشبيه الاول الا ان الآيات فى التشبيه الثانى لما ذكرت مضافة الى الرب فقط نيط بهذا التشبيه الدلالة على كفران النعم لان فى الرب والربوبية معنى انه منعم عليهم مربيهم وتكذيب آيات المنعم المربى كفران لنعمه وهذا غير متحقق فى التشبيه الاول وايضا فقد رتب على التشبيه الاول الاخذ بالذنوب وفيه اجمال وبين فى الثانى ما اخذ به آل فرعون وهو الاغراق (قوله وقيل) اى وقيل ليس بتكرير لكن الاول لتشبيه الكفر والاخذ به لانه قوله تعالى كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم جملة مستقلة ذكرت بعد ذكر طرفى التشبيه صالحة لان تكون وجه التشبيه فوجب حملها عليه والثانى لتشبيه التغير فى النعمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم بدليل ما سبق من قوله ذلك بان الله لم يك مغيرا الى آخرها ولم يرض المصنف بهذا القول لان قوله تعالى فى التشبيه الثانى كذبوا بآيات ربهم ذكر فى موضع قوله فى التشبيه الاول كفروا بآيات الله فكما جعل هذا وجه التشبيه وجب ان يجعل ذلك ايضا وجه التشبيه ثم انه تعالى لما وصف كل الكفار بقوله وكل كانوا ظالمين افرد بعضهم بمزية فى الشر والفساد وهو ما اجتمع فيه مع كفره الاصرار عليه وكونه ناقضا للعهد على الدوام وفسر قوله الذين كفروا بقوله الذين أصروا على الكفر ليخبر عن المتصف به بانه لايؤمن وفسر قوله فهم لايؤمنون بقوله فلايتوقع منهم ايمان لان معناه انه لايقع منهم ايمان فى الازمنة المستقبلة واذا لم يقع منهم ايمان فى زمان لم يتوقع منهم ايمان (قوله ان لايمالئوا) اى لايعاونوا العدو عليه والممالأة المعاونة (قوله وركب كعب) بيان لطريق ممالأتهم يوم الخندق (قوله ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ) اى الذين اخذت منهم العهد ويحتمل ان يكون منهم حالا من عائد الموصول المحذوف والتقدير الذين عاهدتهم كائنين منهم فمن للتبعيض * والسبة العار الذى يسب به والمغبة العاقبة (قوله ففرق عن

ماصبتك) اى معاداتك والمحاربة معك والنصب مصدر نصبت الشئ اذااقته و يقال نصبت لفلان نصبا اذا عاديته وناصبته الحرب فانك اذا اقتلت هؤلاء الناقضين واوقعت فيهم النكاية والقهر يضطرب و يخاف منك غيرهم من الناقضين بحيث يذهب منهم بالكلية ما يخطر ببالهم من مناصبتك **(قوله وكأنه مقلوب شذر)** بمعنى فرق يقال تفرقوا شذر مذر اذا ذهبوا فى كل وجه وناحية وانما قال ذلك لان مادة شرذ بتقديم الراء المهملة على الذال المعجمة غير مستعمل فى كلام العرب و يدل عليه ان الجوهرى لم يذكر هذه المادة فى الصحاح **(قوله ومن خلفهم)** اى وقرئ بمن الجارة فان شرذ منزل منزلة اللازم و يكون خلفهم ظرفا له لتقارب معنى من وفى تقول اضرب زيدا من وراء عمرو بمعنى فى ورآئه امر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بايقاع فعل التشريد من وراء القوم وجعل ذلك كناية عن تشريد من فى تلك الجهة لان فعل التشريد فى جهة ورآئهم من لوازم تشريد من فيها فيوافق معنى قرآءتى فتح الميم و كسرها ولذلك قال والمعنى واحد **(قوله لعل المشردين)** يعنى ان ضمير لعلهم يذكرون مرجعه من خلفهم فانهم اذا رأوا ما حل بالناظرين تذكروا واتعظوا **(قوله فاطرح اليهم عهدهم)** فسر النبذ بالطرح وقدر المفعول المحذوف اى اعلمهم قبل حربك اياهم انك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون انت وهم فى العلم بنقض العهد سوآء **(قوله ولا تناجزهم)** اى لا تعاجلهم فى المحاربة بان تحارب بهم قبل ان يظهر نبذ العهد منك **(قوله على ان الفاعل ضمير احد)** اى لا يحسبن احد ممن يتأتى منه الحسبان الذين كفروا سبقوا اى فاتوا وافلتوا من ان يظفر بهم وتخلصوا من عذاب الدنيا ومن عذاب الآخرة لما بين الله تعالى ما يفعله الرسول صلى الله عليه وسلم فى حق من يجده فى الحرب ممن آذاه ونقض عهده مرارا بين ان من لم يتفق له عليه الصلاة والسلام اسره وقتله يوم بدر وغيره من معارك القتال من الذين آذوه و بالغوا فى عصيانه لا يفوتون الله تعالى ولا يعجزونه من الانتقام منهم والمقصود تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم ممن فاته ولم يتمكن عليه الصلاة والسلام من الانتقام منه **(قوله او على تقدير ان سبقوا)** عطف على قوله والمفعول الاول انفسهم على تقدير ان يكون يحسبن بياء الغيبة مسندا الى قوله الذين كفروا ويحتمل ان يكون مفعوله الاول محذوفا احترازا عن تكرار ذكر الامر الواحد فى كلام واحد مرة بعد اخرى و يحتمل ان يكون تقدير الكلام ولا يحسبن الذين كفروا ان سبقوا وان الموصولة مع ما فى حيزها سادة مسد المفعولين حذفت ان الموصولة لان المقصود يتم بالمسند والمسند اليه وهما حاصلان فيه و بقيت صلتها كما فى قوله ومن آياته يريكم قل أفغير الله تأمرونى اعبد ومن هذا القبيل قول من قال وتسمع بالمعيدى خير من ان تراه * وقوله

الا ايهذا الزاجرى احضر الوغا * وان اشهد اللذات هل انت مخلدى

ولعل مراد المصنف بقوله وهو ضعيف كونه قليل الورود فى كلام العرب و يحتمل ان يكون قوله الذين كفروا فاعلا و يكون قوله انهم لا يعجزون سادا مسد المفعولين على قرآءة من يقرأ بفتح أنهم فتكون كلمة لا فى قوله لا يعجزون مزيدة لتصحيح المعنى و يكون سبقوا فى محل النصب على الحال بمعنى سابقين مفلتين هاربين والاظهر ان فتح انهم مبنى على حذف لام العلة اى لانهم فانه يتخلص به عن جعل لا صلة **(قوله او لا يجدون)** عطف على قوله لا يفوتون الله على ان تكون همزة افعل للوجدان فانها قد تكون لوجدان المفعول على فاعلية اصله ان كان الفعل لازما ومفعوليته ان كان متعديا كما فى اعجزته واسمحته **(قوله الا انه تعليل على سبيل الاستئناف)** لانه ابتداء كلام غير متصل بما قبله كقوله تعالى ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا وتم الكلام به ثم قال ساء ما يحكمون فكما ان قوله ساء ما يحكمون منقطع عن الجملة التى قبله كذلك قوله انهم لا يعجزون بخلاف ما لو فتحت ألف انهم فان الجملة حينئذ تكون متعلقة بالجملة الاولى **(قوله ولعل الآية)** وهى قوله تعالى ولا تحسبن الذين كفروا ازاحة لما يرد على قوله تعالى فانبذ اليهم كأنه قيل كيف يوقظ العدو و يعلمهم بفسخ العهد قبل المحاربة مع انهم علموا بذلك اما ان يتأهبوا للقتال و يستجمعوا اقصى ما يمكن لهم من اسباب التقوى والغلبة او يفروا و يتخلصوا وعلى التقديرين يفوت الانتقام منهم وما يكون له محاربة معهم بغير نبذ واعلام ظهور امارات الخيانة منهم فأزاح الله تعالى هذا المحذور بقوله لا تحسبنهم سبقوا واعلم ان النبذ انما يجب على الامام ان ظهرت خيانة المعاهدين بامارات ظنية واما اذا ظهر انهم نقضوا العهد ظهورا مقطوعا به فحينئذ لا حاجة الى نبذ العهد كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم فى ذمة النبى صلى الله عليه وسلم **(قوله من فل المشركين)** اى منهزميهم

وقرئ شرذ بالذال المعجمة وكأنه مقلوب شذر ومن خلفهم والمعنى واحد فانه اذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد فى الورآء (لعلهم يذكرون) لعل المشردين يتعظون (واما تخافن من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بامارات تلوح لك (فانبذ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سوآء) على عدل وطريق قصد فى العداوة ولا تناجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك او على سوآء فى الخوف او العلم بنقض العهد وهو فى موضع الحال من النابذ على الوجه الاول اى ثابتا على طريق سوى او منه او من المنبوذ اليهم او منهما على غيره وقوله (ان الله لا يحب الخائنين) تعليل للامر بالنبذ والنهى عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستئناف (ولا تحسبن) خطاب للنبى عليه الصلاة والسلام وقوله (الذين كفروا سبقوا) مفعولاه وقرأ ابن عامر وحمزة و حفص بالياء على ان الفاعل ضمير احد او من خلفهم او الذين كفروا والمفعول الاول انفسهم فحذف للتكرار او على تقدير ان سبقوا وهو ضعيف لان ان المصدرية كالموصول فلا تحذف او على ايقاع الفعل على (انهم لا يعجزون) بالفتح على قرآءة ابن عامر وان لا صلة وسبقوا حال بمعنى سابقين اى مفلتين والاظهر انه تعليل للنهى اى لا تحسبنهم سبقوا فافلتوا لانهم لا يفوتون الله او لا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت ان الا انه تعليل على سبيل الاستئناف ولعل الآية ازاحة لما يحذر به من نبذ العهد وايقاظ العدو وقيل نزلت فيمن افلت من فل المشركين

(وأعدوا) ايها المؤمنون (لهم) لناقضي العهد اوالكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقبة بن عامر سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر الا ان القوة الرمي قالها ثلاثا ولعله عليه الصلاة والسلام خصه بالذكر لانه اقواه (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول او مصدر سمي به يقال ربط ربطا ورباطا ورابط مرابطة ورباطا او جمع ربيط كفصيل وفصال وقرئ ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تخوفون به وعن يعقوب ترهبون بالتشديد والضمير لما استطعتم او للاعداد (عدو الله وعدوكم) يعني كفار مكة (وآخرين من دونهم) من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم باعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم) جزاؤه (وانتم لا تظلمون) بتضييع العمل او نقص الثواب (وان جنحوا) مالوا ومنه الجناح وقد يعدى باللام والى (للسلم) للصلح والاستسلام وقرأ ابو بكر بالكسر (فاجنح لها) وعاهد معهم وتأنيث الضمير لحمل السلم على نقيضها فيه قال

السلم تأخذ منها ما رضيت به
والحرب تكفيك من انفاسها جرع

وقرئ فاجنح بالضم (وتوكل على الله) ولا تخف من ابطانهم خداعا فيه فان الله يعصمك من مكرهم ويحيقه بهم (انه هو السميع) لاقوالهم (العليم) بنياتهم والآية مخصوصة باهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف (وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله) فان محسبك الله وكافيك قال جرير

اني وجدت من المكارم حسبكم
ان تلبسوا خز الثياب وتشبعوا

(هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين) جميعا (وألف بين قلوبهم) مع ما فيهم من العصبية والضغينة في ادنى شيء والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم وبيانه (لو انفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) اي تناهى عداوتهم الى حد لو انفق منفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر على الألفة والاصلاح (ولكن الله ألف بينهم) بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء (انه عزيز) تام القدرة والغلبة لا يعصي عليه ما يريده (حكيم) يعلم انه كيف ينبغي ان يفعل ما يريده وقيل الآية في الاوس والخزرج كان بينهم احن لا امد لها ووقائع هلكت فيها ساداتهم فأنساهم الله ذلك وألف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وصاروا انصارا

والفل القوم المنهزمون وهو مصدر سمي به يقع على الواحد والاثنين والجمع (**قوله** فعال بمعنى مفعول) كلباس بمعنى ملبوس وكتاب بمعنى مكتوب او مصدر ثلاثي نحو صاح صياحا لان مصادر الثلاثي ليست قياسية او مصدر فاعل وهو كثير ومعنى المفاعلة ان ارتباط الخيل يفعله كل احد لفعل الآخر فيرابط المؤمنون بعضهم بعضا او جمع ربيط بمعنى مربوط وقيل يجوز ان يكون جمع الربط مصدر ربط يربط نحو كعب وكعاب وكلب وكلاب (**قوله** جمع رباط) نحو كتاب وكتب (**قوله** والضمير) اي في قوله به يجوز ان يرجع الى مفعول أعدوا وهو الموصول فيجوز ان يكون ترهبون حالا من الفاعل اي أعدوا حال كونكم مرهبين وان جعل ضمير به للاعداد يتعين كونه حالا من الفاعل والاعداد اتخاذ الشيء لوقت الحاجة لما امر الله تعالى رسوله بمحاربة الكفار وان يشرد بهم من خلفهم امر في هذه الآية باعداد ما يتقوى به على المحاربة من الخيل والسلاح ونحوهما روي ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم كانوا يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف لكونها اقوى على الكر والفر ويختارون اناث الخيل عند البيات والغارات لقلة صهيلها قال عليه الصلاة والسلام الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة وقال عليه الصلاة والسلام من احتبس فرسا في سبيل الله ايمانا بالله وتصديقا بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة (**قوله** لا تعرفونهم باعيانهم) جعل العلم بمعنى المعرفة لانه لم يذكر له الا مفعول واحد ولو كان على اصل معناه لتعدى الى اثنين ولما كان متعلق المعرفة الذوات دون النسب ذكر قوله باعيانهم والعلم يتعلق بالنسب ولو كان العلم ههنا على اصل معناه لوجب ان يقال لا تعلمونهم من حيث كونهم اعداء ويرد عليه ان جعل العلم بمعنى المعرفة في قوله لا تعلمونهم صحيح لا في قوله الله يعلمهم لما صرح به العلماء من ان المعرفة بالشيء تستدعي سبق الجهل فلا يجوز نسبتها الى الله تعالى الا ان يفرق بين لفظ المعرفة وبين لفظ العلم المستعمل بمعنى المعرفة بناء على ان المراد بكونه بمعنى المعرفة كونه متعلقا بالذوات دون النسب مع قطع النظر عن كونها مجهولة قبل التعلق (**قوله** ومنه الجناح) لميلان الطائر به الى احد شقيه يقال جنح له واليه اذا مال (**قوله** لاتصالها بقصتهم) وقدم ان المراد بقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة هم يهود قريظة روى الامام رحمه الله عن مجاهد ان الآية نزلت في قريظة والنضير وورودها فيهم لا يمنع من اجرائها على ظاهر عمومها وقال الامام ابو الليث انما يجوز الصلح اذا لم يكن للمسلمين قوة فاذا كان للمسلمين قوة ينبغي ان لا يصالحوهم وينبغي ان يقاتلوهم حتى يسلموا او يعطوا الجزية ان لم يكونوا من العرب فان الجزية لم توضع على العرب وتوضع على غيرهم حتى لا تبقى بقية الكفر في انساب النبي صلى الله عليه وسلم لان العرب كلها من نسبه فلا توضع الجزية عليهم بل يحاربون حتى يسلموا او يقتلوا وانما امر الله تعالى نبيه بالصلح حين كانت الغلبة للمشركين وكان في المسلمين قلة وقال صاحب الكشاف والصحيح ان الامر موقوف على ما يرى فيه الامام صلاح الاسلام واهله من حرب او سلم وليس بحتم ان يقاتلوا ابدا فانهم يحاربون الى الهدنة والهدنة الصلح يقال هادنه اي صالحه والاسم الهدنة فاختار انها غير مخصوصة باهل الكتاب ولا منسوخة بآية السيف بل الامر مفوض الى رأي الامام (**قوله** اني وجدت من المكارم حسبكم) اي محسبكم وكافيكم وهو مفعول ثان لوجدت وان تلبسوا مفعوله الاول والخز من كل شيء اكرمه وفي رواية خز الثياب وهو الثياب المعمولة من الابريسم وبعد البيت

فاذا تذكرت المكارم مرة * في مجلس انتم به فتقنعوا

اي غطوا وجوهكم يهجو قوما ويقول كفاكم من المكارم لبس الثياب الناعمة واكل المطعومات الطيبة واذا ذكرت المكارم في مجلس انتم به فتقنعوا واستروا وجوهكم من الحياء فلستم منها في شيء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة وثلاثون رجلا وامرأة ثم اسلم عمر رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فصاروا اربعين فنزل جبريل عليه السلام بقوله يا ايها النبي حسبك الله اي يتولى الله تعالى كفايتك في جميع ما تحتاج اليه هو الذي ايدك وقواك واعانك بنصره وبمن اتبعك من المؤمنين فان قيل حيث قال هو الذي ايدك بنصره فأي حاجة مع نصرة الله تعالى الى المؤمنين حتى قال وبالمؤمنين اجيب بأن التأييد ليس الا من الله تعالى ولكنه على قسمين احدهما ما يحصل من غير واسطة اسباب معلومة معتادة والثاني ما يحصل بسبب واسطة الاسباب المعتادة فأشار الى الاول بقوله ايدك بنصره والى الثاني بقوله وبالمؤمنين ثم انه تعالى بين كيف ايده بالمؤمنين فقال وألف بين قلوبهم الآية فانه عليه الصلاة والسلام بعث الى قوم شديدي الانفة عظيمي الحمية حتى لو لطم رجل من

قبيلة قاتل عنه قبيلته حتى يدركوا ثاره فكان دأبهم الخصومة الدائمة والمحاربة الشديدة يقتل بعضهم بعضا و يغير بعضهم على بعض فلما آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر انتقلوا عن تلك الحالة القبيحة وتحولت اخلاقهم الشنيعة الى الخصال الحميدة والاخلاق المرضية فكان جل همتهم ومطمح نظرهم طاعة الله وطاعة رسوله حتى قاتل الرجل اخاه واباه وابنه ابتغاء وجه الله ونصرة لشرعه ودينه فصاروا انصارا واعوانا والحكمة فيه ان المحبة انما تتعلق بالمحبوب عند تصور خير وكمال فيه ثم ان الخيرات والكمالات تنقسم الى قسمين احدهما الكمالات الدائمة الباقية وثانيهما الكمالات المتبدلة المتغيرة وهى الكمالات الجسمانية والخيرات الطبيعية البدنية فالمحبة المبنية على مثل هذه الكمالات سريعة الزوال فان الانسان قد يتصور ان يحصل له بصحبة زيد مال عظيم او جاه خطير فيحبه ثم يخطر بباله ان ذلك المال والجاه لايحصل له فيبغضه لان المحبة لما كانت معللة بتصور الكمال وكان ذلك الكمال سريع الزوال والانتقال كانت المحبة المتفرعة عليه سريعة التبدل والزوال بخلاف ما اذا كان موجب المحبة تصور الكمالات الباقية المقدسة عن التغير والزوال فان المحبة تكون باقية آمنة من التغير والزوال فان حال المعلول فى البقاء والتبدل تابع لحال العلة وهذا هو المراد بقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين اذا تقرر هذا فنقول لما كانت العرب قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم طالبين للمال والجاه والمفاخرة بهما وكانت المحبة الواقعة بينهم معللة بهذه العلة فلاجرم كانت المحبة سريعة الزوال وكانوا بأدنى سبب يقعون فى الحرب والفتنة فلما جاءهم الرسول صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى عبادة الله تعالى والاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة زالت الخشونة والمخاصمات التى بينهم فصاروا اخوانا متوافقين وبعد وفاته عليه الصلاة والسلام فتحت عليهم ابواب الدنيا وتوجهوا الى طلبها والرغبة فيها فعادوا الى المعاداة والمحاربة وهذا هو السبب الحقيقى فى كثرة وقوع الخلاف بين اهل الدنيا ودوام الالفة والمحبة بين اهل الله وطلاب الآخرة (**قوله** فى محل النصب على المفعول معه) المعنى كفاك وكفى اتباعك من المؤمنين الله ناصرا (**قوله** اشتجر) يقال اشتجر القوم وتشاجروا اى تنازعوا والقنى جمع قناة وهى الرمح والمهند السيف المصنوع من حديد الهند وروى ان المصراع الاول هكذا اذا كانت الهيجاء وانشقت العصا * وانشقاق العصا عبارة عن التفرق والمخالفة والهيجاء الحرب يمد ويقصر (**قوله** اوالجر عطفا على المكنى) اى على الكاف فى حسبك ويجوز العطف على المضمر المجرور من غير اعادة الخافض عند الكوفيين نحو مررت بك وزيد خلافا للبصريين (**قوله** وقيل اسلم مع النبى صلى الله عليه وسلم الخ) فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت فى سورة مدنية بأمره عليه الصلاة والسلام وعلى اى قول كان لاتكون هذه الآية تكرارا لما قبلها لان قوله فان حسبك الله معناه انه تعالى يكفيك امرهم ان صالحوك على سبيل المخادعة وهذه الآية معناها انه تعالى يكفيك فى كل ما تحتاج اليه من امور الدنيا والدين (**قوله** وهو ان ينهكه المرض) اى يذهب لحمه ويضعفه والحرض الرجل الذى اذابه الحزن والعشق قال الشاعر انى امرؤ لج بى حرض فأحرضنى * اى اذابنى وافسدنى يقال نهكت الثوب انهكه نهكا بفتح الهاء فى الماضى والمضارع اى لبسته حتى خلق ونهكته الحمى اذا جهدته وانحلته ونقصت لحمه واشفى على الشئ اشرف عليه قال الزجاج التحريض فى اللغة ان يحث الانسان غيره على شئ حتى يعلم منه انه اذا تخلف عنه كان حارضا والحارض هو الذى قارب الهلاك ففى الآية اشارة الى ان المؤمنين لو تخلفوا عن القتال بعد حث النبى صلى الله عليه وسلم كانوا حارضين اى هالكين والحرض القرب من الهلاك قال تعالى حتى تكون حرضا او تكون من الهالكين (**قوله** شرط فى معنى الامر) يعنى ان الآية وان كانت على صورة الاخبار بأن الواحد يغلب العشرة الا ان المراد منها الامر بالمصابرة والاجتهاد فى القتال ويدل عليه انه لو كان المراد منها الاخبار لزم ان لا يغلب مائتان من الكفار عشرين من المؤمنين قط ومعلوم ان الامر ليس كذلك وان قوله تعالى الآن خفف الله عنكم نسخ والنسخ أليق بالامر منه بالخبر وان قوله تعالى بعد ذلك والله مع الصابرين ترغيب فى الثبات على الجهاد وهو لايلائم الاخبار ثم انه تعالى اثبت فى الشرط الاول قيد الصبر وحذف قيد كون العدو من الذين كفروا وحذف فى الشرط الثانى قيد الصبر وقيد العدو بكونه من الذين كفروا على عكس الاول فحذف من كل واحد منهما ما اثبت فى الآخر وهو فى غاية الفصاحة وقرأ الكوفيون وان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا بتذكير يكن فيهما ونافع وابن كثير وابن عامر بتأنيثه فيهما وابو عمرو ويعقوب فى الاولى كالكوفيين وفى الثانية كالباقين فمن ذكر فللفصل بين الفعل وفاعله بقوله منكم ولان التأنيث مجازى

(ياايها النبى حسبك الله) كافيك (ومن اتبعك من المؤمنين) اما فى محل النصب على المفعول معه كقوله

اذا كانت الهيجاء واشتجر القنى
فحسبك والضحاك سيف مهند

اوالجر عطفا على المكنى عند الكوفيين اوالرفع عطفا على اسم الله اى كفاك الله والمؤمنون والآية نزلت بالبيداء فى غزوة بدر وقيل اسلم مع النبى صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر رضى الله تعالى عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نزلت فى اسلامه (ياايها النبى حرض المؤمنين على القتال) بالغ فى حثهم عليه واصله الحرض وهو ان ينهكه المرض حتى يشفى على الموت وقرئ حرص من الحرص (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) شرط فى معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة والوعد بانهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتأييده وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالتاء فى الآيتين ووافقهم البصريان فى فان تكن منكم مائة صابرة

وان المراد بالمائة المذكور ومن أنث اعتبر اللفظ ولم يلتفت الى المعنى ولا الى الفصل وفرق ابو عمرو بين الفعلين فذكر في الاول للمذكر ولانه نظر الى قوله يغلبوا وانث في الثاني لقوة التأنيث بوصفه بالمؤنث في قوله صابرة واما قوله تعالى ان يكن منكم ألف فبالتذكير عند جميع القرآء الا الاعرج فانه انث المسند الى عشرين ففي عبارة المصنف نوع ايهام (**قوله** بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخر) ومن اعتقد أن لا حياة الا هذه الحياة الدنيوية فانه يشح بها ولا يعرضها للزوال واما من اعتقد ان الحياة المعتبرة انما تكون في الدار الآخرة فانه لا يبالي بهذه الحياة العاجلة و يصرفها الى ما يؤدي الى سعادة الآخرة فيقدم على الجهاد بقلب قوي وهمة صادقة بتأييد الله تعالى اياه وتقوية قلبه على الصبر والثبات فيقاوم الواحد من مثله العدد الكثير ممن لا يعتقد بالمعاد وحياة الآخرة وايضا الكفار انما يعولون على قوتهم وشوكتهم والمؤمنون يستعينون بربهم بالدعاء والتضرع ومن كان كذلك كان النصر والظفر به أليق واولى فان قيل محصول الآية وجوب ثبات الواحد للعشرة فما الفائدة في العدول عن هذه اللفظة الوجيزة الى تلك الكلمات الطويلة اجيب عنه بأن هذا الكلام انما ورد على وفق الواقعة لانه عليه الصلاة والسلام كان يبعث السرايا والغالب ان تلك السرايا ما كان ينقص عددها عن العشرين وما كان يزيد على المائة فلهذا ذكر الله تعالى هذين العددين ووجوب ثبات الواحد للعشرة كان في الابتدآء روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كتب عليهم ان لا يفر الواحد من العشرة ثم خفف عنهم وامر وا بأن لا يفر الواحد من الاثنين قال الامام محيي السنة كان هذا يوم بدر فرض الله تعالى على الرجل الواحد من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين فثقلت على المؤمنين فخفف الله تعالى عنهم وروى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهم انه لما نزل التكليف الاول ضج المهاجرون وقالوا يا ربنا نحن جياع وعدونا شباع ونحن في غربة وعدونا في اهليهم ونحن قد اخرجنا من ديارنا واموالنا وعدونا ليسوا كذلك وقال الانصار شغلنا بعدونا وانسينا اخواننا فنزل التخفيف (**قوله** وتكرير المعنى الواحد الخ) جواب عما يقال لم كرر معنى ثبات الواحد للعشرة في التكليف الاول بذكر عددين متناسبين في افادة ذلك المعنى وهما ثبات العشرين للمائتين وثبات الالف للالفين فالذي استقر عليه حكم التكليف بهذه الآية ان كل مسلم بالغ مكلف وقف بازآء مشركين عبدا كان المسلم او حرا فالهزيمة محرمة عليه مادام معه سلاح يقاتل به فان لم يبق معه سلاح فله ان ينهزم وان قاتله ثلاثة حلت الهزيمة والصبر احسن روى انه وقف وصبر ثلاثة آلاف من المسلمين في غزوة مؤتة وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة عليهم وقال ان قتل زيد فالامير جعفر بن ابي طالب وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة مع مائتي ألف من المشركين مائة ألف من الروم ومائة ألف من المستعربة وهم لخم وجذام ثم انه تعالى علم حكما آخر من احكام الغزو والجهاد في حق النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما كان لنبي من الانبياء ذلك فلم يكن منك ومن قرأ ما كان للنبي فمعناه ان هذا الحكم ما كان ينبغي حصوله لهذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم (**قوله** وقرأ البصريان) ابو عمرو ويعقوب تكون بالتأنيث لكون الجمع في تأويل الجماعة فان أسرى جمع اسير فأسارى جمع الجمع مثل جريح وجرحى وقرأ الباقون بالتذكير لكون الفعل متعديا وكون تأنيث أسرى غير حقيقي لان المراد بهم الذكور وقد وقع الفصل بين الفعل والفاعل وكل واحد من هذه الثلاثة اذا انفرد جاز تذكير الفعل وعند اجتماع الكل يكون اولى (**قوله** واصله الثخانة) وهي الغلظة والصلابة والقوة والشدة يقال ثخن الشيء ثخانة اي غلظ وقوي واثخنه المرض اذا اشتدت قوة المرض عليه فقوله حتى يثخن في الارض اي حتى يقوى ويشتد ويغلب ويقهر فهمزة أثخن للصيرورة وقال اكثر المفسرين المراد منه ان يبالغ في قتل اعدآئه قالوا وانما قلنا ذلك لان اللفظ يدل عليه فان الملك والدولة انما تقوى وتشتد بالقتل قال الشاعر

لا يسلم الشرف الرفيع من الاذى * حتى يراق على جوانبه الدم

وكثرة القتل توجب قوة الرهبة وشدة المهابة فعبر عنها بالاثخان على طريق اطلاق اسم المسبب وارادة السبب وكلمة حتى لانتهاء الغاية فقوله حتى يثخن في الارض يدل على انه بعد حصول الاثخان في الارض له ان يقدم على الاسرى (**قوله** حطامها) هو ما تكسر من اليبس عبر عن منافع الدنيا واسبابها بالحطام لقلة قدرها بالنسبة الى تقوى الله واجمع المفسرون على ان المراد من عرض الدنيا ههنا اخذ الفدآء وسمي منافع الدنيا عرضا لانها لا ثبات لها ولا دوام فكأنها تعرض ثم تزول ولذلك سمى المتكلمون الاعراض اعراضا لانها لا ثبات لها كثبات الاجسام فانها تطرأ على

(بانهم قوم لا يفقهون) بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخر لا يثبتون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالي الدرجات قتلوا او قتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان والخذلان (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله) لما اوجب على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة فأمروا بذلك ثم لما كثروا خفف عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قرآءة عاصم وحمزة والضم وهو قرآءة الباقين (والله مع الصابرين) بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون (ما كان لنبي) وقرئ للنبي على العهد (ان يكون له اسرى) وقرأ البصريان بالتاء (حتى يثخن في الارض) يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولي اهله من اثخنه المرض اذا اثقله واصله الثخانة وقرئ يثخن بالتشديد للمبالغة (تريدون عرض الدنيا) حطامها بأخذكم الفدآء

(والله يريد الآخرة) والله يريد لكم ثواب الآخرة اوسبب نيل ثواب الآخرة من اعزاز دينه وقمع اعدائه وقرئ بجر الآخرة على اضمار المضاف كقوله
أكلَّ امرئٍ تحسَبين امرأً *ونارٍ توقد بالليل نارا (والله عزيز) يُغلّب اولياءه على اعدآئه (حكيم) يعلم مايليق بكل حال و يخصه بها كأمْرِ بالاثخان ومنع عن الافتداء
حين كانت الشوكة للمشركين وخيّر بينه وبين المن لماتحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين روى انه عليه السلام أُتِىَ يوم بدر بسبعين اسيراً فيهم العباس وعُقيل
ابن ابى طالب فاستشار فيهم فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه قومك واهلك استَبْقِهم لعل الله يتوب عليهم وخُذ منهم فدية تقوى بها اصحابك وقال عمر رضى الله
تعالى عنه اضرب اعناقهم فانهم ائمة الكفر وان الله اغناك عن الفدآء (٣١٧) ومكّنّى من فلان انسب له ومكّن عليا وحمزة من اخويهما فلنضرب اعناقهم

فلم يَهْوَ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله ليُلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وان الله ليُشدد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مَثلك يا ابا بكر مَثل ابراهيم قال فمن تبعنى فانه منى ومن عصانى فانك غفور رحيم ومَثلك يا عمر مَثل نوح قال لاتذر على الارض من الكافرين ديارا فخيّر اصحابه فأخذوا الفدآء فنزلت فدخل عمر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابو بكر يبكيان فقال يارسول الله اخبرنى فان اجدُ بكاءً بكيتُ والا تباكيتُ فقال ابكى على اصحابك فى اخذهم الفدآء ولقد عُرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة والآية دليل على ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجتهدون وانه قديكون خطأ ولكن لايُقَرّون عليه (لولا كتاب من الله سبق) لولاحكم من الله سبق اثباته فى اللوح وهوان لايعاقب المخطئ فى اجتهاده او أن لايُعذب اهل بدر اوقوما بمالم يُصرح لهم بالنهى عنه او ان الفدية التى اخذوها ستحل لهم (لمسكم) لنالكم (فيما اخذتم) من الفدآء (عذاب عظيم) روى انه عليه السلام قال لونزل العذاب لمانجا منه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه ايضا اشار بالاثخان (فكلوا مما غنمتم) من الفدية فانها من جملة الغنائم وقيل أمسكوا عن الغنائم فنزلت والفاء للسبب والسبب محذوف تقديره أبحتُ لكم الغنائم فكلوا وبنحوه تشبث من زعم ان الامر الوارد بعد الحظر للاباحة (حلالا) حال من المغنوم اوصفة للمصدر اى اكلاً حلالا وفائدته إزاحة ماوقع فى نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة اوحرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبا واتقوا الله) فى مخالفته (ان الله غفور) غفر لكم ذنبكم (رحيم) اباح لكم ما اخذتم (ياايها النبى قل لمن فى ايديكم من الاسرى) وقرأ ابو عمرو من الأسارى (ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا) ايمانا او اخلاصا (يؤتكم خيرا مما اخذ منكم) من الفدآء روى انها نزلت فى العباس كلّفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفدى نفسه وابنَىْ اخويه عَقيل بن ابى طالب ونوفل بن الحارث فقال يامحمد تركتنى اتكفف قريشا مابقيتُ فقال أين الذهب الذى دفعتَه الى امّ الفضل وقت خروجك وقلتَ لها انى لاادرى مايُصيبنى فى وجهى هذا فان حدث بى حدث فهو لكِ ولعبدالله وعُبيدالله

والفضل وقُثَم فقال ومايدريك (٨٠) قال اخبرنى به (٧٠) ربى تعالى قال فأشهد انك صادق وان لااله الا الله وانك رسوله والله لم يطلع عليه احدٌ الا الله ولقد دفعتُه اليها فى سواد الليل قال العباس فابدَلنى الله خيرا من ذلك لى الآن عشرون عبداً ان ادناهم ليَضرب فى عشرين ألفاً واعطانى زمزم ماأُحب ان لى بها جميعَ اموال اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربكم يعنى الموعود بقوله (ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا) يعنى الاسرى (خيانتك) نقض ماعاهدوك (فقد خانوا الله) بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل (من قبل فأمكن منهم) اى فأمكنك منهم كما فعل يوم بدر فان اعادوا الخيانة فسيمكنك منهم (والله عليم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا) اوطانهم هم المهاجرون هاجروا اوطانهم حبّا لله ولرسوله (وجاهدوا بأموالهم) فصرفوها فى الكراع والسلاح وانفقوها على المحاويج (وانفسهم فى سبيل الله) بمباشرة القتال (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا المهاجرين الى ديارهم ونصروهم على اعدائهم

الاجسام فتزول عنها والاجسام باقية بحالها (قوله ونار توقد) اى وكل نار لئلا يلزم من عطفه على امرئ العطف على معمولى عاملين مختلفين اعنى كل وتحسبين والاشارة الى هذا ذكر المصنف المصراع الاول مع انه لادخل له فى الاستشهاد (قوله فلم يهو) اى لم يحب من هوى بالكسر يهوى هوى اى أحب (قوله فخير اصحابه) بأن قال ان شئتم قتلتموهم وان شئتم فاديتموهم فيستشهد منكم بعددهم فقالوا بل نأخذ الفدآء فاستشهدوا بأحد بسبب قولهم هذا وأخذهم الفدآء وكان فدآء الاسارى عشرين اوقية اى كان فدآء كل اسير عشرين اوقية فكان فدآء العباس اربعين اوقية عشرين لنفسه وعشرين لابن اخيه عقيل بن ابى طالب والاوقية اربعون درهما فى الدراهم وستة دنانير فى الدنانير (قوله أدنى من هذه الشجرة) اى حال كون ذلك العذاب اقرب اليهم من قرب هذه الشجرة الى وينبغى ان يكون هذا منه عليه الصلاة والسلام اشارة الى مانزل بهم يوم احد (قوله اوان لايعذب اهل بدر) اى ان لايعذب الابعد النهى فانه تعالى مانهاهم صريحا عن اخذ الفديه الا انهم لما اخذوها قبل ان يؤمروا به عاب الله تعالى ذلك عليهم (قوله اوان الفدية التى اخذوها ستحل لهم) يعنى ان الغنائم كانت حراما على الانبياء المتقدمين فكانوا اذا اصابوا مغنما جعلوه للقربان فكانت تنزل نار من السماء تأكله فهذه الامة لما اخذوا الفدآء يوم بدر قبل نزول آية الحل انزل الله تعالى لولا كتاب من الله سبق اى لولا حكم مكتوب فى اللوح بانه يحل لكم الغنائم لمسكم العذاب فان حرمة الاخذ لما كانت ساقطة عند الله تعالى صادف محلا لا حرمة له فى علم الله تعالى فسقطت عقوبة هتك الحرمة لذلك كما لوقصد وطئ امرأة زفت اليه وهو يعتقد انها ليست بزوجة له فاذا هى زوجته فعلى هذا الوجه تكون الآية معاتبة لهم على اخذ الفدية لا لتحريمها كما فى الوجهين الاولين قيل معنى الآية لولا انه تعالى حكم فى الازل بالعفو عن هذه الواقعة لمسهم عذاب عظيم (قوله لما نجا منه غير عمر وسعد) فيه دليل على انه لم يكن احد من المؤمنين ممن حضر بدرا الا احب الفدآء غير عمر وسعد ابن معاذ رضى الله عنهما (قوله وفائدته) اى فائدة التقييد بقوله حلالا اوفائدة ذكر السبب الذى هو اباحة الغنائم وماتفرع عليها من اكلها حلالا طيبا ازاحة ماوقع فى نفوسهم من حرمتها على الوجهين الاولين وان أخذ الفدآء على تقدير بنائه على الخطأ فى الاجتهاد وعلى تقدير كونه حراما فى حكم الله تعالى فدفع تلك الحرمة اوماوقع فى نفوسهم من الاشتباه فى حلها بما ذكره (قوله نزلت فى العباس) اى ابن عبد المطلب وكان اسر يوم بدر وقد خرج بعشرين اوقية من ذهب ليطعم الناس واراد ان يطعم ذلك اليوم فاقتتلوا وبقيت العشرون اوقية معه فاخذت منه فى الحرب فكلم النبى صلى الله عليه وسلم ان يحسب العشرين اوقية من فدائه فأبى وقال اماشئ خرجت تستعين به علينا فلا اتركه لك ومع ذلك كلفه فدآء ابنى اخويه فابى (قوله لى الآن عشرون عبدا) كلهم تاجر يضرب اى يسافر و يتجر بمال كثير أدناهم مالا يضرب بعشرين الف درهم مكان العشرين اوقية والآية وان نزلت فى حق العباس رضى الله تعالى عنه خاصة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وقيل نزلت فى حق جملة الاسارى ويؤيده قوله تعالى لمن فى ايديكم وقوله من الاسارى وقوله فى قلوبكم واخذ منكم ويغفر لكم بلفظ الجمع (قوله هم الانصار آووا المهاجرين) اى اسكنوا المهاجرين ديارهم ونصروهم على اعدائهم قسم الله من آمن فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اربعة اقسام وذكر حكم كل واحد فالقسم الاول من آمن به عليه الصلاة والسلام لما انتقل من مكة الى المدينة ووافقه فى تلك الهجرة والقسم الثانى من بقى فى مكة ولم يوافقه فى تلك الهجرة والقسم الثالث الانصار الذين بذلوا النفس والمال فى خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم واصلاح مهمات اصحابه لما هاجر عليه السلام اليهم مع طائفة من اصحابه والقسم الرابع من مؤمنى زمانه عليه الصلاة والسلام هم الذين آمنوا بعدوها جروا وجاهدوا مع جملة من الصحابة واختلفوا فى قوله تعالى بعضهم اولياء بعض فروى الواحدى عن ابن عباس وعن سائر المفسرين ان المراد بهذه الولاية الوراثة قالوا جعل الله تعالى سبب التوارث بين المسلمين الهجرة والنصرة دون القرابة فمن آمن ولم يهاجر لايرث قريبه المهاجر لانه لم يهاجر ولم ينصر فجعل الله اصحاب الهجرة والنصرة طائفة واحدة واوجب على كل واحد منهم موالاة الآخر ومواساته وموافاته فلذلك كان عليه السلام حين قدم المدينة آخى بين المهاجرين والانصار فجعل لكل مهاجر اخا انصاريا فقروا على ذلك حتى شاطروا المهاجرين اموالهم ودورهم واذا كان للرجل من الانصار امرأتان عرضهما على اخيه من المهاجرين بناء على ان ينزل عن ايتهما فكان التوارث بهذه المؤاخاة دون القرابة اذا لم تكن معها هجرة

او بالنصرة والمظاهرة (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا) اى من توليتم فى الميراث وقرأ حمزة وِلايتهم بالكسر تشبيهالها بالعمل والصناعة كالكتابة والإمارة كأنه بتوليه صاحبه يزاول عملا (وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر) فواجب عليكم ان تنصروهم على المشركين (الا على قوم بينكم و بينهم ميثاق) عهد فانه لاينقض عهدهم بنصرهم عليهم (والله بما تعملون بصير والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) فى الميراث او الموازرة وهو بمفهومه يدل على منع التوارث او الموازرة بينهم و بين المسلمين (الا تفعلوه) الا تفعلوا ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم لبعض حتى فى التوارث وقطع العلائق بينكم و بين الكفار (تكن فتنة فى الارض) تحصل فتنة فيها عظيمة وهى ضعف الايمان وظهور الكفر (وفساد كبير) فى الدين وقرئ كثير (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقا) لما قسم المؤمنين ثلاثة اقسام بيّن ان الكاملين فى الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ووعد لهم الموعد الكريم فقال (لهم مغفرة ورزق كريم) لاتبعة له ولا منة فيه ثم ألحق بهم فى الامرين من سيلحق بهم ويتسم بسمتهم فقال (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم) اى من جملتكم ايها المهاجرون والانصار (و اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) فى التوارث من الاجانب (فى كتاب الله) فى حكمه او فى اللوح او فى القرآن واستُدل به على توريث ذوى الارحام (ان الله بكل شئ عليم) من المواريث والحكمة فى اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة اولاً واعتبار القرابة ثانيا * عن النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم من قرأ سورة الانفال و برآءة فانا شفيع له يوم القيامة وشاهد انه برئ من النفاق واُعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملته يستغفرون له ايام حياته

سورة برآءة مدنية

وقيل الا آيتين من قوله لقد جاءكم رسول وهى اخر ما نزلت ولها اسماء أخر التوبة والمقشقشة والبحوث والمبعثرة والمنقرة والمثيرة والحافرة والمخزية والفاضحة والمنكلة والمشردة والمدمدمة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للمؤمنين والقشقشة من النفاق وهى التبرئ منه والبحث عن حال المنافقين واثارتها والحفر عنها وما يخزيهم و يفضحهم وينكلهم ويشرد بهم ويدمدم عليهم ويذكر عذابهم وآيها مائة وثلاثون وقيل تسع وعشرون و انما تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان و بسم الله امان وقيل كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا نزلت عليه سورة اوآية بيّن موضعها وتوفى ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الانفال وتناسبها لان فى الانفال ذكر العهود وفى برآءة نبذها فضمت اليها وقيل لما اختلفت الصحابة فى انهما سورة واحدة هى سابعة السبع الطول او سورتان تركت بينهما فرجة ولم تكتب بسم الله (برآءة من الله ورسوله) اى هذه برآءة من الله ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله ورسوله ويجوز ان تكون برآءة مبتدأ لتخصصها بصفتها والخبر (الى الذين عاهدتم من المشركين) وقرئ بنصبها على اسمعوا براءة والمعنى ان الله ورسوله بريئان من العهد الذى عاهدتم به المشركين

فـ كان لايرث غير المهاجر من المهاجر وان كانا قريبين حتى كان يوم فتح مكة فسقطت فرضية الهجرة ونزلت الآية الموجبة للتوارث بين الاقرباء من بعض ونزلت قوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى كتاب الله (**قوله** او بالنصرة والمظاهرة) عطف على قوله فى الميراث اى يتولى بعضهم بعضا فى الميراث او بالنصرة والمعونة فان اولياء جمع ولى نحو صديق واصدقاء والولى ضد العدو ويقال منه تولاه والولى يجئ بمعنى الناصر ايضا وكل واحد من الفريقين صديق للآخر يعظمه ويهتم بشأنه ويخصه بمعاونته ومظاهرته بل لفظ الولاية غير مشعر بمعنى الوراثة الا ان المفسرين حملوه على هذا المعنى بناء على ان الولاية المثبتة فى هذه الآية هى الولاية المنفية فى قوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ والولاية المنفية فيه ليست بمعنى النصرة لانه تعالى عطف عليه قوله وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر ولاشك ان ذلك عبارة عن الموالاة فى الدين والمعطوف مغاير للمعطوف عليه فوجب ان يكون المراد من الولاية المذكورة امرا مغايرا لمعنى النصرة (**قوله** تشبيهالها بالعمل) يريد ان المصدر الذى يجئ على فعالة بالكسر انما يكون فى الصناعات وما يكون بمزاولة العمل كالكتابة والزراعة والخياطة والحراثة والنجارة والقصارة والصباغة ونحوها والولاية ليست من هذا القبيل الاعلى سبيل التشبيه فان الولى بتوليه صاحبه ونصرته كانه يزاول عملا فشبه التولى بالعمل ثم استعير له الولاية بالكسر ثم انه تعالى لما بين ان حكم المؤمن الذى لم يهاجر انقطاع الولاية بينه و بين المؤمنين توهم انه يجب ان يتحقق بينهم المقاطعة كما فى حق الكفار فأزال هذا الوهم بقوله وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر اى الذين آمنوا واقاموا فى بلدهم او باديتهم ولم يهاجروا اليكم وقصدهم عدو من الكفار وطلبوا منكم النصر فانصروهم ولا تخذلوهم الا اذا كان من قصدهم من الكفار بينكم وبينهم معاهدة ومواعدة فيجب عليكم الوفاء بالعهد وترك الحرب معهم ولا يلزمكم نصرة الذين آمنوا ولم يهاجروا عليهم (**قوله** لما قسم المؤمنين ثلاثة اقسام بين ان الكاملين فى الايمان منهم الخ) اشارة الى ان هذا ليس بتكرار لانه تعالى ذكرهم اولا لبيان حكمهم وهو ولاية بعضهم بعضا ثم انه تعالى ذكرهم ههنا تعظيما لهم وبيانا لعلو درجتهم بالنسبة الى المؤمن الذى لم يهاجر وهذا الترتيب فى غاية الحسن لانه تعالى قدم ذكر المهاجرين والانصار لكونهم افضل الناس ثم ذكر القسم الثانى وهم الذين آمنوا من بعد وهاجروا ثم ذكر الثالث وهم المؤمنون الذين لم يهاجروا فانهم وان كان لهم فضل بسبب ايمانهم الا انهم بسبب تركهم الهجرة حالتهم نازلة عن حال القسمين الاولين والمهاجرون حيث اسسوا قاعدة الايمان واتباع النبى صلى الله عليه وسلم افضل منهم فيكون حكمهم متوسطا من حيث ان الولاية المثبتة للقسمين الاولين منفية عن هذا القسم من حيث التوارث والتظاهر الا انهم بحيث لو استنصروا المؤمنين واستعانوا بهم نصروهم واعانوهم وهذا الحكم متوسط بين الاجلال والاذلال واما الكفار فليس لهم ما يوجب شيأ من اسباب الفضيلة فوجب ان ينقطع المسلمون عنهم من كل الوجوه وهذا آخر ما يتعلق بسورة الانفال وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(سورة التوبة مدنية)

(**قوله** وهى آخر ما نزلت) لما روى عن البرآء بن عازب رضى الله عنه آخر سورة نزلت كاملة برآءة وعن ابن كيسان نزلت برآءة على رأس تسع من هجرة النبى عليه الصلاة والسلام والمقشقشة اى المبرأة من النفاق كما يبرأ المهنوء من الجرب والمبعثرة اى المظهرة لاحوال المنافقين يقال بعثرت الشئ اخرجته وكشفته والتنقير ايضا التعييب يقال نقرت الرجل اذا عبته واثارة الخبر اشاعته والمدمدمة المهلكة يقال دمدم الله عليهم اى اهلكهم (**قوله** لانها نزلت لرفع الامان) لانها نزلت بالسيف ونبذ العهد والبرآءة من عصمة المعاهدين ليس فيها امان وبسم الله الرحمن الرحيم لكونه مفتاح سلم ورحمة و بركة امان فلا يليق ان يكتب فى اول سورة افتتحت بالمقاتلة ونبذ العهود (**قوله** لان فى الانفال ذكر العهود وفى برآءة نبذها) وانه ختم سورة الانفال بايجاب ان يوالى المؤمنون بعضهم بعضا وان يكونوا منقطعين عن الكفار بالكلية ثم انه صرح بهذا المعنى فى قوله برآءة من الله ورسوله فلما كان هذا عين ذلك الكلام وتأكيدا له ضمت هذه السورة اليها ولم يكتب بينهما بسم الله الرحمن الرحيم لان كتابتها بينهما تدل على كونهما سورتين متغايرتين (**قوله** وقيل) يعنى انه لما ظهر الاختلاف بين الصحابة رضى الله تعالى عنهم فى انها سورة واحدة وسورتان تركوا بينهما فرجة تنبيها على قول من يقول هما سورتان وما كتبوها بينهما على قول من يقول سورة واحدة (**قوله** اى هذه برآءة) على ان برآءة خبر مبتدأ محذوف ومن متعلقة بمحذوف هو صفة الخبر وهو

نظير قوله كتاب من فلان ثم جوز ان تكون مبتدأ مخصصا بالصفة والى الذين خبره كقولك رجل من بنى تميم فى الدار والبرآءة معناها انقطاع العصمة يقال برئت من فلان ابرأ برآءة اى انقطعت بيننا النسبة ولم يبق بيننا علقة ومنه برئت من الدين **(قوله وانما علقت البرآءة)** يعنى ان المعاهدة لما تحققت بالمسلمين كان حق البرآءة ان تنسب اليهم لان البرآءة انما تكون من قبل المجاهدة فكيف نسبت الى الله تعالى وتقرير الجواب نعم ان عقد المعاهدة قام بالمؤمنين الا انهم انما عاهدوا باذن الله تعالى فى معاهدة المشركين بقوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمتولى للعهد هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنهم ادخلوا فى الخطاب لانهم راضون بقوله ومتفقون عليه فكأنهم عقدوا وعاهدوا **(قوله فأمرهم بنبذ العهد الى الناكثين وامهل المشركين)** فاما الذين لم ينقضوا العهد ولم يظاهروا احدا على المؤمنين فقد امر الله تعالى باتمام العهد بينهم فى المدة المعهودة حيث قال الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام الى قوله فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم وقال فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم اى استقيموا لهم مدة استقامتهم لكم روى انه عليه الصلاة والسلام لما خرج الى غزوة تبوك وتخلف المنافقون وارجفوا بالاراجيف جعل المشركون ينقضون العهد فأمر الله تعالى بنقض عهودهم والمعنى فقد برئ الله ورسوله من اعطائهم العهود والوفاء بها اذا نكثوا ويجوز له عليه الصلاة والسلام ان ينقض العهد بأحد ثلاثة امور الاول ان يظهر له منهم خيانة مستورة ويخاف ضررهم فينبذ العهد اليهم حتى يستووا فى معرفة نقض العهد لقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سوآء والثانى ان يكون قد شرط لبعضهم فى وقت العهد ان يقرهم على العهد فيما ذكر من المدة الا ان يأمر الله تعالى بقطعه فلما امر الله تعالى بقطع العهد بينهم قطعه لاجل الشرط والثالث ان يكون العهد مؤجلا فتنقضى المدة وينقضى العهد بانقضائها فحينئذ يكون الغرض من اظهار البرآءة ان يظهر لهم انه لا يعود الى العهد وانه على عزم المحاربة والمقاتلة ولا يجوز له عليه الصلاة والسلام نقض العهد فى غير هذه الاحوال الثلاث لانه يجرى مجرى الغدر وخلف القول والله ورسوله بريئان منه **(قوله فقال فسيحوا)** اشارة الى أن قوله تعالى فسيحوا على اضمار القول اى قل لهم سيروا فى الارض مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين والسياحة الضرب فى الارض والاتساع فى السير والبعد عن البلد ومواضع العمارة وليس ذلك من باب الامر بل المقصود الاباحة والاطلاق والاعلام لحصول الامان وازالة الخوف والمعنى انكم آمنون من القتل فى هذه المدة ثم انكم بعد انقضاء تلك المدة حرب لله ولرسوله تحاربون وتقتلون حيث ادركتم وتؤسرون الى ان تتوبوا والمقصود من هذا الاعلام امور الاول ان يتفكروا فى انفسهم ويحتاطوا فى امرهم ويعلموا ان ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او السيف فيصير ذلك حاملا لهم على الاسلام والثانى ان لا ينسب المسلمون الى الخيانة ونقض العهد فان المسلمين لو قاتلوهم عقيب اظهار النقض فربما يسبق الى الوهم ذلك فأمهلوا هذه المدة ليستعدوا للحرب ويعدوا آلاتها وفى ذلك تنزيه المؤمنين عن الخيانة واظهار شوكتهم وقوتهم وعدم التفاتهم الى الكفرة واستعدادهم للحرب واختلف فى ابتدآء هذه الاشهر الاربعة فقيل ان سورة برآءة نزلت فى شوال فيكون ابتداء الاربعة اشهر من شوال الى انتهاء المحرم وقيل انها وان نزلت فى شوال الا ان قراءتها على الكفار وتبليغها اليهم كان يوم الحج الاكبر والصواب الذى عليه الاكثر أن ابتدآء هذه المدة اليوم العاشر من ذى الحجة الى انقضاء عشر من ربيع الآخر وقيل ابتدآء تلك المدة كان من عشر ذى القعدة الى عشر من ربيع الاول لان الحج فى تلك السنة كان فى ذلك الوقت بسبب النسئ الذى كان فيهم ثم صار فى السنة الثانية فى ذى الحجة وهى حجة الوداع ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام الا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشا يوم الحديبية على ان يضعوا الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ودخلت خزاعة فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم ودخل بنو ابكر فى عهد قريش ثم عدت بنوا بكر على خزاعة فنالت منها وأعانتهم قريش بالسلاح فلما تظاهر بنوا بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره ان قريشا اخلفوك الموعد ونقضوا ميثاقهم المؤكد فقال عليه الصلاة والسلام لا نصرت ان لم انصركم ثم تجهز الى مكة ففتح مكة سنة ثمان من الهجرة فلما كان سنة تسع اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحج ثم قيل له انه يحضر المشركون فيطوفون عراة فبعث ابابكر رضى الله عنه تلك السنة اميرا على الموسم ليقيم للناس الحج ثم بعث بعده عليا على ناقته العضباء

وانما علقت البرآءة بالله ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على انه يجب عليهم نبذ عهود المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله تعالى واتفاق الرسول فانهما بريئان منها وذلك انهم عاهدوا مشركى العرب فنكثوا الا اناسا منهم بنى ضمرة وبنى كنانة فأمرهم بنبذ العهد الى الناكثين وامهل المشركين اربعة اشهر ليسيروا اين شاؤا فقال (فسيحوا فى الارض اربعة اشهر) شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانها نزلت فى شوال وقيل هى عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر لما روى انها لما نزلت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله تعالى عنه راكب العضباء ليقرأها على اهل الموسم وكان قد بعث ابابكر رضى الله عنه اميرا على الموسم فقيل له لو بعثت بها الى ابى بكر فقال لا يؤدى عنى الا رجل منى فلما دنا على رضى الله تعالى عنه سمع ابو بكر الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال امير أم مأمور قال مأمور فلما كان قبل التروية خطب ابو بكر رضى الله تعالى عنه وحدثهم عن مناسكهم وقام على يوم النحر عند جمرة العقبة وقال يا ايها الناس انى رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين او اربعين آية ثم قال امرت بأربع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذى عهد عهده ولعل قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤدى عنى الا رجل منى ليس على العموم فانه عليه السلام بعث لان يؤدى عنه كثير لم يكونوا من عترته بل هو مخصوص بالعهود فان عادة العرب ان لا يتولى العهد ونقضه على القبيلة الا رجل منها ويدل عليه انه فى بعض الروايات لا ينبغى لاحد ان يبلغ هذا الا رجل من اهلى (واعلموا انكم غير معجزى الله) لا تفوتونه وان امهلكم (وان الله مخزى الكافرين) بالقتل والاسر فى الدنيا والعذاب فى الآخرة

ليقرأ على الناس صدر سورة برآءة وامران يؤذن بمكة ومنى وعرفة ان قد برئت ذمة الله وذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل مشرك وان لايطوف بالبيت عريان الى آخر ماذكره المصنف والعضب القطع وناقة عضباء اى مشقوقة الاذن والعضباء لقب ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن مشقوقة الاذن والرغاء صوت ذوات الخف وعترة الرجل رهطه ونسله الاقربون وقد جرت العادة ان لايتولى تقرير العهد ونقضه الارجل من الاقارب فلوتولاه ابو بكر لجاز ان يقولوا هذا خلاف مايعرف فينا من نقض العهود فربما لم يقبلوا فأرسل اليهم بتولية ذلك عليا فلما بلغ علي رضى الله تعالى عنه رسالته قالوا عند ذلك ياعلي ابلغ ابن عمك انا قدنبذنا العهد ورآء ظهورنا وانه ليس بيننا و بينه عهد الاطعن بالرماح وضرب بالسيوف **(قوله يوم العيد وقيل يوم عرفة)** يعني اختلف في يوم الحج الاكبر انه يوم النحر اويوم عرفة واحتج من قال انه يوم النحر بأن اعمال الحج انما تتم في هذا اليوم وهى الطواف والنحر والحلق والرمى ومن قال انه يوم عرفة احتج بقوله عليه الصلاة والسلام الحج عرفة ولان معظم اعمال الحج هوالوقوف والوقوف بعرفة انمايكون في هذا اليوم وانما قلنا الوقوف اعظم اعمال الحج لان من ادرك الوقوف فقد ادرك الحج ومن فاته فقد فاته الحج **(قوله فانه اكبر من باقى الاعمال)** فان مايقع في يوم عرفة هوالوقوف الذى هو معظم اعمال الحج الاكبر قال الحسن رضى الله عنه سمى ذلك اليوم يوم الحج الاكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق قبله ولا بعده فعظم ذلك اليوم في قلب جميع الطوآئف ثم انه تعالى بين ان ذلك الاذان بأى شئ كان فقال ان الله برئ من المشركين والجمهور على رفع قوله ورسوله عطفا على المستكن في قوله برئ وجاز ذلك للفصل القائم مقام التأكيد **(قوله اوعلى محل ان واسمها في قرآءة من كسرها)** واما من قرأ بفتح الهمزة فانه لايجعل الرفع مبنيا على العطف على محل اسم ان لانه لايجوز العطف على محل اسم أن المفتوحة مطلقا عند السيرافى بخلاف المكسورة ووجه الفرق ان المكسورة لاتغير معنى الجملة بل تؤكدها فاذا قلت ان زيدا قائم افدت به ما افدت بقولك زيد قائم مع زيادة التأكيد فكان اسمها المنصوب في محل الرفع على الابتدآء من حيث كون المكسورة في حكم العدم فجاز العطف على محل ذلك الاسم بالرفع بخلاف المفتوحة فانها تغير معنى الجملة فتكون مع مافى حيزها في تأويل اسم مفرد مرفوع اومنصوب اومجرور فيكون اسمها كبعض حروف الكلمة فلايبقى له محل حتى يقال انه في محل الرفع على الابتدآء وانه يعطف على محله بالرفع وابن الحاجب جعل المفتوحة على قسمين الاول ماهو في حكم المكسورة وهى التى وقعت بعد فعل القلب وجوز العطف على محل اسمها نحو علمت ان زيدا قائم وعمرو بعطف عمرو على محل زيد فجعل المفتوحة في مثله كالمكسورة بناء على ان المفتوحة مع اسمها وخبرها سادة مسد مفعولى علمت كان المكسورة مع مافى حيزها في تقدير اسمين اى المبتدأ والخبر فحكم المفتوحة بعد فعل القلب كحكم المكسورة في قيامها مع مافى حيزها مقام الاسمين فعلى هذا التدقيق يجوز ان يكون ورسوله في الآية معطوفا على محل المفتوحة لوقوعها بعد فعل القلب لان اذان بمعنى اعلام واعلم ان عبارة القوم اختلفت في هذه المسألة فمنهم من يقول على محل اسم ان ومنهم من يقول على محل ان واسمها واختاره المصنف ووجه العبارة الاولى ان الاسم هو الذى كان مرفوعا قبل دخول ان ودخولها عليه كلا دخول فبقى على كونه مرفوعا ومن قال على محل ان واسمها نظر الى ان اسمها لوكان وحده مرفوع المحل لكان وحده مبتدأ والمبتدأ مجرد عن العوامل عندهم واسمها ليس بمجرد والعبارة الاولى هى الاولى لان كلمة ان كالعدم باعتباره وانما تفيد اذا اعتبرت النصب **(قوله ولاتكرير فيه)** يعنى ان جملة قوله واذان من الله ليست تكريرا لقوله برآءة من الله **(قوله ولذلك)** اى ولكون الجملة الثانية اخبارا بوجوب الاعلام بماسبق من البرآءة علق الاذان بالناس فان الاذان عام لجميع من عاهد ومن لم يعاهد ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث وعلقت البرآءة بالذين عوهدوا من المشركين لكونها مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم **(قوله اوثبتم على التولى عن الاسلام)** لانهم كانوا متولين معرضين عن الاسلام فوجب ان يكون التولى المصدر بكلمة ان بمعنى التولى عن التوبة او بمعنى التولى عن الثبات على الاسلام **(قوله استثناء من المشركين اواستدراك)** يعنى انه استثناء متصل كأنه قيل برآءة من الله ورسوله الى المشركين المعاهدين الذين لم ينقضوا العهد او منقطع على ان يكون المراد بالمشركين هم الناكثون **(قوله تعالى ثم لم ينقصوكم شيأ)** قرأ الجمهور ينقصوكم شيأ بالصاد المهملة وهو يتعدى الى واحد والى اثنين ويجوز هنا جعله متعديا الى اثنين بأن يكون كم مفعولا اولا وشيأ مفعولا ثانيا والى واحد فيكون شيأ منصوبا على

(واذان من الله ورسوله الى الناس) اى اعلام فعال بمعنى الافعال كالامان والعطا ورفعه كرفع برآءة على الوجهين (يوم الحج الاكبر) يوم العيد لان فيه تمام الحج ومعظم افعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روى انه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه السلام الحج عرفة ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر اولان المراد بالحج مايقع في ذلك اليوم من اعماله فانه اكبر من باقى الاعمال اولان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده اعياد اهل الكتاب اولانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين (أن الله) اى بأن الله (برئ من المشركين) اى من عهودهم (ورسوله) عطف على المستكن في برئ اوعلى محل ان واسمها في قرآءة من كسرها اجرآء للاذان مجرى القول وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان اولان الواو بمعنى مع ولاتكرير فيه فان قوله برآءة من الله اخبار بثبوت البرآءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخص بالمعاهدين (فان تبتم) من الكفر والغدر (فهو) فالتوب (خير لكم وان توليتم) عن التوبة اوثبتم على التولى عن الاسلام والوفاء (فاعلموا انكم غير معجزى الله) لاتفوتونه طلبا ولاتعجزونه هربا في الدنيا (وبشر الذين كفروا بعذاب اليم) في الآخرة (الا الذين عاهدتم من المشركين) استثناء من المشركين اواستدراك فكأنه قيل لهم بعد ان امروا بنبذ العهد الى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم (ثم لم ينقصوكم شيأ) من شروط العهد ولم ينكثوا ولم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط (ولم يظاهروا عليكم احدا) من اعدائكم (فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم) الى تمام مدتهم ولاتجروهم مجرى الناكثين (ان الله يحب المتقين) تعليل وتنبيه على ان اتمام عهدهم من باب التقوى

المصدر اى شيأ من النقصان وقرئ ينقضوكم بالضاد المعجمة وهى على حذف المضاف اى ينقضوا عهدكم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وفى القرآءة الاولى مقابلة النقص بالتمام مع الاستغناء عن ارتكاب الحذف قيل ان المراد من المشركين المعاهدين الذين لم ينقضوا شيأ من عهدهم بنوا ضمرة حى من كنانة امر الله تعالى باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقى من مدتهم تسعة اشهر فانهم لما اتقوا نقض العهد ونكثه استحقوا من الله تعالى ان يصان عهدهم ايضا من النقض والنكث **(قوله واصل الانسلاخ خروج الشئ مما لابسه)** شبه الشهر باللباس وجعل اهل الشهر لابسين له فاذا اهل الهلال فكان اهله يدخلون فيه فيزدادون فى كل ليلة منه جزأ الى مضى نصفه فيتم لبسا ثم انه ينسلخ منهم جزأ فجزأ الى ان ينقضى وينسلخ **(قوله التى ابيح للناكثين ان يسيحوا فيها)** على ان يكون الالف واللام فى الاشهر الحرم للعهد والمعهود الاشهر المتقدمة بناء على ان النكرة اذا اعيدت معرفة يراد بها عين الاول الا اذا وصفت المعرفة بصفة تشعر بالمغايرة كقولك رأيت رجلا فأكرمت الرجل الطويل فانك لا تريد بالثانى عين الاول فى مثله والاشهر ههنا قد وصفت بالحرم وهى صفة مفهومة من فحوى الكلام فلا تقتضى المغايرة فيكون المراد بالمعرف ما ذكر منكرا قبل ذكره معرفة قال بعض المفسرين منهم الكواشى ان المراد بالاشهر الحرم رجب وذو القعدة وذوا الحجة والمحرم وسميت بذلك لان الله تعالى حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم ولم يرض بهذا القول لكونه مخلا بانتظام حمل لفظ المعرف على المنكر واقتضائه بقاء حرمة الاشهر المذكورة وهو خلاف الاجماع واما اذا حمل الاشهر الحرم على الاشهر التى ابيح للناكثين ان يسيحوا فيها فقوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين الآية يكون امرا بمحاربة المشركين وقتالهم بعد انسلاخ تلك الاشهر المعينة الى أبد الآباد وهذه الآية ناسخة لكل آية فى القرءآن فيها ذكر الاعراض والصبر على اذى الاعدآء على وفق ما اجمع عليه جمهور العلماء رحمهم الله **(قوله واحبسوهم او حيلوا)** يعنى ان معنى الحصر المنع والمراد اما منعهم عن الخروج من المحبس او منعهم عن البيت الحرام وعن ابن عباس ان المعنى انهم ان تحصنوا فاحصروهم والمرصد مفعل من رصده يرصده اى رقبه يرقبه وهو يصلح للزمان والمكان والمصدر والمعقول يعين كونه محمولا على المكان الذى يرقب فيه العدو اى كونوا لهم راصدين لتأخذوهم من اى جهة توجهوا **(قوله تعالى وان احد من المشركين استجارك)** وجه ارتباطه بما قبله انه تعالى لما اوجب قتل المشركين عند انقضاء الاشهر الحرم دل ذلك على ان حجة الله تعالى قد قامت عليهم وان ما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك من انواع الدلائل والبينات يكفى فى ازاحة عذرهم وعلتهم وذلك يقتضى ان احدا من المشركين لو طلب الدليل والحجة لا يلتفت اليه بل يطالب اما بالاسلام واما بالقتل فلما كان هذا الوهم يخطر بالبال لاجرم ذكر الله تعالى هذه الآية ازالة لهذه الشبهة كما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال ان رجلا من المشركين قال لعلى رضى الله عنه ان اردنا ان نأتى الرسول بعد انقضاء هذه المدة لسماع كلام الله او لحاجة اخرى فهل نقتل فقال على رضى الله عنه لا لان الله تعالى قال وان احد من المشركين استجارك فأجره الآية **(قوله ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم)** اى مع توقد الغيظ والعداوة فى قلوبهم فان الوغر شدة توقد الحر ومنه قولهم فى صدره وغرة على اى حقد وعداوة تتوقد من الغيظ والمصدر الوغر بالتحريك تقول وغر صدره على يوغر وغرا فهو واغر الصدر **(قوله وخبر يكون كيف)** ذكر فى خبره ثلاثة اوجه الاول وهو الاظهر انه كيف وعهد اسمها قدم الخبر عليها وجوبا لاشتماله على ما له صدر الكلام وهو الاستفهام الانكارى وقوله للمشركين متعلق اما بيكون على رأى من يجوز فى كان ان يعمل فى الظرف وشبهه واما بمحذوف لانها صفة لعهد فى الاصل فلما قدمت انتصبت حالا والمصنف جعل اللام فيه للبيان كالتى فى هيت لك فتتعلق بمحذوف على انها صفة لعهد او تتعلق بنفس عهد لانه مصدر والوجه الثانى ان خبر يكون هو قوله للمشركين وعند على هذا فيها الاوجه المتقدمة وهو معنى قول المصنف وهو اى قوله عند الله على الاولين صفة للعهد او ظرف له او ليكون والوجه الثالث ان يكون الخبر عند الله وللمشركين على هذا اما تبيين على ما اختاره المصنف واما متعلق بيكون عند من يجوز ذلك واما حال من عهد وكيف ان لم يكن خبرا كما فى الوجهين الاخيرين يكون منصوبا بالحال وهذه الوجوه كلها على تقدير ان تكون كان ناقصة ويحتمل ان تكون تامة بمعنى كيف يوجد العهد للمشركين ثم استثنى المعاهدين الذين ثبتوا على مقتضى العهد ولم ينكثوه وما تحتمل الشرطية والمصدرية فان كانت شرطية تكون فى محل النصب على الظرف الزمانى والتقدير اى زمان

(فاذا انسلخ) انقضى واصل الانسلاخ خروج الشئ مما لابسه من سلخ الشاة (الاشهر الحرم) التى أبيح للناكثين ان يسيحوا فيها وقيل هى رجب وذو القعدة وذوا الحجة والمحرم وهذا مخل للنظم مخالف للاجماع فانه يقتضى بقاء حرمة الاشهر الحرم اذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدتموهم) من حل وحرم (وخذوهم) وأسروهم والاخيذ الاسير (واحصروهم) واحبسوهم او حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل ممر لئلا ينبسطوا فى البلاد وانتصابه على الظرف (فان تابوا) عن الشرك بالايمان (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصديقا لتوبتهم وايمانهم (فخلوا سبيلهم) فدعوهم ولا تتعرضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على ان تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلى سبيله (ان الله غفور رحيم) تعليل للامر اى فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف ووعدلهم الثواب بالتوبة (وان احد من المشركين) المأمور بالتعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فأجره) فآمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه مأمنه) موضع أمنه ان لم يسلم واحد رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتدآء لان ان من عوامل الفعل (ذلك) الامن او الامر (بأنهم قوم لا يعلمون) ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد من امانهم ريثما يسمعون ويتدبرون (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لأن يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم أو لان يفى الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه وخبر يكون كيف وقدم للاستفهام او للمشركين او عند الله وهو على الاولين صفة للعهد اوظرف له او ليكون وكيف على الاخيرين حال من العهد وللمشركين ان لم يكن خبرا فتبيين (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) هم المستثنون قبل ومحله النصب على الاستثناء او الجر على البدل او الرفع على ان الاستثناء منقطع اى ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) اى فتربصوا امرهم فان استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله فأتموا اليهم عهدهم غير انه مطلق وهذا مقيد وما يحتمل الشرطية والمصدرية (ان الله يحب المتقين) سبق بيانه

استقاموا لكم فاستقيموا لهم وان كانت مصدرية تكون مقدرة بالزمان ايضا منصوبة المحل على الظرفية ايضا فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم ثم قال الله تعالى ان الله يحب المتقين اى يحب من اتقى ووفى حق من عاهده (**قوله** وحذف الفعل) اى الفعل المستفهم عنه المستبعد الوقوع اى كيف عهد يثبتون عليه او يبقى حكمه عند الله وعند رسوله وحالهم انهم ان يظهروا عليكم (**قوله** وخبرتمانى) البيت لكعب الغنوى يرثى اخاه ابا المغوار وقوله فكيف وهاتا هضبة وقليب يروى وكثيب والهضبة الجبل المنبسط على وجه الارض والقليب البئر قبل ان تطوى والكثيب التل من الرمل والهضبة والقليب قيل انهما اسما جبلين فى البادية التى مات فيها ابو المغوار وقيل المراد بهما المعنى المعروف يقول الشاعر لصاحبيه خبرتمانى وقلتما لى من سكن الامصار مات بالوباء فكيف مات اخى فى البادية واشار الى هضبة وقليب كانا فى الموضع الذى مات فيه اخوه وحذف الفعل العامل فى كيف اى فكيف مات (**قوله** حلفا) يعنى ان الال فيه اقوال احدها ان المراد به الحلف والمعنى انهم ان يظهروا عليكم بعد ماسبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق لم ينظروا فى حلف ولا عهد ولم يبقوا عليكم ولم يراعوا حلفا والسقب الذكر من ولد الناقة والرأل ولد النعامة يخاطب واحدا ينكر قرابته من قريش و يقول كانه قرابة ولد الناقة وولد النعامة وليس بينهما مناسبة وان تشابها صورة وقيل الال هو الله استدلالا بما روى عن ابى بكر رضى الله عنه انه لما سمع هذيان مسيلمة لعنه الله قال ان هذا الكلام لم يخرج من ال اى من الله عزوجل واورد عليه ان اسماء الله تعالى معروفة فى الكتاب والسنة ولم يسمع احد يقول يا ال افعل كذا (**قوله** وقيل ربوبية) اى وقيل المراد بالال الربوبية والتربية وبين طريق ارادتهما منه بقوله ولعله وتقريره ان الال بالفتح هو الجؤار والصياح واشتق منه الال بالكسر للحلف للمناسبة بينهما من حيث انهم اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه بان يجأروا و يرفعوا به اصواتهم ثم اطلق لفظ الال على القرابة تشبيها لها بالحلف من حيث كونها سببا للالفة والانضمام فالمعنى حينئذ لا ينظرون ولا يراعون فيكم ربوبية وتربية حتى اذا ظفر العبد المشرك بسيده المؤمن لا يراعى حق ربوبيته واذا ظفر المربى بمن رباه لا يراعى حق تربيته وقيل اشتقاق الال بمعنى الربوبية من ال الشئ ألّا اذا حدده بناء على ان الربوبية والتربية لا تخلو عن افادة الحدة والقوة وقيل اشتقاقه من أل البرق اذا لمع بناء على ان الربوبية والتربية لا تخلو عن افادة اللمعان والظهور وقيل ان الال لفظ عبرى بمعنى الامان والمعنى ان ادنى الناس اذا اعطى امانا للكافر تقدم على جميع الناس ولذلك اجاز عمر رضى الله عنه امان عبد لكافر وقدمه على جميع العسكر وقال الاصمعى الذمة ما لزم ان يحفظ ويحمى ويذم الرجل على اضاعته (**قوله** المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر) صفة بعد صفة لحالهم اى انهم يقولون للمؤمنين بألسنتهم خلاف ما فى قلوبهم والاباء أشد الامتناع فان كل اباء امتناع من غير عكس (**قوله** فانهم بعد ظهورهم لا يرضون) حتى يقال ان قوله ان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولا ذمة حال ارضائهم اياكم لا يقتضى تحقق الارضاء بناء على جواز رجوع النفى الى القيد فقط او الى مجموع القيد والمقيد لا الى نفس المقيد وحده استدل على عدم جواز الحالية بدليل آخر ومحصوله ان المعنى على تقدير الحالية انهم لا يبقون على المؤمنين فى الحال ولا يبقون عليهم حال الظفر بهم اى لا يرحمونهم بل يفعلون بهم ما تقتضيه كمال العداوة ونهاية الحقد والضغينة يقال ابقى على فلان اذا رحمه ورعاه (**قوله** متمردون) فسر فسق الكافر بكونه متمردا عاريا عن العقيدة والمودة المانعتين عن السوء اشارة الى ما يقال من ان الضمير فى اكثرهم راجع الى المشركين لانهم المتقدم ذكرهم والشرك اخبث من الفسق فما معنى وصف الكفار بالفسق فى مقام المبالغة فى ذمهم ووجه الدفع ان توصيف المشرك بالفسق ابلغ فى ذمه من توصيفه بالكفر والشرك لان الكافر قد يكون فى دينه له شمائل وفضائل مرضية تصرفه عن الكذب ونكث العهد وسائر ما يخل بالعرض وينافى المروءة وكثير من الكفرة فاسقون فى دينهم لا يفترون عن الكذب ونقض العهد والمكر والخديعة ونحو ذلك مما ينافى المروءة فمن انضم الى كفره هذه الصفات الذميمة يكون فى غاية الخباثة ومذموما عند جميع الناس وفى جميع الاديان فسقط بهذا ما يقال ايضا من ان جميع الكفرة فاسقون فلا يبقى لتخصيص اكثرهم بالذكر فائدة والتفادى التجانب والتباعد يقال تفادى الرجل عن كذا اذا تحاماه واحترز عنه (**قوله** لا عقيدة تزعهم) اى تمنعهم وتصرفهم عن ارتكاب القبائح يقال وزعه اى ردعه ومنعه وبالفارسى بازداشت اورا والاحدوثة ما يتحدث به والمعنى لما فى بعضهم من التنزه عن الافعال التى تجر الى ان يتحدث الناس فى حقه من المثالب والمعايب (**قوله** وهو اى الثمن القليل

(كيف) تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد او بقاء حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل للعلم به كما فى قوله وخبرتمانى انما الموت بالقرى * فكيف وهاتا هضبة وقليب اى فكيف مات (وان يظهروا عليكم) اى وحالهم انهم ان يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لا يراعوا فيكم (الا) حلفا وقيل قرابة قال حسان

لعمرك ان الك من قريش * كال السقب من رأل النعام

وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الال وهو الجؤار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة لانها تعقد بين الاقارب ما لا يعقده الحلف ثم للربوبية والتربية وقيل اشتقاقه من ألّ الشئ اذا حدده او من ألّ البرق اذا لمع وقيل انه عبرى بمعنى الاله لانه قرئ ايلا كجبرئل وجبرئيل (ولا ذمة) عهدا او حقا يعاب على اغفاله (يرضونكم بأفواههم) استئناف لبيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين بوعد الايمان والطاعة والوفاء بالعهد فى الحال واستبطان الكفر والمعاداة بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه (وتأبى قلوبهم) ما تفوه به افواههم (واكثرهم فاسقون) متمردون لا عقيدة تزعهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما فى بعض الكفرة من التفادى عن الغدر والتعفف عما يجر احدوثة السوء (اشتروا بآيات الله) استبدلوا بالقرءان (ثمنا قليلا) عوضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات

الذى اختاره المشركون عن اتباع احكام القرءآن هو اتباع الاهوآء والشهوات (**قوله تعالى فصدوا**) يحتمل ان يكون لازما بمعنى فعدلوا وان يكون متعديا بمعنى منعوا وصرفوا غيرهم يقال صد يصد صدودا اى اعرض وعدل وصده عن الامر صدا اى منعه وصرفه عنه (**قوله** وهم اليهود او الاعراب الذين جمعهم ابو سفيان واطعمهم) ليصد الناس بذلك عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم او ليحملهم على نقض العهد كما روى عن مجاهد رضى الله عنه انه قال اطعم ابو سفيان بن حرب حلفاءه وترك حلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقضوا العهد الذى كان بينهم بسبب تلك الاكلة وقيل لايبعد ان يكون طائفة من اليهود اعانوا المشركين على نقض تلك العهود فكان المراد من هذه الآية ذم اولئك اليهود وكون كل واحد منهما نازلا فى حق من نقض العهد من المشركين وكون الثانى تفسير العملهم السيئ انسب بما قبله لان الضمائر فى الآيات السابقة راجعة الى المشركين الناقضين وتخصيص هذا الضمير باليهود او الاعراب تخصيص بلا دليل واخلال لاسلوب النظم (**قوله** هم المعتدون فى الشرارة) اى بنقضهم العهد وتعديهم ماحده الله تعالى فى دينه وما يوجبه العقد والعهد (**قوله** فهم اخوانكم) اشارة الى ان فاخوانكم خبر مبتدأ محذوف والجملة الاسمية فى محل الجزم على جواب الشرط وفى الدين متعلق باخوانكم ولما فيه من معنى الفعل علق الله تعالى حصول الاخوة فى الدين على مجموع الامور الثلاثة التوبة عن الكفر واقام الصلاة وايتاء الزكاة والمعلق على الشئ بكلمة ان ينعدم ان عدم ذلك الشئ فهذا يقتضى انه متى لم يوجد مجموع هذه الامور الثلاثة لاتحصل الاخوة فى الدين وهو مشكل لان المكلف المسلم لو كان فقيرا او كان غنيا لكن لم يمض عليه الحول لايلزمه ايتاء الزكاة فاذا لم يؤتها فقد انعدم عنده ما توقف عليه حصول اخوة الدين فيلزم ان لايكون مؤمنا الا ان يقال التعليق بكلمة ان انما يدل على مجرد كون المعلق عليه مستلزما لما علق عليه ولا يدل على انعدام المعلق عليه وهو انما يستفاد من دليل خارجى وذلك يجوز ان يكون المعلق لازما اعم فيتحقق بدون تحقق ما جعل ملزوما له وان سلم ان نفس التعليق يدل على انعدام المعلق عليه لكن لانسلم انه يلزم من ذلك ان لايكون المسلم الفقير مؤمنا بعدم ايتاء الزكاة وانما يلزم ذلك ان لو كان المعلق عليه ايتاءها على جميع التقادير وليس كذلك بل المعلق عليه هو الايتاء عند تحقق شرآئط مخصوصة مبينة بدلائل شرعية قال ابن مسعود رضى الله عنه أمرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يزك لاصلاة له (**قوله** اعتراض) حيث وقعت بين كلامين متناسبين فانه تعالى بين اولا حال من لايراقب فى الله الاولاذمة وينقض العهد ويقول بلسانه ما يأبى عنه قلبه ويتعدى ماحدله ثم بين انهم ان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فحينئذ تثبت لهم احكام الايمان جميعا وبين الله تعالى هذا المعنى بقوله فاخوانكم فى الدين ثم بين انهم ان نكثوا ايمانهم اى نقضوا عهدهم اما بأن ارتدوا عن الايمان والعياذ بالله تعالى على ان يحمل العهد على مبايعة الاسلام بقرينة ذكره فى مقابلة قوله فان تابوا الآية بأن نقضوا عهدهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمروا عليه بشهادة ان الآية وردت فى ناقضى العهد وانه تعالى جعلهم صنفين احدهما من تاب منهم والآخر من اقام على نقض عهده فلما كانت الشرطيتان متناسبتين كانت جملة قوله ونفصل الآيات لقوم يعلمون معترضة بينهما وقوله يعلمون منزل منزلة اللازم كأنه قيل ان من تأمل تفصيلها فهو العالم (**قوله** ائمة) قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بهمزتين ثانيتهما مسهلة بين بين اى بين مخرج الهمزة والياء والف بينهما والكوفيون وابن ذكوان عن ابن عامر بتحقيقهما من غير ادخال الالف بينهما وقرئ ايضا كذلك الا انه ادخل بينهما الف هذا هو المشهور مما روى عن القرآء السبعة وليس فيما اشتهر عنهم قلب الهمزة الثانية ياء خالصة فلذلك جعل التصريح بالياء لحنا قال الامام الواحدى فى البسيط والاصل فى ائمة أأممة لأنها جمع امام نحو مثال وامثلة وحمار واحمرة ولكن لما اجتمعت الميمان ادغمت الاولى فى الثانية وألقيت حركتها على الهمزة قبلها فصارت أئمة فابدلت من الهمزة المكسورة ياء كراهة لاجتماع الهمزتين وهذا هو الاختيار عند جميع النحويين ومن قرأ بهمزتين فقد راعى الاصل وليس بالوجه انتهى كلامه وجعل الشاطبى ابدال الهمزة الثانية ياء خالصة مذهبا للنحويين لا للقرآء فالمصنف اختار مذهب النحاة الكوفيين فى هذه اللفظة فان النحويين البصريين يوجبون ابدال الثانية ياء وغيرهم يحققها او يسهل بين بين ومن ادخل الالف بينهما ادخلها للخفة حتى يفصل بين الهمزتين (**قوله** اى لاايمان لهم على الحقيقة) اشارة الى دفع ما يتوهم من ان نفى الايمان عنه بقوله انهم لا ايمان لهم ينافى قوله وان نكثوا ايمانهم ووجه الدفع ان المراد بالايمان المثبتة لهم ما اظهروه من الايمان والمنفية ما هو ايمان على الحقيقة فان ما هو يمين حقيقة لايقدم

(فصدوا عن سبيله) دينه الموصل اليه او سبيل بيته بحصر الحجاج والعمار والفاء للدلالة على ان اشترآءهم اداهم الى الصد (انهم ساء ما كانوا يعملون) عملهم هذا او ما دل عليه قوله (لايرقبون فى مؤمن الاولاذمة) فهو تفسير لاتكرير وقيل الاول عام فى المنافقين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود اوالاعراب الذين جمعهم ابو سفيان واطعمهم (واولئك هم المعتدون) فى الشرارة (فان تابوا) عن الكفر (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم) فهم اخوانكم (فى الدين) لهم ما لكم وعليهم ما عليكم (ونفصل الآيات لقوم يعلمون) اعتراض للحث على تأمل ما فصل من احكام المعاهدين او خصال التائبين (وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم) وان نكثوا بعدما بايعوا عليه من الايمان او الوفاء بالعهود (وطعنوا فى دينكم) بصريح التكذيب وتقبيح الاحكام (فقاتلوا ائمة الكفر) اى فقاتلوهم فوضع أئمة الكفر موضع الضمير للدلالة على انهم صاروا بذلك ذوى الرياسة والتقدم فى الكفر أحقاء بالقتل وقيل المراد بالائمة رؤساء المشركين فالتخصيص اما لان قتلهم اهم وهم احق به او للمنع من مراقبتهم وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائى وروح عن يعقوب أئمة بتحقيق الهمزتين على الاصل والتصريح بالياء لحن (انهم لاايمان لهم) اى لاايمان لهم على الحقيقة

والّا لما طعنوا ولم ينكثوا وفيه دليل على ان الذمى اذا طعن فى الاسلام فقد نكث عهده واستشهد به الحنفية على ان يمين الكافر ليست يمينا وهو ضعيف لان المراد نفى الوثوق عليها لا انها ليست بايمان لقوله تعالى وان نكثوا ايمانهم وقرأ ابن عامر لا ايمان بمعنى لا امان او لا اسلام وتشبث به من لم يقبل توبة المرتدين وهو ضعيف لجواز ان يكون بمعنى لا يؤمنون على الاخبار عن قوم معينين اوليس لهم ايمان فيراقبوا لاجله (لعلهم ينتهون) متعلق بقاتلوا اى ليكن غرضكم فى المقاتلة ان ينتهوا عما هم عليه لا ايصال الاذية بهم كما هو طريق المؤذين (ألا تقاتلون قوما) تحريض على القتال لان الهمزة دخلت على النفى للانكار فأفادت المبالغة فى الفعل (نكثوا ايمانهم) التى حلفوها مع الرسول عليه السلام والمؤمنين على ان لا يعاونوا عليهم فعاونوا بنى بكر على خزاعة (وهموا باخراج الرسول حين) تشاوروا فى امره بدار الندوة على ما مر ذكره فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهموا باخراجه من المدينة (وهم بدأوكم اول مرة) بالمعاداة والمقاتلة لانه عليه الصلاة والسلام بدأهم بالدعوة والزام الحجة بالكتاب والتحدى به فعدلوا عن معارضته الى المعاداة والمقاتلة فما يمنعكم ان تعارضوهم وتصادموهم (اتخشونهم) أتتركون قتالهم خشية ان ينالكم مكروه منهم (فالله احق أن تخشوه) فقاتلوا اعداءه ولا تتركوا امره (ان كنتم مؤمنين) فان قضية الايمان ان لا يخشى الا منه (قاتلوهم) امر بالقتال بعد بيان موجبه والتوبيخ على تركه والتوعيد عليه (يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم) وعدلهم ان قاتلوهم بالنصر عليهم والتمكن من قتلهم واذلالهم (ويشف صدور قوم مؤمنين) يعنى بنى خزاعة وقيل بطونا من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبشروا فان الفرج قريب (ويذهب غيظ قلوبهم) لما لقوا منهم وقد اوفى الله بما وعدهم والآية من المعجزات (ويتوب الله على من يشاء) ابتداء اخبار بأن بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك ايضا وقرئ ويتوب بالنصب على اضمار ان على انه من جملة ما اجيب به الامر فان القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين (والله عليم) بما كان وما سيكون (حكيم) لا يفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة (ام حسبتم) خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقيل للمنافقين وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسبان (أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) ولم يتبين الخلص منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم نفى العلم واراد نفى المعلوم للمبالغة فانه كالبرهان عليه من حيث ان تعلق العلم به مستلزم لوقوعه (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل فى الصلة (من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) بطانة يوالونهم ويفشون اليهم اسرارهم وما فى لما من معنى التوقع منبه على ان تبين ذلك متوقع (والله خبير بما تعملون) يعلم غرضكم منه وهو كالمزيح لما يتوهم من ظاهر قوله ولما يعلم الله

صاحبها على نكثها والاتيان بما يخالف موجبها (قوله والا لما طعنوا) مبنى على ان يراد بالعهد فى قوله وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم مبايعة الاسلام وبنكثه الارتداد عن الايمان وقوله ولم ينكثوا مبنى على ان يراد بالعهد عهدهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وفيه دليل على ان الذمى اذا طعن فى الاسلام فقد نكث عهده) لان العهد معه معقود على ان لا يطعن فاذا طعن فقد نكث فجاز قتله وعطف قوله وطعنوا فى دينكم على ما قبله مع ان نقض العهد كاف لاباحة القتل لزيادة تحريض المؤمنين على قتالهم وقيل معناه وان نكثوا ايمانهم بطعنهم فى دينكم فقد ذكر الفعلان بواو بينهما على ان يكون الثانى تفسيرا للاول كقولك استخف فلان بحقى ورد نى عما طلبت (قوله على ان يمين الكافر ليست يمينا) حتى لو اسلم بعد انقضاء اليمين وحنث فيها لم يكن عليه كفارة عنده وعليه الكفارة عند الامام الشافعى رضى الله عنه وقال معنى الآية انهم لما لم يوفوا بها صارت ايمانهم كلا ايمان لا انه لا ايمان لهم فى الحقيقة لوصفهم بالنكث والنكث لا يكون حيث لا يمين (قوله بمعنى لا امان او لا اسلام) يعنى ان الايمان بكسر الهمزة مصدرا من تقول آمن يؤمن ايمانا ثم ان الايمان يحتمل ان يكون بمعنى التصديق فالمعنى انهم كفرة لا ايمان لهم بالله تعالى و بأحكامه وان يكون من الامن والامان تقول أمنت فلانا وآمنت غيرى اى اعطيته الامان فقوله لا ايمان لهم معناه لا تعطوهم الامان بعد نكثهم وطعنهم فانهم لا يستحقون ذلك بعده اوانهم لا يوفون لاحد بعهد يعقدونه له وقرأ الباقون لا ايمان بفتح الهمزة وهى جمع يمين (قوله وتشبث به) اى بما قرأ به ابن عامر (قوله تعالى ألا تقاتلون قوما) روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال قوله سبحانه وتعالى الا تقاتلون قوما ترغيب فى فتح مكة وقال الحسن لا يجوز ان يكون المراد منه ذلك لان سورة براءة انزلت بعد فتح مكة (قوله والآية من المعجزات) لان الله تعالى قد وعد المؤمنين على لسان النبى عليه الصلاة والسلام ان يعذب الكفار بأيديهم ويخزيهم اى يذلهم بالاسر والقتل وينصر المؤمنين عليهم فأنجز وعده ولم يظهر خلاف ما وعدهم (قوله خطاب للمؤمنين) وقيل للمنافقين وايا ما كان فهو ترغيب فى الجهاد بأن يقال ام حسبتم ان تتركوا على ما اظهرتم باللسان من الايمان فلا تؤمروا بالجهاد ولا تمتحنوا ليظهر الصادق من الكاذب والمراد بنفى العلم نفى المعلوم اى ولم يوجد منكم ما يدل على صدقكم فيما اظهرتموه من الايمان وهو جهاد المشركين وهو نظير ما يقال ما علم الله منى ما قيل فى والمراد ما وجد ذلك منى ولما كان علم الله تعالى مستلزما لوجوده فى نفسه جعل علم الله بوجوده كناية عن وجوده وعدم علمه بوجوده كناية عن عدم وجوده فانه تعالى يعلم كل ما سيوجد ويعلمه موجودا حين يوجد لانه تعالى يعلم كل شئ على ما هو به والعلم الذى يجازى عليه هو العلم بالشئ بعد وجوده والمصنف جعل تعلق العلم بالوقوع مستلزما لنفى اللازم فى مادة تحقق اللازم من الجانبين ولو جعل تعلق العلم بالوقوع لازما له لكان نفى العلم برهانا على نفى المعلوم فيكون نفى العلم اثباتا لنفى المعلوم بالبرهان (قوله عطف على جاهدوا داخل فى الصلة) اى الذين جاهدوا ولم يتخذوا فان شعار المؤمن المخلص فى ايمانه ان يجاهد اعداء دين الله بنفسه وماله وان يوالى الله ورسوله والمؤمنين ولا يوالى غير الرسول والمؤمنين ولا يتخذ غير اولياء الله من الكفار والمنافقين وليجة وخواص ويحتمل ان يكون قوله ولم يتخذوا فى محل النصب على انه حال من فاعل جاهدوا اى جاهدوا حال كونهم غير متخذين وليجة فان المجاهد قد يجاهد ولا يكون مخلصا بل يكون منافقا باطنه يخالف ظاهره فبين الله تعالى انه لا بد وان يأتوا بالجهاد مع الاخلاص خاليا عن الرياء والنفاق وموالاة الكفرة فان الجهاد انما يكون عبادة ان أتى به انقيادا لامر الله تعالى وبذلا للنفس والمال طلبا لمرضاة الله والوليجة فعيلة من الولوج وهو الدخول ووليجة الرجل من يداخله فى باطن اموره وخدينه الذى يطلعه على ما فى داخل قلبه وقيل الوليجة كل ما يتخذه الانسان معتمدا عليه وليس من اهله من قولهم فلان وليجة فى القوم اذا دخل فيهم وليس منهم (قوله وما فى لما من معنى التوقع) فان لما يستعمل فى الاغلب فى نفى الامر المتوقع كما يخبر بقد فى الاغلب عن حصول الامر المتوقع تقول لمن يتوقع ركوب الامير قد ركب ولا يركب ان كان قد يستعمل فى غير المتوقع نحو قد ندم ولا ينفعه الندم ولما كان الغالب فى لما كونها لنفى الامر المتوقع دلت الآية على ان تبيين المخلصين وتميزهم من الذين لم يخلصوا دينهم امر متوقع وانه تعالى يميز بينهم فانه تعالى لما فرض القتال تميز المنافق من غيره وتميز من يوالى المؤمنين ممن يعاديهم (قوله يعلم غرضكم منه) اى من الجهاد ويعلم من يجاهد رياء وسمعة ممن يجاهد لاعزاز دين الله وقهرا عدائه فان المقصود من ايجاب القتال ليس نفس القتال بل هو ابتلاء الهى يتميز به من آمن

(ما كان للمشركين) ماصح لهم (ان يعمروا مساجد الله) شيأ من المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وانما جمع لانه قبلة المساجد وامامها فعامره كعامر الجميع ويدل عليه قرآءة ابن كثير وابي عمرو و يعقوب بالتوحيد (شاهدين على انفسهم بالكفر) باظهار الشرك وتكذيب الرسول وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره رُوى انه لما أُسر العباس عيّره المسلمون بالشرك وقطيعة الرحم واغلظ له علي رضي الله تعالى عنه في القول فقال تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني فنزلت (اولئك حبطت اعمالهم) التي يفتخرون بها بما قارنها من الشرك (وفي النار هم خالدون) لاجله (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة) اى انما يستقيم عمارتها لهؤلاء

الجامعين للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزيينها بالفرش وتنويرها بالسرج وادامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها عما لم تبن له كحديث الدنيا وعن النبي عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ان بيوتي في ارضي المساجد وان زواري فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره وانما لم يذكر الايمان بالرسول لما علم ان الايمان بالله قرينته وتمامه الايمان به ولدلالة قوله واقام الصلاة وآتى الزكاة عليه (ولم يخش الا الله) اى في ابواب الدين فان الخشية عن المحاذير جبلية لا يكاد العاقل يتمالك عنها (فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين) ذكره بصيغة التوقع قطعا لاطماع المشركين في الاهتداء والانتفاع باعمالهم وتوبيخا لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دائرا بين عسى ولعل فما ظنك باضدادهم ومنعا للمؤمنين ان يغتروا باحوالهم ويتكلوا عليها (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله) السقاية والعمارة مصدرا سقى وعمر فلا تشبهان بالجثث بل لابد من اضمار تقديره اجعلتم اهل سقاية الحاج كمن آمن او اجعلتم سقاية الحاج كايمان من آمن ويؤيد الاول قرآءة من قرأ سقاة الحاج وعمرة المسجد والمعنى انكار ان يشبه المشركون واعمالهم المحبطة بالمؤمنين واعمالهم المثبتة ثم قرر ذلك بقوله (لا يستوون عند الله) وبين عدم تساويهم بقوله (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم منهمكون في الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله) اعلى مرتبة واكثر كرامة ممن لم تستجمع هذه الصفات فيه او من اهل السقاية والعمارة عندكم (واولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسنى عند الله دونكم (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها) في الجنات (نعيم مقيم) دائم وقرأ حمزة يبشرهم بالتخفيف وتنكير المبشر به اشعار بانه وراء التعيين والتعريف (خالدين فيها ابدا) اكد الخلود بالتأبيد لانه قد يستعمل للمكث الطويل (ان الله عنده اجر عظيم) يستحقر دونه ما استوجبوه لاجله او نعم الدنيا (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم اولياء) نزلت في المهاجرين فانهم لما أمروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشائرنا وذهبت تجاراتنا وبقينا ضائعين وقيل نزلت نهيا عن موالاة التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لا تتخذوهم اولياء يمنعونكم عن الايمان ويصدونكم عن الطاعة لقوله (ان استحبوا الكفر على الايمان) ان اختاروه وحرضوا عليه (ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون) بوضعهم الموالاة في غير محلها (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم) اقرباؤكم مأخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرأ ابو بكر وعشيراتكم وقرئ وعشائركم (واموال اقترفتموها) اكتسبتموها (وتجارة تخشون كسادها) فوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) الحب الاختياري دون الطبيعي فانه لا يدخل تحت التكليف في التحفظ عنه (فتربصوا حتى يأتي الله بأمره) جواب ووعيد والامر عقوبة عاجلة او آجلة وقيل فتح مكة

بلسانه ممن آمن بقلبه فالمخلص يجاهد واثقا بالله تعالى وابتغاء لوجهه الكريم والمنافق يجاهد مع الركون الى غير الله تعالى مذبذبا بين الفريقين قيل من ظن انه يكتفى منه بالدعوى دون تحقيق المعنى فهو على غلط في حسبانه وظنه (قوله لما علم ان الايمان بالله قرينته وتمامه الايمان به عليه الصلاة والسلام) فانه اينما جرى ذكر الله تعالى يكون ذكره عليه الصلاة والسلام مقارنا لذكره تعالى كما في كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها فلما كانا مزدوجين صارا كانهما شئ واحد غير منفك احدهما عن صاحبه فكان الايمان به عليه الصلاة والسلام مندرجا تحت ذكر الايمان بالله تعالى (قوله ولدلالة قوله واقام الصلاة وآتى الزكاة عليه) لان الصلاة لا تتم الا بالاذان والاقامة والتشهد وهذه الاشياء مشتملة على ذكر النبوة فاكتفى بذكر اقامتها عن ذكر الايمان به عليه الصلاة والسلام لان اقامتها توجب الايمان به عليه الصلاة والسلام ولان الصلاة والزكاة لما ذكرتا بلام العهد والمعهود من الصلاة والزكاة عند المسلمين ليس الا الاعمال التي أتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم واتيان تلك الاعمال يستلزم الايمان به عليه الصلاة والسلام (قوله اى في ابواب الدين) جواب عما يقال كيف قيل ولم يخش الا الله والحال ان المؤمن يخشى مما يؤذيه ويضره كالظلمة والسباع المهلكة ونحوها ولا يتمالك ان لا يخشى شيأ منها وتقرير الجواب ان المعنى والله اعلم انه تعالى اذا كلف العبد بشئ من الامور المتعلقة بالدين كالحج والجهاد ونحوهما وعرض له ما يمنعه من اقامة ذلك الامر بان يضره ويفوت عليه شيأ من حقوق نفسه على تقدير اقامة ذلك الامر الذي كلف به ينبغي ان لا يخاف مما يفوت عليه حق نفسه بل يجتهد في اقامة حق الله تعالى خوفا من غضبه وعقابه ولا يختار على رضى الله رضى غيره خوفا من ذلك الغير كما قال تعالى أتخشونهم فالله احق ان تخشوه وقال فلا تخافوهم وخافون فان الخوف من المضار النفسانية امر جبلي لا محذور فيه انما المحذور ترجيح حق نفسه على حق الله تعالى وان يجعل فوات حظ نفسه كعذاب الله (قوله نزلت في المهاجرين) اى في من امر بالهجرة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان قبل فتح مكة من آمن ولم يهاجر لم يقبل الله تعالى ايمانه حتى يهاجر عن الكفار والمعنى لا تتخذوهم اصدقاء تؤثرون المقام بين اظهرهم على الهجرة الى دار الاسلام ان استحبوا الكفر واختاروه اى ان كان الكفر احب اليهم من الايمان قال الامام حملوا الآية على ايجاب الهجرة والحمل عليها والحال ان الهجرة ان كانت واجبة قبل فتح مكة فمشكل لان الصحيح ان هذه السورة انما نزلت بعد فتح مكة فكيف حمل الآية على ما ذكر ثم قال والاقرب ان تكون محمولة على ايجاب التبرى من الكفرة وترك الموالاة معهم باتخاذهم بطانة واصدقاء فيفشون اليهم اسرارهم فانه تعالى لما اوجب على المؤمنين ذلك كانهم قالوا كيف تمكن هذه المقاطعة التامة بين الرجل وابيه وابنه واخيه فذكر الله تعالى ان الانقطاع عن الاباء والاولاد والاخوان بسبب الكفر وهو قوله ان استحبوا الكفر ولما نزلت هذه الآية قالوا يا نبي الله نحن ان اعتزلنا عمن خالفنا في الدين نقطع عن آبائنا وعشيرتنا وتذهب تجاراتنا وتخرب ديارنا فنزل قوله تعالى قل ان كان آباؤكم الآية وعشيرة الرجل اهله الاقربون وقيل هم اهل الرجل الذين يتكثر بهم اى يصيرون له بمنزلة العدد الكثير فصارت العشيرة اسما لاقارب الرجل الذين يتكثر بهم سوآء بلغت العشرة ام فوقها وقيل هم الجماعة المجتمعة بنسب او عهد او ود كعقد العشرة واختار المصنف القول الاخير حيث قال فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد اى يجمعهم عقد كما يجمع عقد العشرة وحداتها او يربط بعضها ببعض (قوله جواب ووعيد) اى لمن آثر حظوظ نفسه ورجح مهمات دنياه على مصلحة دينه ولما كان هذا الوعيد يشق على النفوس ذكر ما يدل على ان من ترك الدنيا لاجل الدين فانه تعالى يوصله الى مطلوبه وضرب لهذا مثلا قصة حنين فان عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الوقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة فلما اعجبوا بكثرتهم صاروا منهزمين فلما تضرعوا في حال الانهزام الى الله تعالى قواهم حتى هزموا عسكر الكفار وذلك دليل على ان الانسان متى اعتمد على الله نجا ففي قوله تعالى لقد نصركم الله في مواطن كثيرة الآية تسلية لاولئك المأمورين بمقاطعة الآباء والابناء لاجل مصلحة الدين ووعد لهم بانهم ان فعلوا ذلك اوصلهم الله تعالى الى جميع مهماتهم على احسن الوجوه والمواطن جمع موطن وهو كل موضع اقام به الانسان لامر وهذه الكلمة تصلح لان تكون مصدرا ميميا واسم زمان ايضا لكونه معتل الفاء كالموعد والمراد بالمواطن الكثيرة غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال انها ثمانون موطنا منها بدر وقريظة والنضير

(لقد نصركم الله فى مواطن كثيرة) يعنى مواطن الحرب وهى مواقعها (و يوم حنين) وموطن يوم حنين و يجوز ان يقدر فى ايام مواطن او يفسر الموطن بالوقت كمقتل الحسين ولا يمنع ابدال قوله (اذ اعجبتكم كثرتكم) منه ان يعطف على موضع فى مواطن فانه لا يقتضى تشاركهما فى ما اضيف اليه المعطوف حتى يقتضى كثرتهم واعجابها اياهم فى جميع المواطن وحنين واد بين مكة والطائف حارب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثنى عشر ألفا العشر الذين حضروا فتح مكة وألفان انضموا اليهم من الطلقاء هوازن وثقيف وكانوا اربعة آلاف فلما التقوا قال النبى صلى الله عليه وسلم اوابو بكر او غيره من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة اعجابا بكثرتهم واقتتلوا قتالا شديدا فأدرك المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مركزه ليس معه الا عمه العباس آخذا بلجامه وابن عمه ابوسفيان ابن الحارث وناهيك بهذا شهادة على تناهى شجاعته فقال للعباس وكان صيتا صح بالناس فنادى ياعباد الله يااصحاب الشجرة يااصحاب سورة البقرة فكروا عنقا واحدا يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام هذا حين حمى الوطيس ثم اخذ كفا من تراب فرماهم ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا (فلم تغن عنكم) اى الكثرة (شيأ) من الغناء اومن امر العدو (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) برحبها اى سعتها لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب اولا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه (ثم وليتم) الكفار ظهوركم (مدبرين) منهزمين والادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال (ثم انزل الله سكينته) رحمته التى سكنوا بها وأمنوا (على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا

والحديبية وخيبر وفتح مكة (**قوله** وموطن يوم حنين) جواب عما يقال كيف عطف الزمان وهو يوم حنين على المواطن مع ان متعلقات الفعل انما يعطف بعضها على بعض اذا كانت من جنس واحد والا فلا يعطف احدها على الآخر ولا يجعل تابعا له بل يتعلق كل واحد منها بالفعل بلا توسط العاطف فيقال مثلا ضربت زيدا يوم الجمعة امام الامير فكيف تخلل العاطف بين المكان والزمان فى الآية وليسا من جنس واحد لان الفعل يقتضى كل واحد منهما على حدة فاجاب بانه من عطف المكان على المكان بتقدير المضاف او الزمان على الزمان كذلك اى نصركم فى ايام مواطن ويجوز ان تجعل المواطن اسم زمان كمقتل الحسين فيكون من عطف الزمان على الزمان من غير تقدير المضاف وان كان كون الموطن اسم زمان بعيدا عن الفهم فى هذا المقام كأنه قال فى ازمنة اقامات بموقف الحروب (**قوله** ولا يمنع ابدال قوله اذ اعجبتكم كثرتكم منه) اى هذا رد على الزمخشرى فى قوله يجب ان يكون يوم حنين منصوبا بمضمر لا بهذا الظاهر وموجب ذلك ان قوله اذ اعجبتكم بدل من يوم حنين فلو جعلت ناصبه هذا الظاهر لم يصح لان كثرتهم لم تعجبهم فى جميع تلك المواطن ولم يكونوا كثيرا فى جميعها فبقى ان يكون ناصبه فعلا خاصا به الا اذا نصب اذ باضمار اذكر انتهى كلامه يعنى انه ان لم يقدر فعل آخر ينصب المبدل منه بل كان الفعل المذكور ناصبا للجميع يلزم ان يكون زمان الاعجاب بالكثرة ظرفا للنصرة الواقعة فى المواطن الكثيرة لان الفعل واحد والحال انه لم تكن لهم كثرة فى تلك المواطن فضلا عن ان تكون تلك الكثرة اعجبتهم فيها فلذلك وجب ان يقال ان المبدل منه منصوب بفعل مضمر وبهذا التقرير اندفع ما يقال ان ما ذكرت من ان يكون البدل منصوبا بالفعل الظاهر يستلزم ان يكون زمان الاعجاب بالكثرة ظرفا للنصرة الواقعة فى مواطن كثيرة وهذا انما يلزم ان لو كان المبدل منه فى حكم التنحية مع حرف العطف ليؤول الى نصركم الله فى مواطن كثيرة اذ اعجبتكم وليس كذلك بل يؤول الى نصركم فى مواطن واذ اعجبتكم وحاصل الرد ان العطف لا ينافى تعدد العامل فى المعطوف والمعطوف عليه بحسب الافراد وان اتحدا فى النوع الا ترى الى قولنا اضرب زيدا اليوم وعمرا غدا واضربه حين يقوم وحين يقعد واضرب زيدا قائما وعمرا قاعدا الى غير ذلك فقولنا نصرهم الله فى مواطن كثيرة واذ اعجبتهم كثرتهم لا يستلزم ان تكون النصرة الواقعة فيها نصرة واحدة شخصية حتى يقال اقتضى الكلام تحقق كثرتهم واعجابها اياهم فى جميع المواطن (**قوله** هوازن وثقيف) مفعول حارب روى انه عليه الصلاة والسلام لما فتح مكة وقد بقيت عليه ثلاثة ايام من شهر رمضان فمكث حتى دخل شوال مشت اشراف هوازن بعضها الى بعض وكذا اشراف ثقيف بعضها الى بعض وحشدوا وهيئوا وقالوا والله ما لاقى محمد اقواما يحسنون القتال فأجمعوا امركم فسيروا اليه قبل ان يسير اليكم فأجمعوا امرهم على ذلك واخرجوا معهم اموالهم ونساءهم وابناءهم فحملوا النساء فوق الابل وراء صفوف الرجال ثم جاؤا بالابل والغنم والذرارى وراء ذلك لكى يقاتل كل واحد منهم عن اهله وماله ولا يفر احد منهم بزعمهم فساروا كذلك حتى نزلوا باوطاس وقد كان عليه الصلاة والسلام بعث اليهم عينا يتجسس عن حالهم وما كان منهم و يسمع اخبارهم فوصل اليهم فسمع مالك بن عوف امير القوم يقول لاصحابه ما ثم اليوم اربعة فى شئ ما الا فرج الله فاقبل العين الى النبى صلى الله عليه وسلم فاخبره بما سمع من مقالتهم فقال رجل من المسلمين والله يارسول الله لا نغلب اليوم من قلة فساءت رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمته وابتلى الله تعالى المؤمنين بكلمته تلك وقيل ان هذه الكلمة قالها ابو بكر رضى الله عنه وقيل قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام هو بعيد لانه عليه السلام كان فى اكثر الاحوال متوكلا على الله تعالى منقطع القلب عن الدنيا واسبابها والظاهر ان القول لا ينافى التوكل على الله تعالى ولا يستلزم الاعتماد على الاسباب الظاهرة وروى عنه عليه السلام انه قال خير الاصحاب اربعة وخير السرايا اربعمائة وخير الجيوش اربعة آلاف ولا يغلب اثناعشر ألفا من قلة كلمتهم واحدة وانما ساءته عليه الصلاة والسلام تلك الكلمة لان فيها اعتمادا على الكثرة واعتبارا لها ولا يليق بهم الاعتماد الا على الله ونصرته فلذلك اعلمهم الله تعالى بقوله اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيأ ثم وليتم مدبرين انهم ليسوا بكثرتهم يغلبون وانما يغلبون بنصر الله اياهم فلما نظروا فى ذلك اليوم الى كثرتهم انهزموا ثم تداركهم بنصره حين التجأوا اليه تعالى وتضرعوا والفل بالفتح اسم للمنهزم يستوى فيه الواحد والجمع يقال رجل فل وقوم فل واصحاب الشجرة اهل بيعة الرضوان وهم الذين قال تعالى فى حقهم لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة واصحاب سورة البقرة هم المذكورون فى قوله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون (**قوله** فكروا عنقا واحدا) اى

رجعوا جاعة واحدة اى دفعة والوطيس التنور والآن حمى الوطيس كناية عن اشتداد الحرب والمراد بالسكينة مايسكن اليه القلب و يوجب الامنة ووجه الاطلاق ان الانسان اذا خاف فر وفؤاده يتحرك واذا امن سكن وثبت فلما كان الامن موجبا للسكون جعل لفظ السكينة كناية عن الامن (**قوله** للتنبيه على اختلاف حاليهما) فانهم انهزموا بخلافه عليه الصلاة والسلام فانه ماولى ظهره الى جانب المشركين قط قال البرآء بن عازب كانت هوازن رماة فلما حملنا عليهم انكشفوا وكببنا على الغنائم فاستقبلونا بالسهام فانكشفت اول الخيول مولية وتبعهم الناس منهزمين لايلوون على شئ ولم يبق معه عليه الصلاة والسلام الا العباس بن عبد المطلب وابو سفيان بن الحارث رضى الله تعالى عنهما قال البرآء بن عازب والذى لا اله الا هو ماولى رسول الله عليه الصلاة والسلام قط وقال رأيته وابو سفيان آخذ بالركاب والعباس آخذ بلجام بغلته دلدل وهو يقول انا النبى لا كذب * انا ابن عبد المطلب وطفق يركض بغلته نحو الكفار وهذا من غاية شجاعته حيث ذكر اسمه فى تلك الحال ولم يخف من الكفار على نفسه وفى الآية دليل على ان المؤمن لايخرج من الايمان وان عمل الكبيرة لانهم قد ارتكبوا الكبيرة حيث هربوا وكان عددهم اكثر من عدد المشركين فسماهم الله تعالى مؤمنين (**قوله** وكانوا خمسة آلاف او ثمانية آلاف او ستة عشر الفا) اتفقوا على ان المراد بالجنود المنزلة الملائكة الا انهم اختلفوا فى عدد الملائكة وليس فى هذه الآية مايدل على عددهم كما هو فى قصة بدر فقال سعيد بن جبير ايد الله تعالى نبيه بخمسة آلاف من الملائكة ولعله انما قاسه على يوم بدر وقال سعيد بن المسيب حدثنى رجل كان من المشركين يوم حنين قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا الى صاحب البغلة الشهباء تلقانا رجال بيض الوجوه فقالوا شاهت الوجوه ارجعوا فرجعنا فركبوا اكتافنا واختلفوا ايضا فى الملائكة هل قاتلوا فى ذلك اليوم فالذى روى عن سعيد بن المسيب يدل على انهم قاتلوا وآخرون قالوا ان الملائكة ماقاتلوا فى ذلك اليوم كما قاتلوا يوم بدر وفائدة نزولهم فى ذلك اليوم القاء الخواطر الحسنة فى قلوب المؤمنين وقيل ان الله تعالى لما هزم المشركين بوادى حنين ولوا مدبرين ونزلوا اوطاس و بها عيالهم واموالهم فبعث رسول الله عليه الصلاة والسلام رجلا من الاشعريين يقال له ابو عامر وامره على جيش وارسله الى اوطاس فسار اليهم فاقتتلوا وهزم الله المشركين وسبى المسلمون عيالهم وهرب اميرهم مالك بن عوف فاتى الطائف وتحصن به واخذ ماله واهله فيمن اخذ وقتل امير المؤمنين ابو عامر روى ان المسلمين اسروا يومئذ ستة آلاف ثم انه اتى الطائف فحاصرهم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو شهر حرام انصرف عنهم فاتى الجعرانة فاحرم منها بعمرة وقسم بها غنائم حنين واوطاس (**قوله** ما كنا نعدل بالاحساب شيأ) اى نختار سبايانا من نسائنا وابنائنا فان ايثارهم على ايثار استرجاع المال حسب وهو بالاختيار اجدر والنسب والحسب ما يعد من المفاخر كنوا بذلك عن اختيار الذرارى والنساء على استرجاع الاموال لان تركهم فى ذل الاسر يفضى الى الطعن فى احسابهم (**قوله** فشأنه) اى فيلزم شأنه وقوله ومن لا اى ومن لا تطيب نفسه ان ترده والعرفاء جمع عريف بمعنى النقيب وهو دون الرئيس (**قوله** لخبث باطنهم) مبنى على ان النجس بفتحتين مصدر لنجس اخبر به عن الذوات بتقدير المضاف اى ذوو نجس وهو ما فى بطونهم من الشرك ويحتمل ان يكون مبنيا على ان يكون نجس بفتحتين صفة مشبهة مثل حسن كما اشار اليه الجوهرى حيث قال نجس الشئ بالكسر ينجس نجسا فهو نجس ونجس ايضا قال تعالى انما المشركون نجس قال الفرآء اذا قالوه مع الرجس اتبعوه اياه وقالوا رجس نجس بالكسر وانجسه غيره ونجسه بمعنى الى هنا منقول من الصحاح (**قوله** اولانه يجب ان يجتنب عنهم الخ) يعنى ان التركيب من قبيل زيد اسد من باب التشبيه البليغ كأنه قيل انهم بمنزلة الشئ النجس العين فى وجوب الاجتناب عنهم وهو قريب من قول صاحب الكشاف اوجعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة فى وصفهم بها (**قوله** اولانهم لايتطهرون) اى من الجنابة والحدث ولايجتنبون عن النجاسات العينية فكانوا ذوى نجاسات حكمية وحقيقية فحكم عليهم بانهم نجس بمعنى ذوى نجس فى اعضائهم الظاهرة كما ان المعنى على الوجه الثانى كون الكلام محمولا على التشبيه والمبالغة والحاصل ان جمهور الفقهاء اتفقوا على ان الكفر لايؤثر فى نجاسة بدن الكافر نجاسة حقيقية وانما يؤثر فى نجاسة باطنه فكان صفة الكفر القائم بهم بمنزلة النجاسة الملتصقة بالشئ ومنهم من يقول فى تأويل الآية انهم لما لم يتطهروا من الجنابة والحدث ولا من سائر النجاسات التى تصيب اجسادهم كانوا ذوى نجس فحكم عليهم بانهم نجس لذلك ومنهم من يقول معنى الآية انهم بمنزلة الاعيان النجسة فى وجوب الاجتناب عنهم (**قوله**

واعادة الجار للتنبيه على اختلاف حاليهما وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يفروا (وانزل جنودا لم تروها) بأعينكم يعنى الملائكة وكانوا خمسة آلاف او ثمانية اوستة عشر على اختلاف الاقوال (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسبى (وذلك جزآء الكافرين) اى مافعل بهم جزآء كفرهم فى الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء) منهم بالتوفيق للاسلام (والله غفور رحيم) يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم روى ان اناسا منهم جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلموا وقالوا يارسول الله انت خير الناس وأبرهم وقد سبى اهلونا واولادنا واخذت اموالنا وقد سبى يومئذ ستة آلاف نفس واخذ من الابل والغنم ما لايحصى فقال صلى الله عليه وسلم اختاروا اما سبايا كم واما اموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيأ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الذرارى والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيأ فمن كان بيده سبى وطابت نفسه ان يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيأ فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال انى لاادرى لعل فيكم من لايرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا انهم قد رضوا (ياايها الذين آمنوا انما المشركون نجس) لخبث باطنهم اولانه يجب ان يجتنب عنهم كما يجتنب عن الانجاس اولانهم لايتطهرون ولايجتنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالبا وفيه دليل على ان ما الغالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اعيانهم نجسة كالكلاب

وقرئ نِجس بالسكون وكسر النون وهو ككَبِد فى كَبْدٍ واكثرماجاء تابعاً لرجس (فلايقربوا المسجد الحرام) لنجاستهم وانمانهى عن الاقتراب للمبالغة اوللمنع عن دخول الحرم وقيل المراد به النهى عن الحج والعمرة لاعن الدخول مطلقا واليه ذهب ابوحنيفة رحمه الله تعالى وقاس مالك سائر المساجد على المسجد الحرام فى المنع وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع (بعد عامهم هذا) يعنى سنة برآءة وهى التاسعة وقيل سنة حجة الوداع (وان خفتم عَيلة) فقراً بسبب منعهم من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب والارزاق (فسوف يُغنيكم الله من فضله) من عطائه اوتفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليهم مدراراً ووفق اهل تَبالةَ وجُرَشَ فاسلموا وامتاروالهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من اقطار الارض وقرئ عائلة على انها مصدر كالعافية اوحال (ان شاء) قيده بالمشيئة ليقطع الآمال الى الله تعالى ولينبه على انه تعالى متفضل فى ذلك وان الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفى عام دون عام (ان الله عليم) باحوالكم (حكيم) فيما يعطى ويمنع (قاتلوا الذين لايؤمنون بالله ولا باليوم الاخر) اى لايؤمنون بهما على ماينبغى كما بيناه فى اول البقرة فان ايمانهم كلا ايمان (ولايحرمون ماحرّم الله ورسوله) ماثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذى يزعمون اتباعه والمعنى انهم يخالفون اصل دينهم المنسوخ اعتقاداً وعملا (ولايدينون دين الحق) الثابت الذى هو ناسخ سائر الاديان ومُبطلها (من الذين اوتوا الكتاب) بيان للذين لايؤمنون (حتى يعطوا الجزية) ما تقرر عليهم ان يُعطوه مشتق من جزى دَينَه اذا قضاه (عن يد) حال من الضمير فى يعطوا اى عن يد مُواتِيةٍ بمعنى منقادين او عن يدهم بمعنى مسلِّمين بايديهم غير باعثين بايدى غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه اوعن غنىً ولذلك قيل لاتؤخذ من الفقير

وهو ككبد فى كبد) يعنى ان النجس بالكسر والسكون اسم فاعل فى الاصل على وزن فعل مثل كتف وكبد ثم خفف باسكان عينه بنقل حركتها الى ماقبلها ولابد من حذف موصوف حينئذ واقامة هذه الصفة مقامه اى فريق نجس اوجنس نجس (**قوله** تعالى فلايقربوا المسجد الحرام) قيل المراد بالمسجد الحرام نفس المسجد وقيل جميع الحرم وهو الاقرب لقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله وذلك لان موضع التجارات ليس هو عين المسجد فلو كان المقصود من هذه الآية المنع من المسجد خاصة لماخافوا بسبب هذا المنع وانما يخافون العيلة اذا منعوا من حضور الاسواق والمواسم ويؤكد هذا قوله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام مع انهم اجمعوا على انه انما رفع الرسول عليه الصلاة والسلام من بيت ام هانى ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام لايجتمع دينان فى جزيرة العرب وهى من اقصى عدن ابين الى ريف العراق طولا ومن جدة وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام عرضا واعلم ان جملة بلاد الاسلام فى حق الكفر ثلاثة اقسام القسم الاول الحرم فلايجوز لكافر ان يدخله بحال ذميا كان اومستأمنا لظاهر هذه الآية واذا جاء رسول من دار الكفر الى الامام والامام فى الحرم لايأذن له فى دخوله بل يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وان دخل مشرك فى الحرم متواريا فمرض فيه اخرجناه مريضا وان مات ودفن ولم نعلم نبشناه واخرجنا عظامه اذا امكن هذا مذهب الامام الشافعى رضى الله عنه وجوز اهل الكوفة للمعاهد دخول الحرم وانما يمنع من الحج والعمرة والقسم الثانى من بلاد الاسلام الحجاز فيجوز للكافر دخولها بالاذن ولكن لايقيم اكثر من ثلاثة ايام لماروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لئن عشت الى قابل لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لاادع فيها الامسلما فمضى رسول الله عليه الصلاة والسلام واوصى فقال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يتفرغ لذلك ابو بكر وأجلاهم عمر فى خلافته واجل لمن يقدم منهم تاجرا ثلاثا والقسم الثالث سائر بلاد الاسلام يجوز للكافر ان يقيم فيها بذمة اوامان ولكن لايدخل المساجد الاباذن مسلم (**قوله** سنة برآءة) اى السنة التى حج فيها ابو بكر ونادى على بالبرآءة من المشركين وهى السنة التاسعة من الهجرة *والعيلة الفقر يقال عال الرجل يعيل عيلة اذا افتقر لمامنع المشركون من قربان المسجد الحرام قال المسلمون انهم كانوا يأتون بالميرة ويتبايعون فالآن يقطع المهاجر ويضيق العيش فنزلت قال مقاتل ثم اسلم اهل جدة وصنعاء وجرش وتبالة وحملوا الطعام الى مكة فكفاهم الله ما كانوا يخافون منه وصنعاء قصبة اليمن وجرش موضع باليمن وتبالة بلدة حصينة باليمن (**قوله** اوحال) اى اوعلى انها اسم فاعل حذف موصوفها وهو الحال واقيم هو مقام الموصوف فكان عبارة عنه والتقدير وان خفتم حالا عائلة (**قوله** قيده بالمشيئة) مع ان القيد بها ينافى ماهو المقصود من الآية وهو ازالة خوفهم من العيلة لفوائد الفائدة الاولى ان لايعتمد على حصول هذا المطلوب الموعود بل يكون الانسان ابدا متضرعا الى الله تعالى فى طلب الخيرات ودفع الافات والثانية ان الاغناء الموعود ليس يجب عليه تعالى بل هو متفضل به فى ذلك ولايتفضل به الاعن مشيئته وارادته والثالثة التنبيه على ان الموعود ليس بموعود بالنسبة الى جميع الاشخاص بل بالنسبة الى جميع الامكنة والازمان وكأن ابراهيم عليه الصلاة والسلام لاحظ هذه الحكم فى دعائه بقوله وارزق اهله من الثمرات فان من التبعيضية فى ذلك الدعاء بمنزلة قيد ان شاء فى هذا الوعد (**قوله** لايؤمنون بهما على ماينبغى) اشارة الى دفع ماعسى ان يقال من ان الآية نزلت لبيان حكم اهل الكتاب ومعلوم ان اهل الكتاب يقولون نحن نؤمن بالله واليوم الآخر لقوله من اهل الكتاب امة الخ فما وجه توصيفهم بانهم لايؤمنون بهما ووجه الدفع ظاهر واعلم انه تعالى لمابين حكم المشركين وهو البرآءة من عهدهم واعلام تلك البرآءة للناس ووجوب مقاتلتهم وتبعيدهم عن المسجد الحرام ذكر بعده حكم اهل الكتاب وهو ان يقاتلوا الى ان يعطوا الجزية اويسلموا وحكم المشركين القتال اوالاسلام (**قوله** ماثبت تحريمه بالكتاب والسنة) من الميتة والدم والخمر ولحم الخنزير وتحريف الكتاب وكتمان وصف النبى عليه الصلاة والسلام الثابت اشارة ان قوله دين الحق من قبيل اضافة الاسم الى الصفة واصل الكلام ولايدينون الدين الحق وعن قتادة ان الحق هو الله تعالى والمعنى ولايدينون دين الله ودينه الاسلام وقيل المعنى ولايطيعون الله طاعة اهل الحق على ان الدين الطاعة والجزية مايعطيه المعاهد على عهده وهى فعلة لبيان الهيئة كالركبة من جزى اذاقضى ماعليه (**قوله** اى عن يد مواتية) اى موافقة غير ممتنعة يقال واتيته على ذلك الامر مواتاة اذاوافقته وطاوعته واليد قد تجعل كناية عن

الانقياد يقال اعطى فلان بيده اذا اسلم وانقاد وعلاقة المجاز أن من ابى وامتنع لم يعطيه بخلاف المطيع المنقاد كانه قيل قاتلوهم حتى يعطوا الجزية عن طيب نفس وحسن انقياد دون ان يكرهوا عليه فاذا احتيج فى اخذها منهم الى الاكراه والابرام لايبقى عقد الذمة وعاد حكم القتل والقتال (**قوله** اويد قاهرة عليهم) اى مستولية عليهم على ان يكون المراد باليد يد الآخذ لايد من عليه الجزية كما فى الوجوه الاول و يد الآخذ عبارة عن قدرته واستيلائه وكلمة عن فى غير الوجه الثانى سببية كما فى يسمنون عن الاكل والشرب اى يبلغون فى السمن الى غاية الكمال بسبب الاكل والشرب (**قوله** اوعن انعام عليهم) على ان تكون يد الآخذ عبارة عن انعامه لا عن قدرته واستيلائه (**قوله** اومن الجزية) عطف على قوله من الضمير (**قوله** وتوجأ عنقه) اى يضرب قفاه باليد يقال وجأت عنقه وجأ اى ضربته والحكمة فى وجئ عنقه وعدم الاكتفاء بأخذ الجزية انه تعالى قيد اعطاءهم الجزية بقوله وهم صاغرون فلا يكفى فى حقن دم الكتابى مجرد دفع الجزية بل لابد من ايصال الذل والصغار اليه والسبب فيه ان طبع العاقل ينفر عن تحمل الذل والصغار فاذا امهل الكافر مدة وهو يشاهد عز الاسلام ويسمع دلائل صحته ويشاهد الذل والصغار فى الكفر واهله فالظاهر انه يحمله ذلك على الانتقال الى الاسلام وهو المقصود من شرع الجزية فان المقصود من اخذ الجزية ليس تقرير الكتابى على كفره بل المقصود من اخذها حقن دمه وامهاله مدة رجاء انه ربما وقف فى هذه المدة على محاسن الاسلام وقوة دلائله فينتقل من الكفر الى الايمان والحال ان كتابهم فى ايديهم فربما يتفكرون فيه فيبصرون صدق محمد عليه الصلاة والسلام فى دعوى النبوة فامهلوا لهذا المعنى لا لتقريرالهم ورضى به وقال بعض انما اقروا على دينهم الباطل بأخذ الجزية حرمة لآبائهم الذين انقرضوا على الحق من شريعة التوراة والانجيل (**قوله** لان لهم شبهة كتاب) لماروى عن على رضى الله عنه انه كان لهم كتاب يدرسونه فأصبحوا وقد اسرى على كتابهم فرفع من بين اظهرهم والحاصل ان الكفار ثلاثة انواع نوع منهم يقاتلون حتى يسلموا او يعطوا الجزية وهم اليهود والنصارى بهذه الآية واما المجوس فبقوله عليه الصلاة والسلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب والنوع الثالث هم الكفرة الذين ليسوا مجوسا ولا اهل كتاب ولا من مشركى العرب كعبدة الاوثان من الترك والهند ومن فى حكمهم فذهب الامام الشافعى رضى الله عنه الى انه لايجوز اخذ الجزية منهم وذهب ابو حنيفة واصحابه رضى الله تعالى عنهم الى انه يجوز اخذ الجزية منهم كما يجوز اخذها من المجوس ويجوز اجتماع الدينين فى غير جزيرة العرب وهم من غير العرب وبقى الكلام فى قدر الجزية روى عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل محتلم دينار وانه عليه الصلاة والسلام بعث معاذا الى اليمن وامره ان يأخذ من كل حالم اى بالغ دينارا ولم يفصل بين الغنى والفقير والمتوسط وقسم على الفقراء اثنى عشر درهما وعلى الاوساط اربعة وعشرين درهما وعلى اهل الثروة ثمانية واربعين درهما (**قوله** انما قال بعضهم من متقدميهم) روى ان بخت نصر لما ظهر على بنى اسرائيل وقتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف التوراة وكان عزير من ابل ارتحل على حماره حتى نزل على دير هرقل على شط دجلة فطاف فى القرية فلم ير فيها احدا وعامة شجرها مثمر حمل فأكل من الفاكهة واعتصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة فى سلة وفضل العصير فى زق فلما رأى خراب القرية وهلاكها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها قالها تعجبا لا شكا فى البعث فألقى الله تعالى عليه النوم ونزع منه الروح وبقى ميتا مائة عام وأمات حماره وعصيره وتبنه عنده واعمى الله تعالى عنه العيون فلم يره احد ثم انه تعالى احياه بعدما اماته مائة سنة واحيى حماره ايضا فركب حماره حتى اتى محلته فانكره الناس وانكر منازله فتتبع اهله وقومه فوجدا بناله شيخا ابن مائة وثمانى عشرة سنة وبنوا بنيه شيوخ ووجد من دونهم عجوزا عمياء مقعدة مضى عليها مائة وعشرون سنة كانت امة له وكان قد خرج عزير عنهم وهى بنت عشرين سنة فقال لهم انا عزير كان الله اماتنى مائة سنة ثم بعثنى قالت العجوز ان عزيرا كان مستجاب الدعوة يدعو للمريض وصاحب البلاء بالعافية فادع الله يرد على بصرى حتى اراك فان كنت عزيرا عرفتك فدعا ربه ومسح يده على عينيها فصحت واخذ بيدها وقال لها قومى باذن الله تعالى فأطلق الله رجليها فقامت صحيحة فنظرت فقالت اشهد انك عزير وقال ابنه كان لابى شامة سوداء مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فاذا هو عزير قال السدى والكلبى لما رجع عزير الى قومه وقد احرق بخت نصر التوراة ولم يبق من الله عهد بين الخلق فبكى عزير على التوراة فأتاه ملك بأناء فيه ماء فسقاه من

اوعن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين اذلاء اوعن انعام عليهم فان ابقاءهم بالجزية نعمة عظيمة اومن الجزية بمعنى نقدا مسلمة عن يد الى يد (وهم صاغرون) اذلاء وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما تؤخذ الجزية وتوجأ عنقه ومفهوم الآية يقتضى تخصيص الجزية بأهل الكتاب و يؤيده ان عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام اخذها من مجوس هجر وانه قال سنوا بهم سنة اهل الكتاب وذلك لان لهم شبهة كتاب فألحقوا بالكتابيين واما سائر الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا وعند ابى حنيفة رحمه الله تعالى تؤخذ منهم الا من مشركى العرب لما روى الزهرى انه عليه الصلاة والسلام صالح عبدة الاوثان الا من كان من العرب وعند مالك رحمه الله تعالى تؤخذ من كل كافر الا المرتد واقلها فى كل سنة دينار سواء فيه الغنى والفقير وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى على الغنى ثمانية واربعون درهما وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير المكتسب ربعها ولاشئ على الفقير غير المكتسب (وقالت اليهود عزير ابن الله) انما قال بعضهم من متقدميهم

اوممن كان بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم بعد وقعة بخت نصر من يحفظ التوراة وهو لما احياه الله بعد مائة عام أملى عليهم التوراة حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ماهذا الالانه ابن الله والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع تهالكهم على التكذيب وقرأ عاصم والكسائى ويعقوب عزير بالتنوين على انه عربى مخبر عنه بابن غير موصوف به وحذفه فى القرآءة الاخرى اما لمنع صرفه للعجمة والتعريف اولالتقاء الساكنين تشبيها للنون بحروف اللين اولان الابن وصف والخبر محذوف مثل معبودنا اوصاحبنا وهو مزيف لانه يؤدى الى تسليم النسب وانكار الخبر المقدر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو ايضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون ولد بلااب اولان يفعل مافعله من ابرآء الاكمه والابرص واحياء الموتى من لم يكن الها (ذلك قولهم بأفواههم) اما تأكيد لنسبة هذا القول اليهم ونفى للتجوز عنها اواشعار بانه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذى يوجد فى الافواه ولا يوجد مفهومه فى الاعيان (يضاهون قول الذين كفروا) اى يضاهى قولهم قول الذين كفروا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (من قبل) اى من قبلهم والمراد قدماؤهم على معنى ان الكفر قديم فيهم اوالمشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله اواليهود على ان الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة فيه وقد قرأ به عاصم ومنه قولهم امرأة ضهيأ على فعيل للتى شابهت الرجال فى انها لاتحيض (قاتلهم الله) دعاء عليهم بالاهلاك فان من قاتله الله هلك اوتعجب من شناعة قولهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق الى الباطل (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) بأن اطاعوهم فى تحريم مااحل الله وتحليل ماحرم الله اوبالسجود لهم (والمسيح ابن مريم) بأن جعلوه ابنا لله (وماامروا) اى وماامر المتخذون اوالمتخذون اربابا فيكون كالدليل على بطلان الاتخاذ (الاليعبدوا) ليطيعوا (الها واحدا) وهو الله واما طاعة الرسل وسائر من أمر الله بطاعته فهو فى الحقيقة طاعة الله (لااله الاهو) صفة ثانية اواستئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) تنزيه له عن ان يكون له شريك

ذلك فكشت التوراة فى صدره فقال لبنى اسرآئيل ياقوم ان الله تعالى بعثنى اليكم لأجدد لكم توراتكم قالوا فأملاها عليهم عن ظهر قلبه ثم قال رجل ان ابى حدثنى عن جدى ان التوراة جعلت فى خابية فدفنت فى كرم فانطلقوا معه حتى اخرجوها فعارضوها بما كتب لهم فلم يجدوه غادر منها شيأ فقالوا ان الله تعالى لم يقذف التوراة فى قلب رجل الالكونه ابنه فعند ذلك قالت اليهود المتقدمون عزير ابن الله (**قوله** اوممن كان بالمدينة) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود منهم شماس بن قيس ومالك بن الصيف وغيرهما فقالوا كيف نتبعك وقد تركت قبلتنا وانت لاتزعم ان عزيرا ابن الله تعالى فانزل الله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله قرأ عاصم والكسائى بتنوين عزير على انه اسم عربى مبتدأ وابن خبره فتنوينه على الاصل لانه لما لم يكن فيه عجمة كان منصرفا وقرأ الباقون بغير تنوين وانما حذف تنوينه اما لكونه ممنوعا من الصرف للتعريف والعجمة اولانه وان كان اسما عربيا مرفوعا على الابتدآء الاانه حذف تنوينه لالتقاء الساكنين على حد قرآءة قل هو الله احد الله الصمد فان نون التنوين فى عزير ساكنة وكذا الباء فى ابن الله ساكنة ايضا فالتقى ساكنان فحذف نون التنوين للتخفيف كما تحذف حروف العلة عند التقائها بالساكن ويحتمل ان يكون الحذف مبنيا على ان عزيرا مرفوع بالابتدآء وابن صفته والخبر محذوف اى عزير ابن الله نبينا اوامامنا اوصاحبنا وقد تقرر ان لفظ الابن متى وقع صفة بين علمين غير مفصول بينه وبين موصوفه حذفت ألفه خطا وتنوين موصوفه لفظا وزيف المصنف هذا الاحتمال بناء على مانقل عن عبد القاهر الجرجانى انه قال فى كتابه دلائل الاعجاز ان الاسم اذا وصف بصفة ثم اخبر عنه انصرف الحكم الى الخبر فمن كذبه انصرف تكذيبه الى الخبر وصار ذلك الوصف مسلما فلو تعلق الانكار بقولهم عزير ابن الله معبود لتوجه الانكار الى كونه معبودا لهم وحصل تسليم كونه ابن الله تعالى ومن المعلوم ان ذلك كفر (**قوله** اما تأكيد لنسبة هذا القول اليهم) جواب عما يقال ان كل قول فانما يقال بالفم فما معنى قوله تعالى ذلك قولهم بأفواههم واجاب عنه بوجهين تقرير الاول ان القول وان كان لايتحقق الابالفم الاان قولهم قيد بأن يكون واقعا بأفواههم دفعا لتوهم ان يكون القول المسند اليهم مجازا عن بيان المراد بوجه آخر غير القاء اللفظ المسموع اليهم كالكتبة والاشارة ونحوهما من الافعال الدالة عليه فلما قيل بأفواههم تقرر ان القول الذى اسند اليهم هو القول الحقيقى لاالمجازى وتقرير الثانى انه لواقتصر على قوله ذلك قولهم بأفواههم لفهم ان قولهم ذلك له معنى ثابت فى قلوبهم متأيد بالبرهان والدليل فقيل بأفواههم ليعلم ان ذلك القول ليس الالفظ يفوهون به فارغ عن معنى تحته كالالفاظ المهملة فان القول بأن له تعالى ولدا ليس له معنى يقبله العقل للعلم بانه تعالى منزه عن الحاجة والشهوة والصاحبة فما هو الامجرد لفظ يقال بالفم كالمهمل (**قوله** والهمز لغة فيه) قرأ العامة يضاهون بضم الهاء بعدها واو وقرأ عاصم بهاء مكسورة بعدها همزة مضمومة بعدها واو وهما بمعنى واحد وهو المشابهة وفيه لغتان ضاهأت وضاهيت (**قوله** بأن اطاعوهم او بالسجود لهم) يؤيد الاول ماروى ان عدى بن حاتم كان نصرانيا وقال اتيت رسول الله عليه الصلاة والسلام وفى عنقى صليب من ذهب وهو يقرأ سورة برآءة فقال ياعدى اطرح هذا الوثن من عنقك فطرحته ثم انتهى الى قوله تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله فقلت انا لسنا نعبدهم فقال عليه الصلاة والسلام اليسوا يحرمون مااحل الله فتحرمونه ويحلون ماحرم الله فتستحلونه فقلت بلى قال ذلك عبادتهم ويؤيد الثانى مايشاهد من ان الجهال والحشوية اذا بالغوا فى تعظيم شيخهم وقدوتهم فقد يميل طبعهم الى القول بالحلول والاتحاد وذلك الشيخ اذا كان طالبا للدنيا بعيدا عن الدين فقد يلقى اليهم ان الامر كما يقولون ويعتقدون ولوخلا ببعض الحمقاء من اتباعه فربما ادعى الالهية والربوبية واذا كان هذا مشاهدا فى هذه الامة فكيف يبعد ثبوته فى الامم السالفة وقد روى ان النسطورية من النصارى يزعمون ان عيسى ومريم والاله كانوا ثلاثة وان عيسى ومريم لهما ناسوتية ولاهوتية والاحبار جمع حبر وقيل جمع حبر بالكسر وقيل هما لغتان بمعنى وهو الفقيه العالم ذميا كان اومسلما بعد ان يكون من اهل الكتاب قال اهل المعنى الحبر العالم الذى صناعته تحبير المعانى بحسن البيان عنها والراهب الذى تمكنت الخشية والرهبة من قلبه وظهرت آثار الرهبة على وجهه ولسانه فصار الاحبار مختصا بعلماء اليهود من ولد هرون عليه الصلاة والسلام والرهبان بعلماء النصارى اصحاب الصوامع (**قوله** تعالى والمسيح بن مريم) عطف على رهبانهم والمفعول الثانى محذوف وتقدير الكلام اتخذ اليهود احبارهم اربابا والنصارى رهبانهم والمسيح بن مريم اربابا اطلق الضمير فى اتخذوا وان كان منقسما

(يريدون ان يطفئوا) يخمدوا (نورالله) حجته الدالة على وحدانيته وتقدسه عن الولد اوالقرآن اونبوة محمد صلى الله عليه وسلم (بافواههم) بشركهم او بتكذيبهم (ويأبى الله) اى لا يرضى (الا ان يتم نوره) باعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل انه تمثيل لحالهم فى طلبهم ابطال نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالتكذيب بحال من يطلب اطفاء نور عظيم منبث فى الآفاق يريدالله ان يزيده بنفخه وانما صح الاستثناء المفرغ والفعل موجب لانه فى معنى النفى (ولوكره الكافرون) محذوف الجواب لدلالة ماقبله عليه (هوالذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) كالبيان لقوله ويأبى الله الا ان يتم نوره ولذلك كرر (ولوكره المشركون) غير

انه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على انهم ضموا الكفر بالرسول الى الشرك بالله والضمير فى ليظهره للدين الحق اوللرسول عليه السلام واللام فى الدين للجنس اى على سائر الاديان فينسخها اوعلى اهلها فيخذلهم (ياايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل) يأخذونها بالرشى فى الاحكام سمى اخذ المال اكلا لانه الغرض الاعظم منه (ويصدون عن سبيل الله) دينه (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله) يجوز ان يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون مبالغة فى وصفهم بالحرص على المال والضن به وان يراد به المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولايؤدون حقه ويكون اقترانه بالمرتشين من اهل الكتاب للتغليظ ويدل عليه انه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها مابقى من اموالكم وقوله عليه السلام ماأدى زكاته فليس بكنز اى بكنز أوعد عليه فان الوعيد على الكنز مع عدم الانفاق فيما امرالله ان ينفق فيه واماقوله من ترك صفراء او بيضاء كوى بها ونحوه فالمراد منه من لم يؤد حقها لقوله عليه الصلاة والسلام فيما اورده الشيخان مرويا عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ما من صاحب ذهب ولافضة لايؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نارفيكوى بها جنبه وجبينه وظهره (فبشرهم بعذاب اليم) هو الكى بهما (يوم يحمى عليها فى نارجهنم) اى يوم توقد النار ذات حمى شديد عليها واصله تحمى بالنار فجعل الاحماء للنار مبالغة ثم حذفت النار واسند الفعل الى الجار والمجرور تنبيها على المقصود فانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها والمذكور شيئان لان المراد بهما دنانير ودراهم كثيرة كما قال على رضى الله تعالى عنه اربعة آلاف وما دونها نفقة ومافوقها كنز وكذا قوله ولاينفقونها وقيل الضمير فيهما للكنوز اوالاموال فان الحكم عام وتخصيصهما بالذكر لانهما قانون التمول اوللفضة وتخصيصها لقربها ودلالة حكمها على ان الذهب اولى بهذا الحكم (فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) لان جمعهم وامساكهم اياه كان لطلب الوجاهة بالغنى والتنعم بالمطاعم الشهية والملابس البهية اولانهم ازوروا عن السائل واعرضوا عنه وولوه ظهورهم اولانها اشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشتملة على الاعضاء الرئيسة التى هى الدماغ والقلب والكبد اولانها اصول الجهات الاربع التى هى مقادم البدن ومآخره وجنباه (هذا ماكنزتم) على ارادة القول (لانفسكم) لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها (فذوقوا ماكنتم تكنزون) اى وبال كنزكم اوما تكنزونه وقرئ تكنزون بضم النون (ان عدة الشهور) اى مبلغ عددها (عندالله) معمول عدة لانها مصدر (اثنا عشر شهرا فى كتاب الله) فى اللوح المحفوظ اوفى حكمه وهو صفة لاثناعشر

الى اليهود والنصارى لأمن اللبس (قوله وقيل انه تمثيل) عطف على مايفهم مماسبق وهوان يكون المجاز فى المفرد بأن يكون اطفاء نورالله مستعارا لابطال دلائل الحق وحجته (قوله اوعلى اهلها) يعنى على تقدير ان يكون ضمير ليظهره للرسول صلى الله عليه وسلم يجب ان يقدر مضاف فى قوله على الدين (قوله سمى اخذ المال اكلا) يعنى ان الاحبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى بحسب العرف المقصود وصفهم بحب الدنيا ومزيد الحرص والطمع فى اخذ اموال الناس بأى طريق امكن لابنفس الاكل فقط الا انه عبر عن الاخذ باسم ماهواعظم مقاصده ولما كان معظم مقاصد اهل الدنيا المال والجاه وانهم يقنعون بهما عن تحصيل سعادة الآخرة وصف الله تعالى اكثر الاحبار والرهبان بكونهم مشغوفين بهذين الامرين اما المال فهو المراد بقوله ليأكلوا اموال الناس واما الجاه فهو المراد بقوله ويصدون اى يمنعون الناس عن متابعة خيار الخلق ولاسيما عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون لاتباعهم ان الدين الحق هوالدين الذى انتم عليه ويلقنونهم انواع الشبهات والمكر والخديعة لئلا يزول رياستهم وجاههم (قوله اى يوم توقد النار ذات حمى شديد عليها) فتكون الكنوز المحمى عليها بايقاد النار ذات حرارة شديدة والنار فى نفسها حامية ذات حر فاذا وصفت بانها تحمى يدل ذلك على قوة ايقادها وشدة حرها الجوهرى حميت النار بالكسر وحمى التنور حميا فيهما اى اشتد حرهما وحميت عليه بالكسر غضبت ثم جعل اصل ماذكر من تفسير تحمى الكنوز بالنار وهو ظاهر لان المقصود بيان ان الكنوز المكوى بها تجعل حارة اشد الحرارة فتكوى بها اعضاؤهم المذكورة والعبارة الظاهرة الدالة على هذا المقصود ان يسند الاحماء الى الكنوز الا انه اسند الاحماء الى الجار والمجرور ولما كان الفعل مسندا الى الجار والمجرور حسن تذكيره واصل الكنز فى كلام العرب الجمع وكل شئ جمع بعضه الى بعض فهو مكنوز يقال هذا جسم مكتنز الاجزاء واختلف علماء الصحابة رضى الله تعالى عنهم فى المراد بهذا الكنز المذموم فقال الاكثرون هو كنز المال وجمعه مع عدم الانفاق فيما امر الله تعالى ان ينفق فيه وقيل ان المال المكتنز اذا جمع فهو الكنز المذموم سواء اديت زكاته اولم تؤد والقائل بهذا القول تمسك بعموم هذه الآية فان ظاهرها يدل على المنع من جمع المال فالمصير الى ان الجمع مباح بعد اخراج الزكاة ترك لظاهر هذه الآية فلا يصار اليه الا بدليل منفصل وبما روى انه لما نزلت هذه الآية قال عليه الصلاة والسلام تبا للذهب تبا للفضة قالها ثلاثا فقالوا اى مال نتخذه قال لسانا ذاكرا وقلبا خاشعا وزوجة تعين احدكم على دينه وبما روى عن على رضى الله عنه انه قال كل مال زاد على اربعة آلاف فهو كنز اديت منه الزكاة اولم تؤد (قوله لان جمعهم وامساكهم اياه) بيان لوجه تخصيص هذه الاعضاء الثلاثة بالكى وتقريره ان مقصود الكانز من جمع المال لما كان طلب الوجاهة بالغنى تعلق الكى بأعلى وجهه فلما قصد به ايضا التنعم بالمطاعم الشهية التى ينتفخ بسببها الجنبان والملابس البهية التى تطرح على الظهر تعلق الكى بالجنوب والظهور ايضا (قوله اولانهم ازوروا عن السائل) اى عدلوا عنه بان صرفوا وجوههم عن جانبه واعرضوا عنه بأن يولوه جنوبهم وظهورهم عن ابى بكر الوراق خصت هذه المواضع بالذكر لان صاحب المال اذا رأى الفقير قبض جبهته واذا جلس الفقير بجنبه تباعد عنه وولاه ظهره (قوله اوفى حكمه) اى ويحتمل ان يكون المراد بالكتاب فى هذه المواضع الحكم والايجاب كما فى قوله تعالى كتب عليكم القتال كتب عليكم القصاص كتب ربكم على نفسه الرحمة فقوله تعالى فى كتاب الله اى فيما اوجبه وحكم به وقوله فى كتاب الله صفة لاثناعشر والتقدير اثناعشر مثبتة فى كتاب الله ويوم متعلق بالاستقرار المدلول عليه بالجار والمجرور وهو فى كتاب الله صفة لاثنا عشر فحينئذ يكون الكتاب عبارة عن اللوح المحفوظ ولايراد به المصدر لان الظروف لاتتعلق باسماء الاعيان فلا يقال غلامك يوم الجمعة والتقدير ان عدة الشهور عندالله اثناعشر شهرا فى كتاب الله اى فى حكمه للواقع يوم خلق السموات والارض وقوله منها اربعة حرم يجوز ان يكون حالا من الضمير فى الاستقرار وان يكون مستأنفا ومعنى كونها حرما ان المعصية فيها اشد عقابا والطاعة فيها اشد ثوابا والعرب كانوا يعظمونها جدا حتى لولقى الرجل قاتل ابيه اوابنه لم يتعرض له واعلم ان السنة عند العرب عبارة عن اثناعشر شهرا من الشهور القمرية وعند سائر الطوائف عبارة عن المدة التى تدور الشمس فيها دورة تامة والسنة القمرية اقل من السنة الشمسية بمقدار معلوم وبسبب ذلك النقصان تنتقل الشهور القمرية من فصل الى فصل فيكون الحج واقعا فى الشتاء مرة وفى الصيف اخرى وكان يشق الامر عليهم بسبب هذا الانتقال وايضا اذا ارادوا التجارة فربما كان ذلك الوقت غير موافق لحضور اسباب التجارات من الاطراف فكان يشق عليهم تحمل اسباب

وقوله (يوم خلق السموات والارض) متعلق بما فيه من معنى الثبوت أو بالكتاب ان جعل مصدراً والمعنى ان هذا امر ثابت فى نفس الامر منذ خلق الله الاجرام والازمنة (منها اربعة حُرُم) واحد فَرْدٌ وهو رجب وثلاثة سَرْدٌ ذو القِعْدة وذوالحجة والمحرم (ذلك الدين القيم) اى تحريم الاشهر الاربعة هوالدين القويم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما (فلا تظلموا فيهن انفسكم) بِهَتْكِ حُرْمتِها وارتكاب حرامها والجمهور على ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة وأوّلوا الظلم بارتكاب المعاصى فيهن فانه اعظم وزراً كارتكابها فى الحَرَم وحالِ الاِحْرام وعن عطاء انه لا يحل للناس ان يغزُوا فى الحرم اوفى الاشهر الحُرُم الا ان يُقاتَلوا و يؤيد الاول ماروى انه عليه السلام حاصر الطائف وغزا هوازن بحنين

فى شوال وذى القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) جميعا وهى مصدر كَفَّ عن الشئ فان الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال (واعلموا ان الله مع المتقين) بشارةٌ وضمانٌ لهم بالنصرة بسبب تقواهم (انما النسئُ) اى تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر كانوا اذا جاءهم شهر حرام وهم محاربون احلوه وحرّموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد وعن نافع برواية ورش انما النسيُّ بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ النَّسْيُ بحذفها والنَّسْئُ والنَّسَاء وثلاثتها مصادر نسأه اذا أخره (زيادة فى الكفر) لانه تحريم ما احله الله وتحليل ما حرمه الله فهو كفر آخر ضموه الى كفرهم (يُضَلُّ به الذين كفروا) ضلالا زائدا وقرأ حمزة والكسائى وحفص يُضَلّ على البناء للمفعول وعن يعقوب يُضِل على ان الفعل لله تعالى (يحلونه عاما) يحلون النَّسئ من الاشهر الحرم سنة ويحرّمون مكانه شهرا آخر (ويحرّمونه عاماً) فيتركونه على حرمته قيل اول من احدث ذلك جُنادة بن عوف الكنانى كان يقوم على جمل فى الموسم فينادى ان آلهتكم قد احلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادى فى القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه والجملتان تفسير للضلال او حال (ليُواطئوا عدة ما حرم الله) اى ليوافقوا عدة الاربعة المحرمة واللام متعلقة بيحرّمونه او بما دل عليه مجموع الفعلين (فيحِلوا ما حرّم الله) بمواطأة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت (زُيِّن لهم سوء اعمالهم) وقرئ على البناء للفاعل وهو الله تعالى والمعنى خذلهم وأضلهم حتى حسبوا قبيح اعمالهم حَسَناً (والله لا يهدى القوم الكافرين) هداية موصلة الى الاهتداء (يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثّاقلتم) تباطأتم وقرئ تثاقلتم على الاصل وأثّاقلتم على الاستفهام للتوبيخ (الى الارض) متعلق به كأنه ضمن معنى الاخلاد والميل فعُدّى بالى وكان ذلك فى غزوة تبوك أُمروا بها بعد رجوعهم من الطائف فى وقت عُسرة وقيظ مع بُعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم (أرضيتم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (فما متاع الحياة الدنيا) فالتمتع بها (فى الآخرة) فى جنب الآخرة (الا قليل) مستحقر (ان لا تنفروا) اِن لا تنفروا الى ما استُنفرتم اليه (يعذبكم عذابا اليما) بالاهلاك بسبب فظيع كقحط وظهور عدو (ويستبدل قوما غيركم) ويستبدل بكم آخرين مطيعين كأهل اليمن وابناء فارس (ولا تضروه شيأ) اى لا يقدح تثاقلكم فى نصرة دينه شيأ فانه الغنى عن كل شئ وفى كل امر وقيل الضمير للرسول عليه الصلاة والسلام اى ولا تضروه فان الله وعده بالعصمة والنصرة ووعده حق (والله على كل شئ قدير) فيقدر على التبديل وتغيير الاسباب والنصرة بلا مدد كما قال تعالى (الا تنصروه فقد نصره الله) اى ان لم تنصروه فينصره الله كما نصره (اذ اخرجه الذين كفروا ثانى اثنين) ولم يكن معه الارجل واحد فحذف الجزاء واقيم ما هو كالدليل عليه مقامه او ان لم تنصروه فقد اوجب الله له النصرة حتى نصره فى مثل ذلك الوقت فلن يخذله فى غيره

تجارتهم بهذا السبب فلهذا السبب اقدموا على الكبيسة واعتبروا حال السنة الشمسية وعند ذلك بقى زمان الحج مختصا بوقت واحد معين موافق لمصالحهم كمصلحتهم المتعلقة بالدنيا وانتفعوا بتجاراتهم ومصالح معاشهم وحصل لهم بسبب الكبيسة امران احدهما انهم كانوا يجعلون بعض السنين ثلاثة عشر شهرا بسبب اجتماع تلك الزيادات والثانى انه كان ينتقل الحج من بعض الشهور العربية الى غيره وكان الحج يقع فى بعض السنين فى ذى الحجة وفى بعضها فى صفر وهكذا على الدور حتى ينتهى بعد مدة مخصوصة مرة اخرى الى ذى الحجة وكل من الزيادة فى عدد الشهر والسنة تأخير للحرمة الحاصلة لشهر الى شهر وبناء امر العبادات على السنة الشمسية وان كان موافقا لرعاية مصالح الدنيا الا انه مخالف لحكم الله تعالى وموجب لتغيير تكاليفه فانه تعالى امرهم من زمان ابراهيم واسمعيل عليهما الصلاة والسلام ببناء الامر على رعاية السنة القمرية وهم تركوا امر الله فى رعاية السنة القمرية واعتبروا السنة الشمسية رعاية مصالح دنياهم فلذلك استوجبوا الذم الواقع فى هذه الآية (**قوله** وقع موقع الحال) امامن الفاعل اومن المفعول اى قاتلوهم مجتمعين انتم اواياهم (**قوله** حتى رفضوا خصوص الاشهر) لانهم كانوا اصحاب حروب وغارات فربما كان يشق عليهم ان يمكثوا ثلاثة اشهر متوالية لا يغزون فيها فكانوا يؤخرون تحريم المحرم الى صفر فيحرمونه ويستحلون المحرم فيمكثون بذلك زمانا ثم يرون التحريم الى المحرم ولا يفعلون ذلك فى ذى الحجة الا اذا اجتمعت العرب للموسم فينادى مناد ان أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر فيتغير شهر الحج ايضا ولما فتح الله تعالى مكة سنة ثمان من الهجرة وقف النبى بعرفة وقال يا ايها الناس ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض فلا شهر ينسأ ولا عدة تخطأ وان الحج فى ذى الحجة الى يوم القيامة (**قوله** واعتبروا مجرد العدد) بأن قالوا الاشهر الحرم اربعة وقد حرمنا اربعة اشهر وتركوا حرمة خصوص الشهور رعاية احد الواجبين قرأ الجمهور انما النسئ بالهمزة بعد الياء وهو مصدر على فعيل من انسأ بمعنى أخر كالنذير من انذر والنكير من انكر اومن نسأه اى أخره فهو منسوء ويرد عليه انه كيف يجوز ان يخبر عن النسئ بمعنى المؤخر بأنه زيادة والمؤخر وهو الشهر لا يكون زيادة فى الكفر واجيب بانه على حذف مضاف اما من الاول والتقدير انما زيادة النسئ واما من الثانى اى انما النسئ ذو زيادة فى الكفر (**قوله** والنسئ) اى بسكون السين قبل الهمزة والنساء بالمد مصدر نسأت الشئ نسأ أى أخرته وكذا انسأته كفعلت وافعلت بمعنى ونسأت عنه دينه اذا أخرته نساء بالمد كذا فى الصحاح (**قوله** وقرأ حمزة والكسائى وحفص يضل) اى بضم الياء وفتح الضاد والمضل هو الله تعالى حقيقة والشيطان بتسويله وقرأ باقى السبعة يضل بفتح الياء وكسر الضاد ويحسن اسناد الضلال الى الذين كفروا سواء اضلوا غيرهم ام لا (**قوله** يحلون النسئ من الاشهر) اشار به الى قول من قال ان النسئ فعيل بمعنى مفعول (**قوله** اى ليوافقوا) يعنى ان المواطأة عبارة عن الموافقة والاجتماع يقال تواطأوا على كذا أى اجتمعوا عليه كان كل واحد يطأ حيث يطأ الآخر (**قوله** واللام متعلقة بيحرمونه) وهو مقتضى مذهب البصريين فانهم يعملون الثانى من المتنازعين لقربه ومذهب الكوفيين يقتضى ان تكون متعلقة بيحلونه لانهم يعملون الاول لسبقه ومعنى موافقتهم العدة انهم لا يحلون شهرا من الحرام الا حرموا مكانه شهرا من الحلال ولا يحرمون شهرا من الحلال الا احلوا مكانه شهرا من الحرام ويقولون الاشهر الحرم اربعة وقد حرمنا اربعة اشهر فيتوافقون على رعاية نفس العدد ويلغون حرمة خصوص ما حرمه الله من الاشهر وهو قوله تعالى فيحلوا ما حرم الله (**قوله** وقرئ تثاقلتم على الاصل) واثاقلتم ادغمت تاء التفاعل فيما بعدها فاحتيج الى همزة الوصل للابتداء لما ذكر الله تعالى فضائح الكفار عاد الى الترغيب فى مقاتلتهم ومعاتبة المؤمنين حيث قيل لهم وقاتلوا المشركين كافة وانه عليه الصلاة والسلام لما امر بجهاد الروم وامرهم ان يتأهبوا لذلك شق عليهم الخروج وتثاقلوا لكون الناس والبلاد فى جدب وعسرة وشدة حر وطابت ثمار المدينة وظلالها حينئذ وقوله تعالى ما لكم استفهام بمعنى التوبيخ وقوله انفروا فى سبيل الله اى اخرجوا الى الغزو ويقال نفر القوم ينفرون نفرا ونفيرا اذا خرجوا الى مكان لامر واجب الخروج والقوم الذين يخرجون يقال لهم النفير (**قوله** ضمن معنى الاخلاد) اى تثاقلتم مائلين الى ارضكم والاقامة فيها لبلوغ ثمارها وطيب ظلالها وتعب الخروج للغزو وشدة الحرارة وكثرة العدو والشقة السفر البعيد والمسافة التى تقطع بمشقة (**قوله** وقيل الضمير للرسول عليه الصلاة والسلام) ولا يخفى انه على الاول كان لله تعالى (**قوله** فحذف الجزاء) لان قوله فقد نصره الله لوقوع مضمونه قبل وقوع مضمون الشرط لا يصلح جزاء مترتبا على وقوع الشرط فى المستقبل وكونه كالدليل على ما هو الجزاء حقيقة من

حيث انه تعالى لما نصره وقواه حال كونه لم يكن معه الارجل واحد ظهر انه سينصره و يظهر دينه اليوم وان تثاقل من استنفره من الموصوفين لاتضاح امر نبوته وحقية دينه وكثرة اتباعه عدد اوعددا فالمذكور بمنزلة القياس الجلى كأنه قيل ان لا تنصروه فقد نصره الله فيما مضى وهو اضعف حالا واقل رجالا فكذا ينصره فى المستقبل فان النصرة الماضية بمنزلة الدليل لنصرته الآتية والوجه الثانى قريب من الاول لاشتراكهما فى حمل الكلام على حذف الجواب وكون المذكور بمنزلة القياس الجلى فكأنه استدل على النصرة الموعودة الواقعة فى زمان القوة والكثرة بالنصرة الماضية الواقعة فى زمان الضعف والقلة ولاشك ان الموعودة اولى من السابقة وعلى الثانى بمنزلة الاستصحاب المعلوم للمخاطبين فكأنه استدل على النصرة الموعودة بعلم المخاطبين بانه من المنصورين وقد لتحقيق علمهم وذكر الزمان لتذكيرهم نصره اياه كأنهم يشاهدونه فالمعنى ان لا تنصروه فقد عرفتم انه من المنصورين لا من المخذولين فالله تعالى ينصره فى المستقبل بناء على ما كان (**قوله** واسناد الاخراج الى الكفرة) مع ان المسند اليهم ليس الا الهم باخراجه اوقتله وهو عليه الصلاة والسلام انما خرج باذن الله تعالى لا باخراج الكفرة اياه (**قوله** ونصبه على الحال) فانه فى موضع النصب سواء قرئ بفتح الياء على اللغة المشهورة او باسكانها على لغة من يقول رأيت رامى القوم بحذف حركة الياء تشبيها لها بالالف فى نحو رأيت عصا القوم ومعنى ثانى اثنين احد اثنين فانه اذا حضر اثنان فى موضع يكون كل واحد منهما ثانيا للآخر فيقال فلان ثانى اثنين و يراد انه احدهما ليس معهما ثالث فمعنى الآية فقد نصره الله احد اثنين اى نصره منفردا الا عن ابى بكر رضى الله عنه وكفى بهذا دليلا على فضل ابى بكر رضى الله عنه على سائر الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين حيث استخلصه رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه فى مثل تلك الحالة قال حسان بن ثابت رضى الله عنه فى حقه

وثانى اثنين فى الغار المنيف لقد * طاف العدو به اذ صاعد الجبلا

وكان فى مثل تلك الحال صاحبه * دون الخلائق لم يعدل به بدلا

وقصة الهجرة ان قريشا ومن بمكة من المشركين لما اجتمعوا فى دار الندوة وتعاهدوا على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم امره الله ان يخرج هو وابو بكر الى الغار ثم يتوجه الى المدينة فخرج هو و ابو بكر اول الليل الى الغار وامر عليا ان يضطجع على فراشه ليمنعهم سواد على من طلبه حتى يبلغ هو وصاحبه الى ما امر الله ان يبلغا قالت عائشة رضى الله عنها فبينما نحن يوما جلوس فى بيت ابى بكر وقت الظهيرة اذ قال قائل لابى بكر هذا رسول الله عليه الصلاة والسلام جاء متقنعا فاستأذن علينا وليس من عادته ان يأتينا فى مثل تلك الساعة فأذن له فدخل فقال لابى بكر أخرج من عندك فقال ابو بكر انما هم اهلك بأبى انت وامى يارسول الله قال فانى قد اذن لى فى الخروج فقال ابو بكر فالصحبة بأبى انت وامى يارسول الله قال نعم قال فخذ احدى راحلتى هاتين فقال عليه الصلاة والسلام بالثمن وكان اشتراهما بثمانمائة فاخذ رسول الله عليه الصلاة والسلام القصوى وكانت عنده يغزو عليها المغازى و يحج عليها حتى ماتت فى خلافة ابى بكر رضى الله تعالى عنه قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فجهزناهما باخف الجهاز وصنعنا لهما سفرة من جراب فوضعنا فيها شيئا من اللحم والخبز فخرج عليه الصلاة والسلام الا من بيته وانتهى الى بيت ابى بكر فخرجا معا وكان ابو بكر استأجر عبد الله بن اريقط ودفع اليه الراحلتين وواعده ان يعاودهما بعد ثلاث ليال وذهبا حتى وصلا الى الغار فدخل ابو بكر الغار يلتمس ما فى الغار فقال له عليه الصلاة والسلام مالك فقال ابو بكر بابى انت وامى انه مأوى السباع والهوام فان كان فيه شئ كان بى لابك وكان فى الغار حجر فوضع عقبه فيه لئلا يخرج ما يؤذى الرسول فمكثا فيه ثلاث ليال واتى عبد الله بالراحلتين اليهما صباح الليلة الثالثة (**قوله** هى العليا) يجوز ان تكون هى مبتدأ ثانيا والعليا خبره والجملة خبر الاول و يجوز ان تكون هى فصلا والخبر العليا (**قوله** قال ابن ام مكتوم له عليه الصلاة والسلام أعلى ان انفر قال نعم) روى انه عليه الصلاة والسلام قال فى جوابه ما انت الا خفيف أو ثقيل يعنى انه تعالى استنفر الخفيف والثقيل فيجب على كل واحد منهما فلما اجاب عليه الصلاة والسلام ابن ام مكتوم ذهب الى اهله فتقلد بسلاحه ووقف بين يديه فنزل قوله تعالى ليس على الاعمى حرج وقيل انه منسوخ بقوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا كافة فان ظاهر الآية يوجب النفر على المؤمنين كافة قال مجاهد رضى الله تعالى عنه ان ابا ايوب شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف عن الغزوات مع المسلمين و يقول قال الله تعالى انفروا خفافا وثقالا ولا يخلو أحد من كونه

واسناد الاخراج الى الكفرة لان همهم باخراجه او قتله تسبب لاذن الله له بالخروج وقرئ ثانى اثنين بالسكون على لغة من يجرى المنقوص مجرى المقصور فى الاعراب ونصبه على الحال (اذ هما فى الغار) بدل من اذ أخرجه بدل البعض اذ المراد به زمان متسع والغار ثقب فى أعلى ثور وهو جبل فى يمنى مكة على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا (اذ يقول) بدل ثان اوظرف لثانى (لصاحبه) وهو ابو بكر رضى الله تعالى عنه (لاتحزن ان الله معنا) بالعصمة والمعونة روى ان المشركين طلعوا فوق الغار فأشفق ابو بكر رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماهم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وقيل لما دخلا الغار بعث الله حمامتين فباضتا فى اسفله والعنكبوت فنسجت عليه (فأنزل الله سكينته) أمنته التى تسكن عندها القلوب (عليه) على النبى اوعلى صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعجا (وايده بجنود لم تروها) يعنى الملائكة انزلهم ليحرسوه فى الغار اوليعينوه على العدو يوم بدر والاحزاب وحنين فتكون الجملة معطوفة على قوله نصره الله (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يعنى الشرك اودعوة الكفر (وكلمة الله هى العليا) يعنى التوحيد اودعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك بتخليص الرسول صلى الله عليه وسلم من ايدى الكفار الى المدينة فانه المبدأ له او بتأييده اياه بالملائكة فى هذه المواطن او بحفظه ونصره له حيث حضر وقرأ يعقوب كلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع ابلغ لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية فى نفسها وان فاق غيرها فلا ثبات لتفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل (والله عزيز حكيم) فى امره وتدبيره (انفروا خفافا) لنشاطكم له (وثقالا) عنه لمشقته عليكم اولقلة عيالكم ولكثرتها اوركبانا ومشاة اوخفافا وثقالا من السلاح اوصحاحا ومراضا ولذلك لما قال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلى ان أنفر قال نعم حتى نزل ليس على الاعمى حرج

(وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله) بما امكن لكم منهما كليهما اواحدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (ان كنتم تعلمون) الخير علتم انه خير اوان كنتم تعلمون انه خير اذاخبار الله به صدق فبادروا اليه (لوكان عرضا) اى لو كان مادعوا اليه نفعادنيويا (قريبا) سهل المأخذ (وسفرا قاصدا) متوسطا (لاتبعوك) لوافقوك (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة التى تقطع بمشقة وقرئ بكسر العين والشين (وسيحلفون بالله) اى المتخلفون اذا رجعت من تبوك معتذرين (لواستطعنا) يقولون لوكان لنا استطاعة العدة أوالبدن وقرئ لواستطعنا بضم الواو تشبيها لها بواو الضمير فى قوله اشتروا الضلالة (لخرجنا معكم) سادمسد جوابى القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه (يهلكون انفسهم) بايقاعها فى العذاب وهو بدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب ايقاع للنفس فى الهلاك اوحال من فاعله (والله يعلم انهم لكاذبون)فى ذلك لانهم كانوا مستطيعين الخروج (عفاالله عنك) كناية عن خطئه فى الاذن فان العفو من روادفه (لم اذنت لهم) بيان لماكنى عنه بالعفو ومعاتبة عليه والمعنى لأى شئ اذنت لهم فى القعود حين استأذنوك واعتلوا باكاذيب وهلا توقفت (حتى يتبين لك الذين صدقوا)فى الاعتذار (وتعلم الكاذبين) فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما اخذه للفدآء واذنه للمنافقين فعاتبه الله عليهما (لايستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا باموالهم وانفسهم) اى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك فى ان يجاهدوا فان الخلص منهم يبادرون اليه ولا يوقفونه على الاذن فيه فضلا ان يستأذنوا فى التخلف عنه اوأن يستأذنوك فى التخلف كراهة ان يجاهدوا (والله عليم بالمتقين)شهادة لهم بالتقوى وعدة لهم بالثواب (انما يستأذنك)فى التخلف (الذين لايؤمنون بالله واليوم الآخر) تخصيص الايمان بالله واليوم الآخر فى الموضعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والوازع عنه الايمان وعدم الايمان بهما (وارتابت قلوبهم فهم فى ريبهم يترددون) يتحيرون (ولواراد وا الخروج لاعدوا له)للخروج (عدة)اهبة وقرئ عده بحذف التاء عند الاضافة كقوله

خفيفا اوثقيلا (**قوله** خيرلكم من تركه) فان قيل مامعنى كون الجهاد خيرامن تركه والحال انه لاخيرفى تركه اجيب بان معناه ان مايستفاد بالجهاد من ثواب الآخرة خيرمما يستفيده القاعد عنه من الراحة وسعة العيش والتنعم بهما (**قوله** اى لوكان مادعوااليه نفعادنيويا) إشارة الى ان اسم كان محذوف لدلالة ماتقدم وهوالجهاد. وان العرض وهوماعرض لك من منافع الدنيا عرض حاضر ياكل منه البروالفاجر لما بالغ فى ترغيب المؤمنين فى الجهاد عاد الى تقرير كونهم متثاقلين مائلين الى الاقامة بأرضهم وبين ان المدعواليه لوكان عرضاقريبا وسفراسهلا لاتبعوك سمى المتوسط بين طرفى الافراط والتفريط قاصدا بمعنى ذى قصد كقولهم تامر ولابن من حيث انه يقصده كل احد (**قوله** سادمسد جوابى القسم والشرط) فانهما اذا اجتمعا وتقدم القسم على الشرط يجعل المذكور بعدهما جوابا للقسم ويحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه (**قوله** تعالى لم ولهم) كل واحد متعلق بأذنت وجازذلك لان معنى اللامين يختلف فالاولى للتعليل والثانية للتبليغ ومتعلق الاذن محذوف اى لم اذنت لهم فى القعود حذف لدلالة ماسبق من اعتذارهم عن تخلفهم عنه عليه الصلاة والسلام ثم ان قوله عفاالله عنك لم اذنت لهم يدل على ان ذلك التخلف كان باذن الرسول عليه الصلاة والسلام فجعل المصنف ذلك الاذن منه خطأ بناء على ان الاستفهام فى قوله لم اذنت لهم للانكار ويكون العفو كناية عن الخطأ وهذا الخطأ ليس من قبيل الذنب بل هومن قبيل ترك الاولى بناء على انه خطأ فى الاجتهاد فانه عليه الصلاة والسلام اجتهد فى تلك الواقعة وغاية مافى الباب انه لم يصب فى اجتهاده والمجتهد اذا اخطا فله اجر فان العلماء قد احتجوا بهذه الآية على انه عليه الصلاة والسلام قد يحكم بالاجتهاد فى بعض وقائع وبدخوله عليه الصلاة والسلام تحت قوله تعالى فاعتبروا يااولى الابصار وهوعليه الصلاة والسلام سيد اولى الابصار فكان مأمورا بالاعتبار ايضا نقل الامام عن قتادة وعمرو بن ميمون اثنان فعلهما الرسول عليه الصلاة والسلام لم يؤمر فيهما بشئ اذنه للمنافقين واخذه الفدآء من الاسارى فعاتبه الله عليهما كما تسمعون وعن سفيان بن عيينة انه قال انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ان يعبر بالذنب ثم قال قوله تعالى عفاالله عنك لايستدعى سابقة الذنب فانه يجوز ان يقال انه تعالى قال ذلك للمبالغة فى تعظيم رسوله وتوقيره بافتتاح الكلام بالدعاء له كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظما عنده عفاالله عنك ماصنعت فى امرى ورضى عنك ماجوابك عن كلامى وغرضه من هذا الكلام التعظيم والتبجيل قال على ابن الجهم يخاطب المتوكل وقد امر بنفيه

عفا الله عنك ألا حرمة * تجود بفضلك يا ابن الندا
ألم تر عبدا عدا طوره * ومولى عفا ورشدا هدى
أقلنى اقالك من لم يزل * يقيك ويصرف عنك الردى

ولوسلمنا ان قوله عفاالله عنك يستدعى سابقة الذنب لكن لانسلم ان قوله لم اذنت لهم مقول على سبيل الانكار عليه لانه عليه الصلاة والسلام لايخلو اماان يكون صدر عنه ذنب فى هذه الواقعة اولم يصدر عنه ذنب فعلى كل تقدير يمتنع ان يكون قوله تعالى لم اذنت لهم انكارا عليه اما على التقدير الاول فلانه اذا لم يصدر عنه ذنب فكيف يتوجه عليه الانكار واما على التقدير الثانى فلان قوله عفاالله عنك يدل على حصول العفو عنه وبعد حصول العفو يستحيل ان يتوجه الانكار عليه فظهر بطلان من احتج بهذه الآية على صدور الذنب عنه عليه الصلاة والسلام من وجهين الاول ان العفو يستدعى سابقة الذنب والثانى ان الاستفهام الانكارى فى لم اذنت لهم يدل على ان ذلك الاذن كان معصية وذنبا بل الآية محمولة على انه تعالى عاتب نبيه على ترك الاولى والاكمل وعن قتادة انه تعالى عاتبه فى هذه الآية كما تسمعون ثم رخص له فى سورة النور حيث قال فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم (**قوله** اى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك فى ان يجاهدوا) حمل الكلام على نفى الاستمرار والاعتياد بناء على حمل لفظ المضارع على الاستمرار كما فى قولهم فلان يقرى الضيف ويحمى الحريم فلما دخله النفى دل الكلام على نفى الاستمرار وان يكون عادتهم الاستئذان وان وقع ذلك منهم نادرا وجعل قوله تعالى ان يجاهدوا فى موضع الجر بان كان اصله فى ان يجاهدوا فحذف الجار واوصل الفعل ثم اشار الى احتمال آخر وهوان يكون متعلق الاستئذان محذوفا ويكون قوله يجاهدوا فى موضع النصب على انه مفعول من اجله والمعنى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك كراهة ان يجاهدوا (**قوله** وقرئ عده بحذف التاء عند الاضافة) كما حذفت من لفظ عدة

واخلفوك عِدَ الامر الذي وعدوا * وعِدّه بكسر العين باضافة و بغيرها (ولكن كره الله انبعاثهم) استدراك عن مفهوم قوله ولوارادوا الخروج كأنه قال ماخرجوا ولكن تثبطوا لانه تعالى كره انبعاثهم اى نهوضهم للخروج (فثبطهم) فحبسهم بالجبن والكسل (وقيل اقعدوا مع القاعدين)تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج فى قلوبهم اووسوسة الشيطان بالامر بالقعود او حكاية قول بعضهم لبعض او اذن الرسول عليه السلام لهم والقاعدين يحتمل المعذورين وغيرهم وعلى الوجهين لايخلو عن ذم (لوخرجوا فيكم مازادوكم)بخروجهم شيئا (الاخبالا) فسادا وشرا ولا يستلزم ذلك ان يكون لهم خبال حتى لوخرجوا زادوه لان الزيادة باعتبار أعم العام الذى وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعا وليس كذلك لانه لايكون مفرغا (ولأوضعوا خلالكم) ولأسرعوا ركائبهم بينكم بالنميمة والتضريبة اوالهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعا اذا اسرع (يبغونكم الفتنة) يريدون ان يفتنوكم بايقاع الخلاف فيما بينكم اوالرعب فى قلوبكم والجملة حال من الضمير فى أوضعوا (وفيكم سماعون لهم)ضعفة يسمعون قولهم و يطيعونهم اونمامون يسمعون حديثكم للنقل اليهم (والله عليم بالظالمين) فيعلم ضمائرهم وما يتأتى منهم (لقد ابتغوا الفتنة)تشتيت امرك وتفريق اصحابك (من قبل)يعنى يوم احد فان ابن ابى واصحابه كما تخلفوا عن تبوك بعد ما خرجوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم الى ذى جدة اسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم احد (وقلبوا لك الامور) ودبروا لك المكايد والحيل ودوروا الآراء فى ابطال امرك (حتى جاء الحق)النصر والتأييد الالهى (وظهر امر الله)وعلا دينه (وهم كارهون)اى على رغم منهم والآيتان لتسلية الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على تخلفهم وبيان ماثبطهم الله لاجله وكره انبعاثهم له وهتك أستارهم وكشف أسرارهم وازاحة اعتذارهم تداركا لمافوت الرسول عليه الصلاة والسلام بالمبادرة الى الاذن ولذلك عوتب عليه (ومنهم من يقول ائذن لى) فى القعود (ولا تفتنى) ولا توقعنى فى الفتنة اى العصيان والمخالفة بان لاتأذن لى وفيه اشعار بانه لا محالة متخلف أذن له اولم يأذن اوفى الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذلا كافل لهم بعدى اوفى الفتنة بنساء الروم لماروى ان جد بن قيس قال قدعلمت الانصار أنى مولع بالنساء فلاتفتنى ببنات اصفر ولكنى أعينك بمالى فاتركنى (الافى الفتنة سقطوا)اى ان الفتنة هى التى سقطوا فيها وهى فتنة التخلف اوظهور النفاق لاما احترزوا عنه (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) جامعة لهم يوم القيامة اوالآن لاحاطة اسبابها بهم (ان تصبك)فى بعض غزواتك (حسنة) ظفروغنيمة (تسؤهم)لفرط حسدهم (وان تصبك)فى بعضها (مصيبة) كسر أوشدة كما اصاب يوم احد (يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل) تحجوا بانصرا فهم واستحمدوا رأيهم فى التخلف (ويتولوا) عن محدثهم بذلك ومجمعهم له اوعن الرسول صلى الله عليه وسلم وهم (فرحون) مسرورون (قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا) الا ما اختصنا باثباته وايجابه من النصرة اوالشهادة اوما كتب لاجلنا فى اللوح المحفوظ ولا يتغير بموافقتكم ولا بمخالفتكم وقرئ هل يصيبنا

فى قوله واخلفوك عدالامر الذى وعدوا * اصله عدة الامر فانهم يحذفون التاء لاجل الاضافة كما يحذفون التنوين ومنه قوله تعالى واقام الصلاة وقرأ الجمهور عدة بضم العين وتاء التأنيث وهى الزاد والراحلة وجميع مايحتاج اليه المسافر والمعنى عدته فلما تركت الاضافة نونت الكلمة (**قوله** استدراك عن مفهوم قوله ولوارادوا الخروج)جواب عما يقال من حق حرف الاستدراك ان يتوسط بين كلامين متغايرين نفيا واثباتا بينهما نوع تقابل ولا تقابل ههنا بين الطرفين لان قوله تعالى ولوارادوا الخروج لأعدوا له معناه انهم لم يريدوا الخروج فلم يستعدوا له وقوله ولكن كره الله انبعاثهم معناه لكن لم يرد انبعاثهم فكيف استدرك على نفى ارادتهم الانبعاث بنفى ارادة الله تعالى انبعاثهم ولا تقابل بينهما بوجه ما وتقرير الجواب ان قوله تعالى ولوارادوا الخروج وان كان معناه نفى ارادتهم لكنه يستلزم خروجهم وقوله كره الله انبعاثهم يستلزم تثبيطهم عن الخروج فيؤول الى معنى لم يخرجوا ولكن تثبطوا عن الخروج وهو كلام منتظم لانه استدراك على نفى الشئ باثبات ضده كما يستدرك على نفى الاحسان باثبات الاساءة والتثبيط صرف الانسان عن الفعل الذى يهم به (**قوله** تمثيل) لما كان الظاهر ان يكون القائل هو الله تعالى و يكون العدول الى بناء المفعول لتعظيم الفاعل وظاهر انه لم يأمرهم بالقعود حمل الكلام على التمثيل (**قوله** ولاجل هذا التوهم) اى توهم ان الاستثناء المتصل يستلزم ان يكون فى اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام خبال وفساد جعل الاستثناء منقطعا والمعنى مازادوكم قوة ولا شدة ولكن خبالا وفى التيسير وليس معنى قوله مازادوكم الا خبالا انهم كانوا فى فساد والمنافقون زادوا فى فسادهم ولكن معناه لوخرجوا فيكم اى فيما بينكم مازادوكم قوة لكن اوقعوا فسادا بالتجبين وتهويل امر الكفار والتردد فى الرأى وتزيين امر لفريق وتقبيحه عند فريق آخر ليختلفوا فتفترق كلمتهم ولا ينتظم امرهم انتهى وليس الاستثناء هنا منقطعا لان المستثنى منه فيه غير مذكور واذا لم يذكر وقع الاستثناء من اعم العام الذى هو الشئ لان زاد يتعدى الى اثنين فيكون الاستثناء متصلا لان الخبال بعض من اعم العام (**قوله** ولاسرعوا ركائبهم بينكم) يعنى ان الايضاع حمل الراكب مركبه على الاسراع يقال وضع البعير وضعا اذا اسرع واوضعته انا ولا يجوز ان يقال اوضع الرجل اذا سار بنفسه سيرا حثيثا فيكون مفعول اوضعوا فى الآية محذوفا اى ركائبهم والخلال جمع خلل وهو الفرجة بين الشيئين والمراد من الآية السعى بينهم بالقاء ما يهيج العداوة كالنميمة والتضريبة وهو الاغراء (**قوله تعالى** يبغونكم) فى محل النصب على انه حال من فاعل اوضعوا اى حال كونهم باغين اى طاغين اوطالبين الفتنة لكم ومعنى الفتنة ههنا افتراق الكلمة (**قوله تعالى** وفيكم سماعون لهم) يجوز ان يكون حالا من مفعول يبغونكم اومن فاعله وجاز الامران لان فى الجملة ضميريهما و يجوز ان يكون مستأنفا والمعنى ان فيكم من يسمع لهم و يصدق لقولهم و يجوز ان يكون المعنى فيكم جواسيس منهم يسمعون لهم الاخبار منكم فاللام على الاول للتقوية لكون العامل فرعا وعلى الثانى للتعليل اى لاجلهم (**قوله** يعنى يوم احد) فان ابن ابى انصرف يوم احد مع اصحابه وهم ثلاثمائة وبقى النبى صلى الله عليه وسلم مع خلص المؤمنين وهم سبعمائة وكذا ابتغوا الفتنة فى حرب الخندق حيث قالوا يا اهل يثرب لامقام لكم فارجعوا وفى ليلة وقف اثنا عشر رجلا من المنافقين على ثنية الوداع ليلة العقبة ليفتكوا به صلى الله عليه وسلم فاخبره الله تعالى بذلك وسلمه منهم فكان شأنهم تجبين المؤمنين عن لقاء العدو وتهويل الامر عليهم فى الغزوات والفتك ان يأتى الرجل صاحبه وهو غافل حتى يشد عليه فيقتله وفى الحديث قيد الايمان الفتك اى لايفتك مؤمن (**قوله** ودبروا المكايد) يعنى ان المراد بتقليب الامر تصريفه وترديده لاجل التدبر والتأمل فيه (**قوله** لماروى ان جد بن قيس) روى انه صلى الله عليه وسلم لما تجهز لغزوة تبوك قال يا أباوهب هل لك فى جلاد الاصفر يعنى الروم تتخذ منهم سرارى فوصفهن الخ فقال جد ائذن لى فى القعود ولا تفتنى بنساء الروم فانه قد علمت الانصار انى رجل مفرط فى التعلق بالنساء فاخشى ان افتتن ببنات الاصفر اى لا اصبر عنهن فاوقعهن قبل القسمة فاقع فى الفتنة وفى الاثم اوفأشتغل بهن فيشغلنى ذلك عن طلب المعاش وعن الخروج للجهاد اى ذلك عذرى ولم يقبل الله تعالى عذره وبين انه قد وقع فى الفتنة بمخالفة النبى صلى الله عليه وسلم قال ابو العالية كان الاصفر رجلا من الحبشة ملك الروم فولدله بنات لعس لم ير مثلهن واللعس جمع لعساء وهى المرأة التى لون الشفة منها يضرب الى السواد قليلا وذلك يستملح غاية الملاحة (**قوله** وقرئ هل يصيبنا) من غير تشديد الياء وقرئ ايضا بكلمة هل بدل لن و بتشديد الياء على انه مضارع فيعل أصله يصيوبنا لما اجتمعت الواو والياء

وسبقت احداهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت فيها ولو كان مضارع فعل كان حقه ان يقال هل يصو بنا لانه من بنات الواو لقولهم الصواب وصاب السهم يصوب الجوهري صاب السهم يصوب صوبا اى قصد ولم يجر والقصد اتيان الشئ والجور الميل والعدول عن الطريق (قوله واشتقاقه) اى اشتقاق يصيبنا بالتشديد من الصواب وهو مقابل الخطأ لانه اى لان مدلوله وقوع الشئ فيما قصد به وان لا يخطأ فيه وقيل من الصوب وهو النزول وقوله تعالى قل لن يصيبنا جواب عن فرح المنافقين بما اصاب المؤمنين وقوله قل هل تربصون جواب ثان عنه وقوله أو بايدينا اى ان اظهرتم ما فى قلوبكم من الكفر والنفاق وقوله الا احدى الحسنيين مستثنى مفرغ فى محل النصب على انه مفعول تربصون وقوله فتربصوا وان كان صيغة امر الا ان المراد منه التهديد اى فانتظروا مواعيد الشيطان انا منتظرون مواعيد الله تعالى من اظهار دينه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يضمن الله تعالى لمن خرج فى سبيله لا يخرج الا ايمانا بالله وتصديقا برسوله ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذى خرج منه نائلا ما نال من اجر او غنيمة فدل هذا على ان احدى الحسنيين المغفرة او الجنة والاخرى احد الامرين على طريق منع الخلو وهو الاجر والغنيمة (قوله امر فى معنى الخبر) قال الفرآء والزجاج هذا لفظ امر ومعناه معنى الشرط اى ان انفقتم طائعين او كارهين لن يتقبل منكم انتهى صرف الامر عن اصل معناه لان قوله لن يتقبل منكم يأبى عن ابقائه على اصل معناه (قوله وفائدته) اى فائدة الخبر فى صورة الامر التأكيد والمبالغة فى بيان تساوى الامرين وعدم تفاوت الحال على كلا التقديرين ونحوه قول كثير عزة لعشيقته

أسيئى بنا او أحسنى لا ملالة * لحالى ولا ان يقلب المتاوب

فان فى صورة الامر تأكيدا لعدم تفاوت الحال كأنه يأمرها بذلك ليتحقق ثباته على العهد ويتبين غاية التبين وقوله ان يقلب المتاوب اى ان ينقض كأنه يقول لها امتحنى قوة محبتى لك وعامليني بالاساءة والاحسان وانظرى هل يتفاوت حالى معك مسيئة كنت او محسنة والاخبار المجرد لا يفيد هذه المبالغة وكذا فى الآية لو اكتفى بان يقال لن يتقبل منكم انفقتم طوعا او كرها لخلا الكلام عن الدلالة على المبالغة الحاصلة بايراد الكلام فى صورة الاخبار فانه فى قوة ان يقال انفقوا على اى حال اردتم ثم انظروا هل يتقبل منكم (قوله اى وما منعهم قبول نفقاتهم) الظاهر ان قبول مفعول ثان لمنع عدى اليه الفعل بنفسه او باسقاط حرف الجر اى ما منعهم من قبولها لان منع قد يتعدى الى مفعول ثان بنفسه فيقال منعت الشئ ومنعت فلانا حقه وقد يتعدى اليه بحرف الجر فيقال منعته من حقه ويحتمل ان يكون بدل اشتمال من الضمير المنصوب فى منعهم وفى فاعل منع وجهان اظهرهما انه قوله الا انهم كفروا اى ما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم والثانى انه ضمير الله تعالى اى وما منعهم الله ويكون الا انهم منصوبا على اسقاط حرف الجر اى الا انهم كفروا (قوله تعالى ولا يأتون الصلاة ولا ينفقون) معطوفان على قوله كفروا اى ما منعهم قبولها الا كفرهم وكسلهم فى اتيان الصلاة وكونهم كارهين للانفاق فان قلت كيف علل عدم قبول نفقاتهم بكراهتهم الانفاق مع ان المنافق لكونه فاقد الايمان الذى يبعث على النشاط فى اول العبادات يكون كسلان فى اتيان الصلاة ويكون كارها للانفاق قلت انما علل عدم قبول نفقاتهم ههنا بالكفر وحده كما اشار اليه المصنف بقوله وما بعده بيان وتقرير له لان المذكور بعده مجموع الامور الثلاثة فان قيل ظاهر الآية يدل على ان عدم القبول معلل بمجموع الامور الثلاثة وهو الكفر بالله ورسوله وعدم الاتيان بالصلاة الا على وجه الكسل وعدم الانفاق الا على سبيل الكراهة والحال ان الكفر سبب مستقل للمنع من القبول وعند حصول السبب المستقل لا يبقى لغيره أثر وكيف يمكن اسناد الحكم الى الفسق بالمعنى الاعم او الى الاسباب الباقية اجاب الامام عنه بقوله هذا الاشكال انما يتوجه على قول المعتزلة القائلين بان الكفر لكونه كفرا يؤثر فى هذا الحكم ولا يتوجه على اهل السنة لان هذه الاسباب عندهم عرضيات غير موجبة للثواب ولا للعقاب واجتماع العرضيات الكثيرة على الشئ الواحد جائز عندهم (قوله تعالى فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم الآية) لما قطع الله تعالى فى هذه الآية الاولى رجاء المنافقين عن جميع منافع الآخرة بين هنا ان الاشياء التى يظنونها من منافع الدنيا فانه تعالى جعلها اسبابا لتعذيبهم فى الدنيا والاعجاب هو السرور بالشئ مع نوع من الافتخار به ومع اعتقاد انه ليس لغيره ما يساويه ثم شاع استعماله فى السرور بما يتعجب منه مطلقا يقول لا يعجبك ما انعمنا عليهم من الاولاد والاموال فان العبد اذا كان مستدرجا كثر ماله وولده (قوله حصنا يلجأون اليه) يعنى ان ملجأ مفعل

وهل يُصَيِّبُنا وهو من فيعل لا من فَعّل لانه من بنات الواو لقولهم صاب السهمُ يصوب واشتقاقه من الصواب لانه وقوع الشئ فيما قُصد به وقيل من الصَّوب (هو مولانا) ناصِرُنا ومتولى امرنا (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره (قل هل تربَّصون بنا) تنتظرون بنا (الا احدى الحسنيين) الا احدى العاقبتين اللتين كل منهما حسنى العواقب النصرة والشهادة (ونحن نتربص بكم) ايضا احدى السوءَيَيْن (ان يُصيبكم الله بعذاب من عنده) بقارعة من السماء (او بايدينا) او بعذاب بايدينا وهو القتل على الكفر (فتربَّصوا) ما هو عاقبتنا (انا معكم متربصون) ما هو عاقبتكم (قل انفقوا طوعا او كرها لن يُتقبَّل منكم) أمرٌ فى معنى الخبر اى لن يقبل منكم نفقاتكم انفقتم طوعا او كرها وفائدته المبالغة فى تساوى الانفاقين فى عدم القبول كأنهم امروا بان يمتحنوا فينفقوا وينظروا هل يُتقبَّل منهم وهو جواب قول جد بن قيس واُعينُك بمالى ونفى التقبل يحتمل امرين ان لا يؤخذ منهم وان لا يثابوا عليه وقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) تعليل له على سبيل الاستئناف وما بعده بيان وتقرير له (وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله) اى وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرُهم وقرأ حمزة والكسائى ان يقبل بالياء لان تأنيث النفقات غير حقيقى وقرئ يَقبَل على ان الفعل لله (ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى) متثاقلين (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا (فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم) فان ذلك استدراج ووبال لهم كما قال (انما يُريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا) بسبب ما يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يرَون فيها من الشدائد والمصائب (وتزهق انفسهم وهم كافرون) فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر فى العاقبة فيكون ذلك استدراجا لهم واصل الزهوق الخروج بصعوبة (ويحلفون بالله انهم لمنكم) لمن جملة المسلمين (وما هم منكم) لكفر قلوبهم (ولكنهم قوم يفرقون) يخافون منكم ان تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية (لو يجدون ملجأ) حصنا يلجأون اليه

من لجأ اليه اى لاذبه والملجأ يصلح للمصدر والزمان والمكان والظاهر انه محمول هنا على المكان والمغارات جمع مغارة وهى مفعلة وهى الموضع الذى يغور الانسان فيه اى يستتر وكل شئ سترت فيه وغبت فهو مغارة لك والمدخل مفتعل من الدخول وهو بناء مبالغة فى هذا المعنى والاصل مدتخل فادغمت الدال فى تاء الافتعال كما فى ادان من الدين والمندخل اسم مفعول من تدخل وبناء التفعيل يجيئ متعديا اذا كان للاتخاذ نحو توسده اى اتخذه وسادة واما قرآءة مندخلا بالنون بعد الميم على انه اسم مفعول من اندخل ففيها اشكال لان باب الانفعال لازم لايتعدى فيكف بنى منه اسم المفعول الاان يجعل اسم مكان وترتيب هذه المعطوفات ترتيب بديع لانه ذكر اولا الامر الاعم وهو الملجأ من اى نوع كان ثم ذكر المغارات التى يختفى فيها فى اعلى الاماكن وهى الجبال ثم الاماكن التى يختفى فيها فى الاماكن السافلة من السروب التى عبر عنها بالمدخل والجموح النفور باسراع ومنه فرس جموح اذا لم يرده لجام اى رجعوا واقبلوا اليه يسرعون اسراعا لايردوجوههم شئ مثل ما يجمح الفرس والجمز من السير اشد من العنق يقال جمز البعير يجمز بالكسر والجماز البعير الذى يحمله راكبه على السير فوق العنق والعنق ضرب من سير الابل تهز اعناقها عنده وتنشط والمعنى انهم وان كانوا يحلفون لكم انهم منكم الاانهم كاذبون فى ذلك وانما يحلفون خوفا من القتل لتعذر خروجهم من بلادهم ولو استطاعوا ترك دورهم واموالهم والالتجاء الى بعض الحصون والغيران والسروب التى تحت الارض لفعلوه تسترا عنكم واستكراها لرؤيتكم ولقائكم ثم انه تعالى بين نوعا آخر من قبائح افعالهم وهو طعنهم فى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب الصدقات وقسمتها بأن يقولوا انه لايراعى العدل فيها ويؤثر بها من يشاء من اقاربه واهل بيته قرأ العامة بكسر الميم من لمزه يلمزه اى عابه واصله الاشارة بالعين ونحوها وروى عن الزجاج انه قال يقال لمزت الرجل وهمزته اذا عبته والهمزة اللمزة هو الذى يغتاب الانسان ويعيبه فلم يفرق بين الهمز واللمز وفرق ابو بكر الاصم بينهما فقال اللمز أن يشير الى صاحبه بعيب صاحبه والهمز ان يكسر عينه على صاحبه وقال الليث اللمز هو العيب فى الوجه يقال رجل لمزة اى يعيبك فى وجهك ورجل همزة اى يعيبك بالغيب وفى التيسير قال الحسن يلمزك اى يعيبك وقيل اللمز العيب مسارة والهمز العيب مجاهرة قال فى الصحاح يقال رجل لماز ولمزة اى عياب ويقال ايضا لمزه يلمزه اذا ضربه ودفعه والهمز مثل اللمز اوالهماز العياب والهامز والهمزة مثله (**قوله واذا للمفاجأة نائب مناب الفاء الجزآئية**) قد تقرر فى النحو أن حرف الشرط اذا لم يؤثر فى الجزاء معنى لم يدل على كونه مرتبطا بالشرط فلابد من رابط بينهما واولى الاشياء به الفاء لمناسبتها الجزآء معنى لان معناها التعقيب لما فصل والجزآء متعقب كالفاء فان مضمون الجملة الشرطية كون وجود الشرط متأخرا عنه وجود الجزآء وكل واحد من معنى الفاء واذا المفاجأة مناسب له وشرط قيامها مقام الفاء كون الجزآء جملة اسمية لان اذا التى للمفاجأة لاتدخل على غير الجملة الاسمية الانادرا (**قوله والجواب محذوف**) وذلك الجواب مرتب على اربعة امور الاول الرضى بما اعطاهم الرسول بناء على اعتقاد انه صلى الله عليه وسلم انما فعله بأمر الله تعالى الذى لااعتراض عليه وان جميع ما امر به حق وصواب موافق للحكمة والمصلحة والثانى ان يظهروا ذلك على لسانهم بأن يقولوا حسبنا الله اى كفانا الرضى بقضاء الله وحكمه ولانؤثر عليه مااصاب غيرنا من المال والثالث الاعتماد على فضل الله وما فى جزآئن قدرته من منافع الدنيا وثواب الآخرة والرابع ان يقولوا انا الى الله راغبون اى نحن لانطلب من الايمان والطاعة اخذ المال والفوز بمناصب الدنيا ومنافعها وانما نطلب اكتساب سعادة الآخرة بل الاستغراق فى العبودية كما دل عليه لفظ الآية وهو قوله انا الى الله راغبون حيث لم يقل انا الى ثواب الله راغبون نقل ان عيسى صلى الله عليه وسلم مر بقوم يذكرون الله فقال ما الذى يحملكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله تعالى فقال اصبتم ومر على قوم مشتغلين بالذكر فسألهم عن سببه فقالوا لانذكره للخوف من العقاب ولا للرغبة فى الثواب بل لاظهار ذكر العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بمعرفته وتشريف اللسان بالالفاظ الدالة على صفات قدسه فقال انتم المحقون المحققون (**قوله تصويبا وتحقيقا لما فعله**) فانهم لما لمزوه صلى الله عليه وسلم فى حق الصدقات بين ان ما فعله لايتطرق اليه اللمز والطعن بوجه ما لانه اخذ القليل من مال الغنى ليصرفه الى مصارفه دفعا لحاجتهم وكلمة انما تفيد الحصر فدل الكلام على انه لاحق فى جنس الصدقات لاحد الا لهذه الاصناف فقط وقال الامام الشافعى رضى الله عنه لابد من صرفها الى الاصناف الثمانية وان يعطى من كل صنف ثلاثة نفر لان اقل الجمع ثلاثة فان دفع

(اومغارات) غيرانا (اومدخلا) نفقا يجعرون فيه مفتعل من الدخول وقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرئ مدخلا اى مكانا يدخلون فيه انفسهم ومتدخلا ومندخلا من تدخل واندخل (لولوا اليه) لاقبلوا نحوه (وهم يجمحون) يسرعون اسراعا لايردهم شئ كالفرس الجموح وقرئ يجمزون ومنه الجمازة (ومنهم من يلمزك) يعيبك وقرأ ابن كثير يلامزك وقرأ يعقوب يلمزك بالضم (فى الصدقات) فى قسمها (فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) قيل انها نزلت فى ابى الجواظ المنافق قال ألا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم فى رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل فى ابن ذى الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يارسول الله فقال ويلك ان لم اعدل فمن يعدل واذا للمفاجأة نائب مناب الفاء الجزآئية (ولوانهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) مااعطاهم الرسول من الغنيمة اوالصدقة وذكر الله للتعظيم والتنبيه على ان مافعله الرسول عليه الصلاة والسلام كان بأمره (وقالوا حسبنا الله) كفانا فضله (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) صدقة اوغنيمة اخرى فيؤتينا اكثر مما آتانا (انا الى الله راغبون) فى ان يغنينا من فضله والآية بأسرها فى حيز الشرط والجواب محذوف تقديره لكان خيرا لهم ثم بين مصارف الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام فقال (انما الصدقات للفقرآء والمساكين) اى الزكوات لهؤلاء المعدودين دون غيرهم وهو دليل على ان المراد باللمز لمزهم فى قسم الزكوات دون الغنائم

سهم الفقراء الى فقيرين ضمن نصيب الثالث وهو الثاث وانه لابد من التسوية فى انصباء هذه الاصناف الثمانية ولا يجوز التفاضل (**قوله** والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقعا من حاجته) اى ليس له شئ يصرفه الى امر يحتاج اليه فالفقير اشد حاجة من المسكين وهو قول الامام الشافعى وقال ابو حنيفة واصحابه الفقير احسن حالا من المسكين والمسكين اشد حاجة وقال ابو يوسف ومحمد لافرق بين الفقرآء والمساكين والله تعالى وصفهم بهذين الوصفين والمقصود شئ واحد وفائدة الخلاف تظهر فى هذه المسئلة وهو انه لو اوصى لفلان وللفقرآء والمساكين فالذين قالوا الفقرآء هم المساكين قالوا لفلان النصف والذين قالوا الفقرآء غير المساكين قالوا لفلان الثلث فاحتج الامام الشافعى رحمه الله تعالى بقوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين اثبت لهم ملكا مع انه سماهم مساكين وبقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أحينى مسكينا وبقوله كاد الفقر يكون كفرا وكان يتعوذ منه فكيف يصح ان يتعوذ من الفقر ويسأل ما هو دونه وهل هذا الا تناقض واحتج ابو حنيفة بقوله تعالى او مسكينا ذا متربة فانه تعالى وصف المسكين بكونه ذا متربة وذلك يدل على نهاية الضر والشدة كأنه يلصق بالتراب من غاية ضره وفاقته (**قوله** قوم اسلموا ونيتهم ضعيفة فيه) اى فى الاسلام ويعطيهم ليتألفوا على الاسلام ويستقروا عليه (**قوله** اواشراف) وهم ايضا من المسلمين قد اسلموا ونيتهم قوية فى الاسلام الا انهم اشراف قومهم فيعطيهم تألفا لقومهم وترغيبا لامثالهم فى الاسلام (**قوله** وقيل اشراف) اى قيل المؤلفة قوم من اشراف الكفرة يرجى اسلامهم فيعطون ترغيبا لهم فى الاسلام فقد كان صلى الله عليه وسلم يعطيهم من خمس الخمس كما اعطى صفوان بن امية لما رأى من ميله الى الاسلام وقد عد من المؤلفة المسلمون الذين سكنوا بازآء قوم كفارا وقوم مانعى الزكاة فى موضع بعيد لا يبلغهم جيش المسلمين الا بمؤونة كثيرة فهم لا يجاهدون الكفار ولا يقاتلون مانعى الزكاة لضعف حالهم فيجوزان يعطيهم من سهم الغزاة ومن مال الصدقة ليجاهدوا الكفار او يقاتلوا مانعى الزكاة حتى يأخذوا منهم الزكاة ويحملوها الى الامام (**قوله** على اداآء النجوم) سمى بدل الكتابة نجوما لكون اوانه مفرقا على النجوم بمعنى الاوقات المضروبة لادآئه فان النجم فى الاصل اسم للكوكب ثم اطلق على الوقت المضروب لكون تعينه متعلقا بحركة النجوم ثم اطلق على ما يؤدى فى ذلك الوقت بطريق اطلاق اسم المحل على ما حل فيه ذهب اكثر الفقهاء الى ان المراد بالرقاب المكاتبون يعطون شيأ من الصدقة ليؤدوا به بدل الكتابة فينالوا العتق وقيل المراد بصرف سهم من الصدقة فى فك الرقاب ان يشترى بسهم الرقاب عبيد يعتقون (**قوله** للدلالة على ان الاستحقاق للجهة لا للرقاب) واولم يؤت بكلمة فى وكان الرقاب مجرورا بالعطف على ما هو مجرور بلام التمليك لكان المعنى ان سهم الرقاب يدفع اليهم كما يدفع سهم الاصناف الاربعة المتقدمة اليهم حتى يتصرفوا فيه كما شاؤا فلما عدل فى الرقاب عن اللام الى كلمة فى دل الكلام على ان نصيبهم لا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف فى ذلك النصيب كما شاؤا بل يصرف نصيبهم الى جهة صاحبهم المعتبرة فى الصفة التى لاجلها استحقوا سهما من الزكاة فيوضع نصيبهم فى تخليص رقبتهم من الرق وكذا القول فى الغارمين وفيما بعدهم فيصرف سهم الغارمين الى قضاء ديونهم وسهم الغزاة وابناء السبيل فى دفع حاجتهم والحاصل انه تعالى أثبت سهما من الزكاة للاصناف الاربعة التى تقدم ذكرهم بلام التمليك فقال انما الصدقات للفقرآء والمساكين ولما ذكر الرقاب ابدل حرف اللام بكلمة فى فقال وفى الرقاب فلابد لهذا الفرق من فائدة وفائدته ما ذكره المصنف من الدلالة على ان استحقاق الاصناف المتقدمة لذواتهم الموصوفة بما اعتراهم من الصفات وان استحقاق الاصناف المذكورة بعدهم انما يثبت لجهة حاجتهم التى يبنى عليها العنوان الذى عبر به عنهم فلا تدفع سهامهم الى انفسهم ليتصرفوا فيها تصرف الملاك فى املاكها بل تدفع الى جهة حاجتهم ولذلك قال اصحاب الامام الشافعى الاحتياط فى سهم الرقاب ان يدفع الى السيد بأذن المكاتب عونا باسقاط بعض بدل الكتابة عن ذمته وقال صاحب الكشاف عدل فى الاربعة الاخيرة عن اللام الى فى للايذان بانهم فى استحقاق التصدق به عليهم احق ممن سبق ذكره لان فى للوعاء فنبه على انهم احقاء ان توضع فيهم الصدقات ويجعلوا ظرفا لها ومصرفا وذلك لما فى فك الرقاب من الكتابة او الرق او الاسر وفى فك الغارمين من الغرم من التخليص والانقاذ ولجمع الغارم الفقير او المنقطع فى الحج بين الفقر والعبادة وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة من الاهل والمال وتكرير فى فى قوله وفى سبيل الله وابن السبيل فيه فضل ترجيح بهذين على الرقاب والغارمين انتهى كلامه (**قوله** المديونين) الغارم والغريم وان كان قد يطلق كل واحد منهما على من له الدين الا ان المراد بالغارم

والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كأنه أصيب فقاره والمسكين من له مال اوكسب لا يكفيه من السكون كأن العجز اسكنه ويدل عليه قوله تعالى اما السفينة فكانت لمساكين وانه عليه السلام كان يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس لقوله تعالى او مسكينا ذا متربة (والعاملين عليها) الساعين فى تحصيلها وجمعها (والمؤلفة قلوبهم) قوم اسلموا ونيتهم ضعيفة فيه فيستألف قلوبهم اواشراف يترقب باعطائهم ومراعاتهم اسلام نظرآئهم وقد اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عيينة بن حصن والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك وقيل اشراف يستألفون على ان يسلموا فانه كان عليه الصلاة والسلام يعطيهم والاصح انه كان يعطيهم من خمس الخمس الذى كان خاص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشئ منها على قتال الكفار ومانعى الزكاة وقيل كان سهم المؤلفة لتكثير سواد الاسلام فلما اعزه الله وكثر اهله سقط (وفى الرقاب) وللصرف فى فك الرقاب بأن يعاون المكاتب بشئ منها على اداآء النجوم وقيل بأن يبتاع الرقاب فتعتق وبه قال مالك واحمد او بأن يفدى الاسارى والعدول عن اللام الى فى للدلالة على ان الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للايذان بانهم احق بها (والغارمين) المديونين لانفسهم فى غير معصية ومن غير اسراف اذا لم يكن لهم وفاء او لحمالة لاصلاح ذات البين وان كانوا اغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تحل الصدقة لغنى الا لخمسة لغاز فى سبيل الله او لغارم اورجل اشتراها بماله اورجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغنى اولعامل عليها

فى الآية الذى عليه الدين واصل الغرم فى اللغة لزوم مايشق والغرام العذاب اللازم ويسمى الدين غراما لكونه شاقا على الانسان ولازماله وفى الصحاح الغرامة مايلزم اداؤه وكذلك المغرم والغرم وقدغرم الرجل الدية والمديون الذى لزمه الدين بسبب معصية لايدخل فى الآية لان المقصود من صرف المال الاعانة والمعصية لاتستوجب الاعانة والدين الذى حصل بسبب غيرمعصية قسمان دين حصل بسبب نفقات ضرورية اوفى مصلحة ودين حصل بسبب حمالات واصلاح ذات بين والكل داخل فى الآية والحمالة بالفتح مايتحمله الانسان عن غيره من دية اوغرامة مثل ان تقع حرب بين فريقين يسفك فيها الدماء فيدخل بينهم رجل يتحمل ديات القتل عنهم على نفسه لاصلاح ذات البين (قوله وقيل وفى بناء القناطر والمصانع) جمع مصنعة وهى شئ كالحوض يجمع فيه ماء المطر وتطلق المصانع على الحصون ايضا يعنى ان المفسرين قالوا المراد بسبيل الله الغزاة ويجوزلهم ان يأخذوا من الزكاة وان كانوا اغنياء وقال ابوحنيفة وصاحباه لايعطى الغازى الامع الحاجة ونقل القفال فى تفسيره عن بعض الفقهاء انهم اجازوا صرف الصدقات الى جميع وجوه الخير من تكفين الموتى و بناء الحصون وعمارة المساجد لان قوله تعالى فى سبيل الله عام فى الكل وقال قوم يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الحج وقال فقهاء العراق ابن السبيل هوالحاج المنقطع بان بعدت داره اوماتت راحلته (قوله مصدر لمادل عليه الآية) لان قوله تعالى انما الصدقات للفقرآء فى قوة فرض الله تعالى اياهالهم وقيل انها منصوبة بفعلها المقدر اى فرض الله تعالى ذلك فريضة (قوله اوحال من الضمير المستكن فى للفقرآء) لوقوعه خبرا اى انما الصدقات كائنة لهم حالة كونها فريضة اى مفروضة وفائدة التقييد الاشارة الى ان صدقة التطوع يجوز دفعها الى هؤلاء والى غيرهم من بنى هاشم ومواليهم والى بناء المساجد والرباطات وتكفين الموتى ونحوها (قوله ووجوب الصرف الى كل صنف وجدمنهم) قال الامام العامل والمؤلفة مفقودان فى هذا الزمان فبقيت الاصناف الستة والاولى ان تصرف الزكاة اليهم جميعا كما هوقول الامام الشافعى رضى الله عنه لانه الغاية فى الاحتياط واعلم ان الاوصاف التى عبر بها عن الاصناف المذكورة وان كانت تعم المسلم والكافر الا ان الاخبار دلت على انه لايجوز صرف الزكاة الى الفقرآء اوغيرهم الا اذا كانوا مسلمين (قوله يسمع كل مايقال له ويصدقه) يعنى ان الاذن فى الاصل اسم لآلة السماع واطلق على من يصدق كل مايسمع ويقبل قول كل احد على طريق التشبيه البليغ من حيث انه لفرط سماعه وقبول جميع مايسمعه صار بجملته كانه آلة السماع كما ان لفظ العين فى الاصل اسم لآلة البصر ثم اطلق على الجاسوس بذلك الطريق (قوله اواشتق له فعل) عطف على قوله سمى بالجارحة ويحتمل ان يكون اطلاق الاذن على من يسمع كل مايقال له ويصدقه مبنيا على توليد لفظ من لفظ آخر واطلاق المولد على مايلائم معنى اللفظ المولدمنه بأن اشتق من الاذن بمعنى الاستماع لفظ اذن بفتحتين ثم اطلق على الرجل الذى يصدق كل مايسمعه كما اشتق لفظ انف بفتحتين من الانف بمعنى جارحة الشم فاطلق على مافيه معنى التقدم والسبق يقال روضة انف بالضم اى لم يرع بها احد وانفت الابل اذاوطئت كلأ أنفا وهوالذى لم يرع بعد وكأس انف اذا لم يشرب بهاقبل ذلك وكما اشتق لفظ شلل بفتحتين من الشل بمعنى الطرد يقال شللت الابل اشلها شلا اذاطردتها فاشتلت والاسم الشلل نزلت الآية فى جماعة من المنافقين كانوا يؤذون النبى صلى الله عليه وسلم فكانوا يذكرونه بمالاينبغى من القول واتفق ان بعضا منهم ذكره صلى الله عليه وسلم بذلك فقال بعض آخر منهم لاتفعلوا فانا نخاف ان يبلغه مانقول فيقع فينا فقال الجلاس بن سويد بل نقول ماشئنا ثم نذهب اليه فنحلف انا ماقلنا فيقبل قولنا وانما محمد اذن يريد انه ليس له ذكر ولابعد غور بل هو سليم القلب سريع الاعذار بكل مايسمع فيقبل كل عذر صدقا كان اوكذبا وكان عليه الصلاة والسلام كذلك لكرمه وحسن خلقه فظن اولئك انه صلى الله عليه وسلم انمايقبل و يعاملهم بهلسلامة قلبه وقلة رأيه وقصور عقله (قوله تصديق لهم بانه اذن) يعنى ان الاضافة فيه للتخصيص والتقييد والمعنى هب انه اذن يسمع ما يقال له ويقبله لكن مستمع خير وصلاح دون مستمع شر وفساد فيكون الخير مسموعا لاصفة للاذن لانه يستلزم كون الرحمة ايضا صفة له ولايوصف الاذن بالرحمة وذكر جار الله وجها آخر وقدمه على هذا الوجه وهو ان تكون الاضافة فى اذن خير من باب اضافة الموصوف الى الصفة للمبالغة فى الاتصاف كما فى قولهم رجل صدق وشاهد عدل كانه قيل نعم هو اذن لكن نعم الاذن فاذن من يسمع العذر ويقبله خير ممن لايقبله اذا كان ناشئا من الكرم وحسن الخلق وعلى الوجهين قوله تعالى اذن خير خبر لمبتدأ محذوف اى قل هو اذن خير لكم (قوله ثم فسر ذلك) اى بين كونه اذن خير بانه

(وفى سبيل الله) وللصرف فى الجهاد بالانفاق على المتطوعة وابتياع الكراع والسلاح وقيل وفى بناء القناطر والمصانع (وابن السبيل) المسافر المنقطع عن ماله (فريضة من الله) مصدر لمادل عليه الآية اى فرض لهم الصدقات فريضة اوحال من الضمير المستكن فى للفقرآء وقرئ بالرفع على تلك فريضة (والله عليم حكيم) يضع الاشياء فى مواضعها وظاهر الآية يقتضى تخصيص استحقاق الزكاة بالاصناف الثمانية ووجوب الصرف الى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية الاشتراك واليه ذهب الشافعى رضى الله عنه وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين جواز صرفها الى صنف واحد واختاره بعض اصحابنا وبه قال الائمة الثلاثة وبه كان يفتى شيخى ووالدى رحمهما الله تعالى على ان الآية بيان ان الصدقة لاتخرج منهم لاايجاب قسمها عليهم (ومنهم الذين يؤذون النبى ويقولون هوأذن) يسمع كل مايقال له ويصدقه سمى بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة السماع كما سمى الجاسوس عينا لذلك اواشتق له فعل من اذن أذنا اذا استمع كانف وشلل روى انهم قالوا محمد أذن سامعة نقول ماشئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول (قل اذن خيرلكم) تصديق لهم بانه اذن ولكن لاعلى الوجه الذى ذموا به بل من حيث انه يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله

تعالى سلم فى حقه صلى الله عليه وسلم انه اذن الاانه فسر ذلك القول بما هو مدح له صلى الله عليه وسلم وثناء عليه وان كانوا اقصدوا به المذمة ثم فسر كونه اذن خير بأن وصفه بثلاثة اوصاف الاول انه يؤمن بالله فيسمع جميع ما جاء منه ويقبله والثانى انه يؤمن للمؤمنين اى يقبل قولهم ويصدقهم فيما اخبروا به عنده ولا يصدق المنافقين ولا شك ان ما اخبر به المؤمنون الخلص فهو خير وصدق فمن استمعه وقبله يكون اذن خير والثالث كونه رحمة لمن اظهر الايمان منهم من حيث انه يجرى امرهم على الظاهر ولا يبالغ فى التفتيش عن بواطنهم ولا يسعى فى هتك استارهم فمن آمن بالله وصدق المؤمنين الخلص وكان رحمة لمن اظهر الايمان يكون اذن خير لهم (**قوله** واللام مزيدة للتفرقة) جواب عما يقال لم عدى فعل الايمان الى الله بالباء والى المؤمنين باللام وتقريره ان الايمان بمعنى الامان من الخلد فى النيران وهو الايمان المقابل للكفر حقه ان يعدى بالباء واما الايمان بمعنى التصديق والتسليم فانه يعدى باللام للتفرقة بينهما وان كان حقه ان يعدى بنفسه كالتصديق حيث يقال صدقتك ولا يقال صدقت لك كما فى قوله تعالى وما انت بمؤمن لنا وما آمن لموسى الاذرية من قومه وقالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون وقوله آمنتم له قبل ان آذن لكم (**قوله** وقرئ اذن خير) والجمهور على جر خير بالاضافة وقرأ ابو بكر عن عاصم اذن بالتنوين وخير بالرفع والتنوين اما على انه صفة لاذن او خبر ثان للمبتدأ المحذوف (**قوله** لهم عذاب اليم بايذآئه) قد بين انه صلى الله عليه وسلم خير ورحمة لهم مع كونهم فى غاية الخبث والضلال فابدلوه مقابلة لاحسانه بالاساءة فيكونون مستوجبين للعذاب الشديد لاسيما ان ايذآءه ايذاء الله تعالى وقوله على معاذيرهم فيما قالوا وقد تقدم ان منهم الذين يؤذون النبى صلى الله عليه وسلم ويسيئون القول فيه فبلغه ماقال بعضهم من المقالة الحمقى فدعا صلى الله عليه وسلم ذلك البعض وسألهم عنه فانكروا وحلفوا انهم ماقالوا ذلك فنزل قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبى وقوله يحلفون بالله ليرضوكم اى ليزيلوا سخطكم وقيل نزل قوله تعالى يحلفون بالله لكم فى رهط وكان من الواجب ان يرضوا الله باخلاص الايمان والتوبة عن الكفر والنفاق باظهار خلاف ما يكتمونه فى صدورهم (**قوله** وتوحيد الضمير) جواب عما يقال كيف قيل احق ان يرضوه بافراد الضمير مع انه ضمير الله ورسوله فالواجب تثنية الضمير اجاب عنه اولا بأن الارضاءين متلازمان فاكتفى بذكر احدهما لكون ذكره وحده فى حكم ذكرهما معا كما يقال احسان زيد وافضاله نعشنى وجبرنى اى رفعنى وقوانى ولم يقل نعشانى وجبرانى وثانيا بانه اكتفى بذكر ارضاء الرسول كما فى قوله تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم للتنبيه على ان حكمه حكم الله تعالى وثالثا بأن قوله تعالى والله مبتدأ واحق ان يرضوه خبره والرسول مبتدأ ثان وخبره محذوف لدلالة خبر الاول عليه وقال سيبويه خبر الاول محذوف كما فى قول الشاعر

نحن بما عندنا وانت بما * عندك راض والرأى مختلف

ورجح قوله لان فيه اعتبار الاقرب مع السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر بخلاف ما اختاره المصنف وان رجح ايضا من حيث ان فيه وضع الارضاء فيمن استحقه لذاته فانه تعالى هو المقصود بجميع الطاعات فهو احق بالارضاء (**قوله** وقرئ بالتاء) اى قرأ الجمهور يعلموا بياء الغيبة ردا على المنافقين وقرئ تعلموا بتاء الخطاب اما على الالتفات من الغيبة الى الخطاب للمنافقين فيكون الاستفهام للتقريع والتوبيخ على عدم علمهم بذلك مع طول مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وتحذيره اياهم عن معصية الله وترغيبه فى طاعته واما خطاب للمؤمنين على طريق الاستفهام التقريرى (**قوله** مفاعلة من الحد) الذى هو الجهة والجانب فان كل واحد من المخالفين والمعاندين فى غير حد صاحبه كما يقال شاقه ان كان فى شق غير شق صاحبه وعاداه ان كان فى عدوة غير عدوة صاحبه والعلم ههنا يحتمل ان يكون على بابه فتسد أن مسد مفعوليه وان يكون بمعنى العرفان فتسد مسد مفعوله ومن شرطية وقوله فان له نار جهنم جوابها والجملة الشرطية فى محل الرفع على انه خبر أن الاولى وهذا تخريج واضح غاية ما فى الباب ان ان المفتوحة لكونها تغير معنى الجملة وتجعلها فى حكم المفرد كانت مع ما فى حيزها مبتدأ محذوف الخبر والتقدير فجزآؤه ان له اوفحق ان له نحو عندى انك قائم وان جعل ان الثانية تكريرا للاولى للتأكيد وكان التقدير من يحادد الله فله نار جهنم كانت الجملة الشرطية ايضا خبر ان ولا يحتاج الى ارتكاب الحذف الا ان حملها على التكرير خلاف الظاهر لانها لتحقيق مضمون الجزآء كما ان الاولى لتحقيق مضمون الجملة الكبرى مع ان جعلها تأكيدا للاولى يستلزم الفصل بين المؤكد والمؤكد بجملة الشرط وايقاع اجنبى بين فاء

(يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده من الادلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام مزيدة للتفرقة بين ايمان التصديق فانه بمعنى التسليم وايمان الامان (ورحمة) اى وهو رحمة (للذين آمنوا منكم) لمن اظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على انه ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقا بكم وترحما عليكم وقرأ حمزة ورحمة بالجر عطفا على خير وقرئت بالنصب على انها علة فعل دل عليه اذن خير اى يأذن لكم رحمة وقرأ نافع اذن بالتخفيف فيهما وقرئ اذن خير على ان خير صفة له او خبر ثان (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) بايذآئه (يحلفون بالله لكم) على معاذيرهم فيما قالوا او يحلفون (ليرضوكم) لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين (والله ورسوله أحق ان يرضوه) احق بالارضاء بالطاعة والوفاق وتوحيد الضمير لتلازم الارضاءين اولان الكلام فى ايذآء الرسول صلى الله عليه وسلم وارضائه اولان التقدير والله احق ان يرضوه والرسول كذلك (ان كانوا مؤمنين) صدقا (الم يعلموا انه) ان الشأن وقرئ بالتاء (من يحادد الله ورسوله) يشاقق مفاعلة من الحد (فأن له نار جهنم خالدا فيها) على حذف الخبر اى فحق ان له او على تكرير ان للتأكيد ويحتمل ان يكون معطوفا على انه ويكون الجواب محذوفا تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك

الجزآء ومافى حيزه وان جعل فأن له معطوفا على أنه على ان جواب مِن محذوف تقديره ألم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله يهلك فان له نار جهنم تلزم المخالفة لما صرح به النحاة من انه اذا حذف جواب الشرط لزم ان يكون فعل الشرط ماضيا اومضارعا مقرونا بلم وعلى ماذكر من الاحتمال يكون الجواب محذوفا وفعل الشرط مضارع غير مقترن بلم (**قوله** وقرئ فان له بالكسر) قال ابن الحاجب فى الكافية فان جاز التقدير ان جاز الامران اى ان وقعت المفتوحة فى موضع جاز فيه تقدير المفرد والجملة جاز فيه فتح ان وكسرها وذلك فى مواضع احدها ان تقع بعد فاء الجزآء نحو من يكرمنى فأنى اكرمه جاز فيه الكسر بتأويل فانا اكرمه والفتح على ان يجعل ما فى حيزها مبتدء محذوف الخبر اى فاكرامى له ثابت ولايخفى ان كل واحد من التقديرين جائز فى الآية فجاز فيها الفتح والكسر (**قوله** وذلك يدل على ترددهم ايضا فى كفرهم) جواب عما يقال كيف يحذر المنافق نزول الوحى على الرسول صلى الله عليه وسلم وهو كافر بنبوته وتقريره ان النفاق لا يستلزم كون المنافق قاطعا بعدم نبوته صلى الله عليه وسلم لجواز كونه شاكا فى صحة نبوته والشاك خائف فلهذا السبب خافوا ان ينزل عليه فى حقهم ما يفضحهم فان حذرهم منه يدل على انهم مترددون فى كفرهم كتردد المؤمنين وقيل فى جوابه ان قوله تعالى يحذر خبر فى معنى الامر لان المراد منه الامر بالحذر اى ليحذر المنافقون واجيب عنه ايضا بان هذا حذر اظهره المنافقون على وجه الاستهزآء حين رأوا انه صلى الله عليه وسلم يذكر كل شئ ويدعى انه عن الوحى وكان المنافقون يكذبون بذلك فيما بينهم فأخبر الله تعالى رسوله بذلك وامره ان يعلمهم انه مظهر سرهم الذى حذروا ظهوره ويؤيد هذا الجواب قوله تعالى قل استهزئوا واعلم انهم كانوا يسمون سورة برآءة سورة الحافرة من حيث انها حفرت عما فى قلوب المنافقين ويسمونها الفاضحة والمبعثرة والمثيرة لاثارتها ذمهم ومثالبهم قال ابن عباس انزل الله تعالى ذكر سبعين رجلا من المنافقين باسمائهم واسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لان اولادهم كانوا مؤمنين وقيل اجتمع اثنا عشر رجلا من المنافقين على امر من النفاق فأخبر جبريل الرسول عليهما الصلاة والسلام باسمائهم فقال صلى الله عليه وسلم ان ناسا اجتمعوا على كيت وكيت فليقوموا وليعترفوا وليستغفروا ربهم حتى اشفع لهم فلم يقوموا فقال صلى الله عليه وسلم بعد ذلك قم يافلان ويافلان حتى اتى عليهم جميعا ثم قالوا نعترف ونستغفر قال لاكنت فى اول الامر اطلب الشفاعة والله كان اسرع فى الاجابة اخرجوا عنى اخرجوا عنى حتى خرج الكل وقال الاصم ان عند رجوع النبى صلى الله عليه وسلم من تبوك توقف له على العقبة اثنا عشر رجلا ليفتكوا به فأخبره جبريل عليه السلام وكانوا متلثمين فى ظلمة وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم فامر حذيفة بذلك فضربها حتى نحاهم عنه ثم قال من عرفت من القوم فقال لم اعرف منهم احدا فذكر النبى صلى الله عليه وسلم اسماءهم وعددهم له وقال ان جبريل اخبرنى بذلك فقال حذيفة ألا تبعث اليهم ليقتلوا فقال اكره ان تقول العرب قاتل بأصحابه حتى اذا ظفر بهم صار يقتلهم بل يكفينا الله ذلك (**قوله** تعالى ولئن سألتهم) اى عما كانوا فيه من الاستهزآء ليقولن انما كنا نخوض واصل الخوض الدخول فى مائع مثل الماء والطين ثم كثر حتى صار اسما لكل دخول فيه تلويث واذى والمعنى انما كنا نخوض فى الباطل من الكلام كما يخوض الركب لقطع الطريق فأجابهم الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون بأن امره الله تعالى بذلك كأنه قال له صلى الله عليه وسلم لاتعبأ باعتذارهم الكاذب بقولهم انما كنا نخوض ونلعب وقل لهم انكم تقدمون على الاستهزآء الا انه كيف اقدمتم على الاستهزآء بمن لا يصح الاستهزآء به فانه فرق بين ان يقال أتستهزئ بالله وبين ان يقال أبالله تستهزئ فان الاول يقتضى الانكار على ملابسة الاستهزآء والثانى يقتضى الانكار على ايقاع الاستهزآء بالله وفى لفظ الاعتذار قولان عند اهل اللغة الاول انه عبارة عن محو أثر الذنب من قولهم اعتذرت المنازل اذا درست ويقال مررت بمنزل معتذر اى مندرس فالاعتذار هو الدروس ومنه اخذ الاعتذار لان المعتذر يحاول ازالة اثر ذنبه والقول الثانى ان الاعتذار هو القطع ومنه يقال للقلفة عذرة لانها تعذى تقطع ويقال للبكارة عذرة لانها تقطع بالافتراع ويقال اعتذرت المياه اذا انقطعت فالعذر لما كان سببا لقطع اللوم سمى عذرا قال الواحدى والقولان متقاربان لان محو أثر الذنب وقطع اللوم متقاربان (**قوله** قد اظهرتم الكفر بعد اظهاركم الايمان) اعتبر الاظهار فيهما لان المنافق لم يؤمن قط فضلا عن ان يكون بعد الايمان وفى الآية دليل على ان الجد واللعب فى اظهار كلمة الكفر سوآء فان الهزل بالكفر كفر بلا خلاف بين الائمة وكذا

وقرئ فانِ له بالكسر (ذلك الخزى العظيم) يعنى الهلاك الدآئم (يحذر المنافقون ان تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبئهم بما فى قلوبهم) وتهتك عليهم أستارهم ويجوز ان تكون الضمائر للمنافقين فان النازل فيهم كالنازل عليهم من حيث انه مقروء ومحتج به عليهم وذلك يدل على ترددهم ايضا فى كفرهم وانهم لم يكونوا على بت فى امر الرسول صلى الله عليه وسلم بشئ وقيل انه خبر فى معنى الامر وقيل كانوا يقولونه فيما بينهم استهزآء لقوله (قل استهزئوا ان الله مخرج) مبرز أو مظهر (ما تحذرون) اى ما تحذرونه من انزال السورة فيكم اوما تحذرون اظهاره من مساويكم (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) روى ان ركب المنافقين مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فاخبر الله تعالى به نبيه فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا فى شئ من امرك وامر اصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر (قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون) توبيخا على استهزآئهم بمن لا يصح الاستهزآء به والزاما للحجة عليهم ولا يعبأ باعتذارهم الكاذب (لا تعتذروا) لا تشتغلوا باعتذاراتكم فانها معلومة الكذب (قد كفرتم) قد اظهرتم الكفر بايذآء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن فيه (بعد ايمانكم) بعد اظهاركم الايمان

لافرق بين الجد والهزل فى النكاح والطلاق والرجعة لقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة قال الترمذى فى حق هذا الحديث انه حديث حسن والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ونقل القرطبى عن سعيد بن المسيب قال ثلاث ليس فيهن لعب النكاح والطلاق والعتق (**قوله** وقرأ عاصم بالنون فيهما) فانه قرأ ان نعف بفتح نون العظمة ورفع الفاء ونعذب بضم نون العظمة وكسر الذال وطائفة بالنصب وقرأ الباقون ان يعف عن طائفة بضم ياء الغيبة وفتح الفاء تعذب طائفة بضم تاء التأنيث والبناء للمفعول ورفع طائفة لقيامها مقام الفاعل والقائم مقام فاعل الفعل الاول الجار والمجرور وقرئ تعف بالتاء والبناء للمفعول والقياس تذكير الفعل لانه يقال سير بالدابة ولا يقال سيرت بالدابة ولكنه انث الفعل على المعنى فان قوله ان تعف عن طائفة معناه ان ترحم طائفة فانث الفعل بذلك وهو غريب (**قوله** اى متشابهة فى النفاق والبعد عن الايمان) لما شرح الله تعالى قبائح افعال المنافقين بين أن اناثهم كذكورهم فى تلك الافعال المنكرة والخصال القبيحة فكلمة من فيه اتصالية كما فى قولك انت منى وانا منك اى امرنا واحد لامباينة بيننا فيه ومن الاتصالية ابتدائية لان الابتدآء فيها باعتبار الاتصال فقولك انت منى جملة اسمية معناها انت منى متصل فى الشمائل والافعال وان ما فيك من الشمائل ناشئة ومستفادة منى لاتمايز بيننا من حيث الافعال والخصال فكذا المعنى فى قوله تعالى بعضهم من بعض فهذه الآية على ماذكر من التوجيه لاتكون متصلة بخصوص قوله تعالى ويحلفون بالله انهم لمنكم بل تكون متصلة بخصوص ماذكر فى شرح قبائح المنافقين (**قوله** وقيل انه تكذيبهم) معطوف على ماذكر مما فهمه فى تفسير الآية وعلى كلا التوجهين يكون قوله يأمرون بالمنكر الخ كالدليل لما قبله وهو مالامدخل لكسب العبد واختياره فيه كالنسيان فانه ليس فى اختيار البشر ولا مدخل لاختياره فيه فتمتنع المؤاخذة على النسيان فلذلك فسر قوله نسوا الله بقوله أغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته ولما كان النسيان محالا فى حقه تعالى فسر قوله تعالى فنسيهم بقوله فتركهم من لطفه وفضله والنسيان مجاز عن ترك الذكر لان من نسى شيأ لم يذكره فاطلق اسم الملزوم واريد لازمه فلما تركوا ذكر الله تعالى بالعبادة والثناء عليه ترك الله ذكرهم بالرحمة والاحسان وجازاهم بالتفضيح والخذلان (**قوله** الكاملون فى التمرد والفسوق عن دآئرة الخير) الكمال مستفاد من تعريف الجنس فى الفاسقين الدال على انهم هم الجنس كله ولولم يحمل عليه لماصح الحصر المستفاد من ضمير الفصل وتعريف الخبر لانه كم من فاسق سواهم وفسر الفسق بالتمرد لان الكافر اذا وصف بالفسق دل على المبالغة فى الخروج عن امر الله وطاعته ولما وصفهم بكمال التمرد ذكر ماوعدهم فى الآخرة وجعل قوله خالدين فيها حالا مقدرة من المفعول الاول لوعد لكونها غير مقارنة له وقوله هى حسبهم جملة مستأنفة لامحل لها من الاعراب والمعنى ان تلك العقوبة كافية لهم ولاشئ ابلغ منها ولايمكن الزيادة عليها ولاينافيه عطف قوله ولعنهم لكونه بيانا لبعض ماتضمنه الخلود فى عذاب النار المخلد مع كونها كافية فى الايلام بالغة اقصى درجات التعذيب تتضمن شدآئد اخر من اللعن والذم والاهانة بالسلاسل والاغلال والعياذ بالله من سخطه وعقابه (**قوله** والمراد به ماوعدوه) من الخلود فى نار جهنم وذكره بعده تأكيد له (**قوله** اومايقاسونه من تعب النفاق) اى ويجوز ان يكون المراد بقوله ولهم عذاب مقيم العذاب الفاضل الذى لاينفك عنهم وهومايقاسونه من الخوف من اطلاع الرسول على بواطنهم اومايجدونه دآئما ابدا من انواع الفضائح (**قوله** اى انتم مثل الذين) اى يجوز أن تكون الكاف فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف لان المقصود على الاول تشبيههم بمن قبلهم فى العدول عن امر الله والامر بالمنكر والنهى عن المعروف وقبض الايدى عن الخيرات ونحو ذلك مما خاضوا فيه من الامور الباطلة رغبة فى الاستمتاع بالحظوظ العاجلة المخدجة والالتذاذ بما رزقوا من الاموال والاولاد وعلى الثانى تشبيه الفعل بالفعل بتقدير المضاف (**قوله** بيان لتشبيههم بهم) حيث وصف كل واحد منهم وممن قبلهم بكثرة الاموال والاولاد ثم ذكر انهم استمتعوا بنصيبهم وخاضوا كما استمتع من قبلهم وخاضوا وسمى النصيب خلاقا لكونه عبارة عما قدر للانسان من خير وشر (**قوله** والتهائهم بها) اى تلهيهم ولعبهم بتلك الشهوات يقال لهوت بالشئ ألهو لهوا وتلهيت به اذا التهيت به (**قوله** تمهيد الذم المخاطبين) علة لقوله ذم الاولين والمقصود دفع مايقال من ان ذكر استمتاع الاولين بخلاقهم وقع مكررا حيث ذكر اولا قوله فاستمتعوا بخلاقهم ثم قوله كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم والثانى مغن عن الاول فالفائدة فى التكرير ووجه الدفع انه تعالى ذم الاولين بالاستمتاع بما اوتوا من حظوظ الدنيا وحرمانهم

ان يُعفَ عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم اوتجنبهم عن الايذآء والاستهزآء (تعذب طائفة انهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق او مُقدمين على الايذآء والاستهزآء وقرأ عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء الفاعل فيهما وهو الله وان تُعف بالتاء والبناء على المفعول ذهابا الى المعنى كأنه قال ان تُرحم طائفة (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) اى متشابهة فى النفاق والبعد عن الايمان كأبعاض الشئ الواحد وقيل انه تكذيبهم فى حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله وماهم منكم ومابعده كالدليل عليه فانه يدل على مُضادة حالهم لحال المؤمنين وهو قوله (يأمرون بالمنكر) بالكفر والمعاصى (وينهون عن المعروف) عن الايمان والطاعة (ويقبضون ايديهم) عن المبار وقبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله) اغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته (فنسيهم) فتركهم من فضله ولطفه (ان المنافقين هم الفاسقون) الكاملون فى التمرد والفسوق عن دآئرة الخير (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود (هى حسبهم) عقابا وجزآء وفيه دليل على عظم عذابها (ولعنهم الله) ابعدهم من رحمته وأهانهم (ولهم عذاب مقيم) لاينقطع والمراد به ماوعدوه اومايقاسونه من تعب النفاق (كالذين من قبلكم) اى انتم مثل الذين اوفعلتم مثل مافعل الذين من قبلكم (كانوا اشد منكم قوة واكثر اموالا واولادا) بيان لتشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم (فاستمتعوا بخلاقهم) نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ماقدر لصاحبه (فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) ذم الاولين باستمتاعهم بحظوظهم المخدجة من الشهوات الفانية والتهائهم بها عن النظر فى العاقبة والسعى فى تحصيل اللذآئذ الحقيقية تمهيدا لذم المخاطبين بمشابهتهم واقتفاء أثرهم

(وخضتم) ودخلتم فى الباطل (كالذى خاضوا) كالذين خاضوا اوكالفوج الذى خاضوا اوكالخوض الذى خاضوه (اولئك حبطت اعمالهم فى الدنيا والآخرة) لم يستحقوا عليها ثوابا فى الدارين (واولئك هم الخاسرون) الذين خسروا الدنيا والآخرة (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح) اغرقوا بالطوفان (وعاد) اهلكوا بالريح (وثمود) اهلكوا بالرجفة (وقوم ابراهيم) اهلك نمرود ببعوض واهلك اصحابه (واصحاب مدين) واهل مدين وهم قوم شعيب اهلكوا بالنار يوم الظلة (والمؤتفكات) قريات قوم لوط ائتفكت بهم اى انقلبت فصار عاليها سافلها وامطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتمردين وائتفاكهن انقلاب احوالهن من الخير الى الشر (اتتهم رسلهم) يعنى الكل (بالبينات فما كان الله ليظلمهم) اى لم يك من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) فى مقابلة قوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله) فى سائر الامور (اولئك سيرحمهم الله) لامحالة فان السين مؤكدة للوقوع (ان الله عزيز) غالب على كل شئ لايمتنع عليه مايريده (حكيم) يضع الاشياء فى مواضعها (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة) تستطيبها النفس او يطيب فيها العيش وفى الحديث انها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر (فى جنات عدن) اقامة وخلود وعنه عليه الصلاة والسلام عدن دار الله التى لم ترها عين قط ولم تخطر على قلب بشر لايسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله طوبى لمن دخلك ومرجع العطف فيها يحتمل ان يكون الى تعدد الموعود لكل واحد أو للجميع على سبيل التوزيع اوالى تغاير وصفه وكأنه وصفه اولا بانه من جنس ماهو ابهى الاماكن التى يعرفونها لتميل اليه طباعهم اول مايقرع اسماعهم ثم وصفه بانه محفوف بطيب العيش معرى من شوائب الكدورات التى لاتخلو عن شئ منها اماكن الدنيا وفيها ماتشتهى الانفس وتلذ الاعين ثم وصفه بانه دار اقامة وثبات فى جوار العليين لايعتريهم فيها فناء ولاتغير ثم وعدهم بما هو اكبر من ذلك فقال (ورضوان من الله اكبر) لانه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدى الى نيل الوصول والفوز باللقاء وعنه عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون ومالنا لانرضى وقد اعطيتنا مالم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا اسخط عليكم ابدا (ذلك) اى الرضوان اوجميع ماتقدم (هو الفوز العظيم) الذى تستحقر دونه الدنيا ومافيها (ياايها النبى جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالزام الحجة واقامة الحدود (واغلظ عليهم) فى ذلك ولاتحابهم (ومأواهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (يحلفون بالله ماقالوا) روى انه عليه الصلاة والسلام اقام فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان مايقول محمد لاخواننا حقا لنحن شر من الحمير فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فحلف بالله ماقاله فنزلت فتاب الجلاس وحسنت توبته (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) واظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام

من سعادة الآخرة بسبب استغراقهم فى تلك الحظوظ العاجلة وجعل ذم الاولين تمهيدا لذم المخاطبين بان شبه حالهم بحال الاولين ففى التكرير تأكيد ومبالغة فى ذم المخاطبين وتقبيح حالهم ولم يسلك هذه الطريقة فى التشبيه الثانى وهو قوله وخضتم كالذى خاضوا حيث لم يقل وخاضوا وخضتم كخوضهم اكتفاء بتقديم التمهيد المذكور فان التشبيه الثانى لما كان معطوفا على التشبيه الاول علم ان المقدمة المذكورة هناك مقصودة ههنا فاستغنى عن ذكرها فى التشبيه الثانى (**قوله** كالذين خاضوا) والتقدير وخضتم خوضا كخوض الذين خاضوا على ان الكاف فى محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ولما ورد ان يقال لم افرد الذى مع ان المراد به الجماعة بدلالة رجوع ضمير الجمع اليه فى قوله خاضوا والقياس ان يقال كالذين خاضوا لما تقرر فى النحو ان جمع الذى فى ذوى العلم الذين فى الاحوال الثلاث على الاشهر والذون فى حال الرفع على لغة هذيل اشار الى جوابه اولا بان اصله الذين فحذف نونه تخفيفا وايضا حذف المصدر الموصوف مع المصدر الذى اضيف الى الموصول فبقى وخضتم كالذى خاضوا وثانيا بقوله او كالفوج الذى خاضوا وثالثا بقوله اوكالخوض الذى خاضوه يعنى افرد الموصول لكونه صفة للمصدر المحذوف لا لمن قبلهم من الاولين الذين رجع اليهم ضمير خاضوا وعائد المصدر محذوف ثم انه تعالى لما شبه المنافقين بالكفار المتقدمين فى الرغبة فى الدنيا وفى تكذيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمبالغة فى ايذائهم هددهم بان اشار الى ماجرى على المتقدمين من وجوه الهلاك ليعتبروا بحالهم وليتزجروا عما هم فيه من قبائح الافعال (**قوله** نمرود) اشارة الى ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بقوم ابراهيم نمرود بن كنعان والمراد باصحاب مدين قوم شعيب ومدين اسم بلدهم والمؤتفكات جمع مؤتفكة وهى المنقلبة يقال افكه فائتفك اى قلبه فانقلب وقرى قوم لوط انقلبت فصار اعلاها اسفلها (**قوله** فان السين مؤكدة للوقوع) يعنى ان السين فى الاثبات بمنزلة لن فى النفى ولهذا قد تتمحض للتأكيد من غير قصد الى معنى الاستقبال ثم انه تعالى لما اكد وعده بالرحمة على الاجمال فصل الرحمة الموعودة بقوله وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى قال الامام والاقرب انه تعالى اراد بالجنات البساتين اى المناظر لانه تعالى قال ومساكن طيبة فى جنات عدن اى مناظرهم الجنات التى هى البساتين والمصنف فسر العدن بالاقامة والخلود اختيارا القول من قال انه مصدر قولك عدن بالمكان يعدن عدنا وعدونا اذا اقام به ويقال تركت ابل بنى فلان عوادن بمكان كذا وهو ان تلزم الابل المكان وتألفه ومنه المعدن لمستقر الجوهر وعلى هذا القول الجنات كلها جنات عدن لايبغون عنها حولا وليس تكرارا لقوله خالدين فيها لان قوله تعالى جنات عدن اخبار بدوام مقامهم فيما اعدلهم من المساكن وقوله تعالى خالدين فيها اخبار بدوام النعيم لهم فى الجنات فهما معنيان مختلفان (**قوله** وعنه صلى الله عليه وسلم عدن دار الله التى لم ترها عين الخ) اشارة الى ان فى العدن قولا آخر وهو اسم علم لموضع معين فى الجنة استدلالا بالاخبار الواردة فيه (**قوله** ومرجع العطف فيها) يعنى ان العطف يقتضى التغاير فعطف قوله تعالى ومساكن طيبة على قوله جنات تجرى يحتمل ان يكون مبنيا على التغاير الذاتى بين المعطوف والمعطوف عليه بان يراد بالجنات البساتين وبالمساكن الطيبة القصور المبنية من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر مثلا ويحتمل ان يكون مبنيا على التغاير الوصفى مع اتحاد الذات (**قوله** والمنافقين بالزام الحجة) ولاتجوز المحاربة والمجاهدة بالسيف معهم لانهم يظهرون الاسلام وينكرون الكفر وحكم شريعتنا ان نحكم بالظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم نحن نحكم بالظاهر وقد امر الله تعالى بالجهاد معهم وهو عبارة عن بذل الجهد فى الصرف عن المنكر والارشاد الى الحق وليس فى لفظ جاهد مايدل على كون ذلك الجهاد بالسيف او باللسان او بطريق أخر فنقول الآية تدل على وجوب الجهاد مع المنافقين واما كيفية تلك المجاهدة فلفظ الآية لايدل عليها وانما تعرف هى من دليل آخر قد دلت الدلائل المنفصلة على ان المجاهدة مع الكفار يجب ان تكون بالسيف ومع المنافقين باظهار الحجة تارة باليد وتارة باللسان فمن لم يستطع فبالقلب وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بقوله واغلظ عليهم شدة الانتهار والنظر بالبغض والمقت وعن ابن مسعود ان يكفهر فى وجوههم روى انه صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم بتبوك فذكر المنافقين فسماهم رجسا وعابهم فقال الجلاس لئن كان مايقول محمد لاخواننا الذين خلفناهم فى المدينة حقا فنحن شر من الحمير فسمعه عامر بن قيس فقال ياجل ان محمدا هو الصادق وانتم شر من الحمير فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اتاه عامر بن قيس فأخبره بما قاله الجلاس فقال الجلاس كذب يارسول الله على فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم

(وهموا بما لم ينالوا) من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك ان يدفعوه عن ظهر راحلته الى الوادى اذا تسنم العقبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبينما هما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا او اخراجه واخراج المؤمنين من المدينة او بان يتوجوا عبدالله بن ابى وان لم يرض رسول الله (وما نقموا) وما انكروا وما وجدوا ما يورث نقمتهم (الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله) فان اكثر اهل المدينة كانوا محاويج فى ضنك من العيش فلما قدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم أثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثنى عشر الف درهم فاستغنى والاستثناء مفرغ من اعم المفاعيل او العلل (فان يتوبوا يك خيرا لهم) هو الذى حمل الجلاس على التوبة والضمير فى يك للتوب (وان يتولوا) بالاصرار على النفاق (يعذبهم الله عذابا اليما فى الدنيا والآخرة) بالقتل والنار (وما لهم فى الارض من ولى ولا نصير) فينجيهم من العذاب (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين) نزلت فى ثعلبة بن حاطب اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ادع الله ان يرزقنى مالا فقال عليه الصلاة والسلام يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه وقال والذى بعثك بالحق لئن رزقنى الله مالا لاعطين كل ذى حق حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمو الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرآه الكتاب الذى فيه الفرائض فقال ماهذه الا جزية ماهذه الا اخت الجزية فارجعا حتى ارى رأيى فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان الله منعنى ان اقبل منك فجعل يحثو التراب على رأسه فقال هذا جزاء عملك قد امرتك فلم تعطنى فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها الى ابى بكر رضى الله عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر فى خلافته فلم يقبلها وهلك فى زمان عثمان (فلما آتاهم من فضله بخلوا به) منعوا حق الله منه (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) وهم قوم عادتهم الاعراض عنها (فأعقبهم نفاقا فى قلوبهم) اى فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد فى قلوبهم ويجوز ان يكون الضمير للبخل والمعنى فأورثهم البخل نفاقا متمكنا فى قلوبهم (الى يوم يلقونه) يلقون الله بالموت او يلقون عمله اى جزاءه وهو يوم القيامة (بما اخلفوا الله ما وعدوه) بسبب اخلافهم ما وعدوه من التصدق والصلاح (وبما كانوا يكذبون) وبكونهم كاذبين فيه وان خلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين او المقال مطلقا وقرئ يكذبون بالتشديد (ألم يعلموا) اى المنافقون او من عاهد الله وقرئ بالتاء على الالتفات (ان الله يعلم سرهم) ما اسروه فى انفسهم من النفاق والعزم على الاخلاف (ونجواهم) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن او تسمية الزكاة جزية (وان الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه ذلك (الذين يلمزون) ذم مرفوع او منصوب او بدل من الضمير فى سرهم وقرئ يلمزون بالضم (المطوعين) المتطوعين (من المؤمنين فى الصدقات) روى انه عليه السلام حث على الصدقة فجاء عبدالرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فاقرضت ربى اربعة وامسكت لعيالى اربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك الله له حتى صولحت احدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم ٤

ان يحلفا عند المنبر فقام الجلاس عند المنبر بعد العصر فحلف بالله الذى لا اله الا هو ما قاله ولقد كذب على عامر فحلف عامر بالله الذى لا اله الا هو لقد قال وما كذبت عليه ثم رفع عامر يده الى السماء فقال اللهم انزل على نبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون آمين فنزل جبريل عليه صلى الله عليه وسلم قبل ان يتفرقا بهذه الآية فان يتوبوا يك خيرا لهم فقال الجلاس يا رسول الله ان الله قد عرض على التوبة صدق عامر بن قيس فيما قال وانا قلته وانا استغفر الله واتوب اليه فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه ثم تاب وحسنت توبته (قوله او اخراجه) مجرور معطوف على قوله من قتل الرسول اى يحتمل ان يكون المراد بقوله تعالى وهموا بما لم ينالوا ما قصده الخمسة عشر من قتله صلى الله عليه وسلم بالليل اذا تسنم العقبة فانهم لما اجتمعوا لذلك الغرض كان الظاهر انهم قد طعنوا فى نبوته صلى الله عليه وسلم ونسبوه الى الكذب فى دعوى الرسالة وذلك هو قولهم كلمة الكفر ويحتمل ان يكون المراد به الاخراج الذى هم به عبدالله بن ابى حيث قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل واراد به الرسول صلى الله عليه وسلم وسمع زيد بن ارقم هذا وبلغه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم بقتل عبدالله بن ابى فجاء عبدالله فحلف انه لم يقله فنزلت الآية (قوله او بان يتوجوا) اى بان يلبسوه التاج وهو تفسير لقوله تعالى بما لم ينالوا وهو غير ما روى السدى انه قال قوله تعالى بما لم ينالوا هو قولهم اذا قدمنا المدينة عقدنا على رأس عبدالله بن ابى تاجا فلم يصلوا اليه (قوله أثروا) اى استغنوا وكثرت اموالهم والثراء كثرة المال وما عابوا شيأ منهم الا اغناء الله اياهم وهو من باب قولهم
مالى عندك ذنب الا انى احسنت اليك * اى ان كان ثم ذنب فهو هذا وقد تهكم بهم كقوله

مانقموا من بنى امية الا * انهم يحلمون اذ غضبوا

والتقدير على الثانى ما كرهوا الداعى وما دعوا اليه لشئ الا لاجل ان اغناهم الله ورسوله (قوله تعالى لنصدقن) اصله لنتصدقن ادغمت التاء فى الصاد لقرب مخرجهما والتصدق معطى الصدقة قال تعالى وتصدق علينا ان الله يجزى المتصدقين (قوله اى فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا) يقال اعقبه الله خيرا اى صير عاقبة امره ذلك ويقال أكل فلان اكلة اعقبته سقما وفى الصحاح اعقبه بطاعته اى جازاه (قوله ويجوز ان يكون الضمير للبخل) لا يخفى انه تجويز بعيد لان اعقب لو كان مسندا الى ضمير البخل المدلول عليه بقوله بخلوا به لكان المعنى بخلهم اعقبهم نفاقا متمكنا فى قلوبهم بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ولا شك ان اسناد النفاق الى البخل بسبب اخلاف وعدالله معنى بعيد والظاهر ان اعقب مسند الى ضمير الجلالة لان الضميرا لواقع قبله وبعده وهو ضمير من فضله وهو ضمير يلقونه كل واحد منهما راجع اليه تعالى والظاهر ان يكون ضمير اعقب ايضا عبارة عنه تعالى (قوله او يلقون عمله) اى عمل البخل وجزاءه وهذا على تقدير ان يكون ضمير اعقب للبخل وفى التيسير قال الحسن قوله تعالى فأعقبهم نفاقا اى صار بخلهم سببا لذلك وقوله الى يوم يلقونه اى يرون بخلهم كما قال ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ((قوله حتى صولحت احدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم) يدل على ان عبدالرحمن رضى الله عنه كانت له امرأتان وان ثمن ماله كان اكثر من مائة وستين الف درهم ليصح ان يصالح احدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم وفى الكشاف حتى صولحت امرأته تماضر عن ربع الثمن على ثمانين الف درهم وهو يدل على انه خلف اربع زوجات وان ثمن ماله كان اكثر من ثلاثمائة ألف وعشرين ألفا ليصح ان يصالح احدى الزوجات الاربع عن ربع الثمن على ثمانين والله اعلم والوسق بالفتح ستون صاعا وقيل هو حمل بعير (قوله اجر بالجرير) الجرير حبل يجر به البعير بمنزلة العذار للدابة والباء زائدة اى اجر الجرير والمعنى بت استقى للناس على اجرة صاعين (قوله جازاهم على سخريتهم) فيكون جزاء السخرية بالسخرية مبنيا على المشاكلة فانها تورث الكلام حسنا كما سمى جزاء الاستهزاء استهزاء وجزاء السيئة سيئة او على الاستعارة فان جزاء السخرية مماثل لها فاطلق احد المثلين على الآخر لمشابهته له فعلى هذا يكون سخر الله استعارة تبعية (قوله يريد به التساوى بين الامرين) يعنى ان الكلام وان ورد على صورة الامر الا ان المراد الاخبار بتساوى الامرين كما فى قوله تعالى انفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم وفائدة العدول الى صيغة الامر مع ان الخبر ايضا يدل على تساوى الامرين فى عدم النفع مثل ان يقال استغفارك من حيث ترتب المغفرة عليه كعدمه لا فرق بينهما هى الدلالة على التأكيد والمبالغة فى تساوى الامرين كأنه قيل ان شئت ان تعرف ان لا اغفر لهم على كل

٤ وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق تمر وجاء ابو عقيل الانصاري بصاع تمر فقال بت ليلتي اجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعيالي وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره على الصدقات فلمزهم المنافقون وقالوا ما اعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء ولقد كان الله ورسوله غنيين عن صاع ابي عقيل ولكنه احب ان يذكر بنفسه ليعطى من الصدقات فنزلت (والذين لا يجدون الا جهدهم) الا طاقتهم وقرئ بالفتح وهو مصدر جهد في الامر اذا بالغ فيه (فيسخرون منهم) يستهزئون بهم (سخر الله منهم) جازاهم على سخريتهم كقوله الله يستهزئ بهم (ولهم عذاب اليم) على كفرهم (استغفر لهم او لا تستغفر لهم) يريد به التساوي بين الامرين في عدم الافادة لهم كما نص عليه بقوله (ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) روى ان عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان من المخلصين سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض ابيه ان يستغفر له ففعل فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام لأزيدن على السبعين فنزلت سواء عليهم أستغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وذلك لانه عليه الصلاة والسلام فهم من السبعين العدد المخصوص لانه الاصل فيجوز ان يكون ذلك حدا يخالفه حكم ما وراءه فبين له ان المراد به التكثير دون التحديد وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعمائة ونحوها في التكثير لاشتمال السبعة على جملة اقسام العدد فكأنه العدد بأسره (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) اشارة الى ان اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها (والله لا يهدي القوم الفاسقين) المتمردين في كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاقلاع عن الكفر والارشاد الى الحق والمنهمك في كفره المطبوع عليه لا ينقلع ولا يهتدي والتنبيه على عذر الرسول في استغفاره وهو عدم يأسه من ايمانهم ما لم يعلم انهم مطبوعون على الضلالة والممنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم (فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله) بقعودهم عن الغزو خلفه يقال اقام خلاف الحي اي بعدهم ويجوز ان يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة او الحال (وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) ايثارا للدعة والخفض على طاعة الله فيه وفيه تعريض بالمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضاه ببذل الاموال والمهج (وقالوا لا تنفروا في الحر) اي قال بعضهم لبعض او قالوه للمؤمنين تثبيطا (قل نار جهنم اشد حرا) وقد آثرتموها بهذه المخالفة (لو كانوا يفقهون) ان مآبهم اليها او انها كيف هي ما اختاروها بايثار الدعة على الطاعة (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) اخبار عما يؤول اليه حالهم في الدنيا والاخرة اخرجه على صيغة الامر للدلالة على انه حتم واجب ويجوز ان يكون الضحك والبكاء كنايتين عن السرور والغم والمراد من القلة العدم (فان رجعك الله الى طائفة منهم) فان ردك الله الى المدينة وفيها طائفة

حال انتهي بان تستغفر لهم تارة وتترك تارة اخرى تجدي استمر على عدم مغفرتي لهم في الحالين (قوله فان مغفرة الكافر بالاقلاع) اي الامتناع عن الكفر وبالارشاد الى الحق بمعنى الدلالة الموصلة الى الحق وكل واحد من هذين السببين منتف في حق المتمردين في كفرهم ما داموا مختارين للكفر والطغيان متمردين فيهما فانتفى المسبب ايضا في حقهم وهو المغفرة فكان قوله تعالى والله لا يهدي القوم الفاسقين كالدليل على عدم مغفرة الله تعالى لهم البتة فان قيل كيف يغفر لهم وهم كفار متمردون والمتمرد في الكفر لا يهديه الله الى الحق ومن لا يهتدي الى الحق لا يغفر له فهو صلى الله عليه وسلم انما علم كونهم متمردين مطبوعين على الضلال بهذا الدليل فلذلك استغفر لهم قبل قيام الدليل (قوله بقعودهم عن الغزو خلفه) اشارة الى ان المقعد مصدر بمعنى القعود وان خلاف منصوب على الظرفية اي بعد ذهاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال اقام زيد خلاف القوم اي تخلف بعد ذهابهم وروى عن الاخفش وغيره ان خلاف بمعنى خلف وبعد ويؤيده قرآءة ابن عباس بفتح الخاء وسكون اللام (قوله فيكون انتصابه على العلة) اي فرحوا لاجل مخالفتهم فانهم احتالوا حتى تخلفوا عنه صلى الله عليه وسلم باحتيالهم الظاهر له صلى الله عليه وسلم او مخالفين له وصفهم الله بقوله المخلفون كما اشار صاحب الكشاف اليه بقوله هم الذين استأذنوا رسول الله من المنافقين فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك او الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم والشيطان (قوله ايثارا للدعة) وهي الراحة وقوله والخفض عطف تفسير لها يقال عيش خافض اي رافه وقوله على طاعة الله متعلق بقوله ايثارا وقوله وفيه تعريض اشارة الى فائدة قوله وكرهوا ان يجاهدوا الآية مع ان الفرح متعلق بالاقامة والتخلف عن الغزو يدل على كراهة الجهاد والمهج جمع مهجة وهي الروح وقيل الدم وقيل هي دم القلب خاصة والتثبيط عن الامر عبارة عن الصرف عنه يقال ثبطه عن الامر تثبيطا اي شغله عنه (قوله اخبار عما يؤول اليه حالهم) والمعنى سيحصل لهم هذه الحالة لقوله تعالى بعده جزاء بما كانوا يكسبون (قوله اخرجه على صيغة الامر للدلالة على انه حتم واجب) فان ظاهر الامر الايجاب ولا يحتمل من الصدق والكذب ما يحتمل الخبر وقوله تعالى قليلا وكثيرا وان جاز كونهما منصوبين على ظرفية الزمان اي زمانا قليلا وزمانا كثيرا الا ان الظاهر انهما منصوبان على المصدر (قوله فان كلهم لم يكونوا منافقين) علة لتخصيص المخلفين بالمنافقين منهم وهذا على تقدير ان يجعل ضمير منهم للمخلفين وان جعل للمنافقين وكان المراد بالطائفة من بقي من المنافقين فلا تخصيص (قوله وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم) لما فيه من اظهار نفاقهم وكون خروجهم للغزاة مؤديا الى انواع من المفاسد وذلك لان استصحاب المسلمين في الغزوات وترغيبهم في الجهاد امر معلوم بالضرورة فلما امتنع هؤلاء عن الخروج الى الغزو بعد استئذانهم له كان ذلك تصريحا بكونهم خارجين عن زمرة من كلف بالجهاد وهذا تفضيح واهانة في حياتهم ثم انه كلف رسوله صلى الله عليه وسلم بان يفضحهم بعد الوفاة حيث قال ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان ابن ابي دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأله ان يستغفر له ويصلي عليه اذا مات ويقوم على قبره ثم انه ارسل الى الرسول صلى الله عليه وسلم يطلب منه قميصه ليكفن فيه فارسل اليه القميص الفوقاني فرده وطلب منه القميص الذي يلي جلده ليكفن فيه فقال عمر أتعطي قميصك للرجس النجس فقال صلى الله عليه وسلم ان قميصي لا يغني عنه من الله شيأ ولعل الله ان يدخل به الناس في الاسلام وكان المنافقون عند عبد الله فلما رأوه يطلب القميص منه ويرجوان ينفعه اسلم منهم الف فلما مات جاء ابنه يعرفه صلى الله عليه وسلم بموته قبل دفنه فقال ان لم تصل عليه يا رسول الله لم يصل عليه مسلم فقام عليه الصلاة والسلام ليصلي فجاء عمر فقام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين القبلة لئلا يصلي عليه فنزلت الآية واخذ جبريل صلى الله عليه وسلم بثوبه وقال لا تصل على احد منهم مات ابدا فأعرض عن الصلاة عليه وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقب عمر رضي الله عنه فان الوحي كان ينزل على وفق قوله في آيات كثيرة منها هذه الآية وهو منصب عال ودرجة رفيعة في الدين فلهذا قال صلى الله عليه وسلم في حقه لو لم ابعث لبعثت يا عمر نبيا فان قيل كيف يجوز ان يقال ان الرسول رغب في ان يصلي عليه بعد ان علم كونه كافرا قد مات على كفره وان صلاته دعاء له بالمغفرة وذلك محظور لانه تعالى منعه عن ان يستغفر لمشرك واعلمه انه لا يغفر للكفار البتة وايضا الصلاة عليه ودفع قميصه اليه يوجب اعزازه وهو مأمور باهانة الكفار فالجواب انه لعل السبب فيه

من المخلفين يعني منافقيهم فان كلهم (لا) لم يكونوا منافقين او من بقي منهم وكان المخلفون اثني عشر رجلا (فاستأذنوك للخروج) الى غزوة اخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا) اخبار في معنى النهي للمبالغة (انكم رضيتم بالقعود اول مرة) تعليل لهم وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم واول مرة هي الخروجة الى غزوة تبوك (فاقعدوا مع الخالفين) اي المتخلفين لعدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرئ مع الخلفين على قصر الخالفين (ولا تصل على احد منهم مات ابدا) روى ان ابن ابي دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فلما دخل عليه سأله

انه لما طلب منه صلى الله عليه وسلم ان يرسل اليه قميصه الذى يمس جلده ليدفن فيه غلب على ظنه انه تاب عن نفاقه وامن لان ذلك الوقت وقت توبة الفاجر وايمان الكافر فلما راى منه اظهار الاسلام وشاهد منه هذه الامارة الدالة على اسلامه غلب على ظنه انه صار مسلما فلذلك رغب فى ان يصلى عليه فلما نزل جبريل صلى الله عليه وسلم واخبره بانه مات على كفره ونفاقه امتنع من الصلاة عليه واما دفع القميص اليه فذكروا فيه وجوها منها ان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اخذ اسيرا ببدر لم يجدوا له قميصا وكان رجلا طويلا فكساه عبد الله قميصه فهو صلى الله عليه وسلم انما دفع اليه قميصه مكافأة لاحسانه ذلك لا اعزازا له ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائلا بقوله واما السائل فلا تنهر فلما طلب عبد الله منه القميص دفعه اليه لهذا المعنى ومنها انه انما دفعه اليه بمقتضى كرمه وغلبة الرحمة والرأفة عليه كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وقال فبما رحمة من الله لنت لهم فامتنع من الصلاة عليه رعاية لامر الله تعالى ودفع اليه القميص لاظهار الرأفة والرحمة ومنها انه لعله اوحى اليه انك ان دفعت اليه قميصك صار ذلك حاملا لدخول ألف نفس من المنافقين فى الاسلام ففعل ذلك لهذا الغرض **(قوله** صلى عليه ثم نزلت) قال الامام الواحدى فى الوسيط روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما انه لما توفى عبد الله بن ابى جاء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه قميصه ليكفن فيه فارسل اليه القميص الفوقانى فرده فطلب الذى يلى جلده ليكفن فيه اياه فأعطاه ثم سأله ان يصلى عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلى فقام عمر بن الخطاب فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أتصلى عليه فقال صلى الله عليه وسلم انما خيرنى الله فقال استغفر لهم اولا تستغفر لهم قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل ولا تصل على احد منهم مات ابدا رواه البخارى عن عبيد الله بن اسمعيل و رواه مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة كلاهما عن اسامة عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر **(قوله** والمراد) منصوب معطوف على قوله الضنة **(قوله** ولذلك رتب النهى على قوله مات ابدا) اى ولكون الاستغفار ممنوعا فى حق من مات كافرا رتب النهى عن الصلاة على الاحد الموصوف بأنه كائن منهم والموصوف بانه مات ابدا فان منهم صفة لاحد وكذلك جملة قوله مات فانها ايضا فى محل الجر على انها صفة احد وابدا ظرف منصوب بمات على ما اختاره المصنف وتفرد به كأنه قيل لا تصل على احد منهم ميت ابدا بان مات على الكفر قال الامام نقلا عن الواحدى ان قوله تعالى مات فى موضع جر على انه صفة للنكرة كأنه قيل على احد منهم ميت وقوله ابدا متعلق بقوله ولا تصل على احد يريد انه ظرف للنهى والتقدير ولا تصل ابدا على احد منهم مات **(قوله** تكرير للتأكيد) يعنى ان هذه الآية قد سبق ذكرها بعينها فى هذه السورة فلا فرق بينهما الا فى عبارات مخصوصة اولاها انه تعالى قال فى الآية المتقدمة فلا تعجبك بالفاء وههنا قال ولا تعجبك بالواو وثانيتها انه تعالى قال هناك اموالهم ولا اولادهم وههنا كلمة لا محذوفة وثالثتها انه تعالى قال هناك انما يريد الله ليعذبهم وههنا قال انما يريد الله ان يعذبهم بكلمة ان بدل اللام ورابعتها انه تعالى قال هناك فى الحيات الدنيا وههنا حذف لفظ الحياة فقيل هذه الآية ليست للتأكيد لان ما سبق نزلت فى حق قوم وهذه نزلت فى آخرين وقيل انها تأكيد للآية السابقة والمقام يقتضى التأكيد لان اشد ما يفتتن به الانسان من اسباب الدنيا الاموال والاولاد فيجب التحذير عنها مرة بعد اخرى **(قوله** طامحة) اى مرتفعة ناظرة يقال طمح بصره الى الشئ اى ارتفع **(قوله** مغتبطة) اى مغبوطة والغبطة ان يتمنى مثل حال المغبوط من غير ان يريد زوالها عنه واذا لم يكن حسدا تقول منه غبطته بما نال اغبطه غبطا وغبطة فاغتبط كقولك منعته فامتنع وحبسته فاحتبس **(قوله** ويجوز ان يراد بها بعضها) وجعلها صاحب الكشاف نظير القرآن والكتاب فكما ان كلا منهما يقع على الكل والبعض فكذا السورة فانها ليست الا اسما للمجموع فاطلاقها على البعض مجاز ولا يخفى ان كلا منهما موضوع للقدر المشترك بين الكل والبعض بخلاف السورة فانها ليست الا اسما للمجموع فاطلاقها على البعض مجاز **(قوله** ويجوز ان تكون أن المفسرة) لانه قد تقدمها ما هو بمعنى القول وعلى الاول كانت مصدرية على حذف حرف الجر وفى قوله استأذنك التفات من الغيبة الى الخطاب ومقتضى الظاهر ان يقال استأذنه بناء على لفظ رسوله **(قوله** وقد يقال الخالفة للذى لا خير فيه) قال الجوهرى فلان خالفة اهل بيته وخالف اهل بيته ايضا اذا كان لا خير فيه انتهى فالتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية ولعل الوجه فى تسمية من لا خير فيه من الرجال خالفة كونه غير مجيب الى ما دعى اليه من المهمات قال المفسرون كان يصعب على المنافقين

(تسميتهم)

وقيل صلى عليه ثم نزلت وانما لم ينه عن التكفين فى قميصه ونهى عن الصلاة عليه لان الضنة بالقميص كانت مخلة بالكرم ولانه كان مكافأة لالباسه العباس قميصه حين اسر ببدر والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع فى حق الكافر ولذلك رتب النهى على قوله مات ابدا يعنى الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكأنه لم يحى (ولا تقم على قبره) ولا تقف عند قبره للدفن اوالزيارة (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) تعليل للنهى اولتأبيد الموت (ولا تعجبك اموالهم واولادهم انما يريد الله ان يعذبهم بها فى الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون) تكرير للتأكيد والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال والاولاد والنفوس مغتبطة عليها ويجوز ان تكون هذه فى فريق غير الاول (واذا انزلت سورة) من القرآن ويجوز ان يراد بها بعضها (ان آمنوا بالله) بان آمنوا بالله ويجوز ان تكون ان المفسرة (وجاهدوا مع رسوله استأذنك اولوا الطول منهم) ذووا الفضل والسعة (وقالوا ذرنا نكن مع القاعدين) الذين قعدوا لعذر (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) مع النساء جمع خالفة وقد يقال الخالفة للذى لا خير فيه (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) ما فى الجهاد وموافقة الرسول من السعادة وما فى التخلف عنه من الشقاوة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم) اى ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم (واولئك لهم الخيرات) منافع الدارين النصر والغنيمة فى الدنيا والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل الحور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف خيرة (واولئك هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (اعد الله لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) بيان لما لهم من الخيرات الاخروية

(وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم) يعنى اسدا وغطفان استأذنوا فى التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طئ على اهالينا ومواشينا والمعذر اما من عذر فى الامر اذا قصر فيه موهما ان له عذرا ولا عذر له او من اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء فى الذال ونقل حركتها الى العين ويجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بهما وقرأ يعقوب معذورن من اعذر اذا اجتهد فى

تسميتهم بالخوالف فنزلت الآية تعييرالهم وذما (قوله معتذرين بالجهد) مصدر جهد عيشهم بكسر الهاء بمعنى نكد واشتد (قوله والمعذر امامن عذر فى الامر اذاقصر) فقوله تعالى وجاء المعذرون معناه وجاء المقصرون فى الجهاد بان توانوا ولم يجدوا فيه من غير عذر والحاصل ان المصنف ذكر فى لفظ المعذرين ثلاث قراآت الاولى تشديد الذال فقط والثانية التخفيف والثالثة تشديد العين والذال وذكر فى القرآءة الاولى احتمالين الاول انه يكون اسم فاعل من باب التفعيل ومعناه المقصر فى الجهاد المعتذر بغير عذر المتصنع فى اعتذاره والثانى ان يكون اسم فاعل من باب الافتعال واصله المعتذرون نقلت فتحة التاء الى العين فقلبت التاء دالا وادغمت فى الدال التى بعدها والاعتذار قد يكون بالكذب كما فى قوله تعالى يعتذرون اليكم اذا رجعتم اليهم فانه تعالى بين كون هذا الاعتذار فاسدا بقوله قل لاتعتذروا وقد يكون بالصدق كما فى قول لبيد * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر * يريد فقد جاء بعذر صحيح وقيل المعذر بالتشديد من يعتذر بلا عذر وجعل المعذرون بالتخفيف اسم فاعل من اعذر اذا اجتهد فى العذر وبالغ فيه فيكون صادقا فى اعتذاره يقال اعذرت اليه اى اتيت العذر الصحيح وصنف منهم قعدوا وتخلفوا من غير استئذان فضلا عن الاعتذار وانما قعدوا كذبا على الله تعالى فهم المرادون بقوله تعالى وقعد الذين كذبوا الله وجعل القرآءة الثالثة اسم فاعل من تعذر بمعنى اعتذر اصله متعذرون وجعل هذه القرآءة لحنا بناء على ان التاء لاتدغم فى العين لبعد المخرج فظهر مما ذكرنا ان الاختلاف فى انهم كانوا محقين فى الاعتذار او مبطلين انما هو على قرآءة التشديد على ان يكون المعذرون بمعنى المعتذرون ان كان بمعنى المقصرين فهم مبطلون بلا خلاف وعلى قرآءة التخفيف يكونون محقين بلا خلاف (قوله فيكون) متفرع على قوله بالصحة لان المعتذرين بالصحة لايقال فى حقهم انهم كاذبون فى ادعاء الايمان ولا فى الاعتذار (قوله كالهرمى) فى جمع هرم يقال هو هرم وقوم هرمى والهرم بفتحتين كبر السن يقال هرم الرجل وأهرم روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه فسر الضعفاء بالهرمى والمشايخ والعجزة فانهم وان كانوا اصحاء من حيث الابدان الا انهم ضعفاء ليس لهم قوة يقتدرون بها على الجهاد والمرضى الذين بهم علة يرجى زوالها الا انهم فى الحال لاطاقة لهم والناصح الخالص والنصح اخلاص العمل من الغش يقال نصح الشئ اذا خلص ونصح له فى القول اخلصه له قال صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة قالوا لمن قال لله ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم قال العلماء النصيحة لله اخلاص الاعتقاد فى الوحدانية ووصفه بصفات الالهية وتنزيهه عن النقائص والرغبة فى مرضاته والبعد عن مساخطه والنصيحة لرسوله التصديق بنبوته والتزام طاعته فى نهيه وامره وموالاة من والاه ومعاداة من عاداه وتوقيره ومحبته ومحبة آل بيته وتعظيمه وتعظيم سنته واحياؤها بعد موته بالبحث عنها والتفقه فيها والذب عنها وتعليمها والدعاء اليها والتخلق بها والنصح لائمة المسلمين ترك الخروج عليهم وارشادهم الى الحق وتنبيههم فيما اغفلوه من امور المسلمين ولزوم طاعتهم والقيام بواجب حقهم والنصح لعامة المسلمين ترك معاداتهم وارشادهم وحب الصالحين منهم والدعاء لجميعهم وارادة الخير لكافتهم فقوله تعالى فى هذه الآية اذا نصحوا لله ورسوله معناه اذا اخلصوا الايمان لله ولرسوله وامتثلوا امرهما فى جميع الامور ومعظمها ان لايفشوا ما سمعوا من الاراجيف وان لايثيروا الفتن وان يسعوا فى ايصال الاخبار السارة وهذا كله بعد اخلاص ايمانهم واعمالهم من الغش والرياء وكلمة من فى قوله من سبيل زائدة اى ما على المحسنين سبيل اى لااثم عليهم بسبب القعود عن الجهاد لانخراطهم فى سلك المحسنين حيث اتوا بما فى وسعهم من نصحهم لله ولرسوله (قوله عطف على الضعفاء) اى لاشئ من حرج ثابت على كذا وكذا ولا على الذين (قوله وهم البكاؤون) قال المفسرون المراد بقوله تعالى ولا على الذين سبعة نفر من الانصار سموا البكائين (قوله تعالى حزنا نصب على العلة) والعامل فيه تفيض فان قيل فاعل الفيض مغاير لفاعل الحزن لان الفيض قد اسند الى العين والحزن صادر من اصحاب الاعين واذا اختلف الفاعل وجب جر المفعول له بالحرف فكيف نصب ههنا قلنا ان الحزن قد يسند الى العين ايضا مجازا فيقال عين حزينة وسخينة اى غير مسرورة وقريرة ونحو ذلك ويجوز ان يكون العامل فيه تولوا فحينئذ يتحد فاعلا العلة والمعلول حقيقة ويجوز ان يكون حزنا حالا من فاعل تولوا ومن فاعل تفيض اى تولوا حزنين او تفيض اعينهم حزينة على ما تقدم من المجاز ويجوز ان يكون المصدر منصوبا بفعل مقدر من لفظه اى يحزنون حزنا وهذه الجملة التى قدرناها ناصبة لهذا المصدر فى محل النصب على الحال اما من فاعل تفيض او من فاعل تولوا (قوله لئلا يجدوا متعلق بحزنا) هذا على تقدير ان يكون حزنا مفعولا له وحالا واما اذا

العذر وقرئ المعذّرون بتشديد العين والذال على انه من تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن اذ التاء لاتدغم فى العين وقد اختلف فى انهم كانوا معتذرين بالتصنع او بالصحة فيكون قوله (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) فى غيرهم وهم منافقوا الاعراب كذبوا الله ورسوله فى ادعاء الايمان وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار (سيصيب الذين كفروا منهم) من الاعراب او من المعذرين فان منهم من اعتذر لكسله لالكفره (عذاب اليم) بالقتل والنار (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) كالهرمى والزمنى (ولا على الذين لايجدون ما ينفقون) لفقرهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة (حرج) اثم فى التأخر (اذا نصحوا لله ورسوله) بالايمان والطاعة فى السر والعلانية كما يفعل الموالى الناصح او بما قدروا عليه فعلا اوقولا يعود على الاسلام والمسلمين بالصلاح (ما على المحسنين من سبيل) اى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل وانما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انهم منخرطون فى سلك المحسنين غير معاتبين لذلك (والله غفور رحيم) لهم او للمسئ فكيف المحسن (ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم) عطف على الضعفاء او على المحسنين وهم البكاؤن سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله ابن مغفل وعلبة بن زيد اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا نذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغز معك فقال عليه السلام لااجد فتولوا وهم يبكون وقيل هم بنوا مقرن معقل وسويد والنعمان وقيل ابوموسى واصحابه (قلت لااجد ما احملكم عليه) حال من الكاف فى اتوك باضمار قد (تولوا) جواب اذا (واعينهم تفيض) تسيل (من الدمع) اى دمعا اى دمعها فان من للبيان وهى مع المجرور فى محل النصب على التميز وهو ابلغ من يفيض دمعها لانه يدل على ان العين صارت دمعا فياضا (حزنا) نصب على العلة او الحال او المصدر لفعل دل عليه ما قبله (ان لايجدوا) لئلا يجدوا متعلق بحزنا او بتفيض (ما ينفقون) فى مغزاتهم (انما السبيل) بالمعاتبة (على الذين يستأذنوك وهم اغنياء) واجدون للاهبة (رضوا بان يكونوا مع الخوالف) استئناف لبيان ما هو السبب لاستئذانهم من غير عذر وهو رضاهم بالدناءة والانتظام فى جملة الخوالف ايثارا للدعة (وطبع الله على قلوبهم) حتى غفلوا عن وخامة العاقبة (فهم لايعلمون) مغبته

(يعتذرون اليكم) فى التخلف (اذا رجعتم اليهم) من هذه السفرة (قل لا تعتذروا) بالمعاذير الكاذبة لانه (لن نؤمن لكم) لن نصدقكم لانه (قدنبأنا الله من اخباركم) اعلمنا بالوحى الى نبيه بعض اخباركم وهو ما فى ضمائركم من الشر والفساد (وسيرى الله عملكم ورسوله) أتتوبون عن الكفر ام تثبتون عليه وكأنه استتابة وامهال للتوبة (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) اى اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على انه مطلع على سرهم وعلنهم لا يفوت عن علمه شئ من ضمائرهم واعمالهم (فينبئكم بما كنتم تعملون) بالتوبيخ والعقاب عليه (سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم) فلا تعاتبوهم (فأعرضوا عنهم) ولا توبخوهم (انهم رجس) لا ينفع فيهم التأنيب فان المقصود منه التطهير بالحمل على الانابة وهؤلاء ارجاس لا تقبل التطهير فهو علة الاعراض وترك المعاتبة (ومأواهم جهنم) من تمام التعليل وكأنه قال انهم ارجاس من اهل النار لا ينفع فيهم التوبيخ فى الدنيا والآخرة او تعليل ثان والمعنى ان النار كفتهم عتابا فلا تتكلفوا عتابهم (جزآء بما كانوا يكسبون) يجوز ان يكون مصدرا وان يكون علة (يحلفون لكم لترضوا عنهم) بحلفهم فتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم (فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) اى فان رضاكم لا يستلزم رضى الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كانوا فى سخط الله وبصدد عقابه او ان امكنهم أن يلبسوا عليكم لا يمكنهم ان يلبسوا على الله فلا يهتك سترهم ولا ينزل الهوان بهم والمقصود من الآية النهى عن الرضى عنهم والاغترار بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم (الاعراب) اهل البدو (اشد كفرا ونفاقا) من اهل الحضر لتوحشهم وقساوتهم وعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة (وأجدر ان لا يعلموا) واحق بان لا يعلموا (حدود ما انزل الله على رسوله) من الشرآئع فرآئضها وسننها (والله عليم) يعلم حال كل احد من اهل الوبر والمدر (حكيم) فيما يصيب به مسيئهم ومحسنهم عقابا وثوابا (ومن الاعراب من يتخذ) يعد (ما ينفق) يصرفه فى سبيل الله ويتصدق به (مغرما) غرامة وخسرانا اذ لا يحتسبه عند الله ولا يرجو عليه ثوابا وانما ينفق رياء او تقية (ويتربص بكم الدوائر) دوائر الزمان ونوبه لينقلب الامر عليكم فيتخلص من الانفاق (عليهم دآئرة السوء) اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يتربصونه او الاخبار عن وقوع ما يتربصون عليهم والدآئرة فى الاصل مصدر او اسم فاعل من دار يدور وسمى بها عقبة الزمان والسوء بالفتح مصدر اضيف اليه للمبالغة كقولك رجل صدق

جعل مصدرا فلا يجوز ذلك لان المصدر لا يعمل اذا كان مؤكدا لعامله (قوله لن نصدقكم) اشارة الى ان الجملة استئناف لبيان وجه نهيهم عن الاعتذار لان المعتذر اذا علم ان عذره لا يقبل وجب عليه ان يمتنع عنه وكذا قوله تعالى قدنبأنا الله فانه ايضا علة لانتفاء التصديق ولما حكى الله تعالى عنهم انهم يعتذرون ذكر بقوله سيحلفون بالله لكم انهم كاذبون فى تلك الاعذار بالايمان الكاذبة والمعنى انهم سيحلفون انهم ما قدروا على الخروج وحلفوا على ذلك لتعرضوا عنهم اى لتصفحوا عنهم ولتعرضوا عن لومهم وتعنيفهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قوله تعالى فأعرضوا عنهم يريد اتركوا كلامهم وسلامهم قال اهل المعانى انهم طلبوا اعراض الصفح فأعطوا اعراض المقت حيث امر الله تعالى رسوله والمؤمنين ان يظهروا لهم الاستخفاف بهم ويعرفوهم ان أقذارهم اوضع من ان يصلوا الى صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قوله لا ينفع فيهم التأنيب) وهو اللوم والتعنيف (قوله يجوز ان يكون مصدرا) اى لفعل مقدر من لفظه اى يجزون جزآء او لمضمون ما قبله فان قوله تعالى مأواهم جهنم فى معنى يجزون بعذاب جهنم ثم انه تعالى بعد ما بين انهم يحلفون بالله ليعرض المسلمون عن ايذائهم بين انهم يحلفون ليرضى المسلمون فيستديموا ما كانوا يفعلونه بهم (قوله او ان امكنهم ان يلبسوا الخ) على ان يكون قوله تعالى فان ترضوا كناية عن تلبيسهم على المؤمنين بالايمان الكاذبة (قوله اهل البدو) اشارة الى ان الاعراب وان كان على صورة الجمع نحو حجر واحجار الا انه ليس جمعا لعرب والا لزم ان يكون الجمع اخص من الواحد فان العرب هو الصنف الخاص من بنى آدم سوآء سكن البوادى ام سكن القرى واما الاعراب فلا يطلق الا على من يسكن البوادى فقط فعلى هذا يكون العرب اعم من الاعراب وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى والاعراب اهل البدو فعلى هذا هما متباينان قال اهل اللغة يقال رجل عربى اذا كان نسبته الى العرب وجمعه العرب كما يقال مجوسى ويهودى ثم تحذف ياء النسبة فى الجمع فيقال مجوس ويهود ورجل اعرابى بالالف اذا كان بدويا يطلب مساقط العشب والكلأ سوآء كان من العرب او من مواليهم ويجمع على الاعراب والاعرابى اذا قيل له يا عربى فرح والعربى اذا قيل له يا اعرابى غضب فمن استوطن القرى العربية فهم عرب ومن نزل البادية فهم اعراب ويدل على الفرق قوله حب العرب من الايمان واما الاعراب فقد ذمهم الله تعالى فى هذه الآية فقد ظهر بما قررنا ان الاعراب جمع اعرابى وقد تقرر ان الاصل فى الجمع المحلى بالالف واللام ان ينصرف الى المعهود السابق فان لم يوجد المعهود السابق حمل على الاستغراق للضرورة اذ لو لم يحمل عليه لزم الاجمال فلذلك قال بعض العلماء المراد بالاعراب ههنا جمع معينون من منافقى العرب يوالون منافقى المدينة فصرفوا هذا اللفظ اليهم وفى التيسير ان هذه الآية تتصل بقوله وجاء المعذرون من الاعراب اى ان سكان البوادى اذا كانوا كفارا او منافقين فهم اشد كفرا ونفاقا من اهل الحضر وذلك لان اهل البدو يشبهون الوحوش فهم مجبولون على الامتناع عن الطاعة والانقياد ولان استيلاء الهوآء الحار اليابس عليهم يزيد قساوة قلوبهم ولان من لم يدخل تحت تأديب مؤدب ولم يخالط اهل العلم والمعرفة ولم يستمع لكتاب الله تعالى ومواعظ رسوله صلى الله عليه وسلم بآياته الشافية كيف يكون مساويا لمن اصبح وامسى فى صحبة اهل العلم والحكمة مستمعا لمواعظ الاحكام والكتاب والسنة وان شئت ان تعرف الفرق بين اهل الحضر والبادية فقابل الفواكه الجبلية بالفواكه البستانية ومن كانوا ابعد عن سماع القرآن والسنن كانوا اجدر واولى واحق بان لا يعلموا حدود العبادات والشرائع المنزلة على رسول الله (قوله غرامة وخسرانا) اشارة الى ان المغرم مصدر بمعنى الغرامة وهى التزام ما لا يلزم وهو لا يكون الا بضياع رأس المال فلذلك عطف عليه قوله وخسرانا واصلها الملازمة ومنها الغريم للزومه ومن فى قوله تعالى ومن يتخذ اما موصولة او موصوفة فى محل الرفع على الابتدآء ومن الاعراب خبره ومغرما مفعول ثان ليتخذ لانه بمعنى يعد ويتربص عطف على يتخذ عطف صلة على صلة او صفة على صفة والتربص الانتظار والدوائر جمع دآئرة وهى ما يحيط بالانسان من مصيبة ونكبة فمعنى تربص الدوائر انتظار المصائب بان ينقلب الزمان على المسلمين بموت الرسول صلى الله عليه وسلم وغلبة الكفار عليهم والعقبة النوبة (قوله والسوء بالفتح مصدر) اى هو مصدر قولك ساءه نقيض سره والاضافة فيه من اضافة الموصوف الى صفته وصفت الدآئرة بالمصدر فى الاصل للمبالغة كما فى نحو رجل عدل ثم اضيفت الى صفتها كما فى قوله تعالى ما كان ابوك امرأ سوء وقوله وظننتم ظن السوء والسوء بالضم يطلق

على ماهو من قبيل المكروه والبلاء قيل لولم تضف الدائرة الى السوء لعرف منها معنى الشر لان دآئرة الدهر لاتستعمل الافى المكروه فالمعنى يدور عليهم الحزن والبلاء فلايرون فى ماينخذون الامايسوءهم (قوله وفى الفتح) اى فى الثانية مما فى سورة الفتح واما الاولى مما فيها فقد اتفقت القرآء السبعة على فتح سينها وهما فى قوله تعالى والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دآئرة السوء (قوله والسابقون الاولون) وجه اتصاله بماقبله انه تعالى لماذكر فضائل الاعراب الذين يتخذون ماينفقون سبب قربات لهم عندالله تعالى وما اعدلهم من الثواب بين ان فوق منزلتهم منازل اعلى واعظم منها وهى منازل السابقين الاولين واختلفوا فى ان السابقين من المهاجرين والانصار من هم فعن ابن عباس وسعيد بن المسيب وقتادة وجماعة من الصحابة وغيرهم رضى الله عنهم انهم هم الذين صلوا الى القبلتين فانهم سابقون اولون بالنسبة الى من صلى بعد تحويل القبلة الى الكعبة وعن عطاء بن ابى رباح رضى الله عنه انهم اهل بدر فانهم السابقون فضلا وزمانا بالنسبة الى من لم يشهد وقعة بدر وعن الشعبى انهم الذين شهدوا بيعة الرضوان بالحديبية وعن مسلم ان المراد بهم من تقدم موته بعد الاسلام من الشهدآء وغيرهم قال الامام والصحيح عندى ان المراد بالسابقين من المهاجرين السابقون فى الهجرة ومن الانصار السابقون فى النصرة واستدل عليه بانه تعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين انهم سابقون فى ماذا فبقى اللفظ مجملا الا انه تعالى لما وصفهم بكونهم مهاجرين وانصارا علم ان المراد من السبق السبق فى الهجرة والنصرة ازالة للاجمال عن اللفظ وايضا كل واحد من الهجرة والنصرة لما كان فعلا شاقا على النفس مخالفا للطبع كان طاعة عظيمة ممن اقدم عليه اولا صار قدوة لغيره فى الطاعة وكان ذلك مقويا لقلب الرسول صلى الله عليه وسلم وسببا لزوال الوحشة من خاطره فلذلك اثنى الله تعالى على من كان سابقا فيهما ورضى عنهم وارضاهم بما تقربه اعينهم حيث آمنوا ودخلوا فى عداد المسلمين بمكة والمدينة فقوى الاسلام بسببهم وكثر عدد المسلمين باسلامهم وقوى قلبه صلى الله عليه وسلم بسبب دخولهم فى الاسلام واقتدآئهم فكان حالهم فيه كحال من سن سنة حسنة فكان له اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة ثم ان العلماء اختلفوا فى المدح الحاصل فى هذه الآية أيتناول جميع الصحابة ام يتناول بعضهم فقيل انه لايتناول الاقدماء الصحابة لانهم الذين سبقوا بالهجرة والنصرة فان كلمة من تفيد التبعيض وقيل انه يتناول جميع الصحابة لان جملتهم موصوفون بكونهم سابقين اولين بالنسبة الى سائر المسلمين وكلمة من ليست للتبعيض بل لتبيين من هم السابقون الاولون الموصوفون بوصف كونهم مهاجرين وانصارا كما فى قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وكثير من الناس ذهبوا الى هذا القول روى عن حميد بن زياد انه قال قلت يوما لمحمد بن كعب القرظى ألا تخبرنى عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كان بينهم واردت الفتن قال لى ان الله قد غفر لجميعهم واوجب لهم الجنة فى كتابه محسنهم ومسيئهم فقلت له وفى اى موضع اوجب لهم الجنة قال سبحان الله الا تقرأ قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الآية فنعلم انه تعالى اوجب لجميع اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم الجنة والرضوان وشرط على التابعين شرطا قلت وماذلك الشرط قال شرط عليهم ان يتبعوهم باحسان وهو ان يقتدوا بهم فى اعمالهم الحسنة ولا يقتدوا بهم فى غير ذلك اويقال هو ان يتبعوهم باحسان فى القول وان لايقولوا فيهم سوأ وان لايطعنوا فيما اقدموا عليه قال حميد بن زياد فكأنى ماقرأت هذه الآية قط وجل اصحابنا مجمعون على ان افضلهم الخلفاء الاربعة ثم الستة الباقون الى تمام العشرة ثم البدريون ثم اصحاب احد ثم اهل بيعة الرضوان بالحديبية (قوله وقرئ بالرفع) يعنى ان الجمهور على جر الانصار عطفا على المهاجرين والمعنى ان السابقين من هذين الجنسين شأنهم كذا وقرأ جماعة كثيرة برفعها عطفا على السابقون فعلى هذه القرآءة يكون السبق صفة للمهاجرين فقط وعلى القرآءة الاولى يكون صفة للجميع وينبغى ان تكون كلمة من فى القرآءة الثانية للتبيين اذ لاوجه لتخصيص الحكم ببعض المهاجرين وتعميمه لجميع الانصار سمى اهل المدينة انصارا مع ان المهاجرين ايضا نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الذين هاجروا من المؤمنين جاؤهم فآووهم ثم اجتمعوا جميعا على نصرة النبى صلى الله عليه وسلم فى الغزوات واعلم انه تعالى شرح احوال منافقى المدينة ثم ذكر بعد ذلك احوال منافقى الاعراب ثم بين ان فى الاعراب من هو صالح مخلص ثم بين ان رؤساء المؤمنين هم السابقون من المهاجرين والانصار فذكر بقوله وممن حولكم من الاعراب منافقون ان جماعة ممن يسكن حول المدينة موصوفة بالنفاق وان كنتم لاتعلمون انهم كذلك وهم مزينة وجهينة واسلم واشجع وغفار كانوا نازلين

وقرأ ابو عمرو وابن كثير السوء هنا وفى الفتح بضم السين (والله سميع) لما يقولون عند الانفاق (عليم) بما يضمرون (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ماينفق قربات عند الله) سبب قربات وهى ثانى مفعولى يتخذ وعند الله صفتها اوظرف ليتخذ (وصلوات الرسول) وسبب صلواته لانه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للمتصدقين ويستغفر لهم ولذلك سن للمتصدق عليه ان يدعو للمتصدق عند اخذ صدقته لكن ليس له ان يصلى عليه كما قال عليه الصلاة والسلام اللهم صل على آل ابى أوفى لانه منصبه فله ان يتفضل به على غيره (ألا انها قربة لهم) شهادة من الله بصحة معتقدهم وتصديق لرجائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وإن المحققة للنسبة والضمير لنفقتهم وقرأ ورش بضم الرآء (سيدخلهم الله فى رحمته) وعد لهم باحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه وقوله (ان الله غفور رحيم) لتقريره قيل الاولى فى اسد وغطفان وبنى تميم والثانية فى عبد الله ذى البجادين وقومه (والسابقون الاولون من المهاجرين) هم الذين صلوا الى القبلتين اوالذين شهدوا بدرا اوالذين اسلموا قبل الهجرة (والانصار) واهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة واهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم ابو زرارة مصعب ابن عمير وقرئ بالرفع عطفا على والسابقون (والذين اتبعوهم باحسان) اللاحقون بالسابقين من القبيلين اومن الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم (ورضوا عنه) بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية (وأعد لهم جنات تجرى تحتها الانهار) وقرأ ابن كثير من تحتها كما هو فى سائر المواضع (خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم وممن حولكم) ممن حول بلدتكم يعنى المدينة (من الاعراب منافقون) وهم جهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار كانوا نازلين حوالها

حولها (**قوله** عطف على ممن حولكم) فيكون المجرور ان مشتركين فى الاخبار عن المبتدأ وهو قوله منافقون كأنه قيل المنافقون من قوم حولكم ومن اهل المدينة فالكلام على هذا من عطف المفردات حيث عطف خبر على خبر ويكون قوله مردوا مستأنفا لامحل له على انه جواب لمن قال ماحالهم وجوز المصنف ان يكون مردوا صفة لقوله منافقون وقد فصل بينه و بين صفته بقوله ومن اهل المدينة والتقدير وممن حولكم ومن اهل المدينة منافقون ماردون ولايخفى ان الفصل بالمعطوف بين الصفة وموصوفها قبيح يشبه قولك فى الدار زيد وفى القصر العاقل (**قوله** اوخبر لمحذوف) اى و يجوز ان يكون قوله تعالى ومن اهل المدينة خبرا مقدما لمبتدأ محذوف بعده موصوف بقوله مردوا حذف الموصوف واقيمت صفته مقامه والتقدير ومن اهل المدينة قوم اواناس مردوا كما تقول مناظعن ومنا اقام وكما قال

انا ابن جلا وطلاع الثنايا * متى اضع العمامة تعرفونى

اى انا ابن رجل كشف الامور وطلاع الثنايا اى الجبال وهو كناية عن قصد عظائم الامور ومتى اضع العمامة وألبس آلة الحرب تعرفوا اقدامى وشجاعتى (**قوله** لاتعرفهم) فسر العلم بالمعرفة لان حمله على اصل معناه يحوج الى ان يجعل المفعول الثانى مقدرا والتقدير خلاف الاصل لايرتكب من غير ضرورة ويفهم من اسلوب كلامه ان يجعل العلم فى قوله نعلمهم ايضا بمعنى المعرفة وهو يستلزم اسناد المعرفة اليه تعالى وهو لايجوز كما صرح به العلماء (**قوله** بالفضيحة) وذلك ماروى انه صلى الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يافلان فانك منافق فأخرج من المسجد ناسا وفضحهم فهذا هو العذاب الاول والعذاب الثانى هو القتل والسبى (**قوله** ونهك الابدان) اى جعلها ضعيفة قريبة من التلاشى والاضمحلال عن ابن عباس رضى الله عنهما يريد الامراض فى الدنيا وعذاب الآخرة فان مرض المؤمن يفيد تكفير السيئات ومرض الكافر تعذيب محض (**قوله** تعالى وآخرون) عطف على قوله منافقون اى ممن حولكم منافقون ومن اهل المدينة آخرون ويحتمل ان يكون مبتدأ واعترفوا صفته والخبر قوله خلطوا قال الواحدى فى الوسيط اى ومن اهل المدينة آخرون اعترفوا اى اقروا بذنوبهم عن معرفة والآية نزلت فى قوم من المؤمنين كانوا تخلفوا عن غزوة تبوك كسلا لانفاقا ثم ندموا على مافعلوا وتابوا وقيل انهم قوم من المنافقين تابوا عن النفاق لان عطفهم على ماقبلهم يوهم التشريك الا انه وفقهم للتوبة (**قوله** والواو امابمعنى الباء) جواب عما يقال ان الخلط يستدعى مخلوطا ومخلوطا به وفى الآية قد عطف احد المخلوطين على الآخر فالمخلوط به اجاب عنه اولا بان الواو مستعار لمعنى الباء بناء على ان الواو للجمع والباء للالصاق والجمع والالصاق من واد واحد فصح ان يستعمل ماوضع لاحدهما فيما وضع له الآخر بطريق الاستعارة كما فى قولهم بعت الشاء شاة ودرهما اى شاة بدرهم وثانيا بان المخلوط به فى كل واحد من الخلطين هو المخلوط فى الخلط الآخر لان الخلط لما اقتضى مخلوطا به فهو اما الآخر اوغيره والثانى منتف بالاصل وبالقرينة لدلالة سياق الكلام فى مثل قولك خلطت الماء واللبن على ان كل واحد منهما مخلوط ومخلوط به وهو ابلغ من ان يقال خلطت الماء باللبن لانك اذا عينت المخلوط به يكون المخلوط واحدا يقصد احدهما اولا ويجعل مخلوطا بالآخر واذا كان بالواو يكون الخلط متعددا يقصد كل واحد من الخلطين فيجعل مخلوطا بالآخر فيكون الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما فكأنك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء فيكون ماقلت بالواو ابلغ مما قلت بالباء (**قوله** تعالى عسى الله ان يتوب عليهم) قال المفسرون عسى من الله يدل على الوجوب الا ان كلامه تعالى ينزل على حسب مايتعارف الناس فالسلطان العظيم اذا التمس المحتاج منه شيأ فانه لايجيب الا بمايدل على الترجى والطمع كلعل وعسى تنبيها على ان ليس لاحد ان يلزمنى شيأ وانى لاافعل ماافعل الا على سبيل التفضل والكرم فهذا المعنى هو فائدة ذكر عسى ولعل فى مثل هذا الموضع (**قوله** تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) اى ان من تاب من المتخلفين لما بذلوا اموالهم للصدقة اوجب الله تعالى اخذها وصيره معتبرا فى كمال توبتهم جاريا مجرى الكفارة وليس المراد منه الصدقة الواجبة والا لما قال صلى الله عليه وسلم ماامرت ان آخذ من اموالكم شيأ وانما المقصود منه كفارة الذنوب ويدل عليه ماروى انه صلى الله عليه وسلم اخذ الثلث وترك الثلثين والصدقة الواجبة لاتؤخذ هكذا وقيل هذا كلام مبتدأ والمقصود منه ايجاب اخذ الزكاة من الاغنياء عليه واليه ذهب اكثر الفقهاء قالوا اوجب الله تعالى ان يؤخذ منهم بعض اموالهم وان القدر المأخوذ طهرة لهم فانه روى ان الصدقة اوساخ اموال الناس

(ومن اهل المدينة) عطف على ممن حولكم اوخبر لمحذوف صفته (مردوا على النفاق) ونظيره فى حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه قوله
انا ابن جلا وطلاع الثنايا * وعلى الاول صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر اوكلام مبتدأ لبيان تمرنهم وتمهرهم فى النفاق (لاتعلمهم) لاتعرفهم بأعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وتنوقهم فى تحامى مواقع التهم الى حد اخفى عليك حالهم مع كمال فطنتك وصدق فراستك (نحن نعلمهم) ونطلع على اسرارهم ان قدروا أن يلبسوا عليك لم يقدروا ان يلبسوا علينا (سنعذبهم مرتين) بالفضيحة والقتل اوباحدهما وعذاب القبر اوبأخذ الزكاة ونهك الابدان (ثم يردون الى عذاب عظيم) الى عذاب النار (وآخرون اعترفوا بذنوبهم) ولم يعتذروا عن تخلفهم بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين أوثقوا انفسهم على سوارى المسجد لما بلغهم مانزل فى المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد على عادته فصلى ركعتين فرآهم فسأل عنهم فذكر له انهم اقسموا ان لايحلوا انفسهم حتى تحلهم فقال وانا اقسم ان لا احلهم حتى أومر فيهم فنزلت فأطلقهم (خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا) خلطوا العمل الصالح الذى هو اظهار الندم والاعتراف بالذنب بآخر سيئ هو التخلف وموافقة اهل النفاق والواو اما بمعنى الباء كما فى قولهم بعت الشاء شاة ودرهما وللدلالة على ان كل واحد منهما مخلوط بالآخر (عسى الله ان يتوب عليهم) ان يقبل توبتهم وهى مدلول عليها بقوله اعترفوا بذنوبهم (ان الله غفور رحيم) يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه (خذ من اموالهم صدقة) روى انهم لما أطلقوا قالوا يارسول الله هذه اموالنا التى خلفتنا فتصدق بها وطهرنا فقال ماأمرت ان آخذ من اموالكم شيأ فنزلت (تطهرهم) من الذنوب اوحب المال المؤدى بهم الى مثله وقرئ تطهرهم من أطهره بمعنى طهره وتطهرهم بالجزم جوابا للامر (وتزكيهم بها) وتنمى بها حسناتهم وترفعهم الى منازل المخلصين

وغسالتها فاذا اخذت الصدقة فقد اندفعت تلك الاوساخ فكان دفعها جاريا مجرى التطهير والتزكية قيل انها مبالغة فى التطهير وقيل التزكية بمعنى الانماء وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم يدل على ان المأخوذ بعض تلك الاموال لا كلها وان مقدار ذلك البعض غير مذكور ههنا ولفظ صدقة وان كان نكرة يصح اطلاقها على اى جزء كان ولو كان فى غاية القلة والحقارة الا ان المقصود ليس ايجاب القدر المبهم على الاجمال فوجب ان يكون المراد صدقة معلومة الصفة والكيفية والكمية عندهم وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة امر بأخذ تلك المقادير التى بينها الرسول صلى الله عليه وسلم (**قوله** واعطف عليهم بالدعاء) عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معنى الصلاة عليهم ان يدعو لهم وهو معنى قوله اللهم صل على آل ابى اوفى (**قوله** تسكن اليها نفوسهم) يعنى ان سكن فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض وقيل السكن الطمأنينة وقيل الرحمة (**قوله** وجمعها) اى قرأ من عدا حمزة والكسائى وحفص ان صلواتك ههنا وفى هود أصلواتك بألف بعد الواو المفتوحة فى الموضعين (**قوله** والمراد ان يمكن فى قلوبهم قبول توبتهم) يعنى ان الكلام وان ورد على صورة الاستفهام الا ان المراد منه ان يقوى فى نفوسهم انه تعالى يقبل توبة التائبين ويقبل صدقاتهم ويعفو عن خطاياهم فانه تعالى حكى عنهم انهم تابوا وتصدقوا ولما لم يذكر ههنا الا قوله عسى الله ان يتوب عليهم وليس بصريح فى قبول توبتهم ذكر فى هذه الآية انه يقبل التوبة ويأخذ الصدقات بشارة لهم بقبول ما فعلوه وترغيبا للعصاة فى التوبة والطاعة فقد روى انهم لما تيب عليهم قال الذين لم يتوبوا هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا فما لهم اليوم لا يأتون فنزلت (**قوله** لتضمنه معنى التجاوز) فان قوله تعالى يقبل التوبة فى قوة ان يقال يتجاوز عن عباده بقبول توبتهم (**قوله** يقبلها) جعل قوله تعالى يأخذ الصدقات استعارة تبعية لان الآخذ حقيقة هو الرسول صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة ثم عين لاخذها غيره كما قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ رحمه الله تعالى خذها من اغنيائهم وردها الى فقرائهم فانه يدل على ان اخذ تلك الصدقات هو معاذ يأخذها ليصرفها الى الفقراء فوجب ان يكون الاخذ المسند اليه تعالى بمعنى القبول (**قوله** وقرأ نافع وحمزة والكسائى وحفص الخ) اى وقرأ غيرهم مرجؤون بهمزة مضمومة بعدها واو ساكنة كقراءتهم فى الاحزاب ترجئ بالهمزة وهما لغتان يقال ارجأته وارجيته والارجاء التأخير ومنه ارجئه واخاه اى امهله وأخره وسميت المرجئة بهذا الاسم لانهم يؤخرون العمل عن الايمان الذى هو الاعتقاد فى المرتبة ويقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة ومنهم من يقول المعرفة الايمان بالله والخضوع والمحبة بالقلب فمن اجتمعت فيه هذه الصفات فهو مؤمن ولا يضر معها ترك الطاعة وارتكاب المعاصى ولا يعاقب عليها وابليس كان عارفا بالله وانما كفر باستكباره وترك الخضوع لله كما دل عليه قوله تعالى ابى واستكبر وكان من الكافرين وفى الحواشى القطبية المرجئة هم الذين لا يقطعون على اهل الكبائر بشئ من عقوبة او عفو بل يؤخرون الحكم فى ذلك الى يوم القيامة وقال الامام وسميت المرجئة بهذا الاسم لانهم لا يجزمون على القول بمغفرة التائب ولكن يؤخرون الامر فيها الى مشيئة الله تعالى وقال الامام الاوزاعى لانهم يؤخرون العمل عن الايمان ثم قال واعلم انه تعالى قسم المخلفين عن الجهاد ثلاثة اقسام اولهم المنافقون الذين مردوا على النفاق والثانى التائبون وهم المرادون بقوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم وبين الله تعالى انه قبل توبتهم والقسم الثالث هم الموقوفون وهم المذكورون فى هذه الآية والفرق بين القسم الثانى والثالث ان اولئك سارعوا الى التوبة حتى شد ابولبابة واصحابه انفسهم على سوارى المسجد واظهروا الجزع والغم على ما فعلوا بخلاف هذا القسم الثالث وهم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن امية فانهم كانوا مياسير تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك ولم يبالغوا فى الاعتذار كما فعل غيرهم روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذه الآية نزلت فى كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن امية فقال كعب انا امد اهل المدينة جلا فى شئت لحقت الرسول فتأخر اياما وآيس بعدها من اللحوق به فندم على صنيعه وكذلك صاحباه فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لكعب اعتذر اليه من صنيعك فقال لا والله حتى تنزل توبتى واما صاحباه فاعتذرا اليه صلى الله عليه وسلم فقال ما خلفكما عنى قالا لا عذر لنا الا الخطيئة فنزل قوله تعالى وآخرون مرجؤون لامر الله فوقفهم الرسول صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية ونهى الناس عن مجالستهم وامرهم باعتزال نسائهم وارسالهم الى اهاليهن فجاءت امرأة هلال تسأل ان تأتيه بطعامه فانه شيخ كبير * فأذن لها فى ذلك خاصة وجاء رسول من الشام

(وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم (ان صلواتك سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وجمعها لتعدد المدعو لهم وقرأ حمزة والكسائى وحفص بالتوحيد (والله سميع) باعترافهم (عليم) بندامتهم (ألم يعلموا) الضمير اما للمتوب عليهم والمراد ان يمكن فى قلوبهم قبول توبتهم والاعتداد بصدقاتهم او لغيرهم والمراد به التحضيض عليهما (ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا صحت وتعديته بعن لتضمنه معنى التجاوز (ويأخذ الصدقات) يقبلها قبول من يأخذ شيأ ليؤدى بدله (وان الله هو التواب الرحيم) وان من شانه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم (وقل اعملوا) ما شئتم (فسيرى الله عملكم) فانه لا يخفى عليه خيرا كان او شرا (ورسوله والمؤمنون) فانه تعالى لا يخفى عنهم كما رأيتم وتبين لكم (وستردون الى عالم الغيب والشهادة) بالموت (فينبئكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة عليه (وآخرون) من المتخلفين (مرجون) مؤخرون اى موقوف امرهم من ارجأته اذا اخرته وقرأ نافع وحمزة والكسائى وحفص مرجون بالواو وهما لغتان (لامر الله) فى شأنهم

(اما يعذبهم) ان اصروا على النفاق (واما يتوب عليهم) ان تابوا والترديد للعباد وفيه دليل على ان كلا الامرين بارادة الله تعالى (والله عليم) باحوالهم (حكيم) فيما يفعل بهم وقرئ والله غفور رحيم والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة ابن الربيع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك اخلصوا نياتهم وفوضوا امرهم الى الله فرحمهم الله (والذين اتخذوا مسجدا) عطف على وآخرون مرجؤون او مبتدأ خبره محذوف اى وفيمن وصفنا الذين اتخذوا او منصوب على الاختصاص وقرأ نافع وابن عامر بغير واو (ضرارا) مضارة للمؤمنين روى ان بني عمرو ابن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنوا غنم بن عوف فبنوا مسجدا على قصد ان يؤمهم فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام فلما اتموه اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا قد بنينا مسجدا لذى الحاجة والعلة والليلة المطيرة والشاتية فصل فيه حتى نتخذه مصلى فاخذ ثوبه ليقوم معهم فنزلت فدعا بمالك بن الدخشم ومعن ابن عدى وعامر بن السكن والوحشى فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه واحرقوه ففعل واتخذ مكانه كناسة (وكفرا) وتقوية للكفر الذى يضمرونه (وتفريقا بين المؤمنين) يريد الذين كانوا يجتمعون للصلاة فى مسجد قباء (وارصادا) ترقبا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) يعنى الراهب فانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين وانهزم مع هوازن وهرب الى الشام ليأتى من قيصر بجنود يحارب بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بقنسرين وحيدا وقيل كان يجمع الجيوش يوم الاحزاب فلما انهزموا خرج الى الشام ومن قبل متعلق بحارب او باتخذوا اى اتخذوا مسجدا من قبل ان ينافق هؤلاء بالتخلف لما روى انه بنى قبيل غزوة تبوك فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيه فقال انا على جناح سفر واذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل كرر عليه فنزلت (وليحلفن ان اردنا الا الحسنى) ما اردنا ببنائه الا الخصلة الحسنى او الارادة الحسنى وهى الصلاة والذكر والتوسعة على المصلين (والله يشهد انهم لكاذبون) فى حلفهم (لا تقم فيه ابدا) للصلاة (لمسجد أسس على التقوى) يعنى مسجد قباء اسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقباء من الاثنين الى الجمعة لانه اوفق للقصة او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول ابى سعيد رضى الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال هو مسجدكم هذا مسجد المدينة (من اول يوم) من ايام وجوده ومن تعم الزمان والمكان كقوله لمن الديار بقنة الحجر * أقوين من حجج ومن دهر

الى كعب يرغبه فى اللحاق بهم فقال كعب بلغ من خطيئتى ان طمع فى المشركون قال فضاقت على الارض بما رحبت وبكى هلال بن امية حتى غشى على بصره فجعل اناس يقولون هلكوا ان لم ينزل الله فيهم امرا وآخرون يقولون عسى الله ان يغفر لهم فصار وا مرجئين لامر الله تعالى اما يعذبهم واما يرحمهم حتى نزلت توبتهم بعد خمسين يوما بقوله تعالى لقد تاب الله على النبى والمهاجرين والانصار (قوله والترديد للعباد) جواب عما يقال اما واما للشك والله تعالى منزه عنه فاوجه ايراده ههنا فاجاب عنه بأن الترديد بكلمة اما ههنا لشك العباد ومثله كلمة او فى قوله تعالى او يزيدون ولعل فى قوله لعله يذكر فالمعنى ليكن امرهم عندكم بين الخوف والرجاء (قوله وقرأ نافع وابن عامر بغير واو) لموافقة مصاحفهما فان مصاحف المدينة والشام حذفت منها الواو وفى مصاحف غيرهما الواو ثابتة ومن اسقط الواو يحتمل ان يجعل قوله الذين اتخذوا بدلا من قوله وآخرون مرجون او يجعله مبتدأ وخبره يحتمل ان يكون قوله أفمن اسس بنيانه بحذف العائد تقديره بنيانه منهم ويحتمل ان يكون قوله لا يزال بنيانهم وفيه بعد لطول الفصل ويحتمل ان يكون قوله لا تقم فيه بحذف العائد اى فى مسجدهم (قوله مضارة للمؤمنين) اشارة الى ان ضرارا مفعول له لقوله اتخذوا وان متعلق المصدر محذوف اى اتخذوه لضرر المؤمنين وسائر الامور المذكورة وهى امور ثلاثة الكفر بالنبى صلى الله عليه وسلم وما جاء به وان يفرقوا بسببه جماعة المؤمنين وان يترقبوا وينتظروا من حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار وهو ابو عامر الراهب والد ابى حنظل الذى استشهد يوم احد وغسلته الملائكة وابو عامر الراهب سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وكان قد تنصر فى الجاهلية وترهب ولبس المسوح وتعلم علم النصارى فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حسده وعاداه لانه زالت رياسته وقال له صلى الله عليه وسلم لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج الى الشام وارسل الى المنافقين ان أعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا الى مسجدا فانى آت من عند قيصر بجند واخرج محمدا واصحابه من المدينة فبنوا هذا المسجد وانتظروا مجئ ابى عامر ليصلى بهم فى ذلك المسجد والارصاد الانتظار مع العداوة قاله الزجاج وقال الاكثرون الارصاد الاعداد يقال ارصدت له اذا اعددت له (قوله ومات بقنسرين) بكسر القاف وتشديد النون تكسر وتفتح وهو اسم بلدة بالشام روى انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة قال الراهب الفاسق له صلى الله عليه وسلم ما هذا الذى جئت به قال صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفة دين ابراهيم قال ابو عامر فانا عليها فقال صلى الله عليه وسلم لست عليها فقال اللعين بلى ولكنك ادخلت فى الحنيفة ما ليس منها فقال صلى الله عليه وسلم ما انا فعلته ولكن جئت بها بيضاء نقية فقال ابو عامر امات الله الكاذب طريدا وحيدا واللام فى قوله لمسجد لام الابتدآء وقيل انها لام جواب قسم محذوف تقديره والله لمسجد واسس صفته اى بنى اصله على التقوى وعلى التقديرين قوله لمسجد مرفوع على الابتدآء واسس صفته واحق خبره والقائم مقام الفاعل ضمير المسجد على حذف المضاف اى اسس بنيانه اى وضع اساس بنيانه واختلف فى المسجد الذى اسس على التقوى فذهب قوم الى انه قباء وهو الاوفق للقصة لان الموازنة بين مسجدين كانا فى قباء اوفق من الموازنة بين مسجد المدينة ومسجد الضرار الذى بنى فى قباء عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا وكان عبد الله رضى الله عنه يفعله وزاد نافع عن ابن عمر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصلى فيه ركعتين وقال آخرون هو مسجد المدينة واختاره سعيد بن المسيب وذكر ان رجلين اختلفا فيه فقال احدهما هو مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباء فسألا النبى صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم هو مسجدى هذا وقال صلى الله عليه وسلم ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة ومنبرى على حوضى والظاهر ان قوله تعالى لمسجد اسس نكرة موصوفة فلا يجب حملها على واحد بعينه بل تتناول على سبيل البدل كل مسجد اتصف بالصفة المذكورة (قوله ومن تعم الزمان والمكان) اختار ما ذهب اليه الكوفيون من ان كلمة من تكون لابتدآء الغاية فى الزمان كما تكون لابتدآء الغاية فى المكان استدلالا بهذه الآية الكريمة وبقوله

من الصبح حتى تطلع الشمس لا ترى * من القوم الا خارجيا مسوما

وقوله

لمن الديار بقنة الحجر * اقوين من حجج ومن شهر

(القنة)

القنة بالضم اعلى الجبل كالقلة ومنزل قوى اى لاأنيس به يقال اقوت الدار وقويت ايضا اى خلت ونقل عن البصريين ان من لاتدخل على الزمان والذى لابتدآء الغاية فى الزمان هو منذ يعنى ان منذ لايجر بها الازمان تقول مارأيته منذ شهر ومنذ سنة فمنذ فى الزمان بمنزلة من فى غيره فكل موضع دخلت كلمة من فيه على الزمان يقدرون فيه شيأ غير الزمان فيقدرون المضاف فى الآية وفى كل واحد من البيتين فتقدير الاية من تأسيس اول يوم فدخلت على مصدر الفعل الذى هو اسس وتقدير البيتين من طلوع الصبح ومن مر حجج ومن مر شهر والبصريون انما يمنعون كون من لابتدآء الغاية فى الزمان ولايقولون انها لاتكون الا لابتدآء الغاية فى المكان حتى يرد ان يقال المضاف المقدر فى هذه المواضع ليس بمكان حتى تكون من فيها لابتدآء الغاية فى المكان (**قوله** اولى بان تصلى فيه) فان قيل كون احد المسجدين اولى بأن يصلى فيه لايوجب المنع من الصلاة فى المسجد الآخر فكيف يكون قوله تعالى لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه فيه رجال علة للنهى المذكور بقوله لاتقم فيه ابدا اجيب بأن التعليل وقع بمجموع الامرين اعنى كون مسجد الضرار سببا للمفاسد الاربع المذكورة وكون مسجد التقوى مشتملا على الخيرات الكثيرة فان قيل كيف قال تعالى احق ان تقوم فيه مع ان المفاسد المذكورة تمنع من جواز قيامه فى الآخر والجواب ان الكلام مبنى على التنزل والمعنى انه لوجاز القيام فى مسجد الضرار لكان القيام فى مسجد التقوى احق للسبب المذكور فكيف والقيام فيه باطل ويمكن ان يقال احق ههنا ليس للتفضيل بل هو بمعنى حقيق اذ لامفاضلة بين المسجدين (**قوله** ان يتطهروا من المعاصى) حمل التطهر على الطهارة من الذنوب والمعاصى لان اصحاب هذا المسجد ذكروا فى مقابلة اصحاب مسجد الضرار وانهم قد وصفوا بمضارة المسلمين والكفر بالله والتفريق والارصاد فينبغى ان يوصف مقابلوهم باضدادها وماذلك الا بكونهم منزهين عن الكفر والمعاصى وحمله على الطهارة من الجنابة قبل ان يناموا وعلى الاستنجاء بالماء بعد استعمال الاحجار ليس فيه هذا اللطف ثم انه تعالى لما ذكر الذين اتخذوا مسجدا ضرارا وبين ان الحامل لهم على بنائه تلك المفاسد الاربع المذكورة وانهم يحلفون بالايمان الكاذبة على ان ليس غرضهم من بنائه الا الرفق بالمسلمين والمعاونة على العجز عن المصير الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب علة او حاجة اوليلة مظلمة اوليلة شاتية ثم رجح مسجد التقوى بامرين احدهما انه بنى اصله واساسه على التقوى وثانيهما انه فيه رجال يحبون ان يتطهروا شرع فى بيان تفاوت ما بين الفريقين فقال افمن اسس بنيانه الآية والبنيان مصدر كالغفران والمراد منه ههنا المبنى واطلاق لفظ المصدر على المفعول مجاز مشهور يقال ضرب الامير ونسج زيد اى مضروبه ومنسوجه والتأسيس احكام أس البناء وهو اصله وقوله تعالى على تقوى يجوز ان يتعلق بنفس اسس فهو مفعول فى المعنى وان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير المستكن فى اسس ومحصول المعنى ان المؤسس بنيانه متقيا يخاف الله تعالى ويرجو ثوابه ورضوانه خيرام المؤسس بنيانه غير متق ويجوز ان يراد بالبنيان بناء المسجد والمعنى اى الفريقين اولى بالخيرية من اسس بناء المسجد يريد به تقوى الله وطاعته وهم اهل مسجد قباء او مسجد المدينة ام من اسس بنيانه على النفاق والكفر وتفريق المسلمين وانتظار الكفار بأن يأتوه فيقصدوا كيد المسلمين ويحتالوا التوهين امر الدين الا ان المصنف اختار ان يكون المراد بالبنيان بنيان الدين لانه انسب بتوصيف اهل الضرار بمضارة المسلمين والكفر والتفريق والارصاد وتوصيف مسجد اهل التقوى بانهم يحبون ان يتطهروا من المعاصى والخصال المذمومة * وجرف الوادى جانبه الذى يحفر اصله الماء وتجرفه السيول اى تأكله وتذهب به وحرف هار اى هائر وهو المتصدع الذى اشفى على التهدم والسقوط يقال هار الجرف اذا تصدع من خلفه وهو ثابت فى مكانه فاذا سقط فقد انهار وتهور ومعناه الساقط الذى يتداعى بعضه فى أثر بعض كما ينهار الرمل والشئ الرخو وفاعل انهار ضمير الجرف وهو يستلزم انهيار الشفا والبنيان جميعا وانهيارهما او انهيار احدهما لايستلزم انهياره والباء فى به للتعدية او للمصاحبة اى فانهار مصاحبا له (**قوله** وهو ماجرفه الوادى) فيه توسع والمراد ان الجرف هو جانب الوادى وقد حفر سيل الوادى اصله وكونه هارا عبارة عن كونه متصدعا مشرفا على السقوط (**قوله** تمثيلا لما بنوا عليه امر دينهم) وهو النفاق والشقاق فانه شبه النفاق بشفا جرف هار اى بطرف جانب الوادى الذى ذهب اصله بالسيل وانصدع فمال الى السقوط فى قلة الثبات وسرعة الانطماس فاستعير شفا الجرف للمشبه وقرينة الاستعارة وضع شفا

(احق ان تقوم فيه) اولى بأن تصلى فيه (فيه رجال يحبون ان يتطهروا) من المعاصى والخصال المذمومة طلبا لمرضاة الله وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها (والله يحب المطهرين) يرضى عنهم ويدنيهم من جنابه تعالى ادناء المحب حبيبه قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال عليه الصلاة والسلام أمؤمنون انتم فسكتوا فأعادها فقال عمر انهم مؤمنون وانا معهم فقال عليه الصلاة السلام أترضون بالقضاء قالوا نعم قال أتصبرون على البلاء قالوا نعم قال أتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يامعشر الانصار ان الله عز وجل قد أثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يارسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا رجال يحبون ان يتطهروا (أفمن أسس بنيانه) بنيان دينه (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هى التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة (ام من أسس بنيانه على شفا جرف هار) على قاعدة هى اضعف القواعد وارخاها (فانهار به فى نار جهنم) فأدى به لخوره وقلة استمساكه الى السقوط فى النار وانما وضع شفا الجرف وهو ماجرفه الوادى الهائر فى مقابلة التقوى تمثيلا لما بنوا عليه امر دينهم فى البطلان وسرعة الانطماس ثم رشحه بانهياره به فى النار ووضعه فى مقابلة الرضوان تنبيها على ان تأسيس ذاك على امر يحفظه من النار ويوصله الى رضوان الله ومقتضياته التى الجنة أدناها وتأسيس هذا على ماهم بسببه على صدد الوقوع فى النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لامحالة

وقرأ نافع وابن عامر أُسِّس على البناء للمفعول وقرئ اساسُ بنيانه وأُسُّ بنيانه على الاضافة وأُسُسٌ وآساسٌ بالفتح والمد وإساسٌ بالكسر وثلاثتها جمع أُسّ وتقوى بالتنوين على ان الالف للالحاق لاللتأنيث كتترى وقرأ ابن عامر وحمزة وابو بكر جرف بالتخفيف (والله لايهدى القوم الظالمين) الى مافيه صلاحهم ونجاتهم (لايزال بنيانهم الذي بنوا) بناؤهم الذى بنوه مصدرٌ اريد به المفعول وليس بجمع ولذلك قدتدخله التاء ووُصف بالمفرد وأُخبر عنه بقوله (ريبة فى قلوبهم) اى شكا ونفاقا والمعنى ان بناءهم هذا لايزال سببَ شكهم وتزايد نفاقهم فانه حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله عليه وسلم رسخ ذلك فى قلوبهم وازداد بحيث لايزول وسمه عن قلوبهم (الاان تقطع قلوبهم) قِطَعاً بحيث لايبقى لها قابلية الادراك والاضمار وهو فى غاية المبالغة والاستثناء من اعم الازمنة وقيل المراد بالتقطيع ماهو كائن بالقتل او فى القبر اوفى النار وقيل التقطع بالتوبة ندما وأسفا وقرأ يعقوب الى بحرف الانتهاء وتقطع بمعنى تتقطع وهو قراءة ابن عامر وحمزة وحفص وقرئ يُقطع بالياء ويَقطع بالتخفيف وتَقطع قلوبهم على خطاب الرسول اوكل مخاطب ولو قُطعت على البناء للفاعل والمفعول (والله عليم) بنياتهم (حكيم) فيما امر بهدم بنائهم (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة) تمثيل لإثابة الله اياهم الجنة على بذل انفسهم واموالهم فى سبيله (يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون) استئناف ببيان مالاجله الشرى وقيل يقاتلون فى معنى الامر وقرأ حمزة والكسائى بتقديم المبنى للمفعول وقدعرفت ان الواو لاتوجب الترتيب وان فعل البعض قديسند الى الكل

جرف فى مقابلة التقوى فان التقوى حق وصواب فينبغى ان يراد بما ذكر فى مقابلتها الباطل المستقبح وقوله فانهار به ترشيح للاستعارة فانه ملائم للمستعار منه وهو المعنى الاصلى لشفا الجرف وهو طرف الوادى الذى حفر اصله بالماء وانصدع (**قوله** وقرئ أساس) اى بفتح الهمزة واس بضم الهمزة وتشديد السين وهما مفردان اضيفا الى البنيان ومعناهما اصل البناء والاسس محركا لغة فى الاساس وجمع الاسس آساس مثل سبب واسباب كذا فى الصحاح وقول المصنف الاسس بضمتين والآساس بالمد والاساس بكسر الهمزة جمع اس محل بحث فان الاسس جمع اساس والآساس جمع اسس مقصور أساس وجمع الاس بالضم انما هو الاساس بالكسر الاان الاس والاساس والاسس لما كانت لغات بمعنى واحد جعلت بمنزلة لفظ واحد (**قوله** وتقوى) اى وقرئ على تقوى منونة وحكى هذه القراءة سيبويه ولم يرتضها الناس بناء على ان ألفها للتأنيث فلاوجه لتنوينها وقال فى توجيهها ان ألفها للالحاق كألف ارطى وفى الصحاح وتقوى فيها لغتان تنون مثل تترى فمن ترك صرفها فى المعرفة جعل ألفها الف تأنيث وهو اجود واصلها وترى من الوتر وهو الفرد قال تعالى ثم ارسلنا رسلنا تترى اى واحدا بعد واحد ومن نونها جعل ألفها ملحقة (**قوله** جرف بالتخفيف) اى باسكان الراء وهما لغتان كشغل وشغل (**قوله** تعالى الذى بنوا ريبة) وصف به بنيانهم للدلالة على ان المراد بالبنيان ماهو المبنى حقيقة لامادبروه من الامور وان البناء قد يطلق على تدبير الامر وتقديره كما فى قولهم * وكم ابنى وتهدم * وقوله

متى يبلغ البنيان يوما تمامه * اذا كنت تبنيه وغيرك يهدم

جعل بنيانهم نفس الريبة مبالغة لكونه سببا لها وكان شكهم فى الدين ونفاقهم حاملا لهم على ان يبنوا هذا المسجد كما قال تعالى ضرارا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا ثم كان مابنوه سببا لتزايد شكهم ونفاقهم حيث حملهم ذلك على تحقيق مقتضيات النفاق والتدبير فيها ثم لما هدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم غاظهم ذلك وعظم هدمه فازدادوا تصميما على النفاق ومقتا للاسلام فصار ذلك البناء كأنه عين الشك والنفاق والمستثنى منه فى قوله تعالى الاان تقطع قلوبهم محذوف هو اعم الازمنة اواعم الاحوال والتقدير لايزال بنيانهم ريبة فى كل وقت الاوقت تقطع قلوبهم اوفى كل حال الاحال تقطعها وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص تقطع بفتح التاء والاصل تتقطع بتاءين فحذفت احداهما وعن ابن كثير بفتح التاء وتسكين القاف ونصب قلوبهم على المفعولية والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى الا ان تفعل فى قلوبهم هذا الفعل فتقتلهم وقرأ الباقون تقطع بضم التاء على بناء المفعول وهو مضارع قطع بالتشديد وقرئ يقطع بالياء لكون تأنيث القلوب غير حقيقى (**قوله** تمثيل لاثابة الله اياهم الجنة) اذلايمكن حمل الكلام على الحقيقة لانه لايجوز ان يشترى الله شيأ فى الحقيقة فانه مالك الكل فان انفسنا مخلوقة لله تعالى واموالنا رزقه فأخرج الكلام على صورة الاستعارة التمثيلية زيادة فى الدعاء الى الطاعة روى ان الانصار لما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفسا قال عبدالله بن رواحة اشترط لربك ولنفسك فقال اشترطت لربى ان تعبدوه ولاتشركوا به شيأ واشترطت لنفسى ان تمنعونى ماتمنعونه من انفسكم واموالكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فمالنا قال الجنة قالوا ربح البيع لانقيل ولانستقيل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة وقوله تعالى بأن لهم الجنة متعلق باشترى ودخلت الباء ههنا على المتروك على ماهو الاصل فيها وتسمى باء المقابلة وباء العوض اشترى الله تعالى من المؤمنين انفسهم التى هى عبارة عن الجوهر الاصلى المركب الذى هو آلة فى اكتساب الكمالات ومالهم الذى هو وسيلة الى رعاية مصالح هذا المركب بالجنة وجعلها تعالى بمنزلة الثمن (**قوله** استئناف ببيان مالاجله الشرى) اى ببيان الصورة المشبهة بالشرى فان المقاتل فى سبيل الله سواء قتل اوقتل لاشك انه ينفق ماله فى تلك السبيل ثم ان اتفق ان يكون مقتولا بذل مع ذلك بدنه ايضا وانه تعالى يأخذ ماله وبدنه ويعطى بدلهما الجنة فالمراد بالشرى الذى اخبر الله تعالى عنه بقوله اشترى من المؤمنين هذه الصورة المخصوصة المعينة فلما كان المطلوب من المفهوم الكلى الاجمالى صورة مخصوصة معينة صح للسائل ان يقول حين سمع قول الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم ما المطلوب بهذا الشرى وبالصورة التى جعل الشرى المذكور عنوانا لاجلها ويجاب عنه بانه قال يقاتلون فى سبيل الله اى يبذلون انفسهم واموالهم فيأخذها الله تعالى منهم ويعوضهم الجنة فعلى هذا الوجه لايكون يقاتلون فى معنى الامر وقيل انه امر فى صورة الخبر كما فى قوله تعالى تجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وانفسكم (**قوله** وقرأ حمزة والكسائى بتقديم المبنى للمفعول) اى تقديم كونهم مقتولين على

كونهم قاتلين للاشعار بان طائفة كثيرة من المسلمين وان صار وامقتولين لم يصر ذلك رادعا للباقين عن المقاتلة بل يبقون بعد ذلك مع الاعدآء قاتلين لهم بقدر الامكان كما قال فما وهنوا لما اصابهم فى سبيل الله اى ماوهن من بقى منهم وقرأ الباقون بتقديم المبنى للفاعل على المبنى للمفعول للدلالة على انهم يقتلون ولا يرجعون عنهم الا ان يصيروا مقتولين (**قوله** مصدر مؤكد لما دل عليه الشرى) يعنى لا حاجة الى ان يقدر فعل من لفظ المصدر لان مضمون الجملة السابقة يصلح ان يكون ناصبا للمصدر لكونها فى معنى وعدالله لهم الجنة فى مقابلة مابذلوه من انفسهم واموالهم وحقا نعت للمصدر وعليه حال من حقا لانه لو تأخر عنه لكان صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالا (**قوله** مذكورا فيهما) اشارة الى ان قوله فى التوراة متعلق بمحذوف هو صفة للوعد فيكون المعنى ان الوعد بالجنة للقاتلين فى سبيل الله من هذه الامة مذكور فى كتب الله المنزلة (**قوله** مبالغة فى الانجاز) لان قوله تعالى ومن اوفى بعهده استفهام بمعنى الانكار اى لا احد اوفى بما وعد من الله واوفى افعل تفضيل وقوله من صلته وهذه الآية مشتملة على انواع من التأكيدات فأولها ان كون المشترى هو الله المقدس عن الكذب والحيلة ادل دليل على تأكيد هذا الوعد وثانيها انه عبر عن المقصود الذى هو الوعد بالجنة بالبيع والشرى وذلك حق مؤكد وثالثها كلمة عليه التى تفيد الوجوب ورابعها انه تعالى حقق الوعد واكده بقوله حقا وخامسها انه تعالى استشهد على حقية الوعد المذكور بكونه مذكورا فى جميع الكتب الالهية وسادسها ومن اوفى الى غير ذلك (**قوله** والمراد بهم المؤمنون المذكورون) اى فى قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم وعداهم الجنة ولم يبين فى هذه الآية ان اولئك هم الموصوفون بهذه الصفات وروى عن الزجاج انه قال الذى عندى ان قوله التائبون العابدون رفع بالابتدآء وخبره مضمر والمعنى التائبون الى آخر الآية لهم الجنة ايضا وان لم يجاهدوا غير معاندين ولا قاصدين لترك الجهاد وهذا الوجه الذى قاله الزجاج وجه حسن لانه حينئذ يكون الوعد بالجنة لهم وان لم يجاهدوا بخلاف الوجه الاول فان الوعد بالجنة فيه يكون خاصا بالمجاهدين الموصوفين بما ذكر روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالتائبين التائبون من الشرك وعن الحسن من الشرك والنفاق وعن الاصوليين التائبون من كل معصية وهذا اولى لان التائبين لكونه فى تقدير الذين تابوا من ألفاظ العموم يتناول كل تائب فتخصيصه بالتائب من بعض المعصية تحكم محض واصل التوبة الرجوع ثم خصت بالرجوع من العقوبة الى المغفرة والرحمة والعابدون هم الذين أتوا بالعبادة وهى عبارة عن الاتيان بفعل يشعر بتعظيم الله تعالى والسائحون عند عامة المفسرين الصائمون عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كل ماذكر فى القرآن من السياحة فهو الصيام وعن النبى صلى الله عليه وسلم سياحة امتى الصيام وانما سمى الصائم سائحا لانه يمتنع عن الشهوات كالسائح فى الارض فانه يقنع بما تيسر له مما يوصله الى مقصده ولا يتوسع فى استيفاء اللذات واتباع الشهوات لان الصائم لما امتنع عن الاكل والشرب والوقاع وسد على نفسه ابواب الشهوات انفتحت عليه ابواب الحكمة والمعرفة ومالت نفسه الى عالم المعقولات وانتقل من مقام الى مقام ومن درجة الى درجة وهذا الانتقال هو السياحة فى عالم الروحانيات فلذلك شبه الصائم بالسائح فى الارض وقال على كرم الله وجهه المراد بقوله تعالى السائحون الغزاة فى سبيل الله يقطعون المنازل والمراحل الى ان يصلوا الى ديار الكفرة فيجاهد وهم وقال عكرمة هم طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد فى طلب العلم وقوله تعالى الراكعون الساجدون يعنى المصلين فان هيئة القيام والقعود يؤتى بهما على وفق العادة بخلاف الركوع والسجود فانهما ليسا من الهيئات الطبيعية الموافقة للعادة فلا يؤتى بهما الا على سبيل العبادة فكان لهما مزيد اختصاص بالصلاة فلذلك كنى بهما عنها (**قوله** للتنبيه على ان ماقبله مفصل الفضائل وهذا مجملها) ذكر الله تعالى على سبيل التفصيل من الفضائل والتكاليف مالا ينفك المكلف عنها فى اغلب اوقاته وهى التوبة والعبادة والاشتغال بحمد الله تعالى والسياحة لطلب مهمات الدين كالعلم والجهاد والركوع والسجود والامر بالمعروف والنهى عن المنكر ولما كانت التكاليف الشرعية غير منحصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن تفصيلها وتبيينها الا فى مجلدات ذكر الله تعالى سائر اقسام التكاليف على سبيل الاجمال بقوله والحافظون لحدود الله تعالى والفقهاء ظنوا ان الذى ذكروه فى بيان التكاليف واف وليس كذلك لان افعال المكلفين قسمان افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكاليف المتعلقة بأعمال الجوارح واما التكاليف المتعلقة بأعمال القلوب فليس فى كتبهم منها الا القليل النادر وبعض مباحثها مبين فى الكتب

وعداً عليه حقاً) مصدر مؤكد لما دل عليه الشرى فانه فى معنى الوعد (فى التوراة والانجيل والقرءآن) مذكورا فيهما كما أثبت فى القرءآن (ومن أوفى بعهده من الله) مبالغة فى الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به) فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عظائم المطالب كما قال (وذلك هو الفوز العظيم التائبون) رفع على المدح اى هم التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون ويجوز ان يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره التائبون من اهل الجنة وان لم يجاهدوا لقوله وكلا وعد الله الحسنى او خبره مابعده اى التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال وقرئ بالياء نصبا على المدح او جرا صفة للمؤمنين (العابدون) الذين عبدوا الله مخلصين له الدين (الحامدون) لنعمائه او لما نالهم من السرآء والضرآء (السائحون) الصائمون لقوله عليه الصلاة والسلام سياحة امتى الصوم شبه بها من حيث انه يعوق عن الشهوات اولانه رياضة نفسانية يتوصل بها الى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت او السائحون للجهاد او لطلب العلم (الراكعون الساجدون) فى الصلاة (الآمرون بالمعروف) بالايمان والطاعة (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصى والعاطف فيه للدلالة على انه بما عطف عليه فى حكم خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين وفى قوله تعالى (والحافظون لحدود الله) اى فيما بينه وعينه من الحقائق والشرآئع للتنبيه على ان ماقبله مفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل انه للايذان بأن التعداد قدتم بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام والثامن ابتدآء تعداد آخر معطوف عليه ولذلك تسمى واو الثمانية (وبشر المؤمنين) يعنى به هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يجل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام

(ماكان للنبي والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين) روى انه عليه الصلاة والسلام قال لابى طالب لما حضره الوفاة قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأبى فقال عليه السلام لاازال استغفر لك مالم أنه عنه فنزلت وقيل لما افتتح مكة خرج الى الابوآء فزار قبر أمه ثم قام مستعبرا فقال انى استأذنت ربى فى زيارة قبرامى فاذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى وانزل على الآيتين (ولو كانوا اولى قربى من بعد ماتبين لهم انهم اصحاب الجحيم) بأن ماتوا على الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار لاحيائهم فانه طلب توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ابراهيم لابيه الكافر فقال (وماكان استغفار ابراهيم لابيه الاعن موعدة وعدها اياه) وعدها ابراهيم اباه بقوله لأستغفرن لك اى لأطلبن مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ماقبله ويدل عليه قرآءة من قرأ اباه اووعدها ابراهيم ابوه وهو الوعد بالايمان (فلما تبين له انه عدو لله) بأن مات على الكفر او اوحى فيه بانه لن يؤمن (تبرأ منه) قطع استغفاره (ان ابراهيم لأواه) لكثير التأوه وهو كناية عن فرط ترحمه ورقة قلبه (حليم) صبور على الاذى والجملة لبيان ما حمله على الاستغفار له مع شكاسته عليه (وماكان الله ليضل قوما) اى ليسميهم ضلالا او يؤاخذهم مؤاخذتهم (بعد اذ هداهم) للاسلام (حتى يبين لهم مايتقون) حتى يبين لهم حظر مايجب اتقاؤه وكأنه بيان عذر للرسول فى قوله لعمه اولمن استغفر لأسلافه المشركين قبل المنع وقيل انه فى قوم مضوا على الامر الاول فى القبلة والخمر ونحو ذلك وفى الجملة دليل على ان الغافل غير مكلف (ان الله بكل شئ عليم) فيعلم امرهم فى الحالين (ان الله له ملك السموات والارض يحيي ويميت ومالكم من دون الله من ولى ولانصير) لما منعهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا اولى قربى وتضمن ذلك وجوب التبرئ منهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والغالب عليه ولايتأتى لهم ولاية ولانصرة الامنه ليتوجهوا بشراشرهم اليه ويتبرأوا مما عداه حتى لايبقى لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواه (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار) من اذن المنافقين فى التخلف

الكلامية والبعض الآخر فصله الامام الغزالى وامثاله فى علم الاخلاق ومجموعها مندرج فى قوله تعالى والحافظون لحدود الله وقدم بالسابع وهو قوله الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر بناء على انهما فى حكم خصلة واحدة كما دل عليه تخلل الواو الجامعة بينهما والا فالمذكور قبل قوله والحافظون لحدود الله ثمانية اوصاف وهو تاسعها وقيل انما دخلت الواو فيه لانها واو الثمانية كقوله تعالى وثامنهم كلبهم قال بعض النحويين هى لغة فصيحة لبعض العرب يقولون اذا عدوا واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة عشرة قال القرطبي وهى لغة قريش قال ابو البقاء انما دخلت الواو فى الثمانية ايذانا بأن السبعة عندهم عدد تام وانما دلت على ذلك لان الواو تؤذن بان مابعدها مغاير لماقبلها ولذلك عطف بها الذوات المتغايرة والصفات المتغايرة وقيل هذا قول ضعيف لااصل له (قوله روى انه صلى الله عليه وسلم قال لابى طالب الى آخره) يستبعد ان يكون سبب نزول هذه الآية قوله صلى الله عليه وسلم لعمه أبى طالب لاازال استغفر لك مالم انه عنه بناء على ان هذه السورة الكريمة من آخر القرءان نزولا ووفاة ابى طالب كانت بمكة فى اوائل الاسلام واجيب بانه لابعد فيه لم لايجوز ان يقال انه صلى الله عليه وسلم بقى يستغفر لابى طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية فان التشديد على الكفار انما نزل فى هذه السورة فلعل المؤمنين كان يجوز لهم ان يستغفروا لآبائهم من الكافرين وكان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ثم انه تعالى منعهم من ذلك عند نزول هذه السورة ولابعد فى ذلك (قوله خرج الى الابوآء) هو بفتح الهمزة وسكون الباء منزل بين مكة والمدينة توفيت فيه آمنة رضى الله عنها وذلك انه صلى الله عليه وسلم ولد وأبوه عبد الله لم يكن حيا وكانت امه آمنة لما بلغ ست سنين خرجت الى اخوالها بالمدينة تزورهم ثم رجعت به الى مكة فلما كانت بالابوآء ماتت هناك (قوله مستعبرا) اى باكيا من العبرة وهى الدمع (قوله وفيه دليل على جواز الاستغفار لاحيائهم) وجه الدلالة ان امتناع الاستغفار انما هو بعد ان يتبين انهم اصحاب الجحيم وذلك انما يتبين باستمرار كفرهم الى حين الموت فانه تعالى يغفر مادون ذلك لمن يشاء وان من مات على الكفر فمأواه جهنم خالدا فيها ابدا فكان طلب الغفران لمن مات على الكفر بمنزلة طلب ان يخلف الله وعده ووعيده وكان كل واحد من النبوة والايمان مانعا من الاستغفار لمشرك تبين كونه من اصحاب الجحيم بموته على الكفر لما فيه من تجويز تبدل حكم الله تعالى وقضائه واستغفار ابراهيم لابيه كان قبل التبيين لقوله تعالى فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه اى قطع استغفاره وهذا خلاصة الجواب عن النقض الوارد على قوله تعالى ماكان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الآية فان ابراهيم انما استغفر لابيه حال حياته بأن يوفقه الله تعالى للايمان بناء على انه وعد أباه بذلك ولم يستغفر له بعد موته على الكفر (قوله وعدها اياه) يحتمل الوجهين الاول على ان يكون الضمير المرفوع راجعا الى ابراهيم والمنصوب راجعا الى ابيه فالواعد ابراهيم وعد اباه ان يستغفر له رجاء اسلامه ويؤيد هذا الاحتمال قرآءة الحسن وغيره اباه بالباء الموحدة والثانى على ان يكون الضمير المرفوع لابى ابراهيم والمنصوب لنفس ابراهيم والمعنى ان اباه وعده ان يؤمن فلذلك استغفر له فلما تبين له بالوحى انه لايؤمن او تبين له باصراره على الكفر وموته عليه انه عدو لله تبرأ منه (قوله لكثير التأوه) وهو ان يقول الرجل عند الشكاية والتوجع آه من كذا واصله اوه بسكون الواو وكسر الهاء فقلبوا الواو ألفا وقالوا آه من كذا وربما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا اوه وربما حذفوا الهاء فقالوا او وبعضهم يفتح الواو مع التشديد فيقول اوه وبعضهم يقول اواه بالمد والتشديد وفتح الواو وسكون الهاء لتطويل الصوت بالشكاية وفى الحديث الاواه الخاشع المتضرع وقيل معنى كون ابراهيم صلى الله عليه وسلم اواها انه كلما ذكر لنفسه تقصيرا اوذكر له شيأ من شدآئد الآخرة كان يتأوه اشفاقا واستعظاما له والشكاسة صعوبة الخلق يقال رجل شكس اى صعب الخلق وغليظ القلب (قوله وقيل انه فى قوم مضوا على الامر الاول فى القبلة والخمر) اى انه فى بيان عذر قوم استمروا على العمل بالحكم المنسوخ غير عاملين بنسخه كمن استمر على ان يصلى الى بيت المقدس بعد تحويل القبلة واستمر على شرب الخمر بعد نزول آية تحريمها بناء على عدم علمه بكل واحد من تحويل القبلة وتحريم الخمر وقيل انه فى بيان عذر من ارتكب المحرم قبل نزول آية تحريمه (قوله من اذن المنافقين فى التخلف) يعنى ان توبة الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه معناها انه يتجاوز ويعرض عن ذنبهم المعين الذى فرط منهم من قبيل ترك الاولى وهو اذنهم للمنافقين فى التخلف عنه صلى الله عليه وسلم وهذا الاذن وان صدر عنه صلى الله عليه وسلم وحده الا انه اسند الى

الكل على طريق قولهم بنوا فلان قتلوا زيدا وان كان القاتل واحدا منهم بناء على قبول وقوع القتل بينهم (**قوله** او برأهم من علقة الذنوب) اى مما يعد ذنبا فى حقهم فان ترك الاولى يعد ذنبا فى حقه صلى الله عليه وسلم كما فى قوله تعالى ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فان المغفور له فيه ليس ذنبا معينا بل مطلق ما يعد ذنبا فى حقه صلى الله عليه وسلم سوآء فرط منه قبل البعثة او بعدها فانه تعالى لما استقصى فى شرح غزوة تبوك احوال المخلفين عنها ذكر فى هذه الآية حكما آخر من احكامها وهو انه تعالى تاب اى تجاوز وصفح عما فرط وصدر عنه صلى الله عليه وسلم وعن المؤمنين مما يعد زلة فى حقهم اى شئ كان لما اصابهم فى ترك الغزو من الشدآئد قال الامام الانسان طول عمره لاينفك عن زلات اما من باب الصغائر او من باب ترك الاولى ثم انه صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين لما تحملوا مشاق هذا السفر وصبروا على شدآئده اخبر الله تعالى ان تحمل تلك الشدآئد صار مكفرا لجميع ما فرط منهم من الزلات وصار قائما مقام التوبة المقرونة بالاخلاص فلذلك قال الله تعالى لقد تاب الله على النبى الآية عن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت هذه السورة وفى آياتها بيان معاملات المنافقين على التفصيل ظننا انه لايبقى احد منا الانزل فيه قرءآن وسميت الفاضحة الى ان نزلت هذه الآية فلما نزلت سميت بسببها سورة التوبة (**قوله** حتى شربوا الفظ) وهو ماء الكرش عن عمر رضى الله عنه قال خرجنا فى قيظ شديد واصابنا فيه عطش شديد حتى ان الرجل ينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه ويجعل ما بقى على كبده فقال ابو بكر يا رسول الله ان الله وعدك بدعائك خيرا فادع الله لنا قال نعم فرفع يديه فلم يرجعهما حتى اظلت السماء ثم سكبت فملأنا اوعيتنا ثم ذهبنا ننظر فلم نجدها جاوزت المعسكر وفيها كانت قصة دعائه بتمر قليل وجعله فى قصعة ودعائه بالبركة حتى اخذ الناس وهم اكثر من ثلاثين ألفا ازوادهم والتمر بحاله وفيها كانت قصة وضعه كفيه فى ماء قليل وانفجار الماء من اصابعه العشر حتى شربوا وسقوا دوابهم (**قوله** وفى كاد ضمير الشأن اوضمير القوم) اى الذى دل عليه ذكر المهاجرين والانصار وقلوب مرفوع بتزيغ والجملة فى محل النصب على انها خبر كاد ولابد فى الجملة التى تكون خبرا عن ضمير الشأن من ضمير يعود الى اسمها وهو الضمير فى منهم وهذا الاعراب خلاف ما اشتهر فى النحو من ان خبر أفعال المقاربة لايكون الا مضارعا رافعا لضمير اسمها فاذا قدرنا فيها ضمير الشأن اوضمير القوم كانت الجملة التى بعدها خبرا لها ولا يكون المرفوع فيها ضميرا راجعا الى اسم كاد ولم يجعل الكلام من باب تنازع الفعلين لانه لو جعل من باب التنازع لكان ينبغى ان يقال من بعد ما كادت تزيغ قلوب على ما يقتضيه مذهب البصريين فانهم يختارون اعمال الثانى ويضمرون الفاعل على وفق الاظهار وكاد عند بعضهم تفيد مجرد المقارنة مع عدم الوقوع فهذه التوبة المذكورة بعدها توبة عن تلك المقارنة والزيغ الميل واختلفوا فى ذلك الذى وقع فى قلوبهم فقيل هم بعضهم عند تلك الشدة العظيمة ان يفارق الرسول وينصرف الى وطنه لكنه صبر واحتسب فلذلك قال الله تعالى ثم تاب عليهم اى لما صبروا وثبتوا وندموا على ذلك الهم وقال آخرون بل كان ذلك الذى وقع فى قلوبهم مجرد حديث النفس الذى يكون مقدمة للعزيمة فلما نالتهم الشدة وقع ذلك فى قلوبهم ومع ذلك تابوا وتداركوا هذا اليسير خوفا ان يكون ذلك معصية منهم فلذلك قال تعالى ثم تاب عليهم (**قوله** تكرير للتأكيد) فانه اذا قيل عفا السلطان عن فلان ثم عفا عنه دل على ان ذلك العفو عفو مؤكد بلغ الغاية القصوى فى الكمال والقوة وهذه التوبة لما علقت بمكابدتهم الشدآئد فى ساعة العسرة كان التكرير بسببها دالا على المبالغة (**قوله** او المراد انه تاب عليهم لكيدودتهم) اى ويحتمل ان لايكون تكريرا بأن يكون الاول مسوقا لبيان انه تعالى تجاوز عما فرط منه صلى الله عليه وسلم واتباعه من المهاجرين والانصار ويكون الثانى مسوقا لبيان انه تعالى تاب على الفريق الذى كاد الشأن أن تزيغ قلوبهم على ان يكون ضمير عليهم للفريق المذكور لا لجملة ما ذكر (**قوله** تخلفوا عن الغزو) ذكر لتسميتهم مخلفين وجهين مع انهم لم يؤمروا بالتخلف ولم يرض الرسول صلى الله عليه وسلم بتخلفهم الاول ان من تخلف عن المسافرين ولم يخرج معهم يقال انه خلفه المسافرون كما تقول لصاحبك اين خلفت فلانا فيقول بموضع كذا لايريد انه امره بالتخلف وانما يريد انه تخلف عنه والثانى ان معنى كونهم مخلفين كونهم مؤخرين فى قبول التوبة فانه صلى الله عليه وسلم أخر امرهم الى ان نزلت آية توبتهم فانه صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن مالك الشاعر وكان انصاريا شهد بيعة العقبة ولم يشهد غزوة بدر حين اعترف بذنبه وقال ما خلفنى عنك عذر وانما تخلفت لمجرد الكسل وقلة الاهتمام قم عنى حتى

او برأهم من علقة الذنوب كقوله ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى ما من احد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبى والمهاجرين والانصار لقوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من احد الا وله مقام يستنقص دونه ما هو فيه والترقى اليه توبة من تلك النقيصة واظهار لفضلها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده (الذين اتبعوه فى ساعة العسرة) فى وقتها وهى حالهم فى غزوة تبوك كانوا فى عسرة من الظهر تعتقب العشرة على بعير واحد والزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان تمرة والماء حتى شربوا الفظ (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان او اتباع الرسول وفى كاد ضمير الشان اوضمير القوم والعائد عليه الضمير فى منهم وقرأ حمزة وحفص يزيغ بالياء لان تأنيث القلوب غير حقيقى وقرئ من بعد ما زاغت قلوب فريق منهم يعنى المتخلفين (ثم تاب عليهم) تكرير للتأكيد وتنبيه على انه تاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة او المراد انه تاب عليهم لكيدودتهم (انه بهم رؤف رحيم وعلى الثلاثة) وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع (الذين خلفوا) تخلفوا عن الغزو أو خلف امرهم فانهم المرجون

(حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحُبت) اى برُحبها لاعراض الناس عنهم بالكلية وهو مَثَل لشدّة الحيرة (وضاقت عليهم انفسهم) قلوبهم من فرط الوحشة والغمّ بحيث لايسعها انسٌ وسرور (وظنوا) وعلموا (ان لاملجأ من الله) من سخطه (الا اليه) الا الى استغفاره (ثم تاب عليهم) بالتوفيق للتوبة (ليتوبوا) اوانزل قبولَ توبتهم ليُعَدّوا فى جملة التوابين اورجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم (ان الله هوالتواب) لمن تاب ولوعادَ فى اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليه بالنعم (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لايرضاه (وكونوا مع الصادقين) فى ايمانهم وعهودهم اوفى دين الله نيةً قولاً وعملاً وقرئ من الصادقين اى فى توبتهم وانابتهم فيكون المراد به هؤلاء الثلاثة واضرابهم (ماكان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله) عن حكمه نهى عُبّر عنه بصيغة النفى للمبالغة (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) لايصونوا انفسهم عما لم يصُن نفسه عنه ويكابدوا معه مايكابده من الاهوال رُوى ان اباخيثمة بلغ بستانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له فى الظل وبسطت له الحصير وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورُطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الضح والريح ماهذا بخير فقام فرحل ناقته واخذ سيفه ورمحه ومر كالريح فمدّ رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السرابُ فقال كن اباخيثمة فكان هو ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفرله وفى لايرغبوا يجوز النصب والجزم (ذلك) اشارة الى مادل عليه قوله ماكان من النهى عن التخلف او وجوب المشايعة (بانهم) بسبب انهم (لايصيبهم ظمأ) شئ من العطش (ولا نصب) تعب (ولا مخمصة) مجاعة (فى سبيل الله ولا يطأون موطئا) ولايدوسون مكانا (يغيظ الكفارَ) يُغضبهم وطؤُه (ولا ينالون من عدو نيلا) كالقتل والاسر والنهب (الا كُتب لهم به عمل صالح) الا استوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المشايعة (ان الله لايُضيع اجر المحسنين) على احسانهم وهو تعليل لكتب وتنبيه على ان الجهاد احسان اما فى حق الكفار فلأنه سعى فى تكميلهم بأقصى مايمكن كضرب المداوى للمجنون واما فى حق المؤمنين فلانه صيانة لهم من سطوة الكفار واستيلائهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو علاقة (ولا كبيرةً) مثل ماانفق عثمان رضى الله تعالى عنه فى جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) فى مسيرهم وهو كل منفرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الارض (الا كُتب لهم) أثبت لهم ذلك

يقضى الله فيك وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لصاحبيه ايضا وهلال بن امية هوالذى نزلت فيه آية اللعان وهو ومرارة بن الربيع كانا رجلين صالحين من الانصار (قوله لاعراض الناس عنهم بالكلية) فان المؤمنين منعوا من كلامهم ومن معاملتهم وامر ازواجهم باعتزالهم وكان النبى صلى الله عليه وسلم معرضا عنهم فكانوا يخافون ان يموتوا فلا يصلى الرسول على جنائزهم اويموت صلى الله عليه وسلم وهم من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمهم احد منهم ولا يصلى على جنائزهم ولم يفسر التوبة عليهم بقبولها منهم اذلاوجه لان يقال قبل توبتهم ليتوبوا بل فسرها اولا بالتوفيق للتوبة لانه الاصل الذى يتفرع عليه توبتهم بمعنى الرجوع عن المعصية وهذه التوبة يتفرع عليها توبة الله عليهم بمعنى قبولها منهم فههنا امور ثلاثة التوفيق للتوبة ونفس توبتهم وقبول الله تعالى اياها ذكر الله الامر الثالث بقوله وعلى الثلاثة ثم ذكر الامر الاول بقوله ثم تاب عليهم وعطفه بكلمة ثم لكونه بعيدا عنها بحسب الرتبة ثم ذكر الامر الثانى بقوله ليتوبوا (قوله اوانزل قبول توبتهم) تفسير ثان لقوله ثم تاب عليهم ليتوبوا فكلمة ثم على هذا على اصل معناها وقوله او رجع عليهم تفسير ثالث والكل حسن وقوله تعالى وعلى الثلاثة يجوز ان يكون معطوفا على النبى صلى الله عليه وسلم اى تاب على النبى صلى الله عليه وسلم وعلى الثلاثة وان يكون معطوفا على الضمير المجرور فى عليهم اى ثم تاب عليهم وعلى الثلاثة ولذلك اعيد حرف الجر وأن فى قوله ان لاملجأ مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن مقدر ولا مع مافى حيزها خبران ومن الله خبر لا وأن مع مافى حيزها ساد مسد مفعولى ظنوا بمعنى علموا ذلك كأنه تعالى ذكر هذا الوصف فى معرض المدح والثناء وقال لايكون الامع علمهم بذلك ونظيره قوله تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم والمعنى وعلموا ان الشأن لاالتجاء من سخط الله تعالى الى احد الااليه فقوله الااليه استثناء من المحذوف ثم انه تعالى لماقبل توبة هؤلاء الثلاثة ذكر مايكون كالزاجر عن ارتكاب مثل ماارتكبوا مما لايرضاه الله تعالى ورسوله فقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله (قوله فى ايمانهم وعهودهم اوفى دين الله) اختلف فى الصادقين هل هو عام او خاص بالثلاثة وعلى تقدير العموم يكون المراد بالصدق الصدق فى الدين برعاية جميع مايقتضيه الدين مما يرجع الى النيات والاقوال والافعال والاحوال والوثوق فى عهودهم لله ورسوله على الطاعة كما فى قوله تعالى رجال صدقوا ماعاهدوا الله عليه وقيل الصادقون هم الثلاثة اى كونوا مثلهم فى توبتهم وانابتهم الا ان هذا القول يأباه كون الخطاب فى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا عاما لجميع المؤمنين لان امر كافة المؤمنين بكونهم مع هؤلاء الثلاثة وكونهم مثلهم بعيد من حيث ان التكاليف الواقعة فى الكتاب والسنة متوجهة على المكلفين فى جميع الازمنة الى يوم القيامة وموافقة الثلاثة موقوفة على وجودهم واما اذا كان الخطاب خاصا بمن تخلف عن غزوة تبوك كما ذهب البعض اليه فحينئذ يحتمل ان يحمل الصادقين على المؤمنين بالخصوص وفى الآية دلالة على شرف اهل الصدق وعلو درجتهم الاترى الى ابليس كيف استنكف عن الكذب حيث ذكر الاستثناء فى قوله فبعزتك لأغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين فانه لولم يذكر الاستثناء لكان كاذبا فى ادعاء اغواء الكل واذا كان الكذب شيأ يستنكف عنه ابليس اللعين فالمسلم اولى ان يستنكف عنه روى أن واحدا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له ار يد ان اومن بك ولكنى احب الخمر والزنى والسرقة والكذب والناس يقولون انك تحرم هذه الاشياء ولاطاقة لى على تركها بأسرها وان قنعت بترك واحد منها آمنت فقال صلى الله عليه وسلم اترك الكذب فقبل ذلك ثم اسلم فلما خرج من عنده صلى الله عليه وسلم عرضوا عليه الخمر فقال ان انا شربت فسألنى الرسول صلى الله عليه وسلم وكذبت فقد نقضت العهد وان صدقت اقام الحد على ثم عرضوا عليه الزنى فجاء ذلك الخاطر فتركه وكذا فى السرقة فعاد الى الرسول صلى الله عليه وسلم وقال مااحسن مافعلت لما منعتنى عن الكذب انسدت ابواب المعاصى على وتاب عن الكل رأسا (قوله لايصونوا انفسهم عما لم يصن نفسه عنه) تفسير ببيان حاصل المعنى فان الباء فى قوله بأنفسهم للتعدية فقولك رغبت عنه معناه اعرضت عنه واذا قلت رغبت بنفسى عنه فكأنك قلت جعلت نفسى راغبة عنه فههنا ظاهر نظم الآية ولا يجعلوا انفسهم راغبة عن نفسه اى عما ألقى فيه نفسه العزيزة عند الله تعالى من كل نفس من شدائد الغزو واهواله وخلاصة المعنى ماذكره الله تعالى والضح الشمس وفى الحديث لايقعدن احدكم بين الضح والظل فانه مقعد الشيطان ويقال زها السراب الشئ يزهاه اذا رفعه (قوله وفى لايرغبوا يجوز النصب) اى بعطفه على ان يتخلفوا بزيادة لا لتأكيد النفى بتقدير ولا ان يرغبوا والجزم ايضا على ان تكون لا للنهى (قوله اثبت لهم ذلك) اشارة الى افراد ضمير كتب مع كونه

عبارة عن الانفاق وقطع الوادی المدلول علیهما بقوله تعالی ولا ينفقون ولا يقطعون اجری الضمير مجری اسم الاشارة وكذلك ايضا افرد ضمير به فی قوله الا كتب لهم به عمل صالح مع كونه عبارة عن الامور المتعددة المذكورة سابقا وقوله الا كتب فی محل النصب علی انه حال من ظمأ وما عطف عليه ای لا يصيبهم ظمأ ولا كذا الا مكتوبا لهم بذلك عمل صالح (**قوله** جزآء احسن) يعنی انه لابد من ارتكاب الحذف والمحذوف اما المضاف او المضاف اليه وذلك لان ما فی قوله تعالی ما كانوا يعملون مصدرية ونفس العمل لا يكون جزآء فلابد من تقدير الجزآء ثم الاحسن يجوز أن يكون من صفة عملهم وان يكون من صفة ما يكون جزآء له فعلی الاول لابد من تقدير مضاف ای ليجزيهم جزآء احسن ما كانوا يعملون ای اعمالهم وذلك لان اعمال المجاهدين اما واجب او مندوب او مباح فالله تعالی يجزيهم علی الاحسن وهو الواجب والمندوب دون المباح وعلی الثانی لابد من تقدير المضاف اليه ای ليجزيهم احسن جزآء اعمالهم (**قوله** فهلا نفر) يعنی ان لولا تحضيضية مثل هلا وقد تقرر ان حرف التحضيض اذا دخل علی الماضی يفيد التوبيخ علی ترك الفعل والتوبيخ انما يكون علی ترك الواجب فيستفاد منه كون الفعل واجبا فظهر ان المراد بقوله تعالی فلولا نفر الامر بالنفير بعدما بين انه لا يمكن نفير الكافة لای مطلوب كان من المطالب الدينية ای لای مطلوب كان من المطالب كالغزو والتفقه فی الدين والتفقه معرفة احكام الدين وهو ينقسم الی فرض عين كعلم الطهارة والصوم والصلاة وفرض كفاية مثل ان يتعلم حتی يبلغ درجة الاجتهاد والفتيا والمراد من العلم فی قوله صلی الله عليه وسلم طلب العلم فريضة علی كل مسلم ما يكون تعلمه فرض عين (**قوله** لان عموم كل فرقة يقتضی ان ينفر من كل ثلاثة طائفة) لان كل ثلاثة فرقة وقد اوجب الله تعالی ان يخرج من كل فرقة طائفة والخارج من الثلاثة يكون اثنين او واحدا فوجب ان تكون الطائفة اما اثنين او واحدا ثم انه تعالی اوجب العمل بخبرهم لقوله ولينذروا قومهم فانه عبارة عن اخبارهم وقوله لعلهم يحذرون ايجاب علی قومهم ان يعملوا باخبارهم وذلك يقتضی ان يكون خبر الواحد والاثنين حجة فی الشرع (**قوله** وقد قيل للآية معنی آخر) محصول المعنی الاول انه تعالی بين اولا ان لا يمكن ان ينفر كافة الناس لاقامة مهم من المهمات الدينية ثم انه امر بقوله تعالی فلولا نفر من كل فرقة منهم بان ينفر منهم جماعة قليلة لتحصل تلك الجماعة بسبب نفرهم الفقاهة التی هی معرفة احكام الدين وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم ان يستكملوا بحسب قوتهم النظرية ويرشدوا قومهم حين الرجوع اليهم بالانذار والتذكير فضمير قوله تعالی ليتفقهوا فی الدين ولينذروا علی هذا المعنی للطائفة النافرة وتوضيح المعنی الثانی ما روی عن ابن عباس رضی الله عنهما انه قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا خرج الی الجهاد لا يتخلف عنه الا منافق او صاحب علة فلما بالغ الله تعالی فی تعييب المتخلفين عن غزوة تبوك وانزل الآيات الشداد فی حقهم قال المؤمنون والله لا نتخلف عن شیء من الغزوات مع رسول الله صلی الله عليه وسلم ولا عن سرية فلما قدم رسول الله صلی الله عليه وسلم المدينة واسری السرايا الی الكفار نفر المسلمون جميعا الی العدو وتركوه وحده بالمدينة فنزلت هذه الآية والمعنی لا يجوز ان ينفر كلهم الی الجهاد بل يجب ان يصيروا طائفتين طائفة تبقی فی خدمة الرسول صلی الله عليه وسلم وطائفة اخری تنفر الی الجهاد لينتظم بكل واحدة من الطائفتين مصلحة من مصالح الدين لان ~~انتظام امر الدين فی ذلك الزمان كما يتوقف علی من يقوم~~ بجهاد الكفار يتوقف علی من يقوم ايضا بحضرة الرسول صلی الله عليه وسلم ليتعلم ما نزل فی زمان نفير المجاهدين من الشرائع والتكاليف ويبلغها للغائبين وبهذا الطريق يتم امر الدين حيث ناب كل طائفة مناب الطائفة الاخری نابت الطائفة النافرة للغزو مناب الطائفة المقيمة فی امر الغزو ونابت الطائفة المقيمة مناب النافرين فی امر التفقه فالطائفة المقيمة هم الذين يتفقهون فی الدين لملازمتهم خدمة الرسول صلی الله عليه وسلم ومشاهدتهم ما ورد من التنزيل فكما ورد وكيف شرع عرفوه وحفظوه فاذا رجعت الطائفة من الغزو انذرتهم الطائفة المقيمة ما تعلموه من الشرائع والتكاليف وهذا لابد فيه من اضمار والتقدير فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة اخری ليتفقه المقيمون فی الدين واشار المصنف اليه بقوله فيكون الضمير فی ليتفقهوا ولينذروا لبواقی الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفی رجعوا للطوائف النافرة والمعنی ليتفقه الفرق الباقية ولينذروا قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا فی ايام غيبتهم من العلوم (**قوله** امر بقتال الاقرب) يعنی انه تعالی لما امر بقتال المشركين كافة ارشدهم فی ذلك الی الطريق الاصلح وهو ان يبدأوا بالاقرب فالاقرب منتقلين الی الابعد فالابعد الا تری ان امر الدعوة وقع علی هذا الترتيب قال الله تعالی

(ليجزيهم الله) بذلك (احسن ما كانوا يعملون) جزاء احسن اعمالهم او احسن جزآء اعمالهم (وما كان المؤمنين لينفروا كافة) وما استقام لهم ان ينفروا جميعا لنحو غزو وطلب علم كما لا يستقيم لهم ان يتثبطوا جميعا فانه يخل بأمر المعاش (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة (ليتفقهوا فی الدين) ليتكلفوا الفقاهة فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها (ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشادا لقوم وانذارهم وتخصيصه بالذكر لانه اهم وفيه دليل علی ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغی ان يكون غرض المتعلم فيه ان يستقيم ويقيم لا الترفع علی الناس والتبسط فی البلاد (لعلهم يحذرون) ارادة ان يحذروا عما ينذرون منه واستدل به علی ان اخبار الآحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضی ان ينفر من كل ثلاثة تفردوا بقرية طائفة الی التفقه لتنذر فرقتها كی يتذكروا ويحذروا فلو لم يعتبر اخبار لم تتواتر لم يفد ذلك وقد اشبعت القول فيه تقريرا واعتراضا فی كتابی المرصاد وقد قيل للآية معنی آخر وهو انه لما نزل فی المتخلفين ما نزل سبق المؤمنون الی النفير وانقطعوا عن التفقه فأمروا ان ينفر من كل فرقة طائفة الی الجهاد ويبقی اعقابهم يتفقهون حتی لا ينقطع التفقه الذی هو الجهاد الاكبر لان الجدال بالحجة هو الاصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير فی ليتفقهوا ولينذروا لبواقی الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفی رجعوا للطوآئف ای ولينذر البواقی قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا ايام غيبتهم من العلوم (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) امروا بقتال الاقرب منهم فالاقرب كما امر رسول الله صلی الله عليه وسلم اولا بانذار عشيرته الاقربين فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح وقيل هم يهود حوالی المدينة كقريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وصبرا علی القتال وقری بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها (واعلموا ان الله مع المتقين) بالحراسة والاعانة

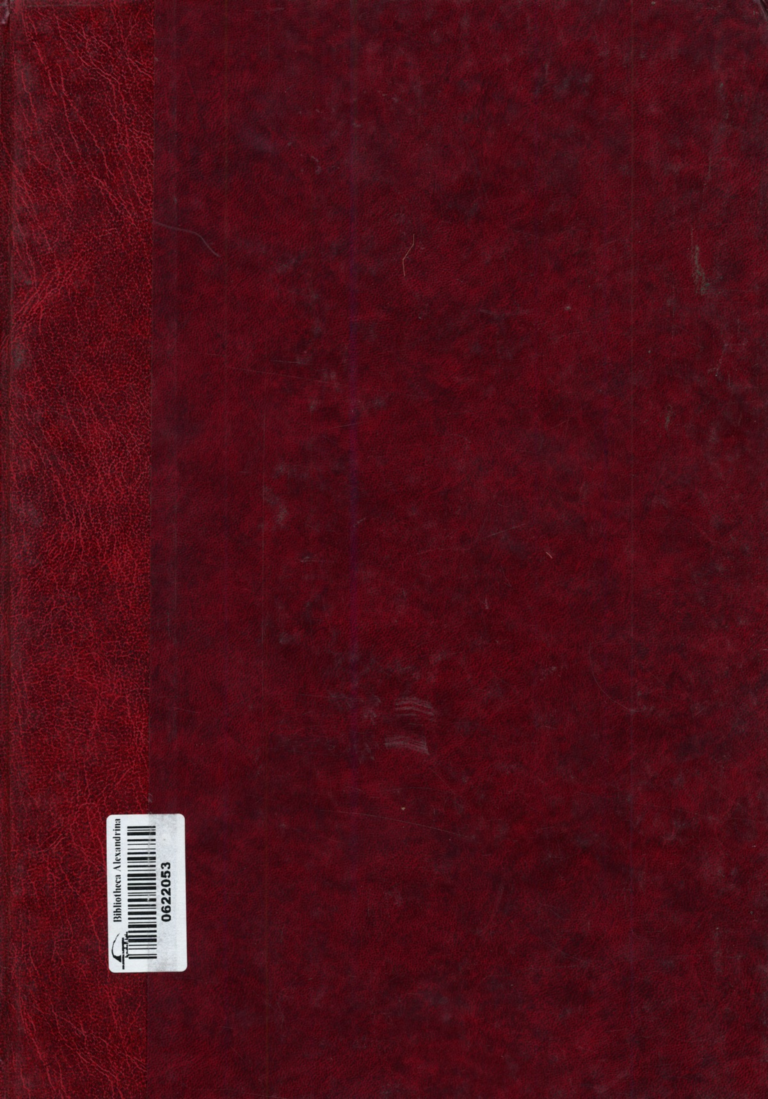
وانذر عشيرتك الاقر بين وامر الغزوات واقع على هذا الترتيب لا نه صلى الله عليه وسلم حارب قومه اولا ثم انتقل الى غزو الشام والصحابة ايضا لما فرغوا من امر الشام دخلوا العراق ثم انه تعالى بعدما ذكر قبائح اعمال المنافقين ذكر قبائح اقوالهم حيث قال واذا ما انزلت سورة الآية وكلمة ما صلة مؤكدة (**قوله وقرئ ايكم بالنصب**) على الاشتغال تقديره وايكم زادت زادته هذه ايمانا يقدر الفعل متأخرا عنه من اجل ان له صدر الكلام والجمهور على رفع ايكم على انه مبتدأ وما بعده خبره واجاب الله تعالى عن انكارهم واستهزآئهم بالمؤمنين في اعتقادهم زيادة الايمان بالعلم الحاصل بالوحي والعمل به فقال حصل للمنافقين بسبب نزول هذه السورة امران الاول انما زيدهم رجسا الى رجسهم والثاني انهم يموتون على كفرهم وهذا اقبح من الاول والايمان الذي هو عبارة عن التصديق تتصور زيادته على وجهين الاول ان كل من كانت الدلائل عنده اكثر واقوى كان ايمانه ازيد واقوى لانه عند الحصول على كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله لو وزن ايمان ابي بكر بايمان اهل الارض لرجح يريد ان معرفته بالله اتم واقوى والوجه الثاني من وجهي زيادة التصديق ان المؤمن لا محالة يصدق جميع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا شك ان التكاليف والآيات الدالة عليها متوالية متعاقبة في زمنه صلى الله عليه وسلم فعند نزول كل آية وتجدد كل تكليف يزيد المؤمن تصديقا واقرارا لانه كلما سمع آية جديدة اتى باقرار جديد وكان ذلك زيادة في تصديقه وايمانه (**قوله تغامزوا بالعيون**) يعني ان المراد من النظر النظر المخصوص الدال على الطعن في تلك السورة والاستهزآء بها وعلى الغيظ (**قوله اي يقولون**) اشارة الى ان قوله تعالى هل يراكم في محل النصب بقول مضمر وجملة القول في محل النصب على انها حال من فاعل نظر والمعنى انهم عند سماع تلك السورة يتأذون ويريدون الخروج من المسجد زاعمين انهم لا يصبرون على استماعه ويغلبهم الضحك فيفتضحون بين المؤمنين او لغلبة الغيظ لكونها ناطقة بعيوبهم وقبائح افعالهم فيقول بعضهم لبعض هل يراكم حينئذ من المؤمنين احد ان قمتم من مجلسكم فان لم يرهم احد خرجوا من المسجد فان علموا ان احدا يراهم قاموا وتثبتوا واعلم انه تعالى لما انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السورة التكاليف الشاقة التي يصعب على الامة تحملها وتوطين النفس على قبولها ختم السورة بما يسهل تحمل تلك التكاليف فقال عز وجل من قائل لقد جاءكم رسول من انفسكم بضم الفاء وقرئ بفتحها من النفاسة وصف الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بخمس صفات الاولى انه بشر مثل المكلفين اذ لو كان من جنس الملائكة لصعب الامر عليهم والثانية انه صلى الله عليه وسلم من جنس العرب وصف به ترغيبا للعرب في نصرته والقيام بخدمته كانه قيل لهم كل ما يحصل منكم له من الدولة والرفعة في الدين فهو سبب لعزكم وفخركم لانه منكم ومن نسبكم والصفة الثالثة قوله تعالى عزيز عليه ما عنتم وكلمة ما مصدرية والعنت الدخول في المشقة والمعنى شديد عليه مشقتكم والصفة الرابعة قوله تعالى حريص عليكم اي على ايمانكم وصلاح احوالكم لامتناع ان يتعلق حرصه صلى الله عليه وسلم بذواتهم والصفة الخامسة قوله تعالى بالمؤمنين رؤف رحيم قال ابن عباس رضي الله عنه سماه الله تعالى باسمين من اسمائه ولم يجمع الله تعالى اسمين من اسمائه في غير رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله بالمؤمنين متعلق برؤف رحيم ليفيد الاختصاص اي لا رأفة ولا رحمة الا للمؤمنين واما الكفار فليس عليهم رأفة ولا رحمة فان قيل كيف وصف بكونه مرؤفا بالمؤمنين وقد كلفهم الله في هذه السورة بأنواع من التكاليف الشاقة التي لا يقدر على تحملها الا من وفقه الله تعالى فالجواب ان التكليف المذكور من كمال رأفته بهم من حيث انه انما فعل بهم ذلك حتى يتخلصوا من العقاب المؤبد ويفوزوا بالثواب المؤبد (**قوله قدم الابلغ منهما**) اشارة الى جواب ما يقال ان مقام المدح يقتضي الترقي من الفاضل الى الافضل فكيف عكس .

وكان تمام طبع هذه اللاحقة الحاشية الشريفة في المطبعة السلطانية العامرة في ايام سلطنة
مولانا وسلطاننا المعظم السلطان ابن السلطان السلطان عبد العزيز خان خلد الله ملكه الى
آخر الدوران وذلك في اواخر شهر شعبان المعظم سنة ١٢٨٢ من هجرته صلى الله عليه وسلم
*وعلى آله الاصفياء *واصحابه الاتقياء * ما كمل بدر تمام *وفاح
مسك ختام
آمين

(واذا ما انزلت سورة فمنهم) فمن المنافقين (من يقول) انكارا واستهزآء (ايكم زادته هذه) السورة (ايمانا) وقرئ ايكم بالنصب على اضمار فعل يفسره زادته (فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا) بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى ايمانهم (وهم يستبشرون) بنزولها لانه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم (واما الذين في قلوبهم مرض) كفر (فزادتهم رجسا الى رجسهم) كفرا بها مضموما الى الكفر بغيرها (وماتوا وهم كافرون) واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه (أولا يرون) يعني المنافقين وقرأ حمزة بالتاء (انهم يفتنون) يبتلون بأصناف البليات او بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعاينون ما يظهر عليه من الآيات (في كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون) ثم لا ينتبهون ولا يتوبون من نفاقهم (ولا هم يذكرون) ولا يعتبرون (واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض) تغامزوا بالعيون انكارا لها وسخرية او غيظا لما فيها من عيوبهم (هل يراكم من احد) اي يقولون هل يراكم احد ان قمتم من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم فان لم يرهم احد قاموا وان رآهم احد اقاموا (ثم انصرفوا) عن حضرته مخافة الفضيحة (صرف الله قلوبهم) عن الايمان وهو يحتمل الاخبار والدعاء (بانهم) بسبب انهم (قوم لا يفقهون) لسوء فهمهم وعدم تدبرهم (لقد جاءكم رسول من انفسكم) من جنسكم عربي مثلكم وقرئ من انفسكم اي اشرفكم (عزيز عليه) شديد شاق (ما عنتم) عنتكم ولقاؤكم المكروه (حريص عليكم) اي على ايمانكم وصلاح شأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة محافظة على الفواصل (فان تولوا) عن الايمان بك (فقل حسبي الله) فانه يكفيك معرتهم ويعينك عليهم (لا اله الا هو) كالدليل عليه (عليه توكلت) فلا ارجو ولا اخاف الا منه (وهو رب العرش العظيم) الملك العظيم او الجسم الاعظم المحيط الذي تنزل منه الاحكام والمقادير وقرئ العظيم بالرفع وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن علي الا آية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وقل هو الله احد فانهما انزلتا علي ومعهما سبعون الف صف من الملائكة

(فهرست الجلد الثانى)

تمت المجلد الثانى


Bibliotheca Alexandrina
0622053